

N12<513279331 021



ubTÜBINGEN



Buchbinderei
R. Schaffhauser
Biberach, Krummer Weg 34

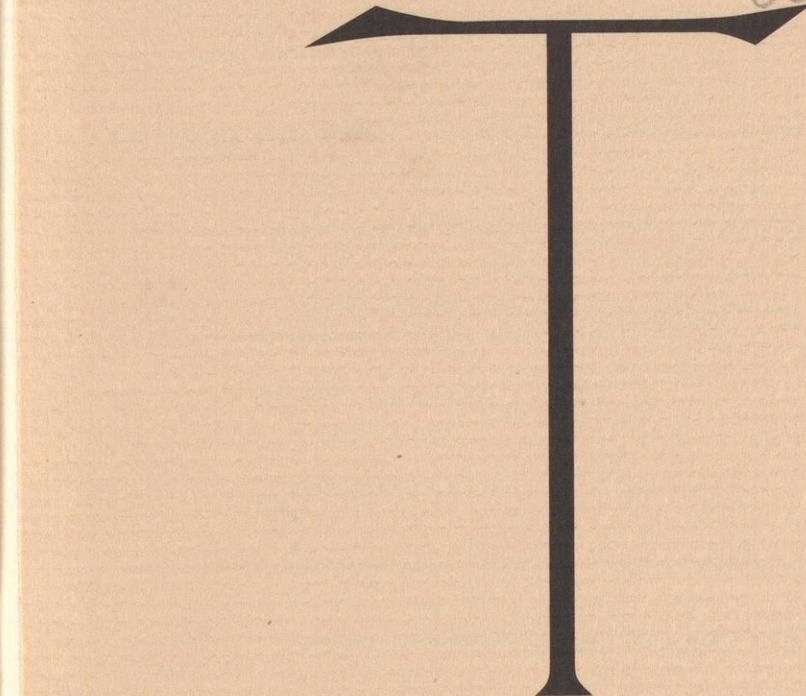
heol

Vol. 26/1
1997

HELVETIA FRANCISCANA

26-28
1997-1999

oeret



Beiträge zur Geschichte
der Franziskusorden in der Schweiz

Contributions à l'Histoire
des Ordres de St-François en Suisse

Contributi alla Storia
degli Ordini di S. Francesco in Svizzera

203072

ZA 9031

21D

Inhalt - Sommaire - Indice

Editorial - editoriale 2

Darstellungen - articles - articoli saggistici

Hanspeter Marti

«Homo religiosus ad stellas per volans» - Der Luzerner Kapuziner Clemens Purtschert (1762-1835) im Spannungsfeld von Offenbarung, Kirche und Aufklärung 4

Niklaus Kuster OFMCap

Rufin Steimer (1866-1928) - Lebensskizze eines sozialen Kapuziners und Gründers der Schweizer Caritas (Teil 1) 33

Michel Veuthey

Un franciscain suisse à redécouvrir: Le P. Léon Veuthey (1896-1974) - Un savant cordelier du Bas-Valais 80

Tagungsberichte - rapports de la session - rapporti della sessione

Christian Schweizer

Internationale Tagung Institut für Franziskanische Geschichte in Ohrbeck bei Osnabrück: «Bettelorden und Landesherren» 103

Rezensionen - recensions - recensioni

Hinweise - indications - indicazioni

François Noirjean: Le Consortium de Montcroix. 100 ans (1895-1995)

(Jean-Paul Hayoz OFMCap) 106

MESSAGGERO. Rivista del Santuario della Madonna del Sasso. Speciale 85 anni

(Ugo Orelli OFMCap) 107

Anselm Keel OFMCap: Niklaus Wolf von Rippertschwand. Der senkrechte Querdenker

(Bernward Muff OFMCap) 108

Edgar Lehmann: Die Bibliotheksräume der deutschen Klöster in der Zeit des Barock

(Christian Schweizer) 113

Mit wass freüden soll man singen. Liederbüchlein der Maria Josepha Barbara

Brogerin, 1730. Innerrhoder Schriften (Christian Schweizer) 116

Bibliographie - bibliografia (Christian Schweizer)

Publikationen franziskanischer Ordensleute in der Schweiz

Franziskanische Periodika und Zeitschriften in der Schweiz

Publications des religieux franciscains en Suisse

Périodiques et revues franciscaines en Suisse

Pubblicazioni di religiosi francescani in Svizzera

Periodici e riviste francescane della Svizzera 120

Editorial - editoriale

In der offiziellen Geschichtsschreibung sind nicht selten Persönlichkeiten der Kirche weitgehend unbeachtet geblieben. Um so mehr ist dieser Umstand bei den Franziskusorden in der Schweiz der Fall. In der vorliegenden Ausgabe werden drei Männer aus verschiedenen Jahrhunderten vorgestellt, die unverwischbare Spuren in ihren Orden und Ordensprovinzen hinterlassen haben. Die drei folgenden Artikel sind wichtige Beiträge zur Erhellung der Ordens-, Sozial- und Wissenschaftsgeschichte der Kapuziner und Franziskaner-Konventualen in der Schweiz und darüber hinaus. Der Luzerner Kapuziner *Clemens Pütschert* (1762-1835) wird als bisher verkannter Naturwissenschaftler im Spannungsfeld von Offenbarung, Kirche und Aufklärung vom Bibliotheksforscher Hanspeter Marti gesehen. Aus dem 20. Jahrhundert werden zwei Ordensmänner auf ganz verschiedenen Tätigkeitsfeldern wieder in Erinnerung gerufen. Der Historiker Niklaus Kuster OFMCap skizziert den Wettinger *Rufin Steimer* (1866-1929) als sozialen Kapuziner und Gründer der Schweizer Caritas. Michel Veuthey würdigt die Geistigkeit seines Onkels, des aus dem Unterwallis herstammenden Franziskaner-Konventualen *Léon Veuthey* (1896-1974). P. Léon Veuthey ist nach dem Ableben posthum als kompetenter Wissenschaftler, Philosoph, Ordenstheologe und Novizenmeister entdeckt worden und vermehrt ins Bewußtsein der internationalen franziskanischen Forschung getreten (vgl. auch die Bibliographie in dieser Nummer). Für ihn wird wegen seiner vorbildlichen Lebensweise ein Seligsprechungsprozeß angestrengt.



*

Il n'est pas rare que l'historiographie officielle passe sous silence des personnalités importantes de l'Eglise. C'est le cas, par exemple pour les Ordres de St-François en Suisse. Dans ce fascicule, sont présentés trois hommes appartenant à des siècles différents, et qui ont marqué les Ordres et leurs provinces respectives. Les trois contributions suivantes voudraient mettre en lumière l'apport social et scientifique des capucins et des cordeliers - franciscains conventuels - en Suisse et au-delà. Hans Peter Marti, chercheur dans le domaine des bibliothèques, étudie la personnalité du capucin lucernois *Clemens Pütschert* (1762-1835), savant naturaliste méconnu à l'époque des tensions entre l'Eglise, la Révélation et «Les Lumières». Deux autres personnalités sont rappelées à notre mémoire, dans des domaines totalement différents, au 20e siècle: le P. *Rufin Steimer* (1866-1929) de Wettingen, dont l'historien Niklaus Kuster OFMCap, trace le portrait comme capucin engagé dans le domaine social et comme fondateur de Caritas-Suisse. Michel Veuthey, quant à lui, rend hommage à son oncle natif du Bas-Valais, le P. *Léon Veuthey* (1896-1974). Il rend un hommage posthume au savant, au philosophe, au théologien et au maître des novices que fut le P. Léon Veuthey, et qui entre ainsi dans la

conscience scientifique franciscaine internationale (voir aussi la bibliographie de ce numéro). A cause de sa vie exemplaire, le procès de béatification du P. Léon Veuthey est envisagé.

*

Sovente la storiografia ufficiale ha passato sotto silenzio personalità di rilievo dell'ambito ecclesiastico. Questo fenomeno è più che mai riscontrabile anche nei confronti degli ordini di S. Francesco in Svizzera. In questo numero della rivista vengono presentati tre personaggi appartenenti a secoli diversi e che hanno lasciato tracce indelebili nei loro rispettivi ordini e provincie. I tre contributi permettono di illustrare egregiamente aspetti della storia dell'ordine, della socialità e degli studi scientifici in seno ai cappuccini e ai conventuali svizzeri e oltre. Il cappuccino lucernese *Clemens Pütschert* (1762-1835), finora del tutto ignorato, viene presentato da Hanspeter Marti quale studioso di scienze naturali alle prese con il mondo della rivelazione, della chiesa e dell'iluminismo. Le altre due personalità presentate, appartengono al nostro secolo e si sono cimentate in campi di attività molto diversi. Lo storico Niklaus Kuster OFMCap tratta il profilo di *Rufin Steimer* (1866-1929), il cappuccino impegnato nel sociale e fondatore di Caritas in Svizzera. Michel Veuthey presenta la figura spirituale di suo zio, il frate conventuale, *P. Léon Veuthey* (1896-1974), nativo del Basso Vallese. Oggi ci rendiamo più che mai conto di trovarci di fronte ad uno studioso competente in vari campi: scientifico, filosofico e teologico spirituale. Si tratta di una figura che merita di essere fatta conoscere anche su scala internazionale (cfr. a proposito la bibliografia del presente numero). A motivo della sua vita esemplare è previsto di mettere in atto il processo di beatificazione.

Christian Schweizer

Darstellungen - articles - articoli saggistici

«Homo religiosus ad stellas per volans»

Der Luzerner Kapuziner Clemens Purt schert (1762-1835) im Spannungsfeld von Offenbarung, Kirche und Aufklärung

von Hanspeter Marti

Monographien über Schweizer Kapuziner aus der Übergangszeit vom Ancien Régime zur Helvetik und zur Mediation, aber auch über solche aus der Gründungs epoche des Bundesstaats sind dünn gesät. Wichtige Persönlichkeiten wie Dionysius Zürcher, Moritz Stadler, Erasmus Baumgartner und Gotthard Weber, die damals im Orden eine führende Stellung innehatten, blieben von der offiziellen Geschichtsschreibung weitgehend unbeachtet. Clemens Purt schert zählt nicht zu dieser Elite, aber auch nicht zu den ganz Vergessenen, obwohl er nicht durch eigene Publikationen hervorgetreten ist. In der folgenden Skizze soll von einem eher ungewöhnlichen Blickwinkel her das bis jetzt verschwommene Bild einer wenig bekannten Person Konturen erhalten und das geistige Spannungsfeld, in dem sie lebte, beleuchtet werden.

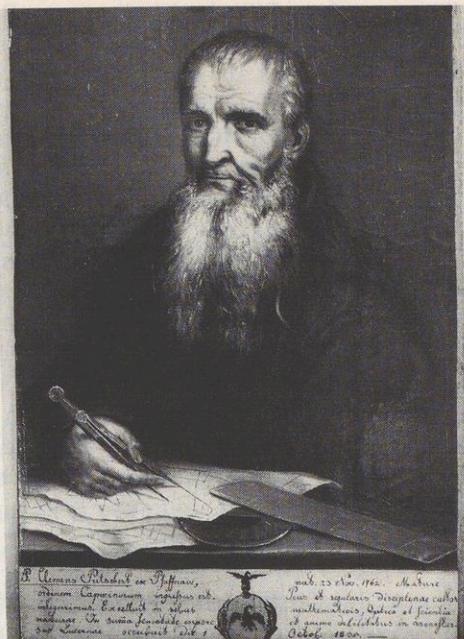
1. Das Bild des Naturwissenschaftlers Clemens Purt schert in biographischen Zeugnissen

Die Chronisten der Schweizer Kapuzinerprovinz, welche die Lebensdaten und Wirkungsorte ihrer verstorbenen Mitbrüder im sog. 'Protocollum maius' fest halten, kommentieren die Vitae der Dahingegangenen in der Regel mit einem prägnanten Schlußsatz. Dieser besteht nicht immer nur in einer gängigen rhetorischen Formel. Er kann, wie im Fall Clemens Purt scherts ('stellarum amans ad stellas per volauit'), das Individuum charakterisieren¹. Pater Clemens bleibt so dem eingeweihten Historiker als der Naturwissenschaftler und Techniker unter den Schweizer Kapuzinern jener Epoche des Übergangs in Erinnerung. Das Bildnis in der Porträtgalerie berühmter Luzerner (siehe Abbildung 1) zeigt nämlich den frommen Ordensmann an einem Pult sitzend, den Zirkel in der Hand, mit einer Planskizze beschäftigt, Maßstab und Transporteur vor sich. Die Attribute mathematisch-geometrischer Tätigkeit und die im Ordenskleid dargestellte Person fügen sich zur harmonischen Einheit des Porträts zusam-

1 P[rovinz-]A[rchiv Schweizer Kapuziner]L[uzern], Ms 150, Prot[ocollum] mai[us] I, 255 T. Es wäre, nicht zuletzt im Hinblick auf die Frage nach den Manifestationen von Individualität in der frühen Neuzeit aufschlußreich, das Verhältnis von biographischer Topik und charakterisierender Individualaussage in den Vitae dieser Quellengattung im einzelnen zu untersuchen.

Abb. 1:

Porträt Clemens Pütschert OFMCap (1762-1835) (Porträts-Galerie berühmter Luzerner in der Zentralbibliothek Luzern, Eigentum der Korporationsgemeinde Luzern, Reußsteg 7, CH-6003 Luzern)



men². Die Provinzannalen, welche in der Mitteilung personengeschichtlicher Nachrichten weit zurückhaltender sind als die Eintragungen im 'Protocollum maius', gedenken Clemens Pütscherts nur mit einem kurzen, aber umso bezeichnenderen Satz: «Perdidit hoc anno [= 1835] Provincia in scientia phýsica insignem virum P. Clementem ex Pfaffnau»³. Daß in den Nekrologen nirgends von einem Konflikt zwischen religiöser Berufung und der Leidenschaft des Naturforschers die Rede ist, kann mit der apologetisch-harmonisierenden Tendenz dieses literarischen Genres erklärt werden. Oder hat Pater Clemens die Rolle des Naturwissenschaftlers mit den Pflichten des Angehörigen einer Klosterfamilie, dem geforderten geistlichen Profil, mit andern Worten, die Ansprüche der natürlichen Vernunft mit den Wahrheiten der göttlichen Offenbarung und den kirchlichen Dogmen problemlos in Einklang gebracht? Franz Xaver Schnyder von Wartensee, der als Kind den gelehrten Kapuziner im Haus von Onkel Michael, dem Pfarrer in Ufhusen, persönlich kennenlernte, stellt ihn aus einem ganz anderen Blickwinkel dar. Man erfährt nicht nur Genaueres über die naturwissenschaftlichen Vorlieben Clemens Pütscherts: «Sodann kam auch oft ein Kapuziner, Namens Clemens Pütschert, der ein mathematisches und mechanisches Genie war; er verfertigte u.a. eine Gewicht-

2 Diesen Eindruck unterstreicht die folgende Kurzvita noch, die das Gemälde nach unten hin wie die 'subscriptio' eines Emblems abschließt: «P. Clemens Pütschert ex Pfaffnau, nat. 23 Nov. 1762. Mature ordinem Capucinorum ingressus est. Pius et regularis disciplinae cultor integerrimus. Excelluit in rebus mathematicis, Optica et scientia naturae. In summa senectute corpore et animo debilitatus in monasterio suo Lucernae occubuit die i Octob: 1835.-»

3 PAL, Ms 128, Annales abbreviati, 36.

Uhr von seiner Erfindung, mit einem Rad, die Minuten, Stunden zeigte, und die Viertel nebst der Stunde schlug. Einstens brachte dieser ein Sonnenmikroskop mit, welches so eingerichtet war, daß man damit durchsichtige und un durchsichtige Körper betrachten konnte, und das durch seine ungeheure Vergrößerung Xaverli sehr überraschte, weil er bis dahin noch nichts derartiges gesehen hatte. Der Pater machte diesem ein Geschenk damit, und es blieb dasselbe in seinem Besitz bis zum Tode. Die mathematischen und naturwissenschaftlichen Studien dieses genialen Kapuziners wurden später durch einen fanatischen Pater Guardian sehr barbarisch zu Ende gebracht, indem dieser ihm verbot, jene ferner zu betreiben, weil ein Kapuziner sich nicht mit solchen weltlichen Dingen beschäftigen dürfe, sondern es seine Pflicht sei, die Zeit gänzlich dem Gebete zu widmen. Pater Clemens, als frommer Ordensgeistlicher, gehorchte diesem Befehle in christlicher Demuth»⁴. Hier wird, im Gegensatz zu den von den Mitbrüdern vermittelten Informationen, der Konflikt zwischen Ordenszugehörigkeit resp. religiöser Gehorsamspflicht und dem Streben nach Weltwissen ausdrücklich thematisiert und für die Unvereinbarkeit beider die religiöse und kirchliche Autorität verantwortlich gemacht.

Ungeachtet der Einwände, die auch Schnyders Erzählung treffen⁵, stellt sich die Frage nach dem wirklichen geistigen Antlitz der Persönlichkeit, nach ihrer ideellen Verankerung in einer von ganz unterschiedlichen ideologischen Strömungen bewegten Zeit. Auch innerkonfessionell gingen die Meinungen über das Verhältnis von göttlicher Offenbarung, Kirche und natürlicher Vernunft stark auseinander: Clemens Purtschert ist für die Erforschung der (katholischen) Aufklärung und der Gegenpositionen ein lohnendes Exempel.

2. Lebensskizze⁶

P. Clemens wurde am 23. November 1762 als Sohn des Baumeisters Hans Jakob Purtschert (auch Purtscher) und seiner Frau Maria, geb. Weber, in Pfaffnau/LU auf den Namen Vinzenz getauft. Am 12. Januar 1776 nahm die Stadt Luzern den Vater und die Söhne Niklaus, Jakob, Josef, Vinzenz und Johannes

4 Lebenserinnerungen von Xaver Schnyder von Wartensee nebst musikalischen Beilagen und einem Gesammtverzeichniss seiner Werke. Hrsg. von der Stiftung von Schnyder von Wartensee, Zürich 1887, 13.

5 Beda Mayer OFMCap bezeichnet ihn als Freimaurer (PAL Sch 2561.4; Schreiben vom 2.6.1962 an Hugo Burtscher, Lustenau), eine Zuweisung, die hier nicht überprüft werden kann. Geht sie auf Schnyders Gesanglehrertätigkeit an Pestalozzis Erziehungsinstitut in Yverdon zurück?

6 Außer den bereits erwähnten Quellen, vor allem dem *Protocollo maius*, ist für die Lebensdaten auf Hugo Burtscher, Familiengeschichte der Burtscher [...], hrsg. im Selbstverlag des Verbandes der Namensträger, Rankweil 1988², Nachträge von Werner V. Purtschert, 148/149, hinzuweisen. Kurznotiz mit familiengeschichtlicher Bibliographie im Historisch-Biographischen Lexikon der Schweiz, Bd. 5, Neuenburg 1929, 499. Ein Stammbaum der Baumeisterfamilie Purtschert von Pfaffnau befindet sich in 'Das Baubuch von Ruswil 1780-1801', bearb. und hrsg. von Heinz Horat, Luzern/Stuttgart 1984, 47.

221

Ego Frater Clemens Clericus Luce-
nensis, anno vocatio Vincentius Purtscher,
te hoc Thymographo, me in statibus R. V.
P. Elogii Ottensis Vicarii, ac vocitorum
Magistri a. C. H. R. P. Provinciali ad hoc
deputati solemnem meam emissi profe-
sionem in Ordine S. S. P. Francisci Capu-
cinarum in Conventu Tugio. 12. Octobris.
Anno 1785. Aetatis meae 23. — — —
Ito testantur:

Fr. Clemens Polad: cap: ind: — — —
Fr. Elogio ola rie: et Nov: et May: ind:
Fr. Benedictus Einfelder: cap: ind:
Fr. Petrus Suter: cap: Indig:
Fr. Rieda Zug: cap: Indig:
Fr. Theodorus Saer: cap: Indig:
Fr. Eugenius Zug: cap: ind:
Fr. Robertus Zug: cap: ind:
Fr. Ferdinandus Zug: cap: ind:
Fr. Josephus Zug: cap: ind:
Fr. Ignatius Zug: cap: ind:
Fr. Donatus ex ethiis: cap: ind:
Fr. Ignatius a friburgor: cap: ind:
Fr. Mortestius a Tugio: C: T:
Fr. Ignatius a Tugio: cap: ind:

Abb. 2:

Profeßzeugnis von P. Clemens Purtschert OFMCap vom 12. Oktober 1785 (PAL, Ms 95, 221)

in das Hintersaßenrecht auf⁷. Nach dem Eintritt in den Kapuzinerorden, der am 12. Oktober 1784 erfolgte, und dem in Zug absolvierten Noviziat kam P. Clemens nach seiner Profess in das Kloster Arth. Er wechselte schon nach einem weiteren Jahr, 1786, ins Kloster Schüpfheim. 1788 nahm er seine Studien in Sursee auf, die er von 1789 an in Freiburg i.Ue. fortsetzte. 1793 kehrte er als Priester und Beichtvater nach Sursee zurück, wo er im folgenden Jahr auch Krankenpater wurde. 1797 kam er in das Weseminkloster in Luzern. Im November 1808 empfahl der Provinzial, P. Erasmus Baumgartner, P. Clemens, «[...] der anderwärts schon viele Pfarr-Vicariate mit aller Satisfaction versehen, und zumalen ein leibl Bruder des besten baumeisters [= Niklaus Putschert, Stadtbaumeister von Luzern] ist»⁸ als Pfarrverweser nach Bauen. Gegen Ende April 1809 wurde P. Clemens Pfarrvikar in Buchrain⁹. Im selben Jahr noch wurde er zum Direktoristen der Schweizer Kapuzinerprovinz ernannt¹⁰. Am 1. Oktober 1835 starb er in Luzern, wo er, in der nächsten Umgebung der Provinzleitung, den größten Teil seines Lebens verbracht hatte. Über seine Tätigkeiten in diesen langen Jahren ist im einzelnen nichts Weiteres bekannt, obwohl das Lob der Nachwelt auf den Techniker und Naturforscher mehr gesichertes Wissen über P. Clemens erwarten ließe. Dank den Nachforschungen der Familienhistoriker sind fast alle verfügbaren biographischen Fakten über Pater Clemens schon seit längerer Zeit bekannt. Nur die Entdeckung weiterer Quellendokumente führt zu neuen Erkenntnissen.

3. Pater Clemens im Spiegel der von ihm benutzten Bücher

Bei der systematischen Erfassung der zwischen 1750 und 1840 in die Kapuzinerbibliothek Luzern gelangten Bücher fiel auf, daß unter den Besitzvermerken in den einschlägigen Werken der Name von P. Clemens am zweithäufigsten vorkam¹¹. Wohl ist mit dem Gebrauchsvermerk ('ad simplicem usum' oder ähnlich lautend) noch gar nicht gesagt, ob überhaupt und wie der Inhalt

7 Kopie der Urkunde vom 12. Januar 1776 in PAL Sch 2561.4.

8 PAL Sch 415.3; auch P. Clemens werden hier Kenntnisse in Baufragen attestiert. Leider ist nicht bekannt, inwiefern man sie zu nutzen gedachte.

9 K[Kapuzinerkloster-]A[rchiv] Luzern Sch 23 (Q 14; 15) Schreiben der Luzerner Verwaltungsbehörde an den Guardian des Kapuzinerklosters, P. Synesius Ottiger, vom 20. April 1809 sowie dasjenige von P. Clemens an P. Synesius über das Kostgeld in Buchrain, datiert in Buchrain den 24. April 1809.

10 Dieses dem Prot. mai. entnommene offizielle Ernennungsjahr deckt sich nicht mit dem Gebrauchsvermerk in Bauldry, Manuale [Nr.7], wo P. Clemens als 'Directorista 1800' erscheint. Möglicherweise erfüllte er diese Aufgabe zeitweise schon in früheren Jahren, also vor 1809. Den offiziellen Amtsantritt bestätigt hingegen der Gebrauchsvermerk in Vogt, Instructio practica [Nr.32]: 'Directorista ab Anno 1809'. Hier erscheint P. Clemens von 1815-1830 zudem als Direktorist des Gebiets des ehemaligen Bistums Konstanz ('Diocesis Vindonissensis': freundlicher Hinweis von Dr. Rainald Fischer OFMCap, Luzern).

11 Die meisten Gebrauchsvermerke lauten auf P. Walter (Schumacher) von Luzern.

F. Blaumond

Bewilligt über das Kostgeld für Käpuziner
24. April 1809.

Dr. Clemens von Pozzi OFMCap

Brocchus Ottiger, Zürcher
Gürtel und Druckerei der
Käpuziner an PaviaZürich am
24. April 1809.

Admodum Revende

Custos Et Et!

Ob Käpuziner und nicht auffälligen Geben das folgende
Geben, und sind festgestellt, ob es im Tag nicht vorfindet,
Herr mindesten, und bezüglich, ob er dagegen ist. In d.
Tag für mich den praktischen Käpuziner, und zugleich
der, und solches Geben ist, können Ihnen zuvor der Tag auf
und inspizieren der Käpuziner verhältnis, und
und mit Ihnen willkommen, ob er gebunden ist.
dann Sie über alle möglichen an dem Tag geben, und dann
sich mindesten, als für Geben, in der Sache gutten 2
Hälfte an einigen ersten gegebenen Käpuziner: mein Käpuziner
eigen allein Blätter, und was aber festgenommen: Sie, Sie ist
aber Ihnen kein, festgestellt wird, in der Sache gutten 2
nun gesperrt, und nicht verhindert werden.

Indem Sie bis und erhalten auf
einer Gebunden Admodum Revende
Custos Et Et

gelingt mir gebunden Dr. Clemens von Pozzi OFMCap

Abb. 3:

Schreiben von P. Clemens (Buchrain, den 24. April 1809) an den Guardian des Kapuzinerklosters Luzern, P. Synesius Ottiger, über das Kostgeld (KIA Luzern Sch 23 Q 15)

eines Werks vom Rezipienten aufgenommen wurde. Handschriftliche Bemerkungen oder gar Kommentare, die hierüber genauer Auskunft gäben, sind selten, und, wo sie vorhanden sind, frei von Werturteilen. Immerhin bedurfte es für einen Kapuziner einer gewissen Anstrengung, um ein Buch persönlich überhaupt in Gebrauch nehmen zu können. Der Wille, sich mit dem Inhalt eines gewünschten Werks wirklich zu befassen, kann hier eher als bei anderen Lesern vorausgesetzt werden. Oft wurde den Ordensbrüdern das erbetene Werk sogar nur mit einer ausdrücklichen schriftlichen Bewilligung eines Ordensoberen¹² zur Verwendung überlassen. Daher ist es unzulässig, vom 'Bücherbesitz' oder gar von der 'Privatbibliothek' eines Kapuziners zu sprechen. Detailuntersuchungen zum Büchergebrauch von Kapuzinern der Schweizer Provinz liegen bis heute nur wenige vor¹³, obwohl sie weit über das rein Bio-

12 So erhielt P. Clemens die 'Theologia moralis' des Ordensbruders Josef Anton v. Kaisersberg im Jahre 1789, wie aus dem Gebrauchseintrag im Buch expressis verbis hervorgeht, nur mit der Erlaubnis P. Anton Müllers v. Hospenthal, der von 1780-1792 Definitor der Schweizer Kapuzinerprovinz war.

13 Allgemein wichtig: Giovanni Pozzi OFMCap, Ad uso di ... applicato alla Libraria di Lugano. Libri del '700 firmati da Cappuccini, in: Fogli 14, Dicembre 1993, 3-60. Ferner: Ildephonse Ayer, Callixte Ruffieux OFMCap, La bibliothèque d'un Bienheureux [= Apollinaire Morel OFMCap], in: Fidelis 54 (1967), 291-297. In diesem Beitrag, der die von P. Apollinaris verwendeten Bücher bloß aufliest, wurde von den Redaktoren bereits der bis heute leider unerfüllt gebliebene Wunsch «[...] de composer un article sur l'ampleur de l'information scientifique de notre Bienheureux, à partir de sa bibliothèque» (291) geäußert.

graphische hinaus kultur-, mentalitäts-, wirkungs-, rezeptions- und sozialgeschichtliche Zusammenhänge erschließen. Dies mit der nötigen quellenkritischen Vorsicht wenigstens anzudeuten, ist das Ziel der vorliegenden Studie. Der kleine Bücherbestand - es geht nicht um Hunderte oder gar Tausende von Bänden wie in manchen weltlichen oder in anderen geistlichen Bibliotheken - gewährleistet die Übersicht, ermöglicht Einblick in die Lesestoffe und daher differenzierte Erkenntnis. Für unsere Mikrountersuchung kommen, je nach Zählverfahren, zwischen 40 und 50 Bandeinheiten in Betracht.

Es darf freilich auch hier nicht von der Vollständigkeit der Ergebnisse der hier versuchten Rekonstruktionsarbeit ausgegangen werden. Wegen der für die Luzerner Altbestände hohen Verlustquote ist nicht nur mit einer Reihe ganz verschollener, sondern auch mit weiteren von P. Clemens verwendeten Büchern zu rechnen, die in anderen Schweizer Kapuzinerbibliotheken oder sogar an noch weniger vermuteter Stelle aufbewahrt werden¹⁴. Da nicht die gesamten Altbestände der Luzerner Klosterbibliothek, sondern nur die zwischen 1750 und 1800 erschienenen Bücher systematisch durchmustert wurden, sind die vor 1750 und nach 1800 herausgekommenen einschlägigen Werke unzulässiger erfaßt als die in die Kernperiode fallenden. Der Sucherfolg hat sich bei der Wiederholung der Stichproben in den Altbeständen relevanter Fächer der Kapuzinerbibliothek Luzern auf Null verringert. Es ist anzunehmen, daß P. Clemens auch ausgiebig Bücher beigezogen hat, die er nicht mit dem ausdrücklichen Gebrauchsvermerk versah und die für ihn dennoch ebenso wichtig waren wie die von ihm eigenhändig firmierten. Trotz dieser quellenkritischen Bedenken sei das Wagnis unternommen, dem Naturwissenschaftler im Kapuzinerhabit und seiner geistigen Physiognomie näherzukommen: Sage mir, was du liest, und ich sage dir, wer du bist ...

Ein kleiner statistischer Vorspann vermittelt einen ersten Eindruck von den von Clemens Purtschert benützten Büchern. Rund drei Viertel davon sind in deutscher Sprache, nur ein Viertel lateinisch geschrieben. Bei den lateinsprachigen handelt es sich fast ausschließlich um liturgische und um moraltheologische Bücher. Bei der Konfessionszugehörigkeit der Verfasser fällt der für Kapuzinerverhältnisse ungewöhnlich hohe Anteil von Protestanten (gut ein Viertel) auf. Dieser geht auf das Konto von Clemens Purtscherts naturwissenschaftlichen Vorlieben. In diesem Fachbereich kommt dem von protestantischen Autoren ausgehenden Wissenstransfer allgemein große Bedeutung zu¹⁵. Unter den katholischen Verfassern und Übersetzern befinden sich manche Ordensleute, namentlich Jesuiten (6), Benediktiner (4), Kapuziner (3) und Franziskaner (2). Der Gebrauch ihrer Werke dokumentiert den noch wenig er-

14 Vgl. Bibliographie Nr.17; Nr.20.

15 Es ist im einzelnen sorgfältig zu prüfen, ob sich die interkonfessionelle Wissensvermittlung in den verschiedenen Disziplinen nur von einer Seite her oder wechselseitig abspielt.

forschten spirituellen Gedankenaustausch unter den Angehörigen verschiedener Orden im späten 18. Jahrhundert. Die Jesuiten behielten nach der Ordensauflösung im Jahr 1773 ihre führende Rolle als Schriftsteller und büßten ihren Einfluß auf die religiöse Bewußtseinsbildung in den deutschsprachigen katholischen Ländern kaum ein. Es verwundert nicht, daß auch P. Clemens sie, selbst in naturwissenschaftlichen Belangen, gern konsultierte. Die geographische Streuung der Druckorte ist im untersuchten Büchercorpus, nicht zuletzt wegen dessen interkonfessioneller Zusammensetzung, auffällig breit. Immerhin steht auch hier, wie bei den Prozentanteilen des Gesamtbestands der Luzerner Kapuzinerbibliothek, die Buchdruck- und Verlagsmetropole Augsburg mit rund einem Viertel der Publikationen deutlich an der Spitze. Gefolgt wird sie von Rom, Venedig, Konstanz, Einsiedeln und Leipzig mit je zwei Titeln. Die vertretenen eidgenössischen Druckorte liegen alle in der Innenschweiz. Aus Italien stammen lateinsprachige theologische Werke. Obwohl auch Bücher aus dem 16., 17. und frühen 18. Jahrhundert im Bestand nicht ganz fehlen, las Clemens Purtschert vorwiegend neuere, ja neuste Literatur: Fast zwei Drittel aller Publikationen erschienen zwischen 1780 und 1811, ein weiteres Viertel zwischen 1762 und 1778¹⁶. Das sind zusammen schon etwa 90% von Purtscherts Gebrauchsbibliothek. Antiquarisch-bibliophile Interessen hatte er nicht. Das ganze Werkcorpus besteht aus 33 Titelleinheiten. Es weist insgesamt 46 Sachzuordnungen¹⁷ auf, eine für einen Kapuziner recht bunte Fächerpalette. Wie zu erwarten, ist die Theologie mit 23 Referenzen (50%) Spitzenreiterin unter den vorhandenen Wissensdisziplinen. Es fällt aber auf, daß sie im Vergleich mit dem damaligen Gesamtbestand der Luzerner und anderer Kapuzinerbibliotheken, aber auch mit Gebrauchsbibliotheken einzelner Ordensbrüder prozentual wesentlich schlechter vertreten ist. Während Moraltheologie (5), Liturgie (4), Kontroverstheologie (3) und Andachtsliteratur (3) im Vordergrund stehen, fehlen patrologische Werke ganz und, wenn man von Mennes Predigtentwürfen (Nr.22) absieht, auch die Predigtsammlungen. Bei Bedarf waren solche in jeder Kapuzinerbibliothek leicht greifbar. Auch die aszetische Literatur (2) ist, am Maßstab anderer Kapuzinerbestände gemessen, untervertreten. Daß, abgesehen von Hübners poetisch-handwerklichem Nachschlagewerk, die Belletristik fehlt, sei nur am Rand erwähnt, da dies dem allgemeinen Mißtrauen der Kapuziner gegenüber der schöngestigten Literatur entspricht. Insgesamt 15 oder ziemlich genau ein Drittel der Sachzuordnungen fallen den Naturwissenschaften zu, ein hoher Anteil, wie er sonst bei den Schweizer Kapuzinern zwischen 1750 und 1850 nirgends angetroffen wurde. Clemens Purtschert hat medizinische (1), astro-

¹⁶ Selbst wenn diese hohe Prozentzahl wegen der Dunkelziffer noch etwas nach unten korrigiert werden müßte, ändert das nichts am grundsätzlichen Befund.

¹⁷ Verschiedene Werke mußten zwei oder sogar mehreren wissenschaftlichen Disziplinen zugeordnet werden, weshalb die Zahl der Titelleinheiten und der inhaltlichen Zuordnungen nicht übereinstimmt.

nomische (3 resp. 4)¹⁸, mathematische (4), geographische¹⁹ und physikalische Werke (4) verwendet. Am Gebrauch naturwissenschaftlicher Bücher gibt sich die Individualität von P. Clemens als Leser am besten zu erkennen. Dieser überschritt in dieser Sparte, wie erwähnt, auch recht oft die konfessionellen Grenzen.

Vor allem die aufklärungskritische philosophische und politische Literatur (7) bildet den inhaltlichen Gegenpol zu den von P. Clemens konsultierten neuen naturwissenschaftlichen Werken. Gleches gilt für die Seelsorgezwecken dienenden Schriften, die sich meist nur beiläufig, aber dann umso unmißverständlich über die Gefahren des 'siècle des lumières' aussprechen.

In dieser Gegenüberstellung von aktueller naturwissenschaftlicher Literatur einerseits und philosophisch-politischer sowie religiöser Literatur andererseits sind die äußersten Positionen des ideologischen Spektrums herausgehoben, von denen P. Clemens als Leser beeinflußt war.

3.1. Liturgische Werke, Erbauungs- und Beichtväterliteratur, Aszetik, Predigten

Auf die Bücher, die Clemens Purtschert als Direktorist benötigte und die, kaum beeinflußt von den epochalen Veränderungen, der Festigung und Weiterführung des traditionellen religiösen Zeremoniells dienten, kann hier nicht eingegangen werden, obwohl sie liturgiegeschichtlich von Interesse wären²⁰. Ihr Gebrauch diente der Erfüllung einer offiziellen Funktion. Eine deutsche Bibelübersetzung mit Kommentar gehörte wohl zum unentbehrlichen Buchrepertoire eines Geistlichen²¹. Ähnliches traf für das moralische Exempelbuch zu, das der Prediger als Vademecum benutzte, das aber auch für die häusliche moralische Unterweisung geeignet war²². Die präsentierten Vorbilder sollten nicht bewundert, sondern nachgeahmt werden.

1793 übernahm P. Clemens Beichtväterpflichten in Sursee. Bereits für das Jahr 1789, als er in Freiburg i.Ue. sein Studium begann, ist der Gebrauch des moraltheologischen Lehrbuchs seines Ordensbruders Josef Anton v. Kaisers-

18 Die astronomischen Tafeln Johann Bayers, die im PAL bei den Handschriften aufbewahrt werden, sind nicht unter den Drucken bibliographiert.

19 Nicht nur Bücher, auch Gegenstände weisen auf P. Clemens als Benutzer hin. Im Kapuzinermuseum Sursee befindet sich ein Globus, den Johann Georg Puschner 1756 nach einer Karte Johann Gabriel Doppelmaiers in Nürnberg fertigte und der auf der Unterseite des horizontalen Reifens einen auf das Jahr 1800 datierten handschriftlichen Gebrauchsvermerk von P. Clemens trägt. Vgl. Peter Kamber, Mathilde Tobler: Die Büchersammlung der Zuger Kapuziner. Ein Auswahlkatalog, in: *Helvetia Francisca* 24 (1995), 204-251, hier 239f (Abbildung 18, Objekt 20).

20 Andreas a Gazolo, *Memoriale rituum* [Nr.5]; Bauldry, *Manuale* [Nr.7]; Gavanti, Bartolomeo, *Thesaurus sacrorum rituum* [Nr.17]; Vogt, Hieronymus, *Instructio de missis votivis* [Nr.32].

21 Heilige Schrift des Neuen Testaments, hrg. Fischer [Nr.14].

22 Auserlesene Geschichten oder Exempelbuch [Nr.2].

berg bezeugt²³. Dieser stützte sich im wesentlichen auf Thomas v. Charmes, eine der wichtigsten Schulautoritäten der Kapuziner²⁴. In Form von Frage und Antwort behandelt P. Josef Anton ausführlich die Fülle kasuistischer Themen. Neben seiner Verwendbarkeit im Unterricht empfiehlt sich das Werk dem Beichtvater ausdrücklich als praktischer Ratgeber. Die Prämissen des vorwissenschaftlichen Weltbildes bleiben hier unangefochten. Denn Joseph Anton von Kaisersberg geht vom Wirken von Dämonen aus, hält Wunder für möglich und spricht auch der Natur geheimnisvolle und wunderbare Wirkungen zu²⁵. P. Clemens hatte ab 1799 auch das für denselben Adressatenkreis bestimmte Lehrwerk eines anderen Kapuziners, die 'Epitome theologiae canonico-moralis' des Franciscus Antonius a Goritia, in Gebrauch. Dieser präsentiert den auch auf Rechtsfragen bezogenen Stoff in tabellarischen Übersichten: jedem Thema widmet er eine Seite.

Von den beiden üppigen lateinsprachigen Einführungen in die Moraltheologie hebt sich die deutsche Übersetzung einer anonym, in Französisch erschienenen Schrift ab, die sich mit der geistlichen Behandlung übertriebener Gewissensskrupel befaßt²⁶. Sie verbindet den Appell an die Fähigkeit zur maßvollen Selbstkritik, den sie auch an den Beichtvater richtet, mit der Warnung vor übertriebenem Grübeln, der schlechten Eigenschaft des Aufklärers: «Man fällt oft noch tiefer in die Finsterniß, wenn man das Liecht mit einer allzugroßen Geflissenheit suchet [...]»²⁷. Das Beichtkind verpflichtet der Verfasser zu Demut und Gehorsam gegenüber den moralischen Ratgebern. Das von P. Clemens gezeichnete Exemplar von Jamins Beichtdidaktik befindet sich heute noch im Altbestand der Bibliothek der Zisterzienserinnenabtei Eschenbach/LU. Bereits am 25.11.1670 hatte der Nuntius in Luzern, Odoardo Cibo, die Kapuziner mit dem außerordentlichen Beichtigeramt im Kloster Eschenbach betraut; 1831 wurden sie zu ordentlichen Beichtvätern der Zisterzienserinnen ernannt²⁸. Clemens Purtschert übte dieses Amt aus²⁹.

23 Josef Anton von Kaisersberg, *Theologia moralis* [Nr.21].

24 Ebd., Bd. 1, IX: «Secutus sum ordinem materiarum P. Thomae ex Charmes, ejusque definitionibus adhaesi pro majori eorum commoditate, qui eundem pro sua schola adoptarunt; & securitatem amans libentius cum quibusdam auctoribus viam ingressus fuisse arctiorem [...]».

25 Ebd., 229: «Si autem effectus occultus, nec miraculo, nec naturae, nec arti adscribi potest, adscribendus est daemoni; in dubio tamen, si nulla occurrant signa superstitionis, ut certa verba, certus numerus, praesumendus est pro natura, quae saepe occulta, & mirabilis est in suis effectibus, & cum protestatione contra occultum daemonis pactum eā uti licet.»

26 [Jamin, Nicolas OSB], Placidus an Maclovien [Nr.20].

27 Ebd., 34.

28 Anton Kottmann: Eschenbach, in: *Helvetia Sacra*, Abteilung III. Die Orden mit Benediktinerregel, Bd. 3, Zweiter Teil, Die Zisterzienser und Zisterzienserinnen, die reformierten Bernhardinerinnen, die Trappisten und Trappistinnen und die Wilhelmiten in der Schweiz, Bern 1982, 615 u. 618.

29 Kloster-Buch. Zweiter Band. Fortsetzung vom Jahre 1831 (Archiv der Zisterzienserinnenabtei Eschenbach), fol. 216: Die Ernennungsdaten der beiden Kapuziner, die diese Pflicht zu erfüllen hatten, teilt das Kloster-Buch nicht mit. Sr. M. Paula Herzog, Priorin und Archivarin, danke ich für den Quellenhinweis.

1796, als er in Sursee Krankenpater war, benützte P. Clemens ein Handbuch, das ihm die Erfüllung seiner Pflichten Leidenden und Sterbenden gegenüber erleichtern sollte³⁰. Unter Berufung auf die Autorität der Heiligen Schrift (Hebr. 13,14) macht der Wegweiser den kranken Menschen mit seinem Los als 'homo viator' vertraut und führt ihm seine höhere, jenseitige Bestimmung vor Augen. Ebenfalls auf das richtige Sterben und den 'guten' Tod bereitet das 1811 erschienene Andachtsbuch Friedrich Sturmlerners vor, vorläufig das Werk mit dem spätesten Erscheinungsjahr unter den von P. Clemens gebrauchten Schriften³¹. Das fortschreitende Alter weckte wohl bei ihm selbst verstärkt das Bedürfnis nach Trost, nach Heilsvergewisserung.

Johann Vinzenz Purtschert, der Uhrmacher und Luzerner Uhrenaufseher, ein Onkel, hatte dem jungen Kapuziner 1786, in dessen erstem Schüpheimer Jahr, ein Andachtsbuch Johann Michael Sailers überlassen³². Dem Rezipienten bleibt, wie Sailer in der Vorrede bemerkt, die Aufgabe, die geschriebene Sprache durch die Tätigkeit von Herz und Verstand zum lebendigen Wort zu erwecken, denn «[...] der Schriftsteller kann mit den todtten Buchstaben nichts ausrichten, wenn der Leser nicht will»³³. Dem Leser, der seine Seelenkräfte aus eigenem Antrieb zu mobilisieren weiß, daher den Text versteht und Gott näherkommt, ist in erster Linie die schöpferische Rolle zugeschrieben, nicht dem Gnadenzuspruch des Heiligen Geistes oder der rhetorischen Überzeugungskraft des Autors. In Sailers Konzept des produktiven Rezipienten kulminiert die Apologie des von Gott in Freiheit gesetzten, aber doch im Geist eng mit ihm verbundenen Subjekts.

Des P. Clemens kleiner Vorrat von Erbauungs- und Andachtsliteratur spiegelt auch die Vielfalt verschiedener Ausrichtungen wider. Die sechsbändige Anthologie von Schriften Bernhards von Clairvaux hebt, anders als das Sailer-sche Lesebuch, die Autorposition und die Wirkung der sprachlich objektivierten Aussage hervor. Sie sieht den lateinkundigen Leser, der das reine Wasser der Quelle trinke, in einer weit vorteilhafteren Position als das Zielpublikum der bloßen Übersetzung³⁴. Hier hat sich der Leser im bloßen Nachvollzug des Geäußerten dem Machtwort der mittelalterlichen Autorität zu unterwerfen. In einem Band der Bernhard-Anthologie befand sich (zufällig?) auf einem von Hand geschriebenen eingelegten Zettel das einzige Zeugnis religiöser Lyrik

30 Katholisches Handbuch [Nr.3].

31 Sturmlerner, Der kostbare Tod der Frommen [Nr.31].

32 Wie aus dem eigenhändigen Besitzvermerk hervorgeht, hat Johann Vinzenz Purtschert das Buch im Erscheinungsjahr 1783 erworben.

33 Johann Michael Sailer, Vollständiges Lese- und Betbuch [Nr.27], [14].

34 Geist des heiligen Vaters Bernardi [Nr.9].

aus der Feder von P. Clemens³⁵. Ist es tatsächlich, wie es scheint, trotz topischer Thematik und Argumentation, ein individueller Mariengruß?³⁶ «Kindlicher gruss zu Maria // Jch grüsse dich zu thausenthmahlen // o allerliebste Mutter mein - - // ich bitte lass mich deiner hilf gewähren // behütte mich vor allen gefahren - // lasse mich dein Kind doch ewig sein = //.»

Zur Einführung in die aszetische Theologie brauchte P. Clemens das bekannte Lehrbuch des Jesuiten Franz Neumayr³⁷. Dieser grenzt die Ethik, für die er die natürliche Vernunft zuständig erklärt, von der Moraltheologie ab, die als übernatürliche Wissenschaft auf die Offenbarung zurückgreife. Tugend ohne Glaube, natürliche Vernunft ohne Offenbarung, Ethik ohne Moraltheologie sind «[...] leere Nüsse, unfruchtbare Bäume, Spinnengewebe»³⁸. Die Priorität des Glaubens an die Offenbarung vor der Vernunft erkenntmotivierte die Kritik des Jesuiten an der umgekehrten Rangordnung aufklärerischer Rationalisten. Diese lernte P. Clemens nur aus der Perspektive ihrer Gegner kennen, was auch sein Gebrauch des Andachtsbuchs von Joachim Braunstein und der Predigtentwürfe Edilbert Mennes, beides Franziskaner, beweist. Braunstein widmet sein Werk den christlichen Haushaltungen, um die lesesüchtigen Zeitgenossen von der verderblichen Lektüre von Romanen und moralischen Wochenschriften auf geistliche Literatur, auf 'gute Bücher', zu lenken. Denn es ist «[...] nicht alles Lesen gut, und nur jenes zu loben, welches [...] die erste Bestimmung der Lese=Kunst, die Ehre Gottes und das Wohl der menschlichen Gesellschaft, wie auch sein eignes Heil beobachtet. - Die Haltung der göttlichen Gebothe, welche Gott durch das Licht der Vernunft und der Offenbarung den Menschen gegeben, die zwei Gesetztafeln sind das älteste Lese=Buch der Welt, die Gränz=Steine aller religiösen und gesellschaftlichen Pflichten»³⁹.

Braunsteins Protest richtet sich gegen die schöngestigte Literatur und deren Leser/innen. Der Autor bekämpft die zunehmende Profanisierung der Lesestoffe, eine Entwicklung, die er rückgängig machen will⁴⁰. Er versucht der Lek-

35 P. Clemens kannte Johann Hübners Reimthesaurus [Nr.19]. Hinweise über eine Verwendung gibt es keine. Der Familienname begegnet in diesem Gebrauchsvermerk in einer sonderbaren Schreibweise: 'Nunc pertinet ad R.P. Clementem Buthard Lucernae'. Der 'Mariengruß' Clemens Purtscherts befindet sich jetzt im PAL Sch 2561.4.

36 Bis jetzt konnte keine Vorlage des Mariengedichts gefunden werden. Ähnliche Wendungen begegnen in einer Marienelegie von Laurentius von Schnüffis OFMCap: «So sey mir tausendmahl/ // Ja über alle Zahl/ // Maria dann gegrüßt/ // [...]» (Mirantische Mayen=Pfeiff. Oder Marianische Lob=Verfassung/ [...] Dillingen: Johann Caspar Bencard 1692; 2. Teil, Elegia III, 19. Strophe, 140) (KBL: Sign.: ZZ 1/23).

37 Neumayr, Wahrer Begriff [Nr.23].

38 Ebd., 83.

39 Braunstein, Die Gebothe Gottes [Nr.12], Vorrede, VII.

40 Vgl. dazu insbesondere das Schlußkapitel der Monographie von Marie-Louise von Wartburg-Ambühl: Alphabetisierung und Lektüre. Untersuchung am Beispiel einer ländlichen Region [= Zürcher Landschaft] im 17. und 18. Jahrhundert. Bern/Frankfurt a. M./Las Vegas 1981. Die Verfasserin weist auf die Notwendigkeit ähnlicher Forschungsarbeiten für die katholischen Regionen der alten Eidgenossenschaft, aber auch auf die für diese Gebiete generell schlechtere Quellenlage hin (195).

ture profaner Dichtung einen Riegel zu schieben, deren schädlicher Genuß ebenso zum Topos der Geschichte des Lesens geworden ist wie die Werbung für das gute Buch⁴¹. Mit der Gegenüberstellung zweier 'Töchter', einer Leseerin wertvoller Bücher und einer Romanleserin, veranschaulicht Braunstein das didaktische Ziel, das er mit seiner biblischen Textanthologie verfolgt. Er ist vor allem um die moralische Erziehung des weiblichen Lesepublikums besorgt und entwirft, außer dem Kontrastbild, nicht bloß das Porträt der idealen Leserin, sondern gleichzeitig das der mustergültigen Frau. Dabei kommt es zu einer Häufung topischer, mentalitätsbestimmender Argumente und Bilder. Nicht nur der geistliche Kanon weiblicher Lektüre rechtfertigt es, die lange Passage im Wortlaut hier wiederzugeben: «Theopistis, ihre Schwester, liest auch; aber unter den Augen ihrer Aeltern, und in Büchern, die sie von ihrem Seelsorger, oder Gewissens=Rathe, oder Tugendsamen Vater begehret. Der historische Catechismus von Fleury, das einzige Geschäft des Menschen von Schönberg, die Briefe der Damen Gevigne, Beaumont, und Genlis, die Predigten von Foldyce⁴² für junge Frauenzimmer weis sie beynahe auswendig. Sie liest wenig, und dennoch mehr als ihre Schwester: sie liest nicht bloß um zu lesen, sondern auch um sich zu bessern, und Reichthümer für die Zukunft zu sammeln. Sie ist jünger als ihre Schwester, und doch schon die Seele der Haushaltung, die Stütze ihrer Aeltern, die Oberaufseherinn der Feldwirtschaft, die Lehrmeisterinn, Vorleserinn, Catechistinn und Sittenwächterinn der Dienstbothen, das angefangene Bild des starken Weibes, welches Salomon geschildert. In den Predigten ist sie die horchende Magdalena bey den Füßen des Heilandes, in dem Gottesdienste die Gottes=Anbetherinn in dem Geiste und der Wahrheit, in den Gesellschaften die verehrungswürdigste Tochter, die in einer Stunde mehr Vernünftiges spricht, als ihre flatternde Schwester in einem Jahre. Jugendliche Munterkeit lächelt auf ihrer Stirne, himmlische Freude funkelt in ihren Augen, das Bewußtseyn der Unschuld machet ihr ganzes Betragen ungezwungen. Die schöne Natur, ein erbauliches Lied, ein von ihr selbst erzogener Vogel, ein besorgerter Blumengarten, ein Spatziergang mit den Aeltern sind paradiesische Freuden für sie: so war die heilige Eva vor dem Falle, so wäre ein Engel, so die Tugend im Fleische. Und

41 Aus katholischen Ländern sind bis heute wesentlich weniger Stellungnahmen zur 'Lesewut' in der zweiten Hälfte des 18. Jahrhunderts bekannt als entsprechende Statements protestantischer Autoren. Braunsteins Vorrede zeigt, daß sich auch hier Erschließung und Bearbeitung geistlicher Quellencorpora für die zum Teil immer noch zu sehr auf einen (weltlichen) Autorennanon verpflichtete Germanistik lohnen könnte. Das ist kein Plädoyer für die Ausgrenzung der kanonisierten Autoren, nicht einmal eine - im Prinzip legitime - Kritik an den vorherrschenden ästhetischen Wertmaßstäben. Es geht hier darum, historischen Gegebenheiten besser gerecht zu werden. Zu den Luzernerinnen des 18. Jahrhunderts und ihrer Bedeutung als Lese-Zielpublikum vgl. Peter H. Kamber: Lesende Luzernerinnen: Der Buchdrucker und Leihbibliothekar Joseph Aloys Salzmann und die Entstehung des weiblichen Lesepublikums am Ende des Ancien régime, in: Frauen in der Stadt = Les femmes dans la ville, Hrg. von Anne-Lise Head-König und Albert Tanner, Zürich 1993, 135-161.

42 Matthias Schönberg SJ: Das Geschäft des Menschen; Claude Fleury: Historischer Katechismus; Jeanne Beaumont: zahlreiche Werke (u.a. *Lettres de madame du Montier*; *Lettres d'Emerance*; *Instruction pour les jeunes dames etc.*); Stéphanie Félicité comtesse de Genlis, née du Crest: *Adèle et Théodore*, ou *Lettres sur l'éducation*; 'Predigten von Foldyce' vielleicht: David Fordyce (1711-1751); Theodorus, a dialogue concerning the art of preaching, ins Deutsche übersetzt (Theodor, oder die Kunst zu predigen, eine Unterredung, Hannover 1754); Briefe der 'Madame Gevigne' nicht identifiziert.

dieses hat sie alles der behutsamen, vernünftigen Lesung zu danken»⁴³. Braunsteins ideale Tochter lauscht einerseits ebenso andächtig der vom Prediger verkündeten Botschaft der Offenbarung, wie sie sich andererseits im Alltag durch vernünftiges Handeln auszeichnet. Damit verkörpert sie als Charaktertyp eine gelungene Synthese der in der radikalen Aufklärungskritik so unversöhnlich aufeinanderprallenden Gegensätze. Der Franziskaner kommt mit der Respektierung der Vernunftautorität dem Aufklärungsdenken nämlich geschickt, im für ihn vertretbaren Maß entgegen, ohne die kirchlich verordnete Frömmigkeit oder die Offenbarungswahrheiten zu brüskieren⁴⁴.

Edilbert Menne ließ seine ausgearbeiteten Predigtdispositionen anonym erscheinen⁴⁵. Er stellt sowohl den in den Städten wirkenden Geistlichen als auch den Landpfarrern eine Fülle von Material für die Ausarbeitung ihrer Kanzelreden zur Verfügung⁴⁶. Wichtiger als Verstandesaufklärung ist ihm das moralpädagogische Ziel, die Besserung des Herzens der Predigtbesucher⁴⁷. Menne hat die zeitgenössischen theologischen Reformatoren, die Anhänger einer gemäßigten Aufklärung, in Verdacht, sein Werk für ihre verwerflichen Zwecke mißbrauchen zu können⁴⁸. In ihnen erblickt er die Pharisäer seiner Zeit, Wölfe im Schafspelz, nur scheinbare Menschenfreunde, in Tat und Wahrheit Verführer, denen er mangelnde Objektivität, Parteilichkeit, vorwirft⁴⁹. Er lehnt natürlich die Freiheits- und Gleichheitsideale ab. Vor dem Freiheitsbaum warnt er als vor einem Baum der Erkenntnis von Gut und Böse⁵⁰. Den Gebrauch des Aufklärungsbegriffs in einem Predigtentwurf rechtfertigt Menne mit der Verwendung des Terminus durch den protestantischen Erbauungs-

43 Braunstein, Gebothe Gottes [Nr.12], Vorrede, XIV/XV.

44 Braunstein, Gebothe Gottes [Nr.12], zweite Betrachtung, 36, wo die Gott, Religion und Kirche schmähenden Aufklärer, als Freigeister verhäßt, der Bannstrahl der Kritik trifft: «Endlich in der untersten Tiefe wider das erste Gebot stecken mit Salomon diejenigen, welche sich öffentlich für den Unglauben, für den Irrglauben, für die Freygeisterey, für das Laster erklären, welche in ihren Ausschweifungen keine Gränzen der Vernunft, der Natur, des Gewissens mehr achten, welche alle Lästerungen der Frechheit, der Gotteslästerung nachsprechen, sich öffentlich als Anhänger des Freydenkers, als Beschützer, Leser, Bewunderer desselben rühmen: welche allen Ab erglauben, und Thorheiten der fanatischen Unwissenheit, oder der Habsucht, oder der blinden Liebe treiben, welche in einer gänzlichen Unbußfertigkeit und Vergessenheit Gottes fortleben, und in ihren alten Tagen noch alle ihre Schandthaten fortsetzen, wie Salomon.»

45 [Menne], Predigtentwürfe [Nr.22].

46 Ebd., Bd. 2, Vorrede, VI. Hier zur Rücksicht auf die Weltgeistlichen auf dem Land.

47 Ebd., IV.

48 Ebd., Bd. 3, Vorrede, mit dem Beleg für die Ablehnung der Reformtheologen: «Man kennet die heutigen Reformatörs zu genüge, und ist schon ganz überzeuget, daß sie der Wahrheit gram sind, und ihre verkehrte Aufklärungssätze auf alle Wege in die Welt hineinschwärzen wollen.» (V)

49 Ebd., Bd. 2, 568, 581.

50 Ebd., Bd. 3, 258.

schriftsteller Christoph Christian Sturm⁵¹. Aufklärungskritik, wie sie in Menes Predigtdisposition begegnet, bringt den Franziskaner selbst zur protestantischen Aufklärungstheologie nicht in einen grundsätzlichen Gegensatz. Aus dem Bündnis von Geistlichen beider Glaubensrichtungen gegen die radikalen Aufklärer ergeben sich weitere Perspektiven für die Erforschung interkonfessioneller Beziehungen im 18. Jahrhundert.

Die Aufklärung in den katholischen Gebieten wie auch ihre innerkatholische Gegenbewegung sind, nicht nur im Spiegel des Mennetextes, äußerst vielschichtige geistige Strömungen. Ihrer Komplexität werden, wie der Aufklärung als ganzer, dichotomisch angelegte Zuordnungsraster in der Regel nicht gerecht. Die neuere Literaturgeschichte wird diese daher nicht kritiklos übernehmen, falls sie der Buchproduktion katholischer Territorien in der frühen Neuzeit die ihr längst geschuldete Aufmerksamkeit überhaupt zu schenken gedenkt.

3.2. *Naturwissenschaftliche Literatur*

Im häufigen Gebrauch naturwissenschaftlicher Literatur unterschied sich, wie erwähnt, P. Clemens von den meisten seiner Ordensbrüder. Das Spektrum seiner Interessen reichte von der Schweizer Landeskunde⁵² über die Grundlagendisziplin Mathematik⁵³ bis zur Chemie und Botanik, resp. Medizin. Auch aus der Sicht seines Buchbesitzes bleibt Clemens Purtschert der Nachwelt in der unverwechselbaren Gestalt des naturkundigen Kapuziners in Erinnerung. Bereits 1786, also noch bevor er seine Studien aufnahm, gebrauchte P. Clemens, Indiz für seine frühen naturwissenschaftlichen Neigungen, die weit verbreiteten Physiklehrbücher des Jesuiten Johann Baptist Horvath⁵⁴. Diese vermittelten ihm einen detaillierten Einblick in die verschiedenen Themenbereiche der Naturphilosophie. Sie machten ihn auch mit den wichtigsten Lehrmeinungen und ihren Kritikern vertraut. Horvath beruft sich gerne auf die Naturlehre seines Ordensbruders Roger Boscovich und auf das mechanistische Weltbild Isaac Newtons, während er die kartesianische Deduktion (methodus

51 [Menne], Predigtentwürfe [Nr.22], Bd. 2, VII. Sonntag nach Pfingsten, 509: «Jch würde dieses Doppel- oder hundertsinnige Wort nicht in Predigtentwürfe gemengen haben, wenn ichs nicht so selbst in einem protestantischen Prediger H. Chr. Sturm, der unter den neuesten Rednern Deutschlands großes Aufsehen macht, gefunden, und ihm abgeborget hätte.» - Zu Sturms interkonfessioneller Wirkung und zu seiner gemäßigt aufklärerischen Position, die ihn zur Zielscheibe von Johann Melchior Goezes Angriffen machte, vgl. meinen Artikel im Literaturlexikon, hrsg. von Walther Killy, Bd. 11, München 1991, 271/272.

52 Bernet, Helvetien [Nr.8].

53 Mathematisches Lexikon [Nr.4]; Zürcher, Arithmetica [Nr.33] mit dem persönlichen Gebrauchsvermerk aus dem Jahr 1786.

54 Von der 'Physica generalis' [Nr.18a], auf die im folgenden eingegangen wird, sind in der Zeit von 1770 bis 1817 ungefähr ein Dutzend Auflagen erschienen.

philosophandi a priori) entschieden ablehnt⁵⁵. Mit Hilfe des Experiments soll eine Hypothese gestützt oder falsifiziert, von den sicher erkannten Einzelercheinungen und -ursachen zur allgemeinen Naturerkenntnis vorgedrungen und diese durch neue Erfahrung immer wieder in Frage gestellt und korrigiert werden können⁵⁶. Obwohl Horvath an der Norm scholastischer Darstellung festhält, gibt sein Lehrbuch den damals aktuellen Stand naturphilosophischen Wissens wieder. Das wissenschaftliche Weltbild hat bei ihm das magische verdrängt: Kometen sind, wie die Planeten, nichts anderes als dunkle Himmelskörper, welche von den Strahlen der Sonne beleuchtet werden, keine Unglücksboten⁵⁷. Profanes Forschen und Wissen entfaltet sich im Schatten der Satzungen kirchlicher Dogmatik, vergrößert doch die Erkenntnis der kosmischen Ordnung und ihrer Gesetze das Lob der göttlichen Schöpfung und ihres Urhebers, was im besonderen für die auf Beobachtung und mathematische Berechnung gegründete Astronomie gilt, das Steckenpferd von P. Clemens. Horvath widmet ihr ein langes Kapitel⁵⁸.

Jesuiten⁵⁹ wie Horvath nahmen an der Diskussion moderner naturwissenschaftlicher Lehrmeinungen teil und begründeten, das Pro und Contra abwägend, mit rationalen Argumenten ihren Entscheid für den von ihnen bevorzugten Standpunkt. Auch ließ Horvaths Physik mit ihrer Sympathie für Hypothesenbildung und Experiment, für den kritischen Empirismus also, den dunklen Horizont ungeprüfter Behauptungen hinter sich. Sie traf sich in der Annahme eines Fortschritts der Naturwissenschaften durchaus mit dem allgemeinen Optimismus der Aufklärer, wandte sich aber, indem sie sich der lateinischen Sprache und der herkömmlichen Darbietungsform bedient, nur an eine kleine gelehrte Elite. Damit blieb der Arkancharakter des auf der interkonfessionellen Basis gewonnenen Weltwissens weitgehend gewahrt.

Der Gebrauch des Werks des württembergischen Landpfarrers und späteren Tübinger Mathematik- und Astronomieprofessors Johann Gottlieb Friedrich von Bohnenberger über die Elektrizitätslehre kann wohl als Indiz für des P. Clemens wissenschaftliche Neugierde gelten, handelt es sich doch bei diesem Teilgebiet der Physik um eine erst im 18. Jahrhundert recht eigentlich ent-

55 Horvath, *Physica generalis*, Vorrede (3) (Boscovich; Newton); zu Descartes, ebd. 29: «*Systema hoc non aliam meretur fidem, quam quaecunque fabula poetica.*»

56 Ebd. 12: «*In Philosophia experimentali propositiones ex phaenomenis per inductionem collectae, non obstantibus contrariis hypothesisibus, pro veris aut accurate, aut quam proxime haberi debent; donec alia occurrant phaenomena, per quae aut accuratioes reddantur, aut exceptionibus obnoxiae.*» Die Methode, von den besonderen zu den allgemeinen Erkenntnissen resp. Ursachen fortzuschreiten, nennt Horvath Analyse oder 'methodus philosophandi a posteriori', ebd. 5.

57 Ebd. *Dissertatio quarta, de corporibus coelestibus*, 468/469: «*Veteres censuerunt, cometas esse funestorum eventuum vel caussas, vel signa praevia; at error hic apud cultiores Europae gentes jam exolevit. [...] Cometae, non secus ac planetae, sunt opaca corpora, solaribus radiis illustrata.*»

58 Vgl. vorige Anm.

59 Vgl. Anm. 77.

Ansangsgründe
 der
Geometrie, Astronomie,
Geographie
 und
Zeitrechnung
 zum
 Gebrauche der Schulen.



Ad Erster Theil. *Ulyssim*
 R. Clementis
 Lucerneus Capucini
 17 Mit Kupfern. 24.
 Luzern,
 gedruckt und verlegt

De Afferentia Circulis.
Longitudo - stella est distantia a principio Aries
 in Eccliptica numerata.
Latitudo stella est distantia stellae ab Eccliptica versus
 polum (hor, vel aucto) Eccliptica (hor, vel aucto) ec
 latitudis nominatur.
Meridio rata stella est distantia istius a principio
 Aries in Aquatore numerata.
Declinatio - est distantia stellae ab Aquatore versus
 polum mundi numerata.
Planigraphie:
Prostigraphie: hæc est pars Planigraphie.
Iconographie: hæc est pars Prostigraphie.
Scenographie: hæc est pars Iconographie.
Profil - Planographie vel Prostigraphie vel Iconographie.
Sin auflit in oblique oblique auter Horizontum ge
 genominu hæc auter Iconographie Scenographie.

Abb. 4:

Titelblatt von Franz Regis Crauers naturwissenschaftlichem Elementarbuch mit Gebrauchsvermerk samt Jahr sowie einer Seite handschriftlicher Notizen von P. Clemens Purtschert OFMCap. (Kapuzinerbibliothek Luzern, Signatur: UB O 3/8)

deckte naturwissenschaftliche Disziplin. Purtscherts Vorliebe für optische Instrumente bezeugt sein Besitz von Branders Schrift über die 'camera obscura'⁶⁰. Bücher wie dieses und dasjenige Bohnenbergers mußten in einer Umgebung, die der auf das naturkundliche Wissen ausgerichteten 'curiositas' nicht unbedingt günstig gesinnt war, den persönlichen Gesprächspartner ersetzen⁶¹. Diese Funktion konnten sie nur übernehmen, wenn ihr Inhalt nicht gegen die Ordensvorschriften verstieß. Zum wissenschaftlichen Freiraum des P. Clemens gibt es, außer Schnyders nicht weiter überprüfbarer Bemerkung über das gespannte Verhältnis zu einem Vorgesetzten, keine Informationen. Gebrauchsvermerke in den naturwissenschaftlichen Werken beweisen, daß

60 Brander, Kurze Beschreibung [Nr.11].

61 Bohnenberger selbst, der von den Stätten der Wissenschaft entfernt wohnte, war auf das Fachbuch als Kommunikationspartner sehr angewiesen. Vgl. Beschreibung [Nr.10a], Vorrede: «Vielleicht wäre meine Neugierde nach und nach gänzlich verloren, wenn ihr nicht das, was ich auf meinem einsamen Dorfe zuweilen in der allgemeinen deutschen Bibliothek zu lesen bekam, immer wieder neue Nahrung gegeben hätte.» (4) Das Zitat belegt auch die weite und dichte Verbreitung der 'Allgemeinen deutschen Bibliothek', insbesondere ihre Wirkung bei den Pfarrern, den wichtigen Trägern der Aufklärung besonders in ländlichen protestantischen Gebieten.

P. Clemens immerhin eine temporär begrenzte Beschäftigung mit den Lieblingsdisziplinen möglich und auch erlaubt war. Der vom Orden vorgeschriebene dreijährige Amtsturnus der Guardianie kann sich für ihn, als er in Luzern stationiert war, zeitweise auch günstig ausgewirkt haben.

Wie die handschriftlichen Notizen im benützten Exemplar beweisen, setzte sich Clemens Purtschert mit dem Lehrbuch der Geometrie, Astronomie, Geographie und Chronologie des Luzerner Ex-Jesuiten Franz Regis Crauer (siehe Abbildung 4) recht gründlich auseinander. Dieses erschien anonym bei Joseph Aloys Salzmann in Luzern, dem für den Vertrieb aufklärerischer Schriften führenden Verleger der Innerschweiz⁶². In der Vorrede bekennt sich der Verfasser, nicht ohne Selbstironie, zur Aufklärung. Das erklärt vielleicht auch, warum er seinen Namen nicht verrät: Denn «[...] da in diese Gebirge der Freyheit sich mit der alten Redlichkeit und den Sitten der Ahnen auch die alte Denkungsart vor dem freigeistischen *Jahrhunderte* gerettet hat, so muß auch noch jeder philosophische Unterricht als eitel, unnütz oder schädlich ansehen werden, der entweder nicht wegen seiner Materie oder in seiner Form, gemäß dem alten Sprüchworte als Magd, der Hochheiligen Gottesgelahrtheit dient. Nun, da jetzt Joseph der Zweyte Deutschland beherrscht und aufklärt, ist es ein Wunder, wenn auch bis zu uns einige Stralen gelangen, und bey diesem Lichte mancher Jüngling von den spekulativen Verwirrungen zurückeschauert? Alsodann für solche profane Leute, die sonst nie bey uns Gelegenheit haben würden, die Welt und den großen Schöpfer in derselben mit vernünftigen Augen betrachten zu lernen, sind diese Blätter überallher zusammengesammelt worden»⁶³. Crauer will nicht nur zukünftigen Gelehrten, sondern, wie er in seiner Begründung der Wahl der deutschen Sprache festhält, auch Angehörigen weniger gebildeter sozialer Schichten im Alltag benötigte naturwissenschaftliche Elementarkenntnisse näherbringen. «Sie können doch dann einst ihren Mitbürgern den Kalender erklären, von Wettern und Himmelszeichen besser als alte Weiber reden, und die Zeitungen verstehen»⁶⁴. Das von Crauer angeregte Stafettenmodell der Wissensübermittlung verleugnet seinen volksaufklärerischen Anstrich nicht.

Auf verschlungenen Wegen⁶⁵ gelangte der laut Vorrede auf den 20. März 1533 datierte Frühdruck des Kräuterbuchs von Eucharius Rößlin (Rhodion) dem Jüngern, samt der beigegebenen Edition des Destillierbuchs von Hieronymus

62 Crauer, Anfangsgründe, [Nr.13]. Über die Buchproduktion Salzmanns und die Identifikation des Verfassers der 'Anfangsgründe' vgl. Elsa Großmann: Joseph Aloys Salzmann, ein Luzerner Buchdrucker, Verleger und Buchhändler im Spiegel seiner Zeit 1751-1811, Luzern 1943, insbes. 22.

63 Ebd., Vorrede (unpag.).

64 Ebd.

65 Dazu Genaueres in einem Beitrag über frühneuzeitliche Kräuterbücher in Kapuzinerbibliotheken der Deutschschweiz.

Brunschwig, in die Kollektion der von P. Clemens benützten Bücher⁶⁶. Rößlin hat das in vielen Ausgaben erschienene Kräuterbuch von Johann Cuba umgearbeitet, der, wie Rößlin, in der Zeit des Frühhumanismus in Frankfurt am Main als Arzt tätig war. Damit die Publikation «[...] dem gmeynen man (des diß wergk einig ist) dienete / wie eim ieden in seiner stat oder Doeoff / mit mancherley namen ein krauth zuerkenen geben / vnd gemeyn möchte werden [...]»⁶⁷, schrieb der Verfasser, zum Ärger der Gelehrten, namentlich der durch Universitätsstudien qualifizierten Ärzte, sein Buch in deutscher Sprache. Rößlin fühlte sich einem gebildeten, lesekundigen Laienpublikum verpflichtet, dem er das Grundwissen für die medikale Selbstversorgung anvertrauen wollte⁶⁸. Vermutlich konsultierten die Kapuziner Rößlins *Vademecum* noch weit über die zweite Hälfte des 18. Jahrhunderts hinaus als heilkundlichen Ratgeber. Neue medizinische Fachliteratur wurde in der zweiten Hälfte des 18. Jahrhunderts in den Deutschschweizer Kapuzinerklöstern, sogar in Luzern, nur sehr zurückhaltend angeschafft. Simon André Tissots und Rudolf Zacharias Beckers volksaufklärerische Schriften bildeten die Ausnahme.

Auch in den naturwissenschaftlichen Kerndisziplinen hielt sich P. Clemens bisweilen an altüberlieferte Wahrheiten, ohne sich über den neuesten Wissensstand Rechenschaft zu geben oder die Qualität der Erkenntnis an den Ergebnissen des aufklärerischen Fortschritts zu messen. Der Gebrauch von Daniel Schwenters naturwissenschaftlich-mathematischer Enzyklopädie, deren Widmungsschrift auf den 10. April 1636 datiert ist⁶⁹, weist in diese Richtung. Der Abschnitt über die Sternseherkunst, der Astrologie und Astronomie nicht streng voneinander trennt, rät, daß, wer «[...] zur edlen Astronomiae und Astrologiae gelangen / und sich empor mit seinen Gedancken in den Himmel schwingen [...]» wolle, die Flügel der Arithmetik, der Geometrie und der Optik benötige⁷⁰. Die Beschäftigung mit der Sternseherkunst zieme sich für einen Gottesgelehrten, da diese, wie schon Ptolemäus festgestellt habe, in der Schöpfung, der Natur und dem Kosmos, auch den Schöpfer verherrliche⁷¹. In

66 Rößlin, *Kreutterbuch* [Nr.25]. Das Verzeichnis der im deutschen Sprachbereich erschienenen Drucke des XVI. Jahrhunderts (VD 16), Bd. 17, Stuttgart 1991, 353, weist dieses Werk nur in der Universitätsbibliothek Erlangen und im Universitätsarchiv Kiel nach. Als Datum der Vorrede gibt es den 26. März 1533 an. In der Kapuzinerbibliothek Zug befindet sich ein weiteres Exemplar, das in der Datierung jedoch mit dem Luzerner (20. März 1533) genau übereinstimmt (dazu Kamber/Tobler, wie Anm. 19, 242f (Objekt 22).

67 Ebd., Vorrede (unpag.).

68 Vgl. dazu 'Pharmazie und der gemeine Mann. Hausarznei und Apotheke in der frühen Neuzeit', hrsg. von Joachim Telle, Weinheim, New York 1988², insbesondere den Beitrag von Rudolf Schenda, Der 'gemeine Mann' und sein medikales Verhalten im 16. und 17. Jahrhundert, 9-20, wo die - freilich nicht Vollständigkeit beanspruchende - Aufzählung früher einschlägiger Schriften um Rößlins Kräuterbuch und andere Werke erweitert werden könnte.

69 Schwenter, *Deliciae physico-mathematicae* [Nr.29].

70 Ebd., 307.

71 Ebd., 308.

der 1795 zum Gebrauch empfangenen Ausgabe von Johann Ehlert Bode lerte P. Clemens das ptolemäische Weltbild aus der antiken Quelle kennen. Der Herausgeber sah in ihr ein Werk, welches der Mitwelt kundtue, «[...] was die Alten vor mehr als zwey tausend Jahren von den Gestirnen und ihrer Bewegung beobachteten und bestimmten [...]»⁷². Ihre Erkenntnisse seien, meinte er, auch jetzt noch von Nutzen⁷³. Naturwissenschaftliche Neugier und Traditionsfestigkeit schließen einander weder für den Herausgeber noch für den Leser P. Clemens aus.

Des P. Clemens enge Beziehung zur Astronomie dokumentiert schließlich ein Tafelband der 'Uranometria' Johann Bayers, ohne Titelblatt, der, mit handschriftlichen Einträgen eines unbekannten Vorbesitzers und mit dem gewohnten Gebrauchsvermerk versehen, im Archiv der Schweizer Kapuzinerprovinz in Luzern unter den Manuskripten aufgestellt ist⁷⁴. Wie das auf der Deckelinnenseite aufgeklebte Exlibris beweist⁷⁵, stammt das Exemplar ursprünglich aus dem Besitz des Zürcher Mathematikers, Zeugherrn, Landvogts und Sekelmeisters Hans Heinrich Rahn-Holzhalb (1622-1676), der als Verfasser mathematischer und astronomischer Werke, aber auch als Hersteller astronomischer Instrumente hervorgetreten ist⁷⁶ (siehe Abbildung 5). Über welche Stationen Bayers astronomische Tafeln zu P. Clemens gelangt sind, lässt sich nicht mehr eruieren. Auch steht nicht fest, auf welche Ausgabe der Uranometria die Tafeln des titelblattlosen Luzerner Exemplars zurückgehen⁷⁷. Ihr Weg vom ersten zum letzten Besitzer spricht für den auch sonst während des 17. und 18. Jahrhunderts regen Bücheraustausch über die konfessionellen Grenzen hinweg. Bei der naturwissenschaftlichen Literatur waren, wie auch dieses Beispiel zeigt, die protestantischen Gebiete in der Regel die Gebenden, die katholischen die Empfänger.

72 Ptolemäus, Beobachtung und Beschreibung der Gestirne [Nr.24], IV.

73 Ebd., V.

74 Die Zuschreibung der 51 Tafelblätter an Bayer kann man aus der Beschriftung des Buchrückens ('VRANO-//METRIA // BAYERI') und aus dem Vergleich mit den Tafelbildern verschiedener Ausgaben dieses frühneuzeitlichen astronomischen Standardwerks ableiten. Bayers 'Uranometria' ist erstmals 1603 in Augsburg, dann in zahlreichen weiteren Auflagen mit und ohne Kommentar, erschienen. Zuletzt: 'Johannes Bayer: Sternzeichen und Sternbilder. Die Tafeln der ersten Ausgabe der «Uranometria» aus dem Jahr 1603, hrsg. von Karl Helmer, Dortmund 1981'. Vgl. auch Hilmar W. Duerbeck: Die Uranometrie des Johannes Bayer, in: Sterne und Weltraum, Zeitschrift für Astronomie 1978, 405-411.

75 Das namenlose Exlibris konnte dank der Beschreibung von Alice Wegmann in 'Schweizer Exlibris bis zum Jahre 1900, Bd. 2, Zürich 1937, 111, Nr. 5759, sowie der Abbildung im Schweizer Archiv für Heraldik, Zürich 1916, 44, Fig. 43, eindeutig identifiziert werden. Für Literaturhinweise danke ich - einmal mehr - Dr. Urs Leu, Zürich.

76 Zu Johann Heinrich Rahn vgl. Werner Schnyder-Sproß: Die Familie Rahn von Zürich, Zürich 1951, 262-293, wo auch der kleine Aufsatz von Eduard Fueter 'Hans Heinrich Rahn als Wissenschaftler', 286-293, abgedruckt ist.

77 Vielleicht handelt es sich um den 1655 oder um den 1661 in Ulm erschienenen Tafelband.

Orion Major.

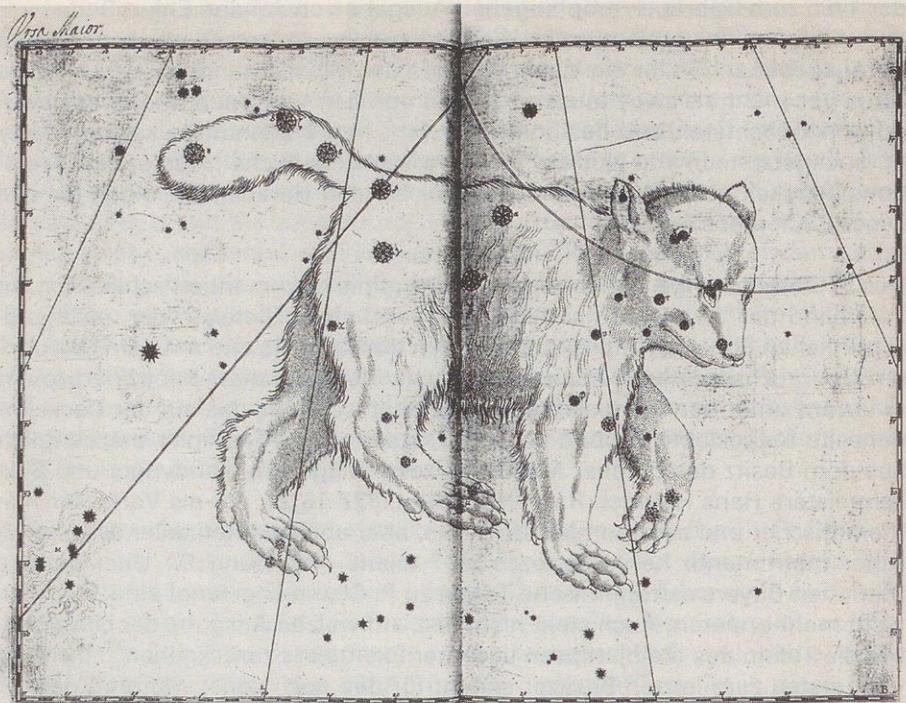


Abb. 5:

Bild des Großen Bären aus einer Tafelwerkausgabe der 'Uranometria' von Johann Bayer mit dem Exlibris des Zürcher Mathematikers Hans Heinrich Rahn-Holzhalb (1622-1676) (PAL)

In Clemens Purtscherts naturwissenschaftlicher Gebrauchsbibliothek waren Werke aus verschiedenen Jahrhunderten und weit voneinander entfernten Herkunftsstädten auf engem Raum vereinigt. Ihre Bestände spiegeln auf der Objektebene die Gleichzeitigkeit des Ungleichzeitigen wider, die sich in der

Vielfalt heterogener Inhalte wohl auch im Bewußtsein des Kapuziners niederschlug. Sie weist weniger auf ein kohärentes naturphilosophisch untermauertes Weltbild des Rezipienten als vielmehr auf seine große Vorliebe für bestimmte naturkundliche Themen hin.

3.3. Aufklärungskritische, philosophisch-politische Literatur

Die anonym erschienene 'Religionsphilosophie' des Jesuiten Sigismund von Storchenu in sieben Bänden - der Buchtitel weist auf die postulierte Verbindung von philosophischer Reflexion und christlichem Offenbarungsglauben hin - gehört im deutschen Sprachgebiet zu den monumentalen Werken katholischer Aufklärungskritik. Storchenu anerkennt den Leistungsausweis der Vernunft, setzt das rationale Argument aber für die Verteidigung von christlicher Offenbarung und kirchlicher Lehrautorität sowie zur Widerlegung der sog. Freigeister, d.h. der radikalen Aufklärer wie Voltaire und Rousseau, ein. Er bemüht dafür gerne Zitate aus offenbarungsfreundlichen Lehrgedichten Albrecht von Hallers, Johann Jakob Duschs, Johann Philipp Lorenz Withofs und Karl Friedrich Drollingers, aber auch solche aus Dichtungen Gellerts, Lichtwers, Uzens und Wielands⁷⁸. In einem Schlußwort wirbt er auf der schmalen Basis des gemeinsamen Glaubens an die Offenbarung für ein geistliches Zweckbündnis zwischen kirchentreuen Katholiken und Protestanten im Kampf gegen die radikalen französischen Indifferentisten und deren Anhänger. Das alles darf nicht über den strengen Konfessionalismus dieses Gegen- aufklärers hinwegtäuschen. Er hält nämlich an der klaren Forderung, alle kirchlichen Dogmen und Entscheidungen seien vorbehaltlos anzuerkennen, unmißverständlich fest. Die innerkonfessionellen Meinungsverschiedenheiten unter den Protestanten sind für ihn ein Indiz falschen Glaubens und ihrerseits Ausdruck von Indifferenz. Aufklärerischer Vorurteilskritik begegnet er mit seiner Kritik. Dem einfachen Volk, das durch die Erfüllung alltäglicher Pflichten voll ausgelastet und mit der Sicherung seines Lebensunterhalts mehr als genug beschäftigt sei, spricht er die rationale Kompetenz ab und verweigert ihm jede Beteiligung am zeitgenössischen Gespräch über die Aufklä-

78 Zu Storchenu und seinem Verhältnis zur deutschen Aufklärung vgl. auch Bruno Bianco: Wolffianismus und katholische Aufklärung. Storchenus Lehre vom Menschen, in: Katholische Aufklärung - Aufklärung im katholischen Deutschland, hrsg. von Harm Klueting in Zusammenarbeit mit Norbert Hinske und Karl Hengst, Hamburg 1993, (67)-103, insbes. 98: «Bei diesem Mitglied eines religiösen Ordens, der die Treue zum Aristotelismus programmatisch zu einem der kennzeichnenden Punkte seiner berühmten «Ratio studiorum» gemacht hatte, ist zweifellos sehr wenig vom scholastischen Lehrgebäude übriggeblieben.» Während Bianco aufgrund von Storchenus Wolffrezeption zu Recht die Nähe des Jesuiten zur Aufklärung unterstreicht, legt die 'Religionsphilosophie' eine differenzierte Sicht der Dinge nahe: die deutliche Ablehnung der französischen Aufklärer und die hiermit übereinstimmende Aufklärungskritik widersprechen der günstigen Aufnahme der Wolffschen Philosophie keineswegs. Das Verhältnis mancher katholischer Autoren des 18. Jahrhunderts zur Aufklärung kann nur durch eine genaue Beurteilung der einzelnen Werke bestimmt werden - eine oft genug verkannte Selbstverständlichkeit.

rung und ihre Folgen⁷⁹. Storchenu besetzt die den Aufklärern geläufigen Schlüsselbegriffe mit negativen Wertungen, lehnt sie entweder als Schlagworte ganz ab, oder er macht sie zu Werkzeugen der Aufklärungskritik bzw. der wahren Aufklärung, wie bekanntlich die Gegenaufklärung von ihren Anhängern auch genannt wird. Toleranz identifiziert er, um nur ein Beispiel zu nennen, mit falscher Gleichgültigkeit gegen alle Religionen⁸⁰. Obwohl Storchenu volksaufklärerische Bestrebungen beargwöhnt, bedient er sich ausdrücklich der deutschen Sprache, um von allen (!) Lesern verstanden zu werden⁸¹. Der Wille, sich allgemein Gehör zu verschaffen, bringt ihn in Konflikt mit seiner elitären Grundhaltung und zwingt ihn, auf eine 'populär-religionsphilosophische' Linie einzuschwenken.

Wie ein Echo auf den Epilog im letzten Band von Storchenaus Religionsphilosophie nimmt ein anonymes politisches Pamphlet den dort verwendeten biblischen Topos vom 'Greuel der Verwüstung'⁸² in seinen eigenen Titel auf, unter dem es die Folgen der französischen Revolution für das Elsaß bespricht. Nicht die Brüderlichkeit, aber die Ideen der Freiheit und Gleichheit werden als Hirngespinste entlarvt: «[...] willst du diese einführen, so mußt du den ganzen Lauf der Natur umkehren. Wer ist unumschränkt frey? wer ist unumschränkt gleich?»⁸³ Die Skizze einer Geschichte der französischen Revolution stammt von einem weiteren Jesuiten, Auguste Barruel. Er erklärt die Jakobiner, die überzeugendsten Anhänger der Freiheits- und Gleichheitsidee, für alle Mißstände und Verbrechen des politischen Umsturzes in Frankreich verantwortlich. Nachdem Voltaire und Rousseau das Fundament der Religion, den Glauben an die Offenbarung, zerstört hätten, blieben ihnen, wie er beteuert, nur noch die Trugschlüsse der Vernunft übrig⁸⁴. Besonders hart attackiert Barruel den Illuminaten Adam Weishaupt⁸⁵.

79 Storchenu, Bd. 6, 347/348: «Lies; Räsonnire; Entscheid: ist freylich bald gesaget. Aber der Bauer im Dorfe; der Handwerksmann in der Stadt; hundert andre, aus Mangel der natürlichen Talente, oder der Erziehung dumme; wieder tausend andre mit Familiensorgen, Hausgeschäften, und Amtsverrichtungen stets überladene Leute, wie sollen sie lesen, räsonniren, entscheiden; wie im Stande seyn, langwierige und mühsame Untersuchungen anzustellen; den Originaltext, die manchfaltigen Ausgaben der heiligen Bücher, die verschiedenen Uebersetzungen, den eigentlichen Sinn der Schriftstellen zu beurtheilen.» Diese Kompetenz bleibt allein der wahren, d.h. der römischen Kirche vorbehalten: «Es muß jemand statt seiner lesen, räsonniren, entscheiden; und er muß sich ihm demüthig unterwerfen; sich von ihm gelehrt leiten, und regieren; ja gleichsam auf den Händen herumtragen lassen.» (349)

80 Ebd., Bd. 6, 94.

81 Ebd., Bd. 6, 6.

82 Vgl. Dan. 9,27; 11,31; 12,11; Matth. 24,15; Mark. 13,14. Storchenu, Band 7, 437: «Fürwahr [...] muß ihm das Herz im Leibe bluten, dem rechtschaffenen Christen; [...] dem Protestantens sowohl, als dem Katholiken; wenn er diesen Gräuel der Verwüstung ansieht.»

83 Greuel der Verwüstung, 106.

84 Barruel, Nachrichten [Nr.6], 188.

85 Ebd., 190.

Vor dem gefährlichen Bündnis zwischen Philosophie und Theologie warnt eine andere anonyme Kampfschrift⁸⁶, die den Reformkatholizismus mit einer Verschwörung gegen den wahren Glauben gleichsetzt: Neuerungen sind prinzipiell verdächtig. Den Gegensatz von Philosophie und Religion, von Vernunft und Offenbarung, von aufklärerischem Heidentum und Christentum thematisiert ein weiteres zeitkritisches Pamphlet von gleicher Tendenz: «Philosophie! Philosophie! ist das Losungswort unsers Jahrhunderts. Wer kein Philosoph ist, der ist ein blöder Mensch, welcher nicht auf dieses Erdrund gehört. Wer Philosophie besitzt, ist ein Weiser, ein aufgeklärter Kopf, ein Mann, der Welt hat»⁸⁷. Die aufklärerische Kontroverse zwischen Weltweisen und orthodoxen Theologen hat P. Clemens, nicht anders als die Berichte über die französische Revolution, durch die Brille aufklärungsfeindlicher Autoren wahrgenommen. Er stimmt, wenn von der Lektüre der Rückschluß auf seine geistige Position erlaubt ist, ganz mit seinem Orden und den Chronisten der Schweizer Kapuzinerprovinz überein. Bücher, die seine Identität als Kapuziner gefährdet hätten, hat er, allem Anschein nach, nicht gelesen. Wenn Schnyder von Wartensee ihn als gehorsames Kind seines Ordens schildert, stimmt sein Bericht, was die Lektüre der Bücher dieser Sachgruppe betrifft, sicher mit der Wirklichkeit überein.

P. Clemens begleitete die Vorgänge in Philosophie und Politik mit wachem Interesse und entwickelte durch Privatlektüre wohl ein gewisses politisches Bewußtsein.

Aus der Reihe der übrigen Werke tanzt das Wörterbuch Karl Christian Erhard Schmids, eine Einführung in die Begrifflichkeit der Kantschen Philosophie. Nichts spricht dafür, daß Clemens Purtschert Schriften Kants im Originalwortlaut gelesen hätte. Trotzdem darf man bei ihm, wie bei einzelnen andern Schweizer Kapuzinern, die Bereitschaft nicht unterschätzen, sich mit neuen philosophischen Lehren, wenn vielleicht auch nur in kontroverstheologischer Absicht, vertraut zu machen⁸⁸. Schmids Begriffslexikon beweist, daß auch grundsätzlich ordensfremdes Gedankengut verhältnismäßig früh in die Kapuzinerbibliotheken gelangen konnte. Die Kapuziner haben die Aufklärung und die Kantsche Transzentalphilosophie nicht generell ignoriert. P. Clemens Purtschert ist nur *ein* Beispiel hiefür.

86 Allianz der neuen Theologie [Nr.1].

87 Neues christliches Heidentum [Nr.16], 147: Die Aufklärer werden als Kopisten antik-heidnischer Vorbilder bezeichnet; ebd. [2^r].

88 Bevor P. Clemens das Schmidtsche Wörterbuch in Gebrauch nahm, hatte es, wie ein zweiter, dann von ihm mit Bleistift durchgestrichener Namensvermerk beweist, einem Ordensbruder, P. Franz Maria (Weber) von Zug gedient.

4. Schlußfolgerung: Typik und Individualität

Kulturgeschichtliche Forschung bewegt sich zwischen allgemeiner Charakteristik (Epochen, Stile, Literaturgattungen, Strömungen, Mentalitäten, soziale Gruppen und Schichten, Tendenzen, Trends, systematisch angelegte Theorien) und der Darstellung historischer Individuen. In deren Beschreibung gehen aber allgemeine Bestimmungsmerkmale ein, so daß sich oft genug der Zirkel der Erkenntnis schließt: im Besonderen wird dann nur das ohnehin vorausgesetzte Allgemeine im Kleinen gesehen, Differenzen bleiben unbeachtet. Von Erkenntnisklischees ist auch die Aufklärungsforschung nicht frei, selbst wenn sie sich, bisher 'protestantismuslastig', nun vermehrt auf die katholischen Territorien Deutschlands und der Schweiz sowie auf Österreich erstreckt. Damit trat sie der lange von beiden konfessionellen Seiten gleicherweise geförderten Ausgrenzung eines wichtigen literaturgeschichtlichen Themenbereichs entgegen, von welcher der Kapuzinerorden in besonders hohem Maße betroffen war und ist. Seine grundsätzliche Opposition gegen das sog. Freidenkertum hat ihn nicht gerade zum bevorzugten Gegenstand der Aufklärungsforschung werden lassen. Inzwischen ist, zum Teil von dieser mit getragen, die Erforschung der Gegenaufklärung in Mode gekommen. In ihrem Schlepptau steht auch diese kleine Monographie. Wenn die Ergebnisse der mikroanalytischen Arbeit mit denjenigen der Makroperspektive⁸⁹ verglichen und zusammengeführt werden und so im Rückblick gegenstandsbezogene Methodenkritik möglich ist, kommt man, im großen und im kleinen, der historischen Wahrheit am nächsten.

Clemens Purtschert gewann seine Identität aus der Zugehörigkeit zu seinem Orden, dessen Lehre er verfochten hat, aber auch aus dem Spielraum gedanklicher Freiheit, der ihm trotz dieser Bindung, als Leser insbesondere, erhalten blieb. Naturwissenschaftlichem Weltwissen verschiedenster Herkunft aufgeschlossen, der Liturgie und den Gebräuchen von Orden und Kirche verpflichtet, als Seelsorger in verschiedenen Funktionen tätig, ohne Verständnis für die 'radikale' (französische) Aufklärung und ihre herausragendsten Repräsentanten, Vernunfterkenntnis und Offenbarungswahrheit gleichermaßen zugewandt, sie beide harmonisierend, trotz deutlicher Bevorzugung der letzteren: so präsentiert sich das geistige Antlitz unseres Kapuziners, soweit es sich, wie gesagt, überhaupt aus dessen Lektürekanon ableiten läßt. Dieser zeigt, in welch subtilen Ausformungen - erinnert sei an die Werke Johann Baptist Horvaths und Franz Regis Crauers - aufklärerisches Gedankengut, nicht nur im Zerrspiegel der Kritik, durch das Medium 'Buch' bis ins Innere der Kapuzinerklöster eingedrungen ist. Es lohnt sich, das historische Experiment an anderen Beispielen zu wiederholen.

89 Vgl. meinen Zwischenbericht zum Forschungsprojekt über kulturelle Ausgleichsprozesse in der zweiten Hälfte des 18. Jahrhunderts in: *Helvetia Franciscana* 23/1, 18-40. Mit der vorliegenden 'Lesemonographie' wird auch die dort (21) angekündigte zusammenfassende Studie abgeschlossen, die auf einem allgemeineren Niveau einsetzt und quantitative Methoden der Auswertung stärker berücksichtigt. Die Ergebnisse beider Vorgehensweisen bedürfen der Diskussion durch wechselseitige Kritik. Jedenfalls darf, bei allem Respekt vor weitausgreifenden Untersuchungen, auch der Erkenntniswert mikrologischer Arbeiten nicht unterschätzt werden.

5. Bibliographie: Von P. Clemens Purtschert firmierte Werke

Vorbemerkung: Die Titel werden aus praktischen Gründen meist in abgekürzter Form sowie in teilweise modernisierter Schreibweise (Ausnahme Nr.25), aber mit Angabe von Standort und Signatur verzeichnet, so daß die zweifelsfreie Identifikation des besprochenen Exemplars gewährleistet ist (Abkürzung für die Kapuzinerbibliothek Luzern: KBL). Eine Bibliographie der, im Vergleich z.B. mit Bayern, weitgehend intakten Altbestände vieler Schweizer Kapuzinerbibliotheken wäre, international betrachtet, für die Literaturgeschichte katholischer Länder in der frühen Neuzeit ein einmaliges wissenschaftliches Arbeits- und Forschungsinstrument.

1) Allianz der neuen Theologie wider die Kirche Jesu Christi. Aus dem Wälschen übersetzt. o.O. 1791. [KBL: PP 5/3]

2) Auserlesene Geschichten, oder Exempelbuch aus der Heiligen Schrift, den heiligen Vätern und bewährtesten Kirchenschriftstellern gezogen, sammt moralischen Anmerkungen: Nach der Ordnung der Materien, wie sie in dem Katechismus abgehandelt werden. Aus dem Französischen übersetzt, und mit eignen Anmerkungen vermehrt von einem Kapitularen zu Einsiedeln. Einsiedeln 1788. [KBL: RR 8/18]

3) Katholisches Handbuch für Kranke und Sterbende. Neue mit Matthias von Schönbergs Denksprüchen aus der göttlichen Schrift, denen Gesunden zur heilsamen Vorbereitung, denen Kranken zur Hilfe und zum Troste, vermehrte Auflage. Augsburg 1783 (Gebrauchsvermerk datiert: 1796). [KBL: (UB) F 5/64]

4a) Vollständiges mathematisches Lexicon, darinnen alle Kunst=Wörter und Sachen, welche in der erwegenden und ausübenden Mathesi vorzukommen pflegen, deutlich erkläret; überall aber zur Historie der mathematischen Wissenschaften dienliche Nachrichten eingestreuet. Leipzig 1734. [KBL: (UB) O 11/7]

4b) Des vollständigen mathematischen Lexici zweyter Theil, worinne nicht allein die in der Planimetrie, Altimetrie und Stereometrie nöthige und nützliche Tafel der Wurzel=Quadrat= und Cubic=Zahlen bis 10000; deßgleichen der Canon Triangulorum; sodenn Henrici Briggii 20 Chiliades Logarithmorum [...] beygefügert sind. Leipzig 1742. [KBL: (UB) O 11/7]

5) [Andreas a Gazolo OFMCap]: Memoriale rituum sive caeremoniale pro aliquibus praestantioribus sacris functionibus persolvendis in minoribus ecclesiis parochialibus ex opusculis sanctae memoriae Benedicti XIII. pontificis maximi ordinis praedicatorum primo desumptum. Romae 1775. [KBL: GG 6/6]

6) Barruel, Augustin SJ: Abbe Barruels Nachrichten zur Erörterung der Geschichte der Entstehung, der Fortschritte und Folgen der Jakobiner in und außer Frankreich. London 1802. [KBL: (UB) N 10/6]

7) Bauldry, Michael OSB: Manuale sacrarum caeremoniarum juxta ritum s. romanae ecclesiae. Venetiis 1762. (Gebrauchsvermerk datiert: 1800). [KBL: GG 6/9]

8) Bernet, Friedrich: Helvetien in seinen wesentlichsten oekonomischen, politischen, kirchlichen Beziehungen, und Hauptrevolutionen, tabellarisch dargestellt. St. Gallen 1789. (Gebrauchsvermerk datiert: 1796). [KBL: (UB) M 7/7]

9) Bernhard v. Clairvaux: Geist des heiligen Vaters Bernardi durch seine honigsüße Schriften in uns ausgegossen. Oder Betrachtungen auf alle Tage jedes Monats durch das ganze Jahr, besonders auf dessen heilige Zeiten und Festtage. 6 Bände. Augsburg 1769-1771. [KBL: FF 19/13]

10a) Bohnenberger, Johann Gottlieb Friedrich: Beschreibung einer auf eine neue sehr bequeme Art eingerichteten Elektrisir-Maschine nebst einer neuen Erfindung, die elektrische Flaschen und Batterien betreffend. Stuttgart 1784. [KBL: (UB) O 2/6]

10b) Bohnenberger, Johann Gottlieb Friedrich: Fortgesetzte Beschreibung einer sehr wirksamen Elektrisir-Maschine von ganz neuer Erfindung und einiger zur elektrischen Praxis gehörigen Werkzeuge mit angehängten Versuchen. Stuttgart 1786. [KBL: (UB) O 2/6]

11) Brander, G. F.: Kurze Beschreibung der neu abgeänderten und mit mehreren Zusätzen versehenen CAMERA OBSCURA. Nebst einem Unterricht, wie man sich derselben bedienen soll. Augsburg 1775. (Gebrauchsvermerk: 1810) [Kapuzinerbibliothek Solothurn: III Q 6]

12) Braunstein, Joachim OFM: Die Gebothe Gottes in biblischen Bildern betrachtet, und zu einem Lesebuch für die heilige Fastenzeit eingerichtet. Augsburg 1785. [KBL: (UB) Q 54/48]

13) [Crauer, Franz Regis SJ]: Anfangsgründe der Geometrie, Astronomie, Geographie und Zeitrechnung zum Gebrauche der Schulen. 2 Teile. Luzern 1782. (Gebrauchsvermerk datiert: 1794). [KBL: (UB) O 3/8]

14) Fischer, Christoph (Hrg.): Die Heilige Schrift des neuen Testaments übersetzt und mit Erklärungen versehen. 2 Bände. Prag/Wien 1794. (Gebrauchsvermerk datiert: 1796). [KBL: AA 2/8]

15) Franciscus Antonius a Goritia OFMCap: Epitome theologiae canonico-moralis omnes seorsim in bis centis triginta tribus tabulis clare distincte ac breviter materias practicas exhibens. Romae 1796. [KBL: EE 7/8]

16) G. A. v. U.: Neues christliches Heidenthum, oder französischer Katechismus, welcher das Ungeheuer der heutigen Philosophie gegen Gott und die Religion aus ihren Urquellen darstellt, das aber für Tugend und Wahrheit auf die Offenbarung und Vernunft zurückgeführt wird. Augsburg 1793. [KBL: PP 5/3]

17) Gavanti, Bartolomeo: Thesaurus sacrorum rituum [...] cum novis observationibus, et additionibus R.P.D. Cajetani-Mariae Merati. 3 Bände. Venetiis 1769. [Zentralbibliothek der Schweizer Kapuziner Sursee: 15.5.8.3.]

18a) Horvath, Johann Baptist SJ: Physica generalis. Augustae Vindelicorum 1775. (Gebrauchsvermerk datiert: 1786). [KBL: (UB) O 1/28]

18b) Horvath, Johann Baptist SJ: Physica particularis. Augustae Vindelicorum 1775. (Gebrauchsvermerk datiert: 1786). [KBL: (UB) O 1/28]

19) Hübner, Johann: Neu=vermehrtes poetisches Hand=Buch, das ist, eine kurtz gefaste Anleitung zur deutschen Poesie nebst einem vollständigen Reim=Register. Leipzig 1731. [KBL: (UB) T 1/50]

20) [Jamin, Nicolas OSB]: Placidus an Maclovien. Abhandlung über die Scrupeln, oder Gewissens=Aengsten, aus dem Französischen ins Deutsche übersezt. Constanz 1778. [Zisterzienserinnenkloster Eschenbach LU; unkatalogisierter Altbestand]

21) Joseph Anton v. Kaisersberg OFMCap: Theologia moralis omnes succinctè complectens materias practicas pro utilitate confessariorum, ac examinandorum, in duas partes, moralem, et sacramentalem, divisas. Argentinae 1767. (Gebrauchsvermerk datiert: 1789). [KBL: EE 11/3]

22) [Menne, Edilbert OFM]: Neubearbeitete Predigtentwürfe auf alle Sonntage. Augsburg 1791 (1. Bd.); 1792 (2. Bd.); 1794 (3. Bd.); 1797 (4. Bd.). [KBL: QQ 11/4]

23) Neumayr, Franz SJ: Wahrer Begriff der ascetischen Theologie, welche die Wissenschaft der Heiligen, das ist, die Kunst, heilig zu werden, klar und gründlich vorträgt. Augsburg 1784. [KBL: FF 14/16]

24) Ptolemäus, Claudius v. Alexandrien: Beobachtung und Beschreibung der Gestirne und der Bewegung der himmlischen Sphäre. Mit Erläuterungen, Vergleichungen der neuern Beobachtungen und einem stereographischen Entwurf der beyden Halbkugeln des gestirnten Himmels für die Zeit des Ptolemäus. Von J[ohann] E[hlert] Bode. Berlin und Stettin 1795. (Gebrauchsvermerk datiert: 1795). [KBL: (UB) O 3/4]

25) Rößlin d.J., Eucharius u. Hieronymus Brunschwig: Kreutterbuch // von allem Erdgewächs // Anfänglich von Doctor Johan Cuba zusa= // men bracht // Jetz widerum new Corrigirt // vnd auß den bestberümpften Arzten // auch täglicher erfarnuß // gemehrt. // Mit warer Abconterfeitung // aller Kreuter. // Distillierbuch Hierony // mi Braunschwig // von aller kreu // ter außgebrenten Wassern / hiemit // füglich ingeleibt. // D. Eucharius Rhodion, Stattarzt zu // Franckfurt am Meyn. // Zu Franckfurt am Meyn, Bei Christian Egenolph. // Datiertes Vorwort: 20. März 1533. [KBL: (UB) O 13/5]

26) Greuel der Verwüstung oder Blick in die französische Revolution wie und durch wen das arme Elsaß darein geflochten worden ist. Allen biedern Deutschen zum Unterricht, allen angesteckten Deutschen zum Schrecken. Durch einen biederer Elsasser. S. Deutschland 1793. In allen Buchhandlungen. [KBL: PP 5/3]

27) Sailer, Johann Michael: Vollständiges Lese= und Betbuch zum Gebrauche der Katholiken. 2 Teile. München/Ingolstadt 1783. (Gebrauchsvermerk datiert: Johann Vinzenz Purtschert 1783). [KBL: FF 20/55]

28) Schmid, Karl Christian Erhard: Wörterbuch zum leichtern Gebrauch der Kantischen Schriften nebst einer Abhandlung. Jena 1795³. [KBL: PP 10/14]

- Schönberg, Matthias SJ: siehe Katholisches Handbuch (Nr. 3).

29) Schwenter, Daniel: Deliciae physico-mathematicae. Mathemat: und philosophische Erquickstunden. Nürnberg. (Dedikationsschrift datiert: 10. April 1636). [KBL: (UB) O 11/1]

30) [Storchenau, Sigismund von SJ]: Die Philosophie der Religion. 7 Bände. Augsburg 1780/82. [KBL: PP 6/13]

31) Sturmleiner, Friedrich OPraem: Der kostbare Tod der Frommen und Heiligen vor des Herrn Angesichte, zur Nachfolge. 3 Bände. Einsiedeln 1811. [KBL: FF 24/72]

32) Vogt, Hieronymus OSB: Instructio practica de missis votivis rite celebrandis. Constantiae 1792. [KBL: (UB) G 1/34]

33) Zürcher, Felix Leonz: Arithmeticca, oder Rechen=Kunst [...] samt Zusatz von der Gabel=Kunst, und Vergleichung des Gelds= der Gewicht=Ellen=Schuhen=Wein, und Korn=Määsses. Zug 1776. (Gebrauchsvermerk datiert: 1786). [KBL: (UB) O 2/24]

Rufin Steimer (1866-1928) - Lebensskizze eines sozialen Kapuziners und Gründers der Schweizer Caritas

von Niklaus Kuster OFMCap

Das ungewöhnliche Leben Steimers ist - bei aller Bedeutung des Pioniers - bis heute unerforscht geblieben. Einzig das Biographische *Lexikon des Aargaus* widmet dem Kapuziner 1958 einen kleinen Artikel¹. Beim Caritasjubiläum 1976 stellt der Luzerner Historiker Victor Conzemius fest, daß wir über die Gründergestalt «nur einige dürftige Daten» besitzen². Ähnliches Bedauern äußert in den achtziger und frühen neunziger Jahren der Zeitgeschichtler Urs Altermatt in Vorlesungen an der Universität Fribourg und an der Hochschule Luzern. Das neuste *Schweizer Lexikon '91* erwähnt Steimer kurz im Artikel «Wettingen» zur Ortsgeschichte - als einzigen großen Bürger und gleich nach der berühmten Abtei. Der Hinweis bleibt aber ohne nähere Ausführungen, und ein eigenes Stichwort zum Gründer der Caritas fehlt ebenso wie in früheren Schweizer Lexika³. Selbst die umfangreiche neue «Geschichte Wettinens» gibt im Exkurs über Steimer inhaltlich nur Fischers Kurzartikel wieder⁴. Profan- und kirchengeschichtliche Gesamtdarstellungen nennen den Pionier allenfalls mit kurzen Hinweisen auf seine Verdienste für die Caritas.

Steimers Bedeutung als sozialer Pionier wird von Hugo Wyss 1952 bei aller Kürze unterstrichen im historischen Rückblick auf «Fünfzig Jahre Caritasverband»⁵. 1958 folgt ihm Gregor Beuret in seiner Arbeit über «Die katholisch-soziale Bewegung in der Schweiz»⁶, der sich 1972 Urs Altermatts schwergewichtige Studie über den «Weg der Schweizer Katholiken ins Ghetto» anschließt⁷. Mit Blick auf die Frauenbewegung würdigt Beatrix Mesmer 1988

1 Rainald Fischer, Steimer, P. Rufin (Johann), in: *Biographisches Lexikon des Aargaus, 1803-1957 (150 Jahre Kanton Aargau, Bd. 2)*, bearb. von Otto Mittler - Georg Boner, Aarau 1958, 742-743.

2 Victor Conzemius, Idee und Geschichte der schweizerischen Caritas. Festvortrag zur 75-Jahr-Feier der Caritas Schweiz (Broschüre der Caritas Schweiz), Luzern 1976.

3 Schweizer Lexikon, hg. von Wilhelm Ziehr, 6, Luzern 1993, 641. Der Hinweis auf den Pionier schreibt nur: «Pater R. Steimer (*1866, †1928), Kapuzinerprediger, Schriftsteller und Förderer der Caritas, regte Ende 19. Jahrhundert die Gründung eines kath. Frauenbundes an und gründete 1900 die 'Kath. Frauenzeitung'».

4 Roman W. Brüschweiler - Anton Kottmann - Fritz Senft - Max Oettli, Geschichte der Gemeinde Wettlingen, Baden 1978, 462 (mit Bild 5 Seiten zuvor).

5 Hugo Wyss, Fünfzig Jahre Caritasverband, in: *Im Dienste der Caritas - Au service de Caritas - Al servizio della Carità. Handbuch der geschlossenen katholischen Fürsorge*, hg. von Adolf Fuchs, Luzern 1952, 49-56.

6 Gregor Beuret, Die katholisch-soziale Bewegung in der Schweiz 1848-1919, Winterthur 1959, 112, dazu 137.

7 Urs Altermatt, Der Weg der Schweizer Katholiken ins Ghetto. Die Entstehungsgeschichte der nationalen Volksorganisationen im Schweizer Katholizismus 1848-1919, Zürich - Köln 1972, ²1991, 148-149, 243-244.

kurz die Rolle Steimers als Wegbereiter des katholischen Frauenbundes⁸. Mit Paul Höck hat ein Psychiater jüngst ein Hauptprojekt Steimers näher beleuchtet, ohne daß die medizingeschichtliche These sich dabei aber dem Pionier biographisch oder psychologisch angenähert hätte⁹.

Während Werke des Kapuziners kurz genannt oder streiflichtartig behandelt worden sind, bleiben sein Lebensweg und sein Gesamtwerk im Schatten. Der vorliegende Artikel sucht, aus reichen Quellenbeständen eine biographische Skizze zu zeichnen¹⁰. Weil der Kapuziner, Volksprediger und Schriftsteller sich in der katholischen Schweiz vor allem als zweiter großer «Caritasapostel» einen Namen gemacht hat, wird darin sein vielseitiges soziales Engagement eingehender dargestellt. Neben der Wegbereitung des Schweizer Caritasverbandes und konkreten sozialen Initiativen findet dabei die Klinik Oberwil besondere Aufmerksamkeit: jenes Projekt, das Steimer selbst als sein «Lebenswerk» bezeichnet¹¹, das seine besten Jahre beanspruchte und den Gründer zugleich seinen Brüdern ernsthaft entfremdet hat. Letzteres dürfte auch erklären, weshalb die Schweizer Kapuzinerprovinz als Hüterin der umfangreichsten Quellen ihren großen Sohn in Vergessenheit geraten ließ.

1. Herkunft aus Wettingen

Menschen bleiben oft von der Gegend geprägt, in der sie groß geworden sind. Der spätere Kapuziner verbringt seine Kindheit in einer geschichtsträchtigen Grafschaft und einer katholischen Insel außerhalb der Stammlande, bevor die Studien- und Ordensjahre Steimer in die Innerschweiz führen und von da aus dann in der ganzen Eidgenossenschaft wirken lassen.

8 Beatrix Mesmer, *Ausgeklammert - Eingeklammert. Frauen und Frauenorganisationen in der Schweiz des 19. Jahrhunderts*, Basel - Frankfurt am Main 1988, 270-271.

9 Paul Höck, *Die Entwicklung der Institutionellen Psychiatrie im Kanton Zug*, Dietikon 1994.

10 Der folgende Artikel gibt einen Ausschnitt meiner Dissertation wieder, die unter dem Titel «Rufin Steimer 1866-1928. Leben und Spiritualität eines sozialen Kapuziners im Schweizer Katholizismus» im November 1996 von der franziskanischen Hochschule Antonianum in Rom angenommen worden ist. Sie wird in ganzer Länge im Peter Lang Verlag erscheinen. Der Einführungsteil stellt die einschlägigen Archive mit ihren Quellenbeständen vor. Im folgenden werden die wichtigsten Archive gekürzt zitiert: PAL = Provinzarchiv der Schweizer Kapuziner in Luzern, AGO = Archivio Generale dell'Ordine Cappuccino in Rom, BiASO = Bischöfliches Archiv der Diözese Basel in Solothurn, StALU und StAZG = Staatsarchive von Luzern und Zug, CAL = Caritasarchiv Luzern, KAO = Klinikarchiv in Oberwil, ferner die Klosterarchive der Kapuzinerklöster KIASu (Sursee), KIAZu (Zug), KIARA (Rapperswil) sowie das Baldegger Klosterarchiv KIABa. Archivschachteln werden mit dem Kürzel Sch angegeben, PA steht für Privatarchiv.

11 Das Franziskusheim wurde vom Gründer selber als sein «Lebenswerk» bezeichnet: Steimer, Notizen im Frühling 1917: PAL Sch 811.9. Auch Nekrologie bezeichneten es als «Hauptwerk seiner charitativen Tätigkeit» (so die «Schweizer Republikanischen Blätter», 3. März 1928) und als «Lebenswerk P. Rufins» («March-Anzeiger», 28.2.1928).

Steimer stammte aus Wettingen, einem damals noch ländlichen Dorf in unmittelbarer Nachbarschaft der alten Tagsatzungsstadt Baden¹². Das Gebiet liegt im Herzen des schweizerischen Mittellandes, wo die großen Flüsse Reuß, Limmat und Aare sich vereinigen, um das Wasser der Deutschschweiz in den nahen Rhein zu tragen. Die Gegend hat damit seit römischer Zeit auch strategisch eine Schlüsselposition inne. Die verkehrs- und wirtschaftsgeographische Bedeutung war wohl ausschlaggebend, daß die alten Eidgenossen den Aargau nach der Eroberung 1415 vereint als Untertanengebiet kontrollierten. Die Grafschaft Baden selbst wurde von allen Alten Orten gemeinsam in Beschlag genommen. Hier, in der Thermenstadt mit römischer Vergangenheit, fanden sich dann die Abgeordneten der Eidgenossenschaft jeden Frühling zur ordentlichen Tagsatzung zusammen¹³. Konfessionell blieb Baden, obwohl nahe der Zwinglistadt Zürich gelegen, nach dem Sieg der Inneren Orte im Zweiten Kappeler Krieg (1531) katholisch. Kulturell und wirtschaftlich richtete es sich weiterhin nach Zürich aus. Die enge Beziehung der beiden Limmatstädte wird Mitte des 19. Jahrhunderts geradezu symbolisch sichtbar in der «Spanischbrötli-Bahn», der ersten Eisenbahnstrecke in der Schweiz überhaupt, die Baden und Zürich seit 1847 miteinander verband. Entlang dieser Achse setzte in Steimers Jugendzeit eine intensive Industrialisierung ein¹⁴. Politisch bildete Baden im jungen, künstlich zusammengesetzten Kanton von Anfang an ein Gegengewicht zur Hauptstadt. Aarau fand als Zentrum des Radikalismus und der liberalen Politik in der alten Tagsatzungsstadt eine katholische und zugleich aufgeschlossene Rivalin¹⁵. In Steimers Kindheit fällt der Kulturmampf¹⁶, der den Kanton Aargau besonders heftig erschütterte: Dessen

12 Einen geographischen und historischen Überblick über Steimers Heimat bieten die Nachschlagewerke: Geographisches Lexikon der Schweiz (GLS) 1, 119-120 und GLS 6, 621-622; Historisch-Biographisches Lexikon der Schweiz (HBLS) 1, 19-38, 518-523; HBLS 7, 502-503; sowie Fritz René Allemand, 26mal die Schweiz. Panorama einer Konföderation, München⁸1992, 243-262. Eingehend behandelt die Geschichte der Gegend: Otto Mittler, Geschichte der Stadt Baden. 1: Von der frühen Zeit bis um 1650. 2: Von 1650 bis zur Gegenwart, Aarau 1965. Zur Geschichte des Kantons Aargau in Steimers Zeit: Heinrich Staehelin, Geschichte des Kantons Aargau 1830-1885, Baden 1978, und Willi Gautschi, Geschichte des Kantons Aargau 1885-1953, Baden 1978.

13 Tagsatzung heißt in der Eidgenossenschaft vor 1848 die Versammlung der Gesandten der einzelnen «Orte» oder Mitglieder im Staatenbund. Die Vertreter behandelten gemeinsame Angelegenheiten und stimmten nach Instruktion ihrer Regierungen. Baden war ständiger Versammlungsort bis 1715.

14 Vgl. Jean-François Bergier, Wirtschaftsgeschichte der Schweiz. Von den Anfängen bis zur Gegenwart, Zürich²1990, 228-261 («Die Industrie der Gründerzeit: 1850-1914»). Darin die Karte «Standorte der wichtigsten Industriezweige gegen 1880» (241): Baden liegt am einen Ende des größten und bedeutendsten industriellen Gürtels, der das Limmattal hinauf ins Sihltal und ins Zürichseebecken führt, um sich bis Zug und Glarus zu erstrecken und über das Zürcher Oberland auch St. Gallen und den Bodensee zu erreichen.

15 Allemand nennt Baden «die lebhafteste und ungebärdigste Konkurrentin Aaraus»: Schweiz, 254.

16 Dazu: Peter Stadler, Der Kulturmampf in der Schweizer Eidgenossenschaft und Kirche im europäischen Umkreis 1848-1888, Frauenfeld - Stuttgart 1984; zum Phänomen allgemein zeichnet einen guten Überblick: Gerhard Besier, Kulturmampf, in: TRE 20, Berlin 1990, 209-230.

Exekutive gehörte zu jenen fünf Regierungen, die Bischof Eugène Lachat¹⁷ von Basel 1872 im Streit um die päpstliche Unfehlbarkeit nicht mehr anerkannten. 1874 trat der Aargau aus dem Diözesanverband aus. Gleichzeitig entstanden vielerorts im Kanton altkatholische Kirchgemeinden, die sich dem neuen christkatholischen Bistum der Schweiz anschlossen. In diesem politischen, wirtschaftlichen und konfessionellen Spannungsfeld, das in den Jahrzehnten nach der Bundesgründung von 1848 eine bewegte Zeit erlebte, ist der junge Johann Steimer aufgewachsen.

Doch nicht nur die alte Grafenstadt, vor deren Toren Wettingen liegt, sondern auch die kleine Welt des Bauerndorfes selbst trägt in Steimers Kindheit unübersehbare Zeichen einer reichen Vergangenheit, die Kennzeichen einer ganz neuen Gegenwart und die Vorzeichen einer bewegten Zukunft. Jahrhundertelang war die Limmat an der nahen Zisterzienserabtei «Maris stella» vorbeigerauscht. Lange vor der Entstehung der Eidgenossenschaft hatte Heinrich II. Wandelber von Rapperswil sie 1227 in Wettingen gegründet¹⁸. Seit 1830 begannen sich dunkle Wolken über das alte Kloster zu türmen. «Der Kampf zwischen Liberalen und Konservativen»¹⁹ entzweite dabei auch die Einwohner des Klosterdorfes. 1833 mißlang ein erster Überfall auf den Konvent. Im folgenden Jahr verabschiedeten die liberalen Orte in der nahen Tagsatzungstadt die berüchtigten «Badener Artikel», welche massive Schläge gegen die katholische Kirche ankündigten. 1841 fiel die Abtei wie auch das Badener Kapuzinerkloster - wo Theodosius Florentini Guardian war²⁰ - im ersten Kulturmampf dem Aargauer Klostersturm zum Opfer. Der radikale Klosterfeind Augustin Keller persönlich²¹ sollte wenige Jahre später in die Mauern der Zisterzienserabtei einziehen und dort das aargauische Lehrerseminar errichten. Während «Vater Augustin»²² die verlassene Abtresidenz bezog, belegten bis zu vier Dutzend Schüler die ehemaligen Mönchszellen. Ein Landsmann

17 Zu Eugène Lachat (1819-1886, Bischof von Basel 1863-1884): neben dem biographischen Artikel in *Helvetia Sacra*, begr. von Rudolf Henggeler und hg. von Albert Bruckner, I/1, Bern - Basel - Frankfurt 1972 (= HS I/1), 395-398, auch Victor Conzemius, Eugène Lachat (1863-1886): Bischof im Kulturmampf, in: Urban Fink - Stephan Leimgruber - Markus Ries, *Die Bischöfe von Basel 1794-1995 (= Religion - Politik - Gesellschaft in der Schweiz 15)*, Fribourg 1996, 131-159.

18 Zur berühmt gewordenen Abtei: André Hägler - Anton Kottmann, Wettingen, in: HS III/3, 425-501.

19 So überschreibt Kottmann die Jahre 1830-1848 in: Brüschiweiler, Wettingen, 138-149.

20 Vgl. Beda Mayer, Kloster Baden, in: HS V/2, 193-197 (Klostergeschichte), 209-210 (Florentini).

21 Augustin Keller (1805-1883) ein liberaler Katholik, hatte als Großrat im «Aargauischen Kulturmampf» erfolgreich beantragt, die Aargauer Klöster aufzuheben (Erlaß 1841). Tagsatzungsabgeordneter in den Vierzigerjahren, Nationalrat 1854-66, Ständerat 1867-81, wirkte er auch auf Bundesebene 1870-74 als Sprecher der Radikalen in den kirchenpolitischen Auseinandersetzungen um die Bundesverfassungsrevision. Seit 1870 Initiant zur Gründung der christkatholischen Kirche und 1875 Präsident ihrer Synode in Olten, führte Keller die antiklerikalen Liberalen radikaler Färbung an: Kurzartikel in: Schweizer Lexikon 3, 793; Biographie: Adolf Keller, Augustin Keller, Aarau 1922.

22 So hieß er künftig im vom ihm geleiteten Wettinger Seminar (1847-1856): Vgl. das Votum des freisinnigen Regierungsrats Karrer über Keller in: «Aargauer Nachrichten», 30. November 1882 («Seminarfrage»).

und Freund Steimers erinnerte sich später, daß dessen Vater zu jenen Wettigern gehörte, die dem Kloster nachtrauerten²³. Für sie mußte die Gegenwart einer liberalen Mittelschule unter Leitung des antikatholischen Hetzers in Wettingens kirchlichem Stolz eine schmerzliche Provokation sein. Ebenfalls in der nahen Limmatschlüfe und auf dem Klosterfeld kündigte sich ein anderes Zeichen der neuen Zeit an. Die Wettinger waren bis «in die zweite Hälfte des 19. Jahrhunderts mit wenigen Ausnahmen Landwirt[e]» und betrieben nebenbei etwas Handwerk²⁴. Nachdem sich 1835 auf der Badener Aue die Spinnerei und Weberei «Wild, Solivo & Co.» niedergelassen hatte, gründete der initiative Unternehmer Johann Wild auch gleich vor Wettingens Haustüren 1858 eine Spinnerei. Damit hieß das Fabrikzeitalter Einzug ins Bauerndorf²⁵. Das Unternehmen erlebte einen schnellen Aufschwung und beschäftigte 1870 bereits 800 Arbeiter. Unablässig mußten neue Wohnungen und Produktionshallen gebaut werden. Die Arbeitersiedlungen breiteten sich im Klosterfeld aus²⁶. Auch der Brand der Spinnerei 1876 konnte ihre kraftvolle Entwicklung nicht brechen. 1877 fand Wettingen im Zug seiner Industrialisierung direkten Anschluß an die neuen Bahnlinien nach Kloten, Niederglatt und Baden. Ab 1870 erleuchteten Straßenlaternen die Nächte des alten Bauerndorfes.

2. Jugend und Weg in den Kapuzinerorden

Steimer wird mitten in dieser Aufbruchszeit 1866 geboren. Er entstammt einem wenig verbreiteten Geschlecht, das damals einzig in den Aargauer Gemeinden Zofingen und Wettingen bekannt war. Vom Zofinger Zweig ist bezeugt, daß ihre Vorfahren aus dem Bernischen zuwanderten und 1629 im Grafenstättchen eingebürgert worden sind²⁷. Der Name Steimer ist so selten, daß der künftige Kapuziner immer wieder mit einem weit bekannteren Familiennamen angesprochen wurde und fälschlicherweise als «Steiner» in ver-

23 Alfred Döbeli, Nekrolog, in: «Aargauer Volksblatt», 27. 2. 1928: «Sein Vater hat den ganzen Ernst der Klosteraufhebung erkannt und mitgemacht. Er war einer von jenen Wettinger Männern, die fest und zäh am Kloster hingen.»

24 Vgl. Kottmann, Wettingen und seine Bevölkerungsentwicklung, in: Brüschweiler, Wettingen, 342-371, 369.

25 Dazu: Fritz Senft, Im Anflug der Entwicklung, in: Brüschweiler, Wettingen, 420-441.

26 Wettingen wuchs von 831 Seelen im Jahr 1800 auf 1934 im Jahr 1880 und in einem noch einmal gesteigerten Wachstum auf 3218 Einwohnerinnen und Einwohner um 1900. 1930 sollten es bereits 8505 sein (ebda. 353).

27 Vgl. HBLS 6, 525. Das Familienbuch der Schweiz - Répertoire des noms de famille suisses - Repertorio dei nomi di famiglia svizzeri, bearb. von Friedrich Hagmann. 1-6, Zürich 1968-1971, Bd. 5, 210, weist für 1962 Steimer als «altes Geschlecht» im bernischen Langenthal und in Wettingen nach und von dort aus auch in Basel (1929) und in den Zürcher Gemeinden Männedorf (1935), Wallisellen (1900), Winterthur (1947) und Zürich (1916/45). Aus Deutschland zugewanderte Steimer ließen sich 1900 in Genf und 1924 im sanktgallischen Rorschach nieder.

schiedenen Quellen erscheint²⁸. In Wettingen dagegen waren die Steimer fest verwurzelt und zählten in der Mitte des letzten Jahrhunderts rund ein Dutzend Familien²⁹. Sie stellten immer wieder Gemeinderäte und andere Behörden³⁰. Steimers Vater war selber Beamter und wirkte als Friedensrichter im Dorf³¹. Die Erinnerung daran spiegelt sich im Tagebuch des alternden Pioniers: Sein kurzer Lebensrückblick sagt, der Vater sei in Wettingen sehr beliebt gewesen und von vielen Leuten um Rat angegangen worden, «da er auch sehr gesetzeskundig war»³². Das Vertrauen, das sein Vater Josef Friedrich Steimer gehabt, verraten u.a. Gemeinderatsprotokolle, so etwa jener Beschuß vom 4. August 1872, der im Zeichen des Bahnprojektes festhält:

«Der Gemeinderath beschließt infolge Einladung des Cent. Comités von Winterthur, welche das Projekt einer Eisenbahnbaute Winterthur-Baden mit den beteiligten Gemeinden besprechen will und zu welchen auch Wettingen gehört, eine Abordnung an die Versammlung nach Winterthur abzuschicken. Ernannt hiefür werden die Herren Ammann Meier und Friedensrichter Steimer»³³.

Während sich Vater Steimer zum wirtschaftlichen Aufbruch des Dorfes offenbar positiv stellte, vertrat er im Konflikt mit den liberalen Katholiken eine unerbittlich strenge Haltung. Nicht zufällig kam die Gefährdung vom Lehrerseminar her. Das Tagebuch des späteren Kapuziners berichtet unter spärlichen Notizen zur Kindheit eine Episode, welche die Spannungen nach dem Vatikanischen Konzil widerspiegelt und Aufschluß über die kirchliche Gesinnung in seiner Familie gibt³⁴:

- 28 So bereits in den Jahresberichten des Kollegiums Stans, das der junge Student ab 1881 durchlaufen sollte: vgl. Jahresbericht über die Schule der V.V. Kapuziner in Stans im Studienjahr 1881/82, Stans 1882, 8, und folgende Jahre.
- 29 Kottmann, Wettingen und seine Bevölkerungsentwicklung, in: Brüschweiler, Wettingen, 371. Trotz Industrie hielt die Abwanderung an. Zwei Brüder Steimers gründeten eigene Familien, einer von ihnen siedelte nach Zug über. Mit Josef Gottfried wurde ein Wettinger Steimer 1893 in der französischen Fremdenlegion verurteilt (ebda. 268).
- 30 1824 wird mit Meinrad ein Steimer zum Ammann gewählt, muß aber mangels vorgeschriebenem Vermögen auf das Amt verzichten. 1883 wird ein Steimer Vizeammann. Um 1800 amtet bei zwei Steimer im Gemeinderat ein Bernhard Steimer als Säckelmeister. Zwei andere gingen unmittelbar voraus: Brüschweiler, Wettingen, 129, 288, 473.
- 31 Dazu: Ratsprotokolle im GAW (Gemeindearchiv Wettingen); Brüschweiler, Wettingen, 670, 429. TB 4, 19.
- 32 Tagebuch 4, 20: PAL Sch 4146: Steimers Tagebücher werden im folgenden abgekürzt zitiert: Tagebuch 1906-1909 als TB 1, das Tagebuch 1909-1913 als TB 2, und das letzte Heft mit einem autobiographischen Rückblick 1919/20 als TB 4. Der dritte Band über die letzten Oberwiler Jahre (ab 1913) ist leider nicht erhalten.
- 33 Gemeinderatsprotokoll zit. in: Brüschweiler, Wettingen, 429. Jakob Leonz Meier war Ammann 1860-1877.
- 34 «In seinem Elternhaus», schreibt auch Steimers bereits zitierter Freund Döbeli, «wurde er erzogen nach den alten strengen Grundsätzen einer katholischen Familie»: «Aargauer Volksblatt» 27. Februar 1928 (Am Grabe Steimers).

«Zur Zeit des altkatholischen Schwindels sollte diese antikirchliche Bewegung auch auf Wettingen gebracht werden. Anlässlich einer Kirchgemeinde-Ver- sammlung wollte Professor Lehner am Lehrerseminar durch eine große Rede die Sache in Fluß bringen. Er zog scharf gegen die katholische Kirche los [...]. Niemand getraute sich, dem Herr Professor zu entgegnen. - Als alles schwieg, erhob sich mein Vater und bereitete dem Herrn eine gründliche Abfuhr, und zwar so, daß dieser seinen Hut nahm und die Kirche verließ» (TB 4, 20-21).

Wie erwähnt sahen sich die katholischen Gebiete im Kanton Aargau nach dem Konzil besonderen Spannungen unterworfen. Die Regierung, die 1872 den Diözesanbischof für abgesetzt erklärte, förderte zugleich die Bildung christkatholischer Gemeinden und verstetigte damit das innerkirchliche Schisma. 1876 leistete der erste Schweizer Bischof der neuen Kirche, Eduard Herzog³⁵, im aargauischen Rheinfelden seinen Amtseid. Die alte Grafschaft Baden widerstand der christkatholischen Bewegung, auch wenn diese vom Radikalen Augustin Keller, unterdessen Regierungsrat und Landammann geworden, von Aarau aus energisch gefördert wurde. Eine Beruhigung der kirchenpolitischen Spannungen trat erst 1884 ein, als Papst Leo XIII. mit Friedrich Fiala einen genehmen Bischof bestimmte, der die Verkämpfung in den Kulturmalkantonen seiner Diözese allmählich lösen konnte³⁶. Der junge Steimer erlebte seine Kirche noch mitten in diesen Wirren: bedrängt durch einen radikal-freisinnigen Staat und bedroht von der Bewegung liberal gesinnter Katholiken, die nach der päpstlichen Unfehlbarkeits-Erklärung mit Rom brachen. Die Leidenschaft, mit der Steimers Vater für die katholische Sache eintrat, werden wir beim kämpferischen Kapuziner selbst wiederfinden. Vom Vater hat er zudem die künstlerische Begabung und das Interesse an der geschichtlichen Forschung geerbt³⁷.

Als viertes Kind ist der spätere Pionier in einer großen Familie aufgewachsen. Vor ihm, der am 16. April 1866 das Licht der Welt erblickte³⁸, gebar Mutter

35 Eduard Herzog (1841-1927) war zunächst katholischer Priester, wurde Professor für Exegese in Luzern (1868), war enttäuscht über das Konzil, ab 1872 christkatholischer Pfarrer, 1874 Theologieprofessor in Bern, 1876 christkatholischer Bischof und 1884 Rektor der Universität Bern. Biographischer Überblick in: Schweizer Lexikon 3, 408-409.

36 Kurzbiographie zu Friedrich Fiala (1817-1888, Bischof von Basel 1885-1888), in: HS I/1, 398-401. Der neue Diözesanherr ging entsprechend als versöhnliche Gestalt in die Geschichte ein: Gregor Jäggi, Friedrich Fiala (1885-1888): Brückenbauer nach dem Kulturmalk, in: Fink, Bischöfe von Basel, 161-188.

37 TB 4, 18. Dazu Odorich Koch, Nekrolog auf P. Rufin Steimer, in: «Zuger Nachrichten», 24. 2. 1928 (Nr. 24).

38 Das Geburtsdatum wird von den Quellen und Steimer selbst widersprüchlich bezeichnet: Die meisten Nekrologie, das Protocollum maius der Kapuzinerprovinz und Steimers TB 4, 12 nennen den 18. April als Tag seiner Geburt. In der offiziellen Personalakte korrigierte der Kapuziner den handschriftlichen Eintrag, indem er unter dem Geburtsdatum 18. ausradierte und 16. April schrieb. Der 18. April war Steimers Tauftag. Der Heimatschein, den die Gemeinde im September 1885 ausstellte, bestätigt das Geburtsdatum am 16. 4. 1866: Dokumente in PAL Sch 4146.1. Ebenso Zivilstandamt Wettingen, Bürgerregister 2, 460. Die Wettinger Pfarrbücher jener Jahre sind seltsamerweise nicht erhalten.

Verena³⁹ 1862 eine Johanna, 1863 eine Verena und 1864 einen Josef. Der nächste Bube wurde zwei Tage nach der Geburt auf den lokal häufigsten Namen - Johann - mit Zusatz Adolf getauft⁴⁰. Ein Jahr darauf folgte Alois Leopold, und 1868 dann Emil, der allerdings nach neun Monaten starb. Maria Emma füllte 1870 seine Lücke, und ein weiterer Emil erhielt 1871 seinen Namen. Zwei Schwestern beschlossen den zehnköpfigen Kinderreigen: Selina Berta 1873 und Anna Adelina 1874, die es beide dem künftigen Kapuziner gleichtun und ebenfalls das Ordenskleid nehmen sollten⁴¹.

Johann Adolf, kurz Hans gerufen, war erst neun Jahre alt, als er seinen Vater verlor. Dieser erlag 1875 im Alter von 44 Jahren einer schweren Krankheit, nachdem ihn seine Frau zu Hause längere Zeit gepflegt hatte⁴². Der Ausfall des Vaters, zwei Jahre nach dem Tod des nächst jüngeren Bruders Alois, warf seinen Schatten auf eine bisher glückliche Kindheit. Die Mutter konnte ein Aufteilen der Kinderschar verhindern und zog ihre acht Kleinen alleine groß. Was das für alle hieß, spiegelt sich indirekt in zahlreichen Predigten und sozialen Reden, die der Pionier später hielt.

Als im Volksschüler der Wunsch erwachte, Priester zu werden, unterstützte ihn seine Mutter. Als franziskanische Terziarin und tiefgläubige Frau konnte sie ihn trotz materieller Sorgen und gegen den Widerstand der Verwandschaft bestärken⁴³. Hans dachte nicht daran, mit seinem Vorhaben an die staatliche Mittelschule im Wettinger Kloster oder an die Kantonsschule in Aarau zu wechseln. An ersterer herrschten Anfang der achtziger Jahre ohnehin mißliche Zustände, so daß Großrat Heuberger mit einer Interpellation über

39 Verena Steimer-Meier (1835-1903) war ihrerseits Tochter eines Beamten. Nekrolog von Anna Winitörfner in: «Schweizer katholische Frauenzeitung» 3 (1903), 346 (= 31. Oktober 1903).

40 Das «Aargauer Volksblatt» sollte im Rückblick auf Steimers Leben schreiben, der Name des vierten Evangelisten passe gut zum Pionier: «In der Taufe erhielt er den Namen Johannes. Die Liebäitätigkeit war das hervorragendste Merkmal des Verstorbenen und es scheint nicht ohne höhere Fügung, daß er [auch] im Johannesstift sein arbeitsames Leben vollendete.» Was dem theologischen Autor Alban Stöckli prophetisch erscheint, zeigt sich soziologisch ganz dem lokalen Trend der Namengebung entsprechend: «An männlichen Vornamen treffen wir am häufigsten den Johann, dann den Jakob und den Josef»: Kottmann, Bevölkerungsentwicklung, 370 (vgl. 432).

41 Zivilstandamt Wettingen, Bürgerregister 2, 460; dazu Nekrolog auf Verena Steimer. Die Kinder, die der 1861 geschlossenen Ehe geschenkt wurden, heißen mit vollem Namen Maria Johanna (1862, ledig gestorben 1908), Maria Verena (1863, heiratet 1890), Josef Johann (1864-1941, heiratet 1892), Johann Adolf (P. Rufin), Alois Leopold (1867-1873), Emil (1868-1869), Maria Emma (1871-1933, heiratet 1898); Selina Berta (1873-1942) feierte als Sr. Engelharda 1893 Profess in Ingenbohl und Anna Adelina (1874-1918) folgte ihr als Sr. Victoriana 1896. Diese starb dort früh an Tuberkulose. Ich danke der Ingenbohler Generalarchivarin Sr. Canisia Mack für die umfassenden Auskünfte.

42 TB 4, 19. Winitörfner in: «Schweizer katholische Frauenzeitung» 3 (1903), 346. Ein Nekrolog auf Josef Friedrich Steimer (1831-1875) erschien in der aargauischen Wochenzeitung «Die Botschaft», von der sich allerdings weder in der Landesbibliothek Bern noch in der Kantonsbibliothek Aarau Exemplare des Jahrgangs 1875 finden.

43 TB 4, 13-14,16.

diesen «Augiasstall» an die Regierung gelangte⁴⁴. Beide kantonalen Mittelschulen waren vom liberalen «antikirchlichen» Geist geprägt, der gesamteidgenössisch eben mit der «Schulvogt»-Politik eine weltanschauliche Umgestaltung des ganzen Schulwesens anstrehte und die Konservativen auf die Barrikaden brachte⁴⁵. Der junge Steimer mußte über den eigenen Kanton hinausschauen und in den katholischen Stammländern eine Mittelschule finden, die ihn auf dem Weg zum Priesterberuf weiterbrachte. Die Wahl fiel auf die kleine Klosterschule Stans, die sich nach einer tiefen Krise 1878 als «freie Schule» von der staatlichen Oberaufsicht gelöst und als Gymnasium reorganisiert hatte⁴⁶. Von Kapuzinern geführt, wollte sie mit einer Realschule und vier bis fünf Gymnasialklassen einerseits «bildungsfähigen Zöglingen Nidwaldens und Umgebung» Raum bieten, andererseits auch «Knaben minder bemittelter Familien» der umliegenden Kantone und «solche, welche in den Capuziner Orden einzutreten gedenken», aufnehmen⁴⁷.

1881 trat Hans ins Kollegium Stans ein. Im Jahr zuvor war mit Gottfried Bopp bereits ein anderer junger Wettinger in die Schule der Kapuziner eingetreten⁴⁸. Die Reise von der Limmat in die Alpen bedeutete Abschied von Fabriken und Eisenbahn, vom Klima des Kultukampfs und liberaler Vorherrschaft,

44 Nach Untersuchungen sollte schließlich das Kantonsparlament im Herbst 1882 zwei Tage «Die Seminar-Frage» debattieren. Zu den «geradezu betrübenden Seminarzuständen» in bezug auf Verwaltung, Unterhalt, Konviktverhältnisse, Streitigkeiten unter den Lehrern und den «Geist des Schlendrians» und Disziplinprobleme unter den Schülern berichten ausführlich die «Aargauer Nachrichten», 29./30. November und 1. Dezember 1882.

45 Im Vorfeld der Abstimmung über die Schulvorlage schreibt das Organ der freisinnigen Regierungspartei Aaraus, die «Aargauer Nachrichten», 25. November 1882 unter dem Titel «Welche Bedeutung hat die Schule für den Staat und das Vaterland?»: «Unsere Schulen sollen werden, was sie bisher wenigstens nicht durchweg gewesen sind, Pflanzstätten der Toleranz und der religiösen Eintracht.» Die Schulvorlage beabsichtige, «im Interesse vaterländischer Wohlfahrt eine möglichst allgemeine Jugend- und Volksbildung zu fördern, Vaterlandsliebe, Gemeinsinn und Eintracht bei dem heranwachsenden Geschlecht zu pflanzen.» Die katholisch geprägten Schulen suchten in dieser Optik und im Zeichen des nachwirkenden Kultukampfes gelesen das Gegenteil: eine intolerante, konfessionalistische, geistig enge, für den modernen liberalen «Staat und das Vaterland» schädliche Volksbildung.

46 Einen Überblick über die Geschichte der Schule vermittelt Erich Eberle, *Unsere Mittelschulen und Konvikte*, in: *Die schweizerische Kapuzinerprovinz - Ihr Werden und Wirken. Festschrift zur vierten Jahrhundertfeier des Kapuzinerordens*, hg. von Magnus Künzle, Einsiedeln 1928, 89-116 (speziell 90-100 = «Das Kollegium St. Fidelis in Stans»). Eine neue Darstellung mit Schwerpunkt auf dem Internat dankt die Schule ihrer eigenen Historikerin: Marita Haller-Dirr, *Leben im Kapuziner-Internat: Das Kollegium St. Fidelis in Stans*, in: *Helvetia Franciscana* 19 (1990), 51-88 (= HF).

47 Das entsprechende Gesuch des Provinzials Anastasius Faßbind an den Erziehungsrat Nidwaldens fand 1877 offene Ohren: zit. Protokoll des Erziehungsrates vom 6.7.1877: Staatsarchiv von Nidwalden KSP B 439. Dazu Haller, *Kapuziner-Internat*, 55-56 mit dem zeitgeschichtlichen Hintergrund (Kultukampf, Rungen zwischen liberalen und konservativen Kräften um das Schulwesen, Nachwuchskrise der Kapuziner).

48 Wie nahe er Steimer stand, ist nicht bekannt. Bopp, zwei Jahre älter, sollte seinem Dorfgenossen auch in den Kapuzinerorden vorangehen: vgl. dazu Jahresbericht über die Schule der V.V. Kapuziner in Stans im Studienjahr 1881/82, Stans 1882 (und jene der folgenden Jahre) sowie den Catalogus FF Ordinis Minorum S.P. Francisci Capucinorum Provinciae Helveticae pro anno a Christo nato 1887, Solothurn [1887]. Getulius Bopp wurde später Professor und Präfekt in Stans und 1912 Rektor des neuen Kollegiums Appenzell: vgl. den jährlichen Catalogus Provinciae Helveticae.

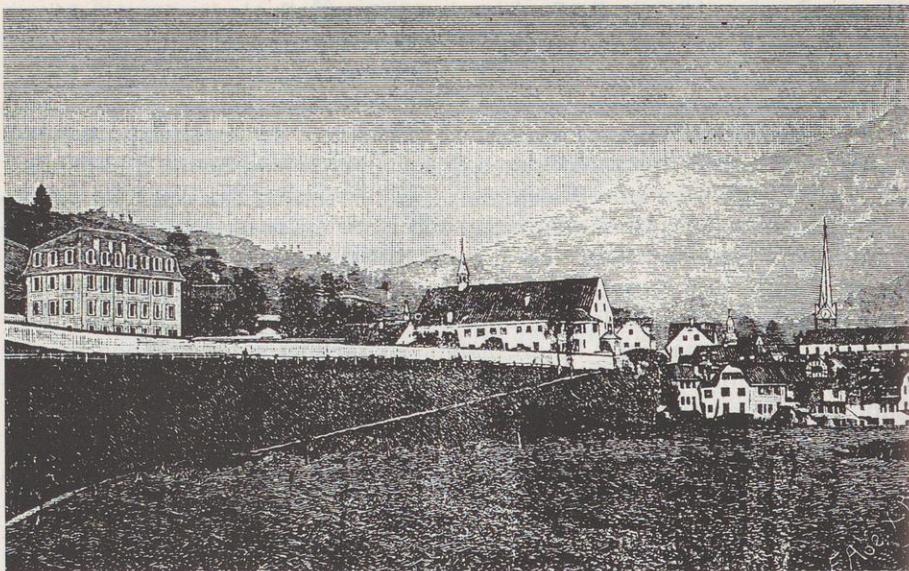


Abb. 1
Das Kapuzinergymnasium Stans zur Zeit des Schülers Johann Steimer. (PAL FA I 46.5)

von einer Gegend in schneller sozialer Wandlung - sowie der Mutter und sieben Geschwistern. Der Weg führte in die konfessionell, politisch und sozial ruhige Welt eines der kleinen, ländlichen und traditionsbewußten Urkantone.

Bei seiner Ankunft in Stans erlebte der junge Steimer das Gymnasium mitten im Aufbruch und in einem «fulminanten Aufstieg»⁴⁹. Die Zahl der Schüler stieg von Jahr zu Jahr sprunghaft an, sodaß die Provinz die Lehrkräfte 1883 auf fünf und 1885 auf sechs Professoren erweitern mußte⁵⁰. Die Kapuziner stellten dazu ausgesprochen junge Patres frei, die die dynamische Entwicklung der Schule nach Kräften vorantrugen⁵¹. Es mag für sein späteres Ordens-

49 Haller, Kapuziner-Internat, 58. Die Historikerin zitiert ebenda das aussagekräftige Stimmungsbild eines Zöglings von 1881 - in Steimers Eintrittsjahr: «Das Gymnasium in Stans war anfangs unbedeutend; einige wenige Schüler und ein zwei P. Professoren bildeten das kleine Ganze. In aller Stille blühte jedoch überstieg Berge und erfüllte Gauen, die lieblichen Thäler unsers theuren Schweizerlandes mit Wohlgeruch. Und so elten sie denn hin von Jahr zu Jahr zahlreicher die Söhne Helvetiens... - sogar Deutschlands Musensöhne sind hergekommen, zu nippen an dem Faße der Bescheidenheit.»

50 Dazu Erinnerungen von Hilarin Felder, Steimers Schulgefährte in Stans, der eine Klasse unter dem Wettinger studierte: Hilarin Felder, General und Erzbischof P. Bernhard Christen von Andermatt 1837-1909 und die Erneuerung des Kapuzinerordens, Schwyz 1943, 52-53.

51 Die vier Professoren des Jahres 1881 - Peregrin Müller (*1850), Theodos Meier (*1852), Kallixt Brunner (*1849) und Pazifik Strebler (*1848) - waren alle zwischen 29 und 33 Jahre alt. In Steimers folgenden Studienjahren stießen mit Polykarp Büeler (*1848), Willibald Steffen (*1853), Albert Thum (*1850) und Benno Durrer (*1859) weitere junge Kräfte in den Lehrkörper nach. Vgl. Catalogus Provinciae Helveticae der achtziger Jahre.

leben bedeutsam sein, daß der junge Aargauer die Kapuziner, 1841 aus seiner eigenen Heimat ausgewiesen, hier als innovative und baufreudige Träger einer Lehranstalt kennenernte⁵². Als außerkantonaler Schüler fand Hans während der ersten zwei Jahre noch Kost und Logis im Dorf, bis der zu errichtende Konviktbau vollendet war⁵³. Am 11. Oktober 1883 konnte er mit 61 Internen in das neue Gebäude einziehen. Hans und seine Klassengefährten verbrachten die zwei folgenden Studienjahre in einem klösterlich geprägten Internatsleben⁵⁴. Über seine Stanser Zeit schreibt der alternde Pionier im Rückblick nur, die ungenügende Vorbildung habe ihm anfangs große Mühe bereitet und ihn zu «unausgesetzter, intensiver Arbeit» gezwungen. Tatsächlich spiegeln sich in den Jahreszeugnissen die Anfangsschwierigkeiten wider wie auch die Früchte seines unermüdlichen Eifers, sich hinaufzuarbeiten⁵⁵. Dennoch blieb Hans späteren Mitbrüdern als «der lebhaftesten einer» unter den Zöglingen des eben eröffneten Konvikts in Erinnerung⁵⁶.

Die humanistische Ausbildung der neuen Kapuzinerschule legte den Hauptakzent auf die Fächer Deutsch, Latein, Griechisch und Mathematik, die zusammen 21 Wochenstunden füllten. Religionslehre, an die erste Stelle der Fächertafel gesetzt, teilte ihre zwei Stunden in Katechismus und Kirchengeschichte auf. Geschichte, Naturwissenschaften (Botanik, Zoologie) und Geographie rundeten das Angebot mit jeweils zwei Wochenstunden ab⁵⁷. Steimers Studentenleben, das er im Kreis von Innerschweizern, ebenso vielen St. Galler Gymnasiasten und einzelnen Zöglingen aus anderen Kantonen oder

52 Zur Geschichte der Kapuziner in Steimers engerer Heimat: Engelbert Ming, Das ehemalige Kapuzinerkloster zu Baden 1593-1841, in: HF 17 (1988), 93-148.

53 Es handelt sich um den heutigen Westflügel der Schule: Eberle, Mittelschulen, 94.

54 Vgl. Veit Gadiot in: Fidelis 39 (1952), 211, der zu Peregrin Müllers «strengem Regime» schreibt, der Präfekt habe seine «Erziehungsmethode der aszetischen Noviziatspraxis jener Zeit angeglichen.»

55 TB 4, 22; Steimer sah sich nach der ersten 'Lateinklasse' in fünf von neun Fächern unter den schwächsten Schülern. Einzig in 'Naturgeschichte' zeigt ihn der Notenspiegel in der ersten Hälfte der Klasse. In der zweiten 'Lateinklasse' verzeichnet der junge Wettinger bereits Bestnoten in Religionslehre, Geschichte, Geographie und Naturgeschichte. Diese bleiben seine starken Fächer auch in der dritten 'Gymnasialklasse', wo er allerdings in Latein, Griechisch und Algebra tief sinkt. Sein viertes und letztes Jahreszeugnis schließt mit folgenden Notenwerten (1 ist Bestnote, 4 der schlechteste Wert): Religionslehre 1a, Deutsche Sprache 2a, Lateinische Interpretation 2a, Lateinische Komposition 2b, Griechische Sprache 3a, Algebra 3a, Geometrie 2a, Geschichte 2a, Naturgeschichte (Zoologie) 1a; Vgl. Jahresbericht Stans 1881/82, Stans 1882, 8; Jahresbericht 1882/83, Stans 1883, 8; Siebenter Jahresbericht über die Lehr- und Erziehungsanstalt der V.V. Kapuziner in Stans, Stans 1884, 11; Achter Jahresbericht, Stans 1885, 13.

56 So Odorich Koch in: «Vaterland», 22. Februar 1928, 2. Blatt. Koch bestätigt, daß Hans die Gymnasialstudien «mit klarem Geist und eisernem Fleiß» betrieb.

57 Zu den einzelnen Fächern mit Stundenzahl und unterrichteten Lehrgegenständen: Jahresberichte Stans.



Abb. 2
Studenten und Lehrerkonvent an der «Lehranstalt der ehrwürdigen V.V. Capuziner in Stans Ct. Niedwalden» im Jahre 1884; Pfeil: Johann Steimer (P. Rufin). (PAL FA II 15.1)

dem nahen Ausland verbrachte⁵⁸, muß ruhig und zurückgezogen verlaufen sein:

«Am meisten Einfluß auf mich hatte der Praefect - P. Peregrin Müller. Er war ein unbeugsamer, energischer Mann, der aber ein väterliches Herz hatte. Ich habe P. Peregrin viel zu danken [...] - er hat mich verstanden.» - «Vom sogenannten Studentenleben habe ich eigentlich so gut wie nichts erfahren - ich gestattete mir auch gar nichts»⁵⁹.

In Wettingen verbrachte Hans noch seine Ferien und sammelte als Kapuzinerschüler auch Geld für sein Studium. «Ich erinnere mich noch daran», schreibt ein Freund 1928, «wie er als Student heimkam, eine hagere Gestalt mit schwarzem Haar, der so gar nicht aussah wie andere Studenten»⁶⁰. Wann in ihm der Entschluß reifte, Kapuziner zu werden, lassen Steimers Aufzeichnungen nicht mehr erkennen. Er sei allerdings «nach reiflichster Überlegung»⁶¹ in den Orden eingetreten, hält er später fest.

Hans Steimer klopfte nach Abschluß der vierten Gymnasialklasse an die Klosterpforte in Luzern. Neunzehnjährig begann er da am 21. September 1885 das Noviziat der Kapuzinerprovinz. Den Schritt vom Gymnasium ins Kloster

58 Die dritte Gymnasialklasse, mit der Steimer ins Internat zog, zählte 1 Schwyzer, 5 Luzerner, 5 St. Galler, 1 Thurgauer, 1 Aargauer, 1 Tiroler, 1 Würtemberger sowie vier einheimische Nidwaldner: Siebenter Jahresbericht, 11.

59 TB 4, 22-23. Peregrin Müller (1850-1900) ging als erster Präfekt und «besorgter Hausvater» des Stanser Konviktes in die Provinzgeschichte ein. Er leitete das Internat 1883-1886: Eberle, Mittelschulen, 94; Foto in: Haller, Kapuziner-Internat, 61. Zur Organisation von Schule und Internat zu Steimers Zeit: Reglement vom 24. 8. 1883: PAL Sch 875.1.1.

60 A. Döbeli, Nekrolog in: «Aargauer Volksblatt» vom 27. Februar 1928.

61 TB 4, 23.

tat der Wettinger nicht allein. Mit ihm ließen sich drei weitere Stanser Schüler in die braune Kutte kleiden, welche eine Klasse über ihm studiert hatten⁶². Einer von ihnen, Joseph Maria Zelger, sollte als P. Gabriel auf den Seychellen und in Tanzania Missionsgeschichte schreiben⁶³. Im Vorjahr hatten gleich sieben Stanser Studenten den Kapuzinerhabit genommen⁶⁴. Ein Jahr nach Steimer sollten fünf Klassengenossen⁶⁵ und zwei jüngere Internatsgefährten folgen. Unter diesen fand sich auch Jakob Felder, der den Ordensnamen Hilarin erhielt und später als Gelehrter berühmt und Bischof wurde⁶⁶.

Mit Steimer durchliefen das Einführungsjahr sieben Gefährten, neben den erwähnten Stanserschülern ein Sanktgaller und drei Freiburger⁶⁷. Zu ihrem Jahrgang stieß am Ende der Walliser Priester Theodor Borter, der in seiner Diözese Sitten 1877-1885 bischöflicher Kanzler war und wenige Jahre nach dem Eintritt vom Ordensgeneral Bernhard Christen als Generalsekretär nach Rom berufen werden sollte⁶⁸. Wie der Gesamtorden so zeigte sich auch die Provinz - die Eintritte belegen es - im Begriff, sich langsam aus einer jahrzehntelangen und tiefen Krise zu erholen. Die Neulinge wurden vom erfahrenen Novizenmeister Ubald Holenstein⁶⁹ ins Kapuzinerleben eingeführt. Nach damaliger Ordnung gestaltete sich das Noviziatsjahr in einer geschlossenen Gruppe: Die jungen Brüder lebten im Mutterkloster ohne Außenkontakte und auch ohne nähere Beziehung zur Klostergemeinschaft, die damals nur dreizehn Brüder zählte. Steimer erhielt mit der Kapuzinerkutte den Or-

62 Der Luzerner Johann Krieger (als Frater Gottfried), der Solothurner Franz Latscha (Frater Albin) und der Nidwaldner Joseph Maria Zelger (als Frater Gabriel).

63 Der Stanser P. Gabriel Zelger (1867-1934) wirkte ab 1905 auf den Seychellen und führte 1921 die erste Gruppe Schweizer Kapuziner und Baldegger Schwestern ins neu übernommene Missionsgebiet von Tanzania. 1923 ernannte ihn Pius XI. zum apostolischen Vikar von Dar-es-Salaam und Titularbischof. Vgl. Otto Hophan, Die ausländischen Missionen der Schweizer Kapuziner, in: Schweizerische Kapuzinerprovinz, 273-303 (295-301). Zu seinem Leben: Fidelis 21 (1934), 249-255. Dazu Christian Schweizer, Minderbrüder mit Inful und Stab für Bistümer in der Schweiz - Schweizer Bischöfe aus dem Ersten Orden des hl. Franziskus im Dienst der Weltkirche, in: HF 24 (1995), 20, 25.

64 Johann Baumgartner (Fr. Maurus); Lukas Brunner (Fr. Viktor), Johann Zemp (Fr. Ladislaus); Gottfried Bopp (Fr. Getulius); Johann Bochsler (Fr. Fridolin), Magnus Schärer (Fr. Ägidius) und Ephrem Durrer (Fr. Engelbert).

65 Josef Wetterwald (Fr. Franz Xaver), Gregor Benz (Fr. Fintan), Josef Harder (Fr. Joachim), Gottlieb Fäh (Fr. Thaddäus) und Otto Schwegler (Fr. Verekund).

66 Zu Felder (1867-1951): Gadients «Versuch eines Lebens- und Charakterbilds» in: Fidelis 39 (1952), 195-354. Dazu: Schweizer, Minderbrüder mit Inful und Stab, 26.

67 Die Fratres Leonhard (Thoma) aus dem sanktgallischen Amden sowie Clemens (Fasel), Berthold (Gremond) und Joseph-Marie (Regnaud) aus dem zweisprachigen Grenzkanton in der Westschweiz.

68 Zu Theodor Borter (1850-1936): HS V/1, 374; Lebensskizze in: Fidelis 23 (1936), 163-164; sowie: Theo Jansen, Ein zeitgenössisches Zeugnis über das 24jährige Generalat Bernhards von Andermatt, in: HF 16 (1986/87), 2-19.

69 Ubald Holenstein (1847-1902) stammte aus dem sanktgallischen Kirchberg und wirkte als Novizenmeister in Luzern 1882-1893.

densnamen Rufin und schloß das Noviziat am 21. September 1886 mit der Profess ab⁷⁰.

Es folgten die philosophischen und theologischen Ordensstudien, zu denen die Kursgefährten nun bei wechselndem Magister von Kloster zu Kloster zogen. Nur wenige Jahre zuvor war ein Versuch des damaligen Provinzials Bernhard Christen, das Studium zu vereinheitlichen, gescheitert (1877-1879). Die Ausbildung der künftigen Priester blieb damit weiterhin auf verschiedene Klöster verteilt. Eben erst 1884 hatte die Provinz im Gefolge des Generalkapitels ein viertes Theologiejahr eingeführt, während die Philosophie sich auf ein Jahr beschränken mußte. Bis zur nächsten Modifikation im Jahre 1906 war das Kloster Sitten für den Philosophiekurs, Fribourg für den ersten und Solothurn für den zweiten Theologiekurs bestimmt. Frater Rufin und seine sieben Gefährten verbrachten gleich beide ersten Studienjahre in Fribourg (1886-1888), wo sie zunächst Philosophie hörten und dann Dogmatik studierten. 1887 wurde ihr Kurs um einen weiteren Genossen verstärkt: Der Sanktgaller Frater Magnus, späterer Provinzhistoriker, konnte das Theologiejahr überspringen und nach dem Noviziat direkt in Steimers Kurs einsteigen⁷¹. In Fribourg wirkte damals Gaspard Mermillod, der ebenso ultramontan denkende wie auch sozial engagierte Bischof, dessen Name die heftigsten Konflikte des Kulturmärkts in Erinnerung ruft⁷². Für das zweite Theologiejahr zog die Gruppe 1888/89 nach Solothurn, wo sie der Morallektor erwartete⁷³. Frater Rufin erwies sich als wissbegieriger Student, der sich der Theologie nach eigener Aussage mit «Lust und Freude» hingab⁷⁴. Die Ordensstudien «führten seinen emporstrebenden Geist auf lichte Höhen, weiteten seinen Blick und legten

70 Vgl. Personaldossier der Kapuzinerprovinz: PAL Sch 4146.1. Steimer erlebte das Noviziat gerade in jener kurzen Versuchphase, die neben den Klerikernovizen auch die Laienbrüdernovizen zum Einführungsjahr in Luzern konzentrierte (1880-1887; 1885 waren es zwei, neben neun Klerikern): Vgl. Catalogus Provinciae Helveticae 1887. Die beiden Laienbrüder waren der Schwyzer Martin Züger und der Solothurner Viktor Krütti. Zum Noviziat: Stanislaus Noti, Die Personalfrage im Laufe der Geschichte, in: Nachdenken über 400 Jahre, 201-231, 207 (Notis Artikel enthält detaillierte Tabellen zur personellen Entwicklung, Eintritten, Austritten und Todesfällen in der Provinz pro Jahr).

71 Zu Magnus (Georg Albert) Künzle (1864-1941), der vor seinem Ordenseintritt bereits Philosophie in Eichstätt und zwei Jahre Theologie in Innsbruck studiert hatte: Lebensskizze in: Fidelis 28 (1941), 168-172.

72 Zu Gaspard Mermillod (1824-1892, Bischof von Lausanne-Genève 1883-1891): HS I/4, 179-183; Louis Jeantet, Le Cardinal Mermillod, 1824-1892, Paris 1906.

73 Zur Entwicklung des Provinzstudiums: Bonaventura Furrer, Unser Theologiestudium in Solothurn, in: Nachdenken über 400 Jahre, 171-191 (speziell 177-180). Zur gesamten Grundausbildung in der Schweizer Provinz vermittelt für das frühe 20. Jahrhundert einen aufschlußreichen Überblick: Veit Gadiert, Die Heranbildung der Kleriker, in: Schweizerische Kapuzinerprovinz, 117-149 (mit Ablauf, Struktur und Studienfächern der Ausbildungsjahre und mit Einblicken in die Atmosphäre des Kapuziner Studentenlebens). Zu den Studienorten, die kurz vor 1900 auch Steimer erlebte: Fribourg 140-142, Solothurn 145-147.

74 Vgl. TB 4, 24, Steimers Lektoren (Theologiedozenten) waren in Fribourg zunächst Elias Füglistler (1848-1893), der ebenfalls aus dem Aargau (Killwangen) stammte, und dann der Luzerner Matern Widmer (1849-1917). In Solothurn folgte der St. Galler Claudius Scherrer (1852-1908).

den Grund für seine ganze spätere Tätigkeit»⁷⁵. Am 1. September 1889, fünf Wochen nach der feierlichen Profeß, empfingen die Gefährten vom neuen Ortsbischof Leonhard Haas die Priesterweihe⁷⁶. Ein drittes Theologiejahr im Kloster Schwyz, wo die Kirchengeschichte behandelt wurde, und ein letztes Jahr mit Kirchenrecht im Kloster Zug sollten dann ihre theologische Ausbildung abrunden⁷⁷.

Die Stanserzeit und die Ausbildungsjahre im Orden hatten den jungen Steimer, der aus einem liberalen Mittellandkanton stammte, tief in die katholischen Stammlande geführt: zunächst aus dem bewegten Kulturkampfmilieu seiner Heimat in die Zentralschweiz, Hochburg des konservativen Katholizismus. Auf Stans und Luzern folgten die Freiburger Jahre im Westschweizer Vorort⁷⁸ des einstigen Sonderbunds. Auch hier hatten die Katholiken die politische Macht zurückerober und waren 1888 eben im Begriff, die erste Universität für die katholische Schweiz zu gründen⁷⁹. Solothurn blieb dagegen ein katholischer Kanton liberaler Prägung, weshalb das christkatholische Schisma hier auch besonders fruchtbaren Boden fand. Im Kapuzinerkloster der Bischofsstadt hielt sich aber die ultramontane Gesinnung wie in der ganzen Provinz⁸⁰. Dort gestalteten sich auch die Studien nach römischen Richtlinien in neuscholastischem Geist⁸¹. Es war die Zeit allmählicher Entspannung

75 So Odorich Koch im «Vaterland», 22. Februar 1928, 2. Blatt.

76 Curriculum und Dispens-Dokumente: PAL Sch 4146.1. Zu Leonhard Haas (1833-1906, als Nachfolger Fialas Bischof von Basel seit 1888): HS I/1, 401-403; Roger Liggenstorfer, Leonhard Haas (1888-1906) - Bischof des Wiederaufbaus nach dem Kulturkampf, in: Fink, Bischöfe von Basel, 189-220.

77 Zu Steimers Theologiekurs und seinem Studienaufbau: Magnus Künzle, in: Fidelis 21 (1934), 250.

78 «Vorort» bezeichnete in der Eidgenossenschaft bis 1848 jenen «Ort» oder Kanton, der die Tagsatzung präsidierte und die Geschäfte des Bundes führte. Der Begriff wurde im 19. Jahrhundert dann von gesamtschweizerischen Organisationen auf ihren Zentralvorstand angewandt. Im Sonderbund waren Luzern und Fribourg die beiden führenden Orte.

79 Zur katholischen Universität: Geschichte der Universität Freiburg Schweiz 1889-1989. Histoire de l'Université de Fribourg Suisse. Institutionen, Lehre und Forschungsbereiche, hg. von Roland Ruffieux. 1-3, Fribourg 1991-1992. Den geistigen Hintergrund der Gründung beleuchtet speziell Alois Steiner; Die Idee der katholischen Universität in der Schweiz im 19. Jahrhundert. Ihr Scheitern in Luzern und ihre Realisierung in Freiburg, in: Zeitschrift für Schweizerische Kirchengeschichte 83 (1989), 39-82.

80 Aufschlußreich für das Einzelschicksal eines liberal denkenden Kapuziners in der Schweiz mag der Lebensweg des Freiburgers Charles Raemy (1830-1922) sein: 1861 in die Schweizer Kapuzinerprovinz eingetreten, fühlte er sich als P. Etienne mit seinem liberalen Kirchenbild zunehmend unter Druck und trat 1870 schließlich aus dem Orden aus. Als «catholique libéral» sollte er dann auch im ultramontanen Diözesanklerus schnell marginalisiert werden. Zu Person und Lebensweg Raemys: Isabelle de Vevey, Etienne Raemy, ancien capucin entre rêve et réalité, in: HF 20 (1991), 3-39; der Artikel gibt Teile ihrer Lizentiatsarbeit wieder, die Isabelle de Vevey unter dem Titel «L'abbé Charles Raemy (1830-1922), un catholique libéral en marge du clergé fribourgeois» 1986 an der Universität Fribourg vorlegte.

81 Mit der Enzyklika «Aeterni Patris» vom 4. August 1879 erhab Leo XIII. die (neu)scholastische Lehre zum allgemeingültigen Ausbildungsprogramm in den katholischen Studienzentren. Die Überschrift der Enzyklika lautet denn auch «De philosophia christiana ad mentem sancti Thomae Aquinatis Doctoris angelici in scholis catholicis instauranda»: Acta Leonis 1, 255-284. Zum umfassenden Programm des Rundschreibens: Oskar Köhler, Die Enzyklika «Aeterni Patris», in: Handbuch der Kirchengeschichte, hg. Hubert Jedin. VI: Die Kirche in der Gegenwart. 2: Die Kirche zwischen Anpassung und Widerstand (1878 bis 1914), Freiburg - Basel - Wien 1973 (= HKG VI/2), 316-320.



Abb. 3
Rufin Steimer als junger Kapuziner mit ersten pastoralen Erfahrungen in den Wirkkreisen der Klöster Wil und Rapperswil. (PAL FA IV R 200)

nach der Verkrampfung des Kulturkampfs und der großen Enzykliken Leos XIII., die umfassend zu verschiedenen Fragen der Moderne Stellung nahmen und die katholische Kirche mit neuem Selbstbewußtsein auf die Welt hin öffneten. Die beiden letzten Studienklöster riefen die Neugeweihten wieder in die Stammlande der katholischen Innerschweiz zurück. Die sogenannte Pater-Frater-Zeit verband in Schwyz und Zug den Unterricht mit einer ersten Einführung in die Seelsorge⁸². Die Schlußexamens nach diesen zwei Jahren beendeten das Theologiestudium. Steimers Kursgefährten, die vom Noviziat an den ganzen Weg gemeinsam zurückgelegt hatten, verteilten sich nun auf verschiedene Klöster der Provinz.

3. Vielseitiges Wirken als Prediger, Volksmissionar und Schriftsteller

Die ersten pastoralen Erfahrungen sollte der junge Prediger in Wil (1891-1893) und Rapperswil (1893-1894) machen. Beide Klöster liegen im konfessionell paritätischen Kanton St. Gallen und an der Grenze zum protestantischen Zürich, das durch die schnelle Industrialisierung eine starke katholische Zuwanderung erfuhr. Die beiden Gemeinschaften wurden durch ihre Lage zu Anlauf-

82 Zur «Pater-Frater»-Zeit: Gadient, Heranbildung der Kleriker, 147-148. Steimers Lektoren in den beiden letzten Studienjahren waren in Schwyz der Bibliker Robert Walker (1848-1924) aus dem Urnerland und in Zug dann Peter Canisius Jost (1848-1903) aus dem luzernischen Schenkon.



Abb. 4 Das Kapuzinerkloster Sursee: für Rufin Steimer Beginn vielseitigen Wirkens als Prediger, Volksmissionar und Cäritaspionier (PAL FA I 47.3)

stellen am Rand der neu entstehenden Diaspora. Speziell Rapperswil hat zudem in der zweiten Jahrhunderthälfte beim Aufbau der «Innernen Mission» im Zürcher Oberland eine Pionierrolle gespielt. Das Kloster war entsprechend sensibel für die Anliegen und Nöte der Diaspora-Seelsorge⁸³. Der junge Kapuziner knüpfte selber erste Kontakte mit Katholiken in der Stadt Zürich und begann bald, «regelmäßig zur Aushilfe» in die dortige Liebfrauenpfarrei zu fahren⁸⁴. Steimers Vertrautheit mit den Zürcher Verhältnissen spiegelt sich in seiner vielbeachteten Rede «über die katholische Familie in der Diaspora»⁸⁵, die er dreißigjährig am Zürcher Katholikentag hielt. Bereits nach einem Jahr am Zürichsee rief der Provinzrat Pater Rufin wieder in die katholischen Stammlande zurück. Im luzernischen Kloster Sursee entfaltete der Prediger eine reiche Tätigkeit auf den Kanzeln und in den katholischen Vereinen der

83 Dazu: Magnus Künzle, Am Aufbau der Diaspora, in: Schweizerische Kapuzinerprovinz, 243-272, speziell 254-267 (mit Wald, 265-266; Rüti, 266-267).

84 In die Neunzigerjahre geht auch die Freundschaft zurück, die Steimer mit Ferdinand Matt, ab 1893 Pfarrer der neu erbauten Liebfrauenkirche, verband. Als Matt (1862-1909) starb, bekannte der Kapuziner im Tagebuch: «Dem Verstorbenen habe ich Vieles zu verdanken, manche Anregung, manche Aufmunterung, und in vielem hat er mich gelehrt, den heutigen sozialen wie religiösen Verhältnissen ein offenes Auge zu schenken. Ihm verdanke ich es am meisten, daß ich den heutigen Zeitverhältnissen ein klares Urteil und Verständnis entgegenbrachte [...]. Ich bin [...] durch die religiös-sozialen Verhältnisse der Katholiken in Zürich auf das heilsamste beeinflußt worden» (TB 1, 131-132). Zu Ferdinand Matt finden sich Nekrologe in: SKZ (1909), 151-152, 162-163, 171. Zu Zürichs Katholikinnen und Katholiken zu Steimers Zeit: Alfred Teobaldi, Katholiken im Kanton Zürich. Ihr Weg zur öffentlich-rechtlichen Anerkennung, Zürich 1978, 69-160.

85 Rufin Steimer, Die katholische Familie in der Diaspora. Vortrag am Katholikentag in Zürich am 26. Oktober 1896, Zürich 1896.

Region⁸⁶. Im Januar 1895 fand er dank seiner rhetorischen und pastoralen Fähigkeiten Aufnahme in den Kreis der Volksmissionare. Zwei Jahre später erfolgte mit der Mutation⁸⁷ nach Zug auch die Berufung zum dortigen Stadt-prediger (1897-1901)⁸⁸. Zugleich begann Steimer an Katholikentagen aufzufallen⁸⁹. Gemäß der Ordenssitte, nirgends feste Wurzeln zu schlagen, wechselte der mittlerweile «gefeierte» Redner⁹⁰ 1901 nach Sarnen, wo ihm die ehrenvolle Aufgabe des Predigers zu Sachseln übertragen wurde⁹¹. 1902 sollte Steimer an der Schweizerischen Landeswallfahrt nach Rom teilnehmen und dort die sonntägliche Festpredigt halten⁹². 1903 hält er von Sarnen anreisend die Bettagspredigt in der Kathedrale St. Gallen⁹³. Bereits kündigte sein erfolgreiches Wirken an, daß im «strammen, hochgewachsenen Kapuziner mit dem wallenden Bart und den großen, scharfen Augen» «einer der bedeutendsten Söhne der Schweizer Provinz» heranwuchs: «überall beliebt als eindrucksvoller, gewaltiger Prediger», ein «Prophet der Kanzel» und ein «gott-begeisterter Missionär»⁹⁴. Was als ein verheißungsvolles Kapuzinerleben begann - mit außerordentlichem Erfolg in den ordentlichen Tätigkeitsfeldern der Ordensprovinz - zeigt sich bald ungewöhnlich engagiert. Steimer begann auch auf nationaler Ebene in den Schweizerischen Vereinen aktiv zu werden, er fiel - kaum dreißigjährig - an Kongressen und schweizerischen Tagungen

- 86 Die lokale katholische Presselandschaft zeichnet sein vielfältiges und begeisterndes Wirken reichlich nach. Dazu gesammelte Stimmen in PAL Sch 4146.3.
- 87 «Mutation» bezeichnet in der Schweizerprovinz die Versetzung eines Kapuziners von einer Gemeinschaft und Funktion in eine andere durch die Provinzleitung. Sie findet gewöhnlich Anfang September statt.
- 88 Die Institution des Stadtpredigers reicht in den Ansätzen bis in die Frühzeit der Provinz zurück. Beliebte Prediger erhielten an einigen Orten einen regelmäßigen Verkündigungsauftrag. Zu Steimers Zeit sahen «die Abmachungen... nicht überall gleich viele Predigten vor. Vielerorts werden an je drei Abenden der Fastenwochen und einmal monatlich während des Jahres vom sog. 'Stadt- oder Ortsprediger' Vorträge gehalten.» Letztere, die neben dem regelmäßigen Kanzleieinsatz zu leisten waren, wurden mancherorts auch im Advent gebräuchlich: Burkhard Mathis, In der Volksseelsorge, in: Schweizerische Kapuzinerprovinz, 209-226, speziell 210-211 (= «Die Predigerstellen»), zit. 211.
- 89 Steimers Rede am Zürcher Katholikentag von 1896 erschien gedruckt (vgl. Anm. 83). Drei Jahre später hält er in Zürich das erste Referat und wird dazu von den 1000 Teilnehmern «mit lebhaftem Beifall begrüßt»: vgl. Bericht in: «Annalen des Schweizer Katholikenvereins» 38 (1899), 3.
- 90 Vgl. das Urteil über den jungen Kapuziner in: «Zürcher Nachrichten», 31. Dezember 1897.
- 91 In Sachseln liegt Niklaus von Flüe (1417-87), der Schweizer Landespatron, begraben. Die Größe der Dorfkirche zeugt von der Bedeutung des Wallfahrtsortes. Eine Wallfahrtspredigt, «gehalten den Solothurner Pilgern über Niklaus von der Flüe im Ranft bei Sachseln» im Jahr 1904, hat Steimer in den ersten Manuskriptband seiner Predigten aufgenommen (PAL, Manuskriptabteilung: Steimer, Predigten I, 320-339, zum Anlaß der Predigt vgl. Index 447).
- 92 Vgl. «Schweizer Katholik» 25. April und 2. Mai 1902 («Schweizer Rompilgerfahrt», Spezialbericht Steimers).
- 93 Die Bettagspredigt von 1903 über das «Vaterunser» ist dokumentiert in: Steimer, Predigten I, 251-270. Vgl. Presseberichte in: «Ostschweiz», 19. und 21. September 1903.
- 94 Vgl. «March Anzeiger» vom 28. Februar und «Schweizerische Republikanische Blätter» vom 22. Februar 1928.

auf und profilierte sich da vor allem in sozial-karitativen Fragen. Der Aufstieg des jungen Bruders geschah schnell und kometenhaft. Im September 1896 konnte der Festbericht zur «34. Jahresversammlung des schweizerischen Piusvereins» über den Auftritt des Bayern Cyprian Fröhlich schreiben, daß da «erstmals seit Theodosius ein Kapuziner so aktiv am Piusfest» in Erscheinung trat⁹⁵. Im gleichen Jahr trat der junge Steimer ins Rampenlicht. 1897 wollte der nationale Piusverein ihn bereits als Vertreter der Schweiz an den internationalen Caritaskongreß nach Köln delegieren. Rudolph von Reding-Biberegg, Oberst der Armee und als Vereinspräsident oberster Stratego der Schweizer Katholiken⁹⁶, schrieb deshalb persönlich ein Obödienzgesuch an den Generalminister in Rom. Bernhard Christen lehnte es jedoch ab, die erforderliche Reiseerlaubnis auszustellen: «das noch etwas jugendliche Alter dieses Paters» war die Begründung für seine restriktive Vorsicht⁹⁷. Zeichnen sich da bereits kommende Konflikte ab? Was im Interesse des neuen Vereinskatholizismus und der «sozialen Frage» ratsam und wertvoll erschien, konnte mit Blick auf ein traditionelles Ordensleben problematisch werden.

Keine internen Schwierigkeiten erwuchsen zunächst anderen Engagements des jungen Pioniers: seinem Einsatz in der nationalen Organisation der Caritas, seiner redaktionellen Mitarbeit bei den «Schweizerischen Pius-Annalen» und dem «Schweizer Katholik», sowie dem Engagement in der Organisation der Frauenbewegung⁹⁸. Daß der junge Pater auch das besondere Vertrauen des Ortsbischofs genoß, beweist der Auftrag an den knapp 35jährigen, der franziskanischen Schwesternkongregation von Baldegg neue Konstitutionen auszuarbeiten. Bischof Haas hielt am Auftrag auch dann fest, als sich Steimer dort verschiedene Schwierigkeiten in den Weg stellten⁹⁹.

95 «Schweizerische Pius-Annalen» 35 (1896), 177. Der deutsche Kapuziner und Sozialapostel sprach da über die soziale Tat der Katholiken als Antwort an den Sozialismus. Zu Fröhlich: Mamert Herbinger, Pater Cyprian Fröhlich, Gründer des ersten Seraphischen Liebeswerkes, Fribourg 1988.

96 Zu Reding (1859-1926), 1897 eben Schwyzer Regierungsrat geworden, ab 1898 Landammann: HBLS 5, 556.

97 Generalminister Christen an Vereinspräsident von Reding, Antwort vom 30. 9. 1897: StALU, PA 285/274.

98 Auf die einzelnen Felder kommen die folgenden Abschnitte eingehender zurück.

99 Dazu Akten im BiASO (Dossiers zu Baldegg) und im KIABA (da vor allem ein Schreiben des Bischofs vom 21. April 1901 an Frau Mutter (Maria Ottilia Heller): Der Bischof dankt darin «ganz besonders [...] Rev. P. Rufin für dessen Arbeit und Wegleitung.» Die «vorliegenden Satzungen» seien «im ganzen in klarer, übersichtlicher Fassung dargestellt», wenn es dem Oberhirten auch scheint, «daß die Ingelböhler-Statuten nicht wenig nachgeahmt wurden.» Ein letzter Punkt hält fest: «Hochw. Herr P. Rufin tut ganz letz [= falsch], wenn er sich jetzt vom begonnenen Werke zurückzieht. Der hochw. Herr Beichtiger soll zufrieden sein, wenn ein Ordensmann sich der schwierigen und großen Arbeit, die wir zu würdigen wissen, unterzogen hat. P. Rufin soll fortfahren und auch in den Exercitien die nötigen Explicatio-nen halten.» Im KIABA ist auch ein Exemplar der Konstitutionen der Schwestern von der göttlichen Vorsehung in Baldegg aus dem dritten Orden des hl. Vaters Franziskus von Assisi, Zug 1901, zugänglich.

Rufin Steimers rastloses Engagement stürzte ihn im Kloster Sarnen in eine gesundheitliche Krise. Seine Obern versetzten ihn deshalb 1904 ins ruhigere Klösterchen Arth, «auf ärztliches Verwenden», wie er später schreibt, und «nachdem ich mich in den vorhergehenden Jahren durch Volksmissionen und Exercitien vollständig abgearbeitet hatte»¹⁰⁰. Doch die Erholungszeit sollte nur kurz dauern. Ein Jahr später, im Herbst 1905, finden wir P. Rufin als Stadtprediger und Stellvertreter des Guardians¹⁰¹ in Luzern, dem größten Kloster der Provinz.

Die einzelnen Wirkbereiche des jungen Predigers seien im Wesentlichen kurz skizziert:

1. **V o l k s m i s s i o n :** Rufin Steimer war von 1895 bis 1905, bis zu seinem gesundheitlichen Einbruch also, an über dreißig Volksmissionen beteiligt, die je eine Woche dauerten¹⁰². Er wirkte dabei meist in Einsatzteams von zwei oder drei Kapuzinermissionaren¹⁰³. Wie vielfältig und kontrastreich dieses Einsatzfeld aussah, mögen zwei Missionswochen unmittelbar vor seiner Gesundheitskrise belegen. Steimer hielt im Oktober/November 1904 einen anstrengenden Soloeinsatz in kleinen Walliser Gemeinden. Hier hatte er in vier Dörfern des Goms alle Predigten allein zu halten und erlebte im Beichtstuhl die Sorgen von Berglern und Bauern einer abgelegenen Alpenwelt. Im April 1905 folgte ein nicht minder anstrengender Einsatz in einem Sechserteam, das in Zürich Mission hielt. Hier sprachen die Prediger zu einer katholischen Diaspora in einer urban-industriellen Stadtgesellschaft mit ihren sozialen Spannungen und wirtschaftlichen Nöten. Die zugewanderte katholische Bevölkerung lebte auch kirchlich noch in der Fremde und drohte der Pastoral verloren zu gehen. Die Errichtung von neuen Pfarrei- und Vereinsstrukturen schritt zwar kräftig voran, hinkte bei anhaltender Zuwanderung aber dennoch hinter dem schnellen Wachstum der katholischen Bevölkerung nach. Daß Steimer die weltanschauliche Herausforderung erfaßte, welche diese aus dem Milieu der Stammlande entwurzelte und dem neuen «Zeitgeist» ausgesetzte Diaspora an die Seelsorger stellte, können frühe Predigtzyklen deutlich belegen¹⁰⁴.

100 TB 4, 26-27.

101 Guardian nennt sich in größeren franziskanischen Gemeinschaften der Hausobere; «Vikar» heißt in der Ordensterminologie sein Stellvertreter; die Ämter werden von Jahr zu Jahr bestellt. Zu Steimer: TB 4, 26; Catalogus Provinciae Helvetiae 1907. Guardian von Luzern ist 1905/06 Konstantin Ruckli, der als Definitor zugleich der Provinzleitung angehört und der Steimers karitativer Initiative in den nächsten Jahren arg zusetzen sollte. Als Vikar wird Steimer nach einem Jahr von Alexander Müller abgelöst, ebenfalls Definitor und Steimers eigentlicher Hauptgegner im folgenden Jahrzehnt.

102 Zu diesem Wirkfeld: Innozenz Hübscher, Unsere Volksmissionen, in: Fidelis 3 (1914/15), 204-232.

103 In Ausnahmefällen kamen die Missionare auch allein (so in kleinen Dörfern) oder in erweiterten Teams (so in der Stadt Zürich) zum Einsatz.

104 Steimers wachsende Vertrautheit mit Zürich und seine wache Anteilnahme am Aufbau eines katholischen Pfarrei- und Vereinslebens spiegelt sich auch in seiner gedruckten Festpredigt Zur Erinnerung an die Grundsteinlegung der Antoniuskirche in Zürich am 28. Oktober 1906 (erschienen in Zug 1906), sowie im Artikel Blumen der christlichen Charitas in Zürich, in: Charitas-Kalender, hg. von J. Neubauer, Wien 3 (1904), 34-44.

Ein Blick auf die Landeskarte zeigt insgesamt einen Aktionsradius des Volksmissionars, der von den innersten Alpentälern bis an den Bodensee reichte und vorwiegend in den Diasporakantonen des Mittellandes Missionseinsätze aufwies¹⁰⁵.

Zweifellos haben die Volksmissionen wesentlich dazu beigetragen, daß Steimer als Organisator der schweizerischen Caritas nicht nur theoretisch, sondern auch praktisch im Bild war über die Probleme von Katholikinnen und Katholiken in Stadt und Land, in den Stammländern wie auch in der Diaspora.

2. Predigt: Auch als Prediger bleibt Steimer mit Stadt und Land in Tuchfühlung. Er wirkt als offizieller Stadtprediger in Zug und später in Luzern, als ordentlicher Wallfahrtsprediger in Sachseln und als Aushilfsseelsorger sonntags auch in den Landpfarreien des jeweiligen Klosterkreises. Hinzu kommen seine Predigteinsätze an der Zürcher Liebfrauenkirche und zahlreiche Festpredigten an besonderen Anlässen und vor verschiedenen Zuhörern¹⁰⁶. Steimers Mitbruder Heinrich Waldispühl¹⁰⁷ sollte das Wirken seines Missionsgefährten auf den Kanzeln später mit folgenden Worten charakterisieren:

«P. Rufin war [...] ein unermüdlicher Arbeiter, begabt mit einem feurigen Temperament und unstreitig ein großer Meister des Wortes. Wenn er auf der Kanzel stand, so ergriff ihn eine heilige Begeisterung, da arbeitete er mit allen erlaubten Mitteln, mit dem vollen oratorischen Orchester, er wußte durch die rhetorische und bildliche Gewalt seiner Rede zu wirken, zu fesseln, zu begeistern. [...] Mit seiner mächtigen Stimme beherrschte er die größten Kirchen. Den Höhepunkt seiner Predigtätigkeit erreichte er wohl auf dem Marianischen Kongreß im August 1912 in Trier. P. Rufin hatte die ehrenvolle Aufgabe, eines der beiden Hauptreferate zu halten. Vor 13000 Männern, an deren Spitze sechs Bischöfe, hielt er eine ergreifende Predigt, so daß ihm die ganze Versammlung, trotz ungünstigem Wetter, gespannt eine Stunde zuhörte und ihm mit begeistertem Applaus dankte. Dort war es auch, wo ihn Erzbischof Falice von Norwegen ersuchte, zu ihm zu kommen und Vorträge zu halten für seine Männer»¹⁰⁸.

Waldispühls Charakterisierung deckt sich mit den Echos, die schon der junge Prediger in der Presse auslöste. Da ist, um ein paar Stimmen aus den Jahren

105 Vor allem in den Kantonen Aargau, Zürich, St. Gallen und Thurgau.

106 Erneut kann ein Blick in gesammelte Pressestimmen näher veranschaulichen, wie und wo der «berühmte», «weitbekannte Prediger [...] im Schweizerlande» wirkte: PAL Sch 4146.3. Das Gesamturteil zit. «Vaterland», 27.2.1928.

107 Mit Waldispühl (1880-1933) verbrachte Steimer die letzten beiden Lebensjahre in Rapperswil. Bereits nach 1911 war Ersterer dem Pionier nahe, der in Oberwil wirkte, während er selber im nahen Kloster Zug Lektor wurde: Siehe Catalogus Provinciae Helveticae 1911-1916, 1927-1929. 1923 und 1925 gestalteten sie gemeinsam Volksmissionen in Ruswil und Magdenau: Fidelis 11 (1924), 235; 13 (1926), 220.

108 Heinrich Waldispühl, Nekrolog, in: Fidelis 15 (1928), 54-57.

1898/1899 zu nennen¹⁰⁹, von «zwingender Geistesschärfe» von «markiger», «packender, hochbegeisternder Rede» zu lesen, die «von Herzen zu Herzen» spreche, «glühend», «brillant», «fesselnd», «hinreißend» oder auch zu «Tränen» rührend. Odorich Koch, Sekretär des Kapuzinerprovinzials, sollte den «geborenen Prediger» später mit Paulus vergleichen:

«Gewiß war er seiner Talente, seiner Arbeitskraft und Arbeitsleistung voll bewußt. Gewiß stieß sein stürmisches Temperament, seine stets jugendliche Begeisterung mehr denn einmal auf Schranken» und gewiß setzte er «hie und da ein scharfes Schwert an Umstände und Verhältnisse». Doch «er war ein bester Diener seines Meisters. P. Rufin trug etwas in sich von der durch Leid und Weh nie gebeugten Feuerseele des großen Völkerapostels, des hl. Paulus». - «Dem Körper nach eine imponierende, große Erscheinung, mit hoher Stirn, starker Gesundheit, voller Stimme, einem lebhaften, rasch arbeitenden, übersprudelnden Geiste und einer feurigen energischen Seele, war P. Rufin zum Redner, Prediger, Volksmissionar geboren [...]. In seiner zwingenden Beredsamkeit [...] verstand es P. Rufin, Laue aufzurütteln, Wankende zu festigen, alle zu begeistern für die Sache Gottes und seiner Kirche. Alle, die P. Rufin gehört auf der Kanzel, sind eines Lobes ob seines herrlichen Wortes, seiner innern Überzeugung. Das Große, das Markante in seiner Predigt flammte und feuerte»¹¹⁰.

Eine Anzahl von Festpredigten Steimers sollten als Kleinschriften gedruckt erscheinen. Andere hat er später hand- oder maschinengeschrieben binden lassen. Von 22 Manuskriptbänden enthalten zwei spezielle Predigtzyklen, die er in Zug hielt, und fünf Bände sammeln Predigtzyklen aus seiner Luzerner Stadtpredigerzeit¹¹¹. Es handelt sich um Festpredigten, Fastenzyklen, Marien-, Heiligen- und Sonntagspredigten, Zyklen über biblische Themen wie die Zehn Gebote, die acht Seligkeiten, das Leben und Sterben Jesu und allerlei Gelegenheitsreden. Zu den speziellen Predigten gehören auch eine Reihe von Profess- und Primizpredigten¹¹². Steimers Landsmann Alfred Döbeli erinnert an das entsprechende Wirken «im Weinberg»¹¹³:

«Es war geradezu gefährlich, dem jungen Kapuzinerpater Rufin Steimer zu begegnen. Sein großer weiter Blick sah Lücken, die ausgefüllt werden mußten. Und wo ihm ein talentierter Jüngling begegnete, oder eine brave Tochter, da ließ er nicht los, bis er wieder einen Studenten oder eine Klosterfrau irgendwo versorgt hatte. Menzingen, Ingenbohl, Baldegg und Heiligkreuz sahen ihn oft als Festprediger bei Professen [...]. Ich weiß nicht, wieviele Priester diesem un-

109 Vgl. «Zuger Nachrichten», 22. Februar und 25. Januar 1898; «Badener Volksblatt», 12. Juli 1898; «Zuger Nachrichten», 5. Februar 1898; «Luzerner Landbote», 11. Oktober 1899; «Zürcher Nachrichten», 27. Juli 1898.

110 Odorich Koch, Nekrolog in: «Vaterland», 22. Februar 1928, 2. Blatt.

111 Steimer, Predigten. Es handelt sich um die Bände XVI-XVII (für Zug) und XII-XV, XIX für die Luzerner Jahre.

112 Drei finden sich dokumentiert in Steimer, Predigten I, 165-191, 192-217, 218-250. Vgl. TB 2, 126.

113 Nekrolog in: «Aargauer Volksblatt» vom 27. Februar 1928.

ermüdlichen Arbeiter im Weinberge des Herrn ihren Beruf verdanken. Aber ich weiß, daß ihre Zahl groß ist.»

«Ein Freund der Priester war er, wie selten einer», fährt der Gewährsmann fort. Selbst Diözesanpriester, nennt er vor allem die Diasporapfarrer, die Steimers Unterstützung erfuhren. Ihre Not verstehend, muß der Prediger «zahlreichen» von ihnen auch außerhalb traditioneller Aushilfskreise zur Seite gestanden haben.

3. Erwachsenenbildung: Die Hauptthemen, die Rufin Steimer in seinen Predigten behandelte, finden sich - ausführlicher und systematischer - auch in seinen sogenannten *Religionswissenschaftlichen Vorträgen* wieder: Alljährlich hielt er während seiner Zuger Zeit sechs bis sieben Abendreferate im Kantonsratssaal, zu denen die «gesammte Männerwelt» eingeladen war¹¹⁴. Der Stadtprediger sprach in diesen Vorträgen über Glaubensfragen: die Gottheit Christi, die Kirche und das Reich Gottes, Beichte und Eucharistie, Maria, Priestertum und Papst, Wunder und Unsterblichkeit, Schöpfung und Evolution. Er kam wiederholt auf die «soziale Frage» zu sprechen und beschäftigte sich leidenschaftlich mit dem «Zeitgeist»: mit dem «Materialismus» und dem «Atheismus» der modernen Wissenschaften, dem Sozialismus und den liberalen «Fortschrittsfanatikern». Es lag ihm alles daran, die «christliche Weltanschauung» zu verteidigen. Galt es sie in den Stammländern zu festigen, so mußte in der Diaspora die «Stellung des katholischen Mannes im religiösen und sozialen Kampfe der Gegenwart» aufgezeigt werden¹¹⁵. Dieselbe Strategie verfolgten auch einzelne Publikationen und - mit Blick auf die Frauенwelt - eine eigene Frauenzeitung. Mit dem Ziel, die christliche Weltanschauung zu verbreiten, arbeitete Steimer engagiert in der katholischen Presse mit. Dasselbe Motiv ließ ihn in Luzern auch daran gehen, Schriften seines großen Vorbildes Theodosius Florentini zusammenzustellen und übersichtlich zu gliedern, um sie unter dem Titel «Erziehung und Selbsterziehung» herauszugeben. Ein Zitat Caspar Decurtins unterstreicht die Motivation der umfangreichen Publikation: «Wenn allmählich, unbekümmert um Zorn und Spott der Gegner, eine entschiedene katholische Lebens- und Weltanschauung in der Schweiz sich geltend gemacht hat, so ist das nicht zum geringsten das Verdienst des schlchten bündnerischen Kapuziners»¹¹⁶. Dessen Unterweisungen werden von Steimer neu dargeboten als Hilfe in der «Religiösen Selbsterziehung», für «Familie» und «Schule», im «Lebensberuf», als «christliche Lebensphilosophie» und in der «Erziehung zur christlichen Weltanschauung».

114 Vgl. «Zuger Nachrichten», 22. 1. 1898. Abendvorträge folgten da auch in der Oberwilerzeit (1912): TB 2, 112.

115 «Zuger Nachrichten», 21. Januar 1899.

116 Erziehung und Selbsterziehung von P. Theodosius Florentini, aus seinen Schriften zusammengestellt und herausgegeben von Rufin Steimer, Luzern 1911, V (Vorwort).

4. Katholisches Vereinswesen: Ebenso deutlich äußert sich das Bemühen, den Katholizismus innerlich zu stärken und gegen die Bedrohungen von außen zu mobilisieren, in Steimers Wirken auf dem Feld der katholischen Vereine. Der begehrte Redner sprach vor Sektionen des Piusvereins, vor katholischen Männer-, Arbeiter-, Jünglings- und Müttervereinen und vor Gemeinden des Dritten Ordens¹¹⁷. Er regte die Gründung lokaler Vereine an und war selbst am Aufbau von Vereinen mitbeteiligt¹¹⁸. Presseberichte lassen erahnen, wie leidenschaftlich der Kapuziner sich auf diesem Feld einsetzte. Die Zusammenfassung eines Referates vor dem Krienser Arbeiterverein etwa verdeutlicht Steimers militantes Denken und Wirken in einem markanten Bild: «Im katholischen Heerlager», in dem «das Volk die Infanterie» und «die Presse aber die Artillerie» bilden, seien «die katholischen Vereine die Kavallerie», halle es dem Berichterstatter vom Luzerner «Vaterland» noch im Ohr¹¹⁹. Steimer war auch einer der ersten, die auf die Notwendigkeit eines Schweizerischen Katholischen Frauenbundes aufmerksam machten. Der Kapuziner arbeitete 1905 an vorderster Stelle mit, um die Gründung anzugehen und legte den ersten Statutenentwurf vor. Weil diese Statuten aber den Frauen offenbar «allzu weitgehende Selbständigkeit» einräumten¹²⁰, distanzierten sich die männlichen Strategen des Schweizerischen katholischen Volksvereins von Steimers Vision und gliederten den (ersten) Frauenbund der Caritassektion an.

5. Presse: Schon fünf Jahre vor dem ersten Gründungsversuch eines Frauenbundes hatte Steimer sich für die Frauenbewegung engagiert. Weil die Mobilisierung möglichst viele Katholiken erfassen sollte, gerade auch die Frauen, gründete Rufin Steimer persönlich die «Schweizer katholische Frauenzeitung», die an Weihnachten 1900 erstmals erschien. Für diese Gründung erhielt der Pionier aus Rom den «Dank des heiligen Vaters Leo XIII.»¹²¹. Später sollte der Katholische Frauenbund das Verdienst seines Wegbereiters so würdigen: Rufin Steimer «stellt jene als erstes schweiz[erisches] katholisches Frauenblatt einer ganzen Reihe von Frauenblättern anderer Geistesrichtung als eine von der Gegenwart geforderte Notwendigkeit gegenüber. [...] Es bedurfte des ganzen, Pater Rufin eigenen Glaubens an den Sieg des Guten, um

117 Ein paar Pressestimmen aus der Feder von Vereins-Berichterstattern sind gesammelt in PAL Sch 4146.

118 Ein Beispiel, der Anstoß zur Gründung des Jünglingsvereins Einsiedeln, wird berichtet vom «Einsiedler Anzeiger», 19. November 1902.

119 «Vaterland», 23. April 1903, Beilage.

120 Vgl. Altermatt, Katholizismus und Moderne, 208. Zur Gründung des Frauenbundes: Mesmer, Ausgeklammert, 270-271; zur Gründung: Quellen und Statuten-Entwurf in StALU, Archiv SFK Sch H.4 (Material von Frau Pestalozzi-Pfyffer, und Material des Hans von Matt).

121 Zur «hohen Auszeichnung», die Kardinal Rampolla zwei Jahre nach der ersten Nummer «dem Gründer der katholischen Frauenzeitung» mit Segen auch für «die verdiente Redaktorin, die Mitarbeiter und den Verlag» übermittelte: vgl. «Badener Volksblatt», 23. Dezember 1902; «Schweizer katholische Frauenzeitung» 2 (1902), 458.

bei der Gründung der 'Frauenzeitung' und den mit dieser in Verbindung stehenden Vorarbeiten für einen katholischen Frauenbund den sich türmenden Schwierigkeiten gegenüber die Hand nicht sinken zu lassen»¹²². Wie Steimer die Bedeutung der Presse einschätzte, zeigen nicht nur seine Redaktion der Caritasblätter im Vorfeld der Caritasgründung und seine Redaktorentätigkeit im «Schweizer Katholik»¹²³. Der Kapuziner unterhielt auch später gute Kontakte zu Redaktoren katholischer Zeitungen - etwa zu Georg Baumberger von den «Neuen Zürcher Nachrichten» - und meldete sich selbst in verschiedenen Blättern zu Wort. Auch über seine Vorträge erschienen nicht selten Zeitungsartikel, die von prägnanten Zusammenfassungen bis zu umfangreichen Wiedergaben einer Rede reichen konnten. In Zug erwirkte der Stadtprediger, daß seine Abendvorträge in der katholischen Presse leicht gerafft abgedruckt wurden¹²⁴.

6. Kleinschriften: Neben seiner vielseitigen Tätigkeit als Prediger, Volksmissionar und Seelsorger, als Redner an Kursen, vor Vereinen und an Tagungen fand der junge Kapuziner auch Zeit für devotionale Schriften. Die beiden ersten Büchlein erscheinen um die Jahrhundertwende: das «Antonius-Büchlein» 1900 als «Gebets- und Andachtsbuch zu Ehren des großen Heiligen von Padua»¹²⁵, und das «Franziskus-Büchlein» 1902 als «Gebets- und Andachtsbuch zu Ehren des Patriarchen von Assisi»¹²⁶. Beide Büchlein stellen den Heiligen zunächst in einer «kurzen Lebensgeschichte» vor, um dann «Andachten und Gebete zu Ehren» des Heiligen abzudrucken und in einem dritten Teil «Gewöhnliche Gebete eines Christen» zu sammeln. Letztere umfassen Morgen- und Abendgebete, Meß-, Beicht-, Kommunion-, Kreuzweg- und Vesperandacht sowie «verschiedene Gebete» zum Herz Jesu, zu Maria, Josef, Aloysius und anderen Heiligen. Die beiden Taschenbücher wünschen, wie Steimer in einem Vorwort schreibt, daß der Heilige «immer mehr verehrt» und «die Früchte seines eigenen Gebetsgeistes» neu zugänglich werden.

122 «Die katholische Schweizerin» 15 (1928), 72-73 (= 2. Februar 1928).

123 Im wöchentlich erscheinenden Verbandsblatt des nationalen Pius-/Katholikenvereins arbeitete der junge Pionier ab 1897 regelmäßig mit und zeichnete für die Information über karitative Werke verantwortlich. Ab 1898 redigierte er dazu in jeder Nummer einen eigenen Teil, die «Charitas-Blätter». Im Nachfolgeorgan «Der Schweizer Katholik» teilte sich der Kapuziner schließlich die Gesamtreitung mit dem Grenchner Pfarrer Bernard Kocher (bis 1903). Akten dazu finden sich im Privatarchiv des Piusvereins: StALU, PA 285/277 (Steimers schied Ende 1903 aus der Redaktion aus, weil er sich mit dem designierten Chefredaktor und Nachfolger Bernard Kochers, Pfarrer Friedrich Schwendimann, nicht über die Bedeutung und den Umfang des sozial-karitativen Bereichs in der Berichterstattung einigen konnte).

124 Für die Vorträge des Jahres 1898 sind es folgende Nummern der «Zuger Nachrichten»: 9, 10, 11, 12, 13, 21, 24, 25; für das folgende Jahr 1899 die Blätter Nr. 2-6, 8, 9; für 1900 die Nummern 12-17, 19.

125 Rufin Steimer, Antonius-Büchlein. Gebets- und Andachtsbuch zu Ehren des großen Heiligen von Padua, Einsiedeln 1900, ⁶1919; die Erstausgabe erschien bald auch in italienischer Übersetzung: Rufin Steimer, Sant'Antonio da Padova - nelle sue opere e nelle pratiche pie per onorarlo. Traduzione del sacerdote Uberti Giansevero, Einsiedeln 1903.

126 Rufin Steimer, Heiliger Vater Franziskus bitt für uns. Gebets- und Andachtsbuch zu Ehren des Patriarchen von Assisi, Einsiedeln 1902.

den¹²⁷. Es sind Früchte, die nur zum kleinen Teil vom Heiligen selber und großteils aus der Volksfrömmigkeit stammen, in deren Dienst sie stehen. 1906 druckten die Schwestern von Ingenbohl Steimers «Gedächtnisrede auf M. R. P. Theodosius Florentini»¹²⁸. Sie bietet ein spirituelles Programm für Ordensleute, die sich auf dem karitativen Feld engagieren. Im gleichen Jahr erschien eine Bearbeitung der «Gottesliebe», ein «Gebet- und Andachtsbuch» des Kapuziners Markus von Aviano¹²⁹. Ein Jahr später folgt eine weitere Übersetzung von Betrachtungstexten eines großen Kapuziners, Anastasius Hartmann: Das Büchlein «Heilige die Arbeit deiner Hände» gibt Exerzitientexte für Laienbrüder heraus, die einfache Alltagsarbeiten von Koch und Gärtner auf das spirituelle Leben deuten¹³⁰. Für das breite Volk gedacht sind dann die «Seraphischen Geistesblumen» von 1907 und die «Seraphischen Festtagsblumen» von 1909: Es handelt sich um «Religiöse Erwägungen und Andachten» des Vorarlberger Kapuziners Laurentius Martin (1633-1702)¹³¹: Steimer schreibt zur Neubearbeitung des im Barock weit verbreiteten Gebetsbuches, daß er «die alten, kräftigen und kernigen Gebete nicht in eine neue Form» gießen wolle¹³². Ergänzt mit «Ablassandachten und Gebete

127 So das Franziskus-Büchlein, in der zweiten, umfassenderen Version, 5-6.

128 Rufin Steimer, Gedächtnisrede auf M.R.P. Theodosius Florentini O.C. gehalten bei der feierlichen Beisetzung seiner ehrwürdigen Gebeine in der Institutskirche in Ingenbohl am 15. Februar 1906, Ingenbohl 1906.

129 Rufin Steimer, Gottesliebe. Gebets- und Andachtsbuch vom gottseligen P. Marcus von Aviano O.C., Einsiedeln 1906. Zu Markus von Aviano (1631-1699): Lexicon Capuccinum. Promptuarium historicobibliographicum Ordinis Fratrum Minorum Capuccinorum 1525-1950, Romae 1951, 1035-1038; zu seinem Nachwirken im deutschen Sprachraum allgemein und Steimers Neubearbeitung siehe Maria Heyret, Die gedruckten Schriften des ehrw. P. Marcus von Aviano, O.F.M.Cap., und deren Verbreitung, in: Collectanea Franciscana (= CF) 10 (1940), 29-65, 219-238, 494-509 speziell 233-234; zu seinen Aufenthalten in der Schweiz Beiträge in: Fidelis 4 (1915/16), 349-360, 7 (1918/19), 61-69, 8 (1920), 146-149.

130 Rufin Steimer, Heilige die Arbeit deiner Hände oder Sittliche Erwägungen für Laienbrüder, von P. Anastasius Hartmann O.C., Bischof von Derbe, Apostolischer Vicar von Patna, Einsiedeln 1907. Zur Person des verehrten Kapuziners und Missionsbischofs (1803-1866): Lexicon Capuccinum, 724-726.

131 Provinzarchivar Anastasius Bürgler, P. Laurentius von Schnüffis, in: Fidelis 21 (1934), 119-121, bezeichnet den Vorarlberger (1633-1702) «als Mitglied unserer Provinz», insofern er 1665 in Zug das Schweizer Noviziat durchlief und erst 1668 durch die Provinzteilung zur neuen Vorderösterreichischen Provinz gelangte. Zu Steimers Zeit beschäftigte sich ein weiterer Schweizer Kapuziner mit dem Dichter und Sänger: Innozenz Hübscher, Ursprung der Maiandacht, in: Fidelis 21 (1915/16), 1-13. Zur Person des Barockdichters: Gaudentius Walser, P. Laurentius von Schnifis, O.F.M. Cap. (1633-1702). Ein Überblick zu seinem Leben und seiner Dichtung, in: CF 32 (1962), 56-86. Des Weiteren über die Musik des Komponisten: Laurentius von Schnifis, Gesamtausgabe der musikalischen Werke, hrsg. von Tine Nouwen van den Ven, Innsbruck 1995; vgl. dazu Rezension von Christian Schweizer, in: HF 25 (1996), 114-117.

132 Seraphische Geistesblumen. Religiöse Erwägungen und Andachten von P. Laurentius Mirant, Ord.Cap., neu bearbeitet von Rufin Steimer, Einsiedeln 1908. Das Büchlein bringt Laurentius von Schnifis' «Vil-farbige Himmels-Tulipan» [Konstanz²1705; vgl. PAL Sch 3590.2] neu unter das Volk. Das Vorwort, noch in Sarnen geschrieben, bemerkt dazu: «Wir haben die Ausgabe vom Jahre 1775 umgearbeitet [...]. Vieles, das nicht mehr in den Rahmen unserer Zeit paßt, haben wir weggelassen, obwohl wir uns alle Mühe geben, uns so viel als möglich an die Originalausgabe zu halten» (Geistesblumen, 5-6. Steimers Vorlage, gedruckt 1775 von Kälin in Einsiedeln findet sich heute in der Zentralbibliothek des Klosters Sursee). «Seraphische Festtagsblumen. Religiöse Erwägungen und Gebete, hg. von Rufin Steimer, Einsiedeln 1909, enthält, wie das Vorwort besagt, «den noch übrigen Teil» des Himmels-Tulipan, «den wir in den 'Seraphischen Geistesblumen' nicht verwerteten. Wir geben den Text des Verfassers unverändert wieder» (3-4).

auf die verschiedenen Feste des Jahres», soll diese Neupublikation der Kirche helfen, «in die tiefen Gedanken ihrer Feste» einzuführen und «das katholische Andachtsleben» zu befruchten¹³³. Alle vier Kleinschriften aus den Luzerner Jahren machen Gebetshilfen großer Kapuziner des 17. und 19. Jahrhunderts neu zugänglich.

7. Historisches Schaffen: Neben devotionalen Büchlein erscheinen aus Steimers Feder auch erste historische Arbeiten. Zwei Publikationen mit politischen Zwischentönen galten 1906 dem «Kollegium Maria-Hilf in Schwyz»¹³⁴, eine wichtige Bastion im katholischen Mittelschulwesen, und 1907 den «Päpstlichen Gesandten in der Schweiz vom Jahre 1073-1873»¹³⁵. Letztere muß mit der Ausweisung des Nuntius im Kulturmampf enden, denn erst 1920 ließ die langsame Annäherung zwischen freisinnigem Staat und Kirche die Nuntiatur wieder zu. Weitere historische Studien sprechen aus größeren Artikeln und einzelnen Festpredigten, so etwa dem Beitrag über die *Blumen der christlichen Charitas in Zürich*¹³⁶, das 2000 Jahre Zürcher Geschichte überblickt, und ein Beitrag über die jahrhundertelange Caritastradition in der aufgehobenen Benediktinerabtei von Muri¹³⁷. Ähnlich populär rollt die gedruckt veröffentlichte Festpredigt über das ehemalige Zisterzienserinnenkloster Rathausen die Geschichte einer vom Staat aufgehobenen Abtei auf¹³⁸. Historische Quellenarbeit leistet Steimer in jenen Jahren für ein Manuskript, das ein Beitrag zur Provinzgeschichte zu werden hoffte. Mehrere Hefte behandelten die einzelnen Provinziale seit der Helvetik. Sie lagen 1907 vor, gelangten aber nicht zur Druckreife¹³⁹.

8. Eigene Weiterbildung: Steimers Predigten und Schriften offenbaren einen wachen und belesenen Geist. Sein Interesse ist vielseitig, sein Wissen spiegelt verschiedenste Fachgebiete wieder, seine Zitate durchziehen Länder und Zeiten. Verschiedene Brüder und Freunde, die 1928 auf sein Le-

133 Vorwort zu den Festtagsblumen, 3-5.

134 Rufin Steimer, Das Kollegium Maria-Hilf in Schwyz, Einsiedeln 1906.

135 Rufin Steimer, Die päpstlichen Gesandten in der Schweiz vom Jahre 1073-1873, Stans 1907.

136 In: Charitas-Kalender, hg. von J. Neubauer, Wien 3 (1904), 34-44.

137 Rufin Steimer, Die Werke der Liebe sterben nicht, in: Der Freämter-Kalender für das Jahr 1911, hg. Eugen Fischer, Zürich 1910, 42-49. Zur Aargauer Abtei, die ihr Schicksal mit dem Kapuzinerkloster Baden und der Wettinger Zisterzienserabtei teilt: HS III/1, 896-912. Unschwer läßt sich erahnen, daß Steimers Klage über den Verlust Muris im Klostersturm von 1841 gerade auch die klösterlichen Mauern im eigenen Heimatdorf vor Augen hat: «Stätten der Wissenschaft und des Wohltuns sind dem Zeitgeist anheimgefallen und untergegangen. Verhältnismäßig nur wenige ragen aus hundert- und tausendjähriger Geschichte in die Gegenwart hinein» (zit. Werke der Liebe, 42).

138 Rufin Steimer, Zur Erinnerung an die Feier des 25jährigen Bestandes der Erziehungsanstalt Rathausen 6. September 1908. Festpredigt, Luzern 1908. Zum Kloster: Cécile Sommer-Ramer, Rathausen, in: HS III/3, 862-878.

139 Die Reverendi Patres Provinziale der Schweizer Kapuzinerprovinz vom Jahre 1800-1900, Hefte im PAL, Ms-Abteilung. Zur Datierung: Vorwort.

ben zurückblicken, halten übereinstimmend fest, daß der packende Redner und begabte Organisator sich über seine Studienzeit hinaus beständig weiterbildete. Odorich Koch etwa spricht für andere, wenn er schreibt:

«Das müssen ihm alle nachsagen, die ihn kannten, er war ein Mann der Arbeit [...]. Obwohl er seine Studienlaufbahn beendet hatte, war sein Studium noch nicht beendet. Psychologie und Pastoral, Kunst und Geschichte blieben immer sein Lieblingsstudium. Beinahe auf allen Gebieten war er bewandert, ein Autodidakt im besten Sinn des Wortes. Mit seinem reichen Wissen verband er eine unermüdliche Schaffensenergie. In seinen apostolischen Arbeiten im Beichtstuhl, auf der Kanzel, bei Exerzitien, in Vereinen und Volksversammlungen wurde sein reiches Wissen und Können bewundert»¹⁴⁰.

Ein Berichterstatter sollte 1903 Dekan Nietlisbach in Wohlen zitieren, der nach einem Auftritt Steimers vor dem lokalen Katholikenverein dem begeisternden Redner ein sprechendes Lob zollte: Er sei eine Zierde der Kapuziner und fördere deren Ruf nicht nur als «Männer des Volkes» sondern auch «des Wissens»¹⁴¹. Was die Provinz freuen und mit Stolz erfüllen durfte, geriet mehr und mehr in den Bann und schließlich in den Schatten eines mutigen Engagements auf dem sozial-karitativen Feld.

9. Einsatz für die Caritas: Rufin Steimer ist nicht als fulminanter Prediger, sondern als Pionier des sozialen Katholizismus in die nationale Geschichte eingegangen, in der er sich den Ruf des «zweiten Caritasapostels» verdient hat¹⁴². Einen «der bekanntesten und berühmtesten Volksredner und Prediger» hat ein Mitbruder ihn genannt, dessen «großangeletem Geist» aber «die gewöhnliche Wirksamkeit eines Kapuziners nicht» genügte: Er «wollte auf dem Gebiete der Charitas Großes leisten»¹⁴³. Ein anderer Rückblick auf dieses ungewöhnliche Leben nennt P. Rufin einen der «bedeutendsten Söhne» der Provinz und sieht in ihm nicht nur einen «Propheten der Kanzel», sondern auch «ein Genie der Charitas»: «wirklich ein zweiter Theodosius Florentini, so allseitig kraftvoll und tatkräftig wie sein Vorbild»¹⁴⁴. Der Schwyzer «March-Anzeiger» stellt 1928 fest, der Kapuziner hätte «ein überragendes soziales Werk» geschaffen und «mit außerordentlichem Wagemut» ein großartiges karitatives Lebenswerk zustande gebracht, an das

140 «Vaterland», 22. Februar 1928. Der Aargauer Kapuziner Odorich Koch war Missions- und Provinzsekretär. Ähnlich schreibt sein Mitbruder Alban Stöckli im «Aargauer Volksblatt» vom gleichen Tag: «Er war stets bemüht, sein geistliches und weltliches Wissen zu erweitern, verfügte über eine große Belesenheit und ungemein glückliches Gedächtnis. Dazu besaß er viel Kunstverständnis [...]».

141 Vgl. «Vaterland» vom 29. April 1903, und «Wohler Anzeiger» vom 2. Mai 1903.

142 Beuret, Soziale Bewegung, 112.

143 So Steimers Mitbruder Alban Stöckli, Nekrolog in: «Aargauer Volksblatt», 22. Februar 1928.

144 Vgl. anonyme Nekrolog in: «Schweizer Republikanische Blätter», 3. März 1928.

man sich später «dankbar erinnern» werde¹⁴⁵. Ähnliche Stimmen finden sich schon zu Lebzeiten in anderen Blättern der katholischen Presse.

Steimers soziales Engagement - herausragendes Verdienst dieses Lebens für die einen und Stein des Anstoßes für andere - sei im folgenden eingehender dargestellt¹⁴⁶. Sein Wirken auf dem sozialen Feld lässt sich zeitlich in zwei Phasen unterscheiden: Ein erstes Jahrzehnt geht seiner gesundheitlichen Krise voraus und gilt vor allem der nationalen Organisation und dem Ausbau der Schweizer Caritas. Ein erster Überblick soll den «Vater der Caritas» durch die Jahre 1896-1906 begleiten. Ein zweites Jahrzehnt folgt seinem Rücktritt aus dem Caritaspräsidium und steht 1906-1916 im Zeichen des drängenden Klinikprojektes in Oberwil. Während die «gewöhnliche Wirksamkeit» des Wettiner Kapuziners seinem Orden Ehre bereitete, hat sein «außerordentliches» Wirken ihm nach eigenen Worten das Leben in der Provinz zunehmend zum «Kreuzweg» gemacht. Daß Steimer trotz wachsender Schwierigkeiten und angesichts ernster Konflikte mit den Oberen das soziale Feld nicht räumte, unterstreicht die Dringlichkeit, die er einer mutigen und tatkräftigen 'caritas' in den Nöten seiner Zeit gab, und ihre Bedeutung in seiner Spiritualität. Der Versuch, Steimers historische Verdienste als «Caritasapostel» gesamthaft zu beleuchten und seine außergewöhnlichen Kapuzinerjahre eingehender darzustellen, soll den beiden Perioden entsprechend in zwei umfangreicheren Kapiteln unternommen werden¹⁴⁷.

4. Soziale Leidenschaft und Gründung der Schweizer Caritas

Seine Herkunft, die eigene Lebensgeschichte und vielfältige Einblicke in das Alltagsleben der Menschen haben den Volksseelsorger sensibel gemacht für soziale Nöte in einer Zeit der Industrialisierung, der Migration und des Pau-

145 «March-Anzeiger», 28. Februar 1928.

146 Eine Gesamtstudie fehlt noch. Gegenwärtig bearbeitet Stefan Oetterli im Rahmen seiner geschichtlichen Lizentiatsarbeit an der Universität Fribourg die ersten Jahrzehnte der Schweizer Caritas («Der schweizerische Caritasverband in den Spannungsfeldern seiner Gründungsgeschichte bis 1925/28»). Die Arbeit wird Steimers Rolle in ihrer Organisation und als erster Präsident näher würdigen. Eine umfassendere Darstellung seiner Pionierarbeit in Oberwil hat meine Lizentiatsarbeit an der Hochschule Luzern versucht: Rufin Steimer und die «soziale Frage». Leben und Werk eines Pioniers (1866-1928) auf dem Feld der schweizerischen Caritas (Luzern 1991). Drei Jahre später legte der Psychiater Paul Höck seine Dissertation vor über: Die Entwicklung der Institutionellen Psychiatrie im Kanton Zug, Dietikon 1994. Ihr wesentlich neuer Beitrag liegt in den medizingeschichtlichen Aspekten, die im zweiten Teil beleuchtet werden. Was die Gründungsgeschichte und das Wirken des Pioniers als Direktor betrifft, folgt Höck weitgehend der Luzerner Lizentiatsarbeit, wobei der Arzt vieles kürzt, einiges ergänzt, sich dabei historisch in verschiedenen Punkten aber recht unsicher zeigt: vgl. Rezension in: HF 24 (1995), 121-124.

147 Beim beschränkten Raum dieses Artikels bleibt es bei der geschichtlichen Darstellung von Steimers sozialem Werk. Auf die Dissertation verweisen muß ich für die Darstellung seiner sozialen Spiritualität (Kapitel 7) wie auch die Einordnung des Pioniers in den Kontext des Schweizer Katholizismus (Kapitel 8) und in die katholische Kirche mit ihren geistigen Strömungen (Kapitel 9). Dasselbe gilt für Steimers Konfliktgeschichte mit der eigenen Ordensprovinz samt ihren Hintergründen (Kapitel 10).

perismus. Seine Sensibilität und seine Tatkraft haben Steimer bald nach Abschluß der Ordensausbildung zum leidenschaftlichen Redner, zum Organisator der ersten Stunde und zum Initianten eigener Projekte werden lassen.

4.1. Sensibilität für die Nöte der Menschen

Der junge Kapuziner trat mit seiner Betroffenheit von den sozialen Nöten der Zeit schon früh an die Öffentlichkeit. Am «sozialen Cursus» vom 22.-26. September 1896 in Luzern fiel er zum ersten Mal mit einer Rede über die «Charitas» auf¹⁴⁸. Sie skizzierte die verschiedenen Gesichter materieller Not und menschlichen Elends und umriß dabei folgende Problemfelder:

1. *Materielle Not und Wohnungselend* zeichnen viele Arbeiterfamilien, die sich in den Industriezentren mit schlechten Löhnen durchbringen müssen und nicht selten in «schmutzigen Dachkammern» und «widerwärtigen Kellerräumen» hausen¹⁴⁹.
2. Not leiden auch zahlreiche *Kranke*, die sich selbst überlassen bleiben und der nötigen Sorge entbehren. Dies kommt vor allem auf dem Land vor, wo Kranke «vielfach am schlechtesten verpflegt werden», weil Spitäler fehlen und weil die «barmherzigen Schwestern» zahlenmäßig bei weitem nicht ausreichen¹⁵⁰.
3. Ein erbärmliches Los erwartet *Waisenkinder*, die keine Aufnahme in Waisenhäuser finden und auf den «weißen Sklavenmärkten in der Schweiz» dem «am wenigsten Verlangenden [...] überlassen» werden¹⁵¹.
4. Viele *Kinder, deren Mütter arbeiten* und die in den Städten und Fabrikzentren sich selbst überlassen bleiben, verwahrlosen¹⁵².

148 Rufin Steimer, Charitas. Vortrag am sozialen Cursus in Luzern 22.-26. Sept. 1896, Zürich 1896. Steimer verwendet wie andere Redner seiner Zeit «Caritas» sowohl im allgemeinen Sinn als christliche Tugend und ihre konkrete Tat (zur Unterscheidung bei mir 'caritas') wie auch für ihr institutionelles Wirksamwerden in der Caritasorganisation ('Caritas'). Weil das lateinische Wort *caritas* für Liebe damals irrtümlicherweise vom griechischen *xápis* hergeleitet wurde, wird es in verschiedenen Quellen 'Charitas' geschrieben.

149 Steimer, Charitas, 3-4.

150 Steimer, Charitas, 5.

151 Steimer, Charitas, 6-8. «Weiße Sklavenmärkte» nennt Steimer die «Armen-Versteigerungen» in der Schweiz. Selber Halbwaise, muß ihn das Schicksal der Verdingkinder besonders berührt haben, die keine Eltern mehr hatten oder von ihnen nicht unterhalten werden konnten. Gemeinden vertrauten sie Pflegefamilien an, wo die Arbeitskraft solcher Kinder oft erbärmlich ausgenutzt wurde. Steimer kritisiert am Umgang mit Waisen, daß Gemeinden, oft mehr auf die eigenen Finanzen als auf das Wohl der Kinder bedacht, diese nicht dem besten Pflegevater, sondern dem «am wenigsten [Kostgeld] Verlangenden» übergeben.

152 Steimer, Charitas, 10-11.

5. Akut stellt sich auch das *Suchtproblem*: Wein und Spiel ruinieren manchen Familienvater und bringen seine Angehörigen an den Bettelstab¹⁵³.
6. Soziale und religiöse Entwurzelung droht jungen *Fabrikarbeiterinnen*, welche vom Land in die Stadt ziehen und in der Industrie Arbeit suchen. Bei ihnen tritt zudem das Problem auf, daß sie oft sehr jung arbeiten gehen und nie eine hauswirtschaftliche Ausbildung erhalten¹⁵⁴.
7. Die Schweiz ist Drehscheibe eines *internationalen Mädchenhandels* und kennt selber das soziale Problem der *Prostitution*¹⁵⁵.

Zwei Jahre später, im Oktober 1898, beleuchtete der junge Kapuziner am «praktisch-socialem Kursus» in Zürich¹⁵⁶ die «sociale Frage unter der schweizerischen Kinderwelt» und «sociale Mißstände unter unserer Jugend»¹⁵⁷. Die beiden Referate deckten soziale Schäden auf, die meist in der materiellen Not wurzelten:

1. Akute Wohnungsnot und *prekäre Lebensverhältnisse* lassen Familien in viel zu kleinen Räumen zusammengepfercht schlafen. Gesundheitliche und soziale Schädigungen sind die Folgen. «*Aftermieter und Schlafgänger*» verschärfen die menschliche Not und bedeuten oft auch eine «*sittliche* Gefahr¹⁵⁸.
2. Arbeitende Mütter geben ihre Kleinen als «*Kost- und Pflegekinder*» in andere Hände, wo sie oft schlecht aufgehoben sind und mangelhaft ernährt werden. Die Sterblichkeitsrate der Kostkinder ist entsprechend hoch¹⁵⁹.
3. Materielle Not zwingt Eltern in Arbeiterfamilien, ihre Kinder zum *Betteln und Hausieren* anzuhalten¹⁶⁰.

153 Steimer, Charitas, 11-12.

154 Steimer, Charitas, 12-14.

155 Steimer, Charitas, 14-15.

156 Es handelt sich um den zweiten Kurs überhaupt, ermutigt durch «das gute Gelingen des ersten derartigen Kurses in Luzern, der von 276 Teilnehmern aus allen Ständen und Berufsklassen besucht wurde.» In Zürich referierten am 3.-7. Oktober 1898 der Jesuit Heinrich Pesch aus Köln über die christliche Gesellschaftsordnung, Nationalrat Caspar Decurtins über die Fabrikgesetzrevision, der Freiburger Professor Ruhland über die Agrarreform und Dr. Eberle über Berufsgenossenschaften. Steimer als fünfter Referent «sprach mit großer Sachkenntnis in zwei mit Beifall aufgenommenen Vorträgen» über die im folgenden zusammengefaßten Problemfelder. Nach ihm betraten das Rednerpult der Theologieprofessor Josef Beck zur Arbeiterseelsorge, Pfarrhelfer Meyer über katholische Sozialvereine, der Anwalt Ernst Feigenwinter zum Arbeiterrecht und schließlich der Stuttgarter Arbeitersekretär Erzberger über katholische Arbeiterverbände: Bericht in: «Schweizerische Pius-Annalen» 37 (1898), 179-180.

157 Rufin Steimer, Die sociale Frage unter der schweizerischen Kinderwelt oder sociale Mißstände unter unserer Jugend, Wohlen 1898.

158 Steimer, Sociale Frage, 2-8.

159 Steimer, Sociale Frage, 8-11.

160 Steimer, Sociale Frage, 11-12.

4. *Zigeunerkinder*, die sich nicht oder nur schwer in Schulen integrieren lassen, bleiben ohne Ausbildung und müssen «erzieherisch verlottern»¹⁶¹.
5. Wo die Heimindustrie blüht, werden Kinder zur Arbeit zugezogen und dabei oft über ihre physischen Kräfte gefordert. Sie arbeiten zu Hause bis tief in die Nacht, erhalten nicht selten schlechte Ernährung und nehmen durch die *Kinderarbeit* Schaden in ihrer körperlichen und seelischen Entwicklung¹⁶².
6. Es gibt Eltern, die ihre eigenen *Kinder prostituiieren*¹⁶³.
7. Ein eigenes Kapitel widmet sich der *Jugendkriminalität*, die als «eine Folge unserer sozialen Verhältnisse» «in rapider Weise Überhand nimmt». Steimer spricht sich vehement gegen den «modernen Polizeistaat» und Haftstrafen in Zuchthäusern aus und postuliert stattdessen die «Unterbringung jugendlicher Verbrecher in eine Zwangserziehungsanstalt»¹⁶⁴.

Die beiden Referate zeichnen sich durch Kompetenz, Anschaulichkeit und praktische Konsequenzen aus. Der Redner verdeutlicht die Probleme mit konkreten Beispielen, etwa anhand der Wohnungsnot in Genf, Zürich, Basel und Luzern. Er belegt seine Darlegungen mit statistischen Erhebungen und zitiert aktuelle Untersuchungen. Vergleiche mit der Situation in Frankreich, England und Deutschland weiten den Horizont, staatliche und private Lösungsversuche werden beurteilt und mit den Meinungen von Pädagogen und Soziologen konfrontiert. Der Kapuziner behandelt kein Problemfeld, ohne bestehende Initiativen aufzuzeigen und zu empfehlen. Wo solche fehlen, schlägt er selbst konkrete Handlungsmöglichkeiten vor.

Steimers frühe sozialen Reden zeigen uns einen Katholiken, der sich nicht nur intensiv mit den sozialen Problemen seiner Zeit beschäftigt hat, sondern von ihnen auch hörbar betroffen ist. Inständig und leidenschaftlich sucht er seinem Publikum die Dringlichkeit von Lösungen aufzuzeigen. Er appelliert an ihr katholisches Gewissen, das von menschlicher Not nicht unberührt bleiben darf. Er zeigt sich besonders besorgt von den Verhältnissen in der Diaspora, wo katholische Strukturen noch fehlen und wo die fortschrittliche protestantische Sozialhilfe zugewanderte Arbeiter zu Konversionen veranlaßte.

In den beiden sozialen Kursen von Luzern und Zürich und im kämpferischen Vortrag «über die Arbeiterfrage» hatte der junge Kapuziner die wesentlichen und dringendsten sozialen Problemfelder umrissen, die um die Jahrhundert-

161 Steimer, *Sociale Frage*, 12-13.

162 Steimer, *Sociale Frage*, 13-16.

163 Steimer, *Sociale Frage*, 17-18.

164 Steimer, *Sociale Frage*, 26-34.

wende nach einer Lösung riefen¹⁶⁵. Die hier behandelten Themen tauchten fortan immer wieder in Predigten und Referaten des Pioniers, dem die Sensibilisierung möglichst vieler Katholikinnen und Katholiken ein brennendes Anliegen war.

4.2. Sensibilisierung für die christliche «caritas»

Es «kämpft das 19. Jahrhundert einen Kampf in der sozialen Frage, wie ihn vielleicht noch keine Zeit geschaut. Die soziale Frage ist zur brennenden Thagesfrage geworden.» Die Katholiken «dürfen die Welt sich nicht selbst überlassen». Zur Lösung der sozialen Probleme beizutragen sei «Pflicht eines Jeden», der «am öffentlichen Leben der menschlichen Gesellschaft Anteil nimmt»¹⁶⁶. Rufin Steimer ließ diesem Appell am sozialen Kurs von Luzern (1896) klare und griffige Postulate folgen. Er sensibilisierte für sozial-karitative Tun, indem er über bereits bestehende Werke *informierte*, zur *Unterstützung* sozialer Institutionen *aufrief*, neue *Initiativen anregte* und auch *Forderungen* an Stimmürger, Behörden und Politiker stellte.

Der Kapuziner sprach in seinen Reden und Schriften das Wirken der Vinzenzvereine, der St. Anna- und Elisabethenvereine an, die in vielen Pfarreien karaktiv tätig waren¹⁶⁷. «Wir dürfen nicht ruhen [...], bis auch bei uns, wie in Frankreich, jede größere Ortschaft ihren Vinzenziusverein hat»¹⁶⁸. Er verwies auf das Wirken der «barmherzigen Schwestern» von Ingenbohl, die sich der Kranken annahmen und bereits eine eindrückliche Zahl von Armen- und Waisenhäusern führten¹⁶⁹. Er forderte zur Unterstützung des Seraphischen Liebeswerkes auf, das mit ersten Niederlassungen in St. Gallen, Luzern und Chur eben erst in der Schweiz Fuß gefaßt hatte¹⁷⁰, machte auf ein schon bestehendes katholisches Trinkerasyl aufmerksam¹⁷¹ und wies auf das erste Haus für

165 Die Rede zur Arbeiterfrage, zweifellos wiederholt gehalten, erschien in der Surseer Fassung gedruckt: Rufin Steimer, Über die Arbeiterfrage. Vortrag über das päpstl. Rundschreiben Leos XIII. im Arbeiterverein 'Harmonie' Sursee am 2. Mai 1897, Sursee 1897.

166 Steimer, Charitas, 1.

167 Steimer, Sociale Frage, 36, «Der Arbeiter», 2. Juni 1900. Zu den Vereinen Beuret, Soziale Bewegung, 29-33.

168 Steimer, Sociale Frage, 38.

169 Steimer, Charitas, 5. Wir erinnern uns, daß die beiden jüngsten Schwestern des Pioniers in eben jenen Jahren (1894 und 1896) in Ingenbohl Profefß ablegten. Sr. Engelharda sollte als «Armenmutter» wirken und Sr. Victoriana als «Kinder- und Armenschwester» im Einsatz stehen (Auskünfte von Sr. Canisia Mack, Generalarchivarin). Eine weitere Wettingerin namens Steimer (Tochter von Jacob und Agatha Steimer-Keller) folgte 1897. Sie nannte sich Sr. Alarina und wirkte in der Gemeinschaft als Lehrerin. Quelle: Ingenbohler Ordenszeitschrift Theodosia 1948/3.

170 Steimer, Charitas, 9 sowie Sociale Frage, 39.

171 Steimer, Charitas, 12.

gefallene Mädchen hin¹⁷². Er forderte das Anstellen von Gemeindeschwestern¹⁷³, das Einrichten von Kinderkrippen in den Städten sowie die Eröffnung von Mädchenhorten und Hauswirtschaftskursen für Fabrikarbeiterinnen¹⁷⁴.

Doch nicht nur karitative Werke und katholische Vereine, sondern auch der Klerus, die Behörden und Politiker hatten ihre Verantwortung wahrzunehmen: Steimer drängte die Pfarrer in den Städten, Probleme und Nöte der Arbeiterfamilien aufzuspüren und ihnen mit Rat und mit der Hilfe der Vereine zu begegnen. Der Klerus sollte gegebenenfalls auch Druck ausüben auf die Armenbehörden¹⁷⁵. Den Staat wiederum forderte der Referent auf, mit gesetzlichen Regelungen gegen Mißstände vorzugehen¹⁷⁶ und von sich aus soziale Institutionen zu schaffen¹⁷⁷.

An Versammlungen und in Predigten, an Vorträgen, als Mitredaktor des «Schweizer Katholik» und der «Frauenzeitung» sowie in gedruckten Schriften kam der «Apostel der Caritas»¹⁷⁸ immer wieder auf die soziale Frage zurück. Unermüdlich führte er dem katholischen Volk vor Augen, wo konkreten Nöten zu begegnen war. Der Kapuziner setzte dabei auf allen Ebenen an: Felder, wo *jede und jeder einzelne* handeln konnte, wo *Vereine* nötig waren, wo *Orden* soziale Werke führten und wo *Klerus* oder *Behörden* gefordert waren.

Eine wichtige Funktion in der breiten Information und gezielten Sensibilisierung für aktuelle Probleme hatten die «Charitasblätter» zu erfüllen, die der Kapuziner ab 1898 in der Verbandszeitung des Schweizer Pius- bzw. Katholikenvereins redigierte.

Im Jahr 1897 weiten sich die Annalen zu einer «Zeitschrift für die Vereine und Werke der christlichen Charitas in der katholischen Schweiz», wie ihr Untertitel nun besagt. Sie «werden jeweils eine Rundschau bringen über die bestehenden und entstehenden charitativen Werke und Vereine in un-

172 Steimer, Charitas, 15.

173 Steimer, Charitas, 5.

174 Steimer, Charitas, 10-14.

175 Steimer, Sociale Frage, 36-37.

176 Steimer, Sociale Frage, 15-16: Steimer nennt da die Kinderarbeit als Problem.

177 Steimer, Sociale Frage, 28-31: etwa Zwangserziehungsanstalten für jugendliche Kriminelle anstatt Haftstrafen.

178 Der Titel begegnet in der damaligen Presse in verschiedenen Versionen. So wird Steimer im Blatt «Der Arbeiter», 11. Juli 1903, ein «eifriger Apostel der christlichen Charitas» genannt; «Die katholische Schweizerin», 2. März 1928, ruft ihn im Nekrolog: «du großer Caritasapostel». Der Kapuziner Odorich Koch wird den Verstorbenen im gleichen Atemzug «als Caritasapostel» und «als Sozialpolitiker» bezeichnen: «Vaterland», 23. Februar 1928, 2. Blatt.

serem Vaterlande». Dazu sei, so die Redaktion weiter, «eine ausgezeichnete Kraft, der Hochw. Hr. P. Rufin, O.C. in Sursee, ein begeisterter Vorkämpfer für die Charitasbestrebungen in der Schweiz, gewonnen worden»¹⁷⁹.

Steimer schreibt in den Pius-Annalen 1897 zunächst einzelne und verstreute Beiträge zu Caritasfragen: so etwa ein Überblick über «Die christliche Charitas in der Schweiz», dann eine Standortbestimmung «Was thut der katholischen Charitas in der Schweiz vor Allem not?», im Sommer folgen Einladung und Bericht über «Die Sektion der christlichen Charitas an der Generalversammlung des schweizerischen Pius-Vereins in Freiburg» (24. August), eine Information über die «Internationale Mädchenschutzkonferenz in Fribourg» und schließlich der Artikel «Eine Lücke in unseren charitativen Anstalten», wo der Kapuziner sich für eine Anstalt für Epileptische einsetzt¹⁸⁰.

Ab 1898 erscheint in jeder Nummer der Annalen ein eigener Teil unter dem Titel «Charitas», bald erweitert zu «Charitas-Blätter» mit dem Vermerk: «redigiert von P. Rufin O.C. in Zug». Verschiedene Autoren informieren über aktuelle Initiativen und Probleme. Vorträge werden zusammengefaßt wiedergegeben, auf soziale Kurse und Kongresse im In- und Ausland hingewiesen, über Tagungen berichtet, Aufbrüche und Werke vorgestellt, einschlägige Bücher empfohlen und Vorbilder präsentiert - unter ihnen auch Florentini, «ein Held christlicher Liebe»¹⁸¹.

Ab Weihnachten 1900 nennt das Organ des Schweizerischen Katholikenvereins sich «Der Schweizer Katholik». Die «Charitas-Blätter» entfallen nun, denn Steimer rückt zum offiziellen Co-Redaktor auf und sorgt als solcher für regelmäßige Informationen und thematische Artikel zu Caritasfragen. Auf 1904 scheidet er aus der Redaktion aus, weil der neue Chefredaktor mit ihm über das Ausmaß der Caritasinformation nicht einiggeht¹⁸².

Ein gutes Sprachrohr des Kapuziners war und blieb die von ihm 1900 gegründete «Schweizer Katholische Frauenzeitung» mit verhältnismäßig breiter Caritasinformation. In der Folge seines gesundheitlichen Einbruchs mußte Steimer allerdings auch da kürzer treten¹⁸³.

179 Bericht in: «Schweizerische Pius-Annalen» 36 (1897), 3.

180 Die erwähnten Beiträge finden sich in: «Schweizerische Pius-Annalen» 36 (1897), 11-13, 26-28; 44-46; 145-145, 167-170; 186-188, 198-201.

181 «Schweizerische Pius-Annalen» 37 (1898), 52-55, 68-71, 80-88. Im ungezeichneten Beitrag könnte Steimer selbst sein persönliches Vorbild ehren.

182 Dazu Korrespondenz im StALU, PA 285/274 (und oben Anm. 123).

183 Steimer erscheint bis zum Eingehen des Blattes unter den Mitarbeitern: vgl. Katholische Frauenzeitung 6 (1906), Verzeichnis vor Nr. 1. Ab 1905 stammen selbst die Artikel zu Caritasfragen von anderen Autoren. Vom Luzerner Prediger könnte noch der Leitartikel «Bettagsstimmen am Frauenherz» in 5 (1905), 289-290 stammen.

4.3. Ein tatkräftiger Organisator

Rufin Steimer war ein Meister des Wortes, der durch seine Reden, Predigten und Schriften für sozial-karitatives Handeln sensibilisierte und motivierte. Er war aber ebenso ein Mann der Tat. Wo dringliche Initiativen liegenblieben, nahm er auch selbst solche in die Hand. Seine tatkräftige Entschlossenheit machten ihn auf dem sozialkaritativen Feld zum unbeirrbaren Organisator der ersten Stunde und zum Vater des Schweizerischen Caritasverbandes.

Bereits im September 1896 hatte der Schweizerische Piusverein an seiner Versammlung in Sursee eine «Statistik der Charitasbestrebungen» angeregt: ein Verzeichnis aller karitativen Anstalten und Vereine, welche «auf dem Boden der freien katholischen Liebestätigkeit stehen»¹⁸⁴. Die Anregung wartete jedoch vergeblich auf ihre Verwirklichung. 1897 erreichte der Kapuziner zunächst den Zusammenschluß der wichtigsten karitativen Organisationen in einer *ständigen Caritaskommission* des Piusvereins¹⁸⁵. Die Annalen berichten anlässlich der ersten Sitzung über ihren Zweck und die Zusammensetzung - wie auch über Steimers Nein zur Übernahme des Präsidiums:

«Am 28. Februar hat sich das schweizerische 'Charitas-Komitee' zum ersten Mal in Zürich im Gesellenhaus versammelt. Dasselbe stellt sich an die Spitze der gesamten charitativen Bewegung in der Schweiz und bezweckt nichts anderes als die Werke der christlichen Nächstenliebe zu fördern und zu organisieren. Die Mitglieder derselben werden vom Piusverein und gleichzeitig von dem Zentralkomitee der schweizerischen katholischen Arbeiter- und Männer-Vereine gewählt [...]. - Nachdem HH. P. Rufin, auf wiederholtes, einstimmiges Ansuchen des Komitee, die Wahl als Präsident entschieden ablehnte, wurde HH. Pfarr-Rektor Eberle als solcher gewählt. HH. P. Rufin mußte sich aber nolens volens gefallen lassen, das Vizepräsidium zu übernehmen [...]. Die erste Versammlung waren Stunden ernster Arbeit und zeugte dieselbe von Schaffensfreudigkeit und Begeisterung für die Sache der christlichen Charitas in der Schweiz» («Schweizerische Pius-Annalen» 37 (1898) 71-72).

Der Caritas-Kommission unterstanden namentlich die Vinzenzvereine und das Seraphische Liebeswerk wie die eben aufkommenden Mädchenbeschützvereine. Bereits im ersten Jahr ihres Bestehens gab sie die «Charitas-Blätter» heraus, die von Steimer redigiert fortan als Beilage der Vereinszeitung gedruckt wurden. Im Oktober 1898 zeigt sich der Vizepräsident sichtlich unzufrieden über das bisher Erreichte. Die Caritasarbeit sollte gezielter vom «Komitee» gefördert und koordiniert werden können:

«Am 5. Oktober kam das engere 'Charitas-Komitee' im Gesellenhaus, Zürich, zusammen. Der energisch wirkende hochw. P. Rufin teilt einige Desiderien mit; unter anderem spricht er den berechtigten Wunsch aus, daß die Charitasbestre-

184 Zit. aus dem Bericht im «Vaterland», 3. Juni 1899, Beilage.

185 Wyss, Caritasverband, 50.

bungen des Piusvereins in engerer Fühlung mit dem Charitas-Komitee gepflegt werden sollten»¹⁸⁶.

1899 unterstrich Rufin Steimer am Piusfest in Einsiedeln, der Generalversammlung des nationalen Vereins, mit einer feurigen Rede die «Notwendigkeit einer zielbewußten schweizerischen Organisation der Werke katholischer Liebestätigkeit»¹⁸⁷. Er forderte angesichts des verbreiteten Pauperismus eine entschiedene Förderung der katholischen Caritas und plädierte für einen eigenen, effizienten Caritasverband¹⁸⁸.

Im gleichen Jahr erschien der «*Schweizerische Charitasführer*»¹⁸⁹. Der Kapuziner hatte die Anregung des Piusvereins aufgegriffen und selber in mühsamer Recherchierarbeit ausgeführt. In einem ersten Teil stellt dieser Führer sämtliche karitativen Vereine, Anstalten und Stiftungen zusammen. Er umfaßt, nach Kantonen und Gemeinden gegliedert, die Waisen- und Armenhäuser, Altersasyle, Mädchen- und Lehrlingsheime, Spitäler, Erziehungsanstalten sowie die Asyle für Psychischkranke, Behinderte, «gefallene Frauen» und Trinker der katholischen Schweiz. Der Führer gibt Auskunft über Gründungsjahr, Platzzahl und Leitung der einzelnen Institutionen. Ein weiterer Teil verzeichnet die religiös-politischen und sozialen Vereine der katholischen Schweiz: 165 Piusvereine, 82 katholische Männer- und Arbeitervereine, 30 Gesellenvereine, 53 Jünglingsvereine. Erstaunlicherweise fehlen die verschiedenen karitativen Frauenvereine. Das Luzerner «Vaterland» würdigt den «Charitasführer» als wichtigen Schritt auf dem Weg «zur durchgreifenden Organisation unserer Charitas-Bestrebungen» und fügt stolz bei: «Einen solchen allgemeinen *Charitas-Führer* besitzt bis jetzt kein Land»¹⁹⁰. Was die katholische Presse und Steimer selbst verschwiegen, ist das drei Jahre zuvor erschienene protestantische Vorbild des katholischen Führers, eine umfangreiche Bestandesaufnahme über «Die Schweizer Einrichtungen und

186 «Schweizerische Pius-Annalen» 37 (1898), 201-204 (Charitas-Blätter), zit. 204.

187 Wyss, Caritasverband, 50.

188 Vgl. zum Ganzen den Bericht in: «Schweizerische Pius-Annalen» 38 (1899), 154-159, 174-179, 201-207. Steimer «spricht in begeisternder Weise über 'Katholizismus und Charitas'. Den vielfachen Wunden des verflachten Zeitgeistes, dem mächtig angeschwollenen Pauperismus der Gegenwart gegenüber hat die christliche Charitas ein großes Feld zu bebauen [...]. Auch die Schweiz pflegt viel Gutes, wie der 'Charitasführer' darthut, aber es muß besonders noch eine bessere Organisation geschaffen werden, um dadurch der katholischen Charitas einen größeren Aufschwung zu geben. Arbeiten wir im Geiste des seligen P. Theodosius [...]. Die Schaffung eines eigenen Charitasverbandes wäre sehr wünschenswert und ersprießlich. Die Resolution nach besserer Organisation wurde angenommen» (175).

189 Schweizerischer Charitasführer, hg. vom Schweizerischen Katholikenverein, Zug 1899. Steimers Führer leistete seine Dienste über den 1. Weltkrieg hinaus, bis ihn eine Neubearbeitung aus der Feder des damaligen Caritassekretärs und Dominikaners Räber ablöste: Irenäus Räber, Schweizerischer Caritasführer, Luzern 1922.

190 «Vaterland», 3. Juni 1899, Beilage.

Gesellschaften zur Fortbildung und Unterstützung der Armen» aus der Feder von Pastor Wilhelm Niedermann¹⁹¹.

Der Kapuziner trieb die gesamtschweizerische Organisation der «Werke der christlichen Nächstenliebe» tatkräftig voran. Seine Charitas-Blätter drängten im Herbst 1900 zu einem effizienteren «Charitasverband»:

«Seit einigen Jahren hat der schweizerische Katholikenverein den Werken und Bestrebungen der christlichen Charitas erhöhtes Interesse entgegengebracht. In seinem Schoße hat sich das schweizerische Charitaskomitee gebildet, in den 'Annalen' erschienen als Beilage die 'Charitasblätter'. Wenn auch manches Anregende und Nützliche wie z.B. die Herausgabe des 'schweiz. Charitasführers' zu Stande gekommen ist, so müssen wir doch in aller Bescheidenheit sagen, daß wir erst auf halbem Wege sind, und somit unter keinen Umständen stille stehen dürfen. Bevor wir als Sektion des schweizerischen Katholikenvereins einen schweizerischen Charitasverband besitzen, haben wir unser Ideal noch nicht erreicht. - Das Letztere zeigt sich immer mehr als ein unabwendbares Bedürfnis, damit mehr Einheit und zielbewußte Arbeit in unsere charitable Bewegung kommt.»

Der Autor, zweifellos Steimer selbst, setzt seine Hoffnung auf die Delegiertenversammlung im November und verspricht, «daß höchst wahrscheinlich in derselben ein ausführliches Programm samt Statutenentwurf vorgelegt wird»¹⁹². An der «ersten Delegiertenversammlung des Schweizerischen Katholikenvereins»¹⁹³ vom 12. November 1900 brachte der Kapuziner sein Postulat eines selbständigen Caritasverbandes dann auch wirklich vor:

«P. Rufin spricht von der *Notwendigkeit* einer ständigen Organisation der Charitasbestrebungen und redet einem *Charitasverband* nach dem Muster Deutschlands das Wort. Derselbe hätte die charitativen Kräfte zu sammeln und sie zu einem einheitlichen, planmäßigen Vorgehen anzuspornen» («*Annalen des Schweizer Katholikenvereins*» 39 (1900) 208).

191 Pfarrer Wilhelm Niedermann (1845-1906) veröffentlichte sein Werk 1896 im Auftrag der «Schweizerischen Gemeinnützigen Gesellschaft». Es führt 788 Institutionen hauptsächlich protestantischen Ursprungs auf. Olivier Fatio, Auseinandersetzungen und Aufbrüche innerhalb des Protestantismus, in: Ökumenische Kirchengeschichte der Schweiz, hg. von Lukas Vischer - Lukas Schenker - Rudolf Dellsperger, Freiburg - Basel 1994, 236-246, bemerkt dazu: «Beim Lesen dieses Werkes hat man den Eindruck, daß jede sozial schwierige Situation ein besonderes Werk hervorgebracht hat. Da stehen nebeneinander Werke zugunsten von Familien von Häftlingen, Hilfe für entlassene Gefangene, Volksbibliotheken in Wohnvierteln, Versicherungen für den Todesfall oder im Alter, Sparkassen, Volksküchen, handwerkliche Kurse für junge Männer, Gesellschaften zur Förderung der Heimarbeit durch Verleih von Strick- und Nähmaschinen, Waisenhäuser, Heime für junge obdachlose Mädchen, Krippen und Ferienlager, ganz zu schweigen von Krankenstationen und Altersheimen» (242). Ein Vergleich der beiden Führer macht deutlich, wie breitfächrig und weit entwickelt die protestantisch-städtische Sozialarbeit zu dieser Zeit bereits war.

192 «Charitas-Blätter», in: «*Annalen des Schweizer Katholikenvereins*» 39 (1900), 199.

193 Der Schweizerische Piusverein nahm 1899 im Zusammenhang mit seiner Statutenreform und programmatischen Neuerungen auch einen neuen Namen an. Dazu: Altermatt, Weg ins Ghetto, 236-237.



Abb. 5

Das Kapuzinerkloster Zug, wo Rufin Steimer von 1897-1901 als Stadtprediger, Schriftsteller, Redaktor und Caritaspräsident (ab 1901) stationiert war. (PAL FA II Zc)

In der Presse als «unverdrossener Vorkämpfer im Felde der Charitas»¹⁹⁴ gepriesen, entwarf Steimer auch die angekündigten Statuten für einen nationalen Caritasverband. Am 23. September 1901 bestätigte das Zentralkomitee des Katholikenvereins diesen Statutenentwurf an seiner Generalversammlung in Beckenried. Steimer wurde zum Präsidenten des eben gegründeten «Schweizerischen Caritasverbandes» gewählt und lehnte diesmal nicht mehr ab¹⁹⁵. Der Verband stellte eine Weiterentwicklung der Caritaskommission dar

194 Vgl. «Vaterland», 3. Juni 1899, Beilage.

195 Die Bezeichnungen der Gründung sind in der Fachliteratur nicht einheitlich. Dies erklärt sich mit der bewegten Geschichte der Organisation, die definitiv erst 1928 selbstständig wurde. Ich folge hier den zeitgenössischen Bezeichnungen, vgl. Caritasverband, Informationsbrief des Kommittees vom Dezember 1901: PAL Sch 4146.5; «Vaterland», 7. Juli 1903; «Zuger Nachrichten», 4. Juli 1903; «Der Arbeiter», 11. Juli 1903. Zur Geschichte: Wyss, Caritasverband, 49-56; Conzemius, Idee und Geschichte der schweizerischen Caritas, in: «Vaterland» vom 11. und 18. Dezember 1976; demnächst auch Oetterli (Anm. 146).

und war wie gewünscht als selbständige Sektion dem nationalen Katholikenverein eingegliedert¹⁹⁶.

Ähnlich wie der deutsche Caritasverband (gegründet 1897) und sein österreichisches Pendant (seit 1903)¹⁹⁷ entschloß sich auch die Schweizer Gründung dazu, regelmäßig Caritastage zu veranstalten und so die «planmäßige Förderung der christlichen Nächstenliebe» voranzutreiben¹⁹⁸. Am 1. Juli 1903 eröffnete Steimer als Verbandspräsident den *ersten schweizerischen Caritastag* in Zug. Die Referate und Verhandlungen dieser Tagung standen ganz im Zeichen der katholischen Frauen¹⁹⁹: «Bei der Organisation der Arbeiter sind wir Katholiken 30 Jahre zu spät aufgestanden. Setzen wir nun bei den Arbeiterinnen ein [...]»²⁰⁰. Die Dringlichkeit der Arbeiterinnenfrage erkennend, erörterten die Tagungsteilnehmer konkret die Förderung von Mädchenschutzvereinen und Mädchenheimen, die soziale Fürsorge für Arbeiterinnen und Dienstboten (mit Spar- und Krankenkassen) sowie die Gründung einer Trinkerinnenheilanstalt. Der Verbandspräsident trat selbst als Referent auf die Rednerbühne. Er stellte seine Idee einer «Schule für katholische Krankenpflegerinnen» vor: eine Initiative, die vor allem der Not der Krankenpflege auf dem Land entgegenwirken sollte²⁰¹. Drei Monate nach der öffentlichen Zuger Tagung lud P. Rufin am ersten «Schweizerischen Katholikentag in Luzern» zur Versammlung der Caritas-Sektion in die Kantonsschule²⁰². Während er selbst über die Sarner Initiative spricht, deren erster Pflegekurs in eben jener Woche begann, stellte sein Mitbruder Adrian Imhof das Seraphische Liebeswerk näher vor. Pfarrer Christian Peter postulierte erneut die Schaffung einer Trinkerinnenheilanstalt, Suzanne de Montenach erläuterte den Zweck des Mädchen-

196 Wyss, Caritasverband, 50; Ökumenische Kirchengeschichte der Schweiz, 259. Bericht über den Gründungsbeschluß: «Der Schweizer Katholik» 1901, Nr. 39, 2. Weitere Information über den «Schweizerischen Charitasverband» in: «Der Schweizer Katholik» 1902, Nr. 4, 2. Die Statuten werden abgedruckt in der folgenden Nr. 25, 5.

197 Zu den beiden Nachbarverbänden: Caritas und soziale Dienste (= Geschichte des kirchlichen Lebens in den deutschsprachigen Ländern seit dem Ende des 18. Jahrhunderts - Die katholische Kirche 5), hrsg. von Erwin Gatz, Freiburg i. Brg. 1997, 173-212 (Deutschland), 213-226 (Österreich).

198 «Vaterland», 7. Juli 1903.

199 Bereits im Vorfeld berichtet «Der Schweizer Katholik» 3 (1903) im von Steimer besorgten Caritasbereich über die vier Märznummern verteilt einen Artikel «Die praktische Ausübung der Charitas durch die Frauen an den Frauen» (Nr. 10, 2-3; 11, 2-3; 12, 2-3; 13, 2-3). Der «erste schweizerische Charitastag in Zug» von 1903 wird in einer Beilage zum «Schweizer Katholik» Nr. 26 vom 26. Juni 1903 angekündigt und vorgestellt.

200 So die Berichterstattung in: «Der Arbeiter», 11. Juli 1903.

201 Zur Entwicklung der Sarner Kurse siehe die fortlaufenden Informationen in der «Schweizer katholische Frauenzeitung» und im «Schweizer Katholik».

202 Zum Groß-Anlaß: Armin Imstepf, Die Schweizerischen Katholikentage 1903-1954. Geschichte, Organisation, Programmatik und Sozialstruktur (= Religion - Politik - Gesellschaft in der Schweiz 1), Fribourg 1987 (passim).

schutzvereins und der Luzerner Bibelprofessor Wilhelm Meyenberg²⁰³ beschloß die praktischen Referate mit einen Vortrag über «Die Heilige Schrift und Charitas»²⁰⁴.

1904 folgte ein weiterer Caritastag in Baden, Steimers engster Heimat²⁰⁵. Da «speziell die charitable Frauenthätigkeit» zur Sprache kommen sollte, waren diesmal auch Frauen zur nachmittäglichen Versammlung zugelassen²⁰⁶. Als Referenten traten Lorenz Werthmann vom Deutschen Caritasverband, der soziale Pfarrer Alois Scheiwiler und der Zürcher Redaktor Georg Baumberger ans Rednerpult. Während letzterer über die Fürsorge für weibliche Strafentlassene sprach, profilierte sich der Arbeitsekretär erneut «über die charitativen Aufgaben der Schweizer Frau». Der Präsident selbst ließ in seiner Rede und in der Einladung Werthmanns das Vorbild erkennen, das seine eigenen Initiativen geleitet hat:

Steimer wird vom Moderator eingeführt als «Pater Rufin, Präsident des Caritasverbandes, dessen Name ein ganzes Programm charitativer Tätigkeit bedeutete, für die er recht eigentlich der Motor bilden». Der Bericht fährt weiter: «P. Rufin verfasste zur Freude der Anwesenden Depeschen der Bischöfe von Basel und St. Gallen [...]. Er forderte dann Msgr. Dr. Werthmann, dessen verdienstvolles Wirken ihm die zündenden Funken zu eigener charitativer Tätigkeit geliehen, zum Worte auf.» Werthmann skizziert in der Folge die Vorgeschichte des Deutschen Caritasverbandes seit 1879, seine Gründung 1897 und seine wichtigsten Initiativen - darunter Zeitungen: ein Organ für Frauen mit «Die christliche Frau» und ein «Charitasorgan»²⁰⁷.

Steimers Schlußwort warb mit «heiliger Begeisterung» für ein «Zusammenspielen des Priesters, des Ordensmannes, der barmherzigen Schwester und des Laien» zur Lösung der «großen, ernsten Zeitfragen». Baden selbst sei ein historisches Vorbild dafür. Einst Mittelpunkt der Schweizergeschichte, werde die Caritas hier seit Jahrhunderten gelebt: Königin Agnes habe das Spital gegründet, Mönche von Wettingen als erste über die Versorgung von Waisenkindern geschrieben und die Badener hätten sich «durch Wohltun während allen Jahrhunderten ausgezeichnet»²⁰⁸. Mit seinem Erfolgsbericht über die Sarner Kurse, die unterdessen bereits 60 Töchter ausgebildet hatten und demnächst auch spezielle Lehrerinnenkurse planten, konnte der leidenschaft-

203 Meyer sollte Steimer zwei Jahre später als Präsident der reorganisierten Caritassektion ablösen. Zu seinem Wirken: Wyss, Caritasverband, 50-51.

204 Bericht in: «Der Schweizer Katholik» Nr. 41, 9. Oktober 1903, 2-5 (speziell 3).

205 Dazu: Wyss, Caritasverband, 50. Vgl. Berichte in: «Schweizer katholische Frauenzeitung» 4 (1904), 200, 201-203, 209-210.

206 Vgl. Einladung und Information in: «Schweizer katholische Frauenzeitung» 4 (1904), 192.

207 Bericht in: «Schweizer katholische Frauenzeitung» 4 (1904), 202.

208 Bericht in: «Schweizer katholische Frauenzeitung» 4 (1904), 210.

liche und tatkräftige Caritaspräsident in seiner Heimatstadt einen letzten Höhepunkt feiern. Denn 1905 war Steimer bereits nicht mehr Präsident. Er schreibt zu seinem Ausscheiden aus dem Präsidium der reorganisierten Caritassektion, kurz nach der Fusion des Katholikenvereins mit dem Verband der Männer- und Arbeitervereine²⁰⁹:

«Ich bin seiner Zeit als Präsident der Charitas-Sektion des Volksvereins zurückgetreten [...] aus dem Grunde, weil man dort mehr redete als praktisch arbeitete. Ich konnte überdies mit den leitenden Persönlichkeiten wie mit einem Dr. Pestalozzi nicht mehr einig gehen [...]. An meine Stelle kam dann Regens Meier»²¹⁰.

Steimers gänzlicher Rückzug aus dem Caritasverband nach dem Jahr seiner gesundheitlichen Krise und nach der umfassenden Neuorganisation der Stammlande- und Diasporaverbände zum SKVV geschah fließend. An der ersten Sitzung der neuen Caritassektion nimmt der Kapuziner noch teil, um im Folgeprotokoll aus dem Jahr 1907 dann zu fehlen²¹¹. Der Protokolleintrag vom November 1905 weist nicht nur in eine neue Phase von Steimers Pionierwirken voraus, sondern mag auch seine Enttäuschung über den Mangel an Mut und Tatkraft des neuen Vorstandes näher erklären:

Steimer berichtet an der konstituierenden Sitzung, so das Protokoll, «über die bisherigen Bestrebungen zur Versorgung Epileptiker. Wenn es eine Lücke giebt in der charitativen Tätigkeit der Schweiz, so ist es auf diesem Gebiete - denn die Erfahrung hat erwiesen, daß Epileptische nur in besonderen Anstalten untergebracht werden können. Da diese Anstalten die relativ theuersten sind, die es überhaupt giebt, wird der finanzielle Gesichtspunkt freilich nicht unerhebliche Schwierigkeiten bereiten». «Es wird beschlossen, die Vorarbeiten für Schaffung einer Anstalt für Epileptische dem Vorstande der Gesamtkommission zu überweisen». Steimer sah sich da dann offensichtlich allein gelassen²¹².

Tatsächlich erschöpfte sich die Arbeit der neuen Caritassektion im Volksverein nach außen darin, Kongresse ins Leben zu rufen²¹³. Sie erwachte, wie der

209 Die Fusion zum Schweizerischen Katholischen Volksverein (SKVV) erfolgte in mehreren Schritten und gelang zwischen Herbst 1904 und Mai 1905: Beuret, Soziale Bewegung, 203-219; Altermatt, Weg ins Ghetto, 299-329.

210 TB 2, 105. Bei den erwähnten Personen handelt es sich um Emil Pestalozzi-Pfyffer, Präsident des Katholikenvereins, dann Zentralpräsident des SKVV (zu ihm Altermatt, Ghetto, 248, 310-311) und um Subregens Wilhelm Meyer (zu ihm Wyss, Caritasverband, 50-51, sowie TB 2, 105-106).

211 Vgl. CAL, Protokollband I der Caritassektion 1905-1925. Die konstituierende Sitzung vom 13. November 1905 in Luzern wählt den Kapuziner noch in den fünfköpfigen Vorstand der neuen Sektion.

212 Ebda.; das Anliegen einer Epileptikerklinik wird Steimer erneut am Charitaskongreß 1911 vorbringen.

213 Der erste Schweizer Charitaskongreß von 1911 in Basel wird Steimer noch einmal als engagierten Referenten und weitsichtigen Diskussionsteilnehmer sehen, der zu konkreten Taten drängt.

Luzerner Historiker Conzemius bemerkt, erst nach dem Ersten Weltkrieg «aus ihrem Dornrösenschlaf»²¹⁴.

4.4. Eigene Initiativen

Das 1903 am ersten Caritastag in Zug vorgestellte Projekt einer *Krankenpflegerinnenschule* nahm schnell Gestalt an: Rufin Steimer realisierte es noch im selben Jahr zusammen mit dem Sarner Arzt Julian Stockmann²¹⁵. Vorgesehen waren Kurse in Sarnen von 30 Tagen Dauer, die alljährlich im Herbst stattfinden sollten und «worin die Teilnehmerinnen über Kranken-, Wochen- und [...] Kinderpflege soweit theoretisch und praktisch belehrt werden, daß ihnen die Pflege solcher Personen anvertraut werden darf»²¹⁶. Mit diesen Kursen begegneten die beiden Initianten einer echten Not. Denn es gab «auf dem Lande [...] sozusagen keine Krankenpflegerinnen» - abgesehen von Barmherzigen Schwestern aus Ingenbohl, die zwar an vielen Orten wirkten, deren Zahl aber bei weitem nicht ausreichte²¹⁷. Vorbild für das Projekt war die Institution eines Arztes in Deutschland, die jährlich gegen 300 Krankenpflegerinnen ausbilden konnte. Julian Stockmann eröffnete im Oktober 1903 den ersten Kurs für «weibliche Personen vom 18. bis 40. Lebensjahr»²¹⁸. Fortan fanden jährlich solche Pflegekurse statt²¹⁹. Nach Steimers Ausscheiden aus dem Caritasvorstand übernahm sein Nachfolger Subregens Meyer die Verantwortung für die Kurse. Eine erste Mitteilung im Dezember 1905 spiegelt ihren Erfolg wider: «Die vom ehemaligen Charitasverbande gegründeten und jetzt von der Charitassektion des SKVV weitergeführten Pflegerinnenkurse in Sarnen werden auch diesen Winter im gewohnten Rahmen abgehalten.» Der Kapuziner blieb seiner Initiative weiterhin verbunden und regte 1914 mit seinem praktischen Sinn eine Stellenvermittlung unter den ehemaligen Kursabsolventinnen an. Diese verschaffte jenen Schülerinnen, welche die Krankenpflege beruflich ausüben wollten, laufend Arbeit und Beschäftigung. 1928, als Rufin Steimer starb, hatten gegen 50 Sarner Kurse bereits über 1500 Krankenpflegerinnen ausgebildet²²⁰.

214 Conzemius, Caritas, 5.

215 Dazu Akten in PAL Sch 4146.6.

216 Bericht im «Vaterland», 10. Juli 1903.

217 Zit. ebda. Der ganze Artikel verteilt sich über die Ausgaben «Vaterland» 1903, Nr. 153, 155, 156.

218 «Vaterland», 10. Juli 1903.

219 Vgl. jeweilige Informationen in: «Der Schweizer Katholik» und der «Schweizer katholische Frauenzeitung».

220 «Die Woche im Bild» 5 (1927), 980.

Die zweite große Initiative, die der Caritasapostel selbst an die Hand nahm, war die Gründung der *psychiatrischen Klinik* in Oberwil. Sie beanspruchte zwischen 1906-1916 einen großen Teil seiner Kraft und seines sozialen Engagements. Die Realisierung und Entwicklung dieses seines eigentlichen Lebenswerkes wird im nächsten Abschnitt eingehender beleuchtet.

Weitere Initiativen Steimers blieben in den Ansätzen stecken, weil seine eigenen Hände durch die Konzentration auf Oberwil gebunden waren und weil es den verantwortlichen Stellen an Entschlossenheit fehlte. Ein erstes Projekt galt jugendlichen Verbrechern. 1898 hatte sich der junge Kapuziner in Zürich gegen Haftstrafen in Gefängnissen ausgesprochen: Jugendliche Delinquenten sollten aus pädagogischen Gründen in Erziehungsanstalten untergebracht werden. Mit der Umwandlung der Eremitenkongregation vom Luthernbad zu Krankenbrüdern wurde 1907 deren Kloster im Luzerner Hinterland frei. Steimer suchte nun die Kantonsregierung für die Umnutzung des Klosters «zu einer Anstalt für jugendliche Verbrecher» zu gewinnen²²¹. Der zuständige Regierungsrat von Schumacher²²² war aber «nicht so ganz für das Projekt» und lehnte den Kauf der Gebäude ab²²³. 1909, im Eröffnungsjahr der Klinik, unternahm Steimer einen zweiten Versuch: Der Kanton könnte Ausgaben sparen, wenn er seine verwahrlosten und kriminellen Jugendlichen aus den Anstalten von Aarburg, Sommerberg und Drogens in einer eigenen Anstalt zusammenzöge. Der Kapuziner erklärte sich bereit, die Erziehungsanstalt einzurichten, bestand aber auf einer Übernahme durch den Staat. Darauf ließ sich auch der neue Regierungsrat Sigrist nicht ein²²⁴.

Ebenfalls während der Bauphase der Klinik trat Steimer mit einem weiteren Projekt an den Bischof heran: Er teilte ihm im September 1908 mit, daß er «beabsichtige, in Luthern so bald als nur möglich eine *Blindenanstalt* einzurichten». Vorausgegangen waren bereits Kontakte mit der Regierung und Beratungen mit dem Präsidenten des Schweizerischen Blindenfürsorgevereins. Interessant erscheint die betont politische Motivation dieser Initiative: Sie dränge sich auf, da «man im Kanton Luzern von radikaler Seite das ganze Blindenwesen an sich reiße und unsere katholische Leute nichts mehr dazu sagen könnten.» Der Bischof reagierte vorsichtig positiv: «Sr. Gnaden stimmten freudig bei: doch zuerst noch Zug und dann das neue Projekt. - Deus pro-

221 TB 1, 31; PAL Sch 811.7. StALU.

222 Edmund von Schumacher (1859-1908), Regierungsrat ab 1888, Vorsteher des Baudepartements: HBLS 6, 258.

223 TB 1, 43.

224 Handschriftliche Notizen des Provinzials Alexander Müller unter dem Titel «Rufiniana»: PAL Sch 812.2. Spärliche Akten zur Luthernbad-Angelegenheit in: StALU Akt 49/213. Zu Jakob Sigrist (1869-1935), Regierungsrat ab 1908 und zunächst Vorsteher des Justizdepartements: HBLS 6, 365; Wilh[elm] Schnyder, Dr. Jakob Sigrist, Regierungs- und Ständerat, [Luzern 1935].

videbit!»²²⁵ Die Entwicklung in Oberwil und ein Bundesratsentscheid bereiteten solchen Projektideen dann aber ein ernüchterndes Ende²²⁶.

Eine letzte Initiative, die Steimers pastoralen Weitblick und soziales Gespür zeigt, galt den *Gastarbeitern* in der Deutschschweiz. Bereits 1898 beschäftigte die «Pastoration der italienischen Arbeiter» als Problem den Zentralvorstand des Piusvereins²²⁷. Während sich der deutsche Caritasverband die Italienerseelsorge zu einem Herzensanliegen machte, blieb sein Schweizer Pendant darin passiv²²⁸. Ein weiterer Zufluß von Gastarbeitern aus dem Süden verschärfe den seelsorgerlichen Handlungsbedarf. Der Kapuziner schritt auch hier schließlich im Alleingang zur Tat. Seine Initiative fiel in eine zunehmend fremdenfeindliche Situation. Die expandierende Wirtschaft mit ihrem Bedarf an Arbeitskräften hatte den Ausländeranteil im Land auf 15% der Gesamtbevölkerung erhöht. Wachsende Angst vor dem «Fremden» führten in eben diesen Jahren zu «empfindlichen Spannungen»²²⁹. Nach intensiver Beschäftigung mit der Situation der Italienerkolonien, die an einigen Orten in der Schweiz schon mehrere Hundert Köpfe zählten, arbeitete der unermüdliche Kapuziner «einen ganz genauen Organisationsplan aus»²³⁰. Bereits am Caritastag in Baden 1904 hatte Steimers Freund und deutscher Amtskollege Werthmann dargestellt, wie sein Caritasverband die «Italienerpastoration» an die Hand genommen hatte. In den größeren Schweizer Städten waren in jenen Jahren die ersten Seelsorgestationen für italienische Gastarbeiter entstanden, getragen von Salesianern und den Schwestern Bonomellis²³¹. Die Italienerpastoral hatte erst um die Jahrhundertwende eingesetzt, erfolgte nur punktuell und beruhte bisher auf der «Initiative italienischer Bischöfe, Priester und Laien». Zürich ging 1897 mit einem ersten ständigen Italienerseelsorge voran und konnte die Missionsstation 1906 zur Pfarrei erheben. In Luzern, St. Gallen, Brig, Rorschach und Schaffhausen entstanden ab 1905 Arbeitersekretariate von Bonomellis *Opera di assistenza agli Italiani emigrati*. Zunächst

225 TB 1, 103; Korrespondenz Steimer-Stammmer vom Sommer 1907: BiASO A 1354.

226 Dazu das folgende Kapitel.

227 Vgl. Bericht über dessen Sitzung vom 4. Januar in Luzern: «Schweizerische Pius-Annalen» 38 (1898), 9.

228 Lorenz Werthmann referierte 1904 am Caritastag von Baden, wie sein deutscher Verband die «Italienerpastoration» an die Hand genommen: Bericht in: Schweizer katholische Frauenzeitung 4 (1904), 202. Steimer versprach sich von der Rede seines eingeladenen Freundes zweifellos Impulse für die Schweizer Caritas.

229 Vgl. Hans-Ulrich Jost, Bedrohung und Enge (1914-1945), in: Geschichte der Schweiz - und der Schweizer, hg. von Beatrix Mesmer. 3, Basel - Frankfurt am Main 1983, 101-189, 113 (= «Die Ausländer in der Schweiz»).

230 TB 2, 93-96. Der Plan scheint leider nicht mehr auffindbar zu sein.

231 Pierre Louis Surchat, Gastarbeiterseelsorge in der Schweiz, in Kirche und Muttersprache. Auslandsseelsorge - Nichtdeutschsprachige Volksgruppen (= Geschichte des kirchlichen Lebens in den deutschsprachigen Ländern seit dem Ende des 18. Jahrhunderts - Die katholische Kirche 2), hrsg. von Erwin Gatz, Freiburg i. Brg. 1992, 223-225.

von Ordensfrauen betreut, leisteten diese «nicht nur Seelsorge, sondern auch Sozialarbeit»²³². Es handelte sich um zwei Herzensanliegen Steimers, die ihn mitten in den schwierigen Kinderjahren seiner Klinik aktiv werden ließen. Er ergriff 1911 die Initiative, als der SKVV und ihre Sektionen passiv blieben und sich die Gastarbeiterzahl zugleich von Jahr zu Jahr sprunghaft erhöhte. Nachdem er die Situation der Italienerkolonien studiert hatte, folgte der Pionier auch hier dem Beispiel Werthmanns und wandte sich an Bonomelli²³³. Der deutsche Caritaspionier hatte bereits vor 1900 an Katholikentagen wie beim italienischen Episkopat für das Anliegen geworben, den Cremoneser Bischof dafür gewonnen und dessen neugegründete «Opere» nach Deutschland geholt. Gemeinsame Zusammenarbeit des einheimischen Schweizerischen Katholischen Volksvereins (SKVV), dem für Zürich zuständigen Ortsbischof und Bonomellis Werk sollte auch bei Steimers Initiative zum koordinierten und entschlossenen Sammeln der italienischen Diaspora führen. Steimer knüpfte deshalb Kontakte mit den Bischöfen Geremia Bonomelli selbst und Georg Schmid v. Grüneck²³⁴ in Chur. Auch der Präsident des SKVV, Emil Pestalozzi-Pfyffer, und Kardinal Mariano Rampolla²³⁵ erhielten entsprechende Schreiben von Steimer. Sein Plan einer organisierten und effizienten Italienerpastoral verschwand aber rasch in den Schubladen der betreffenden Instanzen und der Vorstoß verhallte erfolglos. Möglicherweise lag ein nicht unwesentliches Problem darin, daß die Opere von Bonomelli in jener Zeit nicht nur von Sozialisten, sondern auch katholischen Integralisten angefeindet und in Verruf gebracht wurden, so daß Steimers Initiative sowohl in Italien und im Vatikan wie auch in Chur ohne Resonanz blieb. Was das Gastarbeiterproblem betraf, sollte mit dem Kriegsbeginn drei Jahre später eine massive Abwanderung der Italiener Richtung Heimat einsetzen, so daß in der Folge auch bereits bestehende Stationen geschlossen werden mußten²³⁶. Die Initiative zeigt jedoch, daß die Aufmerksamkeit für Lücken im nationalen Netz der Sondergesell-

232 Zitate ebda. 224-225.

233 Der katholisch liberale Bischof von Cremona, Geremia Bonomelli (1831-1914), war ein überaus aktiver und vielgelesener Publizist. Mit Giovanni Battista Scalabrin (1839-1905) befreundet, engagierte auch er sich in der Emigrantenseelsorge. Seine «Opera di Assistenza agli emigrati italiani», 1900 gegründet, folgten Gastarbeitern zu den größeren Bahn-Tunnelbauten in die Schweiz und «svolse attività particolarmente intensa presso gli operai dei trafori del Sempione (1903), del Loetschberg (1907) e di Vallorbe, Moutiers e Olten (1910)» (zit. mit Korrektur der fehlerhaften Ortsangaben): Francesco Malgeri, Bonomelli, in: Dizionario Biografico degli Italiani. 12, Roma 1970, 302. Zur Person des sozialen Bischofs: Carlo Bellò, G. Bonomelli vescovo di povera santa Chiesa, Brescia 1975. - Zu Werthmanns Bemühungen um die Italienerpastoral: Erwin Gatz, Seelsorge an nichtdeutschsprachigen Arbeitswanderern im Deutschen Reich bis zum Ende des Ersten Weltkrieges, in: Gatz, Kirche und Muttersprache, 199.

234 Georg Schmid von Grüneck (1851-1932) war Bischof von Chur 1908-1932: Biographische Kurznotizen in: HS I/1, 504. Als Churer Bischof war er zuständig für den Kanton Zürich, wo mit der fortgeschrittenen Industrialisierung besonders große Italienerkolonien entstanden waren.

235 Mariano Rampolla del Tindaro (1843-1913), Vertrauter Leos XIII. und Staatssekretär seit 1887: ²LThK 8, Freiburg 1963, 985-986.

236 Surchat, Gastarbeiterseelsorge, 225.

schaft und die Organisationsfreude des sozialen Pioniers bei allen Sorgen in Oberwil anhielt.

Ebenfalls 1911, fünf Jahre nach seinem Ausscheiden aus dem Caritaspräsidium, trat Steimer in Basel noch einmal als umsichtiger und «feuriger» Pionier²³⁷ ins Rampenlicht: Nachdem er «das Wirken der katholischen Orden und Kongregationen im Dienste der Caritas» näher beleuchtet hatte, schloß der Redner mit einer Reihe konkreter Postulate, die einer Lösung harrten: Städtische Nachtasyle für Männer, eine Anstalt für Epileptische, eine «weibliche Anstalt für Trinkerinnen», die Sorge für Italienerkinder «in unseren Städten» sowie die Sorge um behinderte Kinder, schließlich «eine katholische Blindenanstalt» sowie - ein altes Anliegen Steimers und noch immer nicht erfüllt - eine geeignete Fürsorge «für jugendliche Verbrecher und jugendliche entlassene Sträflinge»²³⁸. Das eigene, riskante und schwierige Projekt einer Nervenklinik zwang den Pionier seit 1906, seine Kräfte zu konzentrieren. Es hinderte den ehemaligen Caritaspräsidenten aber nicht, die sozialen Nöte landesweit im Blick zu behalten und das katholische Volk weiterhin zu gemeinsamen karitativen Werken anzuspornen.

(Fortsetzung Teil 2 folgt in Heft 2, Herbst 1997; Inhalt: 5. Klinikprojekt «Franziskusheim» und Zeit in Oberwil; 6. Rückkehr ins Kloster und letzte Lebensjahre)

237 So Wyss, Caritasverband, 49-56, im kurzen Rückblick auf die Schweizer Caritasgeschichte: «Am 13./14. September fand in Basel der erste Schweizerische Caritaskongreß statt. Wieder sprach der Feuergeist P. Rufin, der inzwischen an den Ufern des Zugersees das Nervensanatorium 'Franziskusheim' [...] gegründet hatte» (51). Steimers begeisternde Rede ist abgedruckt in: Alphons Hättenschwiler (Hg.), Der I. Schweizerische katholische Charitas-Kongreß. Gedenkblätter, Stans 1912, 26-47.

238 Ebda. 45-46.

Un franciscain suisse à redécouvrir: Le P. Léon Veuthey (1896-1974) - Un savant cordelier du Bas-Valais

par Michel Veuthey

Vanitas vanitatum

«Les religieux dédaignent ces vanités-là», avait répondu naguère le Père Léon à mon frère Germain, qui voulait supputer les chances de son oncle à recevoir un jour un de ces titres honorifiques et pompeux que la Curie romaine accorde à ses fidèles serviteurs. Peut-être me ferait-il aujourd'hui la même réponse, si je pouvais lui demander son avis sur la perspective d'un article consacré à sa mémoire. Ce n'est donc pas une éventuelle gloire posthume que viseront mes propos, car je préfère centrer ces quelques pages sur ce qui, dans la vie et l'œuvre du P. Léon, peut aider les lecteurs dans leur marche spirituelle. Je répondrai mieux ainsi aux préoccupations pédagogiques qui ont animé son action durant sa vie.

La fuite des vanités mondaines ou intellectuelles me paraît être précisément la première leçon que le P. Léon nous ait laissée, qu'il s'agisse de sa vie imprégnée de simplicité et de vérité, ou de son œuvre écrite, toute consacrée à livrer à ses lecteurs les précieuses découvertes de son expérience spirituelle et de sa réflexion.

Son *Journal de noviciat*¹, publié à la fin de l'année dernière par les Editions Saint-Augustin, à Saint-Maurice, constituera un moyen particulièrement adéquat pour nous permettre de cerner sa personnalité, au cours de cette année décisive qui vit mûrir son engagement définitif dans la vie religieuse. Toute la personnalité du P. Léon y apparaît déjà, dans la franchise de prises de conscience successives, au gré des découvertes que le déroulement des jours pouvait lui apporter.

1. Survol d'une vie

1.1. Une jeunesse studieuse

Clovis Veuthey - c'était le nom de baptême du P. Léon - naquit à Dorénaz, dans le Bas-Valais, le 3 mars 1896. Avant-dernier d'une famille de sept enfants - six garçons et une fille - , il vécut son enfance dans son village natal, partageant son temps entre l'école - qui ne durait alors que six mois par an - et la vie paysanne. Ses parents étaient agriculteurs, mais son père Jean-Pierre ma-

1 Père Léon Veuthey, *Journal de noviciat*, Saint-Maurice 1996. [= Journal].



III. 1
Maison natale du P. Léon Veuthey à Dorénaz VS. (Photo Vérène Simonazzi-Morisod)

nifesta des dons multiples dans divers domaines, puisqu'il fut secrétaire communal et exploita une ingéniosité peu commune dans la construction de systèmes de transport par câble, pour véhiculer jusqu'à la plaine les arbres coupés dans les forêts de la montagne voisine.

Certains de ses frères, ainsi que sa sœur, continuèrent la tradition familiale, l'agriculture restant pour eux l'activité principale, ou du moins une occupation accessoire importante. Trois de ses frères s'engagèrent dans les chemins de fer. L'instituteur de Dorénaz, Théophile Balleys, sut repérer les dons intellectuels du jeune Clovis et son sens pédagogique. Il l'encouragea donc à se présenter à l'Ecole normale de Sion, que l'Etat du Valais avait confiée à la congrégation des Marianistes.

C'était en 1911. Tout se passa bien jusqu'au jour où la santé du jeune étudiant suscita de vives inquiétudes. En avril 1913, une grave affection pulmonaire le



III. 2
La famille Veuthey; Clovis (P. Léon) se trouve au second rang, le second en partant de la gauche; deux de ses frères manquent. (Photo Documentation Michel Veuthey)

force à interrompre ses études. Le médecin n'autorise même pas son transfert à l'hôpital, tant son état lui semble précaire. C'est donc sa mère, qui, abandonnant sa famille, vient soigner le jeune malade à l'infirmérie de l'école. Dès que le médecin l'y autorise, Clovis rentre dans son village, et va passer quelques mois de convalescence dans un alpage, à la Giète, cette Giète où il reviendra si volontiers plus tard pour ses quelques jours de vacances annuelles.

1.2. *De l'étudiant à l'enseignant*

Les études avaient été courtes! Malgré cela, dès l'automne 1913, Clovis Veuthey est appelé à donner quelques leçons aux jeunes de son village ayant dépassé l'âge de la scolarité, mais devant se soumettre à ce qu'on appelait les «cours complémentaires». Le sens pédagogique du jeune instituteur fut apprécié, même si certains de ses élèves étaient plus âgés que lui!

En automne 1914, il est choisi pour enseigner dans le hameau de Miéville, dépendant de la commune de Vernayaz, située en face de Dorénaz, sur la rive gauche du Rhône. Là encore, les résultats sont positifs, et la commune de Dorénaz le rappelle l'année suivante, en 1915, pour enseigner d'abord dans le petit village d'Allesse, situé entre Dorénaz et la Giète, puis à Dorénaz, dans l'école principale de la commune.

En 1919, les chanoines de l'Abbaye de Saint-Maurice, qui desservait la paroisse d'Outre-Rhône, formée des villages de Dorénaz et de Collonges, lui proposent de remplacer un de leurs professeurs au Collège Saint-Charles de Porrentruy, dans le Jura suisse, engagement qui favorisa sans doute la découverte de sa vocation religieuse.

J'ai rencontré naguère plusieurs de ses anciens élèves. Tous se rappelaient la clarté de son enseignement, la fermeté de sa discipline, mais surtout sa bonté. L'un d'eux, Sylvain Maquignaz, originaire d'Allesse, affirmait volontiers qu'il n'aurait jamais quitté son village et serait devenu berger de chèvres, sans les conseils judicieux de son maître, qui l'amenèrent à poursuivre ses études et à devenir un journaliste apprécié. Grâce à lui, nous connaissons diverses anecdotes savoureuses de cette époque. Il relate par exemple le retour des jeunes élèves de Collonges à Allesse - deux bonnes heures de marche, dont une sur un chemin en pente raide -, retour interrompu par une halte dans un petit restaurant: les élèves purent y apaiser leur soif et leur faim d'adolescents, grâce à la générosité de leur maître, dont les revenus, pourtant, n'étaient sans doute pas énormes ... Chez un autre ancien élève, Pio Darioly, devenu plus tard professeur de piano au Conservatoire de Sion, le visage s'illuminait à la pensée du jeune professeur du Collège Saint-Charles, qui lui avait révélé tant de richesses intellectuelles.

Dans une époque où la durée limitée de la scolarité et la précarité des moyens pédagogiques contraignaient les enseignants à suivre un programme souvent austère et exigeant, Clovis Veuthey savait apporter des sources d'ouverture bienvenues, notamment en initiant ses élèves à des matières réservées alors à des études plus spécialisées, comme la botanique: il éveillait ainsi chez les jeunes l'amour et le respect de la nature, plusieurs dizaines d'années avant que l'on ne parle d'écologie dans la presse ou de «tendance verte» en politique! J'y vois surtout le signe de l'esprit franciscain du futur P. Léon.

1.3. La découverte de l'amour

Dans son *Journal de noviciat*, le jeune religieux évoque son expérience de l'amour humain, l'amour d'une jeune fille qui, le jour de leur première communion - qui se faisait alors au cours de l'adolescence - avait récité au nom de tous la consécration à la Sainte Vierge. Il l'appelle «l'ange de mon adolescence». «A dix-huit ans», précise-t-il, «elle s'est envolée dans les pâturages du divin Epoux»².

Quelques jours plus tôt, il avait déjà évoqué cet être disparu, en des mots à peine voilés: «La tempête de la nuit avait épargné des pétales sur la terre détrempée. Une rose arrachée de sa tige gisait sur le buis d'une bordure d'allée.

² Journal, 32.

Je la relevai délicatement. Des souvenirs d'enfance se réveillaient en moi. Mes yeux se mouillaient. Pourquoi? Je ne le sais. Peut-être le souvenir d'une autre rose détachée...»³.

Cette expérience - dont il ne nous parla évidemment jamais, faut-il le préciser? - fut sans doute importante pour l'équilibre de son existence, éveillant en lui cette affectivité que l'austérité du couvent et la rigueur de la vie intellectuelle auraient peut-être contenue dans des limites trop étroites.

1.4. *La vocation franciscaine*

Les années 1919-1920 furent pour le jeune professeur une période assez mouvementée. Il sentait l'appel de Dieu, mais d'une manière encore assez confuse, et son être opposait à cette vocation naissante de multiples obstacles. Son Journal évoque cette période troublée:

«On m'avait bien parlé de l'état ecclésiastique. Mais j'avais à cette époque une profonde répulsion pour l'habit religieux. Amour de la liberté; préjugés contre les prêtres par suite de mauvaises lectures. Mon esprit d'indépendance me représentait la soutane comme un joug insupportable. Et j'exprimais mon horreur contre toute contrainte sociale, militaire ou religieuse par cette phrase lapidaire: tout uniforme est un esclavage»⁴.

Je ne sais comment il avait connu l'existence à Zurich d'un jésuite valaisan, le P. de Chastonay, qui joua un rôle décisif dans son choix. Le *Journal de noviciat* revient plusieurs fois sur ces mois difficiles, riches d'élan et d'hésitations, et qui aboutirent au choix définitif. Après «dix jours de luttes, [...] d'espoir et de doute»⁵, après avoir erré à Zurich, à Lucerne et à Fribourg, c'est dans cette ville qu'il acquiert la certitude que la vie religieuse est bien faite pour lui, après avoir assisté aux vêpres chez les cordeliers.

C'est le 5 octobre 1921 - au lendemain de la fête de St-François, précise-t-il, qu'il quitte définitivement son pays.

«Le sacrifice est accompli. Je quitte famille, patrie, rêves, affections, tout, pour répondre à un appel d'abord lointain puis de plus en plus pressant: des morts, des illusions fauchées, des angoisses, des tristesses; besoin du grand, du beau, de l'idéal, de l'infini, douces délectations de musique claustrale, de lentes psalmodies; puis la main de Dieu qui vous écrase et brise les dernières résistances. Des larmes, puis, le sacrifice accompli, joie, immense paix qui ne laisse plus de place au doute. Don de soi complet, absolu»⁶.

3 Journal, 31.

4 Journal, 103.

5 Journal, 104.

6 Journal, 19.

Le voilà donc engagé dans l'ordre des Frères mineurs conventuels, les cordeliers, comme on les appelle familièrement. Certains s'étonnèrent de ce choix: qu'il sentit une vocation franciscaine, nul n'en doute; mais il aurait très bien pu opter pour les capucins, qu'il connaissait bien en Valais. Peut-être ceux qu'il connaissait, étaient-ils trop engagés dans un ministère en milieu rural pour manifester des intérêts intellectuels qui pussent correspondre aux besoins du futur franciscain? Les jeunes cordeliers suisses devant accomplir leur noviciat en Allemagne, ce départ fut un déchirement supplémentaire: peut-être cet argument joua-t-il un rôle? Il ne nous le dit pas, mais cette année passée en Bavière, à Schwarzenberg, nous est bien connue, puisqu'il a pris soin de noter presque quotidiennement ses réflexions et ses impressions.

1.5. *Le Journal de noviciat*



III. 3
Le novice Léon Veuthey. (Archives du Couvent des Cordeliers de Fribourg)

Quand parut, en 1975, quelques mois après sa mort, la version italienne du *Journal de noviciat* du P. Léon, nous en fûmes tous surpris, car jamais il ne nous en avait parlé. Nous étions surtout étonnés qu'un religieux des années 20 ait pu livrer ainsi le récit quasi journalier des événements de sa vie, l'évolution de ses sentiments, le cheminement de sa réflexion sur la vie religieuse. Un tel retour sur soi nous intriguait surtout de la part d'un religieux dont nous avions tous constaté l'exceptionnelle discréetion, le souci constant de parler de lui le moins possible. Les voies du Seigneur sont mystérieuses. Sans vraiment comprendre l'origine de cette démarche, nous ne pouvons que nous en féliciter, car ce texte nous permet de cerner, mieux que nos souvenirs, la personnalité du P. Léon.

L'entrée au couvent représente à la fois une mort et une résurrection:

«Pas une larme. Nous avons fait tout cela le sourire aux lèvres, sourire qui n'était qu'un reflet de l'immense bonheur que nous a procuré ce jour béni et inoubliable.

Jour de mort et de résurrection. Aurore d'une vie nouvelle, pour l'idéal, pour l'amour, pour le Christ. Vie de dépouillement, de pauvreté, d'abandon à la volonté de Dieu sur les traces du Poverello [...].⁷

Le jeune novice connaît malgré tout des moments de nostalgie. Même s'il a choisi librement un ordre qui l'éloigne de son pays, l'exil lui pèse, et il évoque souvent les moments où son imagination, lourde de souvenirs, le ramène à sa patrie:

«Mon premier dimanche au noviciat. Un beau soleil m'invite à descendre au jardin. Les cloches sonnent dans les campagnes [...]. L'appel de Jésus à tous ses fidèles [...]. Des églises s'emplissent; là-bas, dans mon pays, des visages, des souvenirs [...]».⁸

«Et l'on sent pourtant planer le silence du soir, un silence plein de mélancolie qui vous étreint l'âme et vous fait rêver. La patrie lointaine. D'autres soirs, d'autres rires, d'autres chants. Les scènes passées se dessinent avec une troublante précision [...]».⁹

Mais son engagement est évidemment plus fort que la nostalgie. Deux voies s'ouvrent à lui pour progresser dans la vie religieuse:

«Où est le chemin de la perfection? Est-ce l'amoureux abandon à Dieu, la prière, la bonté, le simple accomplissement de sa tâche quotidienne, ou bien plutôt la vie austère, ascétique, pleine de macérations, de jeûnes et de disciplines?».¹⁰

Face à ce dilemme, il prie, il scrute la vie des saints, il interroge son maître des novices. Celui-ci paraît avoir été un homme de sagesse et de bon sens, car il interdit à son jeune frère les mortifications physiques et les privations de nourriture, trop néfastes pour sa santé fragile. Ses hémoptysies l'ont repris et la voie de la perfection ne peut décidément pas passer par les pénitences physiques. Citant Saint-François, «qui défendit sévèrement tous les instruments de pénitence et qui ne voulut point d'autre règle que l'Evangile et point d'autres mortifications que celles de la pauvreté, du dépouillement complet et de l'abandon au bon plaisir de Dieu», le futur P. Léon résume ainsi sa solution:

«Prier. Aimer. Cultiver la bonté. Se sanctifier dans les petites choses et être prêts à accepter les grandes quand Dieu nous les enverra».¹¹

7 Journal, 29.

8 Journal, 33.

9 Journal, 81.

10 Journal, 49.

11 Journal, 51.

Il revient souvent sur ce thème, résumant sa règle de vie en affirmant que «la sanctification n'est pas un élan dans la divinité, mais une marche pas à pas sur la terre, les yeux levés au ciel»¹².

Pédagogue pour lui-même comme il le fut et le sera pour les autres, il définit ce qu'il appelle son «règlement de perfection»:

«1er point: Accomplir ponctuellement mais sans inquiétude et sans vain scrupule tous les devoirs de mon état.

2ème point: Pour le reste, m'abandonner à Dieu, attendre, écouter et suivre ses impulsions au jour le jour»¹³.

On ne sera pas étonné de le voir insister sur l'importance du silence. Dès son arrivée à Schwarzenberg, il souffre de ne pas les trouver, ses confrères, plus jeunes que lui, n'éprouvant pas autant que lui cette soif de paix et de recueillement:

«Les jeunes gens rient et parlent très fort. Trop fort pour moi: j'avais si souvent rêvé au profond silence des cloîtres, aux heures méditatives où la pensée s'envole vers l'infini [...]»¹⁴.

La vie commune est parfois difficile à vivre, quand on aspire comme lui à la méditation. «Il y a des heures, des heures de récréation surtout, qui sont longues. Les jeux, les vaines causeries sont sans attrait et laissent du froid dans l'âme»¹⁵, note-t-il le 1er février. Un peu plus tard, l'épreuve est évoquée avec encore plus de force:

«O chambre commune, avec ton air de renfermé et tes longues heures de vie commune dont parle *l'Imitation: Vita communis maxima poenitentia*. L'on veut du silence, l'autre cause. L'on veut causer, il faut se taire. Et tous les tics, les agacements qu'il faut supporter! Cela vous irrite les nerfs, vous cause des tempêtes intérieures. Et cependant, il faut tout supporter, il faut se taire. Il ne faut point se fâcher. Et, quand la tentation est trop forte, l'on ferme les yeux, l'on se bouche les oreilles et l'on essaie de sourire. Oh! la chambre commune, la belle école de la victoire sur soi-même!»¹⁶

Mais, même quand la vie est difficile, la joie intérieure et la paix restent intactes. «La surface peut, par instants, être agitée, mais le fond qui repose en Dieu

12 Journal, 115.

13 Journal, 109.

14 Journal, 21.

15 Journal, 70.

16 Journal, 76.



III. 4

P. Léon Veuthey avec Joseph Gogniat, organiste titulaire de la cathédrale de Fribourg. (Archives du Couvent des Cordeliers de Fribourg)

est toujours calme»¹⁷. La source de cette sérénité, l'auteur la trouve dans l'amour.

Il faudrait citer encore de multiples passages, mais ces quelques extraits permettent sans doute de sentir le ton de ce *Journal*, que nous retrouverons d'ailleurs pour évoquer la personnalité de son auteur.

1.6. *Les années fribourgeoises*

Après avoir poursuivi ses études de philosophie et de théologie à Fribourg, le P. Léon est ordonné prêtre le 16 août 1925. Quelques jours plus tard, il célèbre sa première messe dans l'église de Collonges, où il a été baptisé.

De 1925 à 1932, il enseigne au Collège Saint-Michel de Fribourg. En 1926, il est nommé directeur du *Pensionnat du Père Girard*, géré par les cordeliers. Le P. Grégoire Girard avait été une grande figure de son ordre, durant la première moitié du 19ème siècle, période troublée pour le catholicisme helvétique. La figure de cet aîné dans son ordre et dans la pédagogie intéresse vivement le P. Léon, qui étudie sa vie et son œuvre dans un ouvrage publié à

17 Journal, 113.

Paris en 1934¹⁸. Plusieurs articles importants avaient déjà paru sur divers aspects de la vie du P. Girard au cours des années précédentes.

1.7. La première période romaine

Une nouvelle étape s'ouvre en 1932, avec le départ pour Rome. Cette ville, le P. Léon l'aima beaucoup et il y passa désormais la plus grande partie de sa vie.

En 1932, le P. Léon devient professeur de philosophie au *Collège de la Propagation de la foi* (souvent appelé, en français, par une simplification malheureuse, *Collège de la Propagande...*). Deux ans plus tard, il devient vice-recteur du *Collège Séraphique International*, l'université romaine des cordeliers, où il enseigne la théologie et l'histoire des religions.

Il reçoit en 1940 le titre de Maître en théologie. Si son enseignement est très apprécié de ses étudiants, c'est par son souci d'éviter tout échafaudage théorique qui n'aurait pas été d'abord expérimenté dans le concret de sa vie. En effet, dès son noviciat, le P. Léon s'était donné une règle qu'il n'oublia jamais:

«L'exemple, la sanctification personnelle d'abord; la parole ensuite. Ne rien enseigner qu'on ne l'ait pratiqué soi-même»¹⁹.

Apprécié des étudiants, le P. Léon l'est aussi de ses confrères. De 1945 à 1954, il est assistant du Ministre général des cordeliers, ce qui l'amène à voyager beaucoup en divers pays. C'est aussi en 1945 qu'il fonde un mouvement de spiritualité pour laïcs, la *Croisade de la charité*. Elle commençait à prendre forme, quand une des filles spirituelles du P. Léon découvre que Chiara Lubich avait eu une intuition analogue en fondant les *Focolari*. Pour éviter le développement de deux mouvements presque semblables, les responsables des deux se rencontrèrent. Chiara Lubich vint parler du problème avec le P. Léon à Dorénaz, durant ses vacances estivales, et les deux groupes opérèrent leur fusion. C'est ainsi que le P. Léon fut amené à rédiger la *Charte des Focolari*, dont il fut, durant quelques temps, le conseiller spirituel.

Mais ces activités pastorales ne représentent qu'un aspect de la vie du P. Léon durant cette période romaine, car il continue à enseigner, à étudier, à rédiger de nombreux ouvrages de philosophie, de théologie et de spiritualité.

18 Léon Veuthey OFMConv, Un grand éducateur, le Père Girard (1765-1850), Paris 1934.

19 Journal, 122.

1.8. Les vacances à la Giète

L'alpage de la Giète avait été pour le jeune Clovis Veuthey, par son air pur et sa tranquillité absolue, un lieu idéal de repos et de convalescence durant sa maladie de 1913. Il aimait y revenir chaque année, et cela même durant la guerre. Nous savions, par ses lettres à mon père, qu'il allait venir bientôt, et soudain il arrivait, avec son calme souriant, et c'était, pour sa sœur et pour ses frères, pour ses neveux et nièces, une joie renouvelée d'année en année. Il passait quelques jours à Dorénaz, où sa sœur avait conservé sa chambre avec vénération, puis il montait à la Giète.

Les souvenirs accumulés dans ma mémoire s'entremêlent après tant d'années, mais quelques images émergent avec une grande précision. C'est d'abord la messe en plein air, devant le chalet, grâce à un petit autel portatif que des amis romains lui avaient offert, grâce aux ornements brodés par ma mère, avec la triple nappe réglementaire. La pale, née de la main d'une artiste dont le P. Léon était directeur spirituel, apparut l'année suivante, comme une œuvre d'art particulièrement précieuse. Je revois aussi la messe du 15 août 1939, avec la bénédiction de la croix nouvellement installée dans la partie in-



III. 5

Messe à la Giète, le 15 août 1939. L'auteur de l'article est le servant de messe du P. Léon. (Photo Ida Veuthey Riganti)

férieure de l'alpage; ma mère et ma tante y avaient chanté - par cœur! - l'intrit *Gaudeteamus* et une messe d'Henry Du Mont. Personnellement, j'étais le servant de messe officiel de mon oncle, ce qui me permettait de voir avec quel recueillement simple il célébrait.

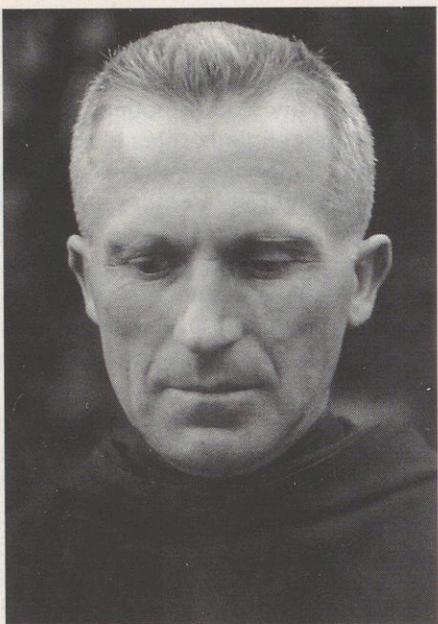
Tous les jours, le P. Léon partait vers la forêt avec son bréviaire, soucieux d'avancer le plus possible dans la lecture de l'office pendant les heures où son esprit était particulièrement disponible à la prière, même si cette avance bousculait quelque peu le sens primitif de l'office divin, créé pour sanctifier les heures de la journée, et non pour permettre aux religieux zélés d'anticiper jusqu'au matin la récitation de l'office du soir... Le Concile Vatican II n'avait pas encore passé par là: c'était le temps où l'on célébrait la «nuit pascale» à 7 heures du matin...

Un jour, le P. Léon, rentrant de sa pieuse promenade, nous raconta qu'un serpent vagabond avait passé sur son pied, alors qu'il s'était assis au bord du chemin pour prier. Maître de ses réactions comme il l'était toujours, le P. Léon n'avait pas bougé, et le serpent avait poursuivi sa route...

D'autres souvenirs de vacances remontent à ma mémoire, en particulier nos longues escapades vers les hauteurs montagneuses, munis du pique-nique préparé par ma mère. Quel que fût le temps, même dans les plus grosses chaleurs de l'été, le P. Léon ne se permettait jamais de quitter sa soutane pour les commodités de la marche. Il escaladait vaillamment pierriers et pâturages, nous invitant à admirer la flore très particulière de ces hauteurs, les formes immuables des rochers et celles, constamment mouvantes, des nuages.

Ce qui nous frappait beaucoup, c'était le souci du P. Léon de découvrir toujours de nouveaux itinéraires, de nouveaux paysages. Je me souviens en particulier d'une balade aux Gorges du Dailley, au-dessous de Salanfe. Après la guerre, ma famille avait abandonné le chalet de la Giète et c'est dans la Vallée du Trient, aux Marécottes, que se déroulaient nos vacances estivales. S'il continuait à aller à la Giète chez un autre de ses frères, le P. Léon venait aussi parfois aux Marécottes. Tenant comme toujours à revenir - comme les mages fuyant Hérode... - «par un autre chemin», le P. Léon ne voulut pas reprendre au retour la petite route de l'aller. Mais il n'y en avait pas d'autre! Alors, pour éviter la monotonie du retour par un sentier déjà connu, il nous fit passer par une forêt abrupte, à travers les branches sèches et les cailloux, nous imposant et s'imposant à lui-même une expédition plutôt fatigante, atténuée pourtant par la bonne humeur générale.

Les vacances à la Giète avec le P. Léon, dans la simplicité d'un chalet sans confort et sans électricité, n'avaient rien de triste. Discret sur ses responsabilités et ses activités, le P. Léon répondait avec une grande réticence mais une grande simplicité - parfois en rougissant quand les demandes étaient trop directes pour sa modestie - aux questions curieuses de ses neveux, avouant par petites doses, sur notre insistance, qu'il avait été l'objet d'attentions toutes spéciales, comme délégué du Ministre général, aux fêtes ayant marqué à Vézelay, en été 1946, le 8ème centenaire de la deuxième Croisade.



III. 6

P. Léon Veuthey OFMConv. (Photo de Maurice Moulet OFMConv; Archives du Couvent des Cordeliers de Fribourg)

1.9. *La crise de 1954 et l'exil à Bordeaux*

Dans sa réflexion, dans son enseignement et dans son ministère, le P. Léon prit souvent des positions novatrices - la recherche de chemins neufs, comme lors de ses promenades en montagne! - qui furent parfois critiquées. C'est surtout dans son enseignement, semble-t-il, qu'il s'attira des réactions négatives. En une période où les dominicains occupaient des positions importantes dans les congrégations romaines et donc dans l'enseignement officiel de l'Eglise, la philosophie et la théologie de saint Thomas étaient considérées par certains comme la seule source de la doctrine. Soucieux d'ouvrir ses élèves à une vision théologique plus large, le P. Léon tenait à leur faire connaître un autre grand théologien médiéval, saint Bonaventure. Cela lui valut un certain nombre de difficultés.

Sans doute par souci de paix et pour éviter des polémiques, les supérieurs du P. Léon lui demandèrent, en 1954, d'abandonner son enseignement romain, et même de quitter Rome, au grand regret des étudiants qui appréciaient beaucoup ses cours.

C'est ainsi qu'à l'âge de 58 ans, quand d'autres commencent à songer à leur retraite, le P. Léon fut envoyé dans une paroisse ouvrière de la banlieue de Bordeaux, le Cypressat. Il y resta 10 ans. En plus de la peine que dut lui causer l'abandon d'un enseignement où il se savait apprécié, il subit un déménagement, la découverte d'un milieu social et pastoral qu'il connaissait mal, avec

un ministère aux dimensions intellectuelles relativement réduites. Depuis son noviciat, le P. Léon s'était pourtant préparé au ministère, comme nous le prouvent plusieurs passages de son *Journal*:

«Que je sois un religieux fervent. Que je sauve mon âme. Et ce serait trop peu! Mais que je sauve beaucoup d'âmes! Que je sois l'humble filet que le Pêcheur jette à la mer. Que le filet soit tendu, tiraillé, qu'il se remplisse jusqu'à se rompre pourvu que la pêche soit abondante»²⁰.

«J'ai dit mon amour pour les petits et les faibles, pour les ouvriers qui peut-être rugiront contre ma soutane. Mais qu'importe, je les aimerai quand même»²¹.

«Si nous voulons que la religion se répande, faisons-la aimer. Pour la faire aimer, soyons, nous qui la représentons, religieux, prêtres, soyons des saints. Quand le clergé sera saint, le royaume des cieux sera proche»²².

Nous avions été informés de ce départ de Rome et nous avions perçu qu'il y avait eu quelque problème, mais jamais nous n'avons senti chez le P. Léon la



III. 7
P. Léon Veuthey comme assistant général à côté du P. Général Beda Hess (au centre) le 29 novembre 1950 à Rome.
(Archives du Couvent des Cordeliers de Fribourg)

20 Journal, 32.

21 Journal, 67.

22 Journal, 68.

moindre amertume. Bien au contraire, il se donna avec zèle à sa nouvelle tâche, s'intéressant à l'histoire de la paroisse et s'efforçant de se conformer aux exigences d'un ministère aussi nouveau pour lui, avec ses visites à domicile, ses catéchismes fort différents des cours de théologie romains, ses célébrations paroissiales en une période où le futur renouveau liturgique commençait à provoquer discussions et attentes diverses.

1.10. La seconde période romaine

En 1965, les choses, à Rome, s'étaient calmées, le Concile Vatican II avait fait souffler un vent nouveau, les réformes n'effrayaient plus guère les chrétiens ... et le P. Léon fut rappelé à Rome, dans le nouveau *Seraphicum*, au sud de la ville. C'est là qu'il passa les dernières années de sa vie. Le P. Léon a 69 ans quand il revient à Rome. S'il reçoit la responsabilité de la vie spirituelle de ses jeunes confrères, il ne reprend pas l'enseignement dont il était chargé antérieurement.

Par contre, ses travaux personnels se poursuivent. Dès 1931, il avait publié un article sur la pensée d'Alexandre d'Alexandrie²³, franciscain du début du 13ème siècle, qui avait été le sujet de sa thèse en philosophie²⁴. En 1937, c'est un autre théologien médiéval, Jean Duns Scot, qui fait l'objet d'une conférence en Allemagne au cours d'un congrès²⁵. Une deuxième étude sur ce penseur franciscain paraît en 1947²⁶. Nouvelles recherches en 1950 et 1951, à l'occasion de la publication de l'œuvre de Duns Scot, qui reparaît encore en 1967 et 1968 dans la bibliographie des écrits du P. Léon²⁷. Cela prouve l'intérêt qu'il portait à son vénérable confrère.

Je garde un souvenir précis d'une visite que j'avais faite à mon oncle au cours de cette période. Son bureau était couvert de petites fiches de travail soigneusement disposées, ce qui prouvait bien que le P. Léon poursuivait son activité intellectuelle en dépit des atteintes de l'âge et de la maladie.

23 Léon Veuthey OFMConv, Alexandre d'Alexandrie, en: *Etudes Franciscaines*, 43 (1931), 145-176, 319-344; 44 (1932), 429-467.

24 Léon Veuthey OFMConv, Alexandre d'Alexandrie, Maître de l'Université de Paris et Ministre général des Frères mineurs, Paris 1932.

25 Leo Veuthey OFMConv, Augustinismus und Aristotelismus, Eine Erwiderung auf: Firmin Hohmann OFM, Ist Duns Scotus Augustinist oder Aristoteliker (*Wissenschaft und Weisheit* 4 (1937), 131-140), in: *Wissenschaft und Weisheit* 4 (1937), 211-215.

26 Leone Veuthey OFMConv, E Scoto un agostinista?, in: *Miscellanea Francescana* 47 (1947), 214-216.

27 Leone Veuthey OFMConv, Il Cristocentrismo di Duns Scotus, in: *Miscellanea Francescana*, 67 (1967), 3-17. Léon Veuthey OFMConv, Duns Scot et le Mystère de la Transsubstantiation, Rome 1968. Léon Veuthey OFMConv, Duns Scot - Pensée théologique, Paris 1968.



III. 8

P. Léon Veuthey et Fr. Joseph Chollet entourés d'étudiants en théologie de la Province suisse à «Seraphicum» en Rome, printemps 1971. (Archives du Couvent des Cordeliers de Fribourg)

En effet, sa santé déjà fragile se détériora peu à peu, avec la maladie de Parkinson. S'il accepta cette épreuve avec une très grande sérénité, il avouait craindre que la maladie - ou les remèdes qu'on lui prescrivait et qui produisaient des effets secondaires inquiétants - ne le prive de sa lucidité: pertes de mémoire, hallucinations commençaient à le préoccuper gravement, sans toutefois lui faire perdre sa paix intérieure. Il confia à l'une de ses filles spirituelles ce dernier acte d'abandon: «J'ai senti que le Seigneur me demandait peut-être aussi le don de la raison. Au début, ce fut dur, mais ensuite je me suis dit: si c'est la volonté de Dieu, cela est bien ainsi, et puis tout est bien allé»²⁸. Mais son état empira et l'on dut le transporter à l'Hôpital Gemelli, où il mourut le 7 juin 1974.

2. «*Un homme surnaturel*»

C'est l'expression utilisée par le P. Maximilien Kolbe dans son *Journal*, pour définir le P. Léon après l'avoir rencontré à Rome, peu avant la guerre. Ils s'étaient rencontrés un dimanche à midi sur la Place Saint-Pierre, et étaient

28 Raconté dans Leone Veuthey, Seraphicum et Associazione culturale Leone Veuthey, Roma 1994, 11.

rentrés ensemble à la Via San Teodoro. Cette rencontre avait frappé le P. Léon, qui nous avouait plus tard s'être senti aussitôt en communion avec le généreux franciscain polonais.

Ces deux mots définissent sans doute la personnalité du P. Léon de la manière la plus adéquate possible. C'est certainement sa manière d'envisager la vie et les événements comme des dons de Dieu qui représente le trait dominant de sa personne. Essayons pourtant d'en préciser quelque peu les contours.

2.1. *Un être discret*

Dans la vie de tous les jours, c'est la discrétion du P. Léon qui nous frappait le plus. Jamais il ne s'imposait dans la conversation, même s'il avait toujours une idée personnelle sur les événements du monde en général comme sur les changements atmosphériques ...

Sa santé fragile exigeait de lui de multiples précautions. Mais nous ne nous en apercevions guère, car il évitait d'en faire état pour ne pas nous déranger dans notre manière de vivre ou nous inquiéter. Quelques détails nous le révélaient, comme sa manière d'éviter les courants d'air, dangereux pour ses poumons, ou cette «acidité» qu'il confessait, presque malgré lui, quand il devait s'abstenir de certains mets.

Discret, il l'était aussi dans ses témoignages d'affection, qui le faisaient parfois passer pour un personnage un peu froid, mais qui étaient avant tout le fruit d'une éducation selon laquelle même les membres de la famille les plus proches évitaient tout épanchement affectueux. Cette retenue ne pouvait que s'accroître avec l'expérience de la vie religieuse, où tout excès de chaleur humaine paraissait alors suspect. Pourtant, au cours de la dernière visite que ma sœur Christiane fit au P. Léon avec sa famille, elle avait noté chez lui un comportement nouveau: il s'efforçait de jouer et de plaisanter avec ses petites-nièces, beaucoup plus qu'il ne l'avait jamais fait auparavant avec notre génération.

2.2. *La quête de la beauté*

J'ai déjà évoqué l'amour du P. Léon pour la nature. Ce trait de caractère était apparu dès les premières années de son enseignement. Il est très présent aussi dans son *Journal de noviciat*, où il évoque à plusieurs reprises la beauté de la création, exprimant tour à tour sa tristesse d'en être privé et sa joie de pouvoir en jouir:

«Je suis dans ma nouvelle cellule, moins monacale peut-être, mais plus conforme au sentiment franciscain, à ce penchant d'amour de la nature qui poussait

François à choisir sa cellule en pleine campagne, près des forêts, sur les montagnes où l'on jouit des divines magnificences de la création [...]. Je contemple, de ma nouvelle cellule, la campagne, les bois, le grand ciel, l'espace enfin, d'où l'on s'envole dans l'infini»²⁹.

Le P. Léon se montrait sensible à toute forme de beauté, et tout spécialement à la musique. Ce thème apparaît dès la deuxième ligne de son *Journal*, le jour de son arrivée à Schwarzenberg.

Visiblement, la beauté est pour lui une voie capable de nous conduire au mystère de Dieu. On me permettra de citer un long passage écrit le 23 février, à propos de ce qu'il nomme trois manières de pratiquer la présence de Dieu:

«Dieu est présent dans toute la nature. Le saisir avec son être tout entier: dans les beautés que mes yeux perçoivent, c'est la Beauté infinie de Dieu qui se reflète et c'est Dieu que mon regard cherche lorsqu'il s'arrête sur les productions esthétiques de l'homme et de la nature. Dieu sous les couleurs, Dieu sous les lignes harmonieuses, Dieu sous les paysages enchantés, Dieu sous les phénomènes où se révèlent la puissance, la grandeur, la magnificence de l'Etre suprême. Dans les mélodies et les harmonies qui frappent mes oreilles, mon esprit tressaille comme à l'écho des mélodies et des harmonies divines. Au contact de la suavité du parfum de fleurs, des jouissances du goût et du toucher, je sens le frémissement des contacts et des jouissances divines. Dans toutes les tendances de mon être, j'en pressens l'assouvissement libérateur dans les voluptés de l'union divine»³⁰.

C'est aussi pour cela qu'à ses yeux la liturgie doit être belle. Le chant grégorien, qui formait alors la matière essentielle de la liturgie chantée, lui apparaît comme un trésor irremplaçable. Ici encore, le *Journal* est éloquent:

«Ici le chant grégorien a fait place au chant populaire en langue maternelle. [...] Les lentes mélodies grégoriennes me manquent et j'en ai comme une nostalgie. [...] Et je suis descendu au jardin où, pour la première fois depuis que je suis ici, le grand vent, le vent de chez nous, grondait à travers les pommiers à demi effeuillés. J'ai chanté le *Gloria* et le *Credo* grégoriens et le vent m'accompagnait comme un orgue puissant et majestueux»³¹.

Au cours d'un des derniers séjours que le P. Léon fit en Suisse, il m'interrogea longuement sur la place du chant grégorien dans la liturgie d'après le Concile, car il savait que j'assumais alors diverses responsabilités dans le domaine de la musique liturgique. Mais, si ses questions révélaient un attachement profond à ce répertoire qui avait occupé tant de place dans sa vie de prière, elles ne traduisaient nulle amertume car il comprenait fort bien - et son ministère

29 Journal, 49.

30 Journal, 75.

31 Journal, 31.

à Bordeaux avait confirmé une intuition que son *Journal* évoque déjà - les enjeux de la réforme liturgique et le souci de l'Eglise d'offrir à ses fidèles la possibilité de prier et de chanter dans leur langue. Dans son *Journal*, il lui arrive de se poser une question sur ce sujet: «Pourquoi employer dans les offices de l'Eglise cette langue latine que les fidèles ne comprennent pas et que le prêtre saisit souvent si mal?»³² Il trouve sans tarder une réponse, voyant dans le maintien du latin une raison profonde, celle de l'unité: «L'unité de la langue exprime l'unité de l'esprit»³³. Il restait ainsi fidèle à une conviction à laquelle l'Eglise tint fortement, du Concile de Trente à celui de Vatican II. Il est assez frappant de constater dans ces réflexions comment un jeune religieux, sans avoir fait d'études liturgiques ou musicales particulières, se pose de multiples questions auxquelles le Concile s'affrontera 40 ans plus tard.

On trouve là, et sans doute en bien d'autres aspects de sa vie et de sa pensée, ce double souci de la fidélité à la tradition - la liturgie latine, le port de la bure, le respect de la règle, l'amour du silence - et de la réponse la plus adéquate possible aux besoins du peuple chrétien d'aujourd'hui. L'Evangile reste le même à travers les siècles, mais son intelligence ne cesse d'évoluer, car il contient la réponse aux grandes questions de l'humanité, quel que soit le siècle, quel que soit le lieu de son incarnation.

2.3. *L'amour de la vie*

Je voudrais évoquer encore un autre aspect de la spiritualité du P. Léon: son respect de la vie. Au début de son noviciat, il essaie de pratiquer la pénitence physique telle qu'elle était alors en usage:

«Hier soir, je me suis flagellé, oh! en riant: car je voyais déjà la mine que ferait mon voisin de chambre s'il m'entendait. Et, sérieusement, je me suis demandé s'il convenait de se donner la discipline. N'est-ce pas contre le respect dû à notre corps, qui est lui aussi une créature du bon Dieu?»³⁴.

Si la flagellation subie par le Christ au cours de sa Passion lui apparaît malgré tout comme une raison justifiant ce douloureux exercice, la réalité concrète de sa faiblesse physique le ramène à la raison, par la bouche de son maître des novices: «L'obéissance vaut mieux que le sacrifice. Tout le monde ne peut jeûner et mortifier sa chair, mais tous peuvent aimer»³⁵. Respecter son corps, c'est respecter la vie. Entre la débauche et la mortification morbide, il y a toute une gamme de possibilités qu'un sage respect de la vie devrait nous aider à

32 *Journal*, 89.

33 *Journal*, 89.

34 *Journal*, 24.

35 *Journal*, 43.

découvrir. Ce besoin d'équilibre est omniprésent chez le P. Léon, en particulier celui qui unit la raison et l'affectivité.

«On a donné à la raison plus que son droit. C'était peut-être nécessaire dans un temps de sentimentalisme outré et de doute universel. La raison doit conserver son rôle modérateur. Mais comment l'oiseau pourra-t-il voler si on lui coupe les ailes?»³⁶.

La manière même dont le P. Léon évoque poétiquement cet élan de l'être révèle bien à quel point le sens de l'harmonie lui tient à cœur. En cela, la lecture du *Journal de noviciat* représente pour nous, 75 ans plus tard, une source de riches réflexions dont la sagesse n'a pas vieilli.

3. *Un centenaire ... et après?*

3.1. *Une source et un exemple*

L'anniversaire de la naissance du P. Léon fut l'année dernière un heureux prétexte pour la publication de la version originale de son *Journal de noviciat*, une traduction italienne ayant paru peu après sa mort, en 1975³⁷.

Cette publication, assurée par les Editions Saint-Augustin, grâce surtout à l'intérêt porté à ce témoignage par Gabrielle Crittin, fut à son tour l'occasion d'une exposition organisée à la Bibliothèque municipale de Saint-Maurice, grâce à la bienveillance et au dynamisme de Maurice Parvex, directeur de cette institution. Il mit tout son enthousiasme à cette réalisation, au moment même où il la quittait pour prendre sa retraite. Cette réalisation fut rendue possible grâce à de multiples collaborations, en particulier celle de l'*Association des amis de Léon Veuthey*, fondée et présidée à Rome par le P. Ernesto Piacentini OFMConv, à qui l'on doit une première étude³⁸ sur la vie et l'œuvre du P. Léon, et la publication de plusieurs ouvrages épuisés ou restés inédits. Il faut signaler aussi l'apport de la Province suisse des Frères mineurs conventuels, ceux de la Bibliothèque nationale à Berne et de la Bibliothèque cantonale à Sion, sans oublier les prêts et la présence active de plusieurs membres de la famille du P. Léon.

Une partie importante de son œuvre fut ainsi présentée au public: livres, manuscrits, documents divers, objets ayant appartenu au P. Léon, et une riche série de photographies formèrent une exposition aussi intéressante que variée. De nombreux visiteurs s'y intéressèrent, laissant parfois d'émouvants té-

36 Journal, 37.

37 Leone Veuthey OFMConv, Compresi il Segno di Dio - Diario di noviziato, Firenze 1975.

38 Gianfranco Grieco OFMConv; Ernesto Piacentini OFMConv, *P. Leone Veuthey, OFMConv. Un maestro di dottrina e di vita*, Roma 1995.

moignages dans le Livre d'or mis à leur disposition. Cet événement obtint plusieurs échos médiatiques et fut aussi l'occasion de présenter au public valaisan un ordre religieux rarement actif dans ce canton. Un certain nombre de personnes manifestèrent enfin leur intention d'adhérer à l'Association citée plus haut. Grâce à elle, grâce au dynamisme de son fondateur-président, le P. Piacentini, la publication des œuvres du P. Léon va se poursuivre. Plusieurs volumes ont déjà paru dans une belle collection. Ses confrères parlent même d'une éventuelle béatification du P. Léon. Mais là, nous sortons évidemment du cadre de cet article! Sans doute cette perspective aurait-elle suscité, chez P. Léon lui-même, rougeur et sourire incrédule ... Mais son ardent désir de progresser vers la sainteté rejoindrait là son souci constant d'aider les autres, ses confrères, sa famille, ses amis, ses étudiants, les personnes qui se confiaient à sa direction spirituelle, ses paroissiens de Bordeaux, dans cette voie difficile où il trouvait lui-même la source de sa générosité.

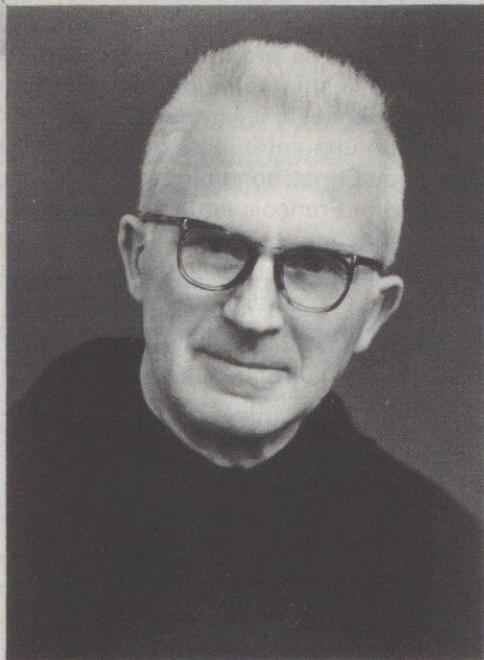
3.2. *Une œuvre abondante*

Même en analysant les quelque 3000 lettres de son courrier ou les notes manuscrites de ses projets de conférences, il serait impossible de mesurer tout ce que le P. Léon put apporter à ceux qu'il rencontra au cours de son existence. C'est pourquoi la publication de ses œuvres est importante, car elle nous livre l'essentiel de sa pensée, et même de sa vie. Peu de temps après sa mort, le P. Piacentini dressa l'inventaire des ouvrages laissés par le P. Léon. Cet *Elenco*³⁹ comporte 219 titres! Le P. Léon écrivit souvent en latin, mais tout aussi fréquemment en français, en italien et quelquefois en allemand. Quelques œuvres furent traduites en anglais, en néerlandais, en polonais, en portugais, en espagnol, en particulier ses livres de spiritualité. Un ouvrage important, au dire de ses confrères, n'a pas encore été publié. Il s'intitule le *Mystère du réel*, volumineux manuscrit qui fut présenté à l'exposition de Saint-Maurice et qui sera, espérons-le, édité un jour. Diverses études ont déjà été réalisées à partir de l'œuvre du P. Léon, dont deux thèses de doctorat. L'une d'elles est consacrée à comparer la doctrine mariale du P. Léon avec celle du P. Maximilien Kolbe.

3.3. *De saint François à l'Evangile*

Sans entrer plus dans le sujet si vaste de l'œuvre du P. Léon, je voudrais en terminant attirer l'attention des lecteurs sur une évolution qui me paraît importante, et que le P. Léon nous signalait lui-même vers la fin de sa vie. Quel-

39 Ernesto Piacentini OFMConv, *P. Leone Veuthey, Profilo biografico, Elenco delle opere*, Roma 1979.



*Vous qui l'avez connu et aimé
souvenez-vous dans vos prières
de l'âme de notre cher Confrère,
frère, oncle et cousin.*

Père Léon Veuthey

cordelier

*né à Dorénaz le 3.3.1896
ordonné prêtre le 16.8.1925
décédé pieusement à Rome le 7.6.1974*

III. 9
P. Léon Veuthey, décédé à Rome 1974. (Archives du Couvent des Cordeliers de Fribourg)

ques titres furent consacrés initialement à une réflexion sur la spiritualité franciscaine. Ainsi, il publia en 1942 un *Itinéraire de l'âme franciscaine*⁴⁰, ouvrage dont le succès, en Italie comme en France, exigea une rapide réédition. L'auteu

⁴⁰ Leo Veuthey OFMConv, *Itinerarium animae franciscanum*, Romae 1938; *Itinéraire de l'âme franciscaine*, Fribourg 1942; *Itinerario dell'anima francescana*, Roma 1942/1943; *Itinerario da Alma Franciscana*, Braga, Porto 1948; *Franciskawym skladem*, Niepokalanow 1949.

teur reprit ensuite ce thème en écrivant un *Itinéraire évangélique de l'âme*⁴¹. On se souvient du souci constant du P. Léon de ne jamais rien enseigner qu'il n'ait d'abord expérimenté dans sa propre vie. Son évolution spirituelle, entreprise dans le but de vivre la spiritualité de son saint fondateur, lui permet peu à peu de prendre conscience de la largeur de la vision franciscaine: saint François n'avait pas inventé une spiritualité nouvelle, mais il cherchait constamment à se conformer au Christ, son unique modèle. Elaborer un itinéraire spirituel dans l'esprit de saint François équivalait, en définitive, à rechercher l'esprit des beatitudes évangéliques. En une fin de siècle où l'esprit sectaire ne cesse de multiplier les chapelles et les clans de toute sorte, il est réconfortant de découvrir chez le P. Léon ce désir de recentrer sur le Christ un effort de réflexion et d'ascèse qui, en son origine, prenait humblement sa source dans l'exemple du Poverello.

Pour le P. Léon comme sans doute pour les Franciscains d'aujourd'hui, l'image de saint François tenait le rôle d'une icône, qui conduit nos regards au delà d'elle-même, jusqu'aux portes du Mystère. Cette expérience profonde, le P. Léon ne la classerait certainement pas dans la catégories des «vanités»!

41 Leo Veuthey OFMConv, *Itinerario evangelico dell'anima*, Barcelona 1946; *L'itinéraire de l'âme*, Paris 1950/1951.

Tagungsberichte - rapports de la session - rapporti della sessione

Internationale Tagung Institut für Franziskanische Geschichte in Ohrbeck bei Osnabrück: «Bettelorden und Landesherren»

Das in der westfälischen Universitäts- und Bischofsstadt Münster domizilierte, von der Sächsischen Franziskanerprovinz getragene und von Prof. Dr. Dieter Berg geleitete *Institut für Franziskanische Geschichte (IFG)* hat zum Thema «Bettelorden und Landesherren in Mitteleuropa im Mittelalter und in der Frühen Neuzeit» seine 2. Internationale Tagung veranstaltet. Der von 50 Teilnehmern besuchte Kongreß fand statt vom 25. bis 28. September 1996 im Haus Ohrbeck, dem Bildungshaus der sächsischen Franziskanerprovinz, unweit der niedersächsischen Bischofs- und Universitätsstadt Osnabrück. Der Bereich *Mitteleuropa* wurde nach Norden bis Dänemark und nach Südwesten bis Spanien ausgeweitet. Auch der Kreis der Bettelorden war groß gezogen: Augustiner-Eremiten, Dominikaner, Franziskaner, Klarissen, Karmeliter und Kapuziner, wobei aus Gründen der Vorliebe der Landesherren und aus dem Verlauf der Geschichte sowie der zeitlichen Gewichtung der Tagung auf das Mittelalter die Dominikaner und die Ordenszweige des hl. Franziskus dominierten. Fachprofessoren, Privatdozenten, Promovenden, Diplomtheologen und (Ordens-)Archivare trugen 15 Referate zu Einzelthemen vor, die in fünf Sektionen gegliedert waren. Die Referenten waren mit einer Ausnahme sonst alle aus dem Laienstand.

Sektion 1, «Landesherrliche Gründungen von Bettelordensniederlassungen» (Moderator, Prof. Dr. Heinz-Dieter Heimann, Potsdam):

Dr. Thomas Berger (Mainz), «Minoriten in den Diözesen Mainz, Speyer und Worms im 13. Jahrhundert»; Dr. Andreas Rüther (Göttingen), «Bischof, Bürger, Bettelbrüder: Straßburgs Mendikanten zwischen bischöflicher Herrschaft und städtischer Landnahme»; Dr. Arend Mindermann (Stade), «Bettelordenskloster und Stadttopographie. Warum lagen Bettelordensklöster am Stadtrand?».

Sektion 2, «Geistliche Beziehungen von Landesherren zu den Bettelorden» (Moderator, Prof. Dr. Raimund Haas, Köln):

Dr. Ernst Englisch (Krems), «Die Bettelorden im Herzogtum Österreich als religiöser und politischer Faktor im 13. Jahrhundert»; Dr. Hans-Joachim Schmidt (Gießen), «Die Landgrafen von Hessen und die Bettelorden»; Dr. Ingo Ulpts (Münster), «Die geistlichen Beziehungen der mecklenburgischen Landesherren zu den Bettelorden».

Sektion 3, «Bettelorden im Gefüge landesherrlicher Politikinteressen» (Moderator, Prof. Dr. Dieter Berg, Hannover/Münster):

Dr. Thomas Hill (Kiel), «Bettelorden und Königtum in Dänemark (13.-16. Jahrhundert)»; Dr. Raphaela Averkorn (Hannover), «Die Herzöge von Burgund und die Bettelorden»; Prof. Dr. Santiago Aguade Nieto (Alcalà), «King Alfons X of Castilia and the Mendiants».

Sektion 4, «*Landesherren und Ordensreform*» (Moderator, Prof. Dr. Franz-Josef Felten, Halle):

Dr. Christian Schweizer (Luzern/Stans), «*Franziskanische Ordenslandschaften und landesherrliche Räume im Gebiet der heutigen Schweiz während des Mittelalters bis zum Beginn der Kapuziner-Reform*»; Prof. Dr. Matthias Werner (Jena), «*Landesherr und Franziskanerorden im spätmittelalterlichen Thüringen*»; Petra Weigel-Schieck (Jena), «*Neue Quellen zu Matthias Döring*»; P. Dr. Werinhard Einhorn OFM (Osnabrück), «*Der hl. Franziskus von Assisi und die Autoritäten*».

Sektion 5, «*Landesherren und Bettelorden in der Reformationszeit*» (Moderator, Prof. Dr. Matthias Werner, Jena):

Dipl. theol. Klaus-Bernward Springer (Mainz), «*Dominikaner und Obrigkeit im 16. Jahrhundert*»; Dr. Eva Schlotheuber (Göttingen), «*Bildung und Bücher. Ein Beitrag zur Wissenschaftsidee der Observanten*».

Fachlich bewanderte und interessierte Franziskaner (OFM) aus der gastgebenden Ordensprovinz und benachbarter Ordensprovinzen Deutschlands sowie aus Rom wohnten dem Kongreß bei. Dies ermöglichte anregende Dialoge zwischen Referenten, Moderatoren und Ordensleuten über die Geschichte der Mendikanten und förderte das Geschichtsbewußtsein untereinander. Die Fachdiskussionen waren geprägt von intermendikantischer Gesinnung und interkonfessioneller Toleranz. Die durch den Verlauf der spätmittelalterlichen Geschichte bedingten Reformationen und Gegenreformationen fanden auf beiden Seiten keine Verurteilung mehr. Im Gegenteil, der Ruf nach gründlicher und umfassender Erforschung über die Rolle der Mendikantenorden in der (Gegen-)Reformationszeit war die resultierende Antwort. Der kompetenten Leitung von Prof. Dr. Dieter Berg und der großzügigen Gastfreundschaft der Sächsischen Franziskanerprovinz ist es zu verdanken, daß Historiker in Belangen der Mendikanten zusammen mit den Franziskanern wertvolle und aufschlußreiche Gespräche über Vergangenheit und Gegenwart führen konnten und fachlich sich näher kamen. Die obgenannten Referate erscheinen 1998 in der gelben Reihe *Saxonia Francicana* als Bd. 10 «*Bettelorden und Landesherren*». Nachfolgend Kurzzusammenfassung des Vortrages über Franziskusorden in der Schweiz:

Franziskanische Ordenslandschaften und landesherrliche Räume im Gebiet der heutigen Schweiz während des Mittelalters bis zum Beginn der Kapuziner-Reform

Die auf dem Gebiet der heutigen Schweiz 1230 begonnene Ausbreitung der Orden des heiligen Franz deckte sich mit dem Ausbreitungsgebiet der Städte. Während des territorialen Wachstums der 1291 ins Leben gerufenen Eidgenossenschaft ergaben sich in den Kerngebieten am Nordfuß des Gotthardpasses und in den Städten des Mittellandes zwischen Jura und Alpenfuß keine franziskanischen Gründungen adeliger Provenienzen Habsburgs und Savoyens. Beziehun-

gen der Franziskaner und Klarissen zum Adel und zu Landesherrschaften bestanden in jenen Gebieten, wo die Eidgenossenschaft bis Ende des 14. Jahrhunderts noch nicht etabliert war. Im deutschsprachigen Gebiet entsprach die Abfolge der zwei Adelsgründungen, nämlich der Klarissenklöster Paradies (Kyburger) im 13. Jahrhundert und Königsfelden (Habsburger) Anfang 14. Jahrhundert, den Zeiten dynastischer Umschichtungen und der Erweiterung habsburgischer Territorial-

macht. Der Mord an König Albrecht I. am 1. Mai 1308 bei Windisch veranlaßte die Königinwitwe Elisabeth, auf dem Felde der Untat das Doppelkloster Königsfelden als Memorialkloster und Mausoleum der Habsburger zu errichten. Die weltlich verbliebene Königstochter Agnes als herausragende Stifterin leitete dieses Kloster, dessen Kirche die Klarissen und ein für priesterliche Funktionen bestellter Minoritenkonvent sich teilten. Niederlassungen der Minoriten und der Observantenbewegungen im französischsprachigen Gebiet rund um den Genfersee und zwischen Lausanne und Fribourg waren städtische Klöster, von denen nicht wenige Adelsstiftungen waren und als Grablege des Adels von Burgund, Savoien, Bourbon und Châlon dienten. Das Verschwinden landesherrlicher Räume durch die Expansion der Eidgenossen und die Reformation bewirkten den Untergang fast aller Konvente. Übrig geblieben sind in der Schweiz in der Regel diejenigen städtischen Franziskanerklöster, die sich schon vor der Reformation keinem Adel mehr verpflichtet fühlten und deren Existenz während und nach der Reformation vom Beharren der Städter am alten Glauben abhängig waren. Unabhängig und losgelöst vom Niedergang der mittelalterlichen franziskanischen

Welten setzte mit der in Italien 1525 entstandenen Kapuziner-Reform eine neue franziskanische Bewegung ein, die auf heutigem schweizerischem Gebiet mit den Gründungen von Bigorio (1535) und Sorengo (1565), beide unweit von Lugano, im Tessin ihren Anfang nahm. Die nachfolgenden zentralschweizerischen Kapuzinerklöster Altdorf (1581) und Stans (1582) als die ersten Kapuzinerniederlassungen im deutschsprachigen Europa überhaupt sind den einheimischen Rittern und gewählten Standeslandammännern Walter von Roll (Uri) und Melchior Lussy (Nidwalden) zu verdanken. Diese Klostergründungen bildeten den Anfang der Reform in der Zentralschweiz. Mit ihnen wurde der Samen gelegt für ein neue Ära franziskanischen Lebens reformerischer und gegenreformatorischer Gesinnung in der Schweiz und darüber hinaus gegen Norden zu auch außerhalb der Eidgenossenschaft. Es war der Auftakt zu einer neuen, über Jahrhunderte hinweg andauernden Phase, die sich vor dem Hintergrund des Konfessionalismus abspielte und in der bis 1668 unter schweizerischen Provinzialen, zum Teil Hand in Hand mit katholischen Staatsleuten und Regierungen des süddeutschsprachigen Europas, 57 Kapuzinerniederlassungen entstanden.

Im *Institut für Franziskanische Geschichte* sind seit 1992 bisher neun Bände der Reihe *Saxonia Franciscana* (Beiträge zur Geschichte der Sächsischen Franziskanerprovinz, hrg. im Auftrag der Sächsischen Franziskanerprovinz vom Heiligen Kreuz von Dieter Berg) erschienen. Der erste Band befaßt sich mit «*Bettelorden und Stadt*», dem Thema anlässlich der ersten internationalen Tagung des Institutes, die vom 8. bis 10. März 1991 in Ohrbeck durchgeführt wurde. Wie dieser international ausgerichtete Band enthalten auch die anderen nachfolgenden, deren Untersuchungen sich thematisch zwar mehrheitlich auf Deutschland konzentrieren, sehr wertvolle und grenzüberschreitend informative Bibliographien. Deswegen sind sie alle auch für die schweizerischen Bibliotheken und Archive unentbehrlich. Weitere Informationen sind erhältlich beim *Institut für Franziskanische Geschichte (Saxonia)*, Hörsterplatz 4, D-48147 Münster.

Christian Schweizer

Rezensionen - recensions - recensioni

Hinweise - indications - indicazioni

François Noirjean: Le Consortium de Montcroix. 100 ans (1895-1995). Préface de Pierre Christe et postface de Philippe Rebetez. Editée par le Consortium de Montcroix. Delémont, Goffinet SA, 1997, 42 pp., ill.

Pour marquer le centenaire du «Consortium de Montcroix» à Delémont, célébré en 1995, François Noirjean, archiviste cantonal du Jura, a publié une plaquette dédiée à la fondation et aux diverses activités de cette institution. C'est dans le contexte du «Kulturkampf» (1873-1891) qu'a été fondé le «Consortium de Montcroix». En effet, après les persécutions que l'Eglise a connues en Suisse durant cette période troublée, en particulier dans le Jura et à Genève, en ce qui concerne la Suisse romande (expulsion de Mgr Lachat au Jura, du cardinal Mermilliod à Genève, exactions envers les prêtres restés fidèles à Rome, confiscations d'églises, etc.), des citoyens de Delémont décidèrent de créer une société pour le maintien du culte privé catholique romain de la ville et paroisse de la ville. Celle-ci vit le jour le 8 juillet 1895 sous la dénomination de «Consortium de Montcroix». Le but premier de la société était de sauvegarder la propriété et l'usage de l'Eglise de Montcroix, construite dans les années 1873-1874.

L'Eglise paroissiale St-Marcel ayant été confisquée par l'Etat de Berne pour le seul culte catholique reconnu par lui, les époux Olivier et Marie Eschmann-Membrez mirent alors leur propriété de Montcroix à la disposition des catholiques restés fidèles à Rome, en vue d'y construire une église. Au fil des années, grâce aux nombreux dons en argent et en biens immobiliers, le Consortium put élargir son

action, particulièrement en faveur des pauvres et des nécessiteux, ainsi qu'à d'autres activités d'ordre culturel, social et politique.

La fondation du Consortium est en relation étroite avec la présence des capucins à Delémont. En effet, lorsque les catholiques romains eurent à nouveau l'usage de l'Eglise paroissiale St-Marcel, on envisagea de remettre les immeubles que possédait le Consortium à une communauté religieuse. On pensa pour ainsi dire, tout naturellement, aux capucins, qui dès 1626 avaient eu un couvent à Delémont, et qui fut supprimé à la Révolution française. Le Consortium joua un rôle décisif pour leur retour à Delémont en 1922. En 1944, les capucins décidèrent de construire, à leurs frais, l'actuelle chapelle, qui fut consacrée en 1953. L'ancienne fut démolie en 1961, pour faire place à l'actuel Centre St-François, haut-lieu spirituel et culturel, inauguré en 1964, et longtemps dirigé par le P. Gonzague Farine OFMCap, qui en fut la cheville ouvrière, mandaté par les Autorités ecclésiastiques pour récolter les fonds nécessaires à sa construction.

Véritable autorité morale dans le Jura, le Consortium étendit de plus en plus ses activités dans de nombreux domaines, tels que l'administration de fondations ou d'immeubles affectés à des œuvres de bienfaisance ou d'intérêt général, bourses d'études pour futurs prêtres, subsides en faveur d'écoles catholiques privées du Jura, etc.

Avec la présence des capucins le Centre St-François à Montcroix est devenu un foyer d'apostolat et de ressourcement spirituel non seulement pour le Jura, mais également pour la Suisse romande.

Le Consortium continue de se réunir régulièrement pour gérer ses biens, et répondre, dans la mesure du possible, aux diverses demandes d'aide qui lui sont adressées.

Il convenait donc, par cette plaquette illustrée, de rendre hommage à cette société qui a bien mérité de l'Eglise et du pays.

Jean-Paul Hayoz OFMCap

MESSAGGERO (Rivista del Santuario della Madonna del Sasso, CH-6644 Orselina). Speciale 85 anni. Novembre-dicembre 1996, nr. 6. Locarno 1996, 40 pp., ill.

In occasione dell'85mo della fondazione della rivista mariano-francescana del Ticino: *Messaggero*, fondato nel 1911 con il titolo *Madonna del Sasso e Messaggero Serafico*, il gruppo di redazione del periodico, non paghi delle sette pagine *Speciale 85 anni* già pubblicate in un numero precedente della rivista, hanno voluto dedicare per intero all'argomento l'ultimo numero della rivista del 1996.

«Che si comincerà a pubblicare al principio del 1911», di Martino Dotta OFMCap. Dopo aver specificato da parte dell'attuale redattore Fra Martino Dotta, il perché di un compleanno (4), lo stesso, passa in rassegna i vari religiosi che si sono succeduti nella conduzione della rivista: P. Leone Brughelli da Lavertezzo, 1911-1931; P. Giuliano Gavirati da Vira Gambarogno, 1931-1934; P. Aurelio Pometta da Lavertezzo, 1934-1940; P. Pietro Giovanola da Ascona, 1940-1964; P. Callisto Caldelari da Locarno, 1964-1967; P. Andrea Schnöller da Tiefencastel, 1967-1995 (6-11).

Il periodico del Sasso. Le copertine e le rubriche, di Paola Costantini.

«Un quadernetto quasi quadrato, la copertina ogni volta di un colore diverso, la testata, una fotografia e il titolo del numero: questo è l'aspetto esterno del MESSAGGERO che gli abbonati sono abituati a ricevere da qualche anno. I veterani ricorderanno ancora la vecchia rivista: anche allora pareva un piccolo quaderno, ma rettangolare, sulla copertina c'era una veduta del santuario, oppure la fotografia della statua della Madonna del Sasso, e la testata» (12-15).

«Madonna del Sasso». Il tema mariano di Padre Leone, di Giovanni Pozzi OFMCap. «Nella strategia editoriale di P. Leone il ruolo del tema mariano è ben individuato nello stesso titolo da lui scelto per la prima delle due sezioni (mariana e francescana) in cui si divideva la rivista. Scrivendo *Madonna del Sasso* e non una generica intitolazione al culto della Vergine, egli applicò la sigla che rispondeva esattamente ai suoi intenti: fondare non una rivista mariana generica, bensì un periodico o bollettino del santuario locarnese; anzi del «nostro maggiore» come specificava il primo rigo della sua presentazione, dove con il «nostro» designava il Ticino e con «maggiore» la promozione ormai avviata di quel santuario a centro del culto mariano per l'intiera diocesi» (16-23).

«Messaggero Serafico». L'offerta francescana dagli inizi ad oggi, di Riccardo Quadri OFMCap.

Lo spoglio di *Cose francescane*, dal 1911 al 1995, - permette all'autore dell'articolo - di constatare come venisse impiegato lo spazio riservato al francescanesimo all'interno del periodico. Tra interventi divulgativi e semplice informazione, ai nostri occhi, i risultati non sono stati dei più entusiasmanti. Malgrado le pur buone intenzioni, i contenuti lasciano spesso a desiderare: una carenza a cui si è riusciti ad ovviare solo piuttosto tardi (24-29).

Motivi ed intenti della «svolta» postconciliare, di Andrea Schnöller OFMCap.

«Al di là degli avvendimenti dei redattori e dei cambiamenti di grafica e forma-

to, *Madonna del Sasso-Messaggero Serafico*, ha subito, soprattutto nell'ultimo trentennio, trasformazioni di contenuto. Il 1965 è l'anno del svolta improvvisa, in seguito all'imprevista morte del direttore padre Pietro Giovanola, e ponderata dai suoi successori, secondo scelte editoriali divenute via via più precise. Queste non sono state senza effetto sul pubblico a cui è rivolta la rivista, con tutte le conseguenze del caso» (30-36).

Gli scopi che il gruppo redazionale si è prefisso: la riflessione critica sulla storia del periodico, la valutazione dei contenuti in esso offerti, il giudizio sugli aspetti tecnici, la spiegazione dei motivi della svolta radicale compiuta dopo la metà degli anni sessanta e l'esplicitazione delle prospettive future, sono stati puntualmente raggiunti dai contributi segnalati in questa, volutamente, semplice e breve rassegna.

Ugo Orelli OFMCap

Anselm Keel OFMCap: Niklaus Wolf von Rippertschwand. Der senkrechte Querdenker. Freiburg Schweiz, Paulusverlag, 1996, 282 S., ill.

Schon von frühen Jugendjahren an war für den Schreibenden *Vater Wolf*, wie er im Heimatdorf Neuenkirch von religiös gesinnten Leuten meistens genannt wurde, eine imponierende Gestalt des politischen und katholischen Lebens in der Geschichte des Kantons Luzern. Beim Besuch des Gottesdienstes schritt man neben dem Kirchenportal häufig an Wolfs Ehrengrab vorbei, wo der *ehrengeachte und wahrhaft fromme Mann* am 21. September 1832 beigesetzt worden war. Als Gymnasiast im Kapuziner-Kollegium Stans konnte ich am 25. Juni 1952 in der Heimatpfarrei Neuenkirch an der erneuerten Beisetzung der Gebeine in der Wall-

fahrtskapelle teilnehmen, nachdem die zuständige kirchliche Behörde ein Vierteljahr zuvor die Öffnung des ursprünglichen Grabes und die Erhebung der Gebeine veranlaßt hatte. In der kurzgefaßten *Geschichte der Pfarrei Neuenkirch* von Pfarr-Resignat Josef Thürig (1963, S. 73) hält der Verfasser zu diesem Anlaß fest, der damalige Bischof Franziskus von Streng habe «zur Führung des Informativprozesses ein Tribunal ernannt. Nach 86 Sitzungen konnte er am 29. Oktober 1958 abgeschlossen und an die Ritenkongregation in Rom weitergeleitet werden.» Besonders seit jener Zeit sind unzählige hilfesuchende und dankende Wallfahrer an die Ruhestätte des frommen Dieners Gottes gepilgert. Nicht selten waren und sind die Pilger Mitglieder der auf Niklaus Wolf zurückgehenden Gebetsvereinigung der *Bruderschaft zur Bewahrung und Belebung des Glaubens*, in die der Rezendent auch selber im Jahre der Erstkommunion 1943 - nach damaliger Gepflogenheit wohl zusammen mit allen anderen Erstkommunikanten - aufgenommen wurde; auch aus diesem Grund ergab sich eine unmittelbare Beziehung zum Bauern und Beter Niklaus Wolf.

Anselm Keel, Kapuziner der Schweizer Ordensprovinz, hat in einer umfassenden, gründlichen und historisch-kritischen Biographie Leben und Werk des bedeutenden Luzerners und des aus tiefer Glaubensüberzeugung lebenden Katholiken Niklaus Wolf neu dargestellt. Dabei bringt er die spezifischen Charakteristika des angesehenen Bauern und weisen Ratgebers «mit Ansichten und Glauben unserer Gegenwart in Verbindung», wie es Stiftsprobst *Johannes Amrein* im Vorwort (7) darlegt. In der Einführung erläutert Keel zunächst den Untertitel seines Werkes: «der senkrechte Querdenker». Wolf steht häufig «quer zu herrschenden Meinungen wechselnder Szenarien» (13), indem er beispielsweise vorschnell abgeschaffte kirchliche Zinsverpflichtungen freiwillig entrichtet oder schließlich trotz hartnäckigem Wider-

stand selbst seiner Widersacher auf Amt und Würden, wo sie kontra- oder unproduktiv wirken, verzichtet. Die originelle Formulierung wird dort einleuchtend begründet, wo wir lesen: «In den wirren Zeiten der Aufklärung, wo die Vernunft den Glauben folgenreich zu verdrängen sucht, versöhnt er eigenständig durch Belesenheit und Klugheit die Vernunft mit dem Glauben, die Horizontale mit der Vertikalen» (12). So ergibt sich die logische Schlußfolgerung, daß Niklaus Wolf, von oben begnadet und geführt, mehr und mehr zum senkrechten Querdenker wird; sein Urteil wird von oben bestimmt, Gottes Geist leitet ihn, dessen Wirken er sich in stundenlangem Beten immer wieder öffnet. «Sein senkrechter Charakter und sein hilfsbereites betendes Querwandern durchs Land zu den Bedürftigen bilden die überzeugende Struktur seines Wesens und Wirkens in der Erinnerung einer Verehrerreihe, die seit bald 200 Jahren nie mehr abgebrochen und in vielen Familientraditionen erhalten geblieben ist» (12).

Zur äußereren und inneren Biographie: Das Werk von Anselm Keel geht weit über die einfache Möglichkeit hinaus, lediglich eine Vielzahl historischer Fakten aneinander zu reihen und eine entsprechende Lebensbeschreibung vorzulegen. Den zeitlichen Rahmen der äußeren Biographie legt der Autor hauptsächlich fest «in der überaus unruhigen aufklärerischen Umbruchzeit der Französischen Revolution mit der nachfolgenden Besetzung der Schweiz durch französische Truppen. Es war ein vaterländisches Erdbeben mit Jahrzehntelangen Nachbeben» (13). Die relevanten Ereignisse, Umbrüche und Entwicklungstendenzen sowohl in der politischen wie auch kirchlichen Szene jener Zeit tauchen bei der Bearbeitung der verschiedenen Lebensepochen in anschaulicher und einprägsamer Weise auf. Wie die Gestalt des Niklaus Wolf von verschiedenen Seiten beleuchtet und dann auch gedeutet wird, so erfahren die zum Teil ganz unterschiedlichen Ereignisse auf der Bühne der nationalen und kirchli-

chen Politik seiner Zeit eine sorgfältige und solid begründete Darlegung. Die innere Biographie des Niklaus Wolf definiert der Verfasser als eine kontinuierliche Entwicklung «dank der tragenden und treibenden Kraft seiner Mystik. Diese fiel erst auf, als der bald fünfzigjährige Bauer durch ein Heilercharisma das Interesse weiterer Kreise auf sich gezogen hatte und die Bevölkerung mehr und mehr zu einer Glaubenserneuerung führte. Wie Innen- und Außenseite derselben Sache verhalten sich die beiden religiösen Veranlagungen von Mystik und Charisma in Wolfs Erscheinung» (13). Anselm Keel hat gut daran getan, mit Rücksicht auf manche Leser in seiner Einführung schwierigere Begriffe zu erklären und so im textlichen Gesamtzusammenhang verständlich zu machen, wie eben auch «Charisma»: «Auffällige Gnadengaben, die nicht für die eigene Vervollkommnung geschenkt sind, sondern dem kirchlichen Gemeindeaufbau dienen» gemäß 1 Kor 12,27 (13). Bei der Erwähnung der «Mystik» als Erkenntnisweg zu den «letzten Dingen» wird uns, auf Vater Wolf bezogen, gesagt, daß sie in der bisherigen Darstellung seiner Persönlichkeit «zwar immer wieder angedeutet, meist aber nur scheu als lebender Glaube entfaltet ist. Das aus ihr (der Mystik) erwachsene Heilercharisma führt zur Einsicht in sein bereits bestehendes mystisches Gebetsleben» (14). Im übrigen gilt als historisch gesicherte Tatsache, daß der tief religiöse Bauer von Rippertschwand «durch seine mystische Begabung - mehr noch als in seinem Charisma - zu einem Korrektiv seiner aufklärerischen Zeit» wurde (15). Für den senkrechten Querdenker war es sozusagen vorprogrammiert, daß er auf Widerspruch gestossen mußte; gerade seine Mystik legte nämlich Zeugnis ab gegen das jeweilige Manko der Aufklärung. Er trat ja für das religiöse Geheimnis, das ganzheitliche Menschenbild, die Fragwürdigkeit des totalen Staatskirchentums und das Freisein von Skeptizismus - dem «alles in Frage stellen» - ein. «Und siehe, sein Protest veranlaßte nach und nach

eine weitgehende regionale Abkehr von den aufklärerischen Tendenzen» (15).

Die biographischen Quellen: Anselm Keel stützte sich bei seiner Arbeit in einerseits notwendiger und andererseits kluger und kritischer Weise auf zahlreiche Quellen früherer Zeiten wie auch auf spätere Lebensbeschreibungen; erwähnt sei hier das grundlegende Lebensbild von Dekan Joseph Rudolf Ackermann (1795-1846), einem gut befreundeten Zeitgenossen Wolfs; diesem Vertrauensmann verdanken wir «eine unangefochtene Erstbiographie» (17), die kurz nach dem Tod des Dieners Gottes erschienen ist. Anzuführen ist im weitern als erste systematisch-wissenschaftliche und trotzdem leicht verständliche Arbeit über den Diener Gottes die 1952 erschienene Dissertation von Pfarrer Anton Sigrist. Die Forschungsergebnisse von Beda Mayer *OF-MCap*, publiziert in der *Helvetia Franciscana* Bd. 7 (1957), sind ebenfalls berücksichtigt worden. Sehr aufschlußreich für den historischen Darstellungsablauf erwies sich die qualitativ wie quantitativ reichhaltige Zusammenstellung von Max Syfrig, dem gegenwärtigen Vizepostulator der *Causa Wolf*, die als Positio für die zuständigen römischen Instanzen des Seligsprechungsprozesses bestimmt ist und einen Umfang von mehr als tausend Seiten aufweist.

Form und Gestaltung der Biographie: Als Darstellungsform wählte Anselm Keel die kommentierte Erzählung; diese wird deshalb angereichert mit eingestreuten besinnlichen Reflexionen, wie sie dem Stil des Erstbiographen Ackermann entsprechen. Des Autors persönliche Interpretation des historischen Schatzes für unsere Zeit stützt sich auf freigewählte, zugleich auch passend und sinnvoll ausgelesene neuzeitliche Literatur; dabei findet die beneidenswerte und vielseitige Belesenheit des Verfassers ihren kostbaren Niederschlag. «Die Darstellung soll der Popularisierung dienen und deshalb populärwissenschaftlich zuverlässig

sein» (19). Die eigentliche Biographie über den senkrechten Querdenker umfaßt sieben Hauptteile. Der erste - *Heimischer Ursprung und heile Jugend* - umfaßt die Jahre von der Geburt 1756 bis zur turbulenten Zeit von 1798, also einen Zeitraum, der über die Jugendjahre hinaus mindestens ansatzweise auch das Leben des jungen, inzwischen verheirateten Bauern auf dem väterlichen Hof in Rippertschwand beinhaltet. Auf packende Art und recht intensiv wird anschließend von Anselm Keel die weitere Entwicklung und das je aktuelle Wirken des Dieners Gottes durch die folgenden Jahrzehnte hindurch dargestellt, ob er dabei den freien Bauern oder den verantwortungsbewußten Mann in der Politik, ob er den Pilger auf der Romfahrt oder den mit dem Heilercharisma begnadeten katholischen Laien, der «in Gottes Namen» zu den Kranken und Leidenden unterwegs ist, charakterisiert: insgesamt eine reiche und vielfältige Schau, welche die Gestalt von Niklaus Wolf zu Recht in hellem Licht erstrahlen läßt und zugleich den Verfasser als gewandten, kompetenten und mit dem ganzen historischen Material sehr gut vertrauten Bearbeiter ausweist. Der letzte Hauptteil schildert die *Vollendung*. Da steht Niklaus Wolf vor uns als Mentor seines treuen Schülers und Schützlings Josef Leu, zugleich auch an dessen Seite als «Förderer und Mitbegründer zukunftsweisender Werke: des Schwesterninstitutes Baldegg, des katholischen Vereins zur Sammlung der Katholiken, des Presseapostolates, der Inländischen Mission und des Vereins zur Glaubensverbreitung» (236). So erwies sich Wolf in vorgerückten Lebensjahren nicht nur als unermüdlicher Heiler, sondern auch als engagierter kirchenpolitischer Helfer und Kämpfer. Wie ein Prophet ermutigte er «durch sein Erscheinen landauf und landab mit seinem Rat viele Gläubige, in den schwierigen Zeiten durchzuhalten. Die Neuenkircher ehrten ihn durch erneute Wahl in den Kirchenrat» (239). Niklaus Wolf hat demnach bis ins hohe Alter im lokalen Bereich, auf kantonaler Ebene und weit darüber hinaus das kirchliche

Leben mitgetragen wie auch zur Entfaltung gebracht und gleichzeitig das Glaubensleben vertieft. Die erwähnten sieben Hauptteile hat der Autor noch weiter in 29 Kapitel gegliedert, mit sinnvollen Titeln versehen und vor jedes Kapitel ein oder häufig auch zwei passende Psalmverse gesetzt: der Leser soll stets nicht bloß zum Mitdenken, sondern auch zum stillen Überlegen und Meditieren eingeladen werden. Die einzelnen Kapitel sind durch entsprechende Numerierung in wohltuender Weise gegliedert und damit auch übersichtlich gestaltet. Der aufmerksame und bedächtige Leser wird im Lauf der Lektüre selber auf diese und jene korrespondierenden Schwerpunkte und Fakten stoßen, die im vielfältig verlaufenden Bauern-, Beter- und Pilgerleben des Niklaus Wolf entsprechende Querverbindungen deutlich machen. Wenn beispielsweise mit Recht angenommen werden kann, «daß ihm die Romreise zur religiösen Sicherheit und zur kirchlichen Bindung viel gebracht hat» (35), begreifen wir gerade auch von daher, daß er sich später überzeugt zur Wehr setzte gegen «die Tendenz der staatlichen Vorherrschaft» mit ihren negativen «Auswirkungen insbesondere für die katholische Kirche, deren übernationale Leitung durch den Papst abgelehnt oder doch in der Machtausübung beschränkt wurde» (58). Der rom- und kirchentreue katholische Mann dürfte es auch als gnädige Fügung Gottes betrachtet haben, als zur Zeit der Restauration (ab 15. Februar 1814) «als Übergangslösung für eine schweizerische Bistumsordnung von Rom Probst Göldlin in Beromünster zum Apostolischen Generalvikar für den abgetrennten Schweizer Teil des Bistums Konstanz ernannt» wurde (63). Auf dem Hintergrund der damaligen historischen Gesamtsituation werden außerdem «Wolfs Ringen um den Fortbestand der Klöster und den Wohlstand der Kirche, später die Anfechtung seiner Heilerfolge, seine Sakramentalienfrömmigkeit, seine Glaubenserweckung in Klerus und Volk, sein stilles Wirken zugunsten der (vorausgehend erwähnten) Abtren-

nung des Schweizer Gebietes vom Bistum Konstanz mit seinem Widerstand gegen den aufgeklärten dortigen Generalvikar Wessenberg verständlich [...] (59): Vater Wolf war also praktisch an allen Fronten präsent, wo es galt, für die Kirche und Gottes Reich auf Erden den guten Kampf zu führen.

Der Freund und Förderer der Klöster: Für den mystischen Beter und Charismatiker spielten die Klöster zeit seines Lebens eine bedeutende Rolle innerhalb der kirchlichen Gemeinschaft. Allerdings: «War die Situation der Luzerner Klöster [am Ende des 18. Jahrhunderts] nicht trostlos?» (88). Die weiteren Darlegungen in der Biographie beweisen die Berechtigung dieser bitteren Frage. Zahlreiche Ordensniederlassungen waren aufgehoben worden; «einzig die Kapuziner durften als Volksseelsorger in Luzern, Sursee und Schüpfheim in ihren kleinen, für andere Zwecke untauglichen Klostergebäuden bleiben. Seit 1802 war ihnen die Aufnahme von Novizen wieder erlaubt» (88). Die Klosterfrage beschäftigte auch die Regierungsleute noch geraume Zeit; wenn auch nach und nach die Atmosphäre wieder etwas freundlicher wurde, so mußte doch «die ärgerniserregende Verschleppungstendenz der Luzerner Regierung die Bindung an sein [d. h. Wolfs] politisches Mitwirken in diesem Gremium gelockert haben» (90). Nach langem inneren Ringen erklärte er schließlich am 27. Oktober 1804 den Austritt aus dem Großen Rat.

Die Verbundenheit des Dieners Gottes mit den Klöstern, besonders mit denen der Kapuziner, und mit den Ordensleuten ganz allgemein ergab sich nicht bloß aufgrund seiner Herkunft aus wahrhaft katholischer Familie, sondern gewiß auch von der Tatsache her, daß sein älterer Bruder Martin 1774 als Frater Leopold bei den Kapuzinern eingetreten war; fast gleichzeitig besuchte sein jüngerer Bruder Franz seit 1772 das Jesuitengymnasium in Luzern. Pater Leopold hat «durch sein theologisches Wissen und seine

charismatische Seelsorge bei Klerus und Laien hohe Verehrung über den Tod hinaus erfahren» (240); so standen die beiden Brüder auch in geistlicher Hinsicht einander sehr nahe - vgl. die Doppelminiatur des Brüderpaars S. 215. Auch drei Töchter von Niklaus Wolf entschlossen sich für den Ordensstand; zwei traten als Konventualinnen ins Kapuzinerinnenkloster Altdorf UR ein, weil zu ihrer Eintrittszeit im Luzernischen noch das ärgerliche Novizenverbot bestand, die dritte konnte 1815 ins luzernische Zisterzienserinnenkloster Eschenbach als Schwester Dominika eintreten. Auch in der nächsten Generation und in der späteren Nachkommenschaft finden sich weitere Ordensberufe (240f.). Der Heiler und Charismatiker Niklaus Wolf soll oft den Wunsch geäußert haben, «er möchte einmal in [dem Zisterzienserkloster] St. Urban sterben» (245). Anfang September 1832 brach er auf ein entsprechendes Bittgesuch dorthin auf, um einer Bekannten auf dem Sterbebett zu Hilfe und Trost zu kommen. Mit Gottes Gnade vermochte er der leidenden Person Erleichterung zu bringen; dann nahm er das Angebot des Abtes an, ein paar Tage im Kloster Gastfreundschaft zu genießen. Während dieses Aufenthaltes traf den charismatischen Heiler ein Schlaganfall; am 18. September um 10.00 Uhr morgens entschlief er ruhig im Herrn. Sein Wunsch nach dem Sterbeort, im Kloster St. Urban, war in Erfüllung gegangen. - In jungen Jahren hatte sich Niklaus Wolf überzeugt und begeistert für den Weiterbestand gesunder Klöster eingesetzt mit dem Slogan: «Klöster sind Festungen der Religion!» Es war ihm nun vergönnt, in einer «Burg solchen Strebens [der Mystik]» die irdische Pilgerfahrt zu vollenden und zur Anschauung Gottes zu gelangen (vgl. dazu 48f.). Zusammen mit seiner Klosterfreundlichkeit kann auch seine Beziehung zur franziskanischen Drittordensbewegung und seine Mitgliedschaft gesehen werden. Das Kapitel *Geheimpolizei gegen Beter* (152-160) spricht in aufschlußreicher Weise über Gebetsgruppen, Tätigkeit des Dritten Or-

dens, über die Sakramentalienbewegung um Niklaus Wolf und auch über die Gefahr, «daß junge Terziaren unter polizeilichem Vorwand in den französischen Soldatendienst abgeschoben würden, da chronischer Mangel bei der Rekrutierung festzustellen war» (155).

Der Biograph spricht Niklaus Wolf zu recht zahlreiche hervorragende Charaktereigenschaften zu. Als besonders franziskanischer Zug kann am frommen Beter und überzeugten Christen sein freundliches und frohgemesutes Wesen bezeichnet werden. So lesen wir von «seiner fröhlichen Umgänglichkeit» (56), von Wirksamkeit «in fröhlicher Dienstbereitschaft» (123), von der Kraft «seines strahlenden Blicks» und «seines gesunden Humors» (121). Nach Pfarrer und Dekan Ackermann nahm seine Heiterkeit mit zunehmendem Alter nicht ab, immer wohnte sie in hohem Grade inne; und «wo andere den Kopf hängen lassen oder verärgert fluchen und protestieren, begegnet uns der Querdenker Wolf mit gelöster Heiterkeit» (243). Als er über seinen Rücktritt als Ratsmitglied diskutierte, meinte er «bescheiden und doch mit einem humorvoll maliziösen Einschlag, sein Verlust sei politisch so klein, daß er durch irgendeinen Mann ersetzt werden könne» (95). «Seine joviale Freundlichkeit, [...] seine Fröhlichkeit noch in den Altersbeschwerden, sein ungezwungenes Zugeständnis der Schwäche des Pfeifensrauchens [...] weisen gewinnende Züge auf» (194f.). Von seinem «Blick, ernst und doch von leisem Schalk», wird in der vortrefflich formulierten Schilderung und Deutung des Charakterbildes gesprochen, welches als «Miniaturl einer unbekannten Künstlerhand» den Einband des Werkes prägt (79).

Mehrere, in ihrer Art und Darstellung unterschiedliche Illustrationen, vermitteln dem Leser einen auch historisch interessanten Eindruck von erwähnten Örtlichkeiten, Personen und kunstvollen Gestaltungen wie zum Beispiel diejenigen von Rolf Brem am Dorfbrunnen von Neuen-

kirch. Im Anhang findet sich eine Liste von Personen aus der Gefolgschaft von Niklaus Wolf, eine übersichtliche Zeittafel sowie erläuternde Informationen über die Autoren der biographischen Quellen. Aus Vater Wolfs Gebetsschatz wird das «Glaubens- und Taufbekenntnis (in den Drangsalen der heiligen Kirche)» vorgelegt.

Im Nachwort, verfaßt vom Luzerner Alt-Schultheiß *Walter Gut*, wird auf Anselm Keel hingewiesen, wie er den hervorragenden Menschen Niklaus Wolf mit eindrücklicher Klarheit dem Leser vorstellt und ihn verständlich macht im Kontext der Zeit; dadurch wird «ersichtlich, worin er durch sein Leben auch für unsere Tage gültige Maßstäbe setzt und uns ein kostbares geistiges Erbe hinterläßt» (260). Ähnlich äußert sich der Autor des Buches selber, wenn er festhält: «Um die Mitte des letzten Jahrhunderts waren es an die 50'000 Mitglieder der Glaubensbruderschaft. Teilnehmerzahlen und Verbundenheitsformen mögen sich ändern. Das geistige Erbe soll nicht aussterben. Seinem Erhalt soll auch dieses Buch dienen» (246f.).

Als Kapuziner und Ordensmann äußert Anselm Keel in der *Einführung* seine «Genugtuung und Freude» darüber, daß er, der Nichtluzerner, «dem Kämpfer zur Erhaltung der Klöster eine alte Dankschuld» abtragen kann. Sicher im Namen vieler Leser gilt unsererseits dem Verfasser des Werkes aufrichter Dank und gebührende Anerkennung, ja sogar tief empfundene Bewunderung für die Abfassung der Neubiographie über den senkrechten Querdenker Niklaus Wolf. Das Werk zeugt davon, mit wie viel Sorgfalt und Sachkenntnis, mit welch umfassendem Einblick in die Zeitgeschichte, in verschiedenste Bereiche der Theologie und weiterer sachbezogener Literatur, und nicht zuletzt mit welch großer Liebe und Hingabe der Verfasser seinen Auftrag und seine Autorenarbeit wahrgenommen und ausgeführt hat. Möge die Biographie bei vielen Schwestern und

Brüdern in der franziskanischen Gemeinschaft sowie bei zahlreichen interessierten und suchenden Männern und Frauen guten Anklang finden. Die herausfordernde Biographie ist eine kostbare Belehrung zur Literatur der schweizerischen (Kirchen-)Geschichte der Neuzeit.

Bernward Muff OFMCap

Edgar Lehmann: Die Bibliotheksräume der deutschen Klöster in der Zeit des Barock. Text. Katalog. Berlin, Deutscher Verlag für Kunsthissenschaft, 1996, 648 S., Ind., ill.

«Fast ein halbes Jahrhundert ist es her», wie im Nachwort (371) Rainer Kahsnitz festhält, «daß Edgar Lehmann und der Deutsche Verein für Kunsthissenschaft vereinbarten, seine Forschungen zur Architektur der barocken deutschen Klosterbibliotheken zu veröffentlichen.» Der Unbill und dem Schicksal der Nachkriegspolitik in Mitteleuropa (deutsche Teilung, Mauerbau Berlin, eiserner Vorhang Osteuropa) zum Trotz hatte der Verfasser den langen Atem, um sein Projekt zu vollenden. Vor uns liegt als Resultat jahrzehntelangen Ringens und Durchhaltens die Jahressgabe des Deutschen Vereins für Kunsthissenschaft 1996/1997, gegliedert in zwei Bänden mit fortlaufender Paginierung: *Text* (1-372) und *Katalog* (373-648). Eine wahre Fundgrube, die die Herzen der Bibliothekare, Wissenschaftler und Freunde des Bibliothekswesens höherschlagen läßt. Zusammengetragen, miteinander kulturgeographisch, bautypisch, kunstgeschichtlich analysiert und beschrieben wurden 363 Bibliotheken der Abteien, Klöster und Kollegien der konventionellen Orden sowie der geistlichen Stiften in der Zeit des Barocks. In 566, zumeist zweifarbigem Abbildungen, Grundrissen und Lageplänen werden Bibliotheksräume von außen und innen

vorgestellt. Die sehr leicht lesbare Studie über die Bibliotheksräume der deutschen Klöster umfaßt die Zeit von den Glaubenskämpfen bis etwa zum Reichsdeputationshauptschluß, also von etwa 1550 bis 1803. In dieser Zeit sieht Lehmann anhand der Architektur der Bibliotheken mit deren Einrichtungen und Ausstattungen die geistige Neuentfaltung des deutschsprachig mitteleuropäischen Ordenslebens, das während der Reformation der stärksten Existenzbelastung ausgesetzt war. Vorrangig war in der neuen Blütezeit geistlicher Bibliotheken der Typus *Saalbibliothek*. Lehmann gliedert das barocke Zeitalter der Klosterbibliotheken in fünf Epochen: *Von der Pult- zur Saalbibliothek um 1550 bis um 1650* (15-36), *Die Frühzeit der deutschen Saalbibliothek um 1650 bis um 1710* (37-88), *Die Blütezeit der deutschen Saalbibliothek um 1710 bis um 1760* (89-286), *Die Spätzeit der deutschen Saalbibliothek um 1760 bis um 1800* (287-370). Illustriert werden die Epochenschilderungen mit Photos, Klosterplänen und Grundrissen. Nicht wenige Abbildungen haben historischen und einmaligen Wert, da nach Überwindung der Säkularisation einige geistliche Bibliotheken in der jüngeren Neuzeit dem Bombenhagel des Zweiten Weltkrieges, der Zerstörungswut und Zweckentfremdung des nationalsozialistischen, sozialistischen und kommunistischen Atheismus zum Opfer gefallen sind. Der anschließende *Katalog* liefert eine reiche Bibliographie (379-390), eine alphabetische Auflistung aller Bibliotheken mit Kurzbeschreibungen mitsamt Literaturverweisen (391-560), dann die Lagepläne im Maßstab 1:2000 (561-596) und ein umfassendes Künstlerverzeichnis (597-624), schließlich die Register, bestehend aus Ikonographie- und Sachverzeichnis (626-630), Ortsverzeichnis (631-636) und Personenverzeichnis (637-648).

Dominierend sind in dieser Abhandlung die Bibliotheken der monastischen Orden. Sie sind es, die die mitteleuropäischen Klosterbibliothekslandschaften prägen. Dennoch haben auch die Biblio-

theken der Mendikanten in den Betrachtungen Lehmanns nach gewissen Kriterien ihren Platz erhalten. Für die Interessierten der Kultur der Franziskusorden sind im Doppelband *Bibliotheken* aus dem Ersten Orden mitberücksichtigt, nämlich der Franziskaner (OFM und OFMConv) und Kapuziner. Sie seien hier in alphabetischer Abfolge nun aufgelistet: *Breslau*, Minoriten (412); *Brünn*, Kapuziner (314, 345, 367f., 417, Abb. 287), Minoriten (90, 157, 224f., 275, 417, Abb. 145, Abb. 198); *Datschitz*, Franziskaner (420f.); *Dorsten*, Franziskaner (423); *Köln*, Franziskaner-Observanten (24, 460), Minoriten (460, Abb. 460); *Linz*, Kapuziner (467); **Luzern, Kapuziner** (91, 138, 266, 468); *Mährisch Trübau*, Franziskaner (469); *Maihingen*, Minoriten (88, 470); *Mainz*, Franziskaner (39, 88, 471); *Nachod*, Kapuziner (41, 484, Abb. 481); *Namslau*, Franziskaner (39, 88, 484); *Prag*, Franziskaner Maria Schnee (48), Kapuziner Hradischin (498f.), Minoriten St. Jakob (48, 314, 498); *Salzburg*, Franziskaner (512), *Troppau*, Minoriten (278f., 535, Abb. 229f.); *Turenau*, Franziskaner (535f.); *Waldl*, Franziskaner (539); *Wien*, Minoriten St. Trinitas (551); *Wiener Neustadt*, Kapuziner St. Jakob (552); *Würzburg*, Franziskaner (124, 204, 555, Abb. 105f., Abb. 562).

In der Schweiz nimmt gemäß Lehmann unter den franziskanischen Bibliotheken des Barocks die 1730 konstruierte *Wesemlin-Bibliothek* der Kapuziner in Luzern eine herausragende Stellung ein. Sie gehört zunächst einmal dem Typus aus der *Blütezeit der deutschen Saalbibliothek von 1710 bis 1760* an und wird zur ursprünglichen Gattung der freistehenden Bibliotheken gezählt (91). Freistehend deswegen, weil die «Kapuziner südöstlich ihres Klosters ein - zunächst - freistehendes Schulgebäude mit der Bibliothek im Obergeschoß» errichtetem. Wegen der schlichten holztönnern Wölbung und der vollständig einfach getäfelten Wänden habe sie mit dem «alemannischen Typus» im Sinne Lehmanns - Wandpfeifersäle in feierlicher Ausstat-

tung - nichts zu tun, doch entspreche die Eingeschossigkeit dem Charakter der Bettelordensbibliotheken (138). Leider vermißt man im ganzen Buch die Definition zum architektonischen und kunstgeschichtlichen Charakter einer Bettelordensbibliothek. Auffallend ist für Lehmann in der Luzerner Kapuzinerbibliothek die Ölberggalerie päpstlicher Nuntien (266). Der wichtige Zusammenhang zwischen Kapuzinern und den Nuntien wird dem Leser nicht erklärt. Luzern war in der Barockzeit bis zum Kultukampf zugleich Sitz der Nuntiatur, welche mit dem auf dem Wesemlin residierenden Provinzialminister mehr oder wenig kontinuierlich Kontakt hatte. Lehmann ging redaktionell nicht immer sorgfältig mit ordensspezifischem Vokabular um. *Konvent* und *Kollegium* scheinen bei ihm identisch zu sein, wie zum Beispiel der Kurzbeschrieb ausgerechnet zur Wesemlin-Bibliothek im Katalog deutlich zeigt (468): «1583 kommen die Kapuziner nach Luzern. 1587/89 Bau des Kollegs und der Kirche [...].» Im gleichen Abschnitt verwendet er dann den Begriff *Konvent* anstelle des für ein Kapuzinerkloster an und für sich im 16./18. Jahrhundert ordensfremden Begriffs *Kolleg*. Aus der Beschreibung ist weiterhin zu erfahren, daß die Wesemlinbibliothek je zwei Fenster nach Norden, Süden und auch Westen - die westlichen Fenster durch den Anbau heute verstellt - hatte und die Bibliotheksausstattung ursprünglich aus einem großen Schranktisch mit Aufsatz für die Münzsammlung in der Raummitte bestanden haben soll. Auch die Raummaße liegen vor: «ca. 12x5,8x4,5 m». Eine überlieferte Abbildung vor dem Zweiten Weltkrieg, als sich die Kapuzinerbibliothek noch fast unverändert präsentierte, wird in diesem Buch nicht gebraucht. Sie hätte den Kapuzinerbibliotheksstil am besten veranschaulicht.

Langzeitprojekte, die im Alleingang entstanden sind wie jenes von Lehmann, laufen Gefahr, lückenhaft zu sein. Die Ordensbegriffe, wie schon oben dargelegt, sind nicht sorgfältig reflektiert und einge-

ordnet. Zudem mangelt es an Berücksichtigung der Spiritualitäten der Orden, die sich in der Architektur und Ausstattung der Bibliotheken niederschlägt. Der Dialog zwischen Verfasser und der Ordenswelten hat offenbar nicht stattgefunden. Dies beweist auch das Fehlen eines nach Orden und Stiften geordnetes Bibliotheksregisters, das mehr Übersicht in der ganzen Materie gebracht hätte. In der recht umfangreichen Bibliographie fehlen wichtige Publikationen zum ordensspezifischen Bibliothekswesen der jüngsten Zeit. Vielleicht wäre Lehmann dann die in der schweizerischen Kapuzinerbibliothekslandschaft gegenüber Luzern ebenso bedeutende Klosterbibliothek Zug nicht entgangen. Am Beispiel der Schweiz erhärtet sich der Verdacht, daß die Gesamtdarstellung in großen Zügen das Allerwichtigste bringt, aber im Detail, was insbesondere die Bettelorden betrifft, ziemlich bruchstückhaft ist. In der Architektur und im Wesen überhaupt der barocken Mendikantenbibliotheken Mitteleuropas gilt noch vieles aufzuarbeiten. Was aber die Publikation Lehmanns so wertvoll macht, ist der Versuch, den architektonischen und kunstgeschichtlichen Wert der barocken Klosterbibliotheken über alle Landes- und Ordensgrenzen hinweg vor Augen zu führen und damit eine Ära zu würdigen, in der die Ordensleute in der barocken Gesinnung Bibliotheken nicht nur als Hort von Büchern und Handschriften gesehen, sondern zugleich als würdige Bildungszentren verstanden haben, denen angemessene, kunstvolle Architektur und Ausstattung sich geziemten, sei es zur Repräsentanz der jeweiligen klösterlichen Welt nach außen und nach innen.

Christian Schweizer

Mit wass freüden soll man singen. Liederbüchlein der Maria Josepha Barbara Brogerin, 1730. Transkription aller Noten und Texte mit Erläuterungen, ausgewählte Reproduktionen, synoptische Vergleiche, bearbeitet von Joe Manser und Urs Klauser. Hrg. vom Kanton Appenzell I.Rh. (Innerrhoder Schriften). Appenzell, Appenzeller Volksfreund, 1996, 264 S., Ind., ill., Notenbeisp., CD-Produktion (Alpstein Records, Appenzell/KPK, Bergdietikon).

Die handschriftliche Liedersammlung mit Text und Noten der Maria Josepha Barbara Brogerin aus der ersten Hälfte des 18. Jahrhunderts, ein via Kopien des Archivmaterials von Johann Manser-Gmünder (1917-1985) gemachter Fund, gehört zu den wenigen bekannten Unikaten in ihrer vollständigen Art im gesamten deutschsprachigen Raum Europas. Das Original, Eigentum des Martin Neff in Witterswil SO, befindet sich heute als Depositum im Landesarchiv von Appenzell Innerrhoden. Das Liederbüchlein der M.J.B. Brogerin besteht aus geistlich-religiösen und kirchlichen Liedern (Heilige, Herz Jesu, Muttergottes Maria), dann aus einer reichen Palette an weltlichen Liedern mit zum Teil sozialkritischem Bezug der damaligen Gesellschaft des 18. Jahrhunderts. Den Abschluß der Sammlung bildet der «Kue reien» (Kühreigen), vermutlich der einzige eigenständige, volkstümliche Beitrag aus Appenzell Innerrhoden. Die Liedsammlerin kann gemäß Forschungen des Landesarchivars Hermann Bischofberger keineswegs mit der Kapuzinerin des Frauenklosters Appenzell identifiziert werden; es handelt sich um eine gebildete Dame weltlichen Standes aus den sehr angesehenen und musisch begabten Familienzweigen der Broger in Appenzell Innerrhoden, aber die genealogische Zuordnung dieser Frau ist bislang noch nicht gänzlich geklärt (26-34).

Die beiden Bearbeiter der Handschrift - die Musiker Urs Klauser (Bühler AR) und

Joe Manser (Appenzell) - haben die selte-ne Sammlung von 60 Liedern detailliert erläutert, transkribiert und kommentiert und die überlieferten Liedmelodien synoptischen Vergleichen mit Musikhand-schriften jener Zeit (wie z.B. Rathgebets Tafelkonfekt etc.) unterzogen.

Das Liederbuch enthält unter anderem zwei Lieder zum Kapuzinerheiligen *Fidelis von Sigmaringen*. Sie sind gemäß Überprüfung dem Staatsarchiv Sigmaringen bislang unbekannt. Bemerkenswert ist, daß diese zwei Lieder ein Jahr nach Seligsprechung des nie im Kapuzinerkloster Appenzell stationierten Sigmaringers Eingang ins Liederbuch der M.J.B. Brogerin gefunden haben und dort mit Text und Melodie vollständig aufgezeichnet sind (65-71). Dies spricht für den Bekanntheits- und Verehrungsgrades des Fidelis bei der Appenzeller Bevölkerung, nicht zuletzt wegen der dort ansäßigen Kapuziner. Das Lied Nr. 5 trägt den Titel «*Dass 1. von dem hl. Fidel. Cantus primus*», das Lied Nr. 6 die Überschrift «*Das 2. von dem hl. Fidel. Cantus primus*». Den Bearbeitern ist scheinbar nicht aufgefallen, daß in beiden Überschriften bereits das Präfix «*hl.*» verwendet wird, obwohl die Heiligsprechung erst 1746 erfolgte! Wahrscheinlich haben die Bevölkerung Appenzells und die Liedsammlerin zwischen Selig und Heilig keinen Unterschied beigemessen oder sogar Fidelis von Sigmaringen bereits wie einen Heiligen verehrt, wie es damals in anderen Fällen bei heiligmäßigen Personen und Seligen in katholischen Gebieten der Schweiz öfters der Fall war.

Das erste Fidelis-Lied (65-67) enthält neun Strophen, die jeweils aus vier Zeilen bestehen, und mit dem Refrain «*o martyr Fidel, beschütz mein arme seel*» jeweils abgeschlossen werden. Es hat den Charakter eines Bittliedes. Das zweite Fidelis-Lied (68-71) zählt zehn Strophen, die sich ebenfalls aus Vierzeilern zusammensetzen. Sie erzählen die Biographie des Heiligen von der Jugend über die Spätberufung zum Priester- und

5. Dass 1. von dem hl. Fidel

Cantus primus

Das Lied weist im Original einige metrische Fehler auf.

1. Ein treu - er freundt, ein star - ckher schutz, spri - chet der wei - se man,
 2. Wann die be - tro - gne, fal - sche welt mit falsch ver - larf - ter treu
 3. Wann die er - grimb - te höl - len - schar mein seel zu feh - len sucht,
 4. Wann Gott durch mei - ne mis - se - that, er - zürnt aus g'rech - ter rach,

bringt so vill leibs und see - len nutz als man aus - spre - chen kann.
 mir nach dem see - len - le - ben stelt, Fi - de - lis steh mir bey,
 mit grös - ter leibs und see - len g'fahr schalckh - haf - tig mich ver - sucht,
 sein g'rech - ten arm er - ho - ben hat, mir sein pfeil wir - fet nach,

Dar - umb von gant - zem hert - zen ich für mei - nen freundt er - wöh - le dich,
 dass ich mit dir die welt ver - acht, die schon so vill in d'höll ge - bracht
 ver - lass mich nit, o star - ckher held, zeich ri - ter - lich mit mir zu feld,
 halt ein sein g'recht er - zürn - ten arm, bitt, dass er mei - ner sich er - barm,

1.- 4. o mar - ty - rer Fi - del, be - schütz mein ar - me seel.

Abb. 1

Das erste Fidelislied "Ein treuer freundt" aus "Mit wass freüden soll man singen", Liederbüchlein der Maria Josepha Barbara Brogerin 1730, Appenzell 1996, S. 65-67 (mit sämtlichen 9 Strophen).

Ordensstand bis zum Martyrium mit gleichzeitiger Würdigung tugendhaften Lebens. Die Tugendhaftigkeit wird jeweils in der vierten Zeile einer Strophe hervorgehoben, und zwar dermaßen, daß die vierte Zeile beim Singen wiederholt werden muß. Ein typisch didaktisches und musikrhetorisches Mittel jener Zeit, das seine Vorbilder bereits bei Monteverdi, aber auch beim Kapuzinerkomponisten Laurentius von Schniffis findet. Bei zusätzlicher Betrachtung in den jeweiligen ersten zwei Zeilen wird das musikalisch rhetorische Element des Dialogs

verwendet, mittendrin überbrückt mit dem *Echo*. Effekthascherei der barocken Vokalmusik durch und durch. Ob dazu der Stil der barocken Kapuzinerdichtung zur geistlichen Erbauung, wie sie zum Beispiel Laurentius von Schniffis und später Mauritius von Menzingen gepflegt haben, als Vorlage diente?

Am Beispiel dieser beiden Lieder erweisen sich die Herausgeber als geschickte Kommentatoren, die die derbe deutsche Sprache des 18. Jahrhunderts und die aus den Texten hervorgegangenen histo-

6. Das 2. von dem hl. Fidel

Cantus primus

1. Sey ge - treu bis in den todt, so will ich dir ge - ben
 2. Von dem ju - gent - mor - gen an war Fi - de - lis der tu - gent,
 3. Fi - de - lis vor dem or - dens - stand ist im prie - ster - or - den
 4. Als ein ca - pu - ci - ner treu Fi - del sich er - wie - sen,

die ge - wünsch - ste le - bens - cron für ge - ge - bens le - ben.
 sein hell glantz - ter tu - gent - schein, ein vor - schein der tu - gent.
 als wie Sa - doc aus - er - wöhlt, treu - es schau - spiel wor - den.
 hat ar - muoth, keusch - heit, g'hor - sam und liebs - braut er - ki - sen.

Dies Fi - de - lis sei - nem hertz tief hat ein - ge - schri - ben,
 Lauf - te all - so im - mer hart, wie er an - ge - fan - gen.
 In bluoth - ro - then prie - ster - flor ist er auch ver - sun - ckhen,
 Hat im todt arm, keusch, g'hor - sam, treu sein brauth ver - wah - ret,

drum bis in den tod - ten - schmertz Gott ge - treu ver - bli - ben.
 bis er an dem le - bens - port treu zu gna - den gan - gen.
 als er in der mess zu - vor Chri - sti blueth ge - trun - ckhen.
 wie der blue - thig brü - ti - gam treu am creutz ver - ha - ret.

Abb. 2

Das zweite Fidelislied "Sey getreu bis in den todt" aus "Mit wass freüden soll man singen", Liederbüchlein der Maria Josepha Barbara Brogerin 1730, Appenzell 1996, S. 68-70 (mit sämtlichen 9 Strophen).

rischen und geographischen Begebenheiten im begleitenden Apparat dem heutigen Leser verständlich zu machen versuchen. Allerdings beschränkt sich ihr Forschungsstand betreffend Fidelis von Sigmaringen leider nur auf Publikationen von 1984/1991 (Rainald Fischer OFMCap, Beat Fischer). Abschlußbetrachtend in Kenntnisnahme der gewonnenen Neuheiten dank der Publikation von Manser/Klauser darf die These gelten, daß dem Märtyrer Fidelis von Sigmaringen im

Raum Appenzell in Wort, Musik und - wie dies Rainald Fischer OFMCap in seinem Kunstdenkmalerband zu Appenzell-Innerrhoden eindrücklich (vgl. Ausgabe von 1984, Register S. 578) dargelegt hat - und in Bildern und Reliquien eine sehr starke Verehrung im 18. Jahrhundert zu teil wurde.

Die klar gegliederte und logisch gesetzte Notation in der heutigen Gebrauchsweise animiert zum Musizieren. Es sei allen

sehr empfohlen. Als Hilfsmittel könnte dazu die in der Beilage der Publikation mitgelieferte Compact Disc dienen. Auf ihr sind 19 ausgewählte Lieder eingespielt, interessante Hörbeispiele, mit denen Einblicke in die Vielfalt und Schönheit des Liedgutes aus dem Jahre 1730 vermittelt werden. Die Ausführenden sind die genannten Bearbeiter und Felicia

Kraft (Sängerin). Die Arrangements wurden mit digitalisierten Originalinstrumenten am PC ausgearbeitet und mit Live-Gesang abgemischt (totale Spielzeit: 59'). In der Auswahl sind die beiden Fidelis-Lieder nicht vertreten.

Christian Schweizer

Bibliographie - bibliografia

Publikationen franziskanischer Ordensleute in der Schweiz

(seit 1984: Belletristik, Fachliteratur, Lexika-Artikel, Herausgeberschaft. Publikationen vor 1984 siehe: Collectanea Franciscana, Bibliographia Franciscana 15)

Franziskanische Periodika und Zeitschriften in der Schweiz

(Herausgegeben/redigiert von franziskanischen Ordensleuten, Ordensprovinzen, Kongregationen, Arbeitsgemeinschaften. Publikationen vor 1984 siehe: Collectanea Franciscana, Bibliographia Franciscana 15)

Publications des religieux franciscains et des religieuses franciscaines en Suisse

(depuis 1984: belles-lettres, littératures scientifiques, articles encyclopédiques, éditeurs. Publications avant 1984 voir: Collectanea Franciscana, Bibliographia Franciscana 15)

Périodiques et revues franciscaines en Suisse

(Publiés et rédigés par des membres, Provinces, Congrégations et communautés de travail de l'Ordre franciscain. Publications avant 1984 voir: Collectanea Franciscana, Bibliographia Franciscana 15)

Pubblicazioni dei religiosi francescani e delle religiose francescane in Svizzera

(dal 1984: letteratura amena, letteratura scientifica e saggistica, articoli per encyclopedie, editore. Pubblicazioni anteriori al 1984 vedi Collectanea Franciscana, Bibliographia Franciscana 15)

Periodici e riviste francescane della Svizzera

(editi/redatti da religiosi francescani, province dell'ordine, congregazioni, gruppi di lavoro. Pubblicazioni anteriori al 1984 vedi Collectanea Franciscana, Bibliographia Franciscana 15)

*

Abbreviationes ordinum sancti Francisci Assisiensis in denominationibus latinis cfr: Lexikon für Theologie und Kirche. Abkürzungsverzeichnis. Freiburg i.Brg./Basel/Rom/Wien, Herder, 1993 (3., völlig neubearb. Aufl.), 68-72.

*

Ah, Marie-Judith von OSF (Baldegg): Mit Gegensätzen - Vivir - Vivre - Viver - Vivere. Franziskanisches Marienthallager; in: Providentia [Quartalzeitschrift der Schwestern von der göttlichen Vorsehung, Baldegg] 70/4 (1996), 32-39.

Altschäffl, Edith OSF (Menzingen): Simples et pauvres, comme les plus pauvres. [La communauté de Waterval, Rep. d'Afrique du Sud]; en: Cœur en Alerte (Revue missionnaire) 37/6 (1996), 18-19.

Antonius. Zeitschrift des Gymnasiums Appenzell [Schule der Schweizer Kapuziner] 61 (1994/95). Hrg. v. Rektorat Gymnasium Appenzell. Redaktion: Ephrem Bucher OFMCap, Hesso Hösli OFMCap, Otto Hutter. Appenzell, Druckerei Appenzeller Volksfreund, 1994/95.

Antonius. Zeitschrift des Gymnasiums Appenzell [Schule der Schweizer Kapuziner] 62 (1995/96). Hrg. v. Rektorat Gymnasium Appenzell. Redaktion: Ephrem Bucher OFMCap, Hesso Hösli OFMCap, Otto Hutter. Appenzell, Druckerei Appenzeller Volksfreund, 1995/96.

Argast, Zelia OSF (Baldegg): Abschied vom Tschad; in: Providentia [Quartalzeitschrift der Schwestern von der göttlichen Vorsehung, Baldegg] 71/1 (1997), 26-29.

Assey, Pascale OSF (Baldegg) cfr. *Providentia*.

Babey, Jean-Paul OFMCap: Questions - Interrogations. [La lettre apostolique de Jean Paul II, «A l'aube du troisième millénaire»]; en: Frères en marche 1997/2, 44-47.

Baldegger Schwestern. Unsere Ordensgemeinschaft. [Katalog der] Schwestern von der Göttlichen Vorsehung aus dem Regulierten Dritten Orden des Heiligen Franziskus 1997 (Nr. 61). Baldegg, Kloster Baldegg Mutterhaus Sonnhalde, 1996.

Balmer, Jeannine OSF (Baldegg): Begegnungen in Albanien; in: *Providentia* [Quartalzeitschrift der Schwestern von der göttlichen Vorsehung, Baldegg] 71/1 (1997), 33-46.

Betschart, Hanspeter OFMCap: ΑΚΑΘΙΣΤΟΣ ΥΜΝΟΣ ΤΗΣ ΘΕΟΤΟΚΟΥ. Griechisches Preislied auf die Gottesmutter; in: Stanser Student 53/1 (1996/97), 8-10.

Blöchliger, M. Ancilla TORCap: Eine Kapuzinerin von gestern für heute, Mutter Maria Bernarda; in: San Damiano (Zeitschrift der Föderation St. Klara Schweizer Kapuzinerinnen) 54 (1996) Heft 2, 38-42.

Bonvin, Paul de la Croix OFMCap: Il y a un pont à construire; en: Message (Revue du mouvement franciscain laïc, St-Maurice) 2/1997, 40-42.

Bonvin, Paul de la Croix OFMCap: Ritorno alla Sorgente. Le vie della preghiera silenziosa. Roma, Edizioni Appunti di Viaggio, 1996.

Bucher, Ephrem OFMCap: Erziehung heute. Zukunft der Bildung - oder wie entgehen wir der drohenden Verdummung?; in: *Providentia* [Quartalzeitschrift der Schwestern von der göttlichen Vorsehung, Baldegg] 70/4 (1996), 22-27.

Bucher, Ephrem OFMCap: «Nigra sum, sed formosa» - Überlegungen zu Mariendarstellungen als «schwarze Madonnen». [Beitrag zum Sodalenfest 8. Dezember 1996]; in: Antonius (Zeitschrift des Gymnasiums Appenzell) 63/3 (1996/97), 5-9.

Bucher, Ephrem OFMCap cfr. Antonius. Zeitschrift des Gymnasiums Appenzell.

Bühlmann, Walbert OFMCap: Über die Wechselwirkung von Befreiungstheologie und Liturgie; in: *Liturgia semper reformanda*. Für Karl Schlemmer. Hrg. v. Anselm Bilgri u. Bernhard Kirchgessner. Freiburg i. Brg., Herder, 1997, 104-120.

Bühlmann, Walbert OFMCap: Von der Missionskirche zur Ortskirche. [76 Jahre Präsenz der Schweizer Kapuziner und Schwestern von Baldegg in Tansania]; in: *Ite* (Illustrierte der Schweizer Kapuziner) 1997/2, 20-22.

Bühlmann, Walbert OFMCap: Die Wende zu Gottes Weite. Weltreligionen fordern uns heraus (Mainz, Matthias-Grünewald-Verlag, 1991) [= Übersetzung ins Koreanische und in koreanischer Schrift gesetzt]. Translated by Han-Kyo Cheong. Waegwan/[South-]Korea, Benedict-Press, 1996.

Bühlmann, Walbert OFMCap: Das Christentum: die universale Religion?; in: *Anzeiger für die Seelsorge* (Monatszeitschrift für die praktische Seelsorge in der katholischen Kirche des deutschen Sprachraumes) 105 (1996), 502-509.

Bühlmann, Walbert OFMCap: Die grandiose Weltliturgie; in: *Anzeiger für die Seelsorge* (Monatszeitschrift für die praktische Seelsorge in der katholischen Kirche des deutschen Sprachraumes) 105 (1996), 598.

Bühlmann, Walbert OFMCap: Evangelisieren «bis an die Grenzen der Erde» (Apg 1,8); in: G. Risse u.a. (Hrg.): *Wege der Theologie*. Festschrift für Hans Waldenfels. Paderborn, Schöningh, 1996, 763-772.

Bühlmann, Walbert OFMCap: Welchen Gott brauchen wir?; in: *Paulus-Ruf* (Vierteljahreszeitschrift des Pauluswerkes Freiburg Schweiz) 43/4 (1996), 2-3.

Burkart, Wolfram OFMCap: Msimbazi - Dorf für Behinderte. Eine glückliche Gemeinschaft in Tansania; in: *Ite* 1996/5, 40-44.

Burkhalter, Monika TORCap cfr. Piller, Marie Modeste TORCap.

Christen, M. Franziska TORCap: Bericht über die Tagsatzung der Ordensleute der Schweiz in Fribourg; in: San Damiano (Zeitschrift der Föderation St. Klara Schweizer Kapuzinerinnen) 54 (1996) Heft 2, 34-35.

Convegno Internazionale «La vocazione cappuccina nelle sue espressioni laicali» (Roma, 2-21 settembre 1996); in: *Analecta OFMCap* 112 (1996), 556-804; cfr. etiam *Hinder, Paul OFMCap; Kuster, Niklaus OFMCap*.

Diethelm, Fortunat OFMCap: «Das Geschenk eurer Lebensfreude» [- Ansprache in Kwiyo/Tansania anlässlich der Feier «75 Jahre Schweizer Kapuziner und Baldegger Schwestern in Tansania»]; in: *Ite* (Illustrierte der Schweizer Kapuziner) 1997/2, 4-7.

Dietsche, Danielle OSF (Baldegg): Europäisches Gedenkjahr des heiligen Adalbert; in: *Providentia* (Quartalzeitschrift der Schwestern von der göttlichen Vorsehung, Baldegg) 71/1 (1997), 23-25.

Direktorium Schweizer Kapuzinerprovinz, Region Deutschschweiz 1997, [Lesejahr] B. Redaktion: *Matern Stähli OFMCap*. Luzern, St. Fidelis-Druckerei/Maihof, 1996.

Dotta, Martino OFMCap: Messaggio alle comunità. «La povertà vi farà liberi»; in: Tagsatzung der Ordensleute 1996. Referate und Voten zum Podiumsgespräch. Fribourg, Konferenz der Vereinigung der Orden und Säkularinstitute der Schweiz KOVOSS/CORISS, 1997, 38-39.

Dotta, Martino OFMCap: Stato di diritto e giurisprudenza. Condizioni da verificare; in: *Messaggero* (Rivista del Santuario della Madonna del Sasso, Orselina) 85/5 (1996), 8-9.

Dotta, Martino OFMCap: «Che si comincerà a pubblicare al principio del 1911.» [85 anni *Messaggero*]; in: *Messaggero* (Rivista del Santuario della Madonna del Sasso, Orselina) 85/6 (1996), 6-11.

Dotta, Martino OFMCap: Mons. Jacques Gaillot a Milano. Un futuro per il mondo; in: *Messaggero* (Rivista del Santuario della Madonna del Sasso, Orselina) 86/1 (1997), 34.

Dotta, Martino OFMCap cfr. *Messaggero*. Rivista del Santuario della Madonna del Sasso.

Durrer, Marcel OFMCap: Un parcours de vie spirituelle [selon *Evangile de Luc 10,21-11,4*]. Lausanne, Centre catholique romand de formation permanente, 1997.

Durrer, Marcel OFMCap: Suivre Jésus: une proposition de vie pour notre monde?; en: *Message* (Revue du mouvement franciscain laïc, St-Maurice) 1/1997, 11-15.

Egger, Gottfried OFM: Der Pförtner von Chiaia. Ein neuer Heiliger des Franziskanerordens: Egidius Maria vom hl. Josef; in: *Sendbote* des hl. Antonius (Basilica des hl. Antonius - *Messaggero* di S. Antonio Editrice, Padova) 98/11 (1996), 44-45.

Egger, Gottfried OFM: Franziskanische Gestalten. Margareta von Cortona (1247-1297); in: *Franziskanische Botschaft* 48/1 (1997), 18-19.

Egger, Gottfried OFM: Bernardin von Siena 1380-1444; in: *Franziskanische Botschaft* 48/2 (1997), 14-15.

Egloff, Alfonsa OSF (Menzingen); Kälin, Paulus Maria OSF (Menzingen): In cruce salus. Bernarda Heimgartner 1822-1863. Co-Founder and First Superior General of the Sisters of The Holy Cross, Menzingen/Switzerland. Summarium. First part of the Positio on the life, virtues and reputation for holiness of the Servant of God. Johannesburg (RSA), Walton Printers and Stationers Ltd; 1996.

Engler, Maria Andrea TORCap cfr. *Geschichte der einzelnen [Kapuzinerinnen-]Klöster*; in: San Damiano (Zeitschrift der Föderation St. Klara Schweizer Kapuzinerinnen) 54 (1996) Heft 1.

Ettlin, Maria Klara TORCap cfr. *Geschichte der einzelnen [Kapuzinerinnen-]Klöster*; in: San Damiano (Zeitschrift der Föderation St. Klara Schweizer Kapuzinerinnen) 54 (1996) Heft 1.

Fäh, Linus OFMCap: Als polyglotta Globetrotter für Gott in der Welt unterwegs oder Peregrinari pro Deo; in: *Antonius* (Zeitschrift des Gymnasiums Appenzell) 63/4 (1996/97), 7-12.

Festgruß Institut Maria Opferung 1996. Jahresbericht 1995/96 [des Instituts des Kapuzinerinnenklosters Zug]. Zug, Institut Maria Opferung, 1996.

Flammer, Barnabas OFMCap: Wenn der Teufel los ist. Schriftgedanken [über Lk 21,5-19]; in: *St. Antonius von Padua* (Zeitschrift Antoniushaus Solothurn) 70/6 (1996), 8-9.

Flammer, Barnabas OFMCap: Vom Herzen her umgestülpt. Schriftgedanken [über Mt 5,1-10]; in: St. Antonius von Padua (Zeitschrift Antoniushaus Solothurn) 71/1 (1997), 8-10.

Flammer, Barnabas OFMCap: Der erste beste Esel. Schriftgedanken [über Mk 11,1-10]; in: St. Antonius von Padua (Zeitschrift Antoniushaus Solothurn) 71/2 (1997), 6-7.

Flury, Karl OFMCap cfr. *Schweizer Kapuzinerprovinz / Province Suisse des Capucins / Provincia Svizzera dei Cappuccini.*

Föderation St. Klara cfr. *Zur Geschichte der Föderation St. Klara 1950-1996.*

Franziskanische Botschaft. Zeitschrift zur Vertiefung des christlichen Lebens im Geist des heiligen Franz von Assisi 47 (1996). Hrg. von der Provinz der Schweizer [Franziskaner]-Konventualen. Redaktion: *Klaus Renggli OFMConv.* Freiburg i. Ue., Kanisius, 1996.

Franziskuskalender 1997 (80. Jg.). Hrg. von den Schweizer Kapuzinern. Redaktion: *Beat Lustig OFMCap.* Olten, Franziskuskalender-Verlag, 1996.

Frères en marche. Revue missionnaire des Capucins suisses [olim: *Le Courier d'Afrique*. Bulletin missionnaire des Capucins suisses] 42/1-5 (1995). Réd.: *Bernard Maillard [II] OFMCap.* Ed. par Procure des Missions [des Capucins Suisses], Fribourg. Trimbach, Nord-West-Druck, 1996 (No 1-3) / Bâle, Basler Zeitung, 1996 (No 4-5).

Fromherz, Uta Teresa OSF (Menzingen): Frauenbildung durch Menzinger Schwestern; in: *Seminar Bernarda Menzingen* ZG. 118. Jahresbericht. Schuljahre 1994/95 und 1995/96. Zug/Rotkreuz, Zürcher Druck+Verlag AG, 1996, 13-15.

Furrer, Beat OFMCap: Behindert - Schicksal oder auch Chance?; in: *Ite* 1996/5, 4-7.

Gallati, Raymund OFMCap cfr. *Schweizer Kapuzinerprovinz / Province Suisse des Capucins / Provincia Svizzera dei Cappuccini.*

Gerig, Maria Cäcilia TORCap: Nach der Seligsprechung von Mutter Maria Bernarda Bütlér. Triduum im [Kapuzinerinnen-]Kloster Maria Hilf [Altstätten]; in: *San Damiano* (Zeitschrift der Föderation St. Klara Schweizer Kapuzinerinnen) 54 (1996) Heft 1, 45-47.

Gerig, Maria Cäcilia TORCap cfr. *Geschichte der einzelnen [Kapuzinerinnen-]Klöster*; in: *San Damiano* (Zeitschrift der Föderation St. Klara Schweizer Kapuzinerinnen) 54 (1996) Heft 1.

Geschichte der einzelnen [Kapuzinerinnen-]Klöster; in: *San Damiano* (Zeitschrift der Föderation St. Klara Schweizer Kapuzinerinnen) 54 (1996) Heft 1, 13-14 (*Raphael Grolimund OFMCap*; St. Karl Altdorf), 15-16 (*Maria Selina Hitz TORCap*; Maria der Engel Appenzell), 16-18 (*Maria Cäcilia Gerig TORCap*; Maria Hilf Altstätten), 19-20 (*Maria Margaretha Landolt TORCap*; Leiden Christi Gonten), 21-23 (*Maria Gabriela Mascher TORCap*; St. Otilia Grimmenstein), 24-25 (*Maria Immaculata Iten TORCap*; Maria Hilf Gubel, Menzingen), 25-26 (*Maria Nikola Schmucki TORCap*; St. Anna Gerlisberg, Luzern), 27-28 (*Marie-Modeste Piller TORCap*; Saint-Joseph Montorge, Fribourg), 29-30 (*Raphael Grolimund OFMCap*; Maria vom guten Rat Notkersegg, St. Gallen), 30-31 (*Maria Luzia Willi TORCap*; Namen Jesu Solothurn), 32-33 (*Maria Klara Ettlin TORCap*; St. Klara Stans), 33-35 (*Maria Gabriela Tinner TORCap*; St. Scholastika Tübach), 36-38 (*Maria Andrea Engler TORCap*; Maria der Engel Wattwil), 38-40 (*Maria Rosengarten Wonnenstein*), 40-41 (*Maria Fidelis Haas TORCap*; Maria Opferung Zug).

Gianinazzi, Nicola OFMCap: La ripetizione del viaggio. Resoconto di un ritorno in Brasile; in: *Messaggero* (Rivista del Santuario della Madonna del Sasso, Orselina) 86/1 (1997), 22-23.

Graber, Marin OFMCap: Der Gehalt des Ordenslebens; in: *Schweizerische Kirchenzeitung* 165 (1997), 237-238.

Graber, Marin OFMCap: Theologie und Liturgie des Karsamstags; in: *Providentia* [Quartalzeitschrift der Schwestern von der göttlichen Vorsehung, Baldegg] 71/1 (1997), 13-20.

Grolimund, Raphael OFMCap cfr. *San Damiano.*

Grolimund, Raphael OFMCap cfr. *Geschichte der einzelnen [Kapuzinerinnen-]Klöster*; in: *San Damiano* (Zeitschrift der Föderation St. Klara Schweizer Kapuzinerinnen) 54 (1996) Heft 1.

Haas, Maria Fidelis TORCap cfr. *Geschichte der einzelnen [Kapuzinerinnen-]Klöster*; in: San Damiano (Zeitschrift der Föderation St. Klara Schweizer Kapuzinerinnen) 54 (1996) Heft 1.

Helvetia Franciscana. Beiträge zur Geschichte der Franziskusorden in der Schweiz; Contributions à l'Histoire des Ordres de St-François en Suisse; Contributi alla Storia degli Ordini di S. Francesco in Svizzera 25/1-2 (1996). Herausgeber: *Provinzialat der Schweizer Kapuziner*. Redaktion: Christian Schweizer. Luzern, Maihof Druck, 1996.

Hinder, Paul OFMCap: Synthese der zwei ersten Wochen: Unser bisheriger Weg. [«Die Kapuzinerberufung in den Ausdrucksformen der Laien.» Kongreß des Gesamt-Kapuzinerordens in Rom vom 2.-21. September 1996]; in: Wiener Provinzbote der Kapuziner 53 (1996), 64-69.

Hinder, Paul OFMCap cfr. *Kongreß. Die Kapuzinerberufung in den Ausdrucksformen der Laien*.

Hinder, Paul OFMCap: Zugehörigkeit zu Gott, dem Vater - Zugehörigkeit zueinander als Brüder; in: Convegno Internazionale «La vocazione cappuccina nelle sue espressioni laicali» (Roma, 2-21 settembre 1996); in: Analecta OFMCap 112 (1996), 569-571.

Hinder, Paul OFMCap: Presentazione del tema del convegno; in: Convegno Internazionale «La vocazione cappuccina nelle sue espressioni laicali» (Roma, 2-21 settembre 1996); in: Analecta OFMCap 112 (1996), 705-709.

Hinder, Paul OFMCap: Unser bisheriger Weg (Synthese der zwei ersten Wochen) - Il cammino fatto fino a questo momento. Sintesi delle due prime settimane (16 settembre 1996); in: Convegno Internazionale «La vocazione cappuccina nelle sue espressioni laicali» (Roma, 2-21 settembre 1996); in: Analecta OFMCap 112 (1996), 709-714.

Hinder, Paul OFMCap: Abschluß Convegno (Schlußwort) - Conclusione del convegno. Parole finali (21 settembre 1996); in: Convegno Internazionale «La vocazione cappuccina nelle sue espressioni laicali» (Roma, 2-21 settembre 1996); in: Analecta OFMCap 112 (1996), 713-714.

Hitz, Maria Selina TORCap cfr. *Geschichte der einzelnen [Kapuzinerinnen-]Klöster*; in: San Damiano (Zeitschrift der Föderation St. Klara Schweizer Kapuzinerinnen) 54 (1996) Heft 1.

Holderegger, Adrian OFMCap (Hrg.): Grundlagen der Moraltheologie. Bilanz und Neuansätze. Freiburg i. Br., Herder / Fribourg, Universitätsverlag, 1996 (Studien zur theologischen Ethik, 72).

Hösli, Hesso OFMCap cfr. *Antonius*. Zeitschrift des Gymnasiums Appenzell.

Huber, Thomas Morus OFMCap cfr. *Internationale Kapuziner-Informationen*.

Hug, Ingrid OSF (Menzingen): Für Kinder von Landarbeitern. [Landarbeit in Südchile]; in: Herz+Welt. Missionszeitschrift (Herausgebergemeinschaft [mehrerer Missionsinstitute]), 38/2 (1997), 20-21.

Imbach, Josef OFMConv: Die Hunde, die Vögel, die Frösche und der Papst. Über das Religiöse im Märchen. Würzburg, Echter-Verlag, 1996.

Imbach, Josef OFMConv: Angst und Gnade. [Zum 25. Todestag von Gertrud von Le Fort]; in: Sendbote des hl. Antonius (Basilica des hl. Antonius - Messaggero di S. Antonio Editrice, Padova) 98/11 (1996), 20-21.

Imbach, Josef OFMConv: Einfall vom Himmel. Weihnachtslieder; in: Sendbote des hl. Antonius (Basilica des hl. Antonius - Messaggero di S. Antonio Editrice, Padova) 98/12 (1996), 30-31.

Imbach, Josef OFMConv: Mißglückte Reform. [Papst Adrian VI.]; in: Sendbote des hl. Antonius (Basilica des hl. Antonius - Messaggero di S. Antonio Editrice, Padova) 99/1 (1997), 38-39.

Imbach, Josef OFMConv: Ein Gnadenjahr des Herrn; in: Sendbote des hl. Antonius (Basilica des hl. Antonius - Messaggero di S. Antonio Editrice, Padova) 99/2 (1997), 6-11.

Imbach, Josef OFMConv: Schmücke und empfange. [Mariä Lichtmeß u. Valentinsinnerung]; in: Sendbote des hl. Antonius (Basilica des hl. Antonius - Messaggero di S. Antonio Editrice, Padova) 99/2 (1997), 20-21.

Imbach, Josef OFMConv: Geld und Geist. [Beziehungen zwischen Autoren und Verlegern - Arthur Schopenhauer und Verlag Brockhaus]; in: *Sendbote des hl. Antonius* (Basilica des hl. Antonius - Messaggero di S. Antonio Editrice, Padova) 99/3 (1997), 38-39.

Imbach, Josef OFMConv: Der Zug des Lebens und die Prozession des Todes; in: *Franziskanische Botschaft* 47 (1996), 164-167.

Ingenbohler Schwestern cfr. *Schwesternverzeichnis*.

Internationale Kapuziner-Informationen (IKI). 26. Jahrgang (1996), Nr. 135-140. In deutscher Fassung herausgegeben vom Sekretariat der Konferenz Deutschsprachiger [Kapuziner-]Provinziale (KDP). Redaktion: *Thomas Morus Huber OFMCap*, Sekretär der KDP, Innsbruck, Provinzsekretariat der Kapuziner, 1996.

Ite. Illustrierte der Schweizer Kapuziner [olim: *Der Missions-Bote*. Missions-Nachrichten der Schweiz. Kapuziner-Provinz] 75/1-5 (1996). Redaktion: *Walter Ludin OFMCap*. Hrg. v. d. Schweizer Kapuziner-Mission, Missionsprokura, Olten. Trimbach, Nord-West-Druck, 1996 (Nr. 1-3) / Basel, Basler Zeitung, 1996 (Nr. 4-5).

Iten, Maria Immaculata TORCap cfr. *Geschichte der einzelnen [Kapuzinerinnen-]Klöster*; in: *San Damiano* (Zeitschrift der Föderation St. Klara Schweizer Kapuzinerinnen) 54 (1996) Heft 1.

Iten, Werner OFMConv: Leben - eine kostliche Gabe Gottes. Gedanken zu Leben und Sterben in Sambia; in: *Franziskanische Botschaft* 47 (1996), 172-175.

Jenal, Lorena OSF (Baldegg): Julie - ein ungewolltes Kind... Ein Erlebnisbericht [eine Krankheit eines Kleinkindes in Papua-Neuguinea]; in: *Ite* 1996/5, 16-20.

Jöhri, Mauro OFMCap: In Maria Donna nuova. La Chiesa segno e profezia; in: *Messaggero* (Rivista del Santuario della Madonna del Sasso, Orselina) 85/5 (1996), 34-35.

Jöhri, Mauro OFMCap: Presentazione; in: *Sui vetri di fra Roberto*. Muzzano-Lugano, Edizioni Gaggini-Bizzozero SA, 1996, 5 (trad. ted. di *Anton Rotzetter OFMCap*: Geleitwort, 138).

Jöhri, Mauro OFMCap: Une pauvreté à embrasser. Une pauvreté à combattre; en: *Rencontre des religieuses et religieux* 1996. Conférences et table ronde. Red. par *Christiane Jungo OSF (Ingenbohl)*. Fribourg, Conférence des unions des Religieuses/Religieuses et Instituts séculiers de Suisse CORISS, 1997, 5-19 (Traduits par *Bernard Maillard OFMCap* de l'Italien en Français). - Eine Armut zum Umarmen. Eine Armut zum Bekämpfen; in: *Tagsatzung der Ordensleute* 1996. Referate und Voten zum Podiumsgespräch. Red. von *Christiane Jungo OSF (Ingenbohl)*. Fribourg, Konferenz der Vereinigung der Orden und Säkularinstitute der Schweiz KOVOSS/CORISS, 1997, 5-20 (Übersetzung aus dem Französischen ins Deutsche von Franz Müller OP).

Jungo, Christiane OSF (Ingenbohl) cfr. *Jöhri, Mauro OFMCap*.

Juvenat der Franziskaner[-Konventualen]. Jahresbericht Schuljahr 1995/96. 25. Jg. Flüeli-Ranft, Juvenat der Franziskaner, 1996.

Kälin, Paulus Maria OSF (Menzingen) cfr. *Egloff, Alfonsa OSF (Menzingen)*.

Kapuzinerinnen cfr. *Festgruß Institut Maria Opferung 1996*.

Kapuzinerinnen cfr. *Geschichte der einzelnen [Kapuzinerinnen-]Klöster*.

Kapuzinerinnen cfr. *Zur Geschichte der Föderation St. Klara 1950-1996*.

Keel, Anselm OFMCap: Ein neutestamentlicher Abraham des Glaubens. [- Familievater Wolf von Rippertschwandl]; in: *Franziskuskalender* 80 (1997), 94-99.

Kongreß. Die Kapuzinerberufung in den Ausdrucksformen der Laien. Röm, 2.-21. September 1996, Dokumentation I; Eröffnungsansprache von *Paul Hinder OFMCap*, Präsident der Vorbereitungskommission des Kongresses; in: *IKI* (Internationale Kapuziner-Information) 26 (1996), 146-154.

Kugler, Sonja OSF (Baldegg): Die kirchliche Frauenkommission KFK; in: *Providentia* [Quartalzeitschrift der Schwestern von der göttlichen Vorsehung, Baldegg] 70/4 (1996), 28-29.

Kuster, Niklaus OFMCap: Tendenze di marginalizzazione dei fratelli laici nella storia dell'ordine fino al concilio di Lyon (1274); in: Convegno Internazionale «La vocazione cappuccina nelle sue espressioni laicali» (Roma, 2-21 settembre 1996); in: *Analecta OFMCap* 112 (1996), 623-640.

Kuster, Niklaus OFMCap: Ein vergessener sozialer Kapuziner. Rufin Steimer (1866-1928); in: *Ite (Illustrierte der Schweizer Kapuziner)* 1997/2, 42-43.

Landolt, Maria Margaretha TORCap cfr. *Geschichte der einzelnen [Kapuzinerinnen-]Klöster*; in: *San Damiano* (Zeitschrift der Föderation St. Klara Schweizer Kapuzinerinnen) 54 (1996) Heft 1.

Larcher, Mathilde OSF (Franziskaner Missionsschwester v. Maria Hilf): Fundamentalismus oder Toleranz?; in: *Herz+Welt. Missionszeitschrift* (Herausgebergemeinschaft [mehrerer Missionsinstitute]), 38/1 (1997), 6-7.

Liem, Mirjam TORCap: Leben einer Ordensfrau im Erbe und Wandel der Zeit; in: *Nidwaldner Kalender* 138 (1997), 63-71.

Ludin, Walter OFMCap: Versöhnung in Kirche und Welt; in: *Schweizerische Kirchenzeitung* 164 (1996), 622-625.

Ludin, Walter OFMCap: Die Bischöfe und der Pluralismus; in: *Schweizerische Kirchenzeitung* 164 (1996), 638-641.

Ludin, Walter OFMCap: Wenn Kapuziner weltweit solidarisch sind. KDP-Missionstreffen in Straßburg 14.-18. Oktober 1996; in: *Wiener Provinzbote der Kapuziner* 53 (1996), 82-84.

Ludin, Walter OFMCap: Wie fair ist der Welthandel? Streiflichter auf die Weltwirtschaft; in: *Ite (Illustrierte der Schweizer Kapuziner)* 1997/1, 8-13.

Ludin, Walter OFMCap: Wir sind nicht ohnmächtig. Kleine Schritte führen weit. [Tips zu Wegen aus der scheinbar hilflosen Weltlage]; in: *Ite (Illustrierte der Schweizer Kapuziner)* 1997/1, 14-19.

Ludin, Walter OFMCap: Mission als Gegenverkehr. Kapuziner bilden sich weiter; in: *Ite (Illustrierte der Schweizer Kapuziner)* 1997/2, 38-39.

Ludin, Walter OFMCap: Franziskanische Stimme bei der UNO. Franciscans International als NGO; in: *Ite (Illustrierte der Schweizer Kapuziner)* 1997/2, 40-41.

Ludin, Walter OFMCap: Vor einem ökumenischen Großereignis. [Die Zweite Europäische Ökumenische Versammlung im Frühsommer 1997]; in: *Schweizerische Kirchenzeitung* 165 (1997), 17-18.

Ludin, Walter OFMCap: Petition gegen Klimawandel; in: *Schweizerische Kirchenzeitung* 165 (1997), 178-179.

Ludin, Walter OFMCap cfr. *Ite*.

Ludin, Walter OFMCap cfr. *Neues Forum*.

Lustig, Beat OFMCap: Trügerische Hoffnung auf das große Geld; in: *Franziskuskalender* 80 (1997), 32-36.

Lustig, Beat OFMCap: Freundin, rücke weiter hinauf! [Marguerite Bays]; in: *Franziskuskalender* 80 (1997), 100-105.

Lustig, Beat OFMCap cfr. *Franziskuskalender* 1997 (80. Jg.).

Maillard, Bernard [II.] OFMCap cfr. *Frères en marche*.

Manser, Meinrad OFMCap: Indonesische Landbewohner helfen sich selber. Raiffeisenbank auf Sumatra; in: *Ite (Illustrierte der Schweizer Kapuziner)* 1997/1, 34-35.

Mascher, Maria Gabriela TORCap cfr. *Geschichte der einzelnen [Kapuzinerinnen-]Klöster*; in: *San Damiano* (Zeitschrift der Föderation St. Klara Schweizer Kapuzinerinnen) 54 (1996) Heft 1.

Massy, Françoise FMM: La «bonne nouvelle» passe par la relation. [Une petite communauté des Franciscaines Missionnaires de Marie au sud du Mexique]; en: *Cœur en Alerta* (Revue missionnaire) 38/1 (1997), 28-29.

Massy, Vincent OFMCap: Un cas de conscience; en: *Message* (Revue du mouvement franciscain laïc, Saint-Maurice) 1996/6, 28-30.

Massy, Vincent OFMCap cfr. *Message* (Revue du mouvement franciscain laïc, Saint-Maurice).

Mathis, Adjugé OFMCap: Mutige Initiative in Indonesien. Rehabilitation im Norden Sumatras; in: *Ite* 1996/5, 29-31.

Message (Revue du mouvement franciscain laïc, Saint-Maurice) 72 (1995). Rédaction: Brigitte Gobbé, *Vincent Massy OFMCap*, Philippe Schneider. Fribourg, Imprimerie Saint-Paul, 1995.

Message (Revue du mouvement franciscain laïc, Saint-Maurice) 73 (1996). Rédaction: Brigitte Gobbé, *Vincent Massy OFMCap*, Philippe Schneider. Fribourg, Imprimerie Saint-Paul, 1996.

Messaggero. Rivista del Santuario della Madonna del Sasso 85/1-6 (1996). Pubblicazione dei Cappuccini della Svizzera italiana. Capo redattore: *Martino Dotta OFMCap*. Sede della redazione e amministrazione: Santuario Madonna del Sasso, Orselina TI. Locarno, Tipografia Stazione, 1996.

Moos, Edwin von OFMCap: Auch Behinderte sollen Chancen haben. Das Zentrum Bethlehem für geistig behinderte Kinder in Ifakara (I. Teil); in: *Ite* 1996/5, 8-11.

Moos, Edwin von OFMCap: Leben und Planen für die Zukunft. Das Zentrum Bethlehem für geistig behinderte Kinder in Ifakara (II. Teil); in: *Ite* 1996/5, 12-14.

Neues Forum. Nachrichten- und Diskussionsblatt der Schweizer Kapuziner der Region Deutschschweiz 130-132. Redaktion: *Walter Ludin OFMCap*. Solothurn, Kapuzinerkloster Solothurn/Rüegger Druck AG, 1996.

Papius, Ottilie von (SLS) cfr. *St. Antonius von Padua*.

Pasotti, Roberto OFMCap cfr. *Sui vetri di fra Roberto*.

Piller, Marie Modeste TORCap; *Burkhalter, Monika TORCap*; *Schmidlin, Paula Maria TORCap*: Die Geschichte der Kapuzinerinnen; in: *San Damiano* (Zeitschrift der Föderation St. Klara Schweizer Kapuzinerinnen) 54 (1996) Heft 1, 4-12.

Piller, Marie Modeste TORCap cfr. *Geschichte der einzelnen [Kapuzinerinnen-]Klöster*; in: *San Damiano* (Zeitschrift der Föderation St. Klara Schweizer Kapuzinerinnen) 54 (1996) Heft 1.

Poverello. Zeitschrift der Jungen Franziskanischen Gemeinschaft der Schweiz JFG. Offizielles Informationsorgan der Schweizerischen JFG 2 (1996), Nr. 1-4. Redaktion: Christof Loser. Schwyz, JFG Schweiz, 1996.

Pozzi, Giovanni OFMCap: *Sui vetri di fra Roberto*; in: *Sui vetri di fra Roberto*. Muzzano-Lugano, Edizioni Gaggini-Bizzozero SA, 1996, 7-21 (Trad. ted. di *Anton Rotzetter OFMCap*: *Fra Robertos Glaskunst*, 139-142).

Pozzi, Giovanni OFMCap: «Madonna del Sasso». Il tema mariano di padre Leone; in: *Messaggero* (Rivista del Santuario della Madonna del Sasso, Orselina) 85/6 (1996), 16-23.

Pozzi, Giovanni OFMCap: Parole sul silenzio. Aspetti letterali, filosofici e teologici; in: *Messaggero* (Rivista del Santuario della Madonna del Sasso, Orselina) 86/1 (1997), 6-14.

Pozzi, Giovanni OFMCap; *Pedroia, Luciana*: Ad uso di... applicato alla libraria de' cappuccini di Lugano. Roma, Istituto Storico dei Cappuccini/Edizioni Collegio San Lorenzo da Brindisi, 1996 (Subsidia scientifica franciscalia 9).

Providentia [Quartalzeitschrift der Schwestern von der göttlichen Vorsehung, Baldegg]. Redaktion: *Pascale Assey OSF (Baldegg)*. Baldegg LU, Mutterhaus Sonnhalde, 70/1-4 (1996).

Quadri, Riccardo OFMCap: «*Messaggero Serafico*». L'offerta francescana dagli inizi a oggi; in: *Messaggero* (Rivista del Santuario della Madonna del Sasso, Orselina) 85/6 (1996), 24-29.

Quadri, Riccardo OFMCap: Una lettera autografa di Paul Sabatier a G.B. Mondada; in: FOGLI (Informazioni dell'Associazione «Biblioteca Salita dei Frati» - Lugano) N. 18 (Aprile 1997), 9-12.

Quadri, Riccardo OFMCap: Vita e parole. L'eloquenza della condotta; in: Messaggero (Rivista del Santuario della Madonna del Sasso, Orselina) 86/1 (1997), 26-27.

Raymann, Otho OFMConv: Avant-propos; en: Père Léon Veuthey, Journal de Noviciat. St-Maurice, Editions Saint-Augustin, 1996, 7-8.

Renggli, Klaus OFMConv: Programm «Loslassen»; in: Sendbote des hl. Antonius (Basilica des hl. Antonius - Messaggero di S. Antonio Editrice, Padova) 98/11 (1996), 6-11.

Renggli, Klaus OFMCap: Blinde sehen; in: Franziskanische Botschaft 48/1 (1997), 4-8.

Renggli, Klaus OFMConv: Sich Absichern oder Aufbrechen; in: Sendbote des hl. Antonius (Basilica des hl. Antonius - Messaggero di S. Antonio Editrice, Padova) 99/3 (1997), 6-11.

Renggli, Klaus OFMConv cfr. *Franziskanische Botschaft*.

Rosenberg, Martine OSF (Baldegg): Ein Danklied sei dem Herrn; in: Providentia [Quartalzeitschrift der Schwestern von der göttlichen Vorsehung, Baldegg] 70/4 (1996), 2-7.

Rosenberg, Martine OSF (Baldegg): Die Bibel als Spiegel unseres Lebens; in: Providentia [Quartalzeitschrift der Schwestern von der göttlichen Vorsehung, Baldegg] 71/1 (1997), 3-12.

Rotzetter, Anton OFMCap: Treue zu Jesus Christus und Verteidigung des Glaubens. Zum 250. Jahr der Heiligsprechung des Kapuziners Fidelis von Sigmaringen; in: Helvetia Franciscana 25 (1996), 60-78.

Rotzetter, Anton OFMCap: Lebendige Zeugen des Glaubens. Mit Dir leiden ist billig und recht. Margrit Bays (1815-1879); in: INFAG Nachrichten 18/1 (1996), 24.

Rotzetter, Anton OFMCap: Selbstporträt und Gedicht «Tu etwas»; in: ISSV. Innerschweizer Schriftstellerinnen- und Schriftsteller-Verein. Mitteilungsblatt 1996/2, 11-17.

Rotzetter, Anton OFMCap: Das Hegner Kreuz-Gebet. Das Hegner Marien-Gebet; in: Kunstmacher Hegne, Klosterkirche und Krypta. Passau, Kunstverlag Peda (Peda-Kunstmacher Nr. 367), 39 u. 41.

Rotzetter, Anton OFMCap: Worte sind die Spitzen von Eisbergen; in: Zeichen 103 (1996), 338.

Rotzetter, Anton OFMCap: Das Hegner Marien-Gebet; in: Zeichen 103 (1996), 340-341.

Rotzetter, Anton OFMCap: Na ceste Evanjelia. Bratislava, Cantate, 1996.

Rotzetter, Anton OFMCap: Das Größte aber ist die Liebe. Zu 1 Kor 13; in: Bauer, D. (Hrg.): Erfüllte Zeit. Die Botschaft des Lukas-Evangeliums. Lesejahr C. Mödling-Wien, St. Gabriel, 1996, 72-77.

Rotzetter, Anton OFMCap: Segen über Brot und Wein; in: Schmeisser, M.: Gesegneter Tag. Ein spiritueller Begleiter. Eschbach, Verlag am Eschbach, 1996, 30-31.

Rotzetter, Anton OFMCap: Gott, der mich atmen lässt. Freiburg/Schweiz, Paulus-Verlag, 1996 (Drittaufl. i. TB).

Rotzetter, Anton OFMCap: Der Turmbau zu Babel; in: Ortakemper, F.J.: Geh auf den Wegen, die dein Herz dir sagt. Vergessene Weisheiten aus dem Ersten Testament. Stuttgart, Verlag Katholisches Bibelwerk, 1996, 12-15.

Rotzetter, Anton OFMCap: Den Sinn des Lebens buchstabieren, Vorwort zu: Liechty, K.; Rubli, A.: Der Sonengesang. Ein Tagebuch in heller und dunkler Zeit. Zürich, Edition Eden, 1996, 6-10.

Rotzetter, Anton OFMCap: Die Fairness des Franz von Assisi. Mit allen Kreaturen «höflich» umgehen; in: Ite (Illustrierte der Schweizer Kapuziner) 1997/1, 4-7.

Roussel, Françoise FMM: Ensemble, sur le chemin de l'unité. [Les Sœurs Franciscaines Missionnaires de Marie en Russie]; en: Cœur en Alerte (Revue missionnaire) 38/2 (1997), 15.

San Damiano. Zeitschrift der Föderation St. Klara Schweizer Kapuzinerinnen 54 (1996), Hefte 1-2. Hrg. v. d. Föderation St. Klara der Schweizer Kapuzinerinnen. Redaktion: Paula Maria Schmidlin TORCap, Raphael Grolimund OFMCap. Luzern, Fidelis-Druckerei, 1996.

Sastre, Maria Teresa FMM: Justice - paix - intégrité de la création. Au cœur de la forêt amazonienne; en: Cœur en Alerte (Revue missionnaire) 37/1 (1996), 14-15.

Schmidlin, Paula Maria TORCap cfr. *San Damiano*.

Schmidlin, Maria Paula TORCap cfr. *Piller, Marie Modeste TORCap*.

Schmucki, Maria Nikola TORCap cfr. *Geschichte der einzelnen [Kapuzinerinnen-]Klöster*; in: *San Damiano (Zeitschrift der Föderation St. Klara Schweizer Kapuzinerinnen)* 54 (1996) Heft 1.

Schmucki, Oktavian OFMCap: Die Feier der Kanonisation des hl. Fidelis von Sigmaringen in St. Peter [zu Rom] am 29. Juni 1746; in: Collectanea Franciscana 66 (1996), 511-561.

Schmucki, Oktavian OFMCap: Antonius von Padua in Lehre und Frömmigkeit der Schweizer Kapuziner. Annotierter bibliographischer Überblick; in: Helvetia Franciscana 25 (1996), 143-202.

Schmucki, Oktavian OFMCap: Zweihundertfünfzig Jahre seit der Heiligsprechung Fidelis' von Sigmaringen. Seine Kanonisation am 29. Juni 1746 durch Papst Benedikt XIV; in: Helvetia Franciscana 25 (1996), 235-250.

*Schmucki, Oktavian OFMCap: La oración contemplativa en los escritos y en la biografía oficial de santa Clara de Asís; in: *Selecciones de Franciscanismo* 25 (1996), 351-366 [cfr. Das kontemplative Gebet in den Schriften und in der Lebensbeschreibung der heiligen Klara von Assisi; in: *Fidelis* 81 (1994), 124-138].*

Schmucki, Oktavian OFMCap: Kapuziner; in: Lexikon für Theologie und Kirche, 3., völlig neu bearb. Aufl., Fünfter Band: Hermeneutik bis Kirchengemeinschaft, Freiburg i. Br., Herder, 1996, 1220-1226.

Schmucki, Oktavian OFMCap: Kapuzinerinnen; in: Lexikon für Theologie und Kirche, 3., völlig neu bearb. Aufl., Fünfter Band: Hermeneutik bis Kirchengemeinschaft, Freiburg i. Br., Herder, 1996, 1226-1227.

Schmucki, Oktavian OFMCap: Hilarius v. Paris (François-Eugène Mongin), OFMCap (1859-94); in: Lexikon für Theologie und Kirche, 3., völlig neu bearb. Aufl., Fünfter Band: Hermeneutik bis Kirchengemeinschaft, Freiburg i. Br., Herder, 1996, 100.

Schmucki, Oktavian OFMCap: Johannes v. Ulster (J. Baptista Dowdall), ehrw., OFMCap; in: Lexikon für Theologie und Kirche, 3., völlig neu bearb. Aufl., Fünfter Band: Hermeneutik bis Kirchengemeinschaft, Freiburg i. Br., Herder, 1996, 975.

Schmucki, Oktavian OFMCap: Saint François dans les Constitutions des Frères Mineurs dits de la Vie hérétique de 1529; en: Premières législations (I), Cahiers de Spiritualité Capucine, n. 3. Paris, APEF, 1996, 121-151.

Schmucki, Oktavian OFMCap: L'image de saint François dans les Constitutions (Trad. Ignace Schot); en: Premières législations (II), Cahiers de Spiritualité Capucine, n. 4. Paris, APEF, 1996, 35-88.

Schwander, Paulina OSF (Baldegg): Ordensleben konkret; in: Providentia [Quartalzeitschrift der Schwestern von der göttlichen Vorsehung, Baldegg] 71/1 (1997), 21-22.

Schwesternverzeichnis. Institut der Barmherzigen Schwestern vom heiligen Kreuz Ingenbohl-Brunnen/Schweiz aus dem regulierten III. Orden des hl. Franziskus von Assisi 1997. Ingenbohl-Brunnen, Theodosius-Druckerei, 1996.

Schnöller, Andrea OFMCap: Agire nel qui e ora. La consapevolezza nelle cose quotidiane; in: Messaggero (Rivista del Santuario della Madonna del Sasso, Orselina) 85/5 (1996), 36-37.

Schnöller, Andrea OFMCap: Motivi e intenti della «svolta» postconciliare; in: Messaggero (Rivista del Santuario della Madonna del Sasso, Orselina) 85/6 (1996), 30-36.

Schnöller, Andrea OFMCap: La preghiera del nome; in: Messaggero (Rivista del Santuario della Madonna del Sasso, Orselina) 86/1 (1997), 30-31.

Schnöller, Andrea OFMCap: La via del silenzio. Meditazione e consapevolezza. Roma, Edizioni Appunti di Viaggio, 1997.

Schweizer Kapuzinerprovinz / Province Suisse des Capucins / Provincia Svizzera dei Cappuccini. Verzeichnis / Annuaire / Annuario 1996-1997. [Redaktion: Karl Flury OFMCap, Raymund Gallati OFMCap. Luzern, Fidelis-Druckerei/Maihof Druck, 1996.]

Seminar Bernarda Menzingen ZG. 118. Jahresbericht. Schuljahre 1994/95 und 1995/96. [Redaktion: Erich Ettlin.] Zug/Rotkreuz, Zürcher Druck+Verlag AG, 1996.

*St. Antonius von Padua [Zeitschrift der Schwesterngemeinschaft Seraphisches Liebeswerk Solothurn (SLS) Antoniushaus] 70/1-6 (1996). Hrg. v. Antoniushaus Solothurn. Redaktion: *Ottile von Papius (SLS)*. Freiburg/Schweiz, Kanisiusdruckerei, 1996.*

*Stähli, Matern OFMCap cfr. *Direktorium Schweizer Kapuzinerprovinz*.*

*Strebel, Hedwig OSF (Baldegg): Abbruch des Knechtenhauses [in Baldegg]; in: *Providentia* [Quartalzeitschrift der Schwestern von der göttlichen Vorsehung, Baldegg] 71/1 (1997), 52-53.*

Sui vetri di fra Roberto. Muzzano-Lugano, Edizioni Gaggini-Bizzozero SA, 1996.

*Tilmann, Maria Benigna TORCap: Seligsprechung der Mutter M. Bernarda Bütler am 29. Oktober 1995 in St. Peter zu Rom. Ein Reisebericht; in: *San Damiano* (Zeitschrift der Föderation St. Klara Schweizer Kapuzinerinnen) 54 (1996) Heft 1, 42-45.*

*Tinner, Maria Gabriela TORCap cfr. *Geschichte der einzelnen [Kapuzinerinnen-]Klöster*; in: *San Damiano* (Zeitschrift der Föderation St. Klara Schweizer Kapuzinerinnen) 54 (1996) Heft 1.*

Uhlig, Felicitas TORCap: Streiflichter; in: Festgruß Institut Maria Opferung 1996. Jahresbericht 1995/96 [des Instituts des Kapuzinerinnenklosters Zug], [5-19].

*Veuthey, Léon OFMConv († 1974): *Journal de noviciat. Saint-Maurice, Edition Saint-Augustin, 1996.**

*Veuthey, Leone OFMConv († 1974): *La Filosofia Cristiana di San Bonaventura. A cura di Alfonso Pompei. Roma, Edizione Miscellanea Francescana, 1996 (Col. I Maestri Francescani 5).**

*Veuthey, Leone OFMConv († 1974): *Giovanni Duns Scoto tra aristotelismo e agostinismo. A cura di Orlando Todisco. Roma, Edizione Miscellanea Francescana, 1996 (Col. I Maestri Francescani 6).**

*Veuthey, Leone OFMConv († 1974): *Scuola Francescana. Filosofia - Teologia - Spiritualità. A cura di Lorenzo Di Fonzo OFMConv. Roma, Edizione Miscellanea Francescana, 1996 (Col. I Maestri Francescani 7).**

*Wernli, Blanchard OFMCap: *Une communauté «Foi et Lumière»; en: Frères en marche 1996/5, 44-46.**

Wiederkehr, Dietrich OFMCap: «Volk Gottes» erster und zweiter Klasse? Ekklesiologische Überlegungen zum Kirchenvolksbegehr; in: «Wir sind Kirche». Das Kirchenvolksbegehr in der Diskussion. Freiburg i. Brg., Herder, 1995, 111-124.

*Wiederkehr, Dietrich OFMCap: *Paradies, VI. Systematisch-theologisch; in: Theologische Realenzyklopädie, Bd. 25. Berlin/New York, Walter de Gruyter, 1995, 721-724.**

*Wiederkehr, Dietrich OFMCap: Individualisierung und Pluralisierung des Glaubens. Not und Chance der Kirchen; in: M. Krüggeler, F. Stolz (Hrsg.): *Ein jedes Herz in seiner Sprache... Religiöse Individualisierung als Herausforderung für die Kirchen. Kommentare I.* Zürich/Basel, Verlag NZN, 1996, 97-125.*

*Wiederkehr, Dietrich OFMCap: Mißverständliche und mißverstandene Weltkirche; in: M. Brun, W. Schneemelcher (Hrsg.): *Eucharisteria (Festschrift für Metropolit Damaskinos Papandreou).* Athen, Ekdote, 1996, 149-151.*

*Wiederkehr, Dietrich OFMCap: Türen der Kirche zur Welt - Türen der Welt zur Kirche. 30 Jahre Gaudium et Spes; in: W. Krieger, A. Schwarz (Hrg.): *Kirche in der Welt von heute - ein kritisches Verhältnis (Österreichische Pastoraltagung Wien 28.-30. Dezember 1995).* Würzburg, Echter, 1996, 31-47.*

*Wiederkehr, Dietrich OFMCap: «... ich nehme mir ernstlich vor». Von der schlechten zu einer besseren Akzeptanz römischer Erlasse; in: *Lebendige Seelsorge* 47 (1996), 107-111.*

Wiederkehr, Dietrich OFMCap: Tendenzen und Pendenzen der Fundamentaltheologie; in: Walter Kirchschläger, Markus Ries: Glauben und Denken nach Vatikanum II. Kurt Koch zur Bischofswahl. Festgabe von Professoren der Hochschule Luzern. Zürich, NZN-Buchverlag, 1996, 65-75.

Wiederkehr, Dietrich OFMCap: Institutionalismus; in: Lexikon für Theologie und Kirche, 3., völlig neu bearb. Aufl., Fünfter Band: Hermeneutik bis Kirchengemeinschaft, Freiburg i. Br., Herder, 1996, 546-547.

Willi, Maria Luzia TORCap cfr. *Geschichte der einzelnen [Kapuzinerinnen-]Klöster*; in: San Damiano (Zeitschrift der Föderation St. Klara Schweizer Kapuzinerinnen) 54 (1996) Heft 1.

Zahner, Paul OFM: Versöhnt und geheilt: Beichte und Krankensalbung. Küsse Gottes - die Sakramente aus franziskanischer Sicht; in: Poverello (Zeitschrift der Jungen Franziskanischen Gemeinschaft der Schweiz JFG) 2 (1996), Nr. 3, 4-6.

Zahner, Paul OFM: Liebend und dienend: Ehe und Weihe. Küsse Gottes - die Sakramente aus franziskanischer Sicht; in: Poverello (Zeitschrift der Jungen Franziskanischen Gemeinschaft der Schweiz JFG) 4 (1996), Nr. 4, 4-6.

Ziegler, Marie-Ruth OSF (Baldegg): Eine Frau begegnet Frauen. An-Sichten in Tansania; in: Ite (Illustrierte der Schweizer Kapuziner) 1997/2, 28-31.

Zur Geschichte der Föderation St. Klara 1950-1996. Wichtige Ereignisse und Dokumente; in: San Damiano (Zeitschrift der Föderation St. Klara Schweizer Kapuzinerinnen) 54 (1996) Heft 2, 5-33.

Anschriften Verfasser, Rezessenten und Photograph

Adresse des auteurs, des critiques et du photographe

Indirizzi degli autori, dei critici e di fotografo

Jean-Paul Hayoz OFMCap, lic. phil., aumônier à l'hôpital, Fraternité des Capucins, rue Ph. Plantamour 11, CH-1201 Genève

Niklaus Kuster OFMCap, Dr. theol. des., Kapuzinerkloster, Kapuzinerweg 22, CH-6460 Altdorf UR

Hanspeter Marti, Dr. phil., Alte Post, CH-8765 Engi GL

Bernward Muff OFMCap, lic. phil., Gymnasiallehrer Kollegium St. Anton, Kapuzinerkloster, Postfach 11, 9050 Appenzell

Ugo Orelli OFMCap, dipl. teol., diplomato biblioteconomia, archivista regionale, Convento dei Cappuccini, CP 346, CH-6760 Faido TI

Christian Schweizer, Dr. phil., Provinzarchivar der Schweizer Kapuziner, Postfach 129, CH-6000 Luzern 10

Michel Veuthey, conseiller culturel, «Domek», Diolly, CH-1950 Sion VS

Übersetzer - traducteurs - traduttori

Jean-Paul Hayoz OFMCap, lic. phil., aumônier à l'hôpital, Fraternité des Capucins, rue Ph. Plantamour 11, CH-1201 Genève

Mauro Jöhri OFMCap, Dr. theol., Provinzialminister der Schweizer Kapuziner, Provinzialat Schweizer Kapuziner, Postfach 129, CH-6000 Luzern 10

Inhalt - Sommaire - Indice

Editorial - editorial 134

Darstellungen - articles - articoli saggistici

Regula Gerspacher

Die Verbreitung katholischer Volksschriften, der Ingenbohler Bücherverein für die katholische Schweiz 1859-1902 und eine franziskanische Verlagsanstalt im Engagement für das populäre katholische Schrifttum 136

Niklaus Kuster OFMCap

Rufin Steiner (1866-1928) - Lebensskizze eines sozialen Kapuziners und Gründers der Schweizer Caritas (Teil 2, Ende) 216

Missionsgeschichte - histoire des missions - storia delle missioni

Rolf Weibel

Das gewandelte Missionsverständnis: 76 Jahre Tansania 277

Festschrift «75 Years Baldegg Sisters Capuchin Brothers in Tanzania».

(Linus Fäh OFMCap) 279

Rezensionen - recensions - recensioni

Hinweise - indications - indicazioni

Dieter Bitterli: Der Bilderhimmel von Hergiswald. (Hanspeter Betschart OFMCap) 283

Andreas Wendland: Der Nutzen der Pässe und die Gefährdung der Seelen. Spanien, Mailand und der Kampf ums Veltlin 1620-1641. (Oktavian Schmucki OFMCap) 285

Bibliographie - bibliografia (Christian Schweizer)

Publikationen franziskanischer Ordensleute in der Schweiz

Franziskanische Periodika und Zeitschriften in der Schweiz

Publications des religieux franciscains en Suisse

Périodiques et revues franciscaines en Suisse

Pubblicazioni di religiosi francescani in Svizzera

Periodici e riviste francescane della Svizzera 287

Editorial - editoriale

Revue suisse des franciscains et franciscaines

Das interfranziskanische Engagement in der Schweiz (Kapuziner und Ingenbohler Schwestern) für das populäre katholische Schrifttum lässt sich am Beispiel des *Ingenbohler Büchervereins* für die katholische Schweiz in der zweiten Hälfte des 19. Jahrhunderts sehr gut verfolgen. Regula Gerspacher aus Luzern hat diesbezüglich eine Lizentiatsarbeit zum katholischen Volksschriftwesen im Rahmen ihres Volkskundestudiums bei Prof. Dr. Rudolf Schenda an der Universität Zürich vorgelegt. Der Artikel von Niklaus Kuster OFMCap über den Wettinger *Rufin Steimer* findet mit dem Klinikprojekt «Franziskusheim» in Oberwil seine Fortsetzung und endet mit dem Lebensabend eines sozial engagierten Schweizer Kapuziners im Kloster Rapperswil. Die vorliegende Nummer der *Helvetia Franciscana* nutzt zudem die Gelegenheit, die ersten Ergebnisse und den Zwischenstand des Missionsforschungsprojektes in Tansania, den Marita Haller im Auftrag der Schweizer Kapuziner wahrnimmt, anhand der kürzlich erschienenen Festschrift zum 75jährigen Jubiläum der Mission von Schweizer Kapuzinern und Baldegger Schwestern in Tansania zu würdigen.

In eigener Sache müssen Redaktion und Herausgeberschaft leider mitteilen, daß aus gesundheitlichen Gründen Rainald Fischer OFMCap aus der Redaktionskommission ausgeschieden ist. Dem ehemaligen Historiographen, der sich auch als Konservator des Provinzmuseums in Sursee, als Kunsthistoriker und für einige Jahre als Provinzarchivar (1975-1981) um die kulturellen Belange der Schweizer Kapuziner Provinz sehr verdient gemacht hat, sind die Beiträge für die *Helvetia Franciscana* herzlichst verdankt. Im Beiheft 1 (1988) zur HF mit der *Geschichte der Kapuziner in der Schweiz* vorwiegend des 16. Jahrhunderts unter Einbezug anderer franziskaner Ordensfamilien legt Rainald Fischer sein interfranziskanisches Geschichtsdenken an den Tag, das für uns alle wegweisend und verpflichtend ist.

Marita Haller, Historikerin und Archivarin der Schweizer Kapuziner Provinz, hat uns für diesen Beitrag einen Beitrag geschrieben. *

Le *Ingenbohler Bücherverein* (l'Association littéraire d'Ingenbohl) est un bon exemple pour se rendre compte de l'engagement interfranciscain (capucins et sœurs d'Ingenbohl) dans le domaine de l'activité littéraire catholique populaire en Suisse dans la seconde moitié du 19e siècle. Dans cette optique, Regula Gerspacher de Lucerne, dans le cadre de son étude du folklore, sous la direction du Prof. Dr. Rudolf Schenda, de l'Université de Zürich, a présenté un résumé de ses recherches sur la littérature populaire catholique. Niklaus Kuster OFMCap, dans son article sur *Rufin Steimer* de Wettingen, présente d'une part, le projet de la clinique *Franziskusheim* à Oberwil, et d'autre part, il retrace les dernières années de ce capucin suisse engagé dans la sphère sociale. Le présent numéro de *Helvetia Franciscana* saisit l'occasion pour faire le point

sur les premiers résultats et sur l'état actuel du projet d'étude de la Mission de Tanzanie, à laquelle se consacre Marita Haller, chargée de ce travail par la Province Suisse de capucins. Ce qu'elle fait à l'aide de la plaquette de fête publiée à l'occasion des 75 ans d'activité des capucins suisses et des sœurs de Baldegg en Tanzanie.

En ce qui concerne Helvetia Franciscana, la rédaction et les éditeurs doivent malheureusement annoncer, que pour des raisons de santé, Rainald Fischer OFMCap est obligé de quitter la commission rédactionnelle. Nous lui exprimons notre profonde reconnaissance pour son activité en tant qu'historiographe, conservateur du musée provincial de Sursee, expert artistique et archiviste de la Province (1975-1981) dont il a bien mérité par l'intérêt qu'il a toujours manifesté pour les affaires culturelles de celle-ci. Helvetia Franciscana le remercie vivement pour sa collaboration. Dans le cahier spécial 1 de HF (1988), Rainald Fischer nous livre *l'histoire des capucins en Suisse*, spécialement au XV^e siècle, en relation et avec l'apport d'autres familles franciscaines. Ce qui reste pour nous aujourd'hui un chemin à suivre impérativement.

*

Nella seconda metà del 19^o secolo assistiamo nel nostro paese ad un notevole incremento della diffusione della stampa cattolica da parte francescana: il che viene attestato tra l'altro dall'attività promossa dall'associazione *Ingenbohler Bücherverein* per la Svizzera cattolica. La lucernese Regula Gerspacher presenta un risassunto della sua ricerca nell'ambito dell'editoria popolare cattolica svizzera, ricerca curata dal Prof. Dr. Rudolf Schenda presso l'università di Zurigo. Di Niklaus Kuster OFMCap pubblichiamo la seconda parte della scheda biografica dedicata a *Rufin Steimer*, il cappuccino particolarmente impegnato nel sociale. È dedicata principalmente alla fondazione della clinica «Franziskusheim» a Oberwil e agli anni precedenti la morte, trascorsi nel convento di Rapperswil. La pubblicazione della miscellanea per festeggiare i 75 anni di presenza dei cappuccini svizzeri e delle suore di Baldegg in Tanzania, ci permette di fare un primo bilancio del progetto di ricerca di storia missoria, che i cappuccini svizzeri hanno affidato a Marita Haller.

Redazione ed editore comunicano che Rainald Fischer OFMCap è costretto a lasciare il comitato di redazione per motivi di salute. A lui vada anche da queste righe un caloroso ringraziamento per la sua attività di storiografo, di curatore del museo cappuccino di Sursee, di storico dell'arte, di archivista provinciale (1975-1981) e per i vari contributi redatti per la nostra rivista. Notevole è stato il suo contributo nel promuovere la causa della cultura in seno alla provincia dei cappuccini svizzeri. Nel fascicolo allegato (1) di Helvetia Franciscana (1988), sugli *inizi (secolo 16^o) della storia dei cappuccini in Svizzera*, ha lasciato un valido saggio del suo approccio interfrancescano, approccio del quale ci sentiamo profondamente debitori.

Christian Schweizer

Darstellungen - articles - articoli saggistici

Die Verbreitung katholischer Volksschriften, der Ingenbohler Bücherverein für die katholische Schweiz 1859-1902 und eine franziskanische Verlagsanstalt im Engagement für das populäre katholische Schrifttum

von Regula Gerspacher

Im Mittelpunkt dieser Untersuchung¹ steht der 1859 gegründete «Bücherverein für die katholische Schweiz». Initiator dieser Verlags- und Vertriebsanstalt religiöser Lesestoffe war der Kapuzinerpater Theodosius Florentini (1808-1865), der zu den markantesten Persönlichkeiten des Schweizer Katholizismus im letzten Jahrhundert gehört. Der «Bücherverein für die katholische Schweiz» vertrieb die literarischen Produkte der geistlichen Volksschriftsteller. Er stützte sich zu Beginn seines Bestehens auf die von Pater Theodosius Florentini verfaßten Werke, knüpfte aber gleichzeitig Kontakte mit ausländischen Volksschriftenvereinen. Seit 1865 stand die Ingenbohler Verlagsanstalt unter der Schirmherrschaft des Schweizerischen Piusvereins, einer 1857 gegründeten Katholikenvereinigung, die sich in der zweiten Hälfte des 19. Jahrhunderts zum Sammelpunkt der katholischen Bewegung entwickelte.

Obwohl der Ingenbohler Bücherverein bis anfangs der neunziger Jahre des 19. Jahrhunderts als einzige gesamtschweizerische Organisation «gute» Lektüre im katholischen Sinn verbreitete, fand er in der katholischen Vereinsforschung bis anhin wenig Beachtung. Zwar taucht sein Name besonders im Zusammenhang mit dem Schweizerischen Piusverein immer wieder auf²; sein vordergründig unpolitischer Charakter bot aber anscheinend wenig Anreiz zu einer eingehenderen Untersuchung. Außerdem mochte das heute größtenteils unbekannte, nicht nach den ästhetischen Kriterien der Germanistik meßbare Schriftensortiment von einer Erforschung abgehalten haben. Durch feh-

1 Dieser Artikel ist eine Zusammenfassung der Lizentiatsarbeit, die unter dem Titel «Der Ingenbohler Bücherverein für die katholische Schweiz 1859-1902. Studie zum katholischen Volksschriftwesen der Schweiz im 19. Jahrhundert» 1994 von der Philosophischen Fakultät I der Universität Zürich angenommen wurde. An dieser Stelle danke ich allen, die zum Gelingen der Lizentiatsarbeit beigetragen haben. Professor Dr. Rudolf Schenda verdanke ich die Anregung und wissenschaftliche Sensibilisierung für das Thema der populären katholischen Volksschriften. Meine Freunde und Studienkollegen Simone Mühlmann und Ulf Wendler haben mich durch die Arbeit begleitet. Mein Dank gilt ebenfalls allen Archivarinnen und Archivaren, die mir mit Geduld und Engagement bei der Quellsuche behilflich waren, sowie der Herausgeberschaft und Redaktionskommission der Zeitschrift *Helvetia Franciscana*, die die Publikation der Zusammenfassung der Lizentiatsarbeit ermöglichten.

2 Alois Steiner, *Der Piusverein der Schweiz. Von seiner Gründung bis zum Vorabend des Kulturkampfes 1857-1870*, Stans 1961.

lende Quellen lässt sich das Desinteresse der Forschung nicht erklären: Die Protokollbücher des Schweizerischen Piusvereins sowie die darin festgehaltene Korrespondenz geben bis 1872 über die Geschichte und das Gedeihen der Ingenbohler Verlagsanstalt Aufschluß. Für den darauffolgenden Zeitraum konnte im Archiv des Schweizerischen Katholischen Volksverein³ in Luzern ein reichhaltiger, zwischen der Geschäftsleitung des Büchervereins und dem Präsidenten des Schweizerischen Piusvereins, Theodor Scherer-Boccard, geführter Briefwechsel ausgewertet werden. Ferner enthält das dem Provinzarchiv der Schweizer Kapuziner in Luzern angegliederte Theodosiusarchiv (Urkunden- und Dokumentensammlung über das Leben und Wirken des Kapuziners Theodosius Florentini) zahlreiche Informationen zum Ingenbohler Bücherverein. In Ergänzung dazu wurden mehrere Jahrgänge der «Annalen des Schweizerischen Pius-Vereins» sowie der «Schweizerischen Kirchenzeitung» durchgesehen⁴.

Für die vorliegende Arbeit in besonderem Maße relevant erwiesen sich die nahezu vollständig erhaltenen Bücherverzeichnisse der Ingenbohler Verlagsanstalt von 1860 bis 1903. Weder im Instituts-Archiv der barmherzigen Schwestern in Ingenbohl noch im Archiv der ehemaligen Druckerei des «Büchervereins für die katholische Schweiz» waren jedoch die Kopien- bzw. Rechnungsbücher auffindbar, die Auskunft über die Abonnenten des Büchervereins hätten geben können.

3 Nach der Reorganisation des katholischen Vereinswesens um die Jahrhundertwende nahm der Schweizerische Piusverein diesen Namen an.

4 Die herangezogenen Archive und Bibliotheken werden wie folgt abgekürzt: IAI = Instituts-Archiv Ingenbohl; PAL/TheodA = Theodosiusarchiv c/o Provinz-Archiv Schweizer Kapuziner Luzern; SKVV = Archiv des Schweizerischen Katholischen Volksvereins Luzern = Archiv des Schweizerischen Piusvereins (Das Archiv des Schweizerischen Katholischen Volksvereins ist nach der Fertigstellung der vorliegenden Arbeit von der Habsburgerstraße in Luzern [dort einst Büro des Schweizerischen Kath. Volksvereins] an das Staatsarchiv Luzern übergegangen und dort aufgearbeitet bzw. nach den einzelnen Vereinsepochen und Untervereinen gegliedert erfaßt worden. Gemäß Schreiben von lic. phil. Marlis Betschart, Staatsarchiv Luzern, vom 9. September 1997: «Die fraglichen Dokumente stammen aus dem Archiv des Schweizerischen Piusvereins, das die Signatur PA 285 erhalten hat. Bei der Neuordnung wurden aus den chronologischen Schachteln «Diverse Akten» einzelne sich wiederholende Themen herausgelöst und daraus eigene Dossiers gebildet.» - Im vorliegenden Artikel der HF wird weiterhin die alte Abk. SKVV mit deren Unterteilung, wie sie bis 1994 gültig war, verwendet.); PMZ = Pfarrarchiv St. Michael Zug; StALu = Staatsarchiv Luzern; ZBSol = Zentralbibliothek Solothurn; KBNId = Kantonsbibliothek Nidwalden. Die für diese Untersuchung wichtigsten Periodika haben folgende Abkürzungen: PA = Annalen des Schweizerischen Pius-Vereins (Im Staatsarchiv 12 Bände unter Signatur PA 106/1-12; PA 106/5-11 betrifft die Zeit von August 1867 bis August 1871. Freundliche Mitteilung von Marlis Betschart, 9. September 1997); SKZ = Schweizerische Kirchenzeitung; SKath = Schweizer Katholik (Nachfolgeorgan der «Pius-Annalen»). Ebenfalls werden grundlegende Nachschlagewerke abgekürzt angeführt: ADB = Allgemeine Deutsche Biographie, hg. durch die Historische Commission bei der Königlichen Akademie der Wissenschaften, 56 Bde., Berlin 1967-1971 (Neudruck 1. Aufl. Leipzig 1875-1912); EM = Enzyklopädie des Märchens, hg. von Kurt Ranke (ab Bd. 5 von Rolf Wilhelm Brednich), 8 Bde. und ff., Berlin 1977-1996 und ff.; GV = Gesamtverzeichnis des deutschsprachigen Schrifttums 1700-1910, bearbeitet unter der Leitung von Hilmar Schmuck und Willi Gorzny, 160 Bde., München 1979-1987; NDB = Neue Deutsche Biographie, hg. von der Historischen Kommission bei der Bayerischen Akademie der Wissenschaften, 16 Bde., Berlin 1953-1990; HBLs = Historisch-Biographisches Lexikon der Schweiz, 7 Bde. und ein Ergänzungsbd., Neuenburg 1921-1934; LThK = Lexikon für Theologie und Kirche, 10 Bde., Freiburg 1957-1967; RGG = Religion in Geschichte und Gegenwart. Handwörterbuch in gemeinverständlicher Darstellung, 5 Bde., Tübingen 1909-1913.

1. Der Piusverein und die katholischen Volksschriftenvereine

Nach der Niederlage im Sonderbundskrieg von 1847 und der Gründung des Schweizer Bundesstaates 1848 war das katholische Vereinswesen fast vollständig zusammengebrochen. Bei dessen Wiederaufbau kam den Katholiken die in der Verfassung von 1848 verankerte Vereinsfreiheit entgegen. Während den in der Regenerationszeit entstandenen politischen und kirchlich religiösen Vereinen⁵ nur eine kurze Lebensdauer beschieden war, entwickelte sich der 1857 gegründete Schweizerische Piusverein im Lauf der zweiten Hälfte des 19. Jahrhunderts zu einem nationalen Sammelpunkt der katholischen Volksbewegung.

Die seit 1832 bestehende «Schweizerische Kirchenzeitung», die als Organ der schweizerischen kirchentreuen Katholiken die Wirren des Sonderbundskrieges überlebte, spielte bei der Entstehung des Piusvereins in der Schweiz als «Koordinationsstelle der Deutschschweizer Katholiken» eine führende Rolle⁶. Der Redaktor der «Schweizerischen Kirchenzeitung», Theodor Scherer-Boccard⁷, hatte schon 1853 die katholischen Laien und Kleriker zu einer Neuorganisation aufgerufen, den Stein ins Rollen brachte aber erst der engagierte Aufruf des jungen Geistlichen Josef Ignaz von Ah in der «Schweizerischen Kirchenzeitung» drei Jahre später⁸. Eindringlich forderte von Ah einen engen Zusammenschluß; die Katholiken sollten sich wie alle anderen Interessengruppen vereinsmäßig organisieren, um ihren Anliegen mehr Gewicht zu verleihen und die Rechte der Kirche im säkularisierten Bundesstaat besser zu verteidigen.

Von Ahs Artikel löste unter der Leserschaft der «Schweizerischen Kirchenzeitung» ein großes Echo aus. Scherer erklärte sich bereit, die Leitung des künftigen Katholikenvereins zu übernehmen, und noch 1856 kam es zur Gründung erster Ortsvereine. Im Sommer des darauffolgenden Jahres versammelten sich die Delegierten der Ortsvereine unter dem Vorsitz von Theodor Scherer-Boccard zur Konstituierung des Schweizerischen Piusvereins.

- 5 Hans Dommann, Die ersten Katholikenvereine der Schweiz, in: *Volksvereins-Annalen* 8 (1929), 233-244.
- 6 LThK, Bd. 8, 544. Urs Altermatt, *Der Weg der Schweizer Katholiken ins Ghetto. Die Entstehungsgeschichte der nationalen Volksorganisationen im Schweizer Katholizismus 1848-1919*, Zürich 1972, 50.
- 7 Dr. iur. Theodor Scherer-Boccard (1816-1885) aus Solothurn gilt als Exponent des ultramontanen Katholizismus. Er wurde 1852 von Papst Pius IX. zum römischen Grafen ernannt. Als produktiver katholisch-konservativer Publizist verfaßte er politische Streitschriften, Geschichtsstudien und Biographien, aber auch populäre Schriften für das gläubige Volk wie Heiligenvitien, Erbauungsschriften, Lebensbilder und Sittengemälde. Zwischen 1855 und 1881 war er Redaktor der «Schweizerischen Kirchenzeitung». Scherer präsidierte den Schweizerischen Piusverein von 1857 bis 1885. Urs Altermatt, Symbolfigur des schweizerischen Ultramontanismus. Der Publizist Theodor Scherer-Boccard, in: *Neue Zürcher Zeitung* 206 (1985), Nr. 75, 68. Peter Stadler, *Der Kulturmampf in der Schweiz. Eidgenossenschaft und katholische Kirche im europäischen Umkreis 1848-1888*, Frauenfeld 1984, 141-144. Ein Verzeichnis der Schriften Scherers ist aufgeführt in: Johann Georg Mayer, Graf Theodor Scherer-Boccard. Ein Beitrag zur Geschichte der katholischen Bewegung in der Schweiz, Einsiedeln 1900, 183-187.
- 8 SKZ 1856, Nr. 42, 378-379. Josef Ignaz von Ah (1834-1896), aus Kerns, Pfarrer in Kerns, Schulmann, Sozialpädagoge, Volksschriftsteller und bekannter Journalist (als «Weltüberblick» im «Nidwaldner Volksblatt»). Niklaus Duss, Josef Ignaz von Ah. 1834-1896. Der Weltüberblick, (Diss. Freiburg i. Ue.) Sarnen 1975 (Obwaldner Geschichtsblätter 13).

Als Vereinszwecke und -mittel wurden in den Statuten die Bewahrung und Erhaltung des Glaubens durch gemeinsames Gebet, die eifrige Ausübung christlicher Liebeswerke und die Pflege katholischer Wissenschaft und Kunst durch Verbreitung guter Bücher und Volksschriften sowie durch die Förderung guter Schul- und Bildungsanstalten festgehalten⁹. Ferner wollte der Piusverein andere kirchlich gutegeheiße Vereine und Bruderschaften unterstützen und verbreiten helfen. Die Mitglieder der Orts- und Kreisvereine versammelten sich in regelmäßigen Abständen und hatten einen Mitgliederbeitrag zu entrichten, der im Sinne der Vereinsziele verwendet werden sollte.

Der Schweizerische Piusverein wurde in den folgenden Jahrzehnten gleichsam zum Brennpunkt der katholischen Volksbewegung als Forum des Meinungsaustausches bzw. in zunehmendem Maße der politischen Willensäußerung. Im letzten Viertel des 19. Jahrhunderts war allerdings infolge der eingetretenen sozialen Veränderungen im katholischen Milieu eine Anpassung des Programms des Piusvereins nötig geworden: Durch die fortschreitende Industrialisierung, die innerhalb der katholischen Landbevölkerung eine Wanderungsbewegung auslöste, entstand in den protestantischen Städten und Kantonen eine zahlenmäßig starke katholische Diaspora¹⁰. Die Diasporakatholiken, zum größten Teil Arbeiter und Dienstboten, verlangten eine Öffnung des Piusvereins gegenüber sozialpolitischen und -reformerischen Anliegen¹¹.

Es gelang dem Piusverein schließlich, den veränderten sozioökonomischen und soziopolitischen Bedingungen gegen Ende des 19. Jahrhunderts Rechnung zu tragen, indem die Vereinsstrukturen zentralisiert und demokratisiert wurden. Als neuer Zweckparagraph wurde zusätzlich zu den traditionellen Zielen (religiöse Bildungsarbeit und karitativer Einsatz) die intensivere Betätigung auf sozialpolitischem Gebiet in das Vereinsprogramm aufgenommen. Die Umbenennung in «Schweizerischer Katholikenverein» sollte unterstreichen, daß sich der reorganisierte Piusverein als ein allgemeiner, Stammlande und Diaspora gleichermaßen vertretender Spaltenverband verstand¹². 1905 fand der Modernisierungs- und Zentralisierungsprozeß des katholischen Vereinswesens mit der Gründung des «Schweizerischen katholischen Volksvereins» einen Abschluß. Sukzessive wurden diesem neuen Zentralver-

9 Handbüchlein des Schweizerischen Pius-Vereins. Sammlung der vorzüglichern Aktenstücke für die Ortsvereine und Vereinsmitglieder, hg. vom Central-Comité, Solothurn o.J., 4-5.

10 In den traditionell reformierten Kantonen wie Zürich, Bern, Glarus, Basel-Stadt und Baselland, Schaffhausen, Appenzell Außerrhoden, Waadt, Neuenburg und Genf wohnten 1888 rund 250000 Katholiken, was annähernd der gesamten Katholikenzahl der Stammlandkantone Luzern, Uri, Schwyz, Ob- und Nidwalden, Zug und Appenzell Innerrhoden entsprach. Urs Altermatt, Katholizismus und Moderne. Zur Sozial- und Mentalitätsgeschichte der Schweizer Katholiken im 19. und 20. Jahrhundert, Zürich 1989, 239-240.

11 Urs Altermatt, Weg, 98.

12 Die Namensänderung erfolgte 1892, die Annahme der neuen Statuten 1899. Urs Altermatt, Weg, 235-239.

band alle übrigen katholischen Organisationen und Institutionen angegliedert¹³.

Eine Initiative des Piusvereins war seit seinen Anfängen die organisierte Herausgabe und Verteilung kirchlich gutgeheißen Schriften an die breite Bevölkerung. Dies geschah anfangs durch die Zusammenarbeit mit dem Borromäusverein, der als katholischer Bücherverein im deutschsprachigen Raum während des 19. Jahrhunderts eine besondere Bedeutung hatte. Die 1844 in Bonn gegründete Organisation zur Errichtung katholischer Haus- und Volksbibliotheken breitete sich in Deutschland rasch aus¹⁴. Durch die Versendung von Vereinsgaben und den Verkauf erbauender, belehrender sowie unterhalterischer Schriften zu verbilligten Preisen beabsichtigten die Initiatoren, «[...] dem verderblichen Einfluß, den die schlechte Literatur auf alle Klassen der bürgerlichen Gesellschaft ausübt, [...] entgegen zu wirken»¹⁵.

Die Geschäftsleitung des Borromäusvereins sah davon ab, im Eigenverlag Bücher herauszugeben. Um die katholische Verlagstätigkeit zu unterstützen, veröffentlichte sie im Vereinsorgan Rezensionen und subskribierte auf wissenschaftliche Werke mit katholischem Schwerpunkt¹⁶.

1846 beschloß der Vorstand, die bei der Buchvermittlung erwirtschafteten Überschüsse zur Gründung von Vereinsbüchereien zu verwenden. Bereits nach wenigen Monaten hatten sich 140, den jeweiligen Pfarreien angegliederte Bibliotheken gebildet; diese bezogen vom Zentralverein in Bonn über 10000 Bände. Die Büchersammlungen des Borromäusvereins wurden in den einzelnen Pfarrgemeinden mit den Bibliotheken anderer katholischer Assoziationen gemeinschaftlich benutzt¹⁷.

Ende der fünfziger Jahre breitete sich der Borromäusverein in der Schweiz aus. Die «Schweizerische Kirchenzeitung» hatte 1855 über dessen erfolgreiche Tätigkeit berichtet¹⁸. Den Anstoß zur Aufnahme von Geschäftsverbindungen kam jedoch von seiten der Ortsvereine des eben erst gegründeten Schweizerischen Piusvereins. Diese gelangten im November 1857 mit der Bit-

13 Alphons Hättenschwiler, Katholischer Volksverein (Schweizerischer), in: Handwörterbuch der Schweizerischen Volkswirtschaft, Sozialpolitik und Verwaltung, hg. von Naum Reichesberg, Bd. 3, Bern 1911, 1719-1722.

14 Leo Koep/Alfons Vodermayer, Die katholischen Volksbüchereien in Deutschland. Borromäusverein und St. Michaelsbund, in: Handbuch des Büchereiwesens, hg. von Johannes Langfeldt, Bd. 2, Wiesbaden 1965, 387-420, hier 389.

15 Satzungen des Vereins vom heiligen Karl Borromäus, § 3. PMZ, Protokolle, 1860, 295.

16 Marie-Claire Berkenmeier-Favre, Die Geschichte des Borromäus-Vereins in Deutschland, in: Kunst um Karl Borromäus, Luzern 1980, 203-208, hier 206-207.

17 Leo Koep/Alfons Vodermayer, Volksbüchereien, 388-390.

18 SKZ 1855, Nr. 12, 103.

te an das Zentralkomitee, einen Teil der Vereinsbeiträge für die Anschaffung und Verbreitung «guter und wohlfeiler» Bücher verwenden zu dürfen¹⁹.

Die Vereinsleitung ging auf die Anträge ein und trat mit dem Borromäusverein in Verbindung. Bereits Ende Januar 1858 wurde den Ortsvereinen ein Katalog aus Bonn mit fast 2'000 Titeln zugestellt, deren Preise durchschnittlich ein Drittel unter dem Verkaufspreis in den Buchhandlungen lagen²⁰. Die Schriften konnten von einem Geistlichen in Solothurn bezogen werden, der die eingegangenen Bestellungen nach Bonn weiterleitete und das Büchere depot verwaltete.

Die Ortsvereine wurden an den Generalversammlungen des Schweizerischen Piusvereins ermuntert, von den günstigen Geschäftsbedingungen des Borromäusvereins Gebrauch zu machen. Im zweiten Vereinsjahr 1858/59 hatte fast die Hälfte der insgesamt 80 Sektionen eigene Bibliotheken aufgebaut oder «gute» Schriften verbreitet²¹. Da der Schweizerische Piusverein die «Verbreitung guter Bücher und Volksschriften» als wirksames Mittel zur «Bewahrung und Erhaltung» des katholischen Glaubens betrachtete²², intensivierte das Zentralkomitee die Beziehungen zum Borromäusverein. Die Schweizer Katholiken wurden aufgefordert, dem Borromäusverein als Mitglieder beizutreten und Hilfsvereine zu gründen. Der Jahresbeitrag von 8 Franken berechtigte die Mitglieder, kostenlos Vereinsgaben zu beziehen. Außerdem wurden die Hilfsvereine beim Aufbau und der Erweiterung ihrer Bibliotheken unterstützt. Im Jahre 1860 bestanden bereits in Basel, Brig, St. Gallen, Solothurn, Schaffhausen und Uznach Niederlassungen des Borromäusvereins²³. 1867 hatte sich die Zahl der Hilfsvereine verdoppelt; an ca. 220 Mitglieder wurden Bücher im Wert von mehr als 4000 Franken versandt²⁴.

Die enge Zusammenarbeit zwischen dem deutschen Borromäusverein und dem Schweizerischen Piusverein lässt sich durch die gleiche Zielsetzung der beiden Organisationen erklären. Mit Hilfe des gedruckten Wortes bezo

19 Erster Geschäftsbericht des Schweizerischen Pius-Vereins. Abgelegt zu Handen der Generalversammlung, Solothurn 1858, 10.

20 Geschäftsbericht, 10. 1871 umfaßte das Bücherverzeichnis des Borromäusvereins ca. 4000 Titel. SKZ 1871, Nr. 49, 510.

21 Zweiter Geschäftsbericht des schweizerischen Pius-Vereins. Abgelegt zu Handen der Generalversammlung, Solothurn 1859, 4 und 16.

22 Vgl. die Vereinssatzungen, in: Handbüchlein, 4-5.

23 Dritter Geschäftsbericht des Schweizerischen Pius-Vereins. Abgelegt zu Handen der Generalversammlung, Solothurn 1860, 12-14. Es ist anzunehmen, daß wie in Deutschland die Hilfsvereine des Borromäusvereins mit den Ortssektionen des Schweizerischen Piusvereins kooperierten. Die Zusammenarbeit konnte in einer gemeinsamen Bibliothek bestehen, oder aber die lokalen Piusvereine waren gleichzeitig Mitglieder des Borromäusvereins. Die Mitglieder unterstützten mit dem relativ hohen Jahresbeitrag von Fr. 8.-, der Ingenbohler Bücherverein verlangte lediglich Fr. 3.-, den reibungslosen Geschäftsverlauf des Borromäusvereins. Zugleich ermöglichten sie damit die Aufnahme von Minderbemittelten in den Borromäusverein (als Teilnehmer mit einem Jahresbeitrag von Fr. 2.36).

24 SKZ 1867, Nr. 49, 437.

die Vereine die Vermittlung katholischer Glaubensinhalte und die Verfestigung einer linientreuen Gesinnung. Zudem sollte die katholische Bevölkerung dazu erzogen werden, jährlich einen bestimmten Betrag für die Anschaffung von Büchern zu verwenden. Durch die Propagierung und preisgünstige Verbreitung spezifisch katholischer Literaturerzeugnisse wurde überdies beabsichtigt, Einfluß auf den Buchmarkt zu nehmen, indem die Konkurrenz der katholischen Buchgemeinschaften die Verlage zur vermehrten Produktion von sittlich-religiösen Schriften anregen sollte²⁵.

Um die Mitte des letzten Jahrhunderts begannen die ersten Versuche engagierter Schweizer Katholiken, eigene Gesellschaften zur Produktion und Distribution katholischer Volkslesestoffe zu errichten. Sie leisteten damit zugleich den päpstlichen und bischöflichen Send- bzw. Hirtenschreiben Folge, in denen Geistliche sowie Laien zur Verbreitung von christlicher Literatur aufgefordert wurden²⁶. Außerdem knüpften die Büchervereinigungen an die Tradition der mehr religiös als politisch ausgerichteten Gebets- und Katholikenvereine an, die sich in den dreißiger Jahren für die Unterstützung glaubensfördernder Schriften eingesetzt hatten²⁷.

Ein «Verein zur Verbreitung guter Schriften» wurde 1846 in Solothurn gegründet, «um dem Volke eine christliche Lektüre zu verschaffen»²⁸. Den Abonnierten wurden populäre Erbauungs- und Gebetbücher sowie Kalender und katholische Zeitungsblätter zu reduzierten Preisen oder sogar kostenlos überlassen. Die Jahresrechnung von 1858 enthält u.a. die Ausgaben für den Ankauf von 150 Exemplaren des «Goffiné», 50 Ex. «Katholisches Hausbüchlein», 100 Ex. «Betende Unschuld», 120 Ex. «Jenseits» und 120 Ex. «Ave Maria» im Wert von 581.50 Franken²⁹. Den Mitgliederbeitrag von 9 Franken hat-

25 SKZ 1868, Nr. 46, 409-410 und 1872, Nr. 52, Beiblätter, Nr. 26. Die Mitglieder des Ingenbohler Büchervereins hatten die Möglichkeit, anhand von Katalogen Schriften aus dem Angebot des Borromäusvereins zu bestellen. Zudem vergrößerte die Ingenbohler Verlagsanstalt das eigene Sortiment mit Büchern, die sie beim Hilfsverein von Freiburg i. Br. bezog. IAI, Bücherverzeichnis Nr. 1, Juli 1860; PMZ, Bücherverzeichnis Nr. 2, Dezember 1860; StALu, Bücherverzeichnis Nr. 5, März 1863.

26 U.a. Sendschreiben Pius IX. an die italienischen Bischöfe vom 8. Dezember 1849 und Hirtenschreiben der Schweizer Bischöfe von 1845. SKZ 1853, Nr. 33, 259 und PA 1862, Nr. 3, 55 sowie Marianne Franziska Imhasly, OSF (Baldegg), Katholische Pfarrer in der Alpenregion um 1850. Ein Beitrag zur Kulturgeschichte des katholischen Pfarrers im Oberwallis. Freiburg 1992 (Religion - Politik - Gesellschaft in der Schweiz 9), 248-249.

27 Hans Dommann, Katholikenvereine, 233-244.

28 SKZ 1856, Nr. 11, Beiblatt. Dem Verein stand als erster Präsident der Theologieprofessor Franz Josef Weissenbach (1788-1860) vor; sein Nachfolger war Petrus Hänggi (1795-1873), Domherr, Stadtbibliothekar und von 1848 bis 1854 Redaktor der «Schweizerischen Kirchenzeitung» in Solothurn. Ursula Brunold-Bigler, Die religiösen Volkskalender der Schweiz im 19. Jahrhundert, Basel 1982 (Beiträge zur Volkskunde 2), 90.

29 ZBSol, Übersichtliche Rechnung des Vereins zur Verbreitung guter Schriften, XII. Jahrgang, vom 1. Januar 1858 bis 1. Januar 1859. Der durchschnittliche Preis der angekauften Schriften beträgt einen Franken, wobei der «Goffiné» mit rund zwei Franken der teuerste Titel ist. Die Preise der vier Gebetbüchlein liegen unter einem Franken. Im folgenden Jahr wurden u.a. wiederum 150 Ex. des «Goffiné» und 25 Ex. der «Nachfolge Christi», eines anderen Klassikers der religiösen Erbauungsliteratur, verkauft oder verschenkt. Ferner wurden 12 Bände «Katholische Unterhaltungen» abgesetzt; der Verein verbreitete neben Gebet- und religiösen Unterichtsbüchern also auch religiös-moralische Erzählungen SKZ 1869, Nr. 20, 108.

ten im Vereinsjahr 1858 105 Abonnenten entrichtet³⁰. Der Verein stellte den Mitgliedern zudem eine in der Stadtbibliothek deponierte, vom Vereinspräsidenten und Stadtbibliothekar Petrus Hänggi verwaltete Büchersammlung als Leihbücherei zur Verfügung. Der Katalog von 1853 führt über 200 Titel auf; darunter befinden sich auffallend viele französischsprachige Schriften mit den Verlagsorten Paris und Lyon³¹. Die Abonnenten auf dem Land wurden durch die Leihbibliothek mit monatlichen Bücherlieferungen von bis zu zehn Bänden versorgt

Der «Verein zur Verbreitung guter Schriften» wurde von verschiedenen Bruderschaften, Pfarreien und Privatpersonen finanziell unterstützt. Die geringen erwirtschafteten Überschüsse verwendete die Vereinsleitung zur Herausgabe des «St. Ursenkalender»³² sowie des «Sonntagsblatt für das katholische Volk» (seit 1854)³³.

Zur Gründung der «Gesellschaft des sel. Nikolaus von Flüe zur Herausgabe und Verbreitung guter Bücher» mit Sitz in Solothurn kam es Ende 1853. Die Schaffung dieses Büchervereins, der v.a. die Herausgabe «nützlicher Schriften zur Bildung von Herz und Geist und zur Belebung des thätigen Christentums»³⁴ bezweckte, wurde von der «Schweizerischen Kirchenzeitung» initiiert³⁵.

An der Gründungsversammlung im November 1853 traten diesem ersten gesamtschweizerischen Bücherverein 39 Mitglieder bei. Von wenigen Ausnahmen abgesehen, handelte es sich um Geistliche aus den Kantonen Solothurn, Aargau, Luzern, Baselland und Obwalden, die sich zur Finanzierung des Unternehmens zu einer Aktiengesellschaft zusammenschlossen³⁶. Über die Hälfte der Aktionäre nahm Einsitz in die drei zur Organisierung des Vereins

30 Die Mitgliederzahl schwankte in den Jahren 1858 bis 1865 zwischen 92 und 112 Abonnenten. ZBSol, Über-sichtliche Rechnungen, XII.-XIX. Jahrgang, 1858-1865.

31 ZBSol, Verzeichnis der Bücher, welche der Verein für Verbreitung guter Schriften in Solothurn zur Verfügung hat, Solothurn 1853. Neben Gebet-, Erbauungs- und Unterrichtsbüchern sowie Legenden und anderen erbaulichen Erzählungen (auch für Kinder und Jugendliche) bot die Leihbibliothek ihrer Leserschaft kirchengeschichtliche und theologische Darstellungen an.

32 Der «St. Ursenkalender» erscheint seit 1854 in Solothurn (1854/55 unter dem Namen «Solothurner Hauskalender»). Petrus Hänggi war Redaktor des Solothurner Kalenders und Vorsteher des Kalenderkomitees. In den sechziger Jahren setzte sich der Schweizerische Piusverein für die Verbreitung des «St. Ursenkalenders» ein; der Kalender fand auch außerhalb des Kantons Solothurn, insbesondere in der Westschweiz sowie im Tessin und im Kanton Luzern, guten Absatz. Ursula Brunold-Bigler, Volkskalender, 90-91.

33 Das «Sonntagsblatt für das katholische Volk» erschien von 1848 bis Ende 1853 als Beiblatt der «Schweizerischen Kirchenzeitung», der Petrus Hänggi als Redaktor vorstand. Zwischen 1854 und 1866 erschien die Wochenzeitung selbstständig unter Hänggis Leitung. Ursula Brunold-Bigler, Volkskalender, 90.

34 Statuten der Gesellschaft des sel. Nikolaus von Flüe zur Herausgabe und Verbreitung guter Bücher, wie dieselben in der ersten Generalversammlung, den 16. November 1853, festgesetzt wurden. SKZ 1853, Nr. 50, Beilage.

35 Ebd.

36 Ebd. Der Wert einer Aktie betrug Fr. 50.- und war in zwei Raten zahlbar. Die Anteilscheine konnten gegen Umtausch des Betrages in Druckschriften jederzeit zurückgegeben werden.

bestellten Kommissionen; der Verwaltungskommission, d.h. der eigentlichen Vereinsleitung, gehörten u.a. Theodor Scherer-Boccard sowie der Präsident des «Vereins zur Verbreitung guter Schriften», Petrus Hänggi, an³⁷. Die «Gesellschaft des sel. Nikolaus von Flüe» und der «Verein zur Verbreitung guter Schriften» arbeiteten Hand in Hand, indem die eine Organisation die Schriften, welche die andere herausgab oder unter günstigen Bedingungen bei einer Buchhandlung erwarb, verbreitete.

Der erhoffte Erfolg und das erwartete Interesse blieben indes aus. Nach fünfjähriger Geschäftstätigkeit hatte sich die Mitgliederzahl nicht erhöht, und es waren nur einige wenige Titel herausgegeben worden³⁸. Zwar empfahl der Schweizerische Piusverein in einem seiner ersten Rundschreiben die bei der «Gesellschaft des sel. Nikolaus von Flüe» erschienenen Schriften; er sah jedoch davon ab, das Unternehmen anlässlich seiner zweiten Jahresversammlung im August 1858 den Ortssektionen vorzustellen und zur Teilnahme zu empfehlen³⁹.

Obwohl die Förderung eines katholischen Volksschriftenwesens, das auf die Exigenzen des schweizerischen Publikums zugeschnitten war, einem oft von Seiten der eidgenössischen Volkserzieher geäußerten Bedürfnis⁴⁰ entsprang, war der «Gesellschaft des sel. Nikolaus von Flüe» nur eine kurze Lebensdauer beschieden. Der freisinnige «Schweizerbote» erachtete die wenig «verständige und liberale» Einstellung des Vereins, die sich in der Verbreitung von «elendem jesuitischem Machwerk und ultramontanen Hetztraktälein» niederschlug, als Ursache des Scheiterns⁴¹. Offensichtlich entsprach das Angebot des Borromäusvereins und anderer ausländischer, deutschsprachiger Volkschriftenorganisationen doch mehr den Präferenzen der katholischen Leserschaft in der Schweiz, die vor allem unterhalten und allenfalls zusätzlich noch erbaut und belehrt werden wollte.

37 Die Verwaltungskommission besorgte die Auswahl, den Druck und Einband sowie die Verbreitung der Bücher. Jede zur Herausgabe bestimmte Schrift wurde vorher von der «Bücher-Zensur-Kommission» begutachtet. Ferner bestand eine Aufsichts-Kommission zur Prüfung der Jahresrechnungen. Ebd.

38 SKZ 1856, Nr. 11, Beiblatt sowie ZBSol, Übersichtliche Rechnungen des Vereins zur Verbreitung guter Schriften, 1854/55-1865/66 (unvollständig). Vgl. auch die kurzen, in der SKZ abgedruckten Jahresberichte. Bis 1858 gab die Gesellschaft des sel. Nikolaus von Flüe folgende Titel heraus: 1000 Ex. «Katholisches Hausbüchlein»; «Der erleuchtete Katholik», eine von einem Mitglied der Gesellschaft bearbeitete Fassung von Louis-Gaston-Adrien de Ségurs «Antworten auf die gewöhnlichen Einwürfe gegen die Religion» (Jesuit und französischer apologetischer Erbauungsschriftsteller [1820-1881]; die «Réponses courtes et familières aux objections les plus répandues contre la Religion» [1851] wurden bis Anfang des 20. Jahrhunderts fast 200mal aufgelegt); «Gott erkennbar in den Geschöpfen» von Prof. Suter. Außerdem wurden ca. 120 Ex. «Katholische Unterhaltungen» angeschafft. SKZ 1858, Nr. 20, 181 und LThK, Bd. 9, 598 sowie RGG, Bd. 5, 567. Im Frühling des Jahres 1862 war die Gesellschaft des sel. Nikolaus von Flüe bereits aufgelöst worden. SKZ 1862, Nr. 35, 165.

39 PMZ, Protokolle, 1857, 338 und 1858, 10-11. Der Vorschlag, die Gesellschaft des sel. Nikolaus von Flüe zu unterstützen, stammte von Josef Ignaz von Ah, dem Mitbegründer des Schweizerischen Piusvereins.

40 In einem Artikel der SKZ heißt es über die deutschen Volksschriften: «Gar viele Bücher, die aus Deutschland kommen, sind unseren Landleuten zu gelehrt, andere widerstreben unsren Sitten und Lebensweise, andere passen nicht für unsre nationalen und konfessionellen Verhältnisse [...]». SKZ 1853, Nr. 33, 259.

41 «Der aufrichtige und wohlerfahrene Schweizerbote» vom 31. Oktober 1859. PAL/TheodA, Cd I / 6 / 7.

In den sechziger und siebziger Jahren baute das Zentralkomitee des Piusvereins ein eigenes Verlags- bzw. Vertriebswesen auf, das die Ortsvereine mit Lesestoffen belieferte. So beschloß der Vereinsvorstand 1861, von Zeit zu Zeit «kleine Volksschriften zu wohlfeilen Preisen» herauszugeben⁴². Ein Jahr später erschien in einer Auflage von 600 Exemplaren die populäre Lebensgeschichte des Landammann Hegglin von Zug mit dem Titel «Vorbild eines katholischen Staats- und Volksmannes»⁴³.

Aber auch bei den vom Schweizerischen Piusverein herausgegebenen Schriften standen ideologische Unterweisung, nicht Unterhaltung im Vordergrund. Beweis dafür sind die zahlreichen Festpredigten, bischöflichen Hirtenschreiben, päpstlichen Verlautbarungen sowie kirchen- und sozialpolitischen Abhandlungen, die zuhanden der Sektionen gedruckt wurden. 1865 empfahl das Zentralkomitee den Vereinsmitgliedern die in Frankfurt erscheinenden «zeitgemäßen Broschüren», die durch die Behandlung zeitgenössischer und historischer, die Kirche betreffender Themen eine Stärkung der katholischen Gessinnung bezweckten⁴⁴. Während des Kulturkampfes gab der Schweizerische Piusverein «zur Orientierung und Ermuthigung der schweizerischen Katholiken» die «Neuen Schweizer-Broschüren» heraus⁴⁵. Die meist von Geistlichen verfaßten Beiträge bezweckten, «[...] das Schweizervolk in der gegenwärtigen Kampfeszeit über die wichtigsten Fragen aufzuklären, in einer Weise, daß auch der Ungebildete klar sehen kann, wie sich die Sache verhält, und daß auch der Gebildete die nötige Gründlichkeit nicht vermißt»⁴⁶.

Um die Verteilung der vom Piusverein herausgegebenen Schriften zu erleichtern sowie die Verbreitung preiswerter Lesestoffe überhaupt voranzutreiben, organisierte das Zentralkomitee 1874 den Schriftenversand. Die Ortsvereine hatten je einen Aufseher und Bücherverkäufer zu bestimmen, über welche der

42 PMZ, Protokolle, 1861, 209.

43 PA 1862, Nr. 2, 22.

44 StALu, Protokolle des Schweizerischen Piusvereins, 1865, 496. Die «Frankfurter Broschüren» wurden 1864 durch die Würzburger Katholikenversammlung angeregt und 1865 eröffnet. Das Abonnement kostete Fr. 1.40; jährlich erschienen 10 Hefte à ca. 32 Seiten. Der Schweizerische Piusverein ließ den Versand durch den Ingenbohler «Bücherverein für die katholische Schweiz» besorgen. Das LThK bezeichnet die Broschüren als «volkstümlich, vielseitig, wissenschaftlich gründlich, treu kirchlich und aktuell». LThK, Bd. 4, 261 und SKZ 1865, Nr. 19, 157.

45 Gegründet worden war diese Schriftenreihe 1871 vom Bezirkslehrer, Journalisten und Verleger Johann Nepomuk Schleuniger (1810-1874), einem führenden Politiker der Aargauer Konservativen. HBLS, Bd. 6, 195. Nach seinem Tod führte der Schweizerische Piusverein die Herausgabe der Broschüren fort. Pro Jahrgang erschienen 4 Hefte; das Abonnement kostete 80 Rappen. PA 1875, Nr. 12, 223-224.

46 PA 1875, Nr. 9, 153. Die Titel der ersten drei Hefte («Das richtige Verhalten der Katholiken in gegenwärtiger Bedrängnis», «Der Arianismus als Vorläufer des Altkatholizismus» sowie «Der Segen des Sonntags», «Die Stellung der katholischen Kirche in der Schweiz unter der Herrschaft der neuen Bundesverfassung») weisen auf die enge Zeitverbundenheit der Broschüren sowie auf die darin enthaltene Indoktrination hin.

Vertrieb von der Direktion des Bücherwesens in Luzern aus abgewickelt wurde⁴⁷.

Die Verbreitung guter Schriften war Bestandteil der karitativen Pflichten der Mitglieder des Schweizerischen Piusvereins. Das Anlegen einer Büchersammlung galt als ein Werk der Nächstenliebe. Noch im Gründungsjahr des Schweizerischen Piusvereins verschickte das Zentralkomitee eine Anleitung zur Errichtung von Büchereien. Die Bestimmungen sahen vor, daß die Ortsvereine unter Aufsicht des Pfarrers «[...] mittels schenk- oder leihweise zusammengelegter Privatbücher und Geldspenden eine 'Kirchliche Piusvereinsbibliothek' von religiössittlichen 1. Andachts-, 2. Belehrungs-, 3. Kirchengeschichts-, 4. Unterhaltungs- und 5. ungefährlich nützlichen Profanbüchern, letztere zu höchstens einem Fünftheil, alle zum Gebrauch der Mitglieder selbst, aber ebenso sehr zu liebeseifriger Verbreitung unter das Volk, [einrichten sollten]»⁴⁸.

Der Ortsgeistliche war als Zensor für die einwandfreie ideologische Tendenz des Sortiments verantwortlich. Das halbjährliche Abonnement kostete 50 Rappen pro Band; die Bücher durften höchstens 2 bis 3 Monate ausgeliehen werden. Zudem verpflichteten sich die Benutzer, auch Nicht-Mitglieder «mit katholisch volksbildender Lesung zu versehen»⁴⁹.

In den meisten Fällen erwiesen sich die Geistlichen als Initiatoren von Piusvereinsbibliotheken. Als sich Ende 1857 die 47 luzernischen Ortssektionen zu einem kantonalen Kreisverein zusammenschlossen, wurde in einem Rundschreiben erneut zur Bildung von katholischen Büchereien aufgerufen. Neben dem regelmäßigen Besuch des Gottesdienstes sowie Vorträgen und Vorlesungen an den Versammlungen der Ortsvereine wurde «die Lesung guter Bücher und Schriften» als Mittel zur Stärkung des Glaubens empfohlen:

«Die Verbreitung guter katholischer Bücher ist in gegenwärtiger Zeit fast zur Notwendigkeit geworden, und nicht so schwierig, als Viele meinen. Fast jedes Vereinsmitglied besitzt ein oder zwei Bücher, welche sich für eine Volksbibliothek eignen dürften. Legt diese zusammen, gebt sie einander zu lesen - schon ist ein Leseverein gebildet und auch der Grund zu einer Volksbibliothek gelegt. Nur dafür ist zu sorgen, daß keine zweideutigen, sondern nur den wahren

47 Vgl. SKVV, Diverse Akten 1874: Circular an die Hrrn. Aufseher des vom Schweizerischen Piusvereins patronirten Bücherverkaufs, Instruktion für die Bücher-Verkäufer des Schweizer Piusvereins sowie Erstes Verzeichnis der Bücher-Aufseher und Bücher-Verkäufer des Schweizerischen Piusverein. Die Aufseher waren größtenteils Geistliche. Bei den Bücherverkäufern handelte es sich meistens um Lehrer, Buchdrucker bzw. Buchhändler oder Gewerbetreibende, die zu 20% am Umsatz beteiligt waren.

48 Entwurf zu Grundbestimmungen für «Kirchliche Piusvereinsbibliotheken». PMZ, Protokolle, 1857, 354.

49 Ebd. Anfangs standen die Bibliotheken nur Männern bzw. «Familienvätern» und «Haushältern» zur Benützung offen; mit der Bildung weiblicher Ortsvereine wurden aber auch Frauen zugelassen.

katholischen Glauben und gute Sitten, Tugend und Frömmigkeit befördernde Bücher und Schriften angenommen, gelesen und verbreitet werden»⁵⁰.

Durch die Vermittlung des Zentralkomitees des Schweizerischen Piusvereins erhielten die Ortsvereine die Möglichkeit, zu reduzierten Preisen Volksschriften bei Büchervertriebsorganisationen im In- und Ausland sowie bei den katholischen Buchhandlungen in der Schweiz zu beziehen.

Die Jahresberichte der Sektionen bezeugen denn auch, daß innert weniger Jahre ein dichtes Netz von Piusvereinsbüchereien entstand⁵¹. Oft wurden bereits bestehende Pfarrbibliotheken erweitert und als Volks- und Jugendbibliotheken der gesamten Gemeinde zur Verfügung gestellt⁵². Religiöse Vereine, wie z.B. der «Fünf Wunden-Verein» in Willisau, verfügten ebenfalls schon über eine ansehnliche Büchersammlung; nach der Konstituierung einer Sektion des Schweizerischen Piusvereins in Willisau wurde diese Bibliothek gemeinschaftlich benutzt und finanziell getragen⁵³.

Seit 1855 existierte auf der luzernischen Landschaft überdies der «Katholische Leseverein von Buttisholz und Ruswil». Diese kirchlich-religiös ausgerichtete Organisation bezweckte mittels der Anschaffung und Verteilung «guter» Schriften, die seelischen Nöte und Gebrechen der Bevölkerung zu lindern:

«Ein Leseverein, wie der gegenwärtig bestehende, ist im wahren Sinn des Wortes ein Werk christlicher Nächstenliebe. Bezieht sich auch sein Wirken nicht auf Abwendung leiblicher Übel [...], so ist sein Wirken noch von weit edlerer Art. Er bietet:

1. Labung der nach dem Heile düstenden Seele.
2. Belehrung den Unwissenden und ist
3. Wegweiser den Verirrten»⁵⁴.

50 Rundschreiben des Vorstands des Kreisvereins an die luzernischen Ortssektionen vom 13. Dezember 1857. PMZ, Protokolle, 1857, 267. Der Präsident des luzernischen Kreisvereins, Pfarrer Melchior Achermann (1798-1871) von Emmen, war zugleich Mitglied der Aufsichtskommission der «Gesellschaft des sel. Nikolaus von Flüe zur Herausgabe und Verbreitung guter Bücher» in Solothurn. Auch der Sekretär, Spitalpfarrer Alois Schnyder (1814-1892) in Luzern, engagierte sich inner- und außerhalb des Piusvereins für die Verbreitung guter Bücher. Er verfaßte einige Erbauungs- und Gebetsbücher, u.a. der 1867 in Ingenbohl herausgegebene «Wegweiser für Dienstboten in Unterrichten und Gebeten». Dieser Titel wurde ständig im Sortiment geführt; 1896 erschien er in der 4. Auflage. IAI, Bücherverzeichnis Nr. 7, 1867 und Nr. 36, 1896.

51 Die Ortsvereine waren verpflichtet, das Zentralkomitee jährlich über ihre Aktivitäten zu informieren. Die Jahresberichte wurden bis zum Erscheinen der «Pius-Annalen» (1862) in der «Schweizerischen Kirchenzeitung» publiziert.

52 Vgl. Marianne Imhasly, Pastor et Magister. Studien zum Leben und Wirken der katholischen Pfarrer im deutschsprachigen Alpenraum während der ersten Hälfte des 19. Jahrhunderts, (Liz. Freiburg i. Ue.) 1984, 17-18.

53 Jahresbericht des Ortsvereins Willisau 1857/58. Die 400 Bände umfassende Bücherei wurde mit Hilfe der Mitgliederbeiträge des Piusvereins erweitert. PMZ, Protokolle, 1858, 311.

54 Statuten des «Katholischen Lesevereins von Buttisholz und Ruswil». Angenommen am Schutzenfestes des 8. Juli 1855, Einleitung, 3. PMZ, Protokolle, 1857, 258. Die Mitglieder (nur Männer!) verpflichteten sich, das «Volk» zum Lesen anzuregen bzw. möglichst viele Schriften aus der Vereinsbibliothek zu verteilen. Das Sortiment wurde vom Pfarrer in Buttisholz, dem Bibliothekar des Lesevereins, kontrolliert.

Die Initianten der Lesevereinigung beriefen sich in den Statuten auf die erfolgreiche Tätigkeit ähnlicher Organisationen im Ausland; wiederum an erster Stelle wurde der Borromäusverein in Bonn genannt. Zu Beginn des Jahres 1858 schloß sich der Leseverein, an dem sich inzwischen eine dritte Nachbargemeinde (Nottwil) beteiligte, mit den lokalen Sektionen des Schweizerischen Piusvereins zusammen⁵⁵.

Nicht alle Ortsvereine waren imstande, unmittelbar nach ihrer Konstituierung Büchereien anzulegen. Wenn die Möglichkeit nicht bestand, sich an eine von anderen kirchlichen Vereinen geführte Bibliothek anzuschließen, konnten die finanziellen Aufwendungen häufig nicht allein durch die Mitgliederbeiträge erbracht werden. Der 1857 gegründete Ortsverein Horw verfügte erst 1866 über eine Bibliothek; dennoch wurde auf den Kauf und die Verbreitung von Schriften nicht verzichtet⁵⁶. Die im Verlauf der Jahre angeschafften Bücher zirkulierten frei unter den Mitgliedern. Viermal pro Jahr wurden sie anlässlich der Vereinsversammlungen untereinander ausgetauscht. Schon bald machten sich aber die Nachteile dieses ziemlich ungeregelten Ausleihsystems bemerkbar: Die Bücher wurden trotz eindringlicher Ermahnung des Präsidenten «sehr mangelhaft zurückerstattet» oder gingen gar verloren⁵⁷. Deshalb wurde beschlossen, im Pfarrhaus ein vom Ortsgeistlichen verwaltetes und beaufsichtigtes Depot einzurichten.

1866 machte sich der neu gewählte Pfarrer Joseph Ambühl⁵⁸ gemeinsam mit der Lehrerschaft und dem luzernischen Schulkommissar Laurenz Hildebrand daran, in Horw eine Jugend- und Volksbibliothek anzulegen. Anfang März waren den Initiatoren bereits 120 Bände zugesichert worden⁵⁹. Außerdem wurde das Projekt von der Steiger-Stiftung unterstützt, einem seit 1862 bestehenden Fonds «zur Verteilung gediegener Volks- und Jugendschriften an Volks- und

55 PMZ, Protokolle, 1857, 315 und 1858, 298 und 317. Zu Beginn des Jahres 1859 zählte der Leseverein rund 70 Mitglieder; die Bibliothek umfaßte 450 Bände, die laut des Berichterstatters fast immer ausgeliehen waren. PMZ, Protokolle, 1859, 17. Offensichtlich stieß der Leseverein auf fortwährende Resonanz bei der luzernischen Landbevölkerung. Die «Pius-Annalen» berichteten im Sommer 1883 in einem längeren Artikel über das «fruchtbare und segensreiche» Wirken dieser Vereinigung. PA 1883, Nr. 6, 69-71 und Nr. 7, 81-82.

56 Bereits die erste Jahresrechnung von 1857/58 enthält einen Ausgabeposten von Fr. 15.50 für elf Bücher, die in Solothurn bei Kaplan Ming bestellt wurden. Im folgenden Jahr wurden beim «Pfarrer in Emmen» zwei Exemplare des «Goffiné» bezogen. Mit größter Wahrscheinlichkeit handelt es sich um Melchior Achermann, der Mitglied der «Gesellschaft des sel. Nikolaus von Flüe» und Präsident des Kreispiusvereins von Luzern war. Auch die Buchhandlung Räber in Luzern lieferte dem Ortsverein in Horw einige Bücher. StALu, Ortspiusverein Horw: Mitgliederverzeichnungen, Protokolle, Rechnungen (1857-1876).

57 StALu, Ortspiusverein Horw, Protokolle.

58 Joseph Ambühl (1830-1873) war in den fünfziger Jahren Vikar in Buttisholz; möglicherweise gehörte er dort zu den Initiatoren des «Katholischen Lesevereins».

59 Hildebrand bat den luzernischen Erziehungsrat in einem Brief vom 7. März 1866, das Unternehmen mit der unentgeltlichen «Verabreichung von 3 Ex. des Lesebuches für die Bezirksschulen gefälligst mitunterstützen zu wollen». Dem Gesuch wurde stattgegeben. StALu, Volksschulwesen: Verschiedene Bibliotheken 1848-1892.

Jugendbibliotheken des Kantons Luzern»⁶⁰. Da sich die neu erstellte Leihbücherei im Pfarrhaus befand, ist anzunehmen, daß die Schriften des Piusvereins von Horw der Büchersammlung einverleibt wurden. Jedenfalls beteiligte sich die Ortssektion mit einem jährlichen Beitrag von 10 Franken an der Finanzierung der «Gemeindebibliothek»⁶¹, die ihren Bestand zwischen 1871 und 1876 von 250 auf 380 Bände erhöhte. Durchschnittlich wurde sie von 80 bis 90 Lesern benutzt⁶².

Die Gründungsgeschichte der Leihbibliothek von Horw illustriert, wie in der zweiten Hälfte des 19. Jahrhunderts von verschiedenen Gruppierungen Impulse zur Einrichtung von Volks- und Jugendbibliotheken ausgingen⁶³. Während die katholisch-konservative Volksbildungsbewegung erst mit der Konstituierung des Schweizerischen Piusvereins auf gesamtschweizerischer Ebene in Erscheinung trat, befaßten sich die Helvetische Gesellschaft (gegr. 1761) sowie die Schweizerische Gemeinnützige Gesellschaft (SGG, gr. 1810) bereits in der ersten Jahrhunderthälfte mit der Volkserziehung. 1826 beschloß die SGG, eine Kommission zur «Abfassung und Verbreitung guter Volkschriften» zu bilden. Seit 1859 kümmerte sich der Schweizerische Lehrerverein in einer eigens zu diesem Zweck gegründeten Jugendschriftenkommission um die Einrichtung und literarische Versorgung von Jugendbibliotheken⁶⁴.

60 Fritz Blaser/Robert Blaser, Geschichte der Gemeinnützigen Gesellschaft der Stadt Luzern 1812-1962, Luzern 1961, 42. Der Arzt, liberal-radikale Politiker und Publizist Jakob Robert Steiger (1801-1862) wurde 1848 in den Erziehungsrat des Kantons Luzern gewählt. Er setzte sich in der Helvetischen Gesellschaft sowie in der Gemeinnützigen Gesellschaft der Stadt Luzern für die Volksbildung ein. Alois Steiner, Piusverein, 103 und Kurt Meyer, Die Gestaltung der Luzerner Volksschule von 1848-1910, Bern 1975 (Europäische Hochschulschriften, III, 49), 17. Aus dem 3. Jahresbericht der Steiger-Stiftung zuhanden der Gemeinnützigen Gesellschaft der Stadt Luzern geht hervor, daß 1866 an 41 Bibliotheken 448 Bände verschenkt wurden. Die häufig von der Schule und Pfarrei gemeinsam geführten Leihbüchereien verfügten insgesamt über einen Bestand von 10000 Titeln und über ca. 3000 eingeschriebene Leser. Die von der Steiger-Stiftung verbreiteten Bücher sollten die in der Schule vermittelten Kenntnisse vertiefen und auffrischen. Neben den volksaufklärerischen Schriften von Pestalozzi und Zschokke herrschten landesgeschichtliche und über technische Erfindungen sowie über die Land- und Hauswirtschaft informierende Lesestoffe vor. Die Auswahl der Titel richtete sich nach dem vom Schweizerischen Lehrerverein ausgearbeiteten «Verzeichnis guter Jugend- und Volkschriften». Auf die Verbreitung «tändelnder Erzählungen und Bilderbücher» sollte verzichtet werden. StALU, Steiger-Stiftung [mit Statuten] und Jugendbibliotheken im Kt. Luzern, in: Schweizerische Lehrerzeitung 1866, Nr. 11, 178-179.

61 StALU, Ortspiusverein Horw, Rechnungen.

62 Raphael Reinhard, Geschichte der Pfarrei Horw, Luzern 1883 (Heimatkunde für den Kanton Luzern 6), 212. Offensichtlich wurde die Jugend- und Volksbibliothek in Horw nur von einem kleinen Teil der Dorfbevölkerung frequentiert: Laut Volkszählung des Jahres 1860 umfaßte die Gemeinde 1244 Einwohner. Zur Revision des luzernischen Bürgerrechtsgesetzes, 1904. Ob sich der Abonnementenkreis der Leihbibliothek v.a. aus Angehörigen des lokalen Piusvereins - 1868 zählte er 116 Mitglieder - zusammensetzte, bleibt dahingestellt. Jahresberichte der Ortsvereine, in: PA 1869, Nr. 2, 35. Angesichts des Engagements der Lehrerschaft und des luzernischen Schulkommissars wurde die Bücherei wohl hauptsächlich von der Schuljugend besucht, die nicht als eingeschriebene Mitglieder erfaßt wurde, da sie die Bibliothek gebührenfrei benutzen konnte.

63 Die ersten Gründungen von Volksbüchereien gehen in die dreißiger Jahre zurück. Mit der Reformierung des Schulwesens in den einzelnen Kantonen stieg die Zahl der Jugend- und Volksbibliotheken in der zweiten Hälfte des 19. Jahrhunderts kontinuierlich an. Hans Georg Wirz, Die Bildungs-Bibliotheken in der Schweiz, Bern 1933 (Publikationen der Vereinigung schweizerischer Bibliothekare 14), 8-11.

64 Alois Steiner, Piusverein, 103. Hans Georg Wirz, Bildungs-Bibliotheken, 9. Rosmarie Ernst, Lesesucht, Schund und gute Schriften. Pädagogische Konzepte und Aktivitäten der Jugendschriftenkommission des Schweizerischen Lehrervereins (1859-1919), Zürich 1991, 35-42.

Die im Dienste der Volkserziehung stehenden Organisationen arbeiteten vielfach zusammen; wie in Horw legten auch im übrigen Kanton gebiet Pfarrer und Lehrer gemeinsam Büchereien an, die von der Schulgemeinde wie von der Pfarrei unterstützt wurden⁶⁵. Die unterschiedlichen weltanschaulichen und politischen Einstellungen führten jedoch auch zu Mißstimmungen. So beschwerte sich die «Schweizerische Kirchenzeitung» 1868 darüber, daß die SGG «in konfessionellen Fragen die katholische Richtung» zu wenig berücksichtigte: in der zur Erstellung eines «Katalogs guter Volksschriften» gebildeten Kommission saß lediglich ein Katholik, der erst noch ein gemäßigter Vertreter der katholisch-konservativen Linie war⁶⁶.

Der Schweizerische Piusverein gab sich mit der Propagierung eines klar definierten Lektürekanons nicht zufrieden; es wurde darüber hinaus versucht, auf den Leseakt an sich Einfluß zu nehmen. Die geistlichen Volkserzieher hatten ganz bestimmte Vorstellungen von der «Art und Weise, gute Bücher zu benützen»⁶⁷. In einem 1860 an die Ortsvereine verschickten und in der «Schweizerischen Kirchenzeitung» ebenfalls abgedruckten Rundschreiben wurde erläutert, zu welchem Zeitpunkt und Anlaß die katholische Bevölkerung zu einem Buch greifen sollte. Die Lektüre durfte weder von der Arbeit abhalten noch der bloßen Unterhaltung dienen. Die nötige Muße boten die Sonn- und Feiertage sowie die «langen Winterabende». Anstatt sonntags das Wirtshaus zu besuchen oder einer profanen Beschäftigung nachzugehen und damit den «Tag des Herrn» zu entheiligen, sollte im Kreis der Familie aus dem «Goffiné» oder aus anderen «schönen Erbauungsbüchern» zur religiösen Belehrung vorgelesen werden⁶⁸. Auch Geschichtsbücher und lehrreiche, erbauende Erzählungen, z.B. Legenden, gaben nach Ansicht der katholischen Literaturpädagogen «eine vortreffliche und sehr nützliche Unterhaltung» ab⁶⁹.

Angesichts der zunehmenden Lesefähigkeit und des damit verbundenen steigenden Lesebedürfnisses erachteten es die Volkserzieher als notwendig, das Leseverhalten der (Land-)Bevölkerung zu regeln und zu kontrollieren. Die Steuerung des Lektürekonsums richtete sich nicht gegen die «Leselust», sondern gegen das ständig wachsende Angebot von Schriften auf dem Bücher-

65 Jugendbibliotheken, 178-179.

66 SKZ 1868, Nr. 26, 227.

67 SKZ 1860, Nr. 40, 213.

68 Nach katholischer Auffassung lag das Fundament der kindlichen Erziehung in der Familie; die Schule spielte dabei eine sekundäre Rolle. Als vortreffliches Mittel zur häuslichen Erziehung wurde stets die gemeinsame Lektüre «guter» Bücher und Zeitschriften (Heiligenlegenden, Missionsberichte, katholische Zeitungen etc.) empfohlen, die bei den Erwachsenen gleichsam eine «innere Erneuerung» auslöste und den Kindern «die Waffe in die Hand gab, den hl. Glauben zu vertheidigen und als ein guter Katholik zu leben und zu sterben». SKath 1902, Nr. 51, 1-2.

69 Ebd. Die Anleitungen stammen vom bereits genannten Pfarrer Alois Schnyder und sind einem vor dem luzernischen Kreis-Piusverein gehaltenen Referat entnommen. Schnyders Ausführungen sind repräsentativ für die Einstellung der übrigen katholischen Literaturpädagogen zu diesem Thema.

und Zeitschriftenmarkt⁷⁰. Die Gründung von Bibliotheken wurde als wirksames Mittel betrachtet, um die Bevölkerung von der Lektüre «schädlicher» Lesestoffe abzuhalten:

«An und für sich ist sie [die Leselust] gewiß nicht sündhaft, aber unter Umständen ist sie höchst gefährlich; dann nämlich, wenn man das Volk hierin sich selbst überläßt, wenn man nicht durch Beischaffung einer guten Lesebibliothek seine Lektüre regelt. Die Leselust soll darum nicht unterdrückt werden, sie kann es aber auch nicht. Ein uferloser Strom kann wohl in einen bestimmten Rinnsaal gelenkt und eingedämmt werden, ihn aufzuhalten in seinem Laufe vermag aber Niemand ohne größern Schaden anzurichten. So einem Strom ohne Ufer gleicht eben die Leselust ohne Lesebibliothek»⁷¹.

Außerdem waren sich die Literaturpädagogen einig, daß die Lektüre der Be nutzerschaft von Leihbüchereien dahingehend überprüft werden sollte, ob die Bücher «auch wirklich und zwar aufmerksam und mit Nutzen gelesen» wurden⁷². Die «Schweizerische Lehrerzeitung» empfahl, um «das Lesen möglichst fruchtbar zu machen», bei der Rückgabe der Schriften eine Art Prüfung zu veranstalten⁷³. Fiel der Test ungenügend aus, mußte das Buch ein zweites Mal gelesen werden. Geübtere Leser wurden sogar dazu angehalten, sich während der Lektüre Notizen in einem eigens dazu ausgeteilten Heft zu machen; diese «Lesefrüchte» wurden vom Lehrer kontrolliert.

Die häufige, auch von seiten der katholischen Volkserzieher geäußerte Klage über die «Lesesucht» wandte sich gegen den extensiven Konsum von Schriften, der sich im Verlauf des 19. Jahrhunderts infolge des expandierenden Buchmarkts mit seinem zunehmend preisgünstigeren und vielfältigeren Angebot in immer breiteren Leserschichten verbreitete⁷⁴. Den geistlichen Literaturpädagogen waren v.a. die (Feuilleton-)Romane und Zeitungen ein Dorn im Auge⁷⁵.

Die Aktivitäten des Schweizerischen Piusvereins sowie der anderen kirchlich-konfessionell geprägten Büchergesellschaften stellen den Versuch dar, sich

70 Seit 1860 wurde die Produktion – nicht zuletzt infolge technischer Neuerungen – vom neuen Phänomen der fabrikmäßig hergestellten «Massenlesestoffe» beherrscht, die sich nach den Exigenzen und Präferenzen der «Lesermassen» richteten. Die Volkspädagogen verloren ihren Einfluß auf die Qualität und Quantität der populären Lesestoffe. Rudolf Schenda, Volk ohne Buch. Studien zur Sozialgeschichte der populären Lesestoffe 1770-1910, Frankfurt a. M. 1988, 63-64.

71 SKZ 1860, Nr. 1, Beilage. In diesem Anfang 1860 veröffentlichten ausführlichen Artikel machte sich ein Geistlicher aus dem Thurgau «Gedanken über die Errichtung von Lesebibliotheken für das katholische Volk».

72 SKZ 1860, Nr. 3, Beilage.

73 Jugendbibliotheken, 178-179.

74 Rolf Engelsing, Zur Sozialgeschichte deutscher Mittel- und Unterschichten, Göttingen 1978 (Kritische Studien zur Geschichtswissenschaft 4), 128.

75 Zahlreiche in der «Schweizerischen Kirchenzeitung» und den «Pius-Annalen» publizierte Berichte ließen sich über die Konsequenzen der verderblichen Lektüre aus, so z.B. der 1857 in der SKZ erschienene Artikel: «Wie die moderne, sogenannte 'schöne', in der That aber 'gottlose Literatur', nicht nur ihre Leser, sondern auch ihre Verfasser in das Narrenhaus und zum Selbstmord führt.» SKZ 1857, Nr. 22, 185-186.

gegenüber der Massenproduktion profaner Schriften zu behaupten bzw. das katholische Lesepublikum von der Lektüre dieser Lesestoffe abzuhalten. Weiterhin wurde das intensive, d.h. wiederholte und vertiefte Lesen propagiert; der vorwiegend religiös ausgerichtete Lektürekanon kam dieser traditionellen Konsumtionsform entgegen. Die Abonnementzahlen der Leihbibliothek von Horw zeigen aber, daß nur etwa 10% der Lesefähigen die Gemeindebücherei - und wahrscheinlich nicht öfter als zwei- bis dreimal pro Jahr - benutztten.

Die in der Mehrheit geistlichen Volkserzieher engagierten sich inner- und außerhalb des Schweizerischen Piusvereins als Verfasser von Volksschriften sowie als Herausgeber von Kalendern und Zeitungen für eine kirchentreue katholische Lektüre. Sie handelten in der Überzeugung, daß mit Hilfe dieses die persönliche Seelsorge ergänzenden Mediums die gesellschaftlichen, insbesondere religiös-sittlichen Übelstände behoben werden könnten⁷⁶.

Welche Wirkung die durch die religiösen Unterrichtsbücher und erbauenden Erzählungen vermittelten Werte und Normen auf das Lesepublikum allenfalls ausübten, bleibt freilich dahingestellt. Die vielfältigen Aktivitäten und schriftlichen Äußerungen zur «Lektüre des Volkes» lassen jedoch die Intention der Produzenten bzw. Mediatoren klar erkennen: Der Literarisierung der breiten Bevölkerung sollte keinesfalls freier Lauf gelassen werden. Die Büchergesellschaften mit ihrem vergünstigten Angebot und die allerorten angelegten Leihbibliotheken dienten über ihre indoktrinierende Funktion hinaus als Instrumente zur Lenkung des Geschmacks sowie der Bedürfnisse des populären Lesepublikums⁷⁷.

2. Pater Theodosius Florentini (1808-1865)

Der Kapuziner Theodosius Florentini hatte in seinen Funktionen als erfolgreicher Ordensgründer, mächtiger Prediger, aktiver Vereinsmann sowie bekannter Volksschriftsteller entscheidenden Anteil an der Erneuerung des katholischen Milieus. Die von ihm ins Leben gerufenen Orden der Lehrschwestern vom heiligen Kreuz in Menzingen (1844) und der barmherzigen Schwestern vom heiligen Kreuz in Ingenbohl (1856) sollten mittels Schule und Armenpflege eine christliche Umgestaltung der vom Geist des Liberalismus und Kapitalismus durchdrungenen Gesellschaft herbeiführen⁷⁸.

76 Vgl. J. J. Müller, Die religiös-sittlichen Übelstände des Kantons Zug und das Wirken seiner Orts-Piusvereine gegen dieselben. Eine Abhandlung, welche an der den 18. August 1863 im Cham abgehaltenen Kantonal-Piusvereins-Versammlung hätte vorgelesen werden sollen, 1864, 66.

77 Siehe dazu Rudolf Schenda, Die Lesestoffe der Kleinen Leute. Studien zur populären Literatur im 19. und 20. Jahrhundert, München 1976 (Beck'sche Schwarze Reihe 146), 37 und 132-133.

78 Die Trennung der Betätigungsfelder Schule (Menzinger Lehrschwestern) und Karitas (Ingenbohler barmherzige Schwestern) wurde bald aufgegeben; bis heute nehmen die zwei theodosianischen Kongregationen beide Aufgabenbereiche wahr.



Abb. 1

Die Gründung des Institutes der barmherzigen Schwestern vom heiligen Kreuze im Jahre 1856 durch Theodosius Florentini OFMCap und Maria Theresia Scherer, die erste Generaloberin der Ingenbohler Schwestern (1995 seliggesprochen), als infrastrukturelle Voraussetzung für den späteren Ingenbohler Bücherverein. (PAL Sch 5697.1)

Zum Unternehmer wurde Florentini 1857, als er in Ingenbohl in der Nähe des Mutterhauses der barmherzigen Schwestern und der dazugehörigen Anstalten eine alte Fabrik kaufte und dort eine Baumwollweberei einrichtete, in welcher er Waisenkinder beschäftigte. Mit der Gründung der Fabrik- und Waisenanstalt «Paradies» versuchte Florentini sein Volkserziehungsprogramm zu verwirklichen.

Da die Kleinfabrik aber nicht den erforderlichen Gewinn abwarf, wurde sie - wie die anderen industriellen Unternehmen - nach dem Tod von Pater Theodosius aufgegeben. Die Waisenanstalt «Paradies» war nun ganz auf die Einkünfte der 1859 eingerichteten Druckerei angewiesen. Unter der fachkundigen Führung eines Druckers und eines Buchbinders arbeiteten die Waisenkinder (zum größten Teil Mädchen) in diesem Betrieb, der die vom «Bücherverein für die katholische Schweiz» vertriebenen Schriften herstellte⁷⁹. Dieser von Pater Theodosius initiierte Verein zur Verbreitung katholischer Volksschriften mit Sitz in Ingenbohl (SZ, Bistum Chur) verstand sich als eine gesamtschweizerische Organisation, die sich in Zusammenarbeit mit dem Schweizerischen Piusverein die Förderung religiöser, moralischer sowie unterhaltender Lesestoffe zum Ziel gesetzt hatte.

Die Lektüre war für Pater Theodosius einerseits neben den Schulen, Anstalten und Vereinen ein weiteres wichtiges Instrument zur Vermittlung religiös-sittlicher Belehrung und der Stärkung des katholisch-konservativen Bewußtseins, andererseits sah er das Seelenheil der lesenden katholischen Bevölkerung durch falsche Schriften gefährdet⁸⁰. Er führte die abnehmende Frömmigkeit, die genußsüchtige Lebensweise vieler Jugendlicher und Erwachsener sowie die häufigen frühen Eheschließungen auf die «frivole, glaubensleere, sentimentale, alle Leidenschaften weckende Lektüre» zurück. Florentini war der Meinung, daß zu den erzieherischen Pflichten der Väter, Lehrer und Seelsorger auch die Überwachung der Lektüre ihrer Zöglinge gehörte. Wie die anderen Volkspädagogen des 19. Jahrhunderts ging er davon aus, daß das lesende Volk einer Anleitung und Lenkung bedürfe⁸¹.

Pater Theodosius war nicht nur führend an der Gründung des «Büchervereins für die katholische Schweiz» beteiligt, sondern bis zu seinem Tode auch ein wichtiger Autor bzw. Bearbeiter der vertriebenen Werke. Zu Anfang der vierziger Jahre entstanden die ersten schriftstellerischen Werke des Kapuzinerpaters. Aus seinen autobiographischen Aufzeichnungen geht hervor, daß Flo-

79 Sr. Cornelia Fürrer, Geschichte des Institutes der barmherzigen Schwestern vom heiligen Kreuz in Ingenbohl, Kant. Schwyz, von dessen erstem Ursprunge an bis zum Jahre 1870, Ingenbohl 1870, 81-85.

80 Rufin Steiner OFMCap (Hg.), Erziehung und Selbsterziehung von P. Theodosius Florentini OMC. Aus seinen Schriften zusammengestellt, Luzern 1911, 71.

81 Ebd., 75.

rentini die Honorare für die Ausbildung der Lehrschwestern benötigte⁸². Im Jahr 1843 erschienen bei Benziger in Einsiedeln gleich mehrere von ihm aus dem Französischen übersetzte Schriften im Umfang von 1500 Seiten: «Das Handbuch zum Gebrauche der Mitglieder der Erzbruderschaft des heiligsten und unbefleckten 'Herzens Mariä' [...]» (in zwei Ausgaben), vier Hefte der «Analnen» dieser Bruderschaft sowie das Gebetbuch «Maria die Zuflucht der Sünder»⁸³.

Seit 1859 wurden die von Florentini verfaßten oder nach älteren Vorlagen bearbeiteten Manuskripte in der Druckerei der Waisenanstalt «Paradies» hergestellt. Oft erschienen die Schriften nicht unter dem Namen des Autors, sondern der Ingenbohler Bücherverein zeichnete als Herausgeber. Um die Existenz des jungen Unternehmens zu sichern, war dessen Initiator gezwungen, Jahr für Jahr neue Titel zu liefern. Florentini legte mit der fruchtbaren schriftstellerischen Tätigkeit während seiner letzten Lebensjahre den Grundstein zum Ingenbohler Verlagssortiment. Gleichzeitig konnte dadurch auf die Zahlung von Honoraren verzichtet werden, was sich positiv auf die Druckkosten und die Buchpreise auswirkte.

Im Anschluß an das 1846 noch bei Benziger erschienene Gebet- und Unterrichtsbüchlein «Lasset die Kleinen zu Mir kommen», das sich an die Kinder der ersten Elementarschulklassen richtete⁸⁴, kamen 1860 in Ingenbohl gleich drei Titel für die Jugend heraus: Die «Gedenkblätter. Ein Lehr- und Gebetbüchlein für Jünglinge», die «Beherzigungen für christliche Jungfrauen» und das «Andachtsbuch für die reifere katholische Jugend und zum Gebrauch für Jedermann». Diese katechetischen Schriften waren für den Religionsunterricht und als geistliche Begleiter der nicht mehr schulpflichtigen Jugendlichen gedacht. Die zahlreichen Auflagen weisen darauf hin, daß die Gebetbücher entsprechend der Intention ihres Verfassers verwendet wurden, und geben auch Aufschluß über die Abonnenten des Ingenbohler Büchervereins (Schulen, Geistliche)⁸⁵.

82 Autobiographie von P. Theodosius Florentini (bis zum Jahr 1855), in: Veit Gadient OFMCap., *Der Caritasapostel Theodosius Florentini*, Luzern 1944, 483.

83 Bibliographie der Werke des Theodosius Florentini OFMCap., in: *Helvetia Franciscana* 6 (1950), 137-158, hier 144-145.

84 Von «Lasset die Kleinen zu Mir kommen» erschienen 28 Auflagen und 147'450 Exemplare. Bibliographie Florentini, 1950, 146. Die von Florentini verfaßten Titel sind in der Auflistung des Sortiments des «Büchervereins für die katholische Schweiz» weiter hinten aufgeführt.

85 Die «Gedenkblätter» (Inhalt: «Wahrheiten für jeden Tag des Monats zur Beherzigung» und «Andachtsübungen» [v.a. Gebete]. Claudia Weilenmann, Annotierte Bibliographie der Schweizer Kinder- und Jugendliteratur von 1750-1900, Zürich-Stuttgart 1993, Nr. 1085) erlebten bis 1902 10 Auflagen und die «Beherzigungen» 21 Auflagen. IAI, Bücherverzeichnis Nr. 42, 1902. Das «Andachtsbuch» erschien 1884 in der 5. Auflage und war seit 1900 vergriffen. IAI, Bücherverzeichnis Nr. 39, 1899 und Nr. 40, 1900. Dieser Titel ist nicht in die Bibliographie der Werke des P. Theodosius aufgenommen worden. Da die Schrift aber ebenfalls vom «Bücherverein für die katholische Schweiz» herausgegeben wurde (IAI, Bücherverzeichnis Nr. 1, Juli 1860) und Florentini im ersten Geschäftsjahr sämtliche in Ingenbohl gedruckten Manuskripte selbst verfaßte oder bearbeitete, ist davon auszugehen, daß er auch der Autor des «Andachtsbuchs» ist. Die pro Auflage gedruckte Anzahl der Exemplare variiert: die «Gedenkblätter» wurden 1860 in einer ersten Auflage von 4000 Exemplaren gedruckt, die 3. Auflage (1865) der «Beherzigungen» umfaßte 2000 Exemplare. StALu, Protokolle, 1865, 199-204.

Die übrigen von Florentini verfaßten Werke richteten sich an ein erwachsenes Publikum. In seinem Erziehungsprogramm betonte der Volkspädagoge die verantwortungsvolle Rolle der Erwachsenen gegenüber der heranwachsenden Generation. Durch die Lektüre der Ingenbohler Schriften sollten die Erwachsenen in ihrem Glauben bestärkt und für ihre erzieherische Aufgabe ausgerüstet werden.

Im Gründungsjahr des Büchervereins wurde die «Nachfolge Christi» gedruckt, ein auch unter Protestanten weit verbreitetes Erbauungsbuch. Florentini fügte diesem Klassiker der religiösen Volksliteratur einen Anhang mit Gebeten und Andachtsübungen bei⁸⁶. Das von Florentini neu herausgegebene Erbauungs- und Gebetbüchlein «Wandel und Gebet des Christen» erschien ebenfalls 1859. In den sechziger Jahren wurde es allein siebenmal aufgelegt und hatte seinen festen Platz im Ingenbohler Sortiment⁸⁷.

1863 erschien die erste Auflage des Lehr- und Gebetbuchs «Verehrung des heiligen Joseph»⁸⁸. Auch diese Schrift aus der Feder Florentinis wurde ständig im Angebot des Büchervereins geführt⁸⁹. 1883 wurde das «Büchlein des Vereins der besonderen und immerwährenden Verehrung des hl. Joseph» in das Sortiment aufgenommen. Die Belehrungs- und Erbauungsschrift richtete sich an die Mitglieder der Josephsvereine und stellte eine Bearbeitung von Florentinis «Verehrung des heiligen Joseph» (und eines Vereinsbüchleins) dar⁹⁰.

Die vom Gründer des Ingenbohler Büchervereins verfaßten Schriften entwickelten sich nicht in jedem Fall zu Best- bzw. Longsellern; der «Seraphische Liebesbund», ein Erbauungsbuch mit täglichen und wöchentlichen Andachts-

86 Bereits 1858 erschien eine von Florentini herausgegebene Fassung der «Nachfolge Christi». Diese wurde auf Schloß Ortenstein im Domleschg hergestellt, dem von Florentini ursprünglich gewählten Standort für seinen Druckereibetrieb.

87 Insgesamt erschienen bis 1902 10 Auflagen. Bibliographie Florentini, 150. Die in der Bibliographie genannten Auflagenzahlen und Erscheinungsjahre stimmen z.T. mit denjenigen in den Bücherverzeichnissen nicht überein. Ich halte mich bei diesem Titel an die Bibliographie; die Angaben in den Bücherverzeichnissen wurden offensichtlich nicht immer korrekt nachgeführt.

88 Diese Schrift ist ein Beispiel dafür, wie besonders in der Anfangsphase des «Büchervereins für die katholische Schweiz» sukzessive Titel, die zuerst von anderen Verlagen (im Ausland) bezogen worden waren, in einer umgearbeiteten Fassung in Ingenbohl gedruckt und zu günstigeren Bedingungen herausgegeben wurden. So ging die Ingenbohler Ausgabe der «Verehrung des heiligen Joseph» (Preis: 25 Rp.) auf eine Innsbrucker Vorlage (von 1858; Preis: 60 Rp.) der Marianischen Gesellschaft zurück. Dieser war wiederum eine Bearbeitung der ursprünglichen Ausgabe von Johann Michael Sintzel (1804-1889); der Münchner Pfarrer wird von der ADB als «der fruchtbarste Erbauungs- und Gebetbücher-Fabrikant des 19. Jahrhunderts» bezeichnet. ADB, Bd. 34, 408 und Eleonore Martin, Die Bemühungen um das «Gute Buch» im katholischen Deutschland der Restaurationszeit, (Masch.-Diss.) Mainz 1950., 131-133. Im GV, Bd. 135, 149 wird 1842 als Erscheinungsjahr der Erstausgabe der «Verehrung des heiligen Joseph» (Ort: Stadtamhof; Verlag: Manz in Regensburg) genannt.

89 StALu, Bücherverzeichnis Nr. 5, 1863. Die 2. Auflage von 1864 wurde in einer Auflage von 1200 Exemplaren gedruckt. StALu, Protokolle, 1865, 199-204. Bis 1902 erschienen 8 Auflagen. Bibliographie Florentini, 154-155.

90 Bücherverzeichnis Nr. 23, 1883, in: SKVV, Korrespondenzen 1884.

übungen, erfuhr lediglich zwei Auflagen (1864 sowie 1868). Nach 1884 wurde dieser Titel infolge mangelnder Nachfrage aus dem Sortiment genommen⁹¹.

Bei der Überarbeitung der von Florentini herausgegebenen «Gedenkblätter» stellte ein Mitarbeiter des Büchervereins fest, daß «Pater Theodosius [...] an die frühere Ausgabe keine Hand angelegt [hatte], sondern dieselbe [...] ein einfacher literarischer Diebstahl [war], vielfach auch nicht gerade packend oder kräftig genug»⁹².

In Anbetracht der damaligen katholischen Literaturproduktion wäre aber der Vorwurf verfehlt, daß sich das Sortiment des Ingenbohler Büchervereins aus Plagiaten zusammensetzte. Vielmehr bestand das von den Bischöfen approbierte Literaturangebot aus Neubearbeitungen älterer, oft der Epoche der Gegenreformation entstammender Schriften. Die katholische Erneuerungsbewegung im 19. Jahrhundert stützte sich auf die literarische Hinterlassenschaft kirchlicher Autoritäten, die ein Aufblühen der Volksfrömmigkeit bewirken sollten.

Florentinis Popularität als religiöser Volksschriftsteller beruhte weniger auf den diversen kleineren und größeren Gebetbüchern als auf der Bearbeitung des «Goffiné»⁹³, eines Klassikers der katholischen Erbauungsliteratur. 1843 zum erstenmal bei Benziger in Einsiedeln aufgelegt, erschien Florentinis Ausgabe der Hauspostille 1853 bereits in der 10., 1863 in der 19., 1871 in der 28., 1886 in der 45. und 1898 in der 91. Auflage⁹⁴. Der religiöse Volkspädagoge betrachtete schon bei der Bearbeitung des «Goffiné» als seinem ersten veröffentlichten Werk die Literatur als ein Mittel zur Durchführung einer gesellschaftlichen Gesinnungsreform und zur Stärkung des katholischen Bewußtseins. Den großen Absatz dieses Titels konnte Florentini als Bestätigung seines Erziehungsprogramms auffassen; außerdem hatte er offensichtlich die Exigenzen des katholischen Lesepublikums genau getroffen⁹⁵.

Der «Goffiné» hatte einen festen Platz im Ingenbohler Büchersortiment. Die Verlagsanstalt bezog die bestellten Exemplare bei Benziger in Einsiedeln. Erst

91 Bibliographie Florentini, 155. Die 1. Auflage von 1864 umfaßte 1200 Exemplare. StALu, Protokolle, 1866, 199-204.

92 StALu, Protokolle, 1867, 70-71.

93 Die in deutscher Sprache verfaßte Hauspostille (1690) des Rheinländer P. Leonhard Goffiné (1648-1719) wurde in fast alle europäischen Sprachen übersetzt. LThK, Bd. 4, 1036.

94 Bis 1896 erschien der «Goffiné» bei Benziger in vier verschiedenen Ausgaben und in 80 Auflagen mit insgesamt 536945 Exemplaren. Bibliographie Florentini, 138-144.

95 Vgl. SKZ 1864, Nr. 49, 399.

1879 erschien eine verlagseigene Ausgabe⁹⁶, die zu noch günstigeren Bedingungen abgegeben werden konnte als die Volksausgabe von Benziger⁹⁷.

Das eigentliche Hauptwerk der volksschriftstellerischen Tätigkeit Florentinis sind die in den letzten Lebensjahren entstandenen «Leben der Heiligen Gottes». Die vierbändige Legendenansammlung wurde 1861 bis 1866 vom Ingenbohler Verein herausgegeben⁹⁸. Durch die preiswerte Ausgabe sollten in erster Linie Mitglieder für den eben erst gegründeten Bücherverein gewonnen werden. Den Biographien der Tagesheiligen folgten jeweils ein von Florentini eigenständig verfaßter «Unterricht» über die katholische Glaubens- und Sittenlehre sowie kurze Abhandlungen aktueller gesellschaftlicher Fragen⁹⁹.

Diese Form ermöglichte es dem Verfasser, sein volkserzieherisches Programm sowie die damit verbundenen sozialen Reformideen unmittelbar und umfassend auf anschauliche Weise der katholischen Bevölkerung zu erläutern. Gerade die Zeitbezogenheit dieser Legendenbearbeitung - die Lebensgeschichten der Heiligen dienten gleichsam als autoritative Illustration und Untermalung der moralischen Lehrstücke - stieß beim Lesepublikum auf ein großes Echo. Wenigstens die von einem ähnlichen volkspädagogischen Eifer beseelten Pfarrer schrieben begeisterte Leserbriefe und Rezensionen¹⁰⁰.

Die «Unterrichte»¹⁰¹ boten den Predigern und Katecheten eine Fülle von Stoff und Anregungen. Ein Artikel in der «Schweizerischen Kirchenzeitung» forderte die Ortsvereine auf, in ihren Versammlungen die «gediegenen und volkstümlich in aller Kürze behandelten» Themen als Anregung zu eigenen Diskussionen zu verwenden¹⁰².

96 Es wurde bearbeitet von J. F. Battaglia, Spiritual der Ingenbohler Schwestern. IAI, Bücherverzeichnis Nr. 18, 1878. 1. Auflage 1879, 2. Auflage 1887, 3. Auflage 1892, 4. Auflage 1897.

97 «Die wohlfeilste und schönste aller bestehenden billigen Volksausgaben» kostete bei Benziger Fr. 3.75 (gebunden in Halblederband), PAL/TheodA: Cc II / 13 / 20. Der Bücherverein verlangte für die teuerste Fassung nur Fr. 2.80 (gebunden in halb Leder oder in ganz Leinwand). Allerdings war die Ingenbohler Ausgabe nicht illustriert (nur mit einem Stahlstich versehen) und dürfte auch sonst einfacher gestaltet gewesen sein.

98 Der erste Band (Januar bis März) erschien 1861; der zweite Band (April bis Brachmonat) 1861; der dritte Band (Heumonat bis Herbstromat) 1863. Der vierte Band (Wein- bis Christmonat) konnte von Florentini nicht mehr zu Ende geführt werden. Die Ingenbohler Verlagsanstalt gab ihn mit zweijähriger Verspätung erst 1866 heraus. IAI, Bücherverzeichnis Nr. 7, 1867. In der Ausgabe der 1. Auflage wird jedoch 1860 bzw. 1864 als Erscheinungsjahr des ersten bzw. vierten Bandes angegeben. Die ersten drei Bände wurden in einer Auflage von 3000 Exemplaren gedruckt. StALU, Protokolle, 1866, 199-204.

99 Als Quellen benutzten Florentini und die Bearbeiter des vierten Bandes die Legendenansammlungen der im 19. Jahrhundert populären geistlichen Volks- und Jugendschriftsteller Georg Ott (1811-1885), Josef Georg Dreer, Ludwig Donin (1810-1876) und Alban Stoltz (1808-1883). Vorwort zum vierten Band, 1864 bzw. 1866.

100 SKZ 1864, Nr. 7, 66. Rundschreiben an sämtliche Orts-Vereine des Schweizerischen Pius-Vereins, Nr. 1, 1861, 2, in: PMZ, Protokolle, 1861, 8-10.

101 Es werden u.a. folgende Themen behandelt: Schulwesen, Waisenhäuser, Armen- und Krankenpflege, Vereinswesen, (un-)christliche Weltanschauung, Toleranz, Brüderlichkeit, Kommunismus, Lektüre, Schauspiele etc. Vgl. PAL/TheodA: Cc II / 8 / 13: Liste der sozialen Thematik von P. Theodos im «Leben der Heiligen Gottes». Eine Zusammenstellung der «Unterrichte», die auf Florentinis Predigten zurückgehen, gibt P. Rufin Steimer, Erziehung.

102 SKZ 1868, Nr. 18, 151-152.

Insgesamt wurden die «Leben der Heiligen Gottes» dreimal aufgelegt¹⁰³. Das letzte schriftstellerische Werk von Pater Theodosius zählte somit nicht zu den Bestsellern des Ingenbohler Büchervereins. Allerdings entsprach die nahezu 3000seitige und vierbändige Legendenammlung auch nicht den Kriterien einer Volksschrift; die gebundene Ausgabe kostete 10 Franken und war bei weitem der teuerste Titel im ganzen Sortiment. Vor allem Geistliche dürften deshalb das dickeleibige Werk für den persönlichen Gebrauch angeschafft haben. Außerdem ergänzte Florentinis aktualitätsbezogene Herausgabe von Heiligenleben die traditionellen Legendenammlungen jeder Kloster- und (höheren) Schulbibliothek. Eine eigentliche Volksausgabe erschien erst 1892¹⁰⁴.

Wohl aus Mangel an neuen Manuskripten und um die «Leben der Heiligen Gottes» einem breiteren Kreis der katholischen Bevölkerung bekannt zu machen, wurden bereits 1882 drei Auszüge der großen Legendenammlung in das Ingenbohler Sortiment aufgenommen. Im Stil der übrigen vom Bücherverein vertriebenen Belehrungs- und Erbauungsbücher war der Inhalt auf die Bedürfnisse einer bestimmten Bevölkerungsgruppe zugeschnitten worden: «Die Lebensgeschichten heiliger Frauen und Witwen»¹⁰⁵; ebenso waren für die Jugend zwei erbauende Schriften aus dem reichhaltigen Korpus der theodosianischen Legenden zusammengestellt worden. 1899 folgte schließlich ein Band heiliger Lebensgeschichten für christliche Männer¹⁰⁶. Der niedrige Preis und die einfache Ausstattung - die Lebensgeschichten (ca. 18 Legenden) umfaßten je 240 Seiten und kosteten in einer kartonierten Ausgabe 1 Franken - sollten einen breiten Absatz gewährleisten.

3. Der Bücherverein für die katholische Schweiz (1859-1902)

Die «Schweizerische Kirchenzeitung» publizierte am 22. Oktober 1859 die Nachricht, daß sich im Bistum Chur ein «katholischer Bücherverein für die Schweiz» gebildet habe. Der Meldung war ein Rundschreiben beigefügt, in

103 2. Auflage 1877; 3. Auflage 1888. Bibliographie Florentini, 152-153.

104 Kleine Heiligen-Legende. Auszug aus P. Theodosius Florentinis «Leben der Heiligen Gottes» im Auftrage des katholischen Vereins zur Verbreitung guter Bücher in der Schweiz bearbeitet von C. Stemlin, Ingenbohl 1900. Die Volksausgabe war auf gut 700 Seiten gekürzt worden und kostete in einer gebundenen Fassung Fr. 3.50. Bibliographie Florentini, 156 und IAI, Bücherverzeichnis Nr. 32, 1892.

105 Lebensgeschichten heiliger Frauen und Witwen. Belehrungs- und Erbauungsbuch für christliche Hausfrauen. Entnommen dem «Leben der Heiligen» des sel. P. Theodosius, Ingenbohl 1882; eine zweite Auflage folgte bereits ein Jahr später. Bibliographie Florentini, 156.

106 Die «Lebensgeschichten heiliger Jungfrauen» wurden ebenfalls 1883 ein zweites Mal aufgelegt. 1906 erfolgte die 3. Auflage. Das gleichnamige Erbauungsbuch für Jünglinge erschien 1894 bereits in der 3. Auflage. Offensichtlich schien dem Bücherverein v.a. das weibliche und jugendliche Publikum auf eine religiös-sittliche Belehrung angewiesen zu sein. Die Ausrichtung des Angebots auf religiöse Jugendliteratur versprach aber auch einen höheren Absatz: Viele geistliche Erzieher und die Ingenbohler Lehrschwestern brauchten solche Schriften im Unterricht und für die Pfarr- bzw. Schulbibliothek. Im Vorwort der «Lebensgeschichten heiliger Jünglinge» wird dazu aufgerufen, anstatt «schlüpfriger Romanen» mehr Legenden zu lesen, wodurch «manche Klagen über Ausgelassenheit, nächtliches Herumschwärmen, verderbliche Bekanntschaften u. dergl.» gegenstandslos würden. Weilenmann, Bibliographie, Nr. 968.

dem der Klerus gebeten wurde, dieses «zur Förderung des Seelenheils des katholischen Volkes in's Leben getretene Unternehmen» zu unterstützen¹⁰⁷. Nach dem Vorbild ausländischer Büchervereine sollten in der Schweiz «wahrhaft gute und kernhafte Gebet-, Betrachtungs-, Belehrungs- und christliche Unterhaltungsbücher» in hoher Auflage und möglichst preiswert verbreitet werden. Das Rundschreiben war von einem fünfköpfigen Vorstand unterzeichnet, der sich bis auf eine Ausnahme aus Geistlichen zusammensetzte. Pater Theodosius Florentini, der Initiator des Unternehmens, unterschrieb als letzter¹⁰⁸.

Der unter dem Schutz der «allerseeligsten Jungfrau» Maria sowie unter der Aufsicht des Churer Bischofs stehende Bücherverein bot seinen Mitgliedern gegen einen Jahresbeitrag von 3 Franken Vereinsgaben, die mindestens 60 Druckbogen (960 Seiten) umfaßten. Laut Statuten konnten sich auch mehrere Personen zusammen als Mitglied einschreiben. Der Vorstand erhoffte sich durch die Unterstützung der Geistlichen eine rege Teilnahme der Ortssektionen des Schweizerischen Piusvereins. Außerdem hatten die Abonnenten die Möglichkeit, Schriften zu reduzierten Preisen zu bestellen: Der Rabatt der in Ingenbohl herausgegebenen Bücher betrug 30%, die von anderen in- und ausländischen Verlagen bezogenen Titel waren zwischen 20% und 25% billiger als in den Buchhandlungen¹⁰⁹.

Der Mitbegründer und Präsident des «Büchervereins für die katholische Schweiz», Pfarrer Melchior Tschümperlin¹¹⁰, nahm die Anmeldungen und Bestellungen entgegen. In einem Brief an Theodor Scherer-Boccard bekundete er eine eher abwartende Haltung bezüglich des Erfolgs des Büchervereins:

«Es ist wieder ein, so Gott will, fruchtbare Gedanke des unermüdlichen P. Theodosius. Das Bedürfnis, theils einer gesunden Volkslektüre, theils des Collegiums Mariae Hilf weckten ihn. Wir glauben, wohlfeile Bücher geben zu können und für's Collegium noch ein schönes Scherlein gewinnen zu können, wenn eine Verbreitung in Maßen erfolgt»¹¹¹.

107 SKZ 1859, Beilage zu Nr. 85, 437-438.

108 Neben Florentini gehörten dem Vorstand Melchior Tschümperlin (1801-1879), Pfarrer in Ingenbohl, Jakob Beat Stocker (1814-1891), Pfarrer in Arth, der bischöfliche Kanzler Joseph Meinrad Appert (1818-1898) sowie Oberst Aloys von Reding-Biberegg (1810-1889) an. SKZ 1859, Beilage zu Nr. 85, 437.

109 Vereins-Bedingungen, in: SKZ 1859, Beilage zu Nr. 85, 437-438.

110 Melchior Tschümperlin (1801-1879) war von 1854 und bis Ende 1871 Pfarrer in Ingenbohl. Er setzte sich als Lehrer und Kantonschulinspektor für die Reformierung des schwyzerischen Schulwesens ein und unterstützte Florentini bei der Wiedereröffnung des Collegiums Maria Hilf in Schwyz (1856). Tschümperlin, seit 1826 Mitglied der Schweizerischen Gemeinnützigen Gesellschaft, engagierte sich außerdem für die soziale und wirtschaftliche Besserstellung der breiten Bevölkerung. Otto Hunziker (Hg.), Geschichte der Schweizerischen Volksschule in gedrängter Darstellung mit Lebensabrissen bedeutender Schulmänner und um das schweizerische Schulwesen besonders verdienter Personen bis zur Gegenwart, Bd. 3, Zürich 1882, 164-171.

111 Brief Tschümperlins an Scherer vom 17. Oktober 1859. PMZ, Protokolle, 1859, 234-236.

Auch der liberale «Schweizerbote» äußerte hinsichtlich der Realisierbarkeit dieses jüngsten Unternehmens Florentinis seine Bedenken, obschon die dem Projekt zugrundeliegende Absicht von der freisinnigen Zeitung positiv gewürdigt wurde:

«Thätig und erfinderisch für seine Zwecke ist Pater Theodosius schon, das muß man ihm lassen. Bekanntlich hat er in Ingenbohl neben einer Baumwollspinnerei auch eine Buchdruckerei errichtet, um seinen Armen Arbeit und Verdienst zu geben. Was hilft aber eine Buchdruckerei, wenn keine Bücherschreiber und Bücherkäufer da sind? [...] Durch Hrn. Kommissär Tschümperlin hat er einen Verein zur Verbreitung guter Bücher organisieren lassen. Jedes Mitglied desselben zahlt jährlich 3 Franken. [...] Die katholische Geistlichkeit der Schweiz muß sich nun in Bewegung setzen, um möglichst viele dreifrankenzahlende Mitglieder zu werben, damit vieles gedruckt und verkauft werden kann. Der Gedanke ist gewiß nicht übel und die Absicht ganz gut. Ob in der kleinen Schweiz gelinge, was im großen Deutschland wirklich mit Erfolg betrieben wird, muß die Zukunft lehren»¹¹².

Die Vorbehalte erwiesen sich sowohl in der Anfangsphase wie auch in der späteren Geschäftstätigkeit des «Büchervereins für die katholische Schweiz» als durchaus stichhaltig. Obwohl die Ingenbohler Volksschriftenorganisation seit dem Eingehen der «Gesellschaft des sel. Nikolaus von Flüe zur Herausgabe und Verbreitung guter Bücher» zu Beginn der sechziger Jahre das einzige gesamtschweizerische Unternehmen war, das die katholische Bevölkerung mit preiswerten Lesestoffen versorgte, und auf die Unterstützung des Schweizerischen Piusvereins zählen konnte, wurde die gewünschte Ausdehnung nie erreicht. Die geringe Mitgliederzahl¹¹³ gefährdete die finanzielle Rentabilität, zumal der erwirtschaftete Gewinn nicht in das Unternehmen zurückfließen, sondern nach den Vorstellungen Florentinis dem Waisenhaus «Paradies» sowie dem schwyzerischen Kollegium Maria Hilf zugute kommen sollte.

Die Korrespondenz und Berichte aus der ersten Hälfte der sechziger Jahre drücken bezüglich des eher stockenden Geschäftsverlaufs und der zögernden Zunahme der Mitgliederzahl des «Büchervereins für die katholische Schweiz» eine gewisse Ernüchterung aus. Theodor Scherer-Boccard verfaßte im Januar 1861 - wahrscheinlich auf die Bitte Florentinis hin - ein an die Ortssektionen des Schweizerischen Piusvereins gerichtetes Rundschreiben, in dem erneut dazu aufgerufen wurde, der Ingenbohler Volksschriftenorganisation beizutreten¹¹⁴. Außerdem warb Florentini an den Generalversammlungen des Schweizerischen Piusvereins für sein jüngstes Unternehmen¹¹⁵.

112 Artikel vom 31. Oktober 1859. PAL/TheodA, Cd I / 6 / 7.

113 Zur Mitgliederentwicklung vgl. Tabelle 1.

114 Dem Rundschreiben war eine Einladung «an gegenwärtige und zukünftige Mitglieder des Büchervereins» sowie ein Bücherverzeichnis beigefügt. PMZ, Protokolle, 1861, 8-10.

115 So z.B. 1861 in Freiburg. PMZ, Protokolle, 1861, 208.

Damit der «Bücherverein für die katholische Schweiz» die im Eigenverlag erschienenen Schriften billig verkaufen konnte, war er auf eine möglichst hohe Abonnentenzahl angewiesen. Durch die Herausgabe der von Florentini bearbeiteten, mehrere Bände umfassenden «Leben der Heiligen Gottes», die innerhalb der ersten drei Vereinsjahre als Vereinsgabe ausgeteilt werden sollte, wurde versucht, Mitglieder anzuwerben. Ein «Reisender» durchwanderte 1861 überdies im Auftrag des Vorstands die katholischen Kantone, um einen breiten Absatz dieser Legendenammlung sicherzustellen bzw. den Abonnentenkreis des Büchervereins zu erweitern¹¹⁶.

Da der vielbeschäftigte Florentini dauernd unterwegs war und kaum Zeit für die Bearbeitung der Heilengeschichte fand, verzögerte sich die Auslieferung derselben. Bereits im ersten Vereinsjahr wurden die Mitglieder um Nachsicht gebeten, und der Vorstand versprach, künftig die Vereinsgaben termingerecht zu versenden¹¹⁷. Nachdem die ersten zwei Bände der «Leben der Heiligen Gottes» 1861 erschienen waren und der dritte Band 1863 folgte, zog sich die Herausgabe des letzten Teils in die Länge. Trotz mehrmaliger Nachfrage von Schwester Anastasia Hauser¹¹⁸, der Geschäftsleiterin der Ingenbohler Verlagsanstalt, war es Pater Theodosius nicht möglich, die Bearbeitung der «Leben der Heiligen Gottes» fertigzustellen¹¹⁹. Dadurch geriet das junge, über wenig Reserven verfügende Unternehmen in ernsthafte Schwierigkeiten. Einerseits wurde die Geduld der Mitglieder durch diese Verzögerung strapaziert, andererseits war der Verlag auf den Erlös des vierten Bandes der Legendenammlung angewiesen, um anstehende Rechnungen zu begleichen sowie Papier für den Druck anderer Manuskripte anzuschaffen¹²⁰. Durch den Tod Florentinis im Februar 1865 verschob sich die vollständige Herausgabe der Heilengeschichten nochmals um einige Monate. Im August 1866 konnte den Mitgliedern des Büchervereins schließlich der vierte Band der «Leben der Heiligen Gottes» übergeben werden.

116 PMZ, Protokolle, 1861, 8-10.

117 Ebd.

118 Schwester Anastasia (Maria) Hauser (geb. 1824 in Oberbeuren [Bayern], gest. 1890 in Ingenbohl) trat 1850 in den Orden der barmherzigen Schwestern vom heiligen Kreuz in Ingenbohl ein. Sie gab zuerst Unterricht an den Dorfschulen von Näfels, Steinen und Ingenbohl und führte während einiger Jahre die Armenanstalt in Buchs, bevor sie 1859 zur Vorsteherin der Ingenbohler Waisenanstalt «Paradies» gewählt wurde. In ihren Aufgabenbereich fiel die Leitung der zum Kinderheim gehörenden Buchdruckerei und -binderei des «Büchervereins für die katholische Schweiz». Gemeinsam mit Faktor Müller besorgte sie bis 1889 die Geschäfte der Verlagsanstalt. Theodosia [Ordensblatt der barmherzigen Schwestern vom heiligen Kreuz in Ingenbohl, gegründet 1886] 1891, Nr. 1, 228-229.

119 Die bereits bearbeiteten und gedruckten Teile des vierten Bandes litten unter der Lagerung im Magazin der Druckerei. Wie Schwester Anastasia in einem Brief an Florentini berichtete, waren sie teilweise verfault oder eine Beute der Mäuse geworden. PAL/TheodA, Cc II / 8 / 7.

120 PAL/TheodA, Cc II / 8 / 6: Bitte an Herrn P. Theodosius um das Manuscript der Legende behufs Drucklegung (20. Oktober 1864) und PAL/TheodA Cc II / 8 / 7: Wiederholte Bitte um das Manuscript zum 4. Band der Legende (8. Dezember 1864).

ligen Gottes» zugesandt werden; der Kapuzinerpater Honorius Elsener¹²¹ hatte die von Florentini unvollendet hinterlassene Bearbeitung zu Ende geführt¹²².

Nach dem Tod Florentinis übernahm der Schweizerische Piusverein die Schirmherrschaft über den «Bücherverein für die katholische Schweiz»¹²³. Theodor Scherer-Boccard, auf dessen Initiative die Unterstützung der Ingenbohler Volksschriftenorganisation zurückging, erhoffte sich dadurch einen Mitgliederzuwachs sowie eine Ausbreitung auf die gesamte deutschsprachige Schweiz. Im Verlauf des Jahres 1865 nahm Scherer gemeinsam mit Pfarrer Tschümperlin die Reorganisation des Buchhandelsunternehmens vor¹²⁴. Er erkundigte sich zu diesem Zweck bei der Geschäftsleitung über die Statuten, Druckpreise, Auflagehöhen und Büchervorräte¹²⁵. Außerdem ließ er an der Generalversammlung in Sachseln einige Exemplare der in Ingenbohl gedruckten und vom Bücherverein vertriebenen Schriften unter den Piusvereinsmitgliedern verteilen, um einen Eindruck von der «Vortrefflichkeit und beispiellosen Billigkeit derselben» zu geben¹²⁶. Tschümperlin hielt bei diesem Anlaß ein Referat über die Zielsetzung, die Notwendigkeit und die Geschäftstätigkeit des Büchervereins¹²⁷. Mitte Oktober 1865 war die Umgestaltung des «Büchervereins für die katholische Schweiz» abgeschlossen; nach einem Hin und Her hatte sich ein neuer Vorstand gebildet¹²⁸, dem neben Pfarrer Tschümperlin und Aloys von Reding-Biberegg neu Theodor Scherer-Boccard sowie Kaplan Anderhalden¹²⁹ und Pater Anizet Regli¹³⁰ angehörten. Die Statuten blieben im großen und ganzen unverändert. Einzig die Druckbozenganzahl der Vereinsgaben wurde - wohl angesichts der Druckkosten und des

121 Honorius Elsener OFMCap (1811-1890) war in den dreißiger Jahren ein Schüler Florentinis im Kloster Baden und stand seinem «geistlichen Vater» fortan als Mitarbeiter zur Seite. Elsener verfaßte einige Gebetbücher für den «Bücherverein der katholischen Schweiz». Außerdem schrieb er eine Biographie Florentinis, die noch im Todesjahr (1865) desselben bei Raeber in Luzern in mehreren Auflagen erschien. SKZ 1890, Nr. 32, 255 und P. Veit Gadiot, *Caritasapostel*, 14 und 510.

122 PAL/TheodA Cc II / 8 / 10: Ankündigung des vierten Bandes der Legende (August 1866). Mitte Juni 1866 verspricht P. Honorius Elsener in einem Brief an den Vorstand des Ingenbohler Büchervereins, mit der Hilfe tüchtiger Mitarbeiter die Bearbeitung des vierten Band der Legende bis zur Generalversammlung des Schweizerischen Piusvereins Ende August in Zug abgeschlossen zu haben. StALu, Protokolle, 1866, 394. Laut Schwester Anastasia hatte Pater Theodosius noch die Legenden und «Unterrichte» des Monats Oktober verfaßt sowie sämtliche, in den «Unterrichten» zu behandelnden Themen festgelegt. PAL/TheodA, Cc II / 8 / 8.

123 Die Generalversammlung des Schweizerischen Piusvereins von 1865 in Sachseln beschloß einstimmig, sich des «verwaisten» Büchervereins anzunehmen. StALu, Protokolle, 1865, 496-499 und SKZ 1865, Nr. 34, 278.

124 StALu, Protokolle, 1866, 167-171.

125 StALu, Protokolle, 1865, 199-204.

126 Ebd.

127 StALu, Protokolle, 1865, 496-499.

128 StALu, 1866, Protokolle, 167-171.

129 Anderhalden hatte im neu gewählten Vereinskomitee das Amt des Sekretärs inne.

130 Pater Anizet (Franz Maria) Regli OFMCap (1810-1872), war als Nachfolger Florentinis Leiter der barmherzigen Schwestern vom heiligen Kreuz in Ingenbohl und Provinzial der Schweizer Kapuziner. Er verfaßte außerdem einige Betrachtungsbücher. HBLS, Bd. 5, 566.

niedrigen Jahresbeitrages¹³¹ - von mindestens sechzig auf fünfzig bis sechzig herabgesetzt¹³².

Unter dem Patronat des Schweizerischen Piusvereins nahm die Geschäftsführung des «Büchervereins für die katholische Schweiz» einen geregelteren Ablauf. Mitte Februar, am Todestag Florentinis, versammelte sich der Vorstand, um die Büchergaben des nächsten Vereinsjahres¹³³ zu bestimmen sowie anstehende Fragen über die Beschaffung von Manuskripten und über die Verhandlungen mit den Autoren zu besprechen. Im Frühsommer wurden die Einladungen mit beigefügtem Bestellformular und jährlich neu erscheinendem Bücherverzeichnis verschickt. Da die Mitgliederzahl stets unter den Erwartungen und Vorgaben des Vorstandes lag, wurden möglichst viele potentielle Abonnenten angeschrieben. An der Generalversammlung des Schweizerischen Piusvereins erstattete jeweils ein Vorstandsmitglied Bericht über die Verbreitung des «Büchervereins für die katholische Schweiz» sowie über die Neuerscheinungen und -auflagen der Ingenbohler Verlagsanstalt. Trotz allen Bemühungen, die Lieferung der Vereinsgaben noch während des Sommers zu besorgen¹³⁴, lagen diese meist erst im Herbst oder gar im Winter zur Versendung bereit.

Der rege Briefwechsel zwischen Schwester Anastasia Hauser und Theodor Scherer-Boccard gibt einen Eindruck von den Schwierigkeiten und Problemen, mit denen die Herausgabe und Verbreitung religiöser Volksschriften verbunden war¹³⁵. Die Geschäftsleiterin der Ingenbohler Verlagsanstalt bildete mit dem Faktor der Druckerei und Scherer-Boccard ein eingespieltes Team, das sich mit ganzen Kräften für das Gedeihen des katholischen Büchervereins einsetzte. Die dauernde Sorge um neue Manuskripte bzw. die Veröffentlichung weiterer Titel, von deren Attraktivität die Gewinnung zusätzlicher Mitglieder letztlich abhing, überschattete jedoch die Tätigkeit der Unternehmens-

131 Das Abonnement des Borromäusvereins kostete 8 Franken, dasjenige des Solothurner «Vereins zur Verbreitung guter Schriften» 9 Franken.

132 Ferner verpflichtete sich der Vorstand, dem Schweizerischen Piusverein jährlich einen einen Geschäftsbericht zukommen zu lassen, der in der «Schweizerischen Kirchenzeitung» sowie in den «Pius-Annalen» abgedruckt wurde. SKZ 1865, Nr. 48, 395 und PA 1865, Nr. 4, 90-92.

133 Das laufende Vereinsjahr endete im August an der Generalversammlung des Schweizerischen Piusvereins.

134 Die Vereinsgaben sollten eigentlich bis zur Generalversammlung des Schweizerischen Piusvereins Ende August «fix und fertig erstellt sein». StALu, Protokolle, 1867, 433-434. Scherer wollte sich persönlich um den regelmäßigeren und frühzeitigeren Versand der Vereinsgaben kümmern. StALu, Protokolle, 1867, 183.

135 Der Mangel an Räumlichkeiten und qualifiziertem Personal sowie fehlende technische Einrichtungen erschwerten den reibungslosen Ablauf der Geschäfte, was zu Verzögerungen bei der Erledigung der Bestellungen führte. Auch war es der Verlagsanstalt nicht immer möglich, die vergriffenen Titel sogleich neu aufzulegen. In einem Brief vom 3. Juni 1866 bittet Schwester Anastasia Theodor Scherer-Boccard, er möge die Geistlichkeit im Namen des Büchervereins um Nachsicht bitten. StALu, Protokolle, 1866, S. 393-394.

16. Junc 1866. a Peter Konrad & Träg. Mit Monat: Jule³)
ab 1866 fort.

Fräulein Fräulein Graf v. Bassen, Ingelh.

Brugmbühl 3. b. 66.

①
Hier hoffen und danken Ihnen Graf
und Baroness Grafenbauer S. d. d. al. mehr
zu schreiben: daß auf dem 3. Mai auf dem
Dekorativen und Vorfriedenbühne hier der
Gespannheit vorgekommen sind. Dann sind wir
wirklich davon aus Bassen formell gebeten
haben, hier hinzugekommen zu den Gespannheit
Gespannheiten und Pfaffen mitzuhören. - D. Pfaffen war
für uns alle gefunden, so für den Pfaffen, der zu uns gekommen
Wurde. Er war höchstens, daß er hier selben gezeigt hat.
Sollte er uns nicht, bis wir sind, Ihnen für uns
gezeigt haben, so haben wir Ihnen zu geben.

Um die Gespannheiten nicht zu verhindern,
wurde ich nicht im falle, daß sie nicht mitgekommen
so vorsichtig waren - aufmerksam, ob sie nicht immer und
immer bestreben waren; der Dienst war so vorsichtig
so vorsichtig auf mich und Ihnen nicht zu holen,
so vorsichtig, um mich liebame zu können. - Sie
wurde stand gegen in unserer Zeit wieder anders gehandelt,
als Pfaffen aus Gespannheiten nicht aus dem
Gespannheit nicht gezeigt werden kann. so. Wurde
wurde Wurde auf einmal mehr Dienst eingriffen,
der Pfaffen war nicht mehr Pfaffen in der Dienstzeit nicht mehr
und der Pfaffen bestreben Kreuzen. - Dienst kann
der Pfaffen nicht mehr zeigen. Wurde Dienst nicht mehr
weil nun die Lande nicht haben kann, die nun für mich
gezeigt werden.

Abb. 2

Von der Geschäftsführerin Sr. Anastasia Hauser in der Druckerei «Paradies» der Ingenbohler Schwestern sind keine Abbildungen überliefert, hier ihr Schriftzug in ihrem Brief vom 3. Juni 1866 an Theodor Scherer-Boccard (StA Lu PA 106/3).

Vieler Umfräts wogte nun noch, und zwar verhielt
der Verhältnisse der Pfarrer - d. auf mehr Weil
sachlich, d. praktisch, und auf jolch, in den Hoffnungen, daß
sich nicht dort in Gestalt eines Apolos wiederfinde. -
Um das Vorfa vorzusehen, schenkte der Hörer dem Pfarrer
etwas zu essen und zu trinken. - Der Pfarrer schenkte mir
etwas zu essen und zu trinken. - Und wieviel Weil war? Und wieviel Weil war nicht genug.

Wit den Lernpflanzen aus fortgeschrittenen
stufen heranzuführen) so zufolge der dort nun
Lernpflanzen sehr häufig sind in d. Lernsalone -
Dort sind Pflanzen nicht mehr oben geöffnet liegen, was für
Pflanzen auf Wiese nicht das Dach ist. - Lernpflanzen
sind häufig ganz zerkleinert. Wird dagegen zur Präsentation
der auf Wiese wachsenden Pflanzen
Wissen nicht den Formenbegriff benutzen, d. h. nicht
w. hohen Wohl, füllt sie nicht gleichzeitig den Raum
seiner kleinen, füllt sie nur auf. So Lernpflanzen
sind in Formen einzupassen. Daraus kann
hierfür nicht jeder Fach behilflich werden, füllt hier nun
die auf Lernpflanzen Lernpflanzen, um sie nicht selbst Präsentation
bei nachziehenden Lernpflanzen.

gern darüber beschäftigt waren ich mir ganz
sehr anhängig sein ob doch die Gefahr den Raum
Pferden Pferden nicht mehr mir mein Glück aufzuhören
als ich ihm das habe mir nicht mehr darum gefüllt
geschickt ihm mit 1. März eine Einladung & Empfehlung
Empfehlung d. mir bestehend geschickt ihm eine Empfehlung zu ihm
zu den Pferden, und führte die solche Empfehlung nach jenem mir
unterzeichnet - er wollte zuerst die frische nebst dem darüber
dem Raum Empfehlung in Wien d. Oktober 1863 - d. das gilt
für uns mir nicht mehr benötigt d. ich ihm nicht, lieber

immel nof Lügner zu Brunn, ob sich er
nicht.

Diff'rent kinds breed in fossil drifts from surface
and fragments. If Park is correct we might suppose,
some of these (so-called) known living species of *Calymene*,
also *Archaeopteris* and *Archaeopteryx* - some of false fossils
will be buried in drifts.

Den nærmeste nærværelse forbi alle disse bøger foruden
Bjørnene d. næste følger nærmest tilhørs, den næste nærmest
Høringen til bøgerne. De næste bøger nærmest nærmest
I. nærmest nærmest nærmest nærmest nærmest nærmest nærmest
Høringen til bøgerne.

Mark Herring Jr.

Dr. J. L. Smith.

1888. *Walter L. Lins* *in* *the* *Academy* *of* *Arts* *and* *Sciences* *of* *Philadelphia*

Ohio, 60

leitung¹³⁶. Kaplan Anderhalden forderte an der Generalversammlung des Schweizerischen Piusvereins 1866 in Zug «all jene, denen durch Gottes Gnade Talent und Bildung zu Theil geworden» sei, dazu auf, den Bücherverein mit der Bearbeitung «nützlicher Hausbücher» sowie «im christlichen Geiste verfaßter Unterhaltungsschriften» zu unterstützen¹³⁷. Zwischen 1860 und 1900 erschienen pro Jahr durchschnittlich gut drei neue Titel im Eigenverlag des Büchervereins¹³⁸.

Die Bestimmung der Vereinsgaben gestaltete sich nicht immer einfach, da die Ansichten der Vorstandsmitglieder bezüglich der zur Auswahl stehenden Manuskripte zuweilen auseinandergingen. Zudem mußte die Meinung der Oberin der Ingenbohler Schwestern, Maria Theresia Scherer¹³⁹, mitberücksichtigt und vor der Drucklegung die bischöfliche Approbation in Chur eingeholt werden. Die Vorlagen bedurften oft noch einer Bearbeitung, da sie formal oder inhaltlich nicht den Kriterien einer Volksschrift entsprachen. Bei der Entscheidung, einen bestimmten Titel in Ingenbohl herauszugeben, wurde ferner darauf geachtet, daß dieser seit geraumer Zeit bei keinem anderen Verlag erschienen war¹⁴⁰.

Die Suche nach geeigneten Manuskripten nahm viel Zeit in Anspruch und bedurfte, wie die Wahl der Vereinsgaben für 1867 zeigt, eines regen Briefwechsels seitens des Vorstandes¹⁴¹. Scherer hatte frühzeitig Kontakt mit einem Geistlichen aufgenommen, der sich bereit erklärte, der Ingenbohler Verlagsanstalt eine «Sammlung von Lobreden auf den sel. Bruder Klaus» zur Drucklegung zu überlassen. Bei näherer Begutachtung stellte sich aber heraus, daß die schriftliche Ausarbeitung der Predigten unzulänglich war und sich die «Lobreden» entgegen ihrem Titel nur am Rande auf Nikolaus von der Flüe bezogen. Mangels anderer Manuskripte bestand Scherer auf die Herausgabe

136 Der Vorstand des «Büchervereins für die katholische Schweiz» verspricht, sich bei der Herausgabe neuer Titel vom Geschmack des katholischen Lesepublikums leiten zu lassen. PAL/TheodA, Cc II / 8 / 10: Ankündigung des vierten Bandes der Legende (August 1866). Scherer schlug der Geschäftsleiterin vor, die Preise der älteren Bücherbestände notfalls herabzusetzen, damit neue Schriften gedruckt werden konnten. Schwester Anastasia sah jedoch davon ab, weil nur wenig Vorräte vorhanden waren und sich bis auf eine Ausnahme auch die älteren Titel verkaufen ließen. Brief von Schwester Anastasia an Scherer vom 21. 1. 1867, in: StALu, Protokolle, 1867, 187.

137 PA 1867, Nr. 1, 14-15. Ferner machte er an der Vorstandssitzung des Ingenbohler Büchervereins den Vorschlag, in der «Schweizerischen Kirchenzeitung» einen diesbezüglichen Appell zu publizieren. StALu, Protokolle, 1867, 185.

138 Vgl. Diagramm 1.

139 Maria Theresia Scherer (geb. 1825 in Meggen, gest. 1888 in Ingenbohl) war seit 1857 erste Generaloberin des jungen Ordens der barmherzigen Schwestern vom hl. Kreuz. Unter ihrer Führung breitete sich die Kongregation trotz materieller Schwierigkeiten nach dem Tod Florentinis in Europa und in Übersee aus (1888: über 400 Häuser mit 1680 Mitgliedern). LThK, Bd. 9, 393-394.

140 StALu, Protokolle, 1867, 184.

141 Zu Beginn des Jahres 1867 beschäftigte sich der Vorstand mit der Frage, ob eine der Verlagsanstalt zugesandte Broschüre mit anscheinend streng konservativer Tendenz herausgegeben werden sollte. Obwohl das Komitee des Büchervereins die gleichen politischen Ansichten vertrat, wurde nach einigen Diskussionen beschlossen, die Schrift nicht zu drucken. Man wollte die Abonnenten, die der «radikalen Partei» angehörten, d.h. eine liberale Haltung einnahmen, nicht verärgern oder gar verlieren. StALu, Protokolle, 1867, 187.



Abb. 3
Theodor Scherer-Boccard, nebst Theodosius Florentini und Anastasia Hauser ebenfalls eine herausragende Persönlichkeit im Ingenbohler Bücherverein 1885 gestorben in Solothurn wurde er auf dem Friedhof Ingenbohl-Brunnen bestattet. (PAL 6615.14)

und bat Anderhalden um eine Stellungnahme. Nach eingehender Beratung sah der Vorstand jedoch von einer Veröffentlichung ab¹⁴². Als Ersatz stellte Scherer-Boccard dem Bücherverein seine Schrift «Aus dem Tornister eines Soldaten der Revolutionsarmee»¹⁴³ zu Verfügung, die in zwei Bänden 1867 und 1868 in Ingenbohl als Vereinsgabe erschien¹⁴⁴.

142 StALu, Protokolle, 1867, 183-185.

143 Aus dem Tornister eines Soldaten der Revolutionsarmee. Charakter- und Sittengemälde aus der französischen Schreckenszeit. Nach dem Tagebuche eines Zeitgenossen bearbeitet von Graf Th. v. Scherer. 3 Bände (ersch. 1856). Die Schrift wurde erstmals im Feuilleton der «Deutschen Volkshalle» in Frankfurt publiziert. Jahresbericht des Vereins zur Verbreitung guter Bücher in der Schweiz von Kaplan Anderhalden 1867, in: StALu, Protokolle, 1867, 526. Bei der Hedlerschen Verlagsbuchhandlung in Frankfurt a. M. erschien 1857 eine zweite Auflage (weitere Auflagen bei Kirchheim in Mainz). Johann Georg Mayer, Graf Theodor Scherer-Boccard, 186 und GV, Bd. 125, 82.

144 Laut Geschäftsbericht des «Büchervereins für die katholische Schweiz» erregte bereits der erste Band «allgemeines Aufsehen und das regste Interesse des katholischen Publikums». Der Titel wurde in rascher Folge mehrmals aufgelegt und stieß auch in Deutschland auf eine große Nachfrage. Im Sommer 1868 konnte die Ingenbohler Verlagsanstalt erneut 500 Exemplare dorthin verkaufen. StALu, Protokolle, 1868, 243-244. Aus unersichtlichen Gründen wurde die Schrift jedoch nicht in den Katalog des Büchervereins aufgenommen.

Die Geschäftspolitik des «Büchervereins für die katholische Schweiz» bestand im wesentlichen darin, aus den eigenen Reihen Mitarbeiter¹⁴⁵ für die Bereitstellung neuer Titel sowie für die Besorgung von Neuauflagen zu gewinnen. Manches Manuskript verdankte die Verlagsanstalt außerdem den vielfältigen Beziehungen Scherer-Boccards zum Klerus und zu Repräsentanten des Katholizismus im In- und Ausland. In der zweiten Hälfte der sechziger Jahre verfaßte und bearbeitete der Spiritual der barmherzigen Schwestern, Carl Berlage¹⁴⁶, einige Schriften für die Verlagsanstalt, darunter ein mehrmals neu aufgelegtes Gebetbuch für die Schwestern sowie eine zweibändige Heiligenlegende¹⁴⁷.

Da die Autoren häufig aus dem engeren Umfeld des Büchervereins stammten und über die finanzielle Lage desselben Bescheid wußten, fiel die Entrichtung von Honoraren meist weg¹⁴⁸. In den Quellen taucht lediglich ein Fall auf, in dem der Vorstand mit Spitalpfarrer Schnyder, dem Verfasser eines Unterrichts- und Gebetbuches für Dienstboten, über die Höhe der Bezahlung verhandelte. Das Honorar wurde nicht in Geld ausbezahlt; der Geistliche hatte

Die Suche nach geeigneten Manuskripten nahm viel Zeit in Anspruch und benötigte auch die Vorbereitung für 1867 zeitig. Bereits im Januar 1867 schrieb Scherer an den Herausgeber der «Gedenkblätter für Jünglinge»: «Die Verlagsanstalt ist bereit, die Kosten für die Drucklegung zu übernehmen. Bei näherer Begutachtung mußte sich aber heraus, daß

145 Pater Honorius Elsener bearbeitete außer dem vierten Band der «Leben der Heiligen Gottes» fünf andere Erbauungsschriften. Von Kaplan Anderhalden erschien 1867 eine Lebensgeschichte des Nikolaus von Flüe; in einem Brief an Scherer bemerkte der Verfasser, daß der Absatz von 2000 Exemplaren bereits gesichert sei. Wahrscheinlich wurde die Biographie u.a. an die schweizerischen Sektionen des Borromäusvereins geliefert, dessen Geschäftsführer Anderhalden war. StALu, Protokolle, 1867, 185. Johannes Fidelis Battaglia gab neben seiner Tätigkeit als Seelsorger der barmherzigen Schwestern in Ingenbohl drei Gebetbücher (u.a. eine Ingenbohler Ausgabe des «Goffiné») heraus. In den späten siebziger und frühen achtziger Jahren verfaßte Schwestern Cornelia Führer eine Institutsgeschichte des Ingenbohler Ordens sowie eine Biographie Pater Theodosius Florentini. Außerdem übersetzte sie für den Bücherverein einige Erzählungen aus dem Französischen.

146 Dr. theol. Carl Berlage (geb. 1835 in Salzbergen bei Rheine, gest. 1917 in Köln) war Gymnasiallehrer und Missionsspriester in Kopenhagen, bevor er 1866 nach Ingenbohl kam. Am Institut der barmherzigen Schwestern wirkte er als Katechet und Seelsorger. Tatkräftig unterstützte er bis zum Herbst 1869 den Vorstand des Büchervereins sowie die Geschäftsführerin der Verlagsanstalt. An den Generalversammlungen des Schweizerischen Piusvereins in Wil (1868) und in Sursee (1869) vertrat er den Ingenbohler Volkschriftenverein gegen außen. Theodosia 1915, Nr. 4, 254-257. Wilhelm Kosch, Das katholische Deutschland, Biographisch-bibliographisches Lexikon, Bd. 1, Augsburg 1933, 484; sowie PA 1868, Nr. 3, 63 und PA 1869, Nr. 3, 72.

147 Er übertrug auch zwei Erzählungen ins Deutsche und besorgte u.a. die zweite, verbesserte Auflage der «Gedenkblätter für Jünglinge». Berlage nahm zahlreiche Verbesserungen am Sortiment des Büchervereins vor. Scherer zeigte sich dafür erkenntlich, indem er einige seiner Artikel in der «Schweizerischen Kirchenzeitung» publizierte. Allerdings erwies sich die Zusammenarbeit mit dem empfindlichen Berlage (nach eigenen Angaben litt er an einem Nervenleiden) als schwierig und konfliktreich. Scherer mußte mehrmals als Vermittler auftreten. StALu, Protokolle, 1867, 70-71.

148 Im Februar 1878 hält Schwestern Anastasia in einem Schreiben zuhanden von Scherer fest, daß die Geschäftsleitung «bis anhin [...] geringe, meist keine Honorare [bezahlt]e und [...] auf die Werke ebenfalls keine oder nur höchst wenig [berechnete]. Das sei - so fügt sie hinzu - die erste Ursache, warum sie billig seien. SKVV, Diverse Akten 1877. Auch in späteren Jahren war die Verlagsanstalt nicht imstande, die Autoren angemessen zu entlönen oder neue Titel zu erwerben. Dies hatte zur Folge, daß das Sortiment nur ungenügend erneuert und aktualisiert werden konnte. Um so dankbarer war die Geschäftsleitung deshalb jenen Geistlichen, die gänzlich auf eine Bezahlung verzichteten. PA 1892, Nr. 7 und Nr. 8, 114. Ende der achtziger Jahren wurde dem Ingenbohler Bücherverein Fr. 100.- testamentarisch zur Entrichtung von Honoraren vermacht. SKVV, Diverse Akten 1889.

vielmehr Anrecht auf eine bestimmte Anzahl Exemplare seines frisch gedruckten Werkes¹⁴⁹.

Im Vereinsjahr 1870/71 erreichte der «Bücherverein für die katholische Schweiz» mit 1200 Abonnenten den höchsten Mitgliederstand. Die Ingenbohler Volksschriftenorganisation hatte sich über das engere Einzugsgebiet der Innerschweiz hinaus auf die übrigen katholischen sowie konfessionell gemischten Kantone ausgedehnt¹⁵⁰. Insbesondere seit der Generalversammlung von 1868 in Wil wurde eine zunehmende Verbreitung in der Ostschweiz verzeichnet. Der Mitgliederzuwachs kann als Verdienst des Vorstands gewertet werden, der unter der Ägide Scherers versuchte, alles in seiner Macht Stehende zur Verbreitung des Büchervereins zu unternehmen. Die Vereinsgaben der letzten Jahre, die in der «Schweizerischen Kirchenzeitung» angekündigt und besprochen wurden, waren auf Zuspruch gestoßen. Außerdem wirkte sich der Ausbruch des Kulturkampfes auf das gesamte katholische Vereinswesen positiv aus. Allerdings ging die Mitgliederzahl bereits im folgenden Jahr wieder drastisch zurück. Erst Ende der siebziger Jahre stabilisierte sie sich etwas und bewegte sich nunmehr zwischen gut 1000 und 1100 Abonnenten.

Die Ingenbohler Verlagsanstalt erledigte den Versand der Anmeldungs- und Bestellformulare sowie der Vereinsgaben per Post. Weil durch die Anzeigen in den «Pius-Annalen» bzw. in der «Schweizerischen Kirchenzeitung» nur ein Teil der Bevölkerung auf die Existenz des «Büchervereins für die katholische Schweiz» aufmerksam gemacht werden konnte, bereisten Kolporteurs¹⁵¹ zu Ostern und im Herbst die katholischen Gebiete. Zum einen bestand ihre Aufgabe darin, neue Mitglieder zu gewinnen, zum anderen verkauften die «Reisenden», die mit 20% am Umsatz beteiligt waren, die vom Bücherverein herausgegebenen Werke¹⁵². Neben diesen professionellen Buchverkäufern

149 Bis zum Frühling 1869 erhielt Schnyder insgesamt 70 Exemplare (davon 40 in gebundener Fassung); der Verkaufspreis der in halb Leinen gebundenen Ausgabe betrug 80 Rp., die ungebundenen Exemplare kosteten je 50 Rp. Aus dem Brief, den Schwestern Anastasia in dieser Angelegenheit an Scherer richtete, geht nicht hervor, ob dem Autor noch weitere Exemplare zustanden. Immerhin wurde der Titel bereits nach einem Jahr neu aufgelegt (1868; 1874 erfolgte die 3. Auflage) und bis nach 1900 ständig im Sortiment geführt. Es wird nur vermerkt, daß sich Schnyder mit der Höhe des Honorars nicht zufrieden gab, die Verlagsanstalt aber außerstande war, mehr zu zahlen. StALu, Protokolle, 1869, 206.

150 SKZ 1869, Nr. 33, 278. Vgl. Tabelle 2. Die seit 1860 durchgeführten eidgenössischen Volkszählungen ergaben, daß sich die schweizerische Bevölkerung 1860 aus 1021821 Katholiken (40,7%) und 1478591 Protestanten (59,3%), 1888 aus 1184164 Katholiken (40,6%) und 1716212 Protestanten (58,8%) zusammensetzte. Wilhelm Bickel, Bevölkerungsgeschichte und Bevölkerungspolitik der Schweiz seit dem Ausgang des Mittelalters, Zürich 1947 (Forschung und Leben. Naturwissenschaftliche Bibliothek der Büchergilde Gutenberg), 140.

151 Pfarrer A. Steiger, Mitglied der Schweizerischen Gemeinnützigen Gesellschaft, führte im Jahr 1885 inner- und außerhalb der beiden appenzellischen Halbkantone eine Umfrage durch, die u.a. ergab, daß die wenigen verbliebenen, die ländlichen Gegenden durchstreifenden Kolporteurs hauptsächlich religiöse Literatur verkauften. A. Steiger, Was unser Volk liest. Referat, gehalten an der Versammlung der appenzellischen gemeinnützigen Gesellschaft den 7. September 1885 in Schönengrund, in: Appenzellische Jahrbücher 1 (1886), Nr. 3, 18-44, hier 32. Zum Kolportagewesen im 19. Jahrhundert vgl. Rudolf Schenda, Volk, 248-270.

152 Vgl. Brief von Schwestern Anastasia an Scherer vom 20.2.1878 bzw. vom 30.11.1881 und Geschäftsbericht des Ingenbohler Büchervereins 1881, in: SKVV, Diverse Akten 1877 bzw. 1881. Die zwei Kolporteurs, die im Herbst 1866 im Auftrag des Büchervereins den Kanton Luzern bereisten, teilten sich die Arbeit auf: Der eine besuchte die Pfarrer, während der andere von Haus zu Haus zog. StALu, Protokolle, 643.

konnte auch der Klerus für den Vertrieb der Ingenbohler Schriften eingespannt werden. Der luzernische Kreispiusverein beschloß im November 1864, «zur leichtern und vermehrten Verbreitung guter Bücher» in der Stadt Luzern eine Niederlage des «Büchervereins für die katholische Schweiz» einzurichten¹⁵³. Allerdings wurde nur wenig abgesetzt; Schwester Anastasia führte den geringen Erfolg auf die mangelnde Initiative des Geistlichen zurück, der das Depot verwaltete¹⁵⁴.

Im Jahresbericht von 1873 stellte Kaplan Anderhalden im Rückblick auf das dreizehnjährige Bestehen des «Büchervereins für die katholische Schweiz» fest, daß die Ingenbohler Volksschriftenorganisation bis anhin ihren Zweck erfüllt und sich ihrer Aufgabe durchaus gewachsen gezeigt habe:

«Konnte unser Verein wegen seinen geringen Mitteln, die ihm zur Verfügung stehen, nicht alle Bedürfnisse und Wünsche befriedigen und jedes Jahr Ausgezeichnetes fördern, weil die Manuskripte hiezu fehlen, so ging sein Streben doch dahin, eine genügende Anzahl Bücher zu verbreiten, welche zu einer guten Hausbibliothek erforderlich sind. In jedem katholischen Hause sollten einige gute Gebets- und Erbauungsbücher sein, und für solche hat der Verein gesorgt»¹⁵⁵.

Der Sekretär des Ingenbohler Büchervereins fügte hinzu, daß durch die Herausgabe von Unterhaltungsschriften auch der verbreiteten Leselust Rechnung getragen worden sei. Im Gegensatz zu den Kolporteuren und den städtischen Leihbibliotheken versorge die Verlagsanstalt diesbezüglich Gebildete wie Ungebildete mit «der rechten Nahrung». Die Geistlichen wurden aufgerufen, sich vermehrt für die Verbreitung des Vereins bei sämtlichen Bevölkerungsschichten einzusetzen. Dabei sollten sie es nicht bei bloßen Empfehlungen bewenden lassen, sondern die Bestellungen der neu angeworbenen Abonnenten gleich selbst in die Hand nehmen¹⁵⁶. Als Vorbilder hinsichtlich der Ausdehnung und Mitgliederzahl galten die katholischen Volksschriftenorganisationen Deutschlands und Österreichs¹⁵⁷.

Anderhalden schloß den Jahresbericht von 1873 mit dem Hinweis, daß der Beitritt zum «Bücherverein für die katholische Schweiz» nicht nur in religiöser und sittlich-moralischer Hinsicht Gutes stiftete, sondern zugleich ein Beitrag zur

153 StALu, Protokolle, 1864, 513.

154 StALu, Protokolle, 1866, 393-394.

155 Jahresbericht des Vereins zur Verbreitung guter Bücher in der Schweiz pro 1873 von Kaplan M. Anderhalden in Sachseln, in: SKVV, Diverse Akten 1873.

156 Ebd.

157 Was die Preise und Qualität der Vereinsgaben betraf, konnte es der «Bücherverein für die katholische Schweiz» nach Ansicht Anderhaldens durchaus mit der Marianischen Kongregation in Innsbruck bzw. dem Bayrischen Bücherverein in München aufnehmen, nicht aber mit der größten katholischen Volksschriftenorganisation, dem Borromäusverein. Jahresbericht des Vereins zur Verbreitung guter Bücher in der Schweiz von Kaplan Anderhalden, 1867, in: StALu, Protokolle, 1867, 526.

Unterstützung der Waisenanstalt «Paradies» sei. Obschon die Referenten den karitativen Nutzen, der mit einem Ingenbohler Abonnement verbunden war, stets hervorhoben, verbesserte sich die finanzielle Situation der Verlagsanstalt kaum. Die Geschäftsleiterin sah sich gezwungen, im Interesse des Kinderheims auswärtige Auftragsarbeiten anzunehmen. Somit konnte sich nicht mehr der ganze Betrieb auf den Druck der Vereinsschriften konzentrieren¹⁵⁸.

1875 änderte der Ingenbohler Bücherverein seine Statuten¹⁵⁹. Der neu zusammengesetzte Vorstand versuchte, die bisherigen Erfahrungen in die Vereinsbedingungen einzubringen. So wurde beschlossen, künftig mehrere kleinere, bereits gebundene oder broschierte Schriften (Gebetbücher und kleine Unterhaltungsschriften) im Umfang von vierzig Druckbogen als Vereinsgabe herauszugeben. Das Jahresabonnement betrug weiterhin drei Franken¹⁶⁰. Um die Wahl der Vereinsgaben zu erleichtern, wurden diese in einem den Einladungen bzw. Bestellformularen beigelegten «Circular» übersichtlich aufgeführt¹⁶¹. Die Abonnenten hatten ferner die Möglichkeit, sich die Vereinsgabe anhand des Katalogs selbst zusammenzustellen. Parallel zum wachsenden Bestand der im Eigenverlag erschienenen Schriften nahm bis in die neunziger Jahre auch die Auswahl der Titel zu, die den Mitgliedern gegen den entrichteten Jahresbeitrag zustanden.

Der Vorstand bemühte sich, den Bestellmodus möglichst verständlich und einfach zu gestalten, damit gerade solche Bevölkerungsgruppen als Mitglieder gewonnen werden konnten, die im Umgang mit Büchern wenig Erfahrung hatten. Allerdings erwies sich die Regelung, daß alle Adressaten, die die Einladung nicht an die Verlagsanstalt zurück sandten, automatisch als Mitglieder galten und folglich eine Vereinsgabe erhielten, als problematisch. Jährlich er-

158 Brief von Schwester Anastasia an Scherer vom 17.8.1873, in: SKVV, Diverse Akten 1873. In einem Brief an Scherer vom 17.7.1881 bezeichnet Schwester Anastasia die Mitglieder des Büchervereins bzw. die Käufer der in Ingenbohl gedruckten Bücher als «die ersten Wohlthäter vom Paradies», da aus dem Gewinn der Verlagsanstalt über ein Drittel der Auslagen des Kinderheims gedeckt werden mußte. Die Kostgelder der Waisen wurden absichtlich niedrig gehalten. Auch der Referent des Ingenbohler Büchervereins an der Generalversammlung des Schweizerischen Piusvereins 1881 in Sarnen betonte, daß dieses Unternehmen zur Verbreitung guter Literatur «kein Spekulationsgeschäft» sei, sondern «die christliche Erziehung vieler armer Kinder möglich machen» wolle. SKVV, Diverse Akten 1881.

159 Modifikation der Statuten des Büchervereins für die katholische Schweiz, in: SKVV, Diverse Akten 1875.

160 PA 1875, Nr. 9, 141 und Statuten des Büchervereins für die katholische Schweiz, in: Statuten und Reglemente des Schweizerischen Pius-Vereins und der von ihm gegründeten und patronirten Vereine und Werke, 1875, 15. Der niedrige Jahresbeitrag hatte zur Folge, daß die Vereinsgaben in einer zwar soliden, aber einfach gehaltenen Ausgabe erschienen. Brief von Schwester Anastasia an Scherer vom 22. 7. 1879, in: SKVV, Diverse Akten 1879. Die Herabsetzung der Druckbogenzahl von 50-60 auf 40 wurde mit «veränderten Lohn- und Preisverhältnissen» begründet. Statuten des Büchervereins für die katholische Schweiz, in: SKVV, Diverse Akten 1875. Zwischen 1873 und 1875 hielt es die Verlagsanstalt angesichts des ausgebrochenen Kulturmampfes und der damit verbundenen Angriffen auf die katholische Kirche für angebracht, ausschließlich Gebet- und religiöse Unterrichtsbücher als Vereinsgabe herauszubringen. SKZ 1873, Nr. 47, 636 und PA 1875, Nr. 9, 156. Ein Blick auf die Mitgliederstatistik zeigt jedoch, daß damit der Geschmack des Publikums nicht getroffen wurde.

161 Die Vereinsgaben setzten sich sowohl aus Neuerscheinungen wie aus bereits mehrmals aufgelegten Titeln zusammen. Manche «Klassiker» des Ingenbohler Büchervereins, wie z.B. «Die Leben der Heiligen Gottes» von Florentini, fanden auf diese Weise einen langdauernden Absatz. Benutzten die Mitglieder das vorgedruckte Bestellformular nicht, so erhielten sie eine für diesen Fall vorgesehene Vereinsgabe.

wuchs dem «Bücherverein für die katholische Schweiz» aus den nicht angenommenen Sendungen ein großer finanzieller Schaden¹⁶².

Die in den achtziger und in der ersten Hälfte der neunziger Jahre mehr oder weniger stabilen Mitgliederzahlen sind ein Indiz dafür, daß sich die 1875 erfolgte Reorganisation an den Bedürfnissen des katholischen Lesepublikums orientiert hatte. Es war dem Vorstand endlich gelungen, das Ingenbohler Volksschriftenunternehmen auf eine solidere Grundlage zu stellen. Das Ausscheiden von Pfarrer Tschümperlin sowie von Kaplan Anderhalden aus dem Vorstand wirkte sich nicht negativ auf die weitere Entwicklung aus. An die Stelle der beiden maßgeblich am Aufbau des Büchervereins beteiligten Geistlichen traten andere, durch ihre Tätigkeit an katholischen Schulen und in der Seelsorge mit der katholischen Volkserziehung vertraute Männer¹⁶³.

Um sich gegen die Konkurrenz der Leihbibliotheken und anderer Volksschriftenorganisationen zu behaupten, bemühte sich der Vorstand des «Büchervereins für die katholische Schweiz», den Eigenbestand an Unterhaltungsschriften auszubauen. Man war zur Einsicht gelangt, daß mit der Herausgabe von Gebet- und religiösen Unterrichtsbüchern den Exigenzen des katholischen Lesepublikums nicht Genüge getan werden konnte. Zwar enthielt das Ingenbohler Sortiment von Beginn an Erzählungen für die Jugend und das Volk, doch mußten diese von anderen Verlagen bezogen werden, was sich auf deren Preis niederschlug¹⁶⁴. War die Beschaffung von neuen Manuskripten ohnehin schwierig und aufwendig, so bereitete die Suche nach Unterhaltungsschriften noch mehr Mühe. Das Komitee des Büchervereins wußte sich im Frühjahr 1877 vorerst nicht anders zu helfen, als sich in dieser Angelegenheit an den Vorstand des Schweizerischen Piusvereins zu wenden. Ferner wurde in Betracht gezogen, geeignete Novellen aus den Zeitschriften zu sammeln¹⁶⁵.

In den Briefen Schwester Anastasias an Scherer kommt immer wieder zum Ausdruck, in welcher ausweglosen Situation sich die Verlagsanstalt befand: Die Geschäftsleitung war nur dann imstande, «zeitgemäße» Manuskripte «um

162 Die beispielsweise 1880 retournierten 175 Vereinsgaben bedeuteten für die Verlagsanstalt ein Verlustgeschäft von mindestens 500 Franken. PA 1881, Nr. 9, 129.

163 Statuten des Büchervereins für die katholische Schweiz, in: SKVV, Diverse Akten 1875. Tschümperlins Platz nahmen die beiden Pfarrer Meinrad Kengelbacher (1871-1895) und Joseph L. Föhn (seit 1895) ein, die innerhalb des Vorstandes als Ingenbohler Ortsgeistliche das Amt des Präsidenten bekleideten. Eine wichtige Stütze des Büchervereins waren die Spiritualen der barmherzigen Schwestern, da sie der Geschäftsleiterin meist mit Rat und Tat beiseite standen und auch Manuskripte für den Eigenverlag verfaßten. Zwischen 1874 und 1880 hielt sich Johann Fidelis Battaglia (1829-1913), der 1888 zum Bischof von Chur gewählt wurde, in Ingenbohl auf. Zuvor war er Professor am Knabenseminar in Chur sowie am Kollegium in Schwyz gewesen. HBLS, Bd. 2, 44. Ebenfalls als Lehrer am Kollegium in Schwyz tätig waren die beiden Vorstandsmitglieder Franz Dom. Schilter und Jakob Kruker (1841-1907). Letzterer schied 1885 aus dem Komitee des Büchervereins aus und leitete seit den neunziger Jahren zwei Internate in Freiburg i. Ue., wo er als Förderer der 1889 gegründeten Universität starb. HBLS, Bd. 4, 549.

164 Vgl. die Bücherverzeichnisse Nr. 6, 1865 und Nr. 20, 1880 im Anhang. Der den Mitgliedern gewährte Rabatt von im Fremdverlag verkauften Titeln betrug lediglich 20-25%.

165 Brief von Schwester Anastasia an Scherer vom 9. 3. 1877, in: SKVV, Diverse Akten 1877.

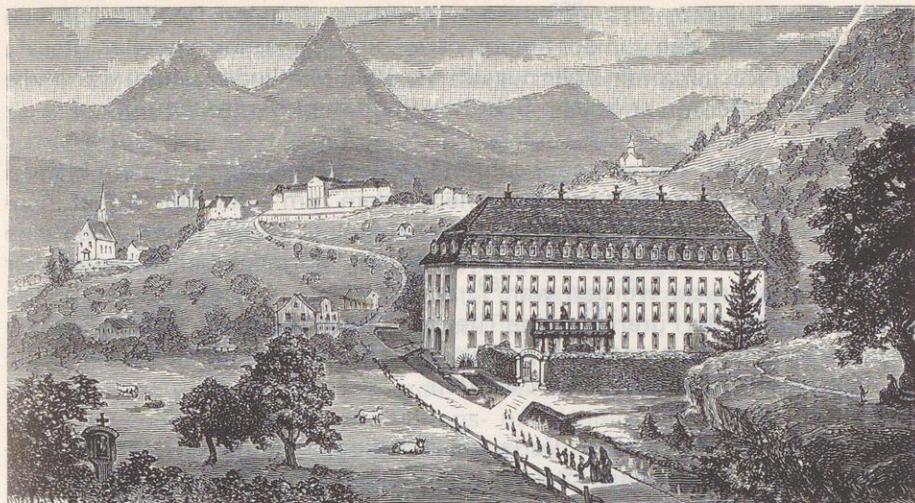
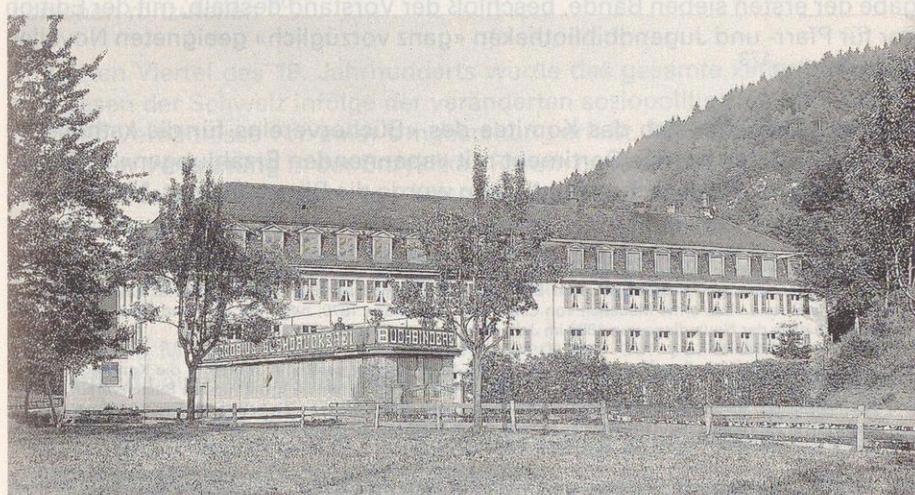


Abb. 4
Die Buchdruckerei und Erziehungsanstalt «Paradies» der Ingenbohler Schwestern in Ingenbohl im 19. Jahrhundert (oben) und im 20. Jahrhundert (unten), die Heimat der Verlagsanstalt. (PAL Sch 5697.1 und IAI Ikonogr. Abt.)



jeden Preis» zu erstehen, wenn sich die Mitgliederzahl auf ca. 2000 verdoppelte¹⁶⁶. Das hätte wiederum eine Steigerung der Auflagenhöhe¹⁶⁷ zur Folge gehabt, und den Anreiz für die Autoren, ihre Schriften in Ingenbohl herauszugeben zu lassen, vergrößert¹⁶⁸. Darüber hinaus wären endlich die nötigen Mittel

166 Ebd. Siehe oben „Die Begründung des Kultur- und Sprachverständnisses im 19. Jahrhundert“.

167 Laut Angaben Schwester Anastasias waren die Auflagen in großen Druckereien durchschnittlich um 2 Drittel höher. Brief von Schwester Anastasia an Scherer vom 20.2.1878, in: Diverse Akten 1878. BGB Michaelenamt ETI

168 Ebd. Die Geschäftsleiterin der Ingenbohler Verlagsanstalt führt das mangelnde Interessen bzw. die Absagen mancher Autoren, ihre Volksschriften in Ingenbohl zu publizieren, auf die niedrigen Auflagenhöhen zurück.

vorhanden gewesen, um angemessene Honorare zu zahlen. Der Zuwachs von Abonnenten hing also von der Edition neuer, attraktiver und aktueller Titel ab. Solange der Bücherverein aber nur um die 1000 Mitglieder zählte, waren die Chancen sehr gering, an solche Schriften überhaupt heranzukommen.

In der ersten Hälfte der achtziger Jahren versuchte der Vorstand, dem Mangel an Unterhaltungsschriften beizukommen, indem zum einen eine früher in Ingenbohl herausgegebene Erzählung neu aufgelegt wurde sowie 1885 eine Novelle erschien, die bereits Ende der sechziger Jahre bearbeitet, bisher aber noch nicht gedruckt worden war¹⁶⁹. Zum anderen stellte die Ingenbohler Schwester Cornelia Fürrer¹⁷⁰ einige Titel zum Druck bereit, die seit 1882 in den Bücherverzeichnissen unter der Rubrik «Jugendschriften (Bibliothek für reife Jugend und Volk)» aufgeführt wurden.

Seit 1885 gab die Ingenbohler Verlagsanstalt die Gesammelten Schriften Christoph von Schmids heraus¹⁷¹, wobei bis 1900 dreizehn Bände erschienen¹⁷². Die Erzählungen des bayerisch-schwäbischen Pfarrers und Volkspädagogen, die Millionenauflagen erlebten und in 24 Sprachen übersetzt wurden, stießen auch beim Ingenbohler Publikum auf eine rege Nachfrage. Nach der Herausgabe der ersten sieben Bände, beschloß der Vorstand deshalb, mit der Edition der für Pfarr- und Jugendbibliotheken «ganz vorzüglich» geeigneten Novellen fortzufahren¹⁷³.

Dennoch bemühte sich das Komitee des «Büchervereins für die katholische Schweiz» weiterhin, das Sortiment mit «spannenden Erzählungen» zu erweitern¹⁷⁴. An die katholischen Publizisten wurde die Bitte gerichtet, Manuskripte

169 Der Verfasser dieser beiden, aus dem Italienischen bzw. Englischen übersetzten Titel war der ehemalige Spiritual der barmherzigen Schwestern, Carl Berlage. «Der Uhrmacher von Lyon» wurde nur einmal aufgelegt (1885), während «Das arme Mädchen von Casamari» (1. Auflage 1870, zwischen 1870 und 1873 im Sortiment geführt) nach der Neuauflage von 1883 im Jahr 1894 sogar eine dritte Auflage erlebte.

170 Die aus Wil gebürtige Cornelia (Maria) Fürrer (1838-1896) trat mit sechzehn Jahren in die Kongregation der barmherzigen Schwestern vom hl. Kreuz ein. Neben ihrer literarischen Tätigkeit für den Bücherverein gab sie am Ingenbohler Institut Unterricht und war Sekretärin der Generaloberin. Zwischen 1886 und 1888 gab sie die ersten zwei Jahrgänge der «Theodosia» heraus. Nach 1888 war sie Leiterin der freiburgischen Taubstummenanstalt in Ueberstorf. Theodosia 1896, Nr. 2, 678-679.

171 Die 24 Bände umfassende Originalausgabe von letzter Hand war zwischen 1841 bis 1846 bei J. Wolff in Augsburg erschienen. In der zweiten Hälfte des 19. Jahrhunderts folgten zahlreiche weitere Auflagen. Karl Goedeke, Grundriß zur Geschichte der deutschen Dichtung, 1913, 37. Christoph von Schmid (geb. 1764 in Dinkelsbühl, gest. 1854 als Domherr in Augsburg) erzielte bereits mit seiner nach der Jahrhundertwende für den Schulgebrauch verfaßten «Biblischen Geschichte» einen großen Erfolg. Die zahlreichen Erzählungen sind von einer «Schwarzweißmalerei» geprägt, wobei sich das Gute mit der Hilfe Gottes letztlich immer durchsetzt. Lexikon der Pädagogik, hg. von Heinrich Kleinert et al., Bd. 3, Bern 1952, 417 sowie Rudolf Schenda, Volk, 148 und 160-163. Schmids religiös-moralische Volkschriften waren auch bei der protestantischen Bevölkerung verbreitet. Allerdings wurde ihm von katholisch-konservativer Seite zuweilen seine in konfessioneller Hinsicht angeblich zu tolerante Haltung vorgeworfen. SKZ 1853, Nr. 35, 275-279.

172 Vgl. Claudia Weilenmann, Bibliographie, Nr. 2946. Der 13. Band, «Iltha von Toggenburg» (ersch. 1900), ist nicht aufgenommen worden. Die Bibliographie der Kinder- und Jugendliteratur führt insgesamt 67 in der Schweiz erschienene Titel von Schmid auf (Nr. 2911-2978).

173 Jahrebericht 1891/92, in PA 1892, Nr. 7 und Nr. 8, 113. Die kartonierten Ausgaben kosteten 80 Rappen pro Band.

174 PA 1892, Nr. 7 und 8, 114.

für «gediegene Volksschriften» einzusenden¹⁷⁵. Der Verlagsanstalt waren aber auch ältere Unterhaltungsschriften willkommen, «die längst vergriffen, deren Verlags- und Urheber-Rechte längst erloschen sind, die aber gleichwohl heute noch von großem Nutzen und Interesse sein können und gerne gelesen [werden] und dadurch viele geschmacklose, unnütze, wenn nicht schädliche Romane verdrängen [...]»¹⁷⁶.

Obwohl der Bücherverein in den achtziger Jahren immer über 1000 Mitglieder hatte und der Bestand der im Eigenverlag herausgegebenen Schriften die Zahl der in Kommission verkauften Titel überstieg¹⁷⁷, gab sich der Vorstand nicht zufrieden. Er hob in den Jahresberichten hervor, daß die Ingenbohler Volksschriftenorganisation den katholischen Buchhandlungen nicht Konkurrenz machen wolle. Vielmehr werde bezweckt, die ärmere Bevölkerung mit den notwendigsten Gebet-, Erbauungs- und Unterrichtsbüchern zu versorgen¹⁷⁸. Die Ortssektionen des Schweizerischen Piusvereins sollten ihren Beitrag dazu leisten, indem sie in vermehrtem Maße dem Bücherverein beitreten und die Ingenbohler Schriften an arme Familien, Dienstboten und Fabrikarbeiter verschenken¹⁷⁹. Außerdem wurden die Abonnenten ersucht, der Geschäftsleitung die Adressen von interessierten Volksbibliotheken und Privatpersonen mitzuteilen¹⁸⁰.

Im letzten Viertel des 19. Jahrhunderts wurde das gesamte katholische Vereinswesen der Schweiz infolge der veränderten soziopolitischen und -ökonomischen Verhältnisse von einer Umgestaltung erfaßt. Papst Leo XIII. reagierte mit einiger Verspätung in der Enzyklika «Rerum novarum» auf die neue Situation. Nachdem es zwischen den Konservativen und Liberalen zu einer Verständigung gekommen war, die sich in der zunehmenden politischen Partizipation der katholischen Bevölkerung auch auf Bundesebene äußerte, fühlte sich die katholische Kirche durch die erstarkende Arbeiterbewegung bedroht.

Da sich die Mittel (Presse, Volksbildungsvereine) der sozialdemokratischen Propaganda nicht wesentlich von den Agitationsinstrumenten der Katholisch-Konservativen unterschieden, begann sich das katholische Vereinswesen mit der gleichen Vehemenz, wie zuvor Jahrzehntelang gegen die liberale Gesinnung vorgegangen worden war, abzugrenzen:

«Die Kulturkämpfe der 70er Jahre sind vorbei. Heute droht ein Kulturkampf in anderer Form: mit einer ganzen Flut von kirchenfeindlichen und

175 PA 1893, Nr. 8 und 9, 129-130.

176 Ebd.

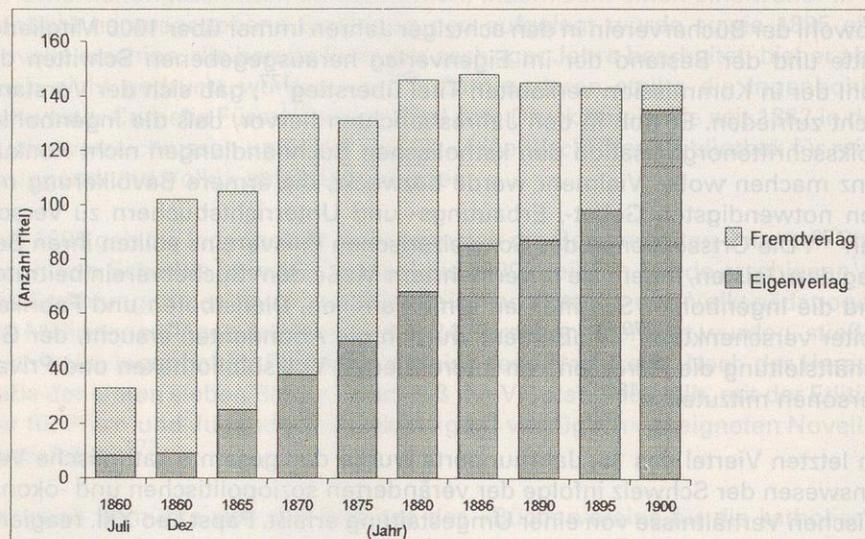
177 Vgl. Diagramm 1.

178 PA 1883, Nr. 9, 141. empfiehlt, in Spezereiläden, Rauchwaren etc. Verkaufsstellen einzurichten. Statistik, im

179 Ebd. Statistik zeigt, daß 1892-1895 wurden auf diese Weise über 40000 Schriften abgesetzt. Einzelne Vereinigungen

180 PA 1888, Nr. 10 und 11, 163. der Schriften, Diverse Akten, 1801.

Verhältnis der im Eigen- und Fremdverlag herausgegebenen Schriften



Die Entwicklung der Schriftenproduktion zeigt, dass die Zahl der Eigenverleger in den ersten Jahren der Zeitschrift sehr gering war. Nach 1870 nimmt die Anzahl der Eigenverleger deutlich zu, während die Anzahl der Fremdverleger abnimmt. Dies deutet auf eine zunehmende Professionalisierung und Kommerzialisierung der Schriftenproduktion hin.

Jahr	Eigenverlag	Fremdverlag	Total
1860	8	25	33
1860	9	93	102
1865	25	80	105
1870	38	95	133
1875	50	81	131
1880	68	78	146
1886*	85	63	148
1890	87	58	145
1895	98	45	143
1900	135	9	144

* Bücherverzeichnis Nr. 25, 1885 fehlt

Abb. 5

Diagramm 1: Verhältnis der im Eigen- und Fremdverlag herausgegebenen Schriften.

sittengefährlichen Schriften wird die Welt überschwemmt; alte und neue Lügen und Verläumdungen, Verdrehungen und Entstellungen der kath. Wahrheit und geschichtlicher Thatsachen müssen dazu dienen, die kath. Kirche der Verachtung preiszugeben, die Katholiken von der Kirche abwendig zu machen. Es gibt nur ein Mittel dagegen, es heißt: gute Schriften verbreiten»¹⁸¹.

Die Hüter und Verteidiger des katholischen Glaubens sagten der «Schmutz- und Schundliteratur», die nach ihrer Ansicht zu einem großen Teil von den Sozialdemokraten verbreitet wurde, den Kampf an¹⁸².

1892 gründete der St. Galler Priester Franz Xaver Wetzel¹⁸³ den «Verein zur Verbreitung guter katholischer Volksschriften»¹⁸⁴. Durch den Verkauf «billiger, kleiner Volksbüchlein» sollte die «wahre Bildung» des Volkes gefördert sowie «die glaubenswidrige und sittengefährliche Lektüre» verdrängt werden. Das Präsidium setzte sich aus vierzehn Geistlichen verschiedener Kantone zusammen, deren Aufgabe es war, den Vertrieb der Schriften u.a. durch die Einrichtung von Depots in der ganzen Schweiz voranzutreiben. Die Vereinsbüchlein konnten gegen den Jahresbeitrag von mindestens einem Franken bei Eberle & Rickenbach in Einsiedeln bezogen werden¹⁸⁵. Die «Nimm und Lies»-Schriften - belehrende Abhandlungen und Erzählungen der zeitgenössischen populären Volksschriftsteller - wurden in Paketen von 25 oder 50 Stück à 8 Rappen geliefert. Die Empfänger verpflichteten sich, dieselben weiterzuverkaufen; die Provision von 20% sollte Anreiz zu diesem gemeinnützigen Werk bieten¹⁸⁶. Ferner vertrieb der «Verein zur Verbreitung guter katho-

181 Bericht des Vereins zur Verbreitung guter katholischer Volksschriften, 1901, in: SKVV, Diverse Akten 1901.

182 Zum Schundkampf im wilhelminischen Deutschland vgl. Rudolf Schenda, Lesestoffe, 76-104.

183 Franz Xaver Wetzel (geb. 1849 in Rorschach, gest. 1903 in Ingenbohl) übte den Lehrerberuf aus (u.a. Rektor an der Kantonsschule in St. Gallen), war Pfarrer in Altstätten und Lichtensteig, engagierte sich besonders in der Jugendseelsorge und gründete zahlreiche religiöse Vereine. Große Berühmtheit erlangte er durch seine reiche literarische Tätigkeit, die er ganz in den Dienst der katholischen Volkserziehung stellte. Seine insgesamt 69 Schriften und Broschüren wurden millionenfach aufgelegt und fanden auch außerhalb des deutschen Sprachraums Verbreitung. SKZ 1903, Nr. 24, 215 sowie Johannes Duft, Das Schrifttum der St. Galler Katholiken 1847-1960. Ein bibliographischer und geistesgeschichtlicher Beitrag zur Geschichte des Bistums St. Gallen, St. Gallen 1964, 175 und Ursula Brunold-Bigler, Volkskalender, 109-110.

184 Circular an die katholischen Pfarrämter der Schweiz, in: SKVV, Diverse Akten 1892. Dem «Initiativ-Comité» gehörte u.a. der Mitbegründer des Schweizerischen Piusvereins Josef Ignaz von Ah an. Wetzel beabsichtigte mit seiner Volkschriftenorganisation überredet, gegen die Kolporteure von Schauerromanen anzugehen. Außerdem war ihm der 1889 in Basel ebenfalls zur Bekämpfung der Schund- und Schmutzliteratur geschaffene «Verein für Verbreitung guter Schriften», ein Dorn im Auge (laut Wetzel wurde dieses Unternehmen von «Logenmännern» und «altkatholischen Pastoren» geführt), da dieser häufig katholikenfeindliche oder aber auf einem bloßen Gefügsglauben basierende Schriften vertreibe. Der «Verein für Verbreitung guter Schriften» baute v.a. in den protestantischen Gebieten der Schweiz ein Netz von Schriftenablagen auf und arbeitete mit der Jugendschriftenkommission des Schweizerischen Lehrervereins zusammen. 1894 setzte er über 33000 Schriften ab. Bis 1939 wurden mehr als 20 Millionen Vereinshefte verbreitet. Berichte des Vereins zur Verbreitung guter katholischer Volksschriften, 1894 und 1895 in: SKVV, Diverse Akten 1895, SKZ 1897, Nr. 9, 70 sowie ZBSol, 50 Jahre Gute Schriften. 1889-1939, o. J., 1-9.

185 Statuten des Vereins zur Verbreitung guter katholischer Volksschriften, in: SKVV, Diverse Akten 1891.

186 Die Vereinsleitung empfahl, «in Spezereiläden, Rasierbuden etc.» Verkaufsstellen einzurichten. Statuten, in: SKVV, Diverse Akten 1892. 1896 wurden auf diese Weise über 40000 Schriften abgesetzt. Einzelne Vereinsmitglieder hatten allein über 3000 Stück verkauft. SKZ 1897, Nr. 4, 28. Das Sortiment der «Nimm und Lies»-Büchlein, zählte 1901 242 Bände; die Erzählungen Christoph von Schmids sowie Adolf Kolpings waren in großer Anzahl vertreten. Verzeichnis der Schriften, Diverse Akten 1901.

lischer Volksschriften» die beim katholischen Lesepublikum beliebten «Wetzel-Büchlein»¹⁸⁷.

Die Existenz dieser neuen katholischen Volksschriftenorganisation blieb nicht ohne Auswirkungen auf den Ingenbohler Bücherverein. Das eigene Sortiment wurde um einige auf die aktuellen gesellschaftlichen Fragen Bezug nehmende Schriften erweitert. Um die Jahrhundertwende erschienen zudem in Ingenbohl ebenfalls die populären Broschüren Franz Xaver Wetzels¹⁸⁸. Langfristig fiel es dem «Bücherverein für die katholische Schweiz» jedoch schwer, sich gegen die aus den eigenen Reihen erwachsene Konkurrenz¹⁸⁹ zu behaupten. Dem 1859 gegründeten Unternehmen gelang es nicht, sich vom Geist seines Schöpfers und den inzwischen der Vergangenheit angehörenden zeitpolitischen Umständen, die zu seiner Schaffung geführt hatten, zu lösen. Zwischen 1896 und 1899 erschienen weder in der «Schweizerischen Kirchenzeitung» noch in den «Pius-Annalen» Jahresberichte des Ingenbohler Büchervereins. Eine kurze Notiz in den «Pius-Annalen» verwies lediglich auf die Waisenanstalt «Paradies», an die man sich «bei allfälligerem Bedarf [...] der sehr praktischen Bücher» wenden möge¹⁹⁰.

An der Schwelle zum 20. Jahrhundert sank die Mitgliederzahl erstmals wieder unter 1000 Abonnenten¹⁹¹. Die Vereinsleitung unternahm den Versuch, das geschwächte Buchhandelsunternehmen aus eigener Kraft wiederzubeleben, indem einige Persönlichkeiten des Schweizer Katholizismus in den Vorstand berufen wurden. Außerdem sollten zahlreiche zu Ehrenmitgliedern erkorene Geistliche - darunter sämtliche schweizerischen Bischöfe sowie die Gönner der Ingenbohler Verlagsanstalt - dem «Bücherverein für die katholische Schweiz» zu neuem Prestige verhelfen¹⁹². Doch die erhoffte Revitalisierung blieb aus. Der preisgünstigere «Verein zur Verbreitung guter katholischer Volksschriften» mit seinem reichen Angebot an Unterhaltungsliteratur entsprach den Exigenzen der katholischen Leserschaft anscheinend mehr als das traditionelle, vornehmlich aus Gebetbüchern und apologetischen Schriften bestehende Sortiment des Ingenbohler Büchervereins.

Angesichts des expandierenden sozialdemokratischen Zeitungswesens sowie der zahlreich verbreiteten, in sechsstelligen Auflagenhöhen gedruckten «Schandbroschüren», «Schmutzschriften» und Kolportageromanen fusionierte

187 Diese wurden direkt vom Verfasser geliefert und kosteten größtenteils in der einfachen Fassung 25 Rappen pro Stück. Verzeichnis der Schriften, Diverse Akten 1901.

188 Zwischen 1898 und 1902 gab die Verlagsanstalt insgesamt 41 Wetzel-Büchlein heraus. Der Anteil der im Eigenverlag erschienenen Titel stieg dadurch sprunghaft an. Vgl. Diagramm 1.

189 Daß Wetzel der Ingenbohler Verlagsanstalt die Lizenz zur Veröffentlichung seiner Schriften erteilte, signalisierte freilich eine mehr kooperative als konkurrierende Haltung.

190 PA 1899, Nr. 5, 88.

191 42. Jahresbericht des Büchervereins für die katholische Schweiz, in: SKVV, Diverse Akten 1901.

192 Ebd.

nierten im Februar 1902 die beiden schweizerischen Volksschriftenorganisationen und schlossen sich der 1894 in Klagenfurt gegründeten «St. Josephs-Bücher-Bruderschaft» an¹⁹³. Mit vereinten Kräften sollte, «zeitgemäßes apologetisches Wissen gleichmäßig und rastlos in die weitesten Schichten des katholischen Volkes» zur Aufklärung und Rettung der Familien getragen werden. Die Schweizer Bischöfe begrüßten die Verbindung mit der Klagenfurter Volksschriftenorganisation, die in Österreich und Deutschland bereits große Verbreitung gefunden hatte, und ermahnten den Klerus, dafür zu sorgen, daß dieses zeitgemäße Unternehmen auch in der Schweiz Wurzeln fasse¹⁹⁴.

Die Mitglieder erhielten gegen den Jahresbeitrag von drei Franken ein Gebet- oder Erbauungsbuch aus Ingenbohl, einen Kalender oder «Nimm- und Lies-Schriften» des Verlagshaus Eberle & Rickenbach aus Einsiedeln sowie drei bis vier Neuerscheinungen der «St. Josephs-Bücher-Bruderschaft» aus Klagenfurt¹⁹⁵. Die Vielfalt und Ausgewogenheit der Vereinsgaben überzeugte offensichtlich; im Frühling 1902 berichtete die «Schweizerische Kirchenzeitung» über die bisherige Ausdehnung des reorganisierten «Vereins zur Verbreitung guter katholischer Volksschriften»:

«Die Mitgliederzahl ist schon eine recht ansehnliche. Überall, wo die Hochw. Pfarrherren - nach einigen erläuternden Worten von der Kanzel - eine Vertrauensperson mit der Büchergabe herumschickten, erklärten die Leute freudig ihren Beitritt; selbst in kleinen Gemeinden fanden sich 40 - 50 Mitglieder»¹⁹⁶.

Tatsächlich wurden im ersten Vereinsjahr 3300 Vereinsgaben abgesetzt; ein großer Teil der Abonnenten stammte aus kleineren Ortschaften, und die öfters eintreffenden Neuanmeldungen ließen das Komitee optimistisch in die Zukunft blicken¹⁹⁷.

Krankenpflege) zusammen.

205 Mehrere Titel des in München wirkenden Pfarrers Johann Michael Hauber sind in den Bücherverzeichnissen

193 Nach dem Zusammenschluß setzte sich «Verein zur Verbreitung guter katholischer Volksschriften» als gemeinsamer Vereinsname durch. Das Komitee setzte sich unter dem Präsidium Franz Xaver Wetzels aus drei Vorstandsmitgliedern des Ingenbohler Büchervereins, aus einem Delegierten der «St. Josephs-Bücher-Bruderschaft» sowie aus Vertretern der einzelnen Kantone, die die Niederlagen des «Vereins zur Verbreitung guter katholischer Volksschriften» führten, zusammen. Ankündigung und Statuten des Vereins zur Verbreitung guter katholischer Volksschriften, in: SKVV, Diverse Akten 1902.

194 SKZ 1902, Nr. 16, 2-3.

195 Die Klagenfurter Vereinsgabe bestand aus einem religiös-aszetischen, einem apologetischen oder kirchenhistorischen und aus zwei unterhaltenden Büchern. Zudem konnten die Schriften der beiden innerschweizerischen Verlage sowie die Wetzel-Büchlein zu Rabattpreisen bezogen werden. Der religiöse Vereinscharakter äußerte sich einerseits in der Verpflichtung zu bestimmten täglichen Gebeten. Andererseits wurde für die Abonnenten wöchentlich zwei Messen in der Klagenfurter Domkirche gelesen. Ankündigung und Statuten des Vereins zur Verbreitung guter katholischer Volksschriften, in: SKVV, Diverse Akten 1902. Die Geschäftsleitung des Ingenbohler Büchervereins hoffte, daß durch die Fusion den Beschwerden über die «etwas veralteten Schriften» der Verlagsanstalt Einhalt geboten werden konnte. SKZ 1902, Nr. 12, 2.

196 SKZ 1902, Nr. 17, 3.

197 Geschäftsbericht des Vereins zur Verbreitung guter kathol. Volksschriften (früher «Bücherverein Ingenbohl»), in: SKVV, Diverse Akten 1902. Bis zum Frühjahr 1905 wurden mehr als 60000 Schriften verbreitet. SKATH 1905, 15.

4. Das Sortiment und die Käufer

Bis 1902 erschienen über 200 Titel im Eigenverlag des «Büchervereins für die katholische Schweiz». Wie im vorhergehenden Kapitel dargelegt worden ist, stammte ein wesentlicher Teil dieser Schriften von Personen, die sich im engeren Umfeld der Ingenbohler Volksschriftenorganisation bewegten. Dem streng konfessionellen Charakter dieses Unternehmens gemäß gehörten die Verfasser¹⁹⁸ der religiösen Volksliteratur größtenteils dem Klerus an; Schwester Alphonsa Troxler und Schwester Cornelia Fürrer waren die einzigen Autorinnen der Verlagsanstalt¹⁹⁹.

Aufschluß über die Auflagenhöhen gibt lediglich ein Brief Schwester Anastasias an Theodor Scherer-Boccard. Von 1860 bis 1865 variierten diese zwischen 400 und 4000 Exemplaren; die Mehrheit der Titel wurde in der Höhe von 1000 bis 2000 Exemplaren gedruckt²⁰⁰. Da der Ingenbohler Bücherverein während des untersuchten Zeitraumes nie mehr als 1200 Mitglieder zählte, ist davon auszugehen, daß sich die Auflagenhöhen späteren Jahren ebenfalls in dieser Größenordnung bewegten.

Zur Ergänzung des eigenen Sortiments führte die Ingenbohler Volksschriftenorganisation auch Schriften anderer Verlage und Buchhandlungen²⁰¹. Es wurden Bücher aus Chur, Einsiedeln, Luzern, Rorschach, Sarnen, Solothurn und Stans bezogen²⁰². Der Vorstand des Büchervereins nahm überdies mit ausländischen Verlagshäusern Kontakt auf. Eine Vielzahl der Titel stammte aus Lindau, München und Innsbruck²⁰³. 1870 erreichten die in Kommission verkauften Schriften das größte Ausmaß; den 95 Titeln fremder Verlage standen 38 in Ingenbohl herausgegebene Bücher gegenüber. Bis zur Jahrhundertwende wurde der Fremdbestand parallel zum wachsenden Eigensortiment kontinuierlich abgebaut²⁰⁴.

198 Die Auflistung des Sortiments im Anhang enthält nähere Angaben zu den einzelnen Verfassern.

199 1862 wurde außerdem die Bearbeitung eines Titels der deutschen katholischen Bestsellerautorin Ida von Hahn-Hahn in das Sortiment aufgenommen.

200 StALu, Protokolle, 1865, 199-204.

201 Diese werden in den Bücherverzeichnissen jedoch nicht namentlich genannt.

202 Im November 1867 traf von der Hurterschen Buchhandlung in Schaffhausen das Angebot ein, dem Ingenbohler Bücherverein «geeignete Verlagsartikel» zu den gleichen Konditionen wie dem Borromäusverein zu liefern. StALu, Protokolle, 1868, 176-177. Da in den Bücherverzeichnissen nirgends Schriften aus Schaffhausen auftauchen, wurde jedoch anscheinend von einer Zusammenarbeit abgesehen.

203 Außerdem wurde das Angebot mit Schriften aus Augsburg, Leutkirch und Freiburg i. Br. erweitert.

204 Besonders populäre Titel – wie der «Goffiné» oder die «Nachfolge Christi» – wurden doppelt geführt, während andere anfänglich im Fremdverlag verkauften Schriften später in einer eigenen Bearbeitung herausgegeben wurden (z.B. das «Krankenbüchlein» von Scupoli, das seit 1880 in einer Augsburger Ausgabe angeboten wurde und 1893 in einer Fassung von P. Berchtold Steiner in Ingenbohl erschien, oder das beliebte Unterrichtsbüchlein «Der gute Ministrant», welches zuerst aus Lindau bezogen wurde, bevor 1884 eine Ingenbohler Bearbeitung erfolgte).

Unter den von auswärts bezogenen Schriften waren v.a. die süddeutschen und bayerischen katholischen Erfolgsschriftsteller²⁰⁵ des 19. Jahrhunderts vertreten. Neben Gebet- und religiösen Unterrichtsbüchern standen den Ingenbohler Abonnenten zahlreiche Erzählungen zur Auswahl. Insbesondere die bis 1895 angebotenen Jugendschriften stellten eine Alternative und wohl willkommene Abwechslung zum Sortiment der Ingenbohler Verlagsanstalt dar, die sich mit der Herausgabe von unterhaltenden Titeln eher schwertat²⁰⁶.

Die Einteilung der vom «Bücherverein für die katholische Schweiz» vertriebenen Schriften in Gattungen wird dadurch erschwert, daß viele Publikationen eine Mischform zweier oder mehrerer Gattungen darstellen (einer Legende ist z.B. ein Anhang mit Gebeten beigelegt). Die aus der Leseorschung stammende Klassifizierung in erbauende, belehrende und unterhaltende Schriften erweist sich als unzulänglich²⁰⁷. Das größtenteils religiöse Literaturangebot beschränkte sich nicht allein auf die Stärkung der Frömmigkeit, sondern bezweckte zugleich die Erklärung und Vermittlung von Glaubensinhalten; oft wurde zur Erreichung dieser Wirkungsabsichten die der Unterhaltung zugeordnete Form der Erzählung oder des Romans gewählt.

Um einen Eindruck vom Sortiment der Ingenbohler Verlagsanstalt zu geben, soll dennoch mit dem Hinweis auf die nicht in jedem Fall eindeutige Zuordnung versucht werden, die Titel in Rubriken einzuteilen. Es lassen sich folgende Typen des religiösen Buches ausmachen: Gebet- und Betrachtungsbücher, Predigten und Predigtsammlungen, Katechismen und religiöse Unterrichtsbücher, kirchen- und religionsgeschichtliche Abhandlungen, Legenden und religiöse Biographien, Wallfahrtsbücher und religiöse Reisebeschreibungen sowie religiöse Erzählungen und Romane²⁰⁸. Der wesentlich kleinere Anteil profaner Literatur setzt sich aus pädagogischen Schriften, kurzen politischen Abhandlungen sowie aus praktischen Belehrungsbüchern (Haushaltsführung, Krankenpflege) zusammen.

205 Mehrere Titel des in München wirkenden Pfarrers Johann Michael Hauber sind in den Bücherverzeichnissen aufgeführt. Ferner wurden die in Lindau erschienenen Schriften des Franziskanerpaters Aloys Adalbert Waibel (1787-1852) alias Theophil Nelk (bzw. A. M. Veilch) vertrieben. Rudolf Schenda, Volk, 148. Im Fremdverlag waren auch einige der zahlreichen Werke des berühmten Barockpredigers Abraham a Sancta Clara (bürgerlicher Name: Johann Ulrich Megerle, 1644-1709) erhältlich, darunter dessen Hauptwerk, der mehrere Bände umfassende «Judas der Erzschelm für ehrliche Leute» (ersch. 1688-1695). Der Augustinermönch bediente sich zur Veranschaulichung seiner moralpädagogischen Lehre einer Fülle von religiösen Exempla, Legenden, Sagen, Fabeln und Schwänken, was seine auch im 19. Jahrhundert noch aufgelegten Schriften zu einer erbauenden wie unterhaltenden Lektüre machte. Elfriede Moser-Rath, Abraham a Sancta Clara, in: EM, Bd. 1, 27-30.

206 Die erstmals in München erschienene Jugendbibliothek wurde 1818 von Johann Michael Hauber begründet und von Franz Hägelsperger (1796-1877, Pfarrer bei Neumarkt an der Rott) sowie von Othmar Lautenschlager (1809-1878) fortgeführt. Zum Leben und Werk Hägelspergers Eleonore Martin, Bemühungen, 115-118. Daß vom erweiterten Angebot des «Büchervereins für die katholische Schweiz» Gebrauch gemacht wurde, belegt eine der nur vereinzelt erhaltenen Rechnungen. Anfang Juli 1874 lieferte die Verlagsanstalt dem Schuldirektor eines Internats in Freiburg i. Ue. eine größere Sendung von Büchern; darunter befanden sich etliche Titel aus der Jugendbibliothek. SKV, Diverse Akten 1874.

207 Vgl. Wolfgang Brückner, Erbauung und Erbauungsliteratur, in: EM, Bd. 4, 108-120.

208 Wohl angesichts der hohen Produktionskosten sah die Ingenbohler Verlagsanstalt von der Herausgabe einer Bibel ab. 1893 bot der Bücherverein seinen Mitgliedern jedoch eine in Deutschland erschienene, vom Papst ausgezeichnete Ausgabe des neuen Testaments von Dr. Allioli zum Preis von 8 Franken (Buchhandelspreis: Fr. 10.65) an. Das Alte Testament sollte im folgenden Jahr erhältlich sein. PA 1893, Nr. 8 und Nr. 9, 131.

Mag die formale Bestimmung des Ingenbohler Schrifttums nicht recht zu befriedigen, so verspricht eine inhaltliche Untersuchung mehr Erkenntnis. Es drängt sich hier die Frage nach der funktionellen Bedeutung der katholischen Volksschriften auf. Mit welchen Erwartungen griffen die Katholiken zu einer religiösen Schrift? Was erhofften sie sich von der Lektüre? Andererseits dürfen die Intentionen der Produzenten solcher Lesestoffe nicht außer acht gelassen werden.

Bereits aus den Titeln geht hervor, welche inhaltlichen Schwerpunkte die katholische Kirche bei der Unterweisung und Indoktrinierung des Kirchenvolkes im 19. Jahrhundert legte. Neben altbewährten Klassikern der religiösen Literatur nahmen Schriften zur Verehrung des heiligen Josephs, der heiligen Familie und der Gottesmutter Maria einen großen Stellenwert ein. Außerdem wurde der Herz-Jesu-Kult sowie die Anbetung des Altarsakraments durch zahlreiche Schriften propagiert und verbreitet²⁰⁹.

Die in der zweiten Jahrhunderthälfte aufblühende Volksreligiosität, die sich auch in der Gründung zahlreicher religiöser Vereinigungen und in der Wiederbelebung des Wallfahrtswesens äußerte, wurde von der offiziellen kirchlichen Seite gefördert²¹⁰. Sie diente dem bedrängten und geschwächten römischen Katholizismus gleichermaßen zur inneren Sammlung wie zur Abgrenzung gegen außen. Gleichzeitig setzte die katholische Kirche den Heiligenkult bewußt als Instrument zur Schlichtung der virulenter werdenden sozialen Konflikte und gegen die an Stärke gewinnende Arbeiterbewegung ein. Der heilige Joseph, 1870 von Pius IX. zum Kirchenpatron erklärt, verkörperte ebenso wie die Patronin der Dienstboten, die heilige Notburga, die christlichen Tugenden der Genügsamkeit und Arbeitsamkeit. Über die Verklärung der Arbeit hinaus sollte die Propagierung dieser Heiligen zu einer friedlichen, d.h. systemkonformen Lösung der sozialen Frage beitragen. Mit diesen manipulierten Leitbildern wurde gleichsam von oben versucht, die Entwicklung eines sozialen Bewußtseins in der katholischen Arbeiterschaft zu verhindern²¹¹.

Auch auf der Seite der Rezipienten erfüllten die katholischen Volksschriften bestimmte Funktionen. Seit der Erfindung des Buchdruckes und der Produktion volkssprachlicher Erbauungsschriften nach dem Konzil von Trient bietet

209 Wolfgang Brückner, Volksfrömmigkeit. Gedanken zur Frage nach der Zukunft der Religion, in: *Dona Ethnologica. Beiträge zu einer vergleichenden Volkskunde*, hg. von Helge Gerndt und Georg R. Schronbek, München 1973 (Südosteuropäische Arbeiten 71), 149-157, hier 151.

210 Die Gläubigen wurden aufgefordert, zusätzlich zum öffentlichen Gottesdienst private Andachten abzuhalten. Die dazu erforderliche geistliche Hausbibliothek bestand aus einem Epistel- und Evangelienbuch (z.B. dem «Goffiné», einem ausgelegten Katechismus, einer Legendenansammlung (z.B. Florentinis «Leben der Heiligen Gottes»), einem Gebetbuch sowie einer Schrift, die Betrachtungen und Lesungen über das Altarsakrament enthielt. SKZ 1866, Nr. 17, 139-141.

211 Gottfried Korff, Heiligenverehrung und soziale Frage. Zur Ideologisierung der populären Frömmigkeit im späten 19. Jahrhundert, in: *Kultureller Wandel im 19. Jahrhundert*, hg. von Günter Wiegmann, Göttingen 1973, 102-111, hier 102-107 sowie ders., «Politischer Heiligenkult» im 19. und 20. Jahrhundert, in: *Zeitschrift für Volkskunde* 71 (1975), 202-220, hier 207-210.

die katholische Literatur bis in die heutige Zeit Unterstützung in bestimmten Lebenssituationen²¹², bei der Bewältigung von Schmerzen und Leiden²¹³ und bei der Vorbereitung auf einen «guten» Tod²¹⁴.

Die Konsumenten religiöser Lesestoffe suchten gewisse Bedürfnisse, die im Alltag zu kurz kamen oder gar nicht gestillt wurden, durch die Lektüre frommer Bücher zu kompensieren. Die Titel des Ingenbohler Sortiments versprachen Erbauung, Unterhaltung, Information und Belehrung. Sie sicherten in der vertraulichen Zwiesprache mit Gott aber auch Trost und Hilfe zu. Die Heiligengeschichten und die Wallfahrtsliteratur kamen mit ihren Wunderberichten dem verbreiteten Bedürfnis nach Sensationen entgegen²¹⁵.

Die aus der Lektüre resultierende emotionelle Erleichterung mochte die soziale Realität des einzelnen vorübergehend etwas erträglicher machen. Gleichzeitig trug die den religiösen Volksschriften immanente rückwärtsgewandte Ideologie jedoch zur Zementierung der gesellschaftlichen Zustände bei²¹⁶.

Vielfach geht aus den Titeln der religiösen Bücher hervor, welche Zielgruppe²¹⁷ angesprochen werden sollte. Die Schriften des Ingenbohler Sortiments richteten sich teils an «alle Stände» und «gottliebende Seelen», teils waren sie für einzelne Alters- oder Berufsgruppen, für Männer oder Frauen, für Laien oder Geistliche und Ordensleute, für Gelehrte oder weniger Gebildete, für Ledige, Ehepaare, Witwen sowie für die Schule oder die Familie bestimmt. Trotz dieser Aufgliederung der Adressaten, die den spezifischen Erwartungshaltungen und Lebensumständen einzelner Bevölkerungsgruppen Rechnung trug, kann bezüglich der religiösen Lesestoffe nicht von einer Dichotomie der literarischen Kultur gesprochen werden. Die Lektüre frommer Schriften wur-

212 Vgl. Rudolf Schenda, Massenlesestoffe im kirchlichen Schriftenstand, in: *Populus revisus. Beiträge zur Erforschung der Gegenwart*, Tübingen 1966 (Volksleben 14).

213 Vgl. Rudolf Schenda, Leidensbewältigung durch christliche Andacht. Geistliche und soziale Therapie-Techniken in der Devotionalienliteratur des 17. und 18. Jahrhunderts, in: *Der Umgang mit dem religiösen Buch. Studien zur Geschichte des religiösen Buches in Deutschland und Frankreich der Frühen Neuzeit*, hg. von Hans Erich Bödeker, Gérard Chaix und Patrice Veit, Göttingen 1991 (Veröffentlichungen des Max-Planck-Institutes für Geschichte 101), 388-402.

214 Vgl. die entsprechenden Titel («Lerne gut sterben», Muffs «Wegweiser zum guten Tod» sowie Scopolis «Krankenbüchlein» in einer Bearbeitung von Pater Berthold Steiner) in der Auflistung des Sortiments.

215 In der zweiten Hälfte des 19. Jahrhunderts häuften sich Berichte über Marienerscheinungen (Fatima, La Salette, Lourdes). Vgl. den 1889 in Ingenbohl erschienenen Titel: «Die Mutter Gottes-Erscheinungen in der Felsengrotte Massabielle zu Lourdes im Jahre 1858».

216 Dieser traditionskonservierende Zug ist ein Merkmal der populären Literatur im allgemeinen. Zu den Funktionen populärer Lesestoffe bzw. den Exigenzen des Lesepublikums vgl. Rudolf Schenda, Volk, 470-487.

217 Die Jahresberichte des «Büchervereins für die katholische Schweiz» ließen sich jeweils über das anvisierte Publikum aus. Nicht alle Verlagsprodukte eigneten sich für die Jugend oder die Landbevölkerung. Mehr theologisch oder kirchenhistorisch ausgerichtete Schriften wurden explizit der gebildeteren Leserschaft empfohlen. Jahresbericht 1866, in: PA 1867, Nr. 1, 11-16; Jahresbericht 1867, in: StALu, Protokolle 1867, 526 und Jahresbericht 1873, in: SKVV, Diverse Akten 1873.

de seit der frühen Neuzeit dem gesamten Kirchenvolk empfohlen und nahegelegt²¹⁸.

Die Jahresberichte geben Aufschluß über die abgesetzte Zahl der im Ingenbohler Eigenverlag erschienenen Vereinsgaben und lassen damit Aussagen über die Präferenzen des Publikums zu. Zunächst fällt auf, daß die Mitglieder des «Büchervereins für die katholische Schweiz» von der Möglichkeit, sich Bücher im Gesamtwert von drei Franken selbst zusammenzustellen, wenig Gebrauch machten. Lediglich etwa 10% der Abonnenten bestellten jeweils nach eigenem Gutdünken Schriften aus den Bücherverzeichnissen. Mehr als die Hälfte entschied sich für die vom Vorstand im voraus festgelegte Vereinsgabe, die sich meistens aus Neuerscheinungen des laufenden Jahres zusammensetzte. Die übrigen Mitglieder bezogen eine der anderen zur Auswahl stehenden Buchgaben. Diese bestanden oft aus mehreren Gebetbüchern oder aus einigen religiösen Erzählungen.

Einer ständigen Nachfrage erfreute sich der 1879 in einer Bearbeitung von Johannes Fidelis Battaglia in Ingenbohl herausgegebene «Goffiné». Ebenfalls beliebt waren Florentinis «Leben der Heiligen Gottes», die je zu zwei Bänden als Vereinsgabe geliefert wurden, sowie die kleinere, 1892 erschienene Ausgabe der Legenden Sammlung²¹⁹. Offensichtlich setzte sich die Ingenbohler Volksschriftenorganisation bei diesen beiden Standardwerken der katholischen Erbauungsliteratur erfolgreich gegen die Konkurrenz durch.

Eine aus mehreren kleinen Gebetbüchern für Kinder und Jugendliche bestehende Vereinsgabe stieß außerdem alljährlich auf Interesse. Als Abnehmer dieser Schriften kommen die Geistlichen in Betracht, in deren Aufgabenbereich die religiöse Unterweisung der Schulkinder fiel. Naheliegend ist ferner, daß die vielen im Schuldienst beschäftigten Ingenbohler Schwestern das katechetische Unterrichtsmaterial aus dem ordenseigenen Verlag bezogen.

Die Erzählungen Christoph von Schmids fanden einen geringeren Absatz als die Popularität dieses Bestsellerautors eigentlich hätte erwarten lassen²²⁰. Es

218 Hans Erich Bödeker, Gérald Chaix und Patrice Veit, *Der Umgang mit dem religiösen Buch in der frühen Neuzeit. Anmerkung zum Forschungsthema*, in: *Studien zur Geschichte des religiösen Buches in Deutschland und Frankreich der Frühen Neuzeit*, hg. von Hans Erich Bödeker, Gérald Chaix und Patrice Veit, Göttingen 1991 (Veröffentlichungen des Max-Planck-Institutes für Geschichte 101), 13-24, hier 22.

219 Die Lesung von Legenden wurde als «vorzügliches Mittel der häuslichen Andacht» propagiert, da «die Betrachtung und Beherzigung solcher Lebensgeschichten [...] unwiderristlich auf das Herz des Menschen [einwirkt] und ihn zur Nachfolge auf dem Weg der Tugend und der Heiligkeit [anfeuert].» SKZ 1870, Nr. 2, 13-14. Die vierbändige Ausgabe der «Leben der Heiligen Gottes» war der eigentliche Verkaufsschlager des «Büchervereins für die katholische Schweiz». Die Verlagsanstalt hielt immer einen Vorrat dieses Titels auf Lager. Auch wenn die Volkschriftenorganisation niemals die bei der Gründung erhoffte Ausdehnung erreichte, erwies sich Florentinis Vorhaben, die dickelegige Legenden Sammlung gleichsam als «Zugpferd» des jungen Unternehmens einzusetzen, als weitsichtig. Die kleinere Ausgabe der Heilengeschichten wurde insbesondere den Jugendbibliotheken empfohlen. Jahresbericht des Büchervereins für die katholische Schweiz 1891/92, in: PA 1892, Nr. 7 und Nr. 8, 113.

220 Überhaupt erstaunen die insgesamt niedrigen Auflagenzahlen der religiösen Erzählungen angesichts der Bemühungen der Verlagsanstalt, solche auf den Markt zu bringen. Viele der traditionellen Titel der Gebetsliteratur brachten es zu erheblich mehr Auflagen.

ist jedoch davon auszugehen, daß einem grossen Teil der Leserschaft die Schriften dieses bayerisch-schwäbischen Erfolgsautors bereits bekannt waren. Zum einen gehörten sie zum festen Sortiment jeder katholischen Pfarr- und Vereinsbibliothek, zum anderen wurden die moralischen Erzählungen in der Katechese oft und gern zur Illustration der christlichen Glaubenslehre eingesetzt²²¹.

Die wenigen Titel, die sich an eine gebildete Leserschaft wandten, ließen sich schlechter verkaufen als viele der für ein breites Publikum bestimmten herkömmlichen Gebetbücher. Die «Wiedereinführung des katholischen Kultus in der protestantischen Schweiz im neunzehnten Jahrhundert mit Rückblick auf dessen Aufhebung im sechzehnten Jahrhundert», eine von Theodor Scherer-Boccard 1881 herausgegebene kirchengeschichtliche Darstellung, hatte mit Absatzschwierigkeiten zu kämpfen²²². Selbst die geistlichen Abonnenten schienen sich dafür nicht sonderlich zu interessieren²²³. Obwohl die Geschäftsleitung der Verlagsanstalt nichts unversucht ließ, um den Absatz zu steigern, war diese Publikation aus der Feder des langjährigen Schirmherrn des Ingenbohler Büchervereins ein Mißerfolg²²⁴.

1891 wurde eine Predigtsammlung des St. Galler Dompredigers Gall Joseph Hug mit dem Titel «Glaube und Vernunft» in das Ingenbohler Sortiment aufgenommen. Ein Jahr später folgten einige Vorträge desselben Geistlichen, die sich mit der 1891 verkündeten päpstlichen Enzyklika über die Arbeiterfrage befaßten. Trotz der großen Aktualität kamen die Abhandlungen nicht über die Erstauflage hinaus²²⁵. Der Ingenbohler Bücherverein wandte sich aber auch mit mehr unterhaltenden Titeln an ein anspruchsvolleres Publikum, so z.B. 1894 mit dem «Convertitenbild» «Hermine von Dalheim», einer Erzählung aus der Zeit des Kultukampfes in Deutschland²²⁶.

221 Schmids Werke waren ebenso in der von Kaplan Meinrad Anderhalden gegründeten Leihbibliothek in Sachseln anzutreffen wie in der privaten Büchersammlung eines Oberwallisers Geistlichen. Im Oberwallis wurde abends im Pfarrhaus die eine oder andere Erzählung aus Christoph von Schmids Jugendschriften vorgelesen; die Seelsorger nahmen sich auch tagsüber Zeit, um den Kindern auf dem Dorfplatz oder im Sommer auf der Alp eine der erbaulichen Geschichten zu erzählen. Um die Jahrhundertmitte wurde in dieser Alpenregion u.a. «Rosa von Tannenburg» unter der Regie des Dorfpfarrers aufgeführt. Marianne Imhasly, Katholische Pfarrer, 187-188, 228 und 252-253. sowie KBNId, Katalog der Leihbibliothek zu Sachseln, 1866.

222 Der Vorstand des Ingenbohler Büchervereins hielt die Schrift für «alle gebildeten Katholiken [geeignet], die sich um das Wohl und Weil und die Ausbreitung der heil. Kirche kümmern [...]». Jahresbericht des Büchervereins für die katholische Schweiz 1891/92, 113.

223 Im Erscheinungsjahr bestellte lediglich der Kassier der «Inländischen Mission» einige Titel. Brief von Buchdrucker Müller an Theodor Scherer-Boccard vom 23. 11. 1881, in: SKVV, Diverse Akten 1881.

224 Ebenfalls mit geringem Erfolg wurde die Schrift verschiedenen Buchhandlungen in Kommission gegeben. Nachdem die Anzeigen in verschiedenen katholischen Blättern nichts bewirkt hatten, setzte die Ingenbohler Verlagsanstalt den Preis herab. Brief von Schwester Anastasia an Theodor Scherer-Boccard vom 31.3.1883, in: SKVV, Korrespondenzen 1882/1883.

225 Im Jahresbericht des Büchervereins für die katholische Schweiz wurden die beiden von der Kritik günstig aufgenommenen Titel den gebildeten Mitgliedern empfohlen. PA 1896, Nr. 7 und 8, 124.

226 Jahresbericht des Büchervereins für die katholische Schweiz, 1893/94, in: SKVV, Jahresbericht des Büchervereins für die katholische Schweiz, 1893/94, in: SKVV, Diverse Akten 1894. Fr. von Kirchberg war der Verfasser dieser Schrift.

Außerdem enthielt das Sortiment einige Schriften, die sich explizit an Geistliche und Ordensleute²²⁷ richteten. Von Carl Berlage, dem Spiritual der Ingenbohler Schwestern, erschien 1868 eine Bearbeitung des Betrachtungsbuchs «Die Perle der Ordensschwestern oder Übungen der heiligen Demuth». Innerhalb von dreißig Jahren wurde dieser Titel sechsmal aufgelegt. Pater Lorenz Thöny's Exerzitievorträge konnten mit ihrer Auswahl patristischer Stellen sowohl in der Predigt wie im Beichtstuhl und in der Katechese verwendet werden.²²⁸

Zum Schluß soll ein Blick auf die Preise der Ingenbohler Verlagsprodukte geworfen werden²²⁹. Der größte Teil der Schriften kostete in der einfachsten gebundenen Ausgabe²³⁰ nicht mehr als einen Franken. Für diesen Betrag erhielt man zwischen 1860 und 1900 ca. 12 bis 15 kg Kartoffeln bzw. 2 bis 4 kg Halbweißbrot²³¹. Einzelne Titel, v.a. Legendensammlungen und andere voluminöse Werke sowie die Biographie Florentinis und die Geschichte des Ingenbohler Institutes der barmherzigen Schwestern vom heiligen Kreuz waren zum Teil erheblich teurer. Insgesamt blieb der «Bücherverein für die katholische Schweiz» aber seinem Grundsatz treu, möglichst billige Lesestoffe herauszugeben, die für ein breites Publikum erschwinglich sein sollten.

Ein Vergleich der Preise der Ingenbohler Volksschriftenorganisation mit Löhnen aus dem Kanton Luzern zeigt, daß in der zweiten Hälfte der sechziger Jahre die Mehrheit der Bücher weniger kostete als ein Handwerker oder Knecht pro Tag verdiente. Der durchschnittliche Tageslohn eines Angestellten in der Landwirtschaft lag zwischen Fr. 2.- und Fr. 2.50, derjenige eines Handwerkers (Maurer, Zimmermann, Schneider, Schuster) bewegte sich zwischen Fr. 2.80 und Fr. 3.-²³².

Obwohl die Preise der meisten Ingenbohler Verlagsprodukte unter dem Tagesverdienst eines Handwerkers lagen, macht die Gegenüberstellung mit den Preisen wichtiger Bedarfsgüter deutlich, daß der Kauf einer religiösen Schrift oder das Abonnement beim «Bücherverein für die katholische Schweiz» eine recht bedeutende und kaum alltägliche Investition darstellte. Deshalb kommt

227 Vgl. die Schriften des Kapuzinerpeters Honorius Elsener in der Auflistung des Sortiments. 1872/73 bzw. 1880/81 waren 120 bzw. 90 Kapuziner als Abonnenten beim Ingenbohler Bücherverein eingeschrieben. Vgl. Tab. 2.

228 Jahresbericht des Büchervereins für die katholische Schweiz 1891/92, 113.

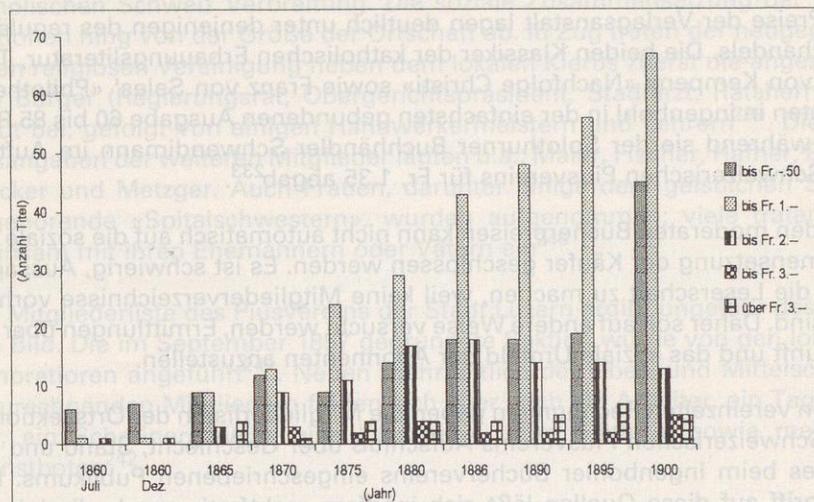
229 Vgl. Diagramm 2. Bei der Erstellung der Preiskategorien wurde die Teuerung des Sortiments berücksichtigt. Der Preisanstieg hielt sich während des untersuchten Zeitraumes jedoch in einem kleinen Rahmen; meistens wurden die Schriften teurer, weil sie in einer wertvolleren Ausgabe erschienen.

230 Sämtliche Titel waren auch ungebunden erhältlich. Die gebundenen Fassungen waren in halb oder ganz Leder, schwarz oder violett, mit oder ohne Futter, in halb Leder, mit Gold- oder Rotschnitt ausgestattet. Im Lauf der Zeit ging die Verlagsanstalt dazu über, die Erzählungen in kartonierten oder broschierten Ausgaben zu liefern, während die Gebetbücher weiterhin in verschiedenen kostbaren Fassungen angeboten wurden.

231 Roland Ruffieux, Die Schweiz des Freisinns (1848-1914), in: Geschichte der Schweiz und der Schweizer, Basel 1986, 639-730, hier 687.

232 Hans Brugger, Landwirtschaftliche Statistik des Kantons Luzern, Luzern 1959, 143. Die Löhne wurden im Fünf-Jahres-Mittel 1866/70 errechnet.

**Preise der im Eigenverlag erschienenen Schriften
(in der billigsten gebundenen oder broschierten bzw. kartonierten
Ausgabe)**



* Bücherverzeichnis Nr. 25, 1885 fehlt

Abb. 6

Diagramm 2: Preise der im Eigenverlag erschienenen Schriften.

unweigerlich die Frage auf, ob es der innerschweizerischen Volksschriftenorganisation tatsächlich gelang, ein breites Publikum anzusprechen bzw. für die Anschaffung von Lesestoffen, bei denen die Unterhaltung nicht einmal im Vordergrund stand, zu motivieren. Wahrscheinlicher ist es doch, daß eine Vielzahl der Schriften durch die Vermittlung der Geistlichen (Geschenke, Leihgaben) in die breite Bevölkerung gelangte. Es bleibt freilich dahingestellt, ob und in welchem Ausmaß sich das Kirchenvolk dieser seelsorgerisch verordneten Lektüre zuwandte.

Die Preise der Verlagsanstalt lagen deutlich unter denjenigen des regulären Buchhandels. Die beiden Klassiker der katholischen Erbauungsliteratur, Thomas von Kempens «Nachfolge Christi» sowie Franz von Sales' «Philothea», kosteten in Ingenbohl in der einfachsten gebundenen Ausgabe 60 bis 85 Rappen, während sie der Solothurner Buchhändler Schwendimann im Auftrag des Schweizerischen Piusvereins für Fr. 1.35 abgab²³³.

Von den moderaten Bücherpreisen kann nicht automatisch auf die soziale Zusammensetzung der Käufer geschlossen werden. Es ist schwierig, Aussagen über die Leserschaft zu machen, weil keine Mitgliederverzeichnisse vorhanden sind. Daher soll auf andere Weise versucht werden, Ermittlungen über die Herkunft und das soziale Umfeld der Abonnenten anzustellen.

Neben vereinzelten Rechnungen geben die Mitgliederlisten der Ortssektionen des Schweizerischen Piusvereins Aufschluß über Geschlecht, Stand und Beruf des beim Ingenbohler Büchervereins eingeschriebenen Publikums. Der Rückgriff auf diese Quellen läßt sich insofern rechtfertigen, als die lokalen Piusvereine von Anfang an als potentielle Abonnenten betrachtet wurden. Aus den Jahresberichten der Ortssektionen geht denn auch hervor, daß Bücher von der Ingenbohler Verlagsanstalt bezogen wurden. Der Piusverein von Horw schrieb sich in der ersten Hälfte der sechziger Jahre als Mitglied ein²³⁴. Der «Katholische Leseverein von Ruswil, Buttisholz und Nottwil» vermehrte die Bibliothek mit Schriften aus Ingenbohl²³⁵. Die Piusvereine der aargauischen Gemeinden Herznach, Sins und Rohrdorf waren ebenso Abonnenten des «Büchervereins für die katholische Schweiz» wie die Sektionen in Altdorf²³⁶, Olten, Sachseln, Hildisrieden, Luthern, Triengen²³⁷ und Menznau.

233 PA 1872, Nr. 11, 167.

234 StALu, Ortpiusverein Horw: Mitgliederverzeichnungen, Protokolle, Rechnungen (1857-1876).

235 PA 1869, Nr. 2, 39; 1870, Nr. 2, 46 und 1871, Nr. 2, 48.

236 Im Februar 1865 ging eine Ingenbohler Büchersendung an den Kassier des Ortsvereins Altdorf, Hauptmann Carl Leonhard Müller. Rechnung vom 25.2.1865, in: PAL/TheodA, Cc II / 8 / 8.

237 Ebenfalls im Februar 1865 lieferte Schwester Anastasia dem Sigristen von Triengen, Vincenz Fischer, 5 Ex. «Goffiné», 12 Ex. «Wandel und Gebet des Christen» von Florentini, 8 Ex. «Andachtsbuch für die reifere katholische Jugend und zum Gebrauch für Jedermann» von Florentini sowie 1 Ex. «Seraphischer Liebesbund» von Florentini (letzterer Titel zur Ansicht). Rechnung vom 18.2.1865, in: PAL/TheodA, Cc II / 8 / 8. Es ist anzunehmen, daß Fischer die Bücher im Auftrag des Pfarrers bestellt hatte und diese unter den Piusvereinsmitgliedern sowie unter der Schuljugend verbreitet wurden. Im Jahresbericht der Ortssektion von 1860/61 wird außerdem festgehalten, daß insbesondere an die Armen «gute» Schriften verteilt worden seien. SKZ 1861, Nr. 67, 313.

Allerdings ist den zuweilen ziemlich knapp gehaltenen Jahresrapporten nicht immer zu entnehmen, wie lange die Sektionen des Schweizerischen Piusvereins der Ingenbohler Volksschriftenorganisation die Treue hielten²³⁸. Außerdem beschränkt sich die Berichterstattung häufig auf den Hinweis, daß einige «gute» Bücher zur Erweiterung der Vereinsbibliothek oder zur Verbreitung unter der (armen) Bevölkerung angeschafft worden seien.

Der Schweizerische Piusverein fand vor allem in den ländlichen Regionen der katholischen Schweiz Verbreitung. Die soziale Zusammensetzung der Ortssektionen hing von der Größe der Ortschaft ab. In Zug traten der neugegründeten religiösen Vereinigung neben dem lokalen Klerus zuerst die angesehenen Bürger (Regierungsrat, Obergerichtspräsident, Stadtarzt, Ratsherr) der Stadt bei, gefolgt von einigen Handwerkermeistern und Lehrern²³⁹. Die Berufsangaben der weiteren Mitglieder lauten u.a.: Maler, Fischer, Hafner, Buchdrucker und Metzger. Auch Frauen, darunter einige dem geistlichen Stand angehörende «Spitalschwestern», wurden aufgenommen; viele traten gemeinsam mit ihren Ehemännern oder Vätern ein²⁴⁰.

Die Mitgliederliste des Piusvereins der Stadt Luzern ergibt ungefähr das gleiche Bild. Die im September 1857 gegründete Sektion wurde von den lokalen Honoratioren angeführt²⁴¹. Neben mehrheitlich der Ober- und Mittelschicht zuzurechnenden Mitgliedern finden sich aber auch ein Arbeiter, ein Tagelöher, ein Schreinergeselle, eine Wäscherin, eine Glätterin sowie mehrere Dienstboten²⁴².

Aus diesen Personenverzeichnissen läßt sich schließen, daß die Piusvereine in Städten oder größeren Ortschaften von Vertretern des Bürgertums dominiert wurden. Für Gesellen und Dienstboten gab es in den urbanen Gebieten eigene Standesorganisationen.

Auf der Landschaft hingegen war das katholische Vereinswesen infolge des kleineren Angebots an Organisationen, die die Interessen einzelner Bevölkerungsgruppen vertraten, weniger ständisch ausgerichtet. Es kann davon ausgegangen werden, daß sich hier die Piusvereinsmitglieder aus einer breiteren

238 Eine wohl eher unbeabsichtigte Konkurrenz erwuchs der Ingenbohler Verlagsanstalt aus dem Schriftenverband des Schweizerischen Piusvereins. Viele Ortssektionen mochten es vorziehen, die Lesestoffe direkt bei der Piusvereinszentrale zu bestellen, anstatt sich an eine andere Organisation zu wenden.

239 PMZ, Mitgliederverzeichnis des Ortspiusvereins Zug (1861-1864/65). Die Bildung einer Sektion in Zug wurde 1860 beschlossen.

240 Noch im Gründungsjahr 1857 sprach sich das Zentralkomitee des Schweizerischen Piusvereins für die Zulassung von Frauen aus, da sich das weibliche Geschlecht besonders gut für die Ausübung karitativer Werke eigne. Rundschreiben vom 4.11.1857, in: PMZ, 1857, 216. Im Mitgliederverzeichnis von Zug wird zwischen verheirateten und ledigen Frauen unterschieden.

241 PMZ, 1857, 227-228.

242 Mitglieder-Controlle des Orts-Pius-Vereins Luzern (aufgenommen 1881), in: SKVV, Ortsverein Luzern 1884-1906.

Schicht rekrutierten²⁴³. Der Vorstand der ländlichen Sektionen setzte sich in den meisten Fällen aus dem Ortspfarrer, dem Dorflehrer sowie den Mitgliedern des Gemeinderates zusammen, denen - gemeinsam mit den vermögenden Bauern und Handwerkern - eine besondere Rolle innerhalb der dörflichen Gesellschaft zukam.

Schon bald nach der Gründung des Ingenbohler Büchervereins gelangten deren Schriften durch die Vermittlung des «Vereins für inländische Mission» auch in die protestantische Schweiz. Joh. Melchior Zürcher-Deschwanden²⁴⁴, der Geschäftsführer der 1863 zur geistlichen Betreuung der Diasporakatholiken gebildeten Organisation, wandte sich 1865 mit der Bitte an die Oberin der Ingenbohler Schwestern, für die Missionsstation Gattikon und die katholischen Sträflinge in Zürich Bücher zu spenden, namentlich einige Exemplare der «Leben der Heiligen Gottes»²⁴⁵. Zürcher-Deschwanden war selbst als Abonnent beim «Bücherverein für die katholische Schweiz» eingeschrieben²⁴⁶. Da Pater Theodosius Florentini entscheidend zur Schaffung der «Inländischen Mission» beigetragen hatte, ist es naheliegend, daß diese einen Teil der regelmäßig in den Jahresabrechnungen auftauchenden Gebetbücher und Legenden bei der Ingenbohler Verlagsanstalt bestellte.

Wie aus dem Sortiment des «Büchervereins für die katholische Schweiz» ersichtlich ist, eignete sich die Mehrheit der Verlagsprodukte für den Gebrauch im Unterricht²⁴⁷. Eine vornehmlich pädagogische Intention und Tendenz liegt bereits den literarischen Werken Florentinis zugrunde und wurde nach dessen Tode fortgeführt. Allein durch die Betätigung eines Großteils der barmherzigen Schwestern vom heiligen Kreuz im Schuldienst waren die Erziehungs-

243 Es konnten zur Überprüfung dieser These jedoch keine Verzeichnisse ländlicher Piusvereine ausfindig gemacht werden, die Angaben über den Beruf bzw. den sozialen Stand ihrer Mitglieder enthalten.

244 Joh. Melchior Zürcher-Deschwanden (1821-1901), Arzt und Erziehungsrat in Zug. HBLs, Bd. 7, 691.

245 Brief vom 20.1.1865, in: StALu, Protokolle, 1865, 25. In der Baumwollfabrik von Gattikon waren 250 katholische Arbeiter beschäftigt.

246 Vgl. Rechnung vom 29.10.1864, in: SKVV, Diverse Akten 1858-1871.

247 Die Verlagsanstalt führte zudem einzelne für die Lehrerausbildung bestimmte Schriften: 1864 wurde das von Florentini verfaßte «Handbüchlein für Pädagogik und Unterricht» herausgegeben, 1891 bzw. 1893 erschien eine «Erziehungslehre» bzw. «Katechetik» für Lehrerbildungsanstalten und Priesterseminarien des Schwyzer Seminardirektors Noser. Den Auflagenzahlen nach ließen sich diese Titel jedoch nur schlecht absetzen. Im November 1863 gab Schwester Anastasia dem Direktor des Lehrerseminars von Rathausen einige Exemplare des «Handbüchleins» zur Ansicht und äußerte die Hoffnung, daß sie auf Zuspruch stoßen. PAL/TheodA, Cc II / 11 / 1.

stalten und Bildungsinstitute Hauptabnehmer der Ingenbohler Schriften²⁴⁸. Die Verlagsanstalt belieferte außerdem die Schulen der Stadt Freiburg i. Ue. mit Unterrichtsmaterial²⁴⁹.

5. Schlußwort

Nach dem Tod Franz Xaver Wetzels (1903) und der Neuorganisation des katholischen Vereinswesens, die 1905 mit der Schaffung des Schweizerischen Katholischen Volksvereins [SKVV] ihren Abschluß fand, wurde der 1892 von Wetzels gegründete und 1902 mit dem Ingenbohler Bücherverein zusammen geschlossene «Verein zur Verbreitung guter katholischer Volksschriften» vom SKVV übernommen. Die mit der Klagenfurter «St. Josephs-Bücher-Bruderschaft» weiterhin in Verbindung stehende Volksschriftenorganisation wurde dem «Schweizerischen Verein für gute Volkslektüre», einer vom SKVV zur Pflege und Förderung der katholischen Literatur gebildeten Sektion, angegliedert²⁵⁰. Durch die Herausgabe unterhaltender, religiöser und populärwissenschaftlicher Schriften (insbesondere von Schweizer Autoren) sollte einerseits gegen die in Wort und Schrift verbreiteten Angriffe auf den katholischen Glauben sowie gegen die Unsittlichkeit vieler literarischer Produkte angegangen werden²⁵¹. Andererseits erachtete auch die Nachfolgeorganisation des Schweizerischen Piusvereins die Volksbildung als eine ihrer ersten Aufgaben.

Der 1859 vom Kapuzinerpater Theodosius Florentini gegründete Ingenbohler Bücherverein war bis Anfang der neunziger Jahre die einzige gesamtschweizerische Volksschriftenorganisation. Sie wurde von Beginn an vom Schweizerischen Piusverein unterstützt, der nach dem Tod Florentinis (1865) das Patronat über das katholische Buchhandelsunternehmen übernahm.

248 Am 20.2.1865 sandte Schwester Anastasia 56 Gebetbücher nach Chur, wo seit 1857 eine von Florentini geschaffene höhere Töchterschule existierte. PAL/TheodA, Cc II / 8 / 8. Bei der Aufnahme neuer Titel in das Sortiment wurden die Exigenzen der zahlreichen Schulen und Institute mitberücksichtigt, die laut eines Briefes vom 25.4.1878 zu den Mitgliedern des Büchervereins zählten. Schwester Cornelia Fürer schlägt Scherer-Boccard vor, einige für Töchterschulen geeignete religiöse und komische Theaterstücke herauszugeben. SKVV, Diverse Akten 1878. Den barmherzigen Schwestern vom heiligen Kreuz kommt das Verdienst zu, sich in besonderem Maße für die Distribution der Ingenbohler Volksschriften eingesetzt zu haben. An ihren Wirkungsstätten - ob in Krankenhäusern, Altenheimen oder in den verschiedenen Erziehungsanstalten - sorgten sie für die Verbreitung dieser Lesestoffe. Anlässlich der Fusion des «Büchervereins für die katholische Schweiz» mit dem «Verein zur Verbreitung guter katholischer Volksschriften» wurden die Ordensfrauen in einem Artikel der «Theodosia» dazu aufgefordert, mit diesem gemeinnützigen Werk fortzufahren. PAL/TheodA, Cd I / 6 / 15.

249 Im Sommer 1874 sandte Schwester Anastasia über 80 Bücher eigenen Verlags an den Freiburger Schuldirektor und Chorherr Auguste Favre (1823-1881). SKVV, Diverse Akten 1874 sowie HBLS, Bd. 3, 123.

250 Josef Meier, Der Schweizerische Katholische Volksverein in seinem Werden und Wirken, 1954, 43-44. Die Ingenbohler Verlagsanstalt war weiterhin für die Auslieferung der Vereinsgaben zuständig; der Jahresbeitrag belief sich immer noch auf Fr. 3.-. Zusätzlich zur Geschäftsstelle in Ingenbohl errichtete der «Schweizerische Verein für gute Volkslektüre» in Zug eine Niederlassung, deren Funktion in der Kolportage billiger Volksschriften bestand. Alphons Hättenschwiler, Volkslektüre, Luzern 1917 (Volksbildung 7), 15.

251 Urs Altermatt, Weg. 312-313.

Trotz des großen Einsatzes von Schwester Anastasia Hauser, der langjährigen Geschäftsleiterin der Verlagsanstalt, und der engen Zusammenarbeit mit Theodor Scherer-Boccard, dem Präsidenten des Schweizerischen Piusvereins, erreichte der «Bücherverein für die katholische Schweiz» nie die angestrebte und erhoffte Ausdehnung. Die niedrige Mitgliederzahl - bestenfalls waren gut 1100 Abonnenten eingeschrieben - erstaunt angesichts des wachsenden Zulaufs, den der Schweizerische Piusverein im gleichen Zeitraum verzeichnete²⁵².

Die Ingenbohler Volksschriftenorganisation breitete sich hauptsächlich in der Innerschweiz sowie in den katholischen Regionen der Ostschweiz aus. Viele Abonnenten stammten auch aus den konfessionell gemischten Kantonen Aargau und Solothurn. Während des untersuchten Zeitraumes gelang es dem «Bücherverein für die katholische Schweiz», vermehrt in den Diasporagebieten Fuß zu fassen²⁵³.

Infolge der niedrigen Mitgliederzahl hatte die Ingenbohler Volksschriftenorganisation stets mit finanziellen Problemen zu kämpfen. Die Auflagenhöhen nahmen sich im Vergleich zu denjenigen anderer Verlage bescheiden aus, was viele Autoren davon abhielt, ihre Schriften in Ingenbohl herauszugeben. Zudem sah sich der Vorstand des Büchervereins in der Regel außerstande, Honorare zu zahlen. Aus der geringen Attraktivität der Ingenbohler Verlagsanstalt läßt sich schließen, daß diese auf dem katholischen Büchermarkt der Schweiz kaum eine bedeutungsvolle Rolle spielte.

Der Preisvergleich der Ingenbohler Verlagsprodukte mit den Schriften anderer Verlage zeigt, daß das Sortiment des «Büchervereins für die katholische Schweiz» preisgünstig war. Der Grundsatz, möglichst billige, für alle Schichten der Bevölkerung erschwingliche Lesestoffe anzubieten, wurde trotz der finanziellen Schwierigkeiten der Verlagsanstalt beibehalten. Die Gegenüberstellung mit zeitgenössischen Löhnen und den Preisen wichtiger Bedarfsgüter macht aber auch deutlich, daß der Kauf einer Ingenbohler Schrift für einen Handwerker oder Angestellten in der Landwirtschaft gleichwohl eine beträchtliche Investition darstellte.

Die Ursache der geringen Popularität des «Büchervereins für die katholische Schweiz» ist demnach nicht in erster Linie in einer verfehlten Preispolitik zu suchen. Ein Blick auf das Sortiment zeigt vielmehr, daß sich der Vorstand der Ingenbohler Volksschriftenorganisation bei der Auswahl der Vereinsgaben zu wenig von den Präferenzen des katholischen Lesepublikums leiten ließ. Unter den im Eigenverlag erschienenen Schriften dominieren religiöse Gebet- und Unterrichtsbücher. Und bereits aus den Titeln der in das Sortiment aufgenommenen Erzählungen geht hervor, daß die sittlich-moralische Belehrung

252 1870 zählte der Schweizerische Piusverein 8400, 1882 über 20000 Mitglieder. Urs Altermatt, Weg, 156 und 245.

253 Vgl. Tabelle 3.

der von den katholischen Volkspädagogen aufs schärfste verurteilten «bloßen Unterhaltung» vorgezogen wurde. Der «Bücherverein für die katholische Schweiz» hielt am traditionellen Literaturprogramm fest, das die Lektüre religiöser Klassiker sowie aszetischer und apologetischer Schriften propagierte. Pater Theodosius Florentini trat wie die übrigen katholischen Volkspädagogen dafür ein, daß sich der Lesestoffkonsum der Bevölkerung auf einige wenige, ausgesuchte und bewährte Bücher beschränkte. Nach dem Grundsatz «non multa, sed multum» sollte in jeder katholischen Familie eine Hausbibliothek aufgebaut und eine regelmäßige intensive Lektüre betrieben werden.

Die Gegenüberstellung des Ingenbohler Sortiments mit den vom deutschen Borromäusverein auch in der Schweiz vertriebenen Schriften veranschaulicht, wie eng das literarische Spektrum des «Büchervereins für die katholische Schweiz» war. Der ungleich erfolgreichere Borromäusverein distanzierte sich trotz seiner katholischen Grundhaltung von jeglicher in konfessioneller Hinsicht dogmatischen Tendenz²⁵⁴. Das Sortiment dieser größten deutschsprachigen Volksschriftenorganisation enthielt zum einen ebenso Titel aus der Feder von protestantischen Autoren wie von liberal eingestellten Katholiken. Zum andern waren die im 19. Jahrhundert populären (in- und ausländischen) Romanschriftsteller vertreten.

Das Scheitern der beiden Solothurner Volksschriftenorganisationen, die sich einer streng katholischen Richtung verschrieben hatten und ausschließlich religiöse Gebet- und Unterrichtsbücher vertrieben, hätte den «Bücherverein für die katholische Schweiz» eigentlich eines Besseren belehren müssen. Andererseits bringt die Geschäftskorrespondenz der nur über begrenzte Mittel und Möglichkeiten verfügenden Ingenbohler Verlagsanstalt klar zum Ausdruck, mit welchen Schwierigkeiten die Herausgabe von katholischer Unterhaltungsliteratur verbunden war.

Dem Ingenbohler Bücherverein gelang es gegen Ende des 19. Jahrhunderts nur unzureichend, sich den veränderten politischen und gesellschaftlichen Verhältnissen anzupassen, die sich auch auf die Exigenzen der Leserschaft niederschlugen. Das Unternehmen verharrete in einer vom liberal-konservativen Gegensatz geprägten, kultukämpferischen Haltung und konnte sich nicht vollständig vom Zeitgeist lösen, der zu seiner Gründung geführt hatte.

Der von Franz Xaver Wetzel initiierte «Verein zur Verbreitung guter katholischer Volksschriften» sowie die Klagenfurter «St. Josephs-Bücher-Bruderschaft» verkörpern indessen eine neue Generation von katholischen Volkschriftenorganisationen. Diese in den neunziger Jahren des vorigen Jahrhunderts geschaffenen Büchervertriebsunternehmen legten stärkeres

254 Diese gemäßigte Einstellung zeigte sich auch darin, daß von einer Zusammenarbeit mit der Klagenfurter «St. Josephs-Bücher-Bruderschaft» abgesehen wurde.

Gewicht auf die massenweise Kolportage von Broschüren und Heftchen, die mit Hilfe eines feinmaschigen Netzes von Depots abgesetzt wurden.

Die Autoren der vom Ingenbohler Bücherverein vertriebenen Schriften waren größtenteils Geistliche und Vertreter einer streng konservativen Richtung. Mit ihrer literarischen Tätigkeit bezweckten sie, die katholische Gesinnung im Kirchenvolk zu stärken. Das katholische Volkserziehungsprogramm ging davon aus, daß die Vertiefung der Frömmigkeit u.a. zur Überwindung der gesellschaftlichen Mißstände führte. Ein eifriger Verfechter der Gesinnungsreform war Pater Theodosius Florentini. Der Kapuziner betrachtete die Hebung des Schulwesens - neben der Armenpflege und der Arbeitsbeschaffung (durch die Förderung der Industrialisierung) - als wesentliches Mittel zur Lösung der sozialen Frage.

Ein Großteil der schriftstellernden Pfarrherren setzte sich neben der seelsorgerischen und literarischen Tätigkeit als Lehrer, Inspektoren und Erziehungsräte für die Verbesserung des katholischen Schulwesens und somit für die Alphabetisierung breiter Bevölkerungsschichten ein. Gleichzeitig zielten die Volkspädagogen aber auch darauf ab, Einfluß auf den Lektürekonsument bzw. die Literarisierung des katholischen Lesepublikums zu nehmen, indem sie Leihbibliotheken führten und in der Seelsorge sowie im Schuldienst Büchergaben als Mittel zur Unterweisung verwendeten.

Es stellt sich jedoch die Frage, wie weit den Lektüreanweisungen Folge geleistet wurde. Die häufigen, fast schon stereotyp wirkenden Klagen der (katholischen) Volkspädagogen über die massenhaft verbreiteten «schlechten» Schriften lassen eher vermuten, daß sich die Bevölkerung der konsequenten Literarisierung von oben widersetzt. Dies würde auch den mäßigen Erfolg des «Büchervereins für die katholische Schweiz» erklären.

Das im Rahmen dieser Studie ausgewertete Quellenmaterial informiert über die Produktion und Distribution für ein breites Publikum bestimmter religiöser Lesestoffe. Ferner gibt es Aufschluß über die Organisation und den Aufbau einer katholischen Volksschriftenorganisation. Während die von den Produzenten und Mediatoren verfolgten Wirkungsabsichten, die der Verbreitung der gleichermaßen erbauenden wie indoktrinierenden Lektüre zugrunde lagen, aufgezeigt werden konnten, enthält es nur wenige Hinweise über das Publikum der Volksschriften.

Die Ingenbohler Verlagsprodukte sowie die in Kommission verkauften Titel lassen darauf schließen, daß ein großer Teil der beim «Bücherverein für die katholische Schweiz» eingeschriebenen Mitglieder aus dem Klerus stammte. Die vereinzelt erhaltenen Rechnungen bestätigen diese Annahme. Die Geistlichen bezogen das in der Katechese benötigte Unterrichtsmaterial aus Ingenbohl. Zudem waren die häufig über eine Bibliothek verfügenden Ortssektionen des Schweizerischen Piusvereins, denen in der Regel Pfarrer vorstanden, Abnehmer der Ingenbohler Schriften. Auch die im Schuldienst sowie in der

Armenpflege tätigen barmherzigen Schwestern vom heiligen Kreuz waren treue Kundinnen der von ihrem Ordensgründer geschaffenen Verlagsanstalt.

Nirgends ließ sich jedoch ein Hinweis auf Abonnenten aus der einfachen Bevölkerung finden. Es ist anzunehmen, daß die weniger gebildeten und ärmeren Bevölkerungskreise, die das eigentliche Zielpublikum des «Büchervereins für die katholische Schweiz» waren, allenfalls durch die Vermittlung der Pfarrer in den Besitz der Ingenbohler Schriften gelangten.

Tabelle 1

Mitgliederentwicklung des «Büchervereins für die katholische Schweiz» 1860/61-1901/02²⁵⁵

Vereinsjahr	Mitglieder	Vereinsjahr	Mitglieder
1860/61	637	1881/82	1088
1861/62	-	1882/83	1136
1862/63	-	1883/84	1147
1863/64	-	1884/85	1124
1864/65	-	1885/86	1121
1865/66	1000 ^a	1886/8	1128
1866/67	700	1887/88	1054
1867/68	700	1888/89	1019
1868/69	690	1889/90	1027
1869/70	900	1890/91	1083
1870/71	1200	1891/92	1092
1871/72	900	1892/93	1132
1872/73	1007	1893/94	1020
1873/74	-	1894/95	1064
1874/75	876	1895/96	1039
1875/76	970	1896/97	-
1876/77	1000	1897/98	-
1877/78	1015	1898/99	-
1878/79	980	1899/1900	977
1879/80	1093	1900/01	913
1880/81	1124	1901/02	890

a. Die Mitgliederzahl wird für das Vereinsjahr 1865/66 nicht exakt angegeben; sie beträgt laut Anderhalde «über 1000». PA 1867, Nr. 1, 11-16: Bericht von Kaplan Anderhalde über den katholischen Bücherverein mit Verlags-
ort Waisenanstalt in Ingenbohl.

255 Die Zahlen für die Jahre 1856/66 sind den seit 1865 erscheinenden, in den «Pius-Annalen» und in der «Schweizerischen Kirchenzeitung» veröffentlichten Jahresberichten der Ingenbohler Verlagsanstalt zuhanden des Zentralkomitees des Schweizerischen Piusvereins entnommen. In den Vereinsjahren 1873/74 und 1896/97 bis 1898/99 wurden keine Jahresberichte erstellt. Die Mitgliederangabe des Vereinsjahrs 1860/61 entstammt dem Bericht Florentinis über den «Bücherverein für die katholische Schweiz» an der Generalversammlung des Schweizerischen Piusvereins 1861 in Freiburg (PMZ, Protokolle, 1861, 208). Für die Vereinsjahre 1861/62-1864/65 konnten keine Angaben ermittelt werden.

Tabelle 2

Geographische Herkunft der Mitglieder des «Büchervereins für die katholische Schweiz» 1872/73-1901/02²⁵⁶

	1872/73	1880/81	1890/91	1901/02
Aargau	90	88	97	59
Appenzell	6	12	17	17
Basel	31	16	11	19
Bern	10	5	8	8
Freiburg	15	32	31	23
Glarus	6	6	8	11
Graubünden	12	40	55	52
Luzern	230	235	196	156
Neuenburg	-	-	1	3
Schaffhausen	-	1	1	1
Schwyz	70	89	120	107
Solothurn	110	105	82	55
St. Gallen	120	159	190	173
Thurgau	20	48	59	48
Unterwalden	80	55	45	36
Uri	18	11	19	20
Waadt	2	-	-	1
Wallis	15	41	42	25
Zürich	2	7	16	32
Zug	40	54	51	36
Ausland	10	30	33	8
Kapuziner	120	90	-	-
Total	1007	1124	1083	890

Tabelle 3

Vergleich der geographischen Herkunft der Abonnenten aus den traditionell katholischen Kantonen und den Diasporakantonen 1872/73-1901/02²⁵⁷

	Mitgliederzahl		Anteil in %	
	Stammlande	Diaspora	Stammlande	Diaspora
1872/73	474	403	54,0	46,0
1880/81	529	475	52,7	47,3
1890/91	521	529	49,6	50,4
1901/02	420	462	47,6	52,4

256 Die Angaben sind den Jahresberichten entnommen; eine geographische Aufgliederung der Mitgliederzahlen erscheint erstmals im Jahresbericht von 1872/73. Zwischen Appenzell Außerhoden und Appenzell Innerhoden wurde in den Jahresberichten nicht unterschieden. Es ist jedoch davon auszugehen, daß die Abonnenten größtenteils aus dem katholischen Innerhoden stammten. Die beiden Halbkantone Basels wurden ebenfalls nicht getrennt aufgeführt. Im Vereinsjahr 1872/73 kamen 10 der 31 Mitglieder aus der Stadt Basel; die 11 Abonnenten im Vereinsjahr 1890/91 waren alle im Kanton Baselland wohnhaft.

257 Traditionell katholische Kantone bzw. Stammlande: Appenzell IR, Freiburg, Luzern, Schwyz, Ob- und Nidwalden (Unterwalden), Uri, Wallis, Zug. Alle übrigen protestantischen oder konfessionell gemischten Kantone gelten als Diasporakantone.

6. Das Sortiment des «Büchervereins für die katholische Schweiz»

1859 - 1902

Im Eigenverlag²⁵⁸ (Verlagsort: Ingenbohl) erschienen:

Ackermann²⁵⁹, Josef Anton; Pfarrer in Emmen: *Trost der armen Seelen. Belehrungen und Beispiele über den Zustand der Seelen im Fegefeuer, sammt einem vollständigen Gebetbuche zum Troste derselben.* Mit Stahlstich. 8. 388 S. ¹⁵1902 (1. Auflage 1878).²⁶⁰

Ders.: *Die Sakramentalien der heiligen römisch-katholischen Kirche. Katechetischer Unterricht darüber von P. Edilbert Menne*²⁶¹. 8. 256 S. 1880.

Die blinde Agnes²⁶² oder die kleine Braut vom heiligsten Sakrament. Eine Erzählung aus den Zeiten Cromwells. Frei nach dem Englischen bearbeitet. 8. 168 S. 1896.

[Anderhalden, Meinrad; Kaplan in Sachseln]²⁶³: *Der selige Nikolaus von Flüe. Ein Vorbild für alle Christen. Dessen kurze Lebensgeschichte nach J. Ming's*²⁶⁴ *größerm Werke bearbeitet. Mit einem Anhange von des Seligen gewöhnlichen Andachtsübungen.* Mit Stahlstich. 388 S. 1867.

Andlaw²⁶⁵, Franz von: *Sieben mal Sieben.* 8. 290 S. 1870.

Ders.: *Eugenien's Tagebuch.* Frei nach dem französischen Original bearbeitet. 8. 256 S. 1871.

Ders.: *Adelheid, ein schönes Lebensbild.* Aus dem Französischen übersetzt. 8. 130 S. 1874.

258 Im Eigenverlag erschienen ferner einzelne Gebete, religiöse Lieder, Theaterstücke, bischöfliche Hirtenbriefe, Predigten und kurze kirchenpolitische Abhandlungen. Wird bei den aufgeführten Titel lediglich eine Jahreszahl angegeben, so bezieht sich dies auf das Erscheinungsjahr der ersten Auflage; es folgten keine weitere Auflagen. Bei den Titeln mit zwei Jahreszahlen gibt die erste das Erscheinungsjahr der letzten Auflage an, die im untersuchten Zeitraum des Ingenbohler Büchervereins herausgegeben wurde. Die Angaben bezüglich Format und Seitenzahl der Titel wurden in den Katalogen nicht immer vollständig aufgeführt und änderten z.T. (Neuauflagen). Die formalen Informationen beziehen sich in dieser Auflistung jeweils auf die erste Auflage.

259 Josef Anton Ackermann (1793-1846) von Escholzmatt war Pfarrer in Ballwil (1821-1841) und in Emmen (1841-1846). Er verfaßte Gebet- und Erbauungsbücher. HBLS, Bd. 1, 87 und SKZ 1846, Nr. 26, 412 und Nr. 27, 428-429.

260 Der «Bücherverein für die katholische Schweiz» führte im ersten Katalog eine von Johann Michael Sintzel herausgegebene Fassung dieses Titels; erst daraufhin wurde eine Bearbeitung von Ackermann mit dem Verlagsort Rorschach in das Sortiment aufgenommen. Zwischen 1865 und 1877 vertrieb die Ingenbohler Verlagsanstalt eine in zahlreichen Auflagen gedruckte Einsiedler Ausgabe (ohne Verlagsangabe), deren Verfasser ebenfalls Ackermann war. IAI, Bücherverzeichnis Nr. 1 und Nr. 6, Juli 1860 und 1865 sowie PMZ, Bücherverzeichnis Nr. 2, Dezember 1860.

261 P. Edilbert Menne OFM (geb. 1750 in Augsburg, gest. 1827 in Hochaltingen) verfaßte zahlreiche katechetische und homiletische Schriften. Als sein bedeutendstes Werk gilt die 19 Bände umfassende, zwischen 1796 und 1810 in Au erschienene «Große Katechese eines Dorfpfarrers für das Landvolk». LThK, Bd. 7, 274.

262 Vgl. Claudia Weilenmann, Bibliographie, Nr. 326.

263 Die in den eckigen Klammern stehenden Autorennamen wurden von mir als Verfasser bzw. Bearbeiter der jeweiligen Titel eruiert.

264 Johann Ming (1820-1885) von Lungern war zuerst Lehrer, dann Pfarrer in Lungern. Seit 1849 hatte er das Amt eines kantonalen Schulinspektors inne. Er verfaßte verschiedene Lehrmittel und Lesebücher für die Volkschule sowie eine vierbändige historische Biographie über Nikolaus von der Flüe. HBLS, Bd. 5, 117 und SKZ 1885, Nr. 49, 398 und Nr. 50, 403-404.

265 Franz Xaver Freiherr von Andlaw-Birseck (geb. 1799 in Freiburg i. Br., gest. 1876 in Baden-Baden) war Jurist, Diplomat und katholischer (Volks-)Schriftsteller. NDB, Bd. 1, 272.

Bücherverzeichniß

des Vereins zur Verbreitung guter Bücher

Theodosius - Museum

Mappe: C

Umschlag: II

Kollegium Stans

Faszikel: 10

Nummer: 2

I. Bücher, welche als Vereinsgabe oder um zwei Dritteln des Ladenpreises verabfolgt werden.

Vereinsgabe für das Jahr 1860: Leben der Heiligen. Gesammelt und bearbeitet von P. Theodosius. Erster Band. gr. 8. (Ingenbohl 1860.) 782 Seiten. Ungebunden 2 Fr. 40 Rp.; in halb Leinwand gebunden 3 Fr. 15 Rp.; in halb Leder 3 Fr. 40 Rp.

Vereinsgabe für das Jahr 1861: Leben der Heiligen. Gesammelt und bearbeitet von P. Theodosius. Zweiter Band. gr. 8. (Ingenbohl 1861.) 702 Seiten. Ungebunden 2 Fr. 40 Rp.; in halb Leinwand gebunden 3 Fr. 15 Rp.; in halb Leder 3 Fr. 40 Rp.

Vereinsgabe für das Jahr 1862: Leben der Heiligen. Gesammelt und bearbeitet von P. Theodosius. Dritter Band. gr. 8. (Ingenbohl 1863.) 752 Seiten. Ungebunden 2 Fr. 40 Rp.; in halb Leinwand gebunden 3 Fr. 15 Rp.; in halb Leder 3 Fr. 40 Rp.

Vereinsgabe für das Jahr 1863: Wallfahrtsorte, die, der katholischen Schweiz. Aus den bewährtesten Quellen gesammelt und herausgegeben von P. Laurenz Burgener aus dem Orden des hl. Franziskus. Zwei Bände. Mit fünf Bildern. 880 Seiten. gr. 8. (Ingenbohl 1864.) Ungebunden 4 Fr.; in halb Leinwand gebunden 5 Fr.; in halb Leder 5 Fr. 20 Rp.

Aloysius Gonzaga, der heil., aus der Gesellschaft Jesu. Ein Büchlein, welches nebst einem Lebensabriß die Andacht der sechs Sonntage zur Ehre dieses Vorbildes der Jugend und eine Anleitung zu den täglichen Andachtsübungen enthält. 2. Aufl. 320 Seiten. Mit drei Stahlstichen. kl. 8. (Ingenbohl 1865.) Ungebunden 40 Rp.; gebunden in halb Leinwand 75 Rp.; in halb Leder 80 Rp.; in ganz Leinwand 90 Rp.

Abb. 7

Ein Bücherverzeichnis des Vereins zur Verbreitung guter Bücher des Ingenbohler Büchervereins.

Kurze Anstandsregeln²⁶⁶ für Schule und Haus. kl. 8. 104 S. ¹⁰1898 (1. Auflage 1866).

Arnold, P. J.: Nachfolge des heiligsten Herzens Jesu. Aus dem Lateinischen ins Deutsche übertragen. Mit Stahlstich. 8. 592 S. ⁷1898 (1. Auflage 1868).

Arnold, Th.: Der gute Ministrant. Kurze Anleitung, wie der Ministrant dem Priester bei der heil. Messe am Altare zu dienen habe. Die Altargebete mit deutschen und lateinischen Buchstaben. kl. 8. 44 S. ⁵1899 (1. Auflage 1884).

Battaglia, Johannes Fidelis; Spiritual der barmherzigen Schwestern vom heiligen Kreuz in Ingenbohl, Bischof von Chur [1888-1908]: Ave Maria. Gebet- und Erbauungsbuch zur Verehrung der seligsten Jungfrau und Gottesmutter Maria. Mit einer kurzen Maiandacht. Mit Stahlstich. kl. 8. 304 S. ³1885 (1. Auflage 1874).²⁶⁷

Ders.: Neue praktische Betrachtungen für alle Tage des Jahres. Bearbeitet nach P. Bruno Vercruyse²⁶⁸, SJ und für die barmherzigen Schwestern vom heil. Kreuz noch praktischer zu rechtgelegt. gr. 8. 772 S. ⁴1897 (1. Auflage 1876).

Ders.: Des ehrw. P. Leonhard Goffine christkatholisches Unterrichts- und Erbauungsbuch oder kurze Auslegung aller sonn- und festtäglichen Episteln und Evangelien nebst Gebetanhang. In drei Theilen. Als Handbuch für den Hausgottesdienst bearbeitet. Mit Stahlstich. gr. 8. 752 S. ³1892 (1. Auflage 1879).

[Berlage, Carl; Spiritual der barmherzigen Schwestern vom heiligen Kreuz in Ingenbohl]: Schild des Heiles zum Schutz für alle Christen und zum Trutz gegen alle Unchristen. Von einem Weltpriester des Bistums Chur. Nebst einem Anhang der nothwendigsten Gebete. 8. 468 S. 1867.

Ders.: Die Perle der Ordensschwestern oder Übungen der heiligen Demuth. Nach einem älteren Manuscrite herausgegeben. 16. 165 S. ⁶1898 (1. Auflage 1868).

[Ders.]: Der heilige Fidelis von Sigmaringen. Ein Lebensbild. Für das christliche Volk bearbeitet von einem Weltpriester. 2 Bändchen. 8. 574 S. 1868/69.

Ders.: Das arme Mädchen von Casamari. Eine Erzählung aus dem letzten Jahrhundert. Nach dem Italienischen bearbeitet. 8. 312 S. ³1894 (1. Auflage 1870).

Ders.: Der Uhrmacher von Lyon. Dem Englischen nacherzählt. 8. 83 S. 1885.

Bernhardine. Eine merkwürdige Gebetserhörung vom Schwarzwalde. 64 S. ³1880 (1. Auflage 1876).²⁶⁹

266 Vgl. Claudia Weilenmann, Bibliographie, Nr. 1737 (mit kurzer Inhaltsangabe).

267 Battaglia nahm eine Bearbeitung der 1. Auflage von 1874 vor, die 1877 erschien (2. Auflage).

268 Die «Nouvelles méditations pour tous les jours de l'année sur la vie de N. J. Chr.» (ersch. 1867) des Jesuiten-paters Bruno Vercruyse (geb. 1797 in Kortrijk, gest. 1880 in Brüssel) waren bis weit in das 20. Jahrhundert hinein ein klassisches Betrachtungsbuch und wurden in zahlreiche Sprachen übersetzt. LThK, Bd. 10, 673.

269 Dieser Titel erscheint zum erstenmal ohne Autorenangabe im Bücherverzeichnis Nr. 20, 1880 (3. Auflage). Die Erzählung wurde jedoch bereits 1876 als Vereinsgabe an die Mitglieder verteilt; in der Ankündigung der Vereinsgaben für 1876 wird Hägeli als Verfasser genannt. Es konnten keine näheren Angaben über diesen Autor ermittelt werden. SKZ 1876, Nr. 28, 221 und Ursula Brunold-Bigler, Das Lektüreangebot der Katholiken des 19. Jahrhunderts dargestellt am Beispiel der Schweizerischen Kirchenzeitung, in: Jahrbuch für Volkskunde 5 (1982), 169-212, hier 188.

Betrachtungen über die Allgegenwart Gottes. Aus dem Französischen des Herrn Courbon, Priesters und der heil. Schrift Doktor. Mit Gebets-Anhang aus den Schriften des heil. Alphons von Liguori. gr. 8. 772 S. 1875.

Bieri²⁷⁰, Niklaus; Pfarrer: Opfer und Ablaß. Katholisches Gebetbuch, enthaltend die gewöhnlichen Gebets- und Andachtsübungen eines katholischen Christen, nebst den authentischen Ablaßgebeten unserer hl. Mutter, der katholischen Kirche. Mit Stahlstich. 8. 431 S. 1892.

Blättler²⁷¹, P. Aloysius: Maria die Maikönigin oder das Leben der seligsten Jungfrau und Gottesmutter Maria in Betrachtungen und Anwendungen auf jeden Tag des Monats Mai. Nebst häuslichen und kirchlichen Andachtsübungen eines katholischen Christen. Mit Stahlstich. 304 S. 71902 (1. Auflage 1869).

Ders.: Des Lebens schönster Tag oder die erste hl. Kommunion. Belehrungs- und Andachtsbuch für Erstkommunikanten, wie auch für alle katholischen Christen. Mit Stahlstich. 256 S. 101896 (1. Auflage 1873).²⁷²

Blunschi²⁷³, [Franz] P[aul]; Pfarrer: Rosenkranz- und Skapulier-Bruderschaft. Nach authentischen Quellen bearbeitet. Mit Stahlstich. 104 S. 31898 (1. Auflage 1890).

Bodenmann, Joseph; Prior in Niedergesteln: Lob Gottes und Mariä. Neues Gebetbuch für das katholische Volk. 16. 328 S. 1882.

Tägliches Brot oder kurze Lebensregeln auf alle Tage des Jahres. Aus den Schriften des heil. Franz von Sales²⁷⁴. Mit einem Anhange von Gebeten. Mit Titelkupfer. kl. 8. 208 S. 51894 (1. Auflage 1864).

Büchlein²⁷⁵ gegen die Langeweile oder eine Sammlung ausgewählter Erzählungen, Gedichte, Miszellen und Räthsel. Zur Belehrung und Unterhaltung im Familienkreise. 8. 304 S. 1879.

Das geheimnisvolle Buch²⁷⁶. Eine Sammlung von zweihundertzweiundzwanzig Original-Räthseln, Charaden, Logographen, Anagrammen, Homonymen u. a. m. 8. 104 S. 1871.

Burgener²⁷⁷, P. Laurenz: Die Wallfahrtsorte der katholischen Schweiz. 2 Bände. Mit fünf Bildern. gr. 8. 880 S. 1864.

270 Niklaus Bieri von Escholzmatt (1854-1916) war Pfarrer in Romoos und Uffikon. HBLS, Bd. 2, 242.

271 Der Kapuzinerpater Aloysius Blättler von Hergiswil (1832-1889) war ein bekannter und beliebter Prediger. Während seiner Missionstätigkeit im Kanton Zürich errichtete er u.a. die Missionsstation Rüti-Dürnten. SKZ 1889, Nr. 1, 15 und Nr. 7, 51-52.

272 Vgl. Claudia Weilenmann, Bibliographie, Nr. 307 (mit kurzer Inhaltsangabe).

273 Franz Paul Blunschi (1832-1914), Pfarrer in mehreren schwyzerischen und solothurnischen Gemeinden, verfaßte Gedichte, zwei Andachtsbücher sowie eine Abhandlung über das Brevier, die 1891 in der «Schweizerischen Kirchenzeitung» (Nr. 33 ff.) publiziert wurde. HBLS, Bd. 2, 280.

274 Franz von Sales (1567-1622) wurde 1665 heiliggesprochen und 1877 zum Kirchenlehrer erklärt. In seinem Amt als Bischof von Genf (seit 1602) führte er die tridentinischen Beschlüsse durch. Er gründete ein Priesterseminar sowie die Kongregation der Salesianerinnen. Seine asetzischen Schriften wurden im 19. Jahrhundert von populären religiösen Volksschriftstellern neu bearbeitet und herausgegeben. LThK, Bd. 4, 244-246.

275 Vgl. Claudia Weilenmann, Bibliographie, Nr. 428 (mit kurzer Inhaltsangabe).

276 Ebd., Nr. 1088.

277 Der Kapuzinerpater Laurenz Burgener von Balen (1810-1880) wurde v.a. wegen seiner historischen Werke bekannt. HBLS, Bd. 2, 442.

Burger, Johannes: Die heiligste Altarssakraments-Bruderschaft. Ein Gebet- und Betrachtungsbuch zur Verehrung und Anbetung des allerheiligsten Altarssakramentes. kl. 8. 272 S. 1866.

Dilger, M.: Geistlicher Blumenkranz. Belehrungen, Gebete und Andachten zum Gebrauche für Kirche und Haus. Mit Stahlstich. kl. 8. 386 S. 1898.

Doralice. Ein Familiengemälde aus der Gegenwart nach Ida Gräfin Hahn-Hahn²⁷⁸. 2 Bände. 8. 520 S. 1862.

Eisenring, Karl Jakob²⁷⁹: Karl Greith, der größte schweizerische Kirchenmusiker. Ein Lebens- und Charakterbild des weiland Domkapellmeisters von St. Gallen und von München, nebst fünf Proben von Karl Greith's musik-litterarischer Thätigkeit. Mit Titelbild. 1900.

Elsener, P. Honorius: Marianum. Gebet- und Erbauungsbuch zur Verehrung der allerseligsten Jungfrau und Gottesmutter Maria. Mit Stahlstich. 640 S. 1865.

Ders.: Regelbüchlein des dritten Ordens des hl. Franziskus von Assisi. Mit Stahlstich. kl. 8. 446 S. ⁵1895 (1. Auflage 1867).²⁸⁰

Ders.: Katechismus über die Regel des dritten Ordens des heil. Franziskus. Aus dem Französischen übersetzt. kl. 8. 32 S. 1876.

Ders.: Zwei Serien geistlicher Exercitien für drei Tage für Ordenspersonen von P. Bonaventura Leonardelli. In die gegenwärtige Schriftsprache übertragen. gr. 8. 120 S. 1879.

Ders.: Andachtbüchlein zu Ehren des heil. Antonius von Padua²⁸¹. Mit Stahlstich. kl. 8. 176 S. ¹²1898 (1. Auflage 1882).

Florentini, P. Theodosius: Die Nachfolge Christi von Thomas Kempen. Mit einem Anhange von Morgen-, Abend-, Meß-, Beicht-, und Kommuniongebeten, Kreuzweg- und Vesperandacht, Litaneien etc. Mit fünf Bildern 480 S. ⁶1900 (1. Auflage 1859).

278 Ida Gräfin von Hahn-Hahn (geb. 1805 in Tressow, gest. 1880 in Mainz) konvertierte 1850 unter dem Einfluß von Bischof Wilhelm Emanuel von Ketteler zum katholischen Glauben. Die anerkannte Berufsschriftstellerin schrieb vor 1850 zahlreiche Romane, in denen sie sich für die geistige Emanzipation der Frau einsetzte. Ferner publizierte sie Berichte über ihre ausgedehnten Reisen. Nach der Konversion verfaßte Ida Hahn-Hahn katholische Volkschriften. Biographisch-Bibliographisches Kirchenlexikon, Bd. 2, 1990, 476-477. Die SKZ rezensierte laufend die neu erschienenen Erzählungen der deutschen Autorin und empfahl diese dem katholischen Lese- publikum zur Lektüre. SKZ 1864, Nr. 35, 290-291 und Nr. 48, 393 sowie SKZ 1869, Nr. 47, 430-431. Im Spätwerk der Dichterin überwog die Erörterung religiöser und politischer Fragen, was sich nach Ansicht eines zeitgenössischen Literaturkritikers negativ auf die poetische Qualität der Schriften auswirkte. Heinrich Keiter, Katholische Erzähler der Neuzeit, Paderborn 1880, 90-104. Der «Bücherverein für die katholische Schweiz» nahm lediglich den Roman «Doralice» in das Sortiment auf.

279 Der St. Galler Pfarrer Karl Jakob Eisenring (1845-1907) verfaßte z. T. unter dem Pseudonym «Karlmann von Toggenburg» religiöse, historische und politische Schriften, schrieb Gedichte und vertonte Lieder. Er gilt als der «fruchtbarste Gebetbuchverfasser» des Bistums St. Gallen. HBLS, Bd. 3, 15 und Johannes Duft, Schrifttum, 103 und 175. Der vielseitige Volksschriftsteller war um die Jahrhundertwende Ehrenmitglied des «Büchervereins für die katholische Schweiz». 42. Jahresbericht 1901, in: SKVV, Diverse Akten 1901.

280 1884 und 1899 erschien eine neue, aktualisierte Fassung dieser Schrift. Die Ausgabe von 1899 war in mittlerer Schrift gedruckt.

281 Antonius von Padua (geb. 1195 in Lissabon, gest. 1231 bei Padua) war ein berühmter franziskanischer Prediger. Bereits ein Jahr nach seinem Tod wurde er kanonisiert und 1946 zum Kirchenlehrer erhoben. Besonders seit dem 15. Jahrhundert wird der hl. Antonius als Patron der Ehe, als Helfer gegen Viehseuchen etc. verehrt (vgl. den Antoniussegen). Ende des 19. Jahrhunderts bildete sich der Antoniusgebeitsverein, und der Brauch des Antoniusbrotes - ein Almosen zur Erlangung der Fürbitte des Heiligen - breitete sich aus. LThK, Bd. 1, 673.

Ders.: *Wandel und Gebet des Christen. Lehr- und Gebetbüchlein*. Mit Stahlstich. kl. 8. 288 S. ¹⁰1890 (1. Auflage 1859).

Ders.: *Andachtsbuch für die reifere katholische Jugend und zum Gebrauche für Jedermann*. Mit Stahlstich. 12. 396 S. ⁵1884 (1. Auflage 1860).

Ders.: *Beherzigungen für christliche Jungfrauen. Ein Lehr- und Gebetbüchlein*. Mit zwei Stahlstichen. kl. 8. 440 S. ²¹1902 (1. Auflage 1860).²⁸²

Ders.: *Gedenkblätter. Ein Lehr- und Gebetbüchlein für Jünglinge*. 12. 260 S. ¹⁰1897 (1. Auflage 1860).

Ders.: *Leben der Heiligen Gottes*. 4 Bände. gr. 8. ³1888 (1. Auflage 1860-1866).

Ders.: *Verehrung des hl. Joseph. Lehr- und Gebetbuch zur Beförderung der Andacht zum Nährvater Jesu Christi und zu seiner jungfräulichen Gemahlin Maria*. Mit Stahlstich. 256 S. ⁸1896 (1. Auflage 1863).

Ders.: *Handbüchlein für Pädagogik und Unterricht zum Gebrauche der ElementarSchulamts-Kandidaten*. 8. 132 S. ²¹1880 (1. Auflage 1864).

Ders.: *Seraphischer Liebesbund. Ein Unterrichts- Gebet- und Erbauungsbuch mit täglichen und wöchentlichen Andachtsübungen*. Mit zwei Stahlstichen. gr. 8. 640 S. ²1868 (1. Auflage 1864).

Ders.: *Lebensgeschichten heiliger Jünglinge. Belehrungs- und Erbauungsbuch für christliche Jünglinge*. Entnommen dem «Leben der Heiligen». 8. 240 S. ³1894 (1. Auflage 1882).

Ders.: *Lebensgeschichten heiliger Jungfrauen. Belehrungs- und Erbauungsbuch für christliche Jungfrauen*. Entnommen dem «Leben der Heiligen». 8. 240 S. ²1883 (1. Auflage 1882).²⁸³

Ders.: *Lebensgeschichten heiliger Frauen und Witwen. Belehrungs- und Erbauungsbuch für christliche Hausfrauen*. Entnommen dem «Leben der Heiligen». 8. 240 S. ²1883 (1. Auflage 1882).

Ders.: *Büchlein des Vereins der besonderen und immerwährenden Verehrung des heil. Josephs. Zur Belehrung und Erbauung*. Mit Stahlstich. kl. 8. 1883.

Ders.: *Lebensgeschichten heiliger Männer. Ein Belehrungs- und Erbauungsbuch für christliche Männer*. Entnommen dem «Leben der Heiligen». 8. 240 S. 1899.

[Fürer, Sr. Cornelia; barmherzige Schwester vom heiligen Kreuz in Ingenbohl]: *Geschichte des Instituts der barmherzigen Schwestern vom heiligen Kreuze in Ingenbohl, Kt. Schwyz*, von dessen erstem Ursprunge an bis zum Jahre 1870. Mit einem Anhange: Programme und Verzeichnisse der Schwestern und Anstalten. Mit mehreren Bildern. 8. 220 S. 1870.²⁸⁴

Dies.: *Alice oder die Tochter des Notars*. Novelle aus dem Französischen. 8. 176 S. ³1893 (1. Auflage 1876).

282 1902 erschien eine kleinere Ausgabe desselben Titels.

283 Schwester Anastasia teilte Scherer mit, daß Schwester Cornelia Fürer die Verfasserin dieser «gefreuten Arbeit» sei. SKVV, Diverse Akten 1881, Brief vom 30. 11. 1881. Wer die anderen Auszüge vorgenommen hat, geht aus den Quellen nicht hervor. Da 1882 gleich drei der insgesamt vier Legendenbände erschienen, ist es eher unwahrscheinlich, daß Schwester Cornelia auch die anderen «Lebensgeschichten» bearbeitet hatte.

284 Eine zweite, aktualisierte Auflage dieses Titels erschien 1888.

Dies.: P. Theodosius Florentini, O. Cap., dessen Leben und Wirken. Aus seinen hinterlassenen Quellen zusammengestellt. Mit vier Stahlstichen. gr. 8. 288 S. 1878. *hts bnu einqd siA*

Dies.: Bernhard und Sabina oder die Macht der Religion. Ein Zeitbild. Aus dem Französischen. 8. 280 S. 1881.

Dies.: Rache und Versöhnung oder Schicksale eines Piraten. Eine dänische Erzählung. Aus dem Französischen. 8. 240 S. ²1893 (1. Auflage 1881).

Dies.: Albina, die Blume von Gallien oder Märtyrer von Lyon. Eine Erzählung aus dem 3. Jahrhundert. 8. 288 S. ²1893 (1. Auflage 1882).

[Dies.]: Theaterstücke für katholische Töchterschulen. 8. 192 S. 1882.

Dies.: Die Waisen oder die Wege der Vorsehung. Erzählung nach dem Französischen. 8. 240 S. ²1892 (1. Auflage 1885).

Furrer²⁸⁵, J[ost] A[lois]; Pfarrer: Maria unser Vorbild. Betrachtungen für die öffentliche Maiandacht, wie auch zum Privatgebrauch nebst den nothwendigsten täglichen Andachten für die Jugend und das Volk. Mit Stahlstich. 207 S. ²1892 (1. Auflage 1890).

Furrer²⁸⁶, Peter Anton; Pfarrer und Schulinspektor zu Seelisberg: Die Wallfahrts- und Gnadenkapelle Maria Sonnenberg, Kt. Uri. Nebst einem Anhange, enthaltend die gewöhnlichen Andachtsübungen. Mit Titelkupfer. 8. 268 S. ³1880 (1. Auflage 1864).

Bunte Geschichten. gr. 8. 192 S. 1902.²⁸⁷

Gisler, Otto; Pfarrer in Lengnau: Blüthen katholischer Andacht. Nach dem «kathol. Straßburger Gebetbuch» des P. Jos. Waldner S J bearbeitet. Mit Stahlstich. 8. 312 S. 1884.

Gnadenquelle zum Heil der Lebenden und Abgestorbenen, enthaltend eine reichhaltige Sammlung von Gebeten und Andachtsübungen, mit denen die Kirche Ablässe verbunden hat, sammt einem Verzeichnisse, worin die täglich, wöchentlich, monatlich und jährlich zu gewinnenden Ablässe kalendarisch geordnet sind, und einem Anhange mit den gewöhnlichen Gebeten eines kathol. Christen. Mit Stahlstich. 8. 256 S. 1872.

Der heil. Aloysius Gonzaga²⁸⁸ aus der Gesellschaft Jesu. Ein Büchlein, welches nebst einem Lebensabriß die Andacht der sechs Sonntage zur Ehre dieses Vorbildes der Jugend und eine Anleitung zu den täglichen Andachtsübungen enthält. Mit drei Stahlstichen. kl. 8. 320 S. ⁷1891 (1. Auflage 1864).

²⁸⁵ Jost Alois Furrer (geb. 1849) von Sempach war seit 1881 Pfarrer in Horw. Er gehörte dem Komitee des 1892 von Franz Xaver Wetzel gegründeten «Vereins zur Verbreitung guter katholischer Volksschriften» an. Raphael Reinhard, Geschichte, 72 und SKZ 1897, Nr. 49, 389.

²⁸⁶ Peter Anton Furrer (1813-1883) war von 1844 bis 1883 Pfarrer in Seelisberg, Schulinspektor und Erziehungsrat. Er verfaßte einige religiöse Schriften und förderte die Wallfahrt zu Sonnenberg. HBLS, Bd. 3, 363.

²⁸⁷ Bei diesem Titel handelt es sich um reich illustrierte «Originalerzählungen der hervorragendsten Volkschriftsteller», die 1902 als erste Vereinsgabe an die Abonnenten des «Vereins zur Verbreitung guter katholischer Volksschriften» abgegeben wurde. SKath 1902, Nr. 12, 2.

²⁸⁸ Aloysius von Gonzaga SJ (geb. 1568 in Mantua, gest. 1590 in Rom). Der Jesuit, der sich zeitlebens durch eine tiefe Frömmigkeit auszeichnete, wurde 1726 heiliggesprochen, 1729 zum Patron der (studierenden) Jugend erklärt und 1926 als solcher bestätigt. Zu seiner Verehrung wird an sechs aufeinanderfolgenden Sonntagen («Aloysianische Sonntage»), entsprechend den sechs Ordensjahren Gonzagas) die Kommunion empfangen. LThK, Bd. 1, 364-365.

Haller²⁸⁹, Karl von: Orientalische Ausflüge. Mit fünf Stadtplänen und den Grundrissen der Aja Sophia und der hl. Grabeskirche zu Jerusalem. 8. 592 S. 1871.

Ders.: Schweizer-Pilgerfahrt zum hl. Grabe im Jahr 1519. 8. 126 S. 1886.

Hartmann²⁹⁰, P. A[nastasius OMC]; von Hitzkirch, Bischof von Derbe: Das Kreuz des Weltmenschen und des wahren Christen. Gebet- und Erbauungsbuch. kl. 8. 368 S. 1895.

Hausmesse für diejenigen, welche verhindert sind, dem heil. Meßopfer in der Kirche beizuwohnen. 16 S. 1902.

Heinzer, J. M.: Pfarrer: Das gnadenreiche Wirken des hl. Franziskus Xaverius in der St. Franziskus-Kapelle zu Morschach. kl. 8. 232 S. 1900.

Herkommer²⁹¹, C.; Kaplan in Bisisthal: Gedenksteine aus dem Leben des heiligen Vaters Franziskus. 48 S. 1902.

Herzog²⁹², Xaver; Pfarrer in Ballwil: Stöffeli, der Pfistergeselle. 8. 178 S. 1870.

Héyret, M.: P. Markus von Aviano²⁹³. Ein Rettungsengel in schwerer Zeit. Mit Originalzeichnungen von A. Greil und 54 Illustrationen. gr. 8. 192 S. 1901.

289 Karl Ludwig von Haller (1807-1893), Großnebel des Dichters Albrecht von Haller und Sohn des großen «Restaurators» und Konvertiten Karl Ludwig von Haller (1768-1854), war ein bedeutender Führer der Solothurner Konservativen im 19. Jahrhundert sowie Mitbegründer verschiedener konservativer Presseorgane. Der gebildete Haller unternahm zahlreiche Reisen nach Istanbul, Griechenland, Palästina, Ägypten und Algerien. Der Patriarch von Jerusalem verlieh ihm als Anerkennung für seine literarische Tätigkeit den Titel eines Ritters vom Heiligen Grab. HBLs, Bd. 4, 61 und Thomas Wallner, Geschichte des Kantons Solothurn 1831-1914. Verfassung-Politik-Kirche, Bd. 4, Teil I, Solothurn 1992, 320.

290 Der Kapuziner Anastasius (Joseph Alois) Hartmann (1803-1866) war Missionar in Indien. 1849 wurde er zum Apostolischen Administrator von Bombay ernannt. Er war auch literarisch tätig. Helvetia Franciscana 24 (1995), 23.

291 Herkommer gehörte um die Jahrhundertwende dem Ehrenkomitee des «Büchervereins für die katholische Schweiz» an. 42. Jahresbericht, in: SKVV, Diverse Akten 1901.

292 Xaver Herzog (1810-1883) aus (Bero-)Münster wirkte zwischen 1841 bis kurz vor seinem Tod als Pfarrer in Ballwil. Der streng konservativ eingestellte Geistliche war im letzten Jahrhundert ein populärer katholischer Volkschriftsteller. Er wurde sogar als «Jeremias Gothelf des Luzernbiets» bezeichnet. Doch die zahlreichen Erzählungen, von denen etliche im «Zuger Kalender» (gegr. 1856) erschienen, überzeugen aus heutiger Sicht weniger durch ihre literarische Qualität als durch die Originalität und die satirische Schärfe der Sprache. Zwischen 1853 und 1871 gab der ebenso streitbare wie lebenslustige Herzog die religiös-politische Zeitschrift «Katholischer Luzernerbieter» heraus. Ferner verfasste er die in mehreren Bänden bei Räber in Luzern erschienenen Biographien luzernischer Geistlicher («Geistlicher Ehrentempel oder Pyramide der Unsterblichkeit», 1861-1868). Herzog gründete in seiner Pfarrgemeinde eine Ortssektion des Schweizerischen Piusvereins und war Mitglied der Bücher-Zensur-Kommission der «Gesellschaft des sel. Nikolaus von Flüe zur Herausgabe und Verbreitung guter Bücher». Der «Bücherverein für die katholische Schweiz» führte seit 1863 alljährlich einige seiner Erzählungen im Sortiment; allerdings erschien im Eigenverlag nur die Volksschrift «Stöffeli, der Pfistergeselle». In den neunziger Jahren waren die zeitgebundenen, vom liberal-konservativen Gegensatz geprägten Schriften Herzogs anscheinend nicht mehr aktuell genug und wurden aus dem Sortiment genommen. StALu, Bücherverzeichnis Nr. 5, März 1863 und IAI, Bücherverzeichnisse Nr. 6 ff., 1865 ff. sowie Ursula Brunold-Bigler, Volkskalender, 93-94. und Nekrolog, in: Der Geschichtsfreund 39 (1884), 14-15.

293 Markus von Aviano (Carlo Domenico Cristofori; geb. 1631 im Friaul, gest. 1699 in Wien) OFMCap. war Bußprediger und Diplomat (»Retter Europas«). Er wurde als Wundertäter gefeiert. Auf Wunsch der katholischen Fürsten begab er sich 1680 auf eine Missionsreise, die ihn durch weite Teile Deutschlands und Österreichs sowie durch die Schweiz bis nach Paris führte. In den achtziger Jahren trug er als apostolischer Legat entscheidend zur Befreiung Wiens und zum Sieg über die Türken bei. Neben einem Briefwechsel mit den geistlichen und weltlichen Fürsten seiner Zeit hinterließ er einige Predigten und aszetische Kleinschriften. LTHK, Bd. 7, 10.

Der geheimnisvolle Himmelsschlüssel²⁹⁴. Ein Gebet- und Andachtsbuch für alle Gott liebenden Seelen. Mit Stahlstich. 352 S. 1873.

Hug²⁹⁵, G[all] J[oseph]; Domkustos in St. Gallen: Glaube und Vernunft. Predigten. gr. 8. 240 S. 1891.

Ders.: Rundschreiben Leo XIII. über die Arbeiterfrage. Vorträge. gr. 8. 136 S. 1892.

Jesus, der göttliche Kinderfreund. Lehr- und Gebetbüchlein für fromme Kinder. Herausgegeben vom katholischen Büchervereine. Mit Stahlstich. kl. 8. 192 S. ⁵1890 (1. Auflage 1872).

Jesus, Maria und Joseph. Andachtsübungen zum täglichen Gebrauche für Verehrer der heiligsten Familie nebst einer kurzen Anleitung zu einem frommen christlichen Lebenswandel. Mit Stahlstich. gr. 8. 315 S. ⁴1890 (1. Auflage 1864).²⁹⁶

Jesus, unser Trost im heiligsten Altarsakramente. Gebet- und Erbauungsbuch mit Besuchungen und Andachten des allerheiligsten Sakramentes des Altars und anderen Andachtsübungen. 16. 384 S. ²1889 (1. Auflage 1883).

St. Maria- und Josephs-Kalender zur Förderung des christlichen Lebens für das Jahr 1902. Reich illustriert mit vielen Erzählungen, Beschreibungen und gemeinnützigen Notizen. 1901.

Keller, Fr. X.; Pfarrer in Zurzach: Die heil. Verena, Jungfrau und Märtyrin. Ihr Leben und ihre Verehrung. kl. 8. 104 S. 1892.

Khollen, Aloys; Pfarrer: Dreiklang, das ist: die betende Christenseele auf Erden im Einklang mit den Heiligen im Himmel und den armen Seelen im Fegfeuer. Gebet- und Betrachtungsbuch für alle Stände. Mit Stahlstich. 8. 415 S. 1878.²⁹⁷

Das göttliche Kind Jesu zu Bethlehem. Vollständiges Gebetbüchlein besonders für die Advent- und Weihnachtzeit. Verbessert und vermehrt von B. A., Priester der Diözese Chur. Mit Stahlstich. kl. 8. 304 S. 1897.

Kirchberg, Fr. von: Hermine von Dalheim, «das Opfer ultramontaner Proselytenmacherei». Eine Erzählung aus der Zeit des Kulturkampfes in Deutschland. 8. 336 S. 1894.

Ders.: Der neue Lehrer. Eine Erzählung aus einem österreichischen Alpenlande. 8. 168 S. 1895.

294 Der «Himmelsschlüssel» (ersch. 1689) ist eine der zahlreichen, sehr populären Erbauungsschriften des Kapuzinerpaters Martin von Cochem (1634-1712). Seine in einem «rührenden, das Herz bewegenden Stil» verfaßten Werke, die bis in das 20. Jahrhundert viele Auflagen erlebten, trugen wesentlich zur Erneuerung und Förderung der Volksfrömmigkeit in den katholischen Gebieten der Schweiz und Deutschlands bei. LThK, Bd. 7, 116 und Albrecht A. Gribl, Volksfrömmigkeit. Begriff, Ansätze, Gegenstand, in: Wege der Volkskunde in Bayern. Ein Handbuch, hg. von Edgar Harvölk, München 1987 (Veröffentlichungen zur Volkskunde und Kulturgeschichte 25), 293-333, hier 436-441.

295 Vom St. Galler Pfarrer und Domprediger Gall Joseph Hug (1836-1916) stammen außerdem die Schriften «Die christliche Familie im Kampfe gegen feindliche Mächte» (1896) sowie «Christus und die Kirche unserer Zeit» (1898). HBLs, Bd. 4, 313. Die Schriften des berühmten Schweizer Kanzelredners wurden insbesondere den Geistlichen zur Lektüre empfohlen. PA 1893, Nr. 8 und Nr. 9, 131.

296 Mit großer Schrift gedruckt. 1881 erschien eine Ausgabe desselben Titels in mittlerer Schrift (2¹⁸⁸⁹).

297 1879 erschien eine billigere Ausgabe mit umgeändertem Titel: «Der betende Christ im Einklang mit den Heiligen im Himmel und den armen Seelen im Fegfeuer».

Klimsch²⁹⁸, Dr. Robert: Wege zur Kirche. Was hat viele wahrheitssuchende Seelen zum Eintritt in die kathol. Kirche bewogen? Mit Originalbeiträgen von Georg Evers und anderen. Aus glaubwürdigen Schriften zusammengestellt. Mit 70 Illustrationen. gr. 8. 320 S. 1901.

Praktisches Kochbuch zum Gebrauche für angehende Köchinnen. Bearbeitet von Schwestern aus der Kongregation vom hl. Kreuz in Ingenbohl. gr. 8. 333 S. 1897.

Koller, Dr. med. H.: Über die Ernährung der Kranken. Zum Gebrauch für angehende Krankenwärterinnen. 8. 84 S. 1896.

Kümmel²⁹⁹, K.: Ausgewählte katholische Erzählungen. 8. 256 S. 1892.

Lang, P. Luzius: Die hl. Mutter Anna. Ein Lehr- und Gebetbuch zur Verehrung derselben. Mit Stahlstich. kl. 8. 320 S. 1897.

Lebensbilder. Eine Ährenlese von Kolping, Ambach, Werfer, Lautenschlager etc. gr. 12. 500 S. ²1863 (1. Auflage 1860).³⁰⁰

Praktische Lehrsprüche zum Ziehen für die Vorabende von Kommuniontagen, begleitet von Ämtern an dem Hofe des Königs Jesu für die Weihnachtszeit. kl. 12. 117 S. ⁴1896 (1. Auflage 1860).

Lerne gut sterben oder Belehrungen, Betrachtungen und Gebete für alle Christen, besonders für Kranke, mit Vesper und Officium defunctorum. Von einem Priester der Diözese Chur. Mit Stahlstich. kl. 8. 335 S. ²1899 (1. Auflage 1894).

Lernet beten. Ein Unterrichts- und Gebetbüchlein für Kinder. Mit zwei Farbenbildern. 16. 224 S. ²1873 (1. Auflage 1871).

298 Der Geistliche Dr. Robert Klimsch war Mitglied der Direktion der «St. Josephs-Bücher-Bruderschaft» in Klagenfurt und gehörte ebenfalls dem Komitee des schweizerischen «Vereins zur Verbreitung guter katholischer Volksschriften» an. PAL/TheodA, Cd I / 6 / 15 sowie SKath 1902, Nr. 12, 2.

299 Der katholische Volksschriftsteller Konrad Kümmel (geb. 1848 in Hohenrechberg, gest. 1936 in Stuttgart) war als Seelsorger tätig, bevor er 1877 die Leitung des «Deutschen Volksblattes» und des «Katholischen Sonntagsblattes» in Stuttgart übernahm. Unter seiner Redaktion wurde das «Katholische Sonntagsblatt» zum Diözesanorgan ausgebaut. Er verfaßte zahlreiche religiöse Erzählungen, Charakterbilder und Reiseerinnerungen. Kümmel war ferner maßgeblich an der politischen Sammlung der württembergischen Katholiken beteiligt. NDB, Bd. 13, 214.

300 Eduard von Ambach (geb. in Untergünzburg 1817, gest. 1890 in München), von Beruf Forstbeamter, verfaßte zahlreiche katholische Volksschriften. Er lebte nach den politischen Ereignissen des Jahres 1848 längere Zeit im Ausland und starb in ärmlichen Verhältnissen. Wilhelm Kosch, Das katholische Deutschland, Bd. 1, 1933, 34. Der ehemalige Schuster Adolf Kolping (geb. 1813 in Kerpen, gest. 1865 in Köln) wurde als Gründer der katholischen Gesellenvereine berühmt. Kolping wirkte als Priester, Kaplan und Religionslehrer in Elberfeld sowie als Domvikar in Köln. Popularität erlangte er auch durch seine schriftstellerische Tätigkeit; er gab u.a. den «Katholischen Volkskalender» heraus, durch den seine Erzählungen einem weiten Publikum bekannt gemacht wurden. Heinrich Keiter, Erzähler, 280-285 und J. A. Moritz Brühl, Geschichte der katholischen Literatur Deutschlands vom 17. Jahrhundert bis zur Gegenwart. In kritisch-biographischen Umrissen. Ein vervollständigender Beitrag zur National-Literaturgeschichte, Leipzig 1854, 647-648. Pfarrer Othmar Lautenschlager (geb. 1809 in Amberg, gest. 1878 in München) wird von Keiter zu den zahlreichen Jugend- und Volksschriftstellern gezählt, die in der Tradition Christoph von Schmids standen. Wilhelm Kosch, Deutschland, Bd. 2, 1939, 2515 und Heinrich Keiter, Erzähler, 675. Der württembergische Pfarrer und Schulinspektor Albert Werfer (1815-1885), ein Neffe Christoph von Schmids, verfaßte ebenfalls moralisch-erbauende Schriften für die Jugend und das Volk, allerdings mit weniger Erfolg als sein Onkel. Er war Mitherausgeber der 17 Bändchen umfassenden «Leben ausgezeichneter Katholiken» (1852-1866). Eleonore Martin, Bemühungen, 135-136.

Liguori³⁰¹, Alphons Maria: Besuchungen des heiligsten Altarssakraments und Begrüßungen Mariens auf alle Tage des Monats. Nebst einem vollständigen Gebetbuche aus den Schriften desselben Heiligen. Mit Stahlstich. 8. 468 S. ⁶1895 (1. Auflage 1862).

Ders.: Das Gebet, das große Mittel zur Erlangung des ewigen Heils. Mit einem Anhange von Morgen-, Abend-, Meß-, Beicht-, Kommunion-, Vesper- und Kreuzwegandacht, nebst Gebeten auf die Hauptfeste des Herrn, der seligsten Jungfrau und für die Verstorbenen. Mit Stahlstich. kl. 8. 320 S. ⁶1902 (1. Auflage 1862).

Ders.: Von der Gleichförmigkeit des menschlichen Willens mit dem göttlichen. Nebst vollständigem Gebetbuche aus den Werken des heil. Verfassers. Mit Stahlstich. kl. 8. 256 S. 1862.

Lob Gottes aus dem Munde der Kleinen. Ein Gebetbüchlein für die katholische Jugend. Mit Vignetten. 208 S. ¹²1897 (1. Auflage 1863).³⁰²

Lob und Anbetung dem göttlichen Herzen Jesu und Ehre dem unbefleckten Herzen Mariä. Andachtsübungen gottliebender Seelen. Mit Stahlstich. kl. 8. 432 S. ⁴1896 (1. Auflage 1891).

Ave Maria. Gebet- und Erbauungsbuch zur Verehrung der seligsten Jungfrau und Gottesmutter Maria. Mit Maiandacht und einer großen Auswahl von Andachtsübungen zur Verehrung Mariens. Mit Stahlstich. kl. 8. 304 S. ³1885 (1. Auflage 1874).³⁰³

Marienbüchlein zum täglichen Gebrauch für katholische Christen. Mit Stahlstich. kl. 8. 192 S. 1884.

Maximus, P.: Der geistliche Führer auf dem Wege zum Himmel. Kurzgefaßtes katholisches Lehr- und Gebetbuch. Mit Stahlstich. 416 S. 1874.

Meier, P. Pius; Pfarresignat in Kriegstetten: Gebetbüchlein für die Schuljugend. Mit Titelkupfer. 16. 192 S. ³1897 (1. Auflage 1880).

Michaud, Abbé; Pfarrer: Glaubenswahrheiten, zur Betrachtung geeignet für die heranreifende weibliche Jugend. Aus dem Französischen übersetzt. Mit einem Anhange der gewöhnlichen üblichen Gebete. Mit Stahlstich. 436 S. 1872.

Muff, Joh.; Pfarresignat: Wegweiser zum guten Tod. Mit Meßgebeten, Beicht-, Kommunion- Kreuzwegandacht etc. Mit Stahlstich. 8. 288 S. 1891.

Die Mutter Gottes-Erscheinungen in der Felsengrotte Massabielle zu Lourdes im Jahre 1858. 8. 324 S. 1889.

Nägele, G.; Pfarrer: Gebetbuch zu Ehren des heiligsten Leidens und Sterbens Jesu Christi; mit besonderer Berücksichtigung des vormittägigen Gottesdienstes der heiligen Karwoche. Mit Stahlstich. 8. 296 S. 1877.

301 Alfons Maria di Liguori (geb. 1696 bei Neapel, gest. 1787 bei Neapel) gründete die Kongregation der Redemptoristen und Redemptoristinnen. Er nahm sich in Neapel der armen Bevölkerungsschichten an und führte Volksmissionen durch. In seinen über hundert, bis in das 20. Jahrhundert hinein weitverbreiteten und in zahlreiche Sprachen übersetzten Schriften steht die Verkündigung der göttlichen Barmherzigkeit und der Erlösung im Mittelpunkt. Liguori wurde 1839 heiliggesprochen und 1871 zum Kirchenlehrer erklärt. LTHK, Bd. 1, 330-323.

302 Seit 1888 erschien die Schrift unter dem Titel: «Lob Gottes im Munde der Jugend».

303 Die 2. Auflage von 1877 wurde von Johannes Fidelis Battaglia herausgegeben.

Ders.: Lehr- und Gebetbuch für Eheleute und für solche, die es werden wollen, enthaltend einen vollständigen Eheunterricht und nebst den gewöhnlichen Gebeten besondere Andachtsübungen zum göttlichen Heilande, der seligsten Jungfrau Maria, des hl. Joseph, der hl. Mutter Anna. Mit Stahlstich. 8. 344 S. ²1890 (1. Auflage 1879).

Noser³⁰⁴, Dr. Fridolin Joseph; Seminardirektor: Erziehungslehre für Lehrerbildungsanstalten und Priesterseminarien. gr. 8. 86 S. 1. Theil. 1891.

Ders.: Katechetik für Lehrerbildungsanstalten und Priesterseminarien. gr. 8. 158 S. 1893.

Die vierzehn heiligen Nothelfer zur Verehrung den Gläubigen vorgestellt. Mit Gebetsanhang. kl. 8. 240 S. ³1901 (1. Auflage 1889).

Novene, d.h. Neuntägige Andacht zu Unserer lieben Frau von der immerwährenden Hilfe. Nebst Meßandacht und Ablaßgebeten. Mit Stahlstich. kl. 8. 80 S. ⁶1898 (1. Auflage 1877).

Oesch³⁰⁵, J[ohann Ignaz]; Kanonikus, Mitglied der St. Gallischen geschichtsforschenden Gesellschaft: Pater Theodosius Florentini, Ord. Cap. Eine biographische Studie. 8. 230 S. 1897.

Officium parvum, die kleinen Tagzeiten zu Ehren der seligsten Jungfrau Maria, lateinisch und deutsch, nebst Anweisung wie dieselben zu beten sind. 8. 200 S. ²1898 (1. Auflage 1896).

Pfluger³⁰⁶, Johann; Pfarrer beim Kloster Nom. Jesu in Solothurn: Hausmutter-Lehren, enthaltend: Religions- und Sittenlehre, Gesundheitsregeln, Haushaltungskunde, weibliche Standesverhältnisse, Geschäftsaufsätze und Buchhaltung, das metrische Maß, Gewicht und Münzen. 8. 320 S. 1878.

Ders.: Begründung und Beleuchtung der göttlichen Offenbarung im Allgemeinen, des Christenthums und der römisch-katholischen Kirche im Besonderen. Mit einer geschichtlichen Übersicht der Kämpfe und Siege der Kirche. 8. 150 S. 1883.

Ders.: Leitfaden für christliche Mütter zur leiblichen, geistigen und religiös-sittlichen Bildung und Erziehung ihrer Kinder von deren frühesten Lebenszeit an und während den ersten Primarschuljahren. Zugleich zum nützlichen Gebrauch für andere Erzieher. 8. 264 S. 1888.

Ders.: Arbeitsbüchlein mit Haushaltungskunde, zunächst für die Arbeits- oder Nähschulen und weiterhin zum nützlichen Gebrauche für erwachsene Töchter und Haushälterinnen. gr. 8. 102 S. 1892.³⁰⁷

304 Fridolin Joseph Noser (1849-1908) war Professor in Zug, Seminardirektor in Schwyz und zuletzt bischöflicher Archivar in Chur. HBLS, Bd. 5, 309.

305 Johann Ignaz Oesch (1835-1920) war Seelsorger in mehreren St. Galler Gemeinden. Das HBLS bezeichnet ihn als «Wohltäter und Philanthrop». Er verfaßte historische Studien und Biographien (u.a. über einige St. Galler Bischöfe). HBLS, Bd. 5, 336. Oesch war um 1900 Ehrenmitglied des «Büchervereins für die katholische Schweiz». 42. Jahresbericht, in: SKVV, Diverse Akten 1901.

306 Johann Eusebius Pfluger (1815-1901) wirkte von 1844 bis 1872 als Pfarrer, Schulinspektor und -präsident in Biberist. Zwischen 1848 und 1854 war der konservative Geistliche Mitherausgeber der «Schweizerischen Kirchenzeitung» in Solothurn. Außerdem gehörte er der Bücher-Zensur-Kommission der 1853 gegründeten «Gesellschaft des sel. Nikolaus von Flüe zur Herausgabe und Verbreitung guter Bücher» an. Pflugers religiöse und pädagogische Schriften entstanden v.a. während seiner Anstellung als Pfarrer beim Kapuzinerinnenkloster Nominis Jesu in Solothurn (1872-1886). SKZ 1901, Nr. 13, 128-129 sowie Claudia Weilenmann, Bibliographie, Nr. 2472-2476.

307 1899 erschien eine zweite, von den barmherzigen Schwestern der Kongregation vom hl. Kreuz in Ingenbohl bearbeitete Auflage dieses Titels.

Philothea³⁰⁸ oder Anleitung zu einem frommen Leben. Aus dem Französischen des hl. Franz von Sales, Fürstbischofs von Genf. Neue Übersetzung. Nebst einem Anhange der gewöhnlichen Andachtsübungen. Mit Stahlstich. 8. 448 S. 71893 (1. Auflage 1868).

Psalmen auf den Namen des glorwürdigen heil. Vaters Joseph. Eine geistliche Arznei in allen schweren Stunden des Leibes und der Seele mit größtem Nutzen zu gebrauchen. kl. 8. 32 S. 41885 (1. Auflage 1877).

Psalmen des hl. Bonaventura³⁰⁹ auf den Namen Maria. Mit einigen Andachtsübungen zur seligsten Jungfrau. kl. 8. 32 S. 1885 (1. Auflage 1884).

Ramière³¹⁰, H[enri-Marie-Félix]; Priester der Gesellschaft Jesu: Handbüchlein des Gebet-Apostolats. Aus dem Französischen mit der Erlaubnis des Verfassers. 8. 176 S. 61877 (2. Auflage 1867).³¹¹

Christlicher Rathgeber beim Krankendienste. Ein unentbehrliches Handbuch für Priester und Laien, die sich diesem heiligen Liebeswerke widmen. Bearbeitet von einem Freunde der Kranken und Leidenden. Mit Stahlstich. 16. 268 S. 31873 (2. Auflage 1871).³¹²

Rechtschmied, P. Fr.: Kurzer Unterricht über das hl. Bußsakrament und Anleitung zur Generalbeicht, mit einem Anhange. kl. 8. 116 S. 1893.

Ders.: Onkel und Nichte. Eine populär-philosophische Antwort auf die zwei Hauptfragen unserer Zeit. 8. 240 S. 1896.³¹³

Ders.: Der große Volksbetrug. 8. 56 S. 1898.

Ders.: Der neue Herr. Eine Erzählung. 194 S. 1900.

Zwanglose Reisenotizen aus Ostindien. Von einem katholischen Missionär. 308 S. 1862.³¹⁴

308 Dieses Werk war ein Longseller des «Büchervereins für die katholische Schweiz». Bis zum Erscheinen der Ingenbohler Ausgabe von 1868 führte die Verlagsanstalt eine Bearbeitung von Johann Michael Sintzel mit Verlagsort München (siehe: IAI, Bücherverzeichnis Nr. 1, Juli 1860) sowie eine Einsiedler Ausgabe (ohne Verlagsangabe; StALu, Bücherverzeichnis Nr. 5, März 1863 und IAI, Bücherverzeichnisse Nr. 6-8, 1865-1868). Der von Franz von Sales verfaßte religiöse Klassiker der katholischen Erbauungsliteratur stammt aus dem Jahr 1609.

309 Der hl. Bonaventura (geb. 1217/18 bei Viterbo, gest. 1274 in Lyon), Minorit, war Ordensgeneral und seit 1373 Kardinalbischof von Albano. Die weitverbreiteten aszetischen Schriften des großen Mystikers übten einen prägenden Einfluß auf die nachfolgenden Theologen der katholischen Kirche aus. Bonaventura wurde 1482 kanonisiert und hundert Jahre später zum Kirchenlehrer erklärt. LThK, Bd. 2, 582-584.

310 Der Jesuit Henri Ramière (geb. 1821 in Castres, gest. 1884 in Toulouse) war Professor für Rechtsphilosophie und Theologie in Toulouse. Als sein Lebenswerk gilt die Organisation und Ausbreitung des 1856 übernommenen Gebetsapostolates, einer 1844 von Jesuiten geschaffenen Gebetsvereinigung. Im Todesjahr Ramières zählte das Gebetsapostolat bereits 13 Millionen Mitglieder. Ramière gründete zudem den «Messager du Coeur de Jésus», der 1884 in 16 selbständigen Ausgaben erschien. LThK, Bd. 4, 553-554 und Bd. 8, 1963, 985.

311 Der Titel erscheint zum erstenmal in der zweiten Auflage im Bücherverzeichnis Nr. 7, 1867. Das Gebetsapostolat breitete sich unter dem Patronat des Schweizerischen Piusvereins in der zweiten Hälfte der sechziger Jahren auch in der Schweiz aus.

312 Der Titel erscheint zum erstenmal in der zweiten, verbesserten sowie vermehrten Auflage von 1871 im Bücherverzeichnis Nr. 11, 1871. Mit großer Wahrscheinlichkeit erfolgte die erste Auflage 1869 (nicht überprüfbar, da das Bücherverzeichnis Nr. 9, 1869 fehlt!); 1870 wurde die Schrift für die Neuauflage überarbeitet und aus diesem Grund nicht in das Sortiment aufgenommen.

313 Die Erzählung setzt sich mit dem «Wunder und Dasein Gottes» auseinander. PA 1896, Nr. 7 und Nr. 8, 124.

314 Der Reisebericht erschien anonym. Der in der SKZ publizierten Rezension ist zu entnehmen, daß die Schrift in Ingenbohl verfaßt wurde und u.a. über die Missionstätigkeit und das Wirken Pater Anastasius Hartmanns in Indien Aufschluß gibt. SKZ 1863, Nr. 43, 348.

Religions-Geschichte in Katechismusform mit Fragen und Antworten. Nach P. Deharbe³¹⁵. Kurzer Abriß desselben zum Gebrauche für Real- und Gymnasialschulen. Bearbeitet von einem Priester der Diözese Chur. 104 S. 1886.

Rolfus, Dr. Hermann: Gedenkbüchlein, den lieben Kindern gewidmet. kl. 8. 80 S. 17¹⁸⁹⁹ (1. Auflage 1875).³¹⁶

Rückkehr ins Vaterhaus. Mit besonderer Rücksicht auf Rosenthal's «Konvertitenbilder». Von einem st. gallischen Priester. 8. 78 S. 1884.

Rüdlicher³¹⁷, [Alois]; Domkapitular und Dekan in Jonschwil, Direktor des Lehrlingspatronates der kathol. Schweiz: Das christliche Patronat. Ein Lehr- und Gebetbüchlein für Lehrlinge, Gesellen und Dienstboten. Mit Stahlstich. kl. 8. 208 S. 1876.

Scherer-Boccard, Theodor (Vorstand des schweiz. Piusvereins): Wiedereinführung des katholischen Kultus in der protestantischen Schweiz im neunzehnten Jahrhundert mit Rückblick auf dessen Aufhebung im sechzehnten Jahrhundert. Mit 26 Abbildungen. gr. 8. 476 S. 1881.³¹⁸

Schmid, Christoph von: Gesammelte Schriften.

1. Bändchen: Wie Heinrich von Eichenfels zur Erkenntnis Gottes kam. Der Weihnachtsabend. Die Ostereier. 8. 264 S. 1885.
2. Bändchen: Rosa von Tannenburg. Das Johanniskäferchen. Das Vergißmeinnicht. 8. 256 S. 1885.
3. Bändchen: Genofeva. Anselmo. Der Kuchen. 8. 260 S. 1886.
4. Bändchen: Das Blumenkörbchen. Die Wasserflut am Rheine. Die Waldkapelle. 8. 257 S. 1888.
5. Bändchen: Eustachius. 8. 232 S. 1889.
6. Bändchen: Gottfried, der junge Einsiedler. Der Kanarienvogel. Klara, oder die Gefahren der Unschuld. 8. 256 S. 1890.
7. Bändchen: Die Hopfenblüthen. Ludwig, der junge Auswanderer. Das Marienbild. 8. 260 S. 1891.
8. Bändchen: Das Lämmchen. Das hölzerne Kreuz. Das Täubchen. Das Vogelnestchen. 8. 222 S. 1893.
9. Bändchen: Der gute Fridolin und der böse Dietrich. 8. 256 S. 1894.
10. Bändchen: Mathilde und Wilhelmine. Die Nachtigall. Die beiden Brüder. 8. 256 S. 1895.
11. Bändchen: Josaphat. Die Melone. 8. 232 S. 1896.
12. Bändchen: Ferdinand. Die Feuersbrunst. 8. 256 S. 1898.
13. Bändchen: Itha von Toggenburg. 8. 1900.

315 Der Jesuit Joseph Deharbe (geb. 1800 in Straßburg, gest. 1871 in Maria Laach) wirkte als Rhetorikprofessor, Seminarregens und Volksmissionar u.a. in der Schweiz. Als sein Lebenswerk gilt der 1847 anonym erschienene «Katholische Katechismus oder Lehrbegriff», der in fünf verschiedenen Ausgaben weltweit große Verbreitung fand. LThK, Bd. 3, 195.

316 Die letzte Auflage wurde von Pfarrer P. Blunschi umgearbeitet und mit Bildern und Sinsprüchen vermehrt.

317 Alois Rüdlicher (1815-1877) aus Schmerikon war Seelsorger in mehreren Gemeinden St. Gallens und Professor an der katholischen Kantonsschule. Er verfaßte eine Toggenburger Chronik. HBLs, Bd. 5, 736. Das dem Schweizerischen Piusverein angegliederte Patronat für Lehrlinge, Gesellen und Dienstboten wurde ursprünglich von Pater Theodosius Florentini angeregt. Neben der Vermittlung von Stellen sollte versucht werden, erzieherisch auf die oft auf sich allein gestellten Jugendlichen einzuwirken. Die Institution faßte aber erst in den siebziger Jahren Fuß. Joseph Jung, Katholische Jugendbewegung in der deutschen Schweiz. Der Jungmannschaftsverband zwischen Tradition und Wandel von der Mitte des 19. Jahrhunderts bis zum Zweiten Weltkrieg, Freiburg i. Ue. 1988 (Religion-Politik-Gesellschaft in der Schweiz 2), 49-52.

318 Diese Schrift wurde von Scherer gemeinsam mit mehreren Mitarbeitern herausgegeben.

Schnüriger³¹⁹, X.; Pfarrer: Herr, lehre uns beten! Lehr- und Gebetbüchlein für Beicht- und Kommunionkinder. Mit Stahlstich. kl. 8. 224 S. ³1898 (1. Auflage 1889).

Schnyder, Aloys: Spitalpfarrer in Luzern: Wegweiser für Dienstboten in Unterrichten und Gebeten. 8. 392 S. ⁴1896 (1. Auflage 1867).³²⁰

Schwyter³²¹, J. M.: Der Wallfahrtsort Dreibrunnen, Pfarrei Wyl. Mit einer Abhandlung über die Geheimnisse des heiligen Rosenkranzes. Mit Abbildung. 8. 168 S. 1865.

Sigrist³²², Georg; Kaplan in Rohrdorf: Katholisches Gebetbuch für alle Stände und Anliegen des Menschen. Eine Sammlung aus den Gebeten der Vorzeit. Herausgegeben aus dessen hinterlassenen Schriften. Mit Stahlstich. 8. 384 S. ²1872 (1. Auflage 1868).

Spichtig³²³, B.; Pfarrhelfer: Komm heil. Geist! Lehr- und Gebetbuch. kl 8. 256 S. ²1900 (1. Auflage 1899).

Steiner, P. Berchtold: Scupoli³²⁴, Krankenbüchlein oder Art und Weise, die Kranken zu trösten und ihnen zu einem guten Tod behilflich zu sein. Mit Stahlstich. kl. 8. 336 S. 1893.

Stemlin³²⁵, C.; Priester der Diözese Basel: Kleine Heiligen-Legende. Auszug aus P. Florentini's «Leben der Heiligen Gottes». Mit Stahlstich. 8. 715 S. ²1900 (1. Auflage 1892).

Ders.: Die mariatische Kongregation. Sieben Gelegenheitspredigten. 8. 144 S. 1894.

Ders.: Zwölf Predigten auf die Festtage des Herrn. 8. 196 S. 1896.

Ders.: Der Sozialismus. 8. 109 S. 1901.

319 Der Pfarrhelfer in Seelisberg war wie etliche andere Geistliche, die mit ihren Manuskripten den «Bücherverein für die katholische Schweiz» unterstützten, zum Ehrenmitglied desselben ernannt worden. 42. Jahresbericht, in: SKVV, Diverse Akten 1901.

320 Der Titel wurde nach sechsjähriger Unterbrechung 1896 in einer vom Kapuzinerpater Fortunat besorgten Ausgabe erneut in das Sortiment aufgenommen. Der Geistliche war Guardian in Näfels und Ehrenmitglied des Ingenbohler Büchervereins. Vgl. Ankündigung der Neuauflage im Bücherverzeichnis Nr. 35, 1895.

321 Pfarrer Johann Melchior Schwyter (1813-1876) war Custos in der ehemaligen st. gallischen Äbtestadt Wil. Johannes Duft, Schrifttum, 75.

322 Georg Sigrist (geb. 1788 in Görz [Ilyrien], gest. 1866 in Rohrdorf) ließ sich u.a. bei Pestalozzi zum Lehrer ausbilden und studierte danach Theologie. Als Geistlicher wirkte er in verschiedenen Landgemeinden des Kantons Luzern. Zwischen 1840 und 1846 war er Stadtpfarrer in Luzern sowie Präsident der Schulkommission und Erziehungsrat. Der fortschrittliche Sigrist setzte sich unter der liberalen Luzerner Kantonsregierung nach dem Sonderbundskrieg wiederum als Erziehungsrat sowie als Kantonalschulinspektor und Präsident der Volkschuldirektion für die Reformierung des Schulwesens ein. In seinen letzten Lebensjahren war er Kaplan in Birkenstock und Rohrdorf. Lexikon der Pädagogik, Bd. 3, 1952, 429 und Raphael Reinhard, Geschichte, 69-71. Sigrist nahm sich in vielfacher Art und Weise der Erziehung der Jugend und der ärmeren, benachteiligten Bevölkerung an. Neben seinem pädagogischen, karitativen und seelsorgerischen Engagement verfaßte er sittlich-moralische Erzählungen und bearbeitete verschiedene Gebet- und Erbauungsbücher sowie Legenden. Claudia Weilenmann, Bibliographie, Nr. 775, Nr. 853, 1026, 3122-3124. Sigrists allseits anerkannte Leistung als aszetischer Schriftsteller möchte die «Schweizerische Kirchenzeitung» dazu bewegen haben, dem besonders in jungen Jahren liberal eingestellten katholischen einen ausführlichen Nachruf zu widmen. Vgl. mehrere Nummern der SKZ des Jahres 1866.

323 Spichtig wirkte als Missionspfarrer in Altstetten (ZH) und war Ehrenmitglied des «Büchervereins für die katholische Schweiz». 42. Jahresbericht, in: SKVV, Diverse Akten 1901.

324 Der Verfasser aszetischer Schriften, Lorenzo Scupoli (geb. um 1530 in Otranto, gest. 1610 in Neapel), gehörte zwischen 1569 und 1585 dem Theatinerorden an und wurde 1577 zum Priester geweiht. LThK, Bd. 9, 554.

325 Stemlin gehörte wegen seiner schriftstellerischen Tätigkeit, die er in den Dienst der Ingenbohler Verlagsanstalt stellte, ebenfalls dem Ehrenkomitee des Büchervereins an. 42. Jahresbericht, in: SKVV, Diverse Akten 1901.

Ders.: Das Walten der göttlichen Gnade. Drei Erzählungen. 67 S. 1901.

Stutz, L.: Erzählungen für jung und alt. Vier Serien. 1899.

Stützle, Johann Nep.; Pfarrer zu Balzhausen im Bistum Augsburg: Das Kirchenjahr in seinen heiligen Lehrstücken. Betrachtungen zum kirchlichen und häuslichen Gebrauche an allen Sonn-, Fest- und Gnadentagen des römisch-kathol. Christen. Erster Theil. Sonntage der Advents-, Weihnachts-, Epiphanie- und Fastenzeit. gr. 8. 783 S. 1872. Zweiter Theil. Sonntage der Oster- und Pfingstzeit. gr. 8. 928 S. 1875.

Thöny, P. Lorenz; Sonntagsprediger der nordtirolischen Kapuziner-Ordensprovinz: Exerzitienvorträge. gr. 8. 456 S. 1891.

Thuille, P. Bernardin; Mitglied der tirolischen Kapuzinerprovinz: Christkatholisches Hausbuch in Predigten über das heil. Vater unser und das apostolische Glaubensbekenntnis, mit einer Zugabe. 472 S. 1875.

Ders.: Himmelsblume. Sammlung kräftiger Gebete für erwachsene Christen. Auf Grundlage älterer Gebetbücher bearbeitet und mit Ablaßgebeten vermehrt. Mit Stahlstich. kl. 8. 320 S. 1880.

Troxler, Sr. Alphonsa; Vorsteherin des Klosters St. Peter D. O. in Schwyz: Monat des heiligsten Herzens Jesu. Ausgabe aus dem Französischen übertragen. Mit einem Anhange: «Über die Heiligung der täglichen Handlungen» und den gewöhnlichen täglichen Gebeten. Mit Stahlstich. 8. 288 S. ⁵1890 (1. Auflage 1868).

Waldis, Alois; Pfarrer in Buttisholz: Die hl. Ottilia, ein Erbauungs- und Gebetbuch zur Verehrung dieser heiligen Augenpatronin. Mit Titelbild. 336 S. 1902.

Walser³²⁶, P. Iso; vormals Kapitular des fürstlichen Stiftes von St. Gallen: Die ewige Anbetung unsers Herrn Jesu Christi im heiligsten Sakramente des Altars. Ein Andachts- und Erbauungsbuch, zunächst für die Frauenklöster der ewigen Anbetung, sowie auch für katholische Christen überhaupt. 2 Bände. gr. 8. ²1884 (1. Auflage 1874).

Weickum, Karl; Domkapitular: Anleitung zum Katechisiren. Mit einem Anhang: Anleitung zum Meßdiensten. kl. 8. 118 S. ³1882 (1. Auflage 1870).

Wehrle, Adolf; Vikar: Lebensbeschreibung des heiligen Wendelin. Nebst einem Anhang von Gebeten. Mit Stahlstich. 254 S. ²1878 (1. Auflage 1873).

Wetzel, Franz Xaver; Domkapitular:

Der Mann. 1898.

Die Frau. 1898.

Das brave Kind. 1898.

Der Weg zum Glück. Für die männliche Jugend. 1898.

Ein Führer auf dem Lebenswege. Für die weibliche Jugend. 1898.

Daheim. 1898.

Phrasen. 1898.

Schlagwörter. 1898.

Vater unser. 1898.

Sparen macht reich. 1898.

Der kleine Missionär. 1898.

326 Dieses vom Benediktinerpater Iso Walser (1722-1800) ursprünglich für «die löbl. Jungfrauen-Klöster der Fürstlich-St. Gallischen Landen» verfaßte Gebetbuch erschien 1774 und wurde noch im 20. Jahrhundert aufgelegt und überarbeitet. Johannes Duft, Schrifttum, 101.

Das Laienapostolat. 1898.
Entweder kalt oder warm. 1898.
Recept für Heiratslustige. 1898.
Bleib gesund. Ein Büchl. für Jung und Alt. 1898.
Das Vaterhaus. Ein Büchlein für die reifere Jugend und das Volk. 1898.
Leitstern. Für die männliche Jugend und strebsame Männer. 1898.
Die Lektüre. 430 S. 1898.
Der selige Nikolaus. Ein Volksbuch. 1898.
Die unsichtbare Hand. Für jung und alt. 1899.
Das Vereinsleben. 1899.
Brave Knaben. 1899.
Brave Mädchen. 1899.
Illustrierte Weltgeschichte in Charakterbildern. 1899.
Wissenschaft und Kunst im Kloster St. Gallen. 1899.
Das Ave Maria. 1900.
Das Credo. 1900.
Das letzte Glas. 1900.
Goldene Büchlein. 1901.
Weisheit in Sprüchen. 1901.
Planke im Schiffbruch. 1901.
Denkmal der Liebe. 1901.
Der praktische Katholik. 1902.
Reisebegleiter für Jünglinge. 1902.
Reiseführer für Mädchen. 1902.
Der römische Katholizismus gegenüber dem einfachen Evangelium. 1902.
Warum wir glauben. 1902.
Der Berg des Seligkeiten. 1902.
Das Herz Jesu. 1902.
Beicht- und Kommunionbüchlein für Kinder. 1902.
Weg zum Himmel. 1902.

Wipfli³²⁷, J[osef]; Professor: Allerseelen. Ein poetischer Immortellenkranz niedergelegt auf die Gräber der lieben Verstorbenen. 1899.

327 Der Urner Pfarrer Josef Wipfli (1844-1910) regte die Gründung einer Sekundarschule in Erstfeld an. Er gab dort (1870-1886) sowie an der Kantonsschule (1892-1900) Unterricht. Im Alter nahm er die Stelle eines Kaplans in Immensee an. Wipfli verfaßte zahlreiche Erbauungs- und Gebetbücher. Daneben schrieb er aber auch Gedichte (z.T. in Urner Mundart) sowie Novellen und Humoresken. Seine Erzählungen erschienen teilweise unter dem Pseudonym «Seppli im Feld», HBLS, Bd. 7, 564.

Rufin Steimer (1866-1928) - Lebensskizze eines sozialen Kapuziners und Gründers der Schweizer Caritas (Teil 2)

von Niklaus Kuster OFMCap

(Teil 1 siehe vorgängiges Heft 1 der HF 26, 33-79: 1. Herkunft aus Wettingen, 2. Jugend und Weg in den Kapuzinerorden, 3. Vielseitiges Wirken, 4. Soziale Leidenschaft und Gründung der Schweizer Caritas)

5. Klinikprojekt «Franziskusheim» und Zeit in Oberwil

Rufin Steimer war 1896 bis 1906 auf dem sozialen Feld vorwiegend als Redner und Organisator tätig. Selbst sensibel für die Probleme der Zeit, hat er Vereine sensibilisiert, Handlungswege gezeigt und häufig am Rednerpult oder in Sitzungen gewirkt. Er hat dabei Beachtliches geleistet und ist zum Vater des schweizerischen Caritasverbandes geworden. Das Engagement auf diesem Feld genügte ihm aber nicht. Er trat schließlich als Caritaspräsident zurück, weil der Verband zuwenig «praktisch arbeitete». Das Jahrzehnt, das Steimers gesundheitlicher Krise und dem Abschied von der Bühne nationaler Vereine folgte, gehörte 1906 bis 1916 vorwiegend der praktischen Arbeit: der Gründung einer dringend notwendigen psychiatrischen Klinik für die Urschweiz.

Der Umstand, daß Steimer sein Werk weitgehend als Einzelkämpfer verwirklicht hat, wird historiographisch zur Chance. Die Realisierung der Klinik lässt so die verschiedensten Dimensionen sozial-karitativer Pionierarbeit in einer Person gebündelt vorfinden: vom Entwickeln einer Idee über das Beschaffen der Finanzen bis zur politischen Wegbereitung für das Projekt, vom Gewinnen und Ausbilden des Personals über den Bau der Infrastruktur bis zur Aufnahme und Betreuung hilfsbedürftiger Menschen, von Sorgen mit Mitarbeitern über Konflikte mit der eigenen Gemeinschaft bis zum Streit mit Gegnern. An diesem Projekt kann anschaulich gezeigt werden, wie ein katholischer Pionier nach der Jahrhundertwende konkrete soziale Not wahrnahm und ihr zu begegnen suchte. Als illustratives Beispiel und als Steimers «Lebenswerk» sei sein Antwortversuch auf eine ganz konkrete «soziale Frage» im folgenden eingehender dargestellt²³⁹. Tatsächlich hat der Pionier dafür in den besten Lebensjahren einen Großteil seiner Energie aufgebracht und ernste Konflikte auch mit seiner Ordensgemeinschaft riskiert.

239 Eine ausführliche Darstellung der Gründungsgeschichte drängt sich auch deshalb auf, weil Paul Höcks Dissertation über die spezifische Medizingeschichte hinaus kaum befriedigt, ihre allzu schmale Quellenbasis öfters unbeholfen auswertet und in der Deutung des Geschehens wenig Vertrautheit mit der Epoche zeigt (Anm. 146). Auf einige konkrete Fehler Höcks werden im folgenden einzelne Anmerkungen en passant verweisen müssen.

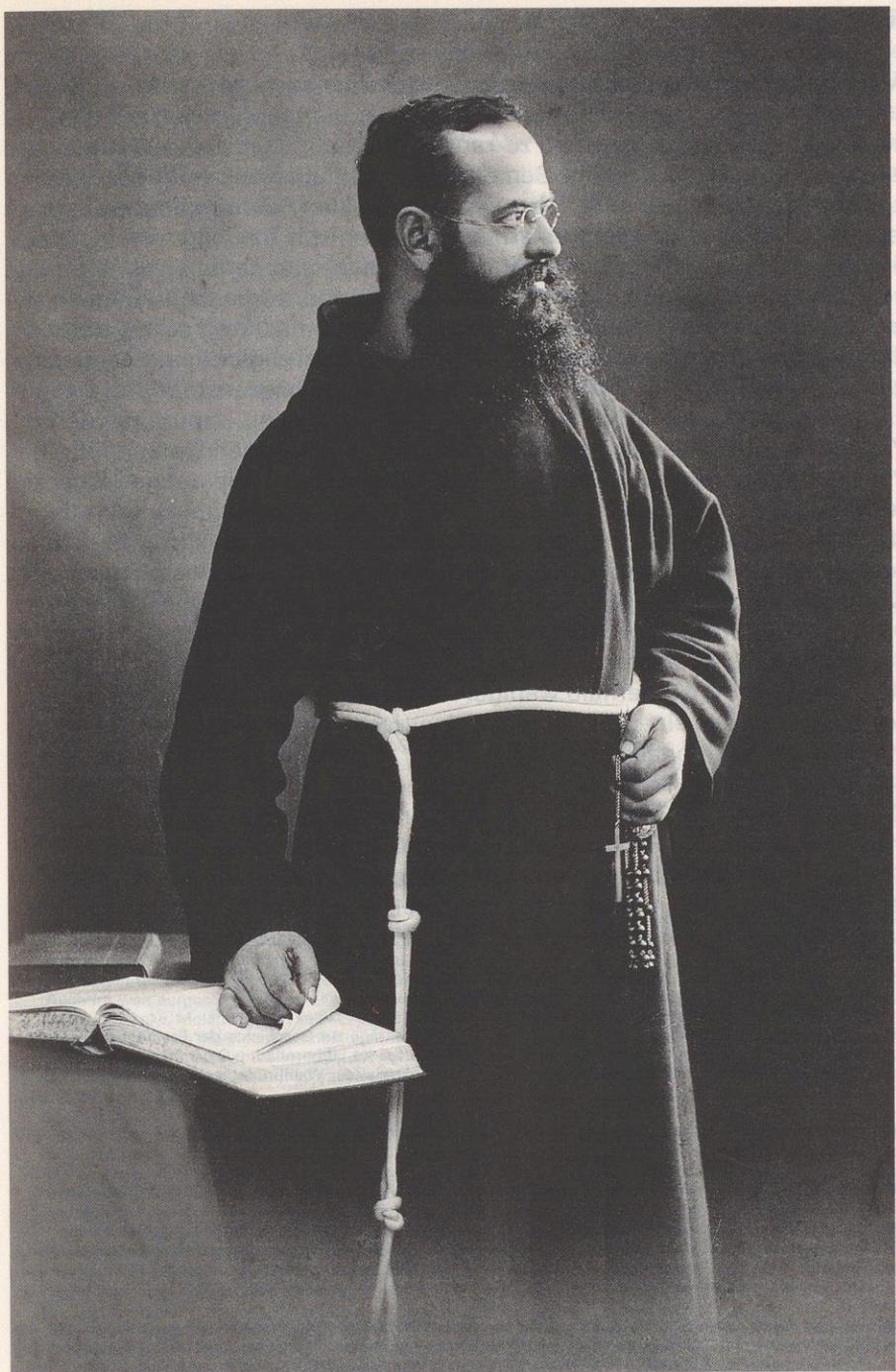


Abb. 6
Rufin Steimer in den Jahren 1901 bis 1909, als er in den Klöstern Sarnen, Arth und Luzern stationiert war. (PAL Sch 4146)

5.1. Drängende Not und ein kühnes Unternehmen

Am Anfang von Steimers bewegtestem Lebensabschnitt steht im Frühling 1906 der Auftrag von Bischof Leonhard Haas, die Innerschweizer *Eremitenkongregation vom Luthernbad* zu reorganisieren²⁴⁰. Br. Josef Winiger, der letzte Altvater der kriselnden Gemeinschaft²⁴¹, hatte sich im Winter an den Luzerner Guardian gewandt. Dieser wies ihn an den Stadtprediger weiter, der ja fünf Jahre zuvor der Schwesternkongregation von Baldegg neue Konstitutionen verfaßt hatte²⁴². Der tatkräftige Reformer hatte damals das Vertrauen von Bischof Haas erfüllt, so daß der Oberhirte ihn nun auch in kühnen Reformplänen unterstützen konnte. Mit bischöflichem Auftrag schrieb Steimer dem von der Aufhebung bedrohten Eremitenverband gänzlich neue Satzungen, um sie seinem Projekt einer dringend nötigen Irrenanstalt für die katholische Urschweiz dienstbar zu machen. Der energische Kapuziner trieb die Verwirklichung dieser Idee sogleich tatkräftig voran, gewann in Zug führende Politiker und namhafte Freunde für das Projekt, begann die nötigen Finanzen zu sammeln und Brüder für die künftige Pflegerkongregation zu rekrutieren. Um Steimers gewagtes Projekt richtig einzuschätzen, ist ein kurzer Blick in die schweizerische Psychiatriegeschichte hilfreich. Diese läßt eine ebenso späte wie bemerkenswerte Entwicklung erkennen²⁴³: War die Eidgenossenschaft bis Mitte 18. Jahrhundert im Umgang mit Geisteskranken noch das rückständigste Land des deutschen Sprachraums, erlebte sie nach 1850 eine umso rasantere Entfaltung. Innerhalb weniger Jahrzehnte entstand zwischen Genfersee und Bodensee eine Reihe von psychiatrischen Anstalten und Kliniken, die international als modellhaft gelten könnten²⁴⁴. Unter ihnen ragen das Zürcher Burghölzli (Bauzeit 1865-1870), die Aargauer «Irrenheilanstalt» Königsfelden (1868-1872) und die hochmoderne «Kantonale Heil- und Pflegeanstalt» Friedmatt in Basel (1884-1886) hervor. Die Fortschrittlichkeit der Psychiatrie in der Schweiz zeigt sich neben dem modernen Anstaltsbau auch in namhaften Ärzten und Professoren, die um die Jahrhundertwende hier wirkten. Unter ihnen finden sich weltbekannte Größen wie Auguste Forel, Eugen Bleuler und Paul

240 Zur Geschichte der Eremitenkongregation: Josef Stöckli, Beiträge zur Geschichte der Eremiten in der Innerschweiz unter besonderer Berücksichtigung des Mutterhauses im Luthernbad, o.O.o.J. [Diplomarbeit Luzern um 1974; Zentralbibliothek Luzern; KAO]; reiches Archivmaterial der Waldbrüderkongregation findet sich im PAL Sch 5913.

241 Josef (Johann) Winiger, 1848-1922: Lebensdaten in KAO, Franziskusheim Heft 84. Zu seiner Amtszeit: Chronik in PAL Sch 5913.

242 Dazu der Brief des Provinzials Philibert Schwytzer an Bischof Stammier, vom 5. Sept. 1907: BiASO A 1354.

243 Einen Überblick über die Geschichte der (schweizerischen) Psychiatrie vermittelten Thomas Haenel, Zur Geschichte der Psychiatrie. Gedanken zur allgemeinen und Basler Psychiatriegeschichte, Basel - Boston - Stuttgart 1982, 18-44; Dieter Jetter, Grundzüge der Geschichte des Irrenhauses, Darmstadt 1981, 1-77. Weiter: Hans H. Walser, Schweizer Psychiatrie im 19. Jahrhundert, in: Gesnerus 29 (1972), 183-195.

244 Wie schnell und sprunghaft dieser Prozeß vor sich ging, läßt das Beispiel Zürichs erkennen: Zürich richtete um 1870 seine erste psychiatrische Anstalt, das «Burghölzli», gleich als Universitätsklinik ein. Das deutsche Reich mußte damals noch fünfzehn Jahre warten, bis es zu einer ersten selbständigen «Irren-Klinik» an einer Hochschule kam (Straßburg 1885). München erhielt erst 1904 und Berlin 1905 eine psychiatrische Uniklinik. Dieter Jetter, Professor für Medizingeschichte in Köln, spricht mit Blick auf jene Epoche geradezu von einer «Faszination, die mit den vorbildlichen Schweizer-Anstalten verbunden ist»: Jetter, Irrenhaus, 73.

Dubois²⁴⁵. 1905 sollte in Zürich der dreißigjährige Carl Gustav Jung als Oberarzt im Burghölzli bereits Psychoanalyse betreiben²⁴⁶. Nachdem sich über die Westschweiz und das ganze Mittelland ein Netz von psychiatrischen Anstalten gezogen hatte, kamen auch die Südschweiz und das Wallis um die Jahrhundertwende zu einer eigenen Klinik²⁴⁷. Nur die kleinen katholischen Kantone in der Innerschweiz und im Berggebiet blieben in dieser schnellen Entwicklung abseits. Sie verfügten auch nach 1900 über keine eigene psychiatrische Anstalt. Ihre «Irrenversorgung» in Armenhäusern und im «Spittel» erinnerte noch immer an mittelalterliche Verhältnisse²⁴⁸. Nur finanziert stärkere Familien und Gemeinden konnten sich die Unterbringung einzelner Kranken in auswärtigen Anstalten leisten²⁴⁹. Ende Jahrhundert zeichnete sich aber eine allgemeine Überlastung und Überfüllung der Schweizer Anstalten ab. Sie verschärfte die Lage der psychisch Kranken in der Innerschweiz zusätzlich²⁵⁰.

245 Auguste Forel (1848-1931) wirkte ab 1879 als Direktor des Burghölzli und Ordinarius für Psychiatrie in Zürich; Eugen Bleuler (1857-1939), Nachfolger Forels ab 1898 als Klinikdirektor und Professor, führte den Begriff «Schizophrenie» in die Psychiatrie ein und wurde mit seinen Forschungen weltbekannt; Paul Dubois (1848-1918) führte als Neurologe in Bern den Begriff «Psychoneurose» in die medizinische Terminologie ein und behandelte als erfolgreicher Therapeut Patienten aus aller Welt.

246 Höck, Psychiatrie im Kanton Zug, 83. Zu Jung (1875-1961): Barbara Hannah, C. G. Jung. Sein Leben und Werk, Fellbach - Oeffingen 1982.

247 Die einzelnen Anstalten sind in chronologischer Reihenfolge Champs de l'Air in Lausanne (Eröffnung: 1810), Genève (1838), St. Pirminberg SG (1849), Münsterlingen TG (1849), Maison de Santé in Préfargier NE (1849), Waldau BE (1855), Rosegg SO (1860), Rheinau ZH (1867), Königsfelden AG (1869), Burghölzli ZH (1870), Lausanne - Bois de Céry VD (1873), St. Urban LU (1873), Marsens FR (1876), Friedmatt BS (1886), Waldhaus GR (1892), Wil SG (1892), Münsingen BE (1895), Bellelay BE (1898), Casvegno-Mendrisio TI (1898), Asile de Bel-Air GE (1900), Breitenau SH (1900), Malévoz VS (1901).

248 Die Bürgerhospitäler grenzten im Spätmittelalter eigene Bereiche für die Geisteskranken aus und richteten in einem weiteren Schritt eigentliche Irrenzellen ein. Jetter, Irrenhaus, 67, weist solche für die Bürgerhospitäler von Luzern, Zürich und Basel bis ins frühe 19. Jahrhundert nach. Obwalden wird noch 1906 die Beteiligung an einem Klinikprojekt ablehnen und die Lösung weiterhin darin sehen, unheilbare Irre im Sarner Spital zu versorgen: Protokoll der Irrenhausbau-Konferenz im Rathaus Schwyz vom 25.8.1906, in: Archiv Schweizerischer Hilfsverein für Gemüts- und Suchtkranke (bei Dr. Franz Kenel, Einsiedeln); vgl. Steimer, Charitasführer, 105. Auch im weit aufgeschlossenen Kanton Zug blieb die «Irrenversorgung» Aufgabe der Gemeinden, welche «geistig Kranke, Melancholiker, selbst Tobsüchtige und alle Stufen der Blödsinnigen und Idioten» in Armenhäusern und ihren eigenen Armenhäusern unterbrachten: Zur Irrenversorgung im Kanton Zug während den Jahren 1891-1902. Neujahrsblatt 1904, 27; vgl. Höck, Psychiatrie in Zug, 8. Zur Lage in der Innerschweiz allgemein: Johann Baptist Manser, Nervensanatorien in Zug. Sanatorium Oberwil - Sanatorium Meisenberg, Zug 1959, 3-4.

249 Für den Zeitraum 1900-1904 lassen sich 23 Eintritte aus Zug und 54 aus Schwyz in außerkantonale Kliniken belegen: Höck, Psychiatrie in Zug, 7-8 (mit dem greifbaren Quellenmaterial). Manser schreibt über die Probleme dieser außerkantonalen Versorgung: «Man vermeid die Versorgung in Spezialanstalten, solange es nur irgendwie ging, weil die Pflegesätze in den außerkantonalen, öffentlichen und privaten Anstalten für manche kleine, mit Sozialausgaben überlastete Landgemeinden oder für Kleinbauernfamilien mit geringem Einkommen fast unerschwinglich waren.» Ein weiteres Problem lag darin, daß die Patienten in den außerkantonalen Kliniken den Kontakt zu ihren Familien in vielen Fällen verloren, und zwar deshalb, weil «die Reise dorthin für die Angehörigen derart kostspielig und für manche einfachen Leutchen auch kompliziert (war), daß der Krankenbesuch meist unterblieb»: Manser, Nervensanatorien, 4.

250 Dazu eine Pressestimme aus dem Jahr 1908: «Wie nötig die Lösung dieser Frage zurzeit ist, zeigt sich jeweilen jeder Gemeinde wie auch Privaten, wenn zur Versorgung solcher Unglücklichen in einer Anstalt geschritten werden muß. In allen unsren benachbarten Irrenanstalten ist eine Überfüllung zu konstatieren. Die einzelnen Kantone, welche keine Irrenanstalten besitzen, haben sich ja wohl Freiplätze in verschiedenen außerkantonalen Anstalten gesichert, aber es zeigt sich bei jedem Falle, wie schwierig die Unterbringung dennoch ist. Meistens sind die Freiplätze frühzeitig schon besetzt» («Zuger Nachrichten», 12.3.1908).

Welches Ausmaß das Problem kurz nach 1900 angenommen und wie drängend eine Lösung geworden war, läßt sich aus privaten Aktionen und kantonalen Vorstößen ersehen. Der Altdorfer Arzt Wilhelm Kesselbach²⁵¹ ermittelte 1904 in einer persönlichen Umfrage für die Urschweiz und Zug mindestens 408 «Irre und Blödsinnige», von denen 123 in auswärtigen Anstalten untergebracht waren und 136 weitere Kranke dringend hospitalisiert werden sollten²⁵². Im Oktober desselben Jahres verlangte ein Postulat vom Schweizer Erziehungsdepartement «geeignete Schritte zur Erleichterung der Versorgung von Irren»²⁵³. Im Frühjahr 1905 beriet der Schweizer Regierungsrat das Problem der Irrenversorgung und erkannte Kesselbachs Zahlen als entschieden zu niedrig²⁵⁴. Das in der ganzen Urschweiz schmerzlich empfundene Problem führte im Herbst 1905 Uri, Schwyz, Obwalden, Nidwalden und Zug zu einer gemeinsamen «Irrenhausbau-Konferenz» im Rathaus Schwyz zusammen. Ein gemeinsames Projekt sollte ermöglichen, was die finanziellen Kräfte der einzelnen Kantone überstieg²⁵⁵. An der Folgekonferenz im August 1906 zeichnete sich ein Scheitern des Projektes ab: Die geschätzten Baukosten von mindestens einer Million Franken überforderten nicht nur Uri, Zug, Ob- und Nidwalden, sondern auch Schwyz, auf dessen Eigeninitiative die Partner nun hofften. Während die Suche nach einer politischen Lösung in Schwyz ins Stocken geriet und die Lösung der «Irrenfrage» faktisch um Jahre hinausschob, machte sich in Luzern der zurückgetretene Präsident des Caritasverbandes intensiv Gedanken über eine baldige Lösung des Problems. In der aussichtsarmen Situation mußte eine Privatiniziative weiterhelfen und eine sozial-karitative Institution schaffen, welche die kleinen Gemeinden und bedürftige Familien wirksam entlastete. Der Kapuziner machte sich mit der ihm eigenen Tatkraft selbst ans Werk und handelte im Frühling 1906, noch bevor die Folgekonferenz in Schwyz eine staatliche Lösung in weite Ferne rückte.

5.2. Realisierung des Franziskusheims

Am 25. April 1906 legte Steimer dem Bischof von Basel seine Reformpläne für die kriselnden Innerschweizer Waldbrüder vor. Sie zielten darauf ab, die Eremitenkongregation in eine Gemeinschaft von Krankenbrüdern umzuwandeln und mit ihr eine katholische Nervenanstalt zu betreiben. Bischof Leonhard Haas ernannte den Kapuziner zum Direktor der Kongregation und erteilte ihm

251 Wilhelm Kesselbach (1868-1919), Arzt in Altdorf: vgl. Höck, Psychiatrie in Zug, 183.

252 Weil nur 80% der befragten Gemeinden dem Arzt antworteten, schätzte Kesselbach eine Gesamtzahl von 576 Nervenkranken in Uri, Schwyz, Unterwalden und Zug.

253 Vgl. Höck, Psychiatrie in Zug, 11.

254 Protokoll des Regierungsrates von Schwyz, 19.4.1905: StASZ.

255 Das Protokoll hält denn auch fest, daß «der Kanton Schwyz allein nicht die Mittel habe, um ein Irrenhaus zu bauen und zu betreiben». Ein Gemeinschaftsprojekt der Urschweiz und von Zug würde mit einer großen Anstalt Bau- und Betriebskosten senken: Protokoll über die Sitzung der Irrenhausbau-Konferenz vom 17.10.1905 im Rathaus Schwyz: StAZG C 682, Th 182,12 (mit Akten der Zuger Regierung zur «Errichtung einer urschweizerischen Irrenanstalt»).

die entsprechende Reformvollmacht²⁵⁶. Drei Tage später ging ein Brief nach Baar, um den Zuger Landammann für das Projekt zu gewinnen²⁵⁷, und eine Anfrage an die vorarlbergische Landesirrenanstalt, um dort Brüder zum Wärterdienst ausbilden zu lassen²⁵⁸. Die Realisierung des «Nervensanatoriums» sollte nur drei Jahre beanspruchen und trägt in allen Bereichen Steimers Handschrift. Sie sei in den einzelnen Dimensionen kurz dargestellt.

5.2.1. Personelle Dimension

Der energische Pionier verfolgte klare Ziele und fällte Entscheidungen, noch bevor er mit der Eremiten-Kongregation über ihre Reorganisation gesprochen hätte²⁵⁹. Die erste Visitation im Mutterkloster Luthernbad ergab dann einen entmutigenden Eindruck²⁶⁰. Daß Steimer dennoch versuchte, durch die Umwandlung von Waldbrüdern zu Krankenpflegern das notwendige Personal für seine Klinik zu gewinnen, hat einen dreifachen Grund. Zunächst fand sich der Reformer auch vor einem *rechtlich-politischen* Problem: Weil die Schweizer Bundesverfassung im Klosterartikel die Neugründung von Klöstern und religiösen Gemeinschaften verbot, konnte nur die Umwandlung einer schon bestehenden Gemeinschaft zum Ziele führen. Für die Gründung einer Inner-schweizer Klinik bot sich die «Eremitenkongregation von Uri, Schwyz, Unterwalden, Luzern und Zug» aus geographischen und politischen Gründen geradezu an. Daß Steimer seine Anstalt mit Brüdern betreiben wollte, erwächst aus Zwängen *materieller* Natur: Nur eine unentgeltlich arbeitende Kongregation konnte die Pensionspreise niedrig halten²⁶¹. In der Schweiz bestand aber keine männliche Kongregation, die sich der Krankenpflege widmete. Der Kapuziner sah seine Chance in einer Brüdervereinigung, die ohnehin ein «zeitgemäßeres Leben» finden mußte und zudem über Güter verfügte, die

256 Vgl. *Konstitution der konföderalen Brüder im Luthernbad aus dem zweiten Quartal des 18. Jahrhunderts*. Steimers handschriftlicher Entwurf von 1805 gibt seine Spuren wieder. Siehe auch *Die Brüdervereinigung der Eremitenkongregation von Uri, Schwyz, Unterwalden, Luzern und Zug* (1805) und *Die Brüdervereinigung der Eremitenkongregation von Uri, Schwyz, Unterwalden, Luzern und Zug* (1806).

257 Vgl. TB 1, 2: Steimers Pläne verrät seine Notiz vom 27. April: «Da ich in meinen Plänen sicher sein will und nicht Luftschlösser bauen möchte, gieng ich heute zu Herrn Dr. Cattani um mit ihm wegen der Gründung einer Irrenanstalt Rücksprache zu nehmen. Nachdem ich ihm meinen Plan entwickelt hatte, sagte er: Ich gratuliere Ihnen... Er anerbot sich mir in der liebenswürdigsten Weise, mir mit Rath und That behüthlich zu sein» (TB 1, 3).

258 Dazu TB 1, 3: «Ich habe fest im Sinne, die Irren-Anstalt im Kanton Zug zu bauen... Aus diesem Grunde schrieb ich heute an Landammann Dr. L. Schmid in Baar um eine Unterredung i. Hier.» - Josef Leonz Schmid (1854-1913) wohnte in Baar, redigierte die «Zuger Zeitung», war Regierungsrat von Zug 1889-1908, Landammann 1901-02, Kantonsrat und Ständerat: HBLS 6, 211; Ernst Zumbach, Zugerisches Ämterbuch. Organisation und Personalbestand der Behörden und Ämter des Kantons und der Gemeinden, Zug 1953, 67, 71.

259 Die erste Visitation in ihrem Mutterhaus Luthernbad erfolgt erst am 11. Juni: vgl. TB 1, 9

260 TB 1, 9-11, berichtet: «Meine Visitation ergab einen vollständigen disciplinären Zerfall - in jeder Beziehung keine Ordnung. Das 'Klösterli' selbst ist vielfach verlottert - die Zellen starren im Schmutze... Die meisten Brüder - es sind noch acht - haben nicht einmal rechte Hemden. Mit Ausnahme von 2-3 höchstens stehen sie jedenfalls auf keiner hohen Stufe der Intelligenz. Ich habe die Sache gerade energisch an die Hand genommen, einige bauliche Verbesserungen angeordnet, einige disciplinäre Fragen erledigt und gesucht über alles einen Überblick zu erhalten.»

261 Vgl. Manser, Nervensanatorien, 5.

sich vielleicht als Startkapital ins Projekt einbringen ließen²⁶². So seltsam die Idee erscheint, eine von Mißständen gezeichnete, von der Aufhebung bedrohte und arg geschrumpfte Eremitenkongregation auf den Dienst in einer psychiatrischen Anstalt vorzubereiten, ganz neu war sie nicht. Bereits in den frühen Neunzigerjahren unternahm der damalige Direktor Heinrich Augner Reformversuche, die aber scheiterten. 1893, so berichtet die Eremitenchronik, hatte er an einen Wechsel der *Spiritualität* gedacht²⁶³ und auch Krankenpflege als neuen Aufgabenbereich in Betracht gezogen²⁶⁴. Was auch beim Volk positive Resonanz zu finden versprach²⁶⁵ - daß Waldbrüder karitative Aufgaben übernehmen -, begeisterte die betroffenen acht Eremiten weniger. Steimer sah sich von Anfang an großen Widerständen gegenüber, mußte die Einsiedler in ihren Klausen lassen und seine barmherzigen Brüder «neu rekrutieren»²⁶⁶. Seine ganze Hoffnung ruhte auf den nun eintretenden Brüdern. Ihre Ausbildung sollte neben Grundkenntnissen in psychiatrischer Pflege auch «Ordensgeist» vermitteln²⁶⁷. Steimer sorgte sich persönlich um die spirituelle Formung der Novizen. Sie lag ihm deshalb am Herzen, weil nach seiner Überzeugung ein karitatives Wirken nur aus einem intensiven Gebetsleben heraus fruchtbar sein konnte.

Die Glieder von Steimers eigener Kongregation sollten wie Florentinis Schwestern ebenfalls ein «Leben im heiligen Geiste» führen, damit sie aus ihrer innigen Gottverbundenheit mit «Gotteskraft... für die Welt wirken»²⁶⁸. Die Provinz gestattet dem «geistlichen Direktor» der Brüder bis Herbst 1909 aber nur einen Tag pro Woche, um nach Oberwil zu reisen und an seiner jungen Kongregation zu arbeiten. Da der Pionier sich zugleich auch der materiellen, finanziellen, und baulichen Fragen annahm, mußte die eigentliche Zeit für die Begleitung der Brüder äußerst knapp gewesen sein²⁶⁹. Die Ausgestaltung des

262 Der Chronist der Eremiten schreibt 1906 zur bevorstehenden Umwandlung der Kongregation: die Waldbrüder «seien nicht mehr zeitgemäß und finden kein Verständnis mehr beim Volke»: aus «Protocol angehörigs der ehrwürdigen Eremiten-Congregation der Cant.[one] Luzern, Uri, Schwitz, Unterwalden u[nd] Zug», 115: PAL Sch 5913.

263 Pfarrer Augner dachte an eine Betreuung durch Benediktiner, Augustiner oder Karmeliter und wandte sich konkret an die Zisterzienser der Mehrerau und die Benediktiner von Muri-Gries: «Vaterland», 7.7.1907, 3. Blatt. In Muri-Gries wirkte damals sein Bruder Alfons Maria Augner als Dekan des Konvents (Abt 1913-1938): vgl. HS III/1, 949.

264 Vgl. «Protocol», 105.

265 Derselbe Augner suchte 1906/07 den Wegzug der Brüder nach Zug zu verhindern, indem er in Presseartikeln zuerst die gefährdete Idylle des Eremitenlebens beschrieb, um sie dann als Krankenbrüder für das Luzerner Hinterland vorzuschlagen und sie so dem Lüthernbad zu erhalten.

266 Vgl. I. Jahresbericht, 15. Das Protocol der Eremiten endet mit dem Eintrag: «Sodann wurde der bisherige Altvater Br. Josef Winiger seines Amtes entsetzt, als der letzte... 'Altvater'. Er wurde nach Emaus bei Zufikon beordert am 23. Juni 1906. Dasselbst wollte er die Reparatur der betr. Clause selbst besorgen...»

267 TB 1, 13; weiter TB 2, 3-4,31: Nach diesen Einträgen zu schließen, mißt Steimer den «Ordensgeist» vor allem am Gebetsgeist, am Gehorsam und an der Disziplin.

268 Zwei Monate vor der bischöflichen Beauftragung, als Steimer bereits in Kontakt mit dem Altvater vom Lüthernbad stand und seine Reformpläne entwickelte, äußerte er sich in Ingenbohl aufschlußreich über die Bedeutung des kontemplativen Lebens in einer karitativ-aktiven Kongregation: vgl. Steimer, Theodosius Florentini, 24-25.

269 Das Tagebuch legt davon ein reiches Zeugnis ab: TB 1, *passim*.

neuen Noviziates in Zug nahm aus personellen Gründen längere Zeit in Anspruch. Vom 9. Dezember 1908 an konnte es endlich «genau nach den päpstlichen Vorschriften» verlaufen. Am selben Tag wurde der Novizenmeister gewählt. Die Wahl fiel auf Br. Franziskus, der wie sein Sozius, Bruder Alois, erst zwei Wochen zuvor sein eigenes Noviziat beendet hatte²⁷⁰. Die personelle Lage der jungen Oberwiler Gemeinschaft ließ kaum Spielraum und zwang zu viel Improvisation. Spirituell und ordensrechtlich stellte der Kapuziner seine Kongregation ausdrücklich in die franziskanische Tradition²⁷¹. Bereits die Waldbrüder in ihren Klausen verstanden sich als Söhne des Wüstenvaters Antonius und des «seraphischen Vaters Franziskus von Assisi»²⁷². Die Reform sollte franziskanisch bleiben und noch mehr werden, indem sie auf die Not der Zeit antwortete²⁷³. Am 18. Januar 1907 approbierte der Bischof von Basel, Jakobus Stammiller, die «Konstitutionen der Barmherzigen Brüder»²⁷⁴. Steimer nannte im ersten Kapitel den neuen Zweck der Kongregation²⁷⁵: 1. «selbst heiligen durch die Beobachtung der drei evangelischen Räte» und 2. «sich dem Wohle der Mitmenschen widmen durch Irren- und Krankenpflege». Krankenpflege in Zug und Umgebung zeichnete dann auch seit ihrer Ankunft in Zug das Wirken der Brüder. Sie fanden im Sommer 1907 zunächst Unterkunft im kleinen Haus der zuerst erworbenen Liegenschaft Gimmenen. Im März 1908 zogen sie dann nach Oberwil in ein kleines Gebäude auf dem definitiven Baugrund der künftigen Klinik²⁷⁶. Sie leisteten auf Ersuchen hin Tagpflegen, Nachtwachen und Krankenbesuche²⁷⁷. Dazu kamen die Bettelreisen und die Arbeit im erworbenen Landwirtschaftsbetrieb²⁷⁸. Diesen praktischen Tätigkeiten ging eine kurze Ausbildung in psychiatrischer Krankenpflege voraus, zu

270 TB 1, 112-113.

271 Vgl. Konstitutionen der barmherzigen Brüder im Luthernbad aus dem dritten Orden des hl. Vaters Franziskus von Assisi. Steimers handschriftlicher Entwurf von 1906 gibt seine Spiritualität unverkürzt und am ursprünglichsten wieder. Er ist erhalten im PAL Sch 812. Die Konstitutionen I,2 schreiben zur Regel: «Um den Zweck der Congregation zu erreichen, gehören die Brüder zum III. Orden des hl. Vaters Franziskus von Assisi und befolgen die von den Päpsten Leo X. und XIII. bestätigte Regel desselben... Um die Zugehörigkeit der Congregation zur Ordensfamilie des hl. Franziskus zu bekunden... ist dieselbe dem Capuziner-Orden aggregiert gemäß dem Decret Pius' X. vom 18. Nov. 1905.» Der Poverello erscheint dann in den Konstitutionen immer wieder als Vorbild, dessen Kinder die Brüder sein sollen.

272 «Protocol, 63, 65, 76-78. Der Generalminister der Kapuziner bestätigte denn auch den bischöflichen Direktor, so im Jahre 1861, mit folgenden Worten: «Nos gregi nostro dilectissimo consulere volentes Te praefatum Iodocum Haefliger... omnium et singulorum Eremitarum Fratrum ac Sororum Terti Ordinis Saecularis in Luthern existentium Rectorem, Visitatorem et Commissarium nostrum eligimus et instituimus...»: zit. «Protocol», 77. Die von Eremiten der Kongregation (weiterhin) belegten Klausen lagen über die ganze Innerschweiz verstreut und einzelne Eremiten lagen im Aargau und in Solothurn: im Kanton Luzern St. Jodér bei Menzberg, Flüss bei Nottwil, St. Moritz bei Schötz; im Kanton Zug St. Jost in Unterägeri, St. Verena bei Zug; im Kanton Schwyz Tschütschi bei Schwyz; in Obwalden Ranft bei Flüeli; außerhalb der Waldstätte: St. Verena bei Solothurn und Emaus bei Bremgarten. Vgl. Konstitutionen 1907, Vorwort: PAL Sch 5913.

273 Provinzial Alexander Müller wird nach der Gründung des Franziskusheims die Zugehörigkeit der Brüder zum Dritten Orden zu Unrecht bestreiten: siehe Akte «Streit um die Vereinigung mit Trier»: PAL Sch 812.

274 Approbierte und gedruckte Fassung von 1907 im PAL Sch 5913; BiASO A 1666.

275 Konstitutionen 1907, 1.

276 Neben dem ehemaligen Wohnhaus Kaspar Stadlins: I. Jahresbericht, 15-16.

277 TB 1, 89, 124 (mit einem Einsatzradius, der in einem Fall bis Einsiedeln reicht).

278 Dazu «Neue Zürcher Nachrichten» (= NZN), 17. Juli 1909, 2. Blatt.

der Steimer einzelne Brüder zunächst ins österreichische Vorarlberg²⁷⁹ und ab 1908 nach Trier in katholische Kliniken sandte²⁸⁰. Daneben waren weitere Spezialausbildungen nötig, etwa die des Küchenchefs²⁸¹.

Das spirituelle Leben der Brüder gestaltete sich nach einem klar geregelten Tagesablauf und sollte sich aus festen Gebetszeiten nähren. Zeitlich und inhaltlich mit den Rhythmen einer Kapuzinergemeinschaft vergleichbar, hatten die Brüder um 4.30 Uhr aufzustehen, um nach dem gemeinsamen Morgengebet eine halbe Stunde zu betrachten, Prim, Terz, Sext und Non zu beten und dann die «Messe zu hören». Nach dem Frühstück um 7.00 Uhr machten sie sich an die Arbeit, um sich um 11 Uhr zum Partikularexamen zu treffen, das Mittagessen einzunehmen und anschließend im Oratorium für die Wohltäter das 'de profundis' und die lauretanische Litanei zu beten. Der Mittagspause bis 13.30 folgte wieder Arbeit, unterbrochen um 15.00 Uhr durch die Vesper und den Nachmittagskaffee. 18.30 beteten die Brüder die Matutin und die Laudes, um 19.00 folgte das Nachtessen, und um 20.30 schloß der Tag mit der Komplet. Zu diesen gemeinsamen religiösen Übungen kamen täglich eine geistliche Lesung und Rosenkränze sowie wöchentlich Schuldkapitel und Beichte. «Selbstgewählten, besonderen Andachtsübungen obzuliegen» war den Brüdern nicht gestattet²⁸².

Ende August 1909, kurz vor Eröffnung der Anstalt, zählte die junge Kongregation in Zug zwölf Profefßbrüder und sechs Novizen, dazu drei Brüder im Luthernbad und vier Eremiten in Klausen²⁸³. Daß es der Direktor in der Aufnah-

279 Die Klinik Valduna war bereit, Brüder ein halbes Jahr lang «allseitig auszubilden», «sofern sie sich zu allen Wärterdiensten willig herbeilassen»: Pfausler (Direktor der Valduna) an Steimer, 2. Mai 1906: PAL Sch 811, 7.

280 Ab Januar 1908 schickte Rufin Steimer seine Schützlinge nach Deutschland, nachdem er in längeren Verhandlungen erreicht hatte, daß die Barmherzigen Brüder von Trier Schweizer «nach Saffig in die Irrenanstalt zur Erlernung der Pflege» aufnahmen: TB 1, 79, 96, 114. Mit Saffig machte er allerdings unangenehme Erfahrungen und schwor im Januar 1909, er werde «Niemand mehr zur Ausbildung dorthin senden». Denn «den deutschen Brüdern wäre es am liebsten, wie sie es unumwunden sagten, wenn wir mit ihnen eine Congregation bilden würden, doch wäre es geradezu der Ruin unserer eigenen Kongregation!». TB 1, 115-116.

281 Wozu der künftige Superior Bruder Beat Lenherr nach Zizers ins Johannisstift gesandt wurde: TB 1, 141. Auch solche Ausbildungen geschahen schnell und improvisiert.

282 Tagesablauf und «Pflichten der Religiösität»: Konstitutionen 1906, I, 5 und I, 8. Den Tagesablauf hat Steimer in etwa aus seinen Konstitutionen für Baldegg übernommen: vgl. Konstitutionen der Schwestern von der göttlichen Vorsehung in Baldegg, 38-39. Diese wiederum stellen eine Modifikation der älteren Statuten der Lehr- und Waisenschwestern der göttlichen Vorsehung vom III. Orden des hl. Franziskus v. Assis, Luzern 1877, dar (beide in KIABA), in deren Reform 1901 Elemente aus der Ingenbohler und der Kapuzinerpraxis einfließen.

283 Zu den Eintritten und weiteren Lebensdaten der Brüder: Steimers handschriftliches Profefßverzeichnis in KAO, «Franziskusheim» Heft 83; dazu Heft 82 «Verzeichnis der Krankenbrüder» von Steimers Nachfolger Josef Amstad.

me der Kandidaten allerdings an Sorgfalt mangeln ließ, sollte sich später schmerzlich rächen²⁸⁴.

5.2.2. Politische Dimension:

Ebenso zügig wie die Reorganisation im Luthernbad, wo er Disziplin einzuführen suchte, neue Kandidaten anwarb und sie gleich in die Ausbildung sandte, nahm der Pionier die politische Wegbereitung an die Hand. Daß Standortwahl für die künftige Klinik im voraus auf Zug fiel, lag einerseits an Steimers guten Beziehungen zur Stadt und dann an einer «ganzen Reihe ausschlaggebender Gründe»²⁸⁵. Da der Pionier diese leider nicht nennt, können wir sie nur erahnen:

- Rufin Steimer hatte nicht nur die soziale Lage der katholischen Urkantone vor Augen, sondern auch die Probleme der Katholiken in der Diaspora, wie seine frühen sozialen Reden beweisen. Zug lag am Rand der katholischen Stammlande und nahe der Mittelland-Diaspora, die beide als Einzugsgebiete in Betracht kamen²⁸⁶.
- Mit der Eröffnung der Schienenwege Zürich-Zug-Goldau-Gotthard und Zug-Luzern Ende des 19. Jahrhunderts wurde die Stadt zu einem kleinen Verkehrsknotenpunkt, der von allen Seiten her leicht zu erreichen war - nicht mehr nur mit Fuhrwerken, sondern auch mit der Bahn.
- Ein weiteres Motiv lag zweifellos in der wirtschaftlichen Stärke Zugs. Eugen Gruber schreibt über die schnelle Entwicklung des kleinen Kantons: «Das Zugerland wandelte sich im verflossenen Jahrhundert aus einer hauptsächlich bäuerlichen Gegend zu einem der am stärksten industrialisierten Kantone der Schweiz»²⁸⁷.
- Trotz einer schnellen wirtschaftlichen Entwicklung verfügte Zug politisch über eine solide konservative Mehrheit. Der Freisinn gelangte zwar nach

²⁸⁴ Weil Steimers Direktwerbung zuwenig Kandidaten erreichte, ging er im Mai 1907 einen Schritt weiter und begann, durch Presseartikel auf die Kongregation aufmerksam zu machen: Erstmals im «Wiler Sonntagsblatt» (1907) Nr. 19, wo er die Bereitschaft zeigte, «brave katholische Jünglinge... aufzunehmen, damit sie so im Dienste der leidenden Menschheit ihr Leben zubringen können». Im November stellte der Direktor fest, daß der «Personalstand» sich «recht günstig» entwickle. Ähnlich im Februar 1908: «Immer melden sich Kandidaten, welche eintreten.» Bereits zeigte die Eile aber ihre Tücken, wie ein Vorsatz vom 9. Nov. 1908 durchschein läßt: «Mit dem Personalstand der Brüder ist es so ziemlich gleich - sie kommen und gehen - ich glaube, wir müssen und können das nicht genug zum Grundsatz unserer Kongregation machen, daß wir in der Auswahl der Brüder sehr strenge und vorsichtig sind» (zit. TB 1, 71-72, 80, 107). KAO, Heft 83, zählt bis Sommer 1909 32 Eintritte, von denen bis dahin 19 oft nach wenigen Monaten wieder austraten.

²⁸⁵ Sein Tagebuch verzeichnet kurz nach dem Treffen mit dem Bischof noch im April 1906: «Ich habe fest im Sinne, die Irren-Anstalt im Kt. Zug zu bauen, wenn es mit Gotteshilfe möglich ist, denn es ist eine ganze Reihe ausschlaggebender Gründe, und überdies hoffe ich dort am meisten Entgegenkommen»: TB 1, 3.

²⁸⁶ Vgl. Manser, Nervensanatorien, 7.

²⁸⁷ Eugen Gruber, Geschichte des Kantons Zug (= Monographien zur Schweizer Geschichte, hg. von der Allgemeinen Geschichtsforschenden Gesellschaft der Schweiz, 3), Bern 1968, 127. Zu nennen sind die Textilindustrie mit Baumwollspinnerei in Unterägeri (1834), Neuägeri (1845), Baar (1854) und Cham (1862), die große Milchviehherstellung in Cham (1866), die Metallwarenfabrik (1880) und die elektrotechnische Firma Gyr (1896) sowie die Glühlampenfabrik in Zug (1899). Die Industrie rief einer dauernden Zuwanderung von Arbeitskräften, auch aus der reformierten zürcherischen Nachbarschaft. Dazu: Gruber, Geschichte Zugs, 118-120.

dem Debakel des Sonderbundes für kurze Zeit an die Macht (1848-1850) und durchbrach dann die konservative Vorrangstellung nochmals 1868-1870. Doch die Konservativen behaupteten sich seither endgültig. Ende Jahrhundert setzte sich der Kantonsrat aus 40 konservativen, 24 freisinnigen und 3 sozialdemokratischen Parlamentariern zusammen, und im Regierungsrat teilten sich fünf Konservative und zwei Freisinnige die Sitze²⁸⁸.

- Ein letztes Motiv dürften die erwähnten persönlichen Beziehungen sein, die den Pionier mit Zuger Persönlichkeiten verbanden. Rufin Steimer hatte, wie wir wissen, 1897-1901 als gefeierter Stadtprediger in Zug gewirkt und 1903 den ersten schweizerischen Caritastag in der Stadt durchgeführt. Er klopfte mit seinem Anliegen in Zug nicht an fremde Türen und durfte dort zu Recht «am meisten Entgegenkommen» erhoffen.

Bereits im Mai besprach er mit dem Zuger Landammann eine mögliche Politik²⁸⁹ und knüpfte weitere Kontakte zu Innerschweizer Regierungen²⁹⁰. Am 28. Oktober trafen sich in Zug selbst einflußreiche Persönlichkeiten mit Steimer zur ersten Versammlung des Hilfsvereins 'Charitas': Landammann Josef Leonz Schmid aus Baar, Kantonsschulrektor Karl Büttler²⁹¹ und Professor Josef Iten²⁹² von Zug sowie Bankdirektor Severin Koch²⁹³ vom nahen Oberwil. Sie besprachen seine Pläne zur Gründung der Klinik und faßten erste Beschlüsse²⁹⁴: zur Finanzierung sollte eine Lotterie angebahnt²⁹⁵ und das Projekt selbst vom Luzerner Arzt Emil Cattani ausgearbeitet werden²⁹⁶. Am

288 Gruber, Geschichte Zugs, 124-126. In den beiden ersten Jahrzehnten unseres Jahrhunderts bildete sich schließlich das feste Verhältnis 4 Konservative : 2 Freisinnige : 1 Sozialdemokrat heraus.

289 Landammann Schmid reagierte schnell auf den Brief vom 27. April und besuchte den Kapuziner am 10. Mai in Luzern. Sie besprachen das Projekt und seine mögliche Finanzierung durch eine Lotterie. Der Landammann sah eine Schwierigkeit von Seiten der radikalen Partei, die ein neues Lotteriegesetz vorgelegt hatte. Er ver sprach, diese Vorlage im Juni zum Scheitern zu bringen: TB 1, 3,5-7. Dazu auch die Korrespondenz zwischen Schmid und Steimer: PAL Sch 811.7.

290 Der Kapuziner traf sich im Sommer 1906 mit Regierungsräten von Luzern und Schwyz. In Luzern erhielt er positive Echos auf die Reorganisationspläne für das Lüthernbad (vgl. TB 1, 14). In einem Treffen mit dem Schwyzischen Regierungsrat Räber erörterte er die Frage, «ob eventuell die inneren Kantone, welche eine Irrenanstalt zu gründen gezwungen sind, sich mit meinem Projekt in Verbindung setzen würden». Er stellte nach dieser Unterredung befriedigt fest: «Die Sache hat gute Aussicht» (TB 1, 14). Zu Josef Räber (1872-1934), Schwyzischer Regierungsrat 1904-1916, Landammann 1908-1910 und späterer Führerfigur in der Schweizer SKP: HBLS 5, 513; Schweizer Lexikon 5, 275.

291 Karl Büttler (1856-1940) war Mathematiklehrer (ab 1885) und Rektor der Kantonsschule Zug (1905-1927), Präsident des Zuger Vinzenzvereins, Kirchenratspräsident (1915-1930), Vorsteher des dritten Ordens, Kantonsrat und -präsident: zu ihm HBLS 2, 419; Zumbach, Ämterbuch, 91, 94. Zu seiner Verbundenheit mit den Kapuzinern, die ihn in Zug «Papa Büttler» nannten und 1922 affilierten: Fidelis 27 (1940), 123-124.

292 Josef Iten (1869-1929) wirkte als Lehrer in Zug: Höck, Psychiatrie in Zug, 182.

293 Severin Koch (1848-1933) war Professor an der Kantonsschule und Direktor der Zuger Kantonalbank (1892-1920): Zumbach, Ämterbuch, 148.

294 Zu dieser Versammlung: TB 1, 17; Manser, Nervensanatorien in Zug, 6.

295 Dazu war bei der Kantonsregierung ein entsprechendes Gesuch einzureichen: TB 1, 15.

296 Vgl. TB 1, 17-18.

17. Januar 1907 lud der Landammann die Gemeindepräsidenten des Kantons sowie Geistliche und Ärzte zu einer Versammlung ins Gasthaus Falken nach Zug. Steimers Eröffnungsrede folgte eine Aussprache über das Klinikprojekt, an der sich vor allem Ärzte für die Anstalt einsetzen, besonders der Kantonsarzt Arnold²⁹⁷. Wie ernüchternd diese Besprechung aber endete und daß der politische Widerstand beträchtlich sein mußte, erhellt Steimers Tagebuch: «'Die Sache steht nicht gut' - meinte einer der treuesten Anhänger. 'Sogar sehr gut', entgegnete ich ihm, 'denn nun kenne ich die Situation'... All' die gemachten Erfahrungen haben weder meinen Muth noch meine Thatkraft gebeugt - beide müssen wachsen mit den Schwierigkeiten»²⁹⁸. Die Schwierigkeiten wuchsen tatsächlich: In den Monaten nach der Sitzung im Falken blieb auch die Unterstützung der Kantonsregierung aus: Weder der bisherige noch der neue Landammann antworteten auf Briefe Steimers²⁹⁹. Dieser Verein mußte das Lotteriegesuch schließlich in aussichtsloser Lage zurückziehen³⁰⁰. Als im Mai 1907 der Hilfsgesellschaft in Zug zwei Heimwesen angeboten wurden, beschloß Steimer, die Finanzbeschaffung anders anzugehen und das ganze Projekt einem neuen Verein anzuvertrauen. Dieser konstituierte sich am 28. Mai unter dem Namen «Sanatorium Franziskusheim»³⁰¹ und machte es sich zur Aufgabe, «im Kanton Zug eine Heil- und Pflegeanstalt für Nervenleidende und Geisteskranke zu errichten und zu betreiben» (Statuten §1)³⁰². Er setzte sich zusammen aus Rektor Bütler als Präsident, dem Unternehmer Kerkhoffs-Bossard als Vizepräsident, Professor Iten als Aktuar, Oberingenieur Franz Lusser³⁰³, Kirchenrat Alois Moos³⁰⁴, Professor Johann Hug³⁰⁵ und Rufin Steimer³⁰⁶. Wenige Tage später trat Bütler mit einem Presseartikel an die Öffentlichkeit. Dieser informierte die Zuger Bevölkerung über das Projekt, den vorgesehenen Standort, das Personal, die Leitung und die Trägerschaft des Sanatoriums³⁰⁷. Der neue Verein schritt entschlossen zur Realisierung der Klinik. Er akzeptierte das Konzept der Klinik, das Steimer und sein neuer Archi-

297 Karl Arnold (1853-1944), Kantonsarzt in Zug (1888-1926), Erziehungsrat (1888-1913) und Sanitätsrat (1886-1936): Zumbach, Ämterbuch, 85, 121-122.

298 TB 1, 22.

299 TB 1, 24.

300 TB 1, 24, 26-27.

301 Rufin Steimer hatte bei seinem Unternehmen vom «ersten Gedanken» an den «seraphischen Vater» vor Augen und wählte Franziskus bewußt als Patron für dieses Haus der «Ärmsten der Armen»: TB 1, 27.

302 Statuten in PAL Sch 811.8.

303 Franz Lusser (1849-1927), Sohn eines Urner Landammanns, Oberingenieur beim Bau des Gotthardtunnels und weiterer Alpentreppen in Österreich, Kreisdirektor der Bundesbahnen, wohnhaft in Zug: HBLS 4, 736.

304 Alois Moos (1865-1931) war Landwirt, Bürger-, Kirchen- und Kantonsrat (1893-1902) in Zug: Zumbach, Ämterbuch, 26.

305 Johann Hug (1872-1919) war Kantonsschulprofessor in Zug (1895-1913) und gründete das Landerziehungsheim Felsenegg auf dem Zugerberg: Zumbach, Ämterbuch, 95.

306 Zur Vereinsgründung: TB 1, 29; I. Jahresbericht, 19 (PAL Sch 4146); Memorandum Bütlers 1922 (Sch 812.6).

307 «Zuger Nachrichten», 4. Juni 1907.

tekt Dagobert Keiser gemeinsam ausgearbeitet hatten³⁰⁸. Ein Vorstoß der Opposition, welche das Projekt schon im Juli 1907 mit Berufung auf die Interessen des Tourismus und der Nachbarn verhindern wollte, wurde abgewehrt³⁰⁹. Der Verein nahm Tuchfühlung mit den konservativen Stadträten auf, versicherte sich deren Unterstützung bei Attacken von Seiten der Radikalen³¹⁰ und konnte den Stadtrat Ende Juli umfassend «über den Zweck, die Einrichtung und den Betrieb der projektierten Heil- und Pflegeanstalt für Nervenleidende und Geisteskranke» orientieren³¹¹. Als mit der konkreten Planung immer mehr negative Seiten des gekauften Grundstückes zutagetraten, gelang es dem Verein, im nahen Oberwil einen geeigneteren Baugrund zu erwerben³¹². Der Kaufvertrag kam nach komplizierten Verhandlungen am 14. Januar 1908 zustande³¹³. Damit konnte das Projekt zwei Monate später der Versammlung der Zuger Korporationsgemeinde vorgelegt werden. Im Vorfeld dieser entscheidenden Gemeindeversammlung leistete der Verein intensive Öffentlichkeitsarbeit und sicherte sich so einen glänzenden Abstimmungserfolg über seine Anträge. Der Erfolg zollte dem Unternehmen insgesamt Anerkennung und schuf ihm günstige Baubedingungen³¹⁴. Ab Mai 1908 war der Verein als Bauherr gefordert: Er vergab die Arbeiten und überwachte die Bautätigkeit, die sich bis in den Spätsommer 1909 hinzog. Eine Durchsicht des Briefverkehrs zwischen Karl Bütler und Rufin Steimer zeigt, daß die letztlich treibende und entscheidende Kraft im Verein tatsächlich Steimer selbst war³¹⁵. Zwar traten der Präsident und andere Vereinsmitglieder als Politiker hinter den Kulissen³¹⁶, als Verhandlungspartner, Auftraggeber und Vertragunterzeichner in Erscheinung. Doch ließen sie keinen Zweifel, daß es

308 TB 1, 36. Dagobert Keiser (1879-1959) leitete ein Architekturbüro in Zug: Höck, Nervensanatorien, 183.

309 TB 1, 42, 46; «Zuger Nachrichten», 4. Juli 1907. Wortführer der Opposition waren Regierungsrat Stadlin und Josef Bossart, Wirt im Guggistal.

310 Dazu etwa TB 1, 31.

311 Verhandlungen des Stadtrates, in «Zuger Nachrichten», 25. Juli 1907. Die Sympathie des Stadtrates blieb dem Projekt erhalten, wie jene Spende von 300 Franken zeigt, mit der er Ende April 1908 die Handänderungstaxen nach dem Grundstückverkauf kompensierte: vgl. «Verhandlungen des Stadtrates», in «Zuger Nachrichten», 30. April 1908.

312 TB 1, 70. Undurchsichtige politische Manöver machten dabei zwei Kaufvertragsabschlüsse mit Kaspar Stadlin-Keiser erforderlich, um dessen Grundstück in bester Lage über dem Dorf Oberwil und dem Zugersee zu erwerben: TB 1, 72, 75-76, 79-80.

313 TB 1, 79-80; Memorandum Bütlers von 1923 (PAL Sch 812.6).

314 Dazu drei Presseartikel in den «Zuger Nachrichten», 12. März 1908, zwei Artikel in den «Zuger Nachrichten», 14. März 1908 mit einem dritten in deren Beilage; «Zuger Nachrichten», 17. März 1908. Dieser politische Erfolg war, wie Steimer ins Tagebuch schrieb, auch deshalb so wertvoll, «weil dadurch unser ganzes Unternehmen öffentliche und allgemeine Anerkennung gefunden hat» und weil «dieser einstimmige Beschuß unser moralisches Ansehen ganz bedeutend hebt»: TB 1, 88. Höck, Psychiatrie in Zug, 28, bringt die politischen Ebenen durcheinander und greift etwas hoch, wenn er die Entscheidung der Korporationsgemeinde (Baumaterialspende) als Kantonsentscheid darstellt.

315 Der Präsident betont 1923 rückblickend: «Die Seele des ganzen Vereins war natürlich R. P. Rufin»: Memorandum Bütlers von 1923 (PAL Sch 812.6). Dasselbe läßt sich auch schon von der Hilfsgesellschaft Charitas sagen: Steimer schrieb ihre Statuten (TB 1, 9-11; eingehefbt ebda. 19), empfängt im November den Landammann am Spitalbett in Zürich und entschied über das politische Vorgehen (TB 1, 19-20).

316 TB 1, 46.

Steimers Werk war, dem sie in die Welt verhelfen wollten³¹⁷. Der Kapuziner wurde dann auch detailliert auf dem Laufenden gehalten, um Besprechungen und Entscheidungen gebeten und im Vorfeld der Eröffnung auch als Gründer der Klinik gefeiert³¹⁸. Der Verein als rechtlicher Grundeigentümer und Bauherr ermöglichte es dem Ordensmann aber, offiziell im Hintergrund zu bleiben³¹⁹. Steimer hatte sich nicht getäuscht und in Zug die erhoffte Unterstützung gefunden.

5.2.3. Finanzielle Dimension:

Nicht nur in der Projektierung der Klinik und in ihrem Bau fühlte sich der Pionier letztverantwortlich: Auch die Beschaffung der nötigen Finanzen sah er nach dem Scheitern des Lotterieprojekts weitgehend ihm selbst überlassen³²⁰. Er wollte fortan auf eigene Faust «die Gelder beschaffen»: Der «neue Verein sollte nichts anderes sein als ein Schutzkomitee»³²¹. Steimer suchte und fand verschiedene Geldquellen. Eine erste war das Mutterhaus der Eremiten im Lüthernbad. Da aber ein Verkauf der dortigen Güter nicht zustande kam, floß sie nur spärlich³²². Darauf schlug er im Juni 1907 der Luzerner Regierung vor, das Lüthernbad zu erwerben und dort eine Anstalt für jugendliche Kriminelle einzurichten. Als dieser nicht nur sozial motivierte Vorschlag scheiterte, kam der Pionier auf eine neue Idee, die der neue Bischof im Juli 1907 akzeptierte: Auf das Lüthernbad sollte eine Hypothek von 100000 Fr. aufgenommen werden, um mit diesem Geld den Bau des Sanatoriums in Zug zu beginnen³²³. Zuvor hatte sich der Direktor einen Fonds erkämpft, der ursprünglich für einen Hausgeistlichen im Mutterkloster bestimmt war und vom feindlich gesinnten Ortsfarrer Augner verwaltet wurde. Der Bischof gab diesen Fonds für das Franziskusheim frei³²⁴. Eine zweite Geldquelle erschloß sich in Wohltätern. Der Kapuziner erhielt von Gönner z.T. beträchtliche Sum-

317 Briefe Bütlers an Steimer, vom 17. Mai 1907 bis 9. Juni 1908: PAL Sch 811.4.

318 Vgl. etwa «Zuger Nachrichten», 20. Mai 1909. TB 1, 145.

319 Dies geschah auf allen Ebenen: in der Politik und Öffentlichkeitsarbeit, bei Kaufverhandlungen und Arbeitsvergaben, in der Bauherrschaft und Trägerschaft der Klinik. Vorsicht war diesbezüglich sowohl mit Blick auf politische Gegner wie auch auf die Ordensprovinz des Pioniers geboten, wie die weitere Geschichte bestätigen sollte.

320 Im Frühling 1907 schrieb er, von seiner «Hilfsgesellschaft» enttäuscht und zugleich entschlossen, ins Tagebuch: «Heute will ich noch nichts schreiben, aber ich habe nun die Sache anders anupacken im Sinne. Auf keinen Fall wird das Projekt ins Wasser fallen. Meine Devise lautet: Mit oder ohne Lotterie» (TB 1, 24).

321 TB 1, 27.

322 Der Direktor lehnte im Mai 1907 ein Kaufangebot Pfarrer Augners ab mit der Begründung, dieser biete nur einen «Spottpreis»: TB 1, 28-29.

323 TB 1, 59. Bischof Haas starb, kurz nachdem er Steimer Vollmacht zu seinem Projekt gegeben hatte. Der neue Bischof Stammller ließ den Direktor zunächst noch etwas «am Kreuze hängen» (so Steimers Klage im TB 1, 43). Zu diesem für Steimers Projekt entscheidend wichtigen Oberhirten: Pierre Louis Surchat, Jakob Stammller (1906-1925). Bischof zur Zeit des Aufstiegs der Diaspora und des ersten Weltkrieges, in: Fink, Bischöfe von Basel, 221-244. Zur Korrespondenz mit Stammller (einschließlich Steimers finanzieller Bemühungen): BiASO A 1354.

324 TB 1, 28.

men³²⁵. Im November 1908 hatte der Bischof - nach dem Entscheid, «für einstweilen von einem Verkauf der Liegenschaft im Luthernbad» abzusehen³²⁶ - eine weitere Geldquelle nahegelegt: Die Brüder sollten «zur Vollen dung des Baues» kollektieren gehen³²⁷. Bereits im Dezember zogen zwei Brüder mit bischöflichen Empfehlungsschreiben los und bettelten in St. Gallen und in Luthern Geldspenden³²⁸. Weitere Bettelreisen folgten 1909 und gingen auch nach der Eröffnung der Klinik weiter³²⁹. Der Verein selbst schaltete sich spät in die Finanzbeschaffung ein. Er tat es mit öffentlichen Aufrufen zu Spenden³³⁰. So improvisiert die Finanzbeschaffung erscheint, sie war erstaunlich erfolgreich. Kurz vor der Eröffnung der Klinik, Ende August 1909, schrieb Steimer sichtlich stolz ins Tagebuch: «Der Bau kommt auf c. 290,000 Frs. zu stehen. Davon sind bereits 200,000 Frs. abgezahlt»³³¹.

5.2.4. Bauliche Dimension:

Am 25. Mai 1908 hatte der Verein die ersten Arbeiten vergeben: das Steinbrechen, das Bereitstellen von Sand und Kies und den Bau einer Zufahrtstrasse³³². Am 4. Juni erfolgte der Spatenstich³³³. Ende Monat vergab der Verein die Maurerarbeiten, den Erdaushub und den Auftrag zur Eisenlieferung an

325 Tagebuchauszüge können diesen Spendenfluß etwas illustrieren: Unter dem 6. 6. 1907 vermerkt der Kapuziner: «20'000 Frs. habe ich durch eine Obligation erhalten und weiteres steht in Aussicht» (TB 1, 25). Am 25. 7. 1907: «so habe ich heute in Baar erhalten 5000 Frs. für das 'Franziskusheim'. Gott lohne es der edlen Wohlthätigerin Wittwe Schobinger zum Schiff tausendfach» (TB 1, 66); am 4.12.07 steht: «heute erhielt ich von einer edlen Wohlthätigerin 100,000 Frs. für das Franziskusheim blank ausbezahlt. Mit der großen Wohlthätigerin befriedet, gab sie mir dieses Geld für meine Unternehmung... Somit sind die Gelder, die ich für das Franziskusheim seit April dieses Jahres erhielt auf 133,000 Frs. angewachsen... wie viel Kummer, Sorgen, schwere Stunden mich diese Summe gekostet!» (TB 1, 73); 13.4.08: «Unter dem heutigen Datum übersandte ich Herren Rector Bütler durch Br. Sup. Josaphat die Summe von 10,500 Frs. in Obligationen zu Gunsten des Franziskusheims. Diese Summe stammt von der Schenkung des am 11. Ap. a.c. verstorbenen H.H. Kaplan Scherer im Herrgottswald, der unserem Heim 16,000 Frs. gab» (TB 1, 89). 7.8.08 «Was den Geldpunkt angeht, so... fließt immer etwas und ich hoffe, das Wohltun der Menschen werde erst recht sich zeigen, wenn die Anstalt einmal eröffnet ist» (TB 1, 91).

326 Brief Stammlers an Steimer, 24. November 1908.

327 Empfehlungsschreiben des Bischofs, zit. nach TB 1, 111. Dazu Korrespondenz in BiASO A 1350.

328 Vgl. TB 1, 111, 113.

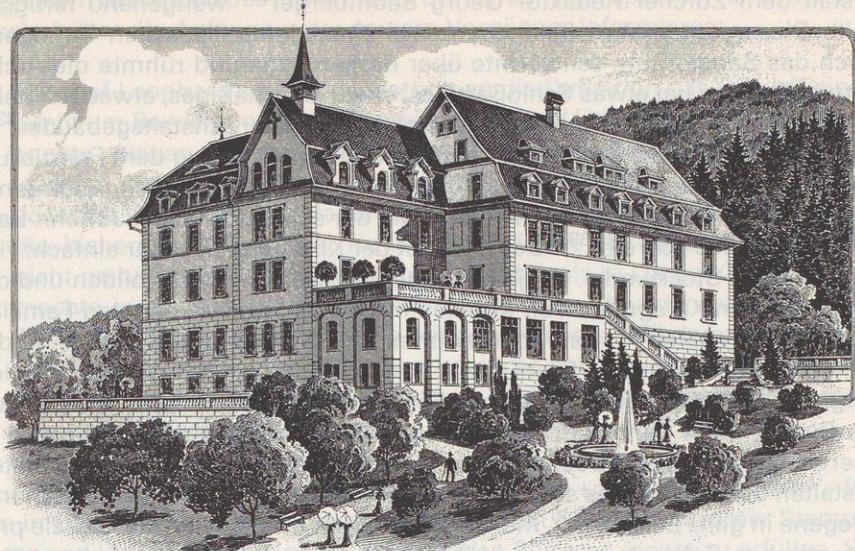
329 Steimer berichtet über den unterschiedlichen Erfolg dieser Touren: «Br. Fidelis bettelte im Kanton St. Gallen und [da] wurde unser Werk überall freudig begrüßt. Anders natürlich im Kanton Luzern und theilweise Solothurn, wo [die] Brüder Leonard und Franziskus bettelten. Natürlich, da ist man gegen Zug - vor allem einige Mitglieder des Clerus... Viele glauben, wie mir die Brüder berichteten, die Sache werde eines Tages zusammenfallen!» (TB 1, 116-117).

330 Im Frühjahr 1909 schloß Bütler einen informativen Artikel über das Bauprojekt in den «Zuger Nachrichten» vom 6. Februar mit der Bitte an «Behörden und Volk des Kantons Zug», der Anstalt Wohlwollen und materielle Unterstützung angedeihen zu lassen. Ähnlich dann ein Presseartikel Bütlers und Itens, der die werdende Anstalt in Prospektfarben malt und Werbetöne anklängt: Auf dem Sanatorium, heißt es in den «Zuger Nachrichten» vom 20. Mai 1909, «lasten noch bedeutende Schulden..., wenn auch z.B. aus den Kantonen Aargau, Luzern, St. Gallen usw. ganz beträchtliche Liebesspenden geflossen. Aus diesem Grunde gelangen wir mit der ergebenen Bitte, durch milde Gaben das begonnene Werk uns vollenden zu helfen, auch an die Bevölkerung des Kantons Zug. Ihr werden ja die großen Wohltaten des Sanatoriums in erster Linie zugute kommen... Wir bitten daher höflich, wenn in nächste Zeit ein barmherziger Bruder für das Sanatorium Franziskusheim Zug an die Türe anklopfen wird, demselben gütigen Einlaß, offenes Herz und offene Hand darzubieten.»

331 Vgl. TB 1, 182.

332 Vgl. TB 1, 91. Die Vereinsprotokolle sind mir im KAO leider nicht zugänglich gewesen.

333 «Zuger Nachrichten», 6. Februar 1909.



NERVENHEILANSTALT
FRANZISKUSHEIM ZUG

Abb. 7

Das Franziskusheim, die Nervenheilanstalt in Oberwil bei Zug. (PAL Sch 4146)

gab seinem Drangen nicht nach. Im Sommer 1908 reiste er nach Zug und erhielt die Hoffnung auf die neu zu wählenden Provinzräte und versprach, die gewünschte Sonderstellung weiterhin überzubringen. Er erhält eine entsprechende Genehmigung.

verschiedene Zuger Firmen. Steimer war auf dem Bauplatz von Anfang an präsent, überwachte die im Juli einsetzenden Fundierungs- und Maurerarbeiten und verwendete «viel Zeit» für «die Beratung von Detailfragen». Wie sehr er sich diesen annahm, erhellt aus seiner Bemerkung im Tagebuch: Er sei «absolute nicht derjenige, der dem Architekt sofort zustimmt». Ende August wurden Heizungs- und Schmiedearbeiten vergeben. Der Direktor stellte befriedigt fest, daß der Bau ordentlich voranschritt, und hoffte auf einen Einzug der Brüder noch im Winter. Am 21. September erhielten die Zimmerleute, Dachdecker und Spengler ihre Arbeitsaufträge. Schneefälle im November dämpften die Hoffnung auf ein rechtzeitiges Aufrichten und trübten die Aussicht, daß die Arbeiter «unter Dach kommen und so während des Winters den inneren Ausbau vornehmen können». Just vor Jahresende war der Rohbau dennoch gedeckt. Steimer seufzte dazu am 30. Dezember erleichtert: «Es hat des Treibens genug gebraucht, bis es soweit war.» Die nächste Notiz des «Treibers» findet sich unter dem 18. Mai 1909: «Mit dem Bau geht es ordentlich vorwärts. Am meisten freue ich mich auf die Kapelle und kann ich ruhig sagen... Die Ideen, die dort verwirklicht sind, sind die meinen; ich glaube, so hätte sie der Architekt nicht zu Stande gebracht»³³⁴. Am 17. Juli 1909 präsentierte sich die

334 Notizen zum Bau und Zitate aus: TB 1, 92-93, 94, 99, 102, 107, 109, 114, 141.

Anstalt dem Zürcher Redaktor Georg Baumberger³³⁵ weitgehend fertiggestellt. Dieser unternahm für seine Leser einen journalistischen Rundgang durch das Sanatorium, schwärmte über dessen Lage und rühmte die Architektur: «Der Bau hat etwas Schloßartiges, etwas Stiftmäßiges, etwas Heimelndes, fern vom kasernenmäßigen Charakter so vieler Anstaltsgebäude»³³⁶. Tatsächlich gaben die Architekten Keiser und Bracher in Zug dem Franziskusheim eine «interessante Außenarchitektur» und bemühten sich, «den langweiligen Anstaltstypus zu vermeiden», wie der spätere Chefarzt Johann Baptist Manser 1959 schreibt³³⁷. Das Konzept der Klinik war denkbar einfach: vier verschiedene Stockwerke, die je ein abgeschlossenes Ganzes bilden und die verschiedenen Kategorien von Kranken in einer eigenen «Patienten-Familie» beherbergen sollten³³⁸. Baumberger pries die Einrichtung der Räume, in denen «das Modernste und Beste... zur Verwendung gekommen» sei, «in Heizung, Trocken-Räumen, Ventilation, Fenstern usw.»³³⁹. Er führte das Urteil des Direktors der Landes-Irrenanstalt in Trier an, der nach einem Besuch in Oberwil gesagt hätte: «Das wird eine der best und modernst eingerichteten Anstalten unseres Faches sein, die es überhaupt gibt... und dazu die schönste gelegene in ganz Europa»³⁴⁰. Manser wird später, mit Blick in die liberale protestantischen Schweiz und ihre blühende Psychiatrie, etwas anders urteilen und gerade in gutgemeinten Neuerungen eigentliche Schwächen erkennen³⁴¹. Am 8. August 1909 konnte Steimer die Glockenweihe vornehmen³⁴². Anderthalb Monate danach, am 23. September, wurde das Franziskusheim mit einem Fest feierlich eröffnet³⁴³.

5.2.5. Gemeinschaftliche Dimension:

Die Kapuzinerprovinz hatte sich bei diesem Unternehmen laufend vor neue Fakten gestellt gesehen und tat sich zunehmend schwer mit dem eifrigen Direktor der jungen Krankenpflegerkongregation. Steimer fand die Rückendekung auch des neuen Bischofs und agierte mit ihr gegen den eigentlichen Willen seiner Oberen. Jabokus Stammler überhörte die Zwischentöne, die etwa

335 Georg Baumberger (1855-1931) war Redaktor zunächst der liberal katholischen «Appenzeller Nachrichten», dann der «Ostschweiz» (1886-1904) und schließlich 1904-1914 der christlich-sozialen «Neuen Zürcher Nachrichten» (= NZN). 1904 gehörte er zu den Gründern des Katholischen Volksvereins, 1905 gründete er die christlich-soziale Partei von Zürich, 1912 wurde er leitendes Mitglied der Schweizer SKVP, ab 1919-1931 saß er im Nationalrat; Schweizer Lexikon 1, 436. Steimer war ihm freundschaftlich verbunden und fand in Baumbergers Pressearbeit eine wertvolle Stütze für sein Werk.

336 NZN, 17. Juli 1909, 2. Blatt.

337 Manser, Nervensanatorien in Zug, 9.

338 Manser, Nervensanatorien in Zug, 9-10.

339 NZN, 17. Juli 1909, 2. Blatt.

340 Zit. NZN, 17. Juli 1909, 2. Blatt.

341 Zur Architektur der Anstalt äußert sich eingehend «Die Schweizerische Baukunst». Offizielles Organ des Bundes Schweizerischer Architekten, 2. Dezember 1910.

342 TB 1, 169.

343 Manser, Nervensanatorien in Zug, 10; TB 2, 1-2.

aus einem Schreiben des Provinzials vom Herbst 1907 sprechen und den Ortsbischof über die Anfänge unter seinem Vorgänger informieren:

«Bischof Leonhard sel. hat wiederholt an die Definition das Gesuch eingereicht um Bewilligung eines Paters als *Spiritual* für das Luthernbad. Leider konnte wegen Mangel an Patres dem Gesuche nicht entsprochen werden... Letzten Jahres (anfangs 1906) nun kam eines Tages Altvater Br. Josef ins Wesemlin und klagte über Schwierigkeiten, besonders auch weil die bisherige Ordensregel für die Bedürfnisse der gegenwärtigen Zeit nicht mehr genüge. R. P. Constantin, der damals in Luzern Guardian war, machte in der Absicht, den Waldbrüdern einen Dienst zu erweisen, den Altvater aufmerksam auf P. Rufin mit dem Hinweis, daß derselbe auch den Schwestern von Baldegg Statuten gemacht habe. R. P. Constantin hatte aber... keine Ahnung, daß die Sache... in der Folge zu Unternehmungen von ganz anderer Art auswachsen würde»³⁴⁴.

Nur einen Tag in der Woche stellte die Provinz den «geistlichen Direktor» frei, um in Oberwil zum Rechten zu sehen. Nebenbei hatte der Luzerner Stadtprediger und Volksmissionar seine ordentlichen Pflichten weiter zu erfüllen. Seit 1908 bemühte er sich daher um eine Versetzung ins Kloster Zug, um da in Reichweite der entstehenden Klinik und seiner jungen Kongregation zu sein. Doch die Provinzleitung, die sich wiederholt öffentlich vom Werk distanzierte, gab seinem Drängen nicht nach. Im Sommer 1909 setzte Steimer seine ganze Hoffnung auf die neu zu wählenden Provinzräte und versprach, die gewünschte Sonderstellung weiterhin «bereitwilligst» mit den Aufgaben eines Stadtpredigers und Volksmissionars zu verbinden:

«Reverendi Patres, ich komme deshalb heute mit der Bitte, mir abermals die Erlaubnis zu geben, die Congregation in geistlichen Dingen weiter zu leiten, wie mir dieses, wie oben bemerkt, am 2. Sept. 1907 gestattet wurde. [...] Der gegenwärtige Stand der Kongregation, vor allem des Noviziaten, verlangen aber, daß die geistliche Direktion im Franziskusheim selbst sei. Eine Leitung vom Kloster Zug aus hätte, wie Sie selbst wissen, viele Unannehmlichkeiten für mich wie für einen Obern. Dadurch will ich aber keineswegs sagen, daß ich nicht in der bisherigen Weise für die Provinz arbeiten wolle, denn auch mit dieser Stelle ließe sich ganz leicht die Predigerstelle in Zürich oder Zug verbinden, ebenso stelle ich mich in bereitwilligster Weise auch für die Volksmissionen zur Verfügung». Die Gewährung der Bitte «wäre eine Entschädigung gegenüber dem viel Bitteren und Schweren, das ich in den letzten Jahren verkostet habe» und «eine Verneinung würde für mich die Vernichtung, nicht bloß meiner mühevollen Arbeit, sondern auch meines Lebensglückes bedeuten!» (Abschrift im TB 1, 182-185).

344 Philibert Schwyter an Bischof Stammel, vom 5. September 1907: BiASO A 1354.

Steimers Wunsch erfüllte sich erst wenige Tage vor der Eröffnung des Franziskusheims: Das Kapitel trat Ende August in Luzern zusammen. In den Verhandlungen über das Franziskusheim setzte sich der wiedergewählte Definitor Fridolin Bochsler, ein Freund von Steimer und seinem Werk, für dessen Anträge ein. Er erreichte folgenden Kapitelsbeschuß, den Müller als neuer Provinzial dem «Prediger» am 19. September offiziell mitteilte³⁴⁵:

«Die Rda. Definition legte diese Angelegenheit sodann Montag, den 30. August 1909 dem versammelten Provinzkapitel vor zur Entscheidung. Daselbe entschied mit Stimmenmehrheit nach längerer Diskussion, daß P. Rufin gestattet werde, nach Wunsch des Bischofes im 'Franziskusheim' zu wohnen, um die vom Bischof bezeichneten Obliegenheiten zu erfüllen, jedoch unter Innehaltung von nachfolgenden Bedingungen:

1. Die P. Rufin gegebene Erlaubnis ist von Seite des Ordens keine Sendung, sondern eine bloße Erlaubnis.
2. Diese Erlaubnis ist eine persönliche für P. Rufin.
3. Diese Erlaubnis kann zu jeder Zeit von den Obern der Provinz zurückgezogen werden.
4. Auch schließt diese Erlaubnis von Seite der Provinz keine Annahme des 'Franziskusheim' in sich... Dasselbe ist und bleibt eine von unserer Provinz ganz unabhängige Privatanstalt, gegen welche unsere Provinz keinerlei Pflichten anerkennt. (...)
5. P. Rufin steht, ähnlich wie ein Ordinarius, im Abhängigkeitsverhältnis von jedem Kloster, dem er von der Rda. Definition zugeschrieben wird.»

Das Ereignis war so bedeutsam, daß es der Chronist der Schweizer Kapuziner in den Provinzannalen festhielt. Sein Kapitelsbericht behandelt es als erste der «wichtigen Angelegenheiten der Provinz». Er läßt das Gewicht des Bischofs im Entscheidungsprozeß durchscheinen und unterstreicht zugleich den vorläufigen Charakter der Erlaubnis³⁴⁶. Der Beschuß des Kapitels, mit 31 gegen 14 Stimmen gefällt, sollte dem Pionier in den folgenden Jahren mit ihren Stürmen umso wichtiger werden, weil 1909-1912 und ab 1915 mit Alexander Müller jener Bruder an der Spitze der Provinz stand, der Steimer im Orden «speziell Feind» war³⁴⁷.

Im September öffnete das «Sanatorium Franziskusheim» seine Tore für die ersten Patienten. Steimer zog fortan als Direktor alle Fäden: Er leitete den End-

345 Beschuß mit Begleitschreiben des Provinzials vom 19. September 1909 an Steimer: PAL Sch 811.5.

346 Vgl. PAL, Provinzannalen 140, 73-74.

347 Steimer schreibt 1920 im Rückblick: «Ich hatte stets Feinde im Orden - und speziell einen, der nun an der Spitze der Provinz stand» (TB 4, 28). Seine beiden hartnäckigsten Gegner erfuhr der Pionier vor 1909 in den beiden Definitoren Müller und Ruckli. Eine für ihn unglückliche Personalpolitik wollte es, daß ausgerechnet diese beiden während der Oberwiler Zeit im nahen Kloster Zug bestimmt waren: Zunächst sorgte Konstantin Ruckli als Guardian (1909-1912), daß die Gemeinschaft zur Klinik auf Distanz blieb. 1912 übernahm Alexander Müller als Vikar in Zug diese Rolle (1912-1915). Ruckli kehrte 1915 zurück und löste nun den zum Provinzial gewählten Müller 1915 als Vikar ab. Wie verschlossen und mitunter feindselig dem Pionier das Kloster Zug erschien, lassen einzelne Tagebucheinträge erahnen. Zu den Gemeinschaftszusammensetzungen: Catalogus provinciae Helveticae 1909-1916. Zu Müller (1862-1931), Provinzrat ab 1906, Provinzial 1909-12, 1915-18: HS V/2, 107-109.

ausbau des Hauses, bemühte sich um die notwendigen finanziellen Mittel für Betrieb und Schuldenentlastung, kontrollierte die Verwaltung, arbeitete an der spirituellen Formung der Brüder und bestimmte das ganze Leben in der Klinik.

5.3. Die «Ära Rufin Steimer» in Oberwil

Als Steimer kurz vor der Eröffnung ins Franziskusheim ziehen konnte, verstand er seine Aufgabe als «geistlicher Leiter»³⁴⁸ sehr umfassend: Es galt zwar auch, die Brüder «zum Ordensleben im wahren Sinne» zu erziehen, «koste es was es wolle»³⁴⁹. Ebenso dringlich mußte der Direktor aber den Endausbau des Hauses vornehmen und weitere Finanzen beschaffen, zugleich den Betrieb organisieren und kontrollieren, und mit Blick auf die erwarteten Patienten einlösen, was seine Freunde in der Presse verheißen hatten: «Arme Kranke, die Ärmsten aller armen Kranken, werden in freundlicher und liebender Pflege, bei besten Einrichtungen und einziger Umgebung Linderung, Heilung finden»³⁵⁰.

Die Kinderjahre der Klinik sollten dramatisch werden. «Es kracht in allen Fugen und [so] komme ich mir vor wie ein Steuermann, der in einem leckenden Schifflein steht»³⁵¹. Die Tagebuchnotiz vom 4. September 1910 stammt von einem Mann, der auf ein stürmisches erstes Betriebsjahr zurückblickte und mit seinem Unternehmen noch viele Klippen vor sich sah. Die Anfangsschwierigkeiten waren in vielfältiger Beziehung unerwartet groß und ergaben sich vom Personal, von den Patienten und von den ersten Ärzten her.

5.3.1. Sorgen mit dem Pflegepersonal:

Die Brüder bereiteten dem Direktor drei große Sorgen. Zum einen erwies sich ihre Ausbildung schnell als mangelhaft, zum anderen vergifteten schon bald erbitterte Machtkämpfe zwischen Direktor und Superior die Atmosphäre, und schließlich hinterließen Austritte und Entlassungen von Brüdern spürbare Lücken im ohnehin knappen Pflegepersonal. Das Tagebuch des Direktors gleicht stellenweise einer Klagemauer. Auf die Arbeit der Brüder und die personelle Neurekrutierung bezogen, hält ein besorgter Pionier fest:

«Am meisten gibt mir... das zu denken, daß ich je länger je mehr sehen muß, wie das Pflegepersonal vielfach noch keinen Hochschein hat von seinen Pflichten...» (5. Dezember 1909). - «Das Fatale an der Sache ist eben,

³⁴⁸ Offizielle Funktion Steimers in Oberwil in der Sicht der Kapuzinerprovinz. Alexander Müller wird ihre Beschränkung auf das Geistliche als Provinzial aufdringlich betonen, so etwa im Brief an das Vereinspräsidium vom 2. Januar 1915: PAL Sch 812.2.

³⁴⁹ TB 2, 5.

³⁵⁰ NZN, 17. Juli 1909, 2. Blatt.

³⁵¹ TB 2, 65.

daß jeder Bruder weiß: „sie können mich nicht so leicht fortschicken, sie haben mich notwendig, weil sie zuwenig Leute haben“...» (20. August 1910). - «So nach und nach melden sich die Novizen, so daß wir wieder aus der allergrößten Not heraus sind. Es ist freilich schwer immer wieder mit neuen Leuten anzufangen... Kaum sind oft die Kandidaten etwas in die Krankenpflege eingearbeitet, so müssen sie schon wieder entlassen werden» (3. Mai 1911)³⁵².

Der Kreis der Brüder wuchs nur langsam, überstieg schließlich aber die Zahl 20. Im März 1912, als die Klinik erstmals 100 Patienten beherbergte, arbeiteten 23 Krankenbrüder im Franziskusheim³⁵³. Allerdings verleitete die Personalnot den Direktor, Kandidaten zu wenig sorgfältig und kritisch zu prüfen. Ein paar Jahre später sollte ein Gegner des Franziskusheims vor Gericht beweisen, daß mindestens vier Brüder vor ihrem Eintritt in die Kongregation «vorbestrafe Subjekte» waren: einer wegen Betrugs³⁵⁴, ein zweiter war steckbrieflich wegen Diebstahls gesucht³⁵⁵, ein dritter wegen Diebstahls zweimal vorbestraft³⁵⁶, und ein letzter³⁵⁷ war nicht weniger als fünfmal vorbestraft wegen Betrugs, eines Sittlichkeitsvergehens und widernatürlicher Unzucht³⁵⁸. Die Anklage sollte an diesem Prozeß auch die fachliche Eignung der anderen Brüder kritisch hinterfragen und Steimer «große Sorglosigkeit» vorwerfen: Es spreche für «absolute Verständnislosigkeit der Direktion, wenn derart ungebildete und sachlich so gar nicht ausgebildete Leute einfach als Krankenpfleger und gar sofort an die schwierigsten Posten, zu Unreinen und Unruhigen, gewählt werden. Maurer-Handlanger, Landarbeiter, Sticker, Haus-

352 TB 2, 27, 63-64, 80. Vgl. KAO Heft 83: 1909 traten elf Brüder ein und zehn aus; 1910 traten zwölf ein und zehn verließen die Kongregation; 1911 traten fünfzehn Kandidaten ein und elf Novizen oder Professen aus; 1912 sieht zehn Eintritte, 1913 dreizehn, 1914 acht, die Kriegsjahre 1915 nur zwei und 1916 drei (bis zu Steimers Abgang).

353 TB 2, 108, 112.

354 Bruder Fidelis (Theodor Aichele): Schiffsschreiner aus Bremen, 1870 geboren und 1907 eingetreten. Er genoß einen guten Ruf als Pfleger und Bruder. 1911 nach Veruntreuung von Spendengeldern und vorgetäuschem Raubüberfall zu Gefängnis verurteilt und aus der Kongregation entlassen: Vgl. StAZG, Strafgerichts-Protokoll 1907/1912, 402-406; vgl. «Luzerner Volksblatt» vom 10. 12. 1909, 1. Blatt und «Eidgenosse» vom 11. 12. 1909.

355 Br. Alphons (Karl Schaut), geboren 1889 in Württemberg, Schreiner, Bruder im Franziskusheim 1909-1912, dann im Zusammenhang mit einer größeren Diebstahlaffäre aus dem Haus verschwunden: TB 2, 124-125; KAO Heft 83.

356 Br. Karl (Josef Stehle), aus Ravensburg (D), geb. 1874, im Franziskusheim 1911-1929: KAO Heft 82 und 83.

357 Bruder Emanuel (Rudolf Mayer), ebenfalls in Deutschland geboren 1876, Novize im Franziskusheim vom Mai bis Juli 1911; zweiter Versuch im April 1912 und erneut Abbruch des Noviziats: KAO Franziskusheim Heft 83.

358 StAZG, Kantonsgerichts-Protokoll 1926, Bd. 1, 124-125.

knechte, Schreiner, Bäcker, Kaminfeger, beinahe für jede Tätigkeit ein Fachmann, nur nicht für Krankenpflege»³⁵⁹.

Die Ausbildungssituation verbesserte sich im Verlauf der ersten Jahre allmählich. Im Mai 1914 konnten zwölf Brüder vor dem zugerischen Sanitätsrat die Prüfung als Krankenwärter ablegen und erhielten das Diplom des Schweizerischen Roten Kreuzes³⁶⁰. Langsam wuchs auch Gras über den «Fidelis-Skandal», der sich fünf Wochen nach der Eröffnung der Klinik ereignet hatte und der die Brüder noch über Jahre hinweg unter dem Mißtrauen der Bevölkerung leiden ließ³⁶¹. Im Sommer 1916 schließlich konnte das Gutachten der Klinikdirektoren von Königsfelden und Chur dem Pflegepersonal ein gutes Zeugnis ausstellen³⁶².

5.3.2. Patienten:

Rufin Steimer und seine Freunde hatten beim Bau der Anstalt die Not von 500 Nervenkranken vor Augen, die in den Urschweizer Kantonen lebten und von denen die Hälfte der Pflege in einer psychiatrischen Anstalt bedurft hätten³⁶³. Sie machten nach der Eröffnung die ernüchternde Erfahrung, daß die Patientenzahl in den ersten fünf Monaten nie über zwölf stieg und im Februar 1910 gar unter zehn sank³⁶⁴. Mitverantwortlich für diese auch finanziell höchst problematische Entwicklung waren zweifellos der frühe Zeitungsrummel um den Anstalsarzt, der Fidelisskandal und der Selbstmord eines Patienten kurz nach der Eröffnung des Sanatoriums, die das Vertrauen der Bevölkerung schon ganz am Anfang erschütterten³⁶⁵. Im März 1910 trat eine Wende ein. Der Direktor hatte im Verlauf des Januars alle Gemeindebehörden des Kantons Zug aufgesucht, «um deren Patienten, die in anderen Anstalten sind, für die unse-
rige zu erhalten»³⁶⁶. Am 4. Februar 1910 griff Steimer die Idee von Verträgen

359 So Wüst, der Anwalt des beklagten Rüttimann, bei der Begründung der Appellation ans Obergericht, Verhandlung vom 3. Februar 1925: StAZG, Obergerichts-Protokoll 1926, Bd. 1, 125-126. Maurerhandlanger war der deutsche Bruder Simon (Jakob Wegmann, im Franziskusheim 1911-1914): er arbeitete zuerst zwei Monate in der Küche und kam dann auf die Abteilung der Tobsüchtigen: Höck, Psychiatrie in Zug, 53. Landarbeiter waren vor ihrem Eintritt Bruder Josef und der neue Superior, der in seiner Ostschweizer Heimat auch sticke (Br. Beat = Benedikt Lenherr, geb. 1880, in Oberwil 1908-1917, Superior ab 1910, 1917 Übertritt in die Benediktinerabtei Disentis); Hausknecht war Bruder Benedikt (Martin Rast, im Franziskusheim 1910-1945); Schreiner Bruder Nikolaus (Josef Meyer, im Franziskusheim 1910-1936); Bäcker Bruder Ludwig (Ferdinand Villiger 1890-1956; im Franziskusheim ab 1909), und als Kaminfeger arbeitete früher Bruder Seraphin (Josef Furrer, 1880-1946, Eintritt 1906 ins Lüthernbad): Lebensdaten: KAO Franziskusheim Hefte 82-84; Personaldossiers: PAL Sch 812.5 und 5913; Visitationsakten von 1918 in BIASO A 1352.

360 Vgl. I. Jahresbericht, 17.

361 Vgl. I. Jahresbericht, 17; dazu gleich unten: 4 «Skandale, Polemik und Prozesse».

362 «Die Mehrzahl der Brüder machte uns... einen guten Eindruck.» Die neutralen Gutachter - Psychiater und verantwortliche Leiter namhafter Kliniken - glauben insgesamt, «das Personal als gut und geeignet betrachten zu dürfen». Auch die Anzahl Wärter sei genügend: StAZG, Kantonsgerichts-Protokoll 1926, Bd. 1, Beilage 77.

363 Vgl. Artikel von Karl Bütler in den «Zuger Nachrichten», 6.2.1909.

364 I. Jahresbericht, 14. Die Zahlen im einzelnen: September 2, Oktober 4, November 12, Dezember 10, Januar 10: Quelle: TB 2, 3, 31, 33, 39.

365 Vgl. TB 2, 31, 39; I. Jahresbericht, 14.

366 TB 2, 39.

mit den Kantonen wieder auf und wandte sich schriftlich an die Regierungen von Uri, Schwyz, Obwalden, Zug und Appenzell Innerrhoden. Der Vorschlag, die Versorgung von Geisteskranken vertraglich zu regeln, fand schnelle und positive Reaktionen³⁶⁷. «Mit der Bürgergemeinde von Zug bin ich bereits im Reinen», hält ein erleichterter Direktor im Tagebuch fest: «Vom 1. März an wird sie sämtliche Patienten, welche in St. Urban sind, bei uns versorgen»³⁶⁸. Manser bemerkt allerdings später, daß die Gemeinden vor allem schwierige und problematische Patienten nach Oberwil verlegten und daß die Anstalt der Not gehorchend Kranke aufnahm, für die sie gar nicht eingerichtet war³⁶⁹. Mitte Juli zählte die Klinik bereits über fünfzig Patienten. Und am 1. März 1912 erreichte sie erstmals die Zahl 100. Damit war sie ausgelastet und an den Grenzen ihrer Aufnahmefähigkeit angelangt³⁷⁰.

5.3.3. Steimer und seine Ärzte:

Der erste Arzt des Sanatoriums, Johannes Neidhart³⁷¹, wirkte zwei Jahre in Oberwil (1909-1911). Er war vorher Inhaber eines Kurhauses im nahen Seedorf Walchwil. Das Problem dieser Anstellung zeigte sich schon kurz nach der Eröffnung der Anstalt: Das sozialdemokratische Tagblatt «Grütlianer» griff Neidhart wegen seiner mangelhaften Qualifikation schwer an³⁷², wobei der Betroffene dann nicht einmal den Versuch unternahm, sich zu verteidigen³⁷³. Tatsächlich stellt Paul Höck fest, der Schaffhauser Arzt hätte «keinerlei psychiatrische Erfahrung» mitgebracht: «Die fehlende Erfahrung glaubte man durch eine vierwöchige Weiterbildung im kantonalen Irrenspital Chur nachholen zu können»³⁷⁴. Der Direktor machte ihm nach den Schlagzeilen in der Presse zur Pflicht, seine psychiatrischen Kenntnisse zu erweitern. Der Arzt kam nicht dazu. Der Zuger Sanitätsrat sowie Behörden anderer Kantone gewannen kein Vertrauen zu ihm, und Kollegen anerkannten seine Gutachten nicht. Am 2. September 1911 kündigte Neidhart seine Stelle und wechselte auf den 1. Oktober als Assistenzarzt nach St. Urban, in die psychiatrische Kli-

367 Die Antwortbriefe aus Uri, Obwalden und Appenzell finden sich in PAL Sch 811.6. Die abgeschlossenen Verträge verpflichteten das Franziskusheim, bis zu einer klar festgelegten Maximalzahl männlichen «Geistes- und Gemütskranken und Alkoholikern» eines Kantons «in seine Obhut und Pflege zu nehmen», wobei «die Gemeinden für die Versorgung ihrer armen Irren gegenüber dem Privatpatienten das Vorrecht haben». Andrerseits hatte die Kantsonegierung den Vertrag ihren Gemeinden bekannt zu machen und die Unterbringung seiner «männlichen Irren im Franziskusheim» zu fördern. Die Vertragsabschlüsse regelten zudem die materiellen Belange, die Betreuung der Patienten und das Besuchsrecht der Kantsonevertreter. Vgl. Vertrag mit Schwyz: PAL Sch 811.7. Zu den Verhandlungen mit Zug: StAZG C 682 Th 182.1 sowie Sanitätsrats-Protokoll 1896-1918, 376-379.

368 TB 2, 41 (Eintrag vom 21.2.10).

369 Vgl. Manser, Nervensanatorien in Zug, 49-50.

370 TB 2, 108; I. Jahresbericht, 14.

371 Zur Person und zum Wirken von Johannes Neidhart (1856-1929): Manser, Nervensanatorien in Zug, 29. Höck, Psychiatrie in Zug, 43-45. Korrespondenz Steimers mit Neidhart: PAL Sch 811.6.

372 «Grütlianer», 26. September 1909.

373 I. Jahresbericht, 13; dazu «Grütlianer», 28. September 1909 (Erwiderung).

374 Höck, Psychiatrie in Zug, 43.

nik des Kantons Luzern³⁷⁵. Steimer bezeichnet diesen Abschied als eine eigentliche Erlösung und führt dazu aus:

Obwohl der Arzt «viele guten Eigenschaften» hatte, «sehr religiös» war und «in dieser Hinsicht für unser Haus gut gepasst» hätte, reichten «seine wissenschaftliche[n] Kenntnisse... für die Leitung einer Anstalt nicht aus. Vom Sanitätsrat, von den Behörden anderer Kantone etc. kamen Bemerkungen, man könne dem Franziskusheim kein Vertrauen entgegen bringen, so lange wir einen solchen Arzt hätten... Bei den Ärzten hatte er kein Ansehen, speziell weil er auch zu allem Unglück seinen Namen noch herab gab für die Kurpfuscher-Anstalt in Steinhausen»³⁷⁶.

Der Verein schrieb die Stelle sogleich aus und fand in Emil Pestalozzi einen Arzt, der die Leitung interimistisch versah³⁷⁷. Im Oktober bewarb sich ein Jurassier, Josef Antoine, der als Arzt in der Privatklinik Wyss von Münchenbuchsee arbeitete. Pestalozzi zog bei Professor Wilhelm von Speyr in Bern Informationen ein und erhielt die Auskunft, «daß Antoine noch kein guter Psychiater sei, aber es werden könne»³⁷⁸. Im Vertrag wurde vorgesehen, daß bei eventuellen Meinungsverschiedenheiten mit dem Direktor der Verein die Sache klären sollte³⁷⁹. Am 1. Februar 1912 trat Antoine sein Amt an. Bereits nach einer Woche kam es zum ersten Konflikt mit dem Direktor. Letzterer vermerkt im Tagebuch: «Heute kam nun Dr. Antoine voller Aufregung, tobte und polterte wie ein Geisteskranker..., er werde dafür sorgen, daß sowohl ich als die Brüder aus der Anstalt fort müssen. Wir seien nicht mehr und nicht weniger als ein Lumpenpack»³⁸⁰. Die Beziehung des Arztes zum Direktor und den Brüdern blieb konfliktgeladen: Im Verein kam es schnell zu einer Solidarisierung Pestalozzis mit Antoine und wiederholte zu krisenhaften Sitzungen. Die Brüder antworteten am 8. März auf eine solche Sitzung mit einem Protestschreiben, in welchem sie dem Arzt vorwarfen, er kenne «nicht $\frac{3}{4}$ der Patienten dem Namen, geschweige denn den Verhältnissen nach»³⁸¹. Tatsächlich war der Arzt oft tagelang abwesend und machte bereits im April Ferien, «wäh-

375 Vgl. I. Jahresbericht, 13; TB 2, 58, 91-92.

376 TB 2, 91, 92.

377 TB 2, 97, 98. Pestalozzi-Pfyffer ist uns schon im SKVV und als Grund für Steimers Caritas-Demission begegnet. In Zug wirkte er 1913-1920 auch im Obergericht: Zumbach, Ämterbuch, 167. Zur Person: Teobaldi, Katholiken in Zürich, 105-109. Wichtig für seine Beziehung zur Anstalt ist sein Zeugnis am Rüttimannprozeß: StAZG, Kantongerichts-Protokoll 1926, Bd. 1, 67-71.

378 I. Jahresbericht, 13; TB 2, 114. Wilhelm von Speyr (1852-1939) war Professor für Psychiatrie in Bern und Direktor der Waldau: Höck, Psychiatrie in Zug, 185.

379 Vertrag Franziskusheim mit Dr. Antoine: PAL Sch 811.6.

380 TB 2, 103-104.

381 Zit. TB 2, 110.

rend das Haus mit Kranken angefüllt» war³⁸². Der Streit zog Kreise in Zug³⁸³. Am 15. Juni schaltete sich Sanitätsdirektor Alois Herrmann ein: Er forderte nach einer Inspektion im Sanatorium eine klare Kompetenzentrennung von Direktor und Arzt³⁸⁴. Im Juli folgte ein längerer Kuraufenthalt von Josef Antoine, im August weitere drei Wochen Ferien, und im September notierte Steimer im Tagebuch: «Mit Dr. Antoine geht es nicht mehr - er ist krank und muß immer das Bett hüten. Sein[e] Gesundheit ist total erschüttert. Die Ärzte wollen nicht recht sagen, was er eigentlich hatte»³⁸⁵. Die schwere Erkrankung und die endlosen Konflikte führten endlich zur Auflösung dieses zweiten Anstellungsverhältnisses³⁸⁶. Der Kapuziner konnte am 25. Oktober 1912 zum zweitenmal aufatmen³⁸⁷.

Bereits im September schloß der Verein einen Anstellungsvertrag mit Karl Brünnich, dem einzigen Assistenzarzt in der Zürcher Klinik Rheinau³⁸⁸. Die Kandidatur hatte beim konfessionell denkenden Kapuziner nicht viel Sympathie gefunden: «Leider wieder kein Katholik - ein Protestant», klagt das Tagebuch, «doch was wollen wir machen? Es meldet sich kein Katholik und so

382 I. Jahresbericht, 13; TB 2, 114.

383 Steimer notiert im TB 2, 119: «Unser Arzt entpuppt sich je länger je mehr als... ein ganz böser Intrigant. Leider hat er Unterstützung bei Dr. Pestalozzi, der ihm hilft... Derselbe geht zu allen Ärzten in der Stadt und verklagt uns. Ebenso beim Sanitätsrat... Die Situation ist alles eher als gemütlich. Speziell ist es auch Dr. Johann Staub, der unseren Arzt immer unterstützt und ihn aufstachelt. Auch Dr. Herrmann spielt uns gegenüber... keine aufrichtige Rolle.» Die Optik des Sanitätsrates spiegelt sich im Sanitätsrats-Protokoll 1896-1918, 458-461.

384 Sanitätsdirektion an Verein, 15. Juni 1912: PAL Sch 811.7. Dazu TB 2, 120. Eine erste Inspektion unter Antoine erfolgte durch den Kantonsarzt Karl Arnold und den Sanitätsrat und Arzt Johannes Staub bereits am 22. April 1912. Sie bemängelten, daß bei nunmehr über 100 Patienten nicht ständig ein Arzt anwesend war, die Zahl der Pflegekräfte nicht ausreichte, die Räumlichkeiten zu klein wären und die Befugnisse von Arzt und Direktor nicht sauber getrennt wären. Insbesondere sollte «die sanitäre Leitung unverkürzt in die Hände des Anstaltsarztes gelegt werden»: Inspektion Dr. Arnold, 18. 6. 1912: PAL Sch 811.7. Dazu eine bewegte Korrespondenz und Inspektionsprotokolle zwischen Kantonsarzt, Sanitätsdirektor, Verein und Antoine in: StAZG, C 682, Th 182.6.

385 TB 2, 132.

386 I. Jahresbericht, 13. Zwei namhafte und Steimer durchaus kritisch gesinnte Psychiater werden später in einem Gutachten zuhanden des Zuger Kantonsgerichts festhalten: «Herr Dr. Antoine war zweifellos ein schwieriger Herr, reizbar, unverträglich und immer in finanzieller Klemme. Er hat sehr spät, nach einer großen Anzahl von Semestern, nachdem er schon Frau und Kinder hatte, das Staatsexamen gemacht.» Er habe «einen apoplektiformen Anfall herrührend von einer Verstopfung einer Gehirnarterie infolge Arteriosklerose erlitten... eine schwere und verhängnisvolle Erkrankung, die dann auch wenige Jahre nachher seinen Tod herbeiführte». Die Experten halten mit Blick über Antoine's Oberwiler Zeit hinaus fest, «daß sowohl vorher in der Anstalt Wyss als nachher in Münsingen zwischen Dr. Antoine und der Anstaltsleitung Mißhelligkeiten und Reibereien bestanden, die sicher auf das krankhaft überreizte und inkorrekte Verhalten des Ersteren zurückzuführen sind»: Expertengutachten der Direktoren Jörger und Fröhlich für das Zuger Kantonsgericht (April 1918): StAZG, Kantonsgerichtsprotokoll 1926, Bd. 1, Beilage 76, 12-13.

387 TB 2, 138-139: «Das Drama hat seinen Abschluß gefunden - Dr. Antoine versteirte heute nach Bern - krank und gebrochen... seit drei Monaten war er arbeitsunfähig. Wir haben ihm nicht bloß für diese Zeit sondern bis im Jan. den Lohn ausbezahlt und zwar zum voraus». Am 11. November 1912 fügt er bei: «Heute ist auch Frau Dr. Antoine versteir, nachdem der Concurs ausgebrochen und ihnen alles gepfändet worden war» (139).

388 Höck, Psychiatrie in Zug, 49, bemerkt zur Qualifikation des neuen Arztes aus Stäfa (1873-1940), er habe in Rheinau zusammen mit Direktor Friedrich Ris 700 Patienten versorgt. Höck fügt dem ein ziemlich verächtliches Urteil aus der Feder des späteren Rheinauer Direktors Karl Gehry bei: «Dr. Karl Brünnich erwies sich immer mehr als Niete; er verstand nicht viel von Medizin und noch weniger von Psychiatrie.» Brünnich sei dann «der Hampelmann» geworden, «den Pater Rufinus der Zuger Regierung als Leiter der Anstalt präsentieren mußte»: zit. aus Birgit Schoop-Russbühl, Psychiatrischer Alltag in der Autobiographie von Karl Gehry (1881-1962), (Diss.) Zürich 1989, 90.

muß ich schließlich in den sauren Apfel beißen³⁸⁹. Brünnich nahm, kaum im Amt, das Sanatorium und den Direktor in der «Affäre Rüttimann» vehement in Schutz und verteidigte Steimers Arbeit gegen die Attacken und «Schauer-märchen» des «offenbar von blindem Hass» getriebenen Gegners³⁹⁰. Im Februar 1916 sollte er dann selber einen Brief an die Sanitätsdirektion verfassen, der sich massiv über Mißstände im Franziskusheim beschwerte³⁹¹. Der Verein verbot ihm mit Schreiben vom 3. März, die Anstalt künftig zu betreten, und entzog ihn seiner Funktion³⁹². Brünnich trat im Rüttimannprozeß nicht als Zeuge auf. Seine Klageschrift an den Regierungsrat macht aber deutlich, daß wiederum Steimers Leitungsstil und dessen Einmischung auch in den ärztlichen Bereich das eigentliche Hauptproblem seiner dreijährigen Amtszeit bildeten³⁹³.

Am 1. Juni 1916 übernahm Heinrich Wendling die medizinische Leitung des Hauses³⁹⁴. Der Vertrag legte nun ausdrücklich alle Kompetenz in ärztlichen Fragen in die Hände des Anstaltsarzts. Der Direktor behielt sich aber weiterhin die Aufnahme von Patienten vor³⁹⁵. Wenige Monate später wurde Steimer von seinen Ordensobern aus der Klinik abberufen. Nach zwei Jahren packte auch Wendling seine Koffer. Als Grund nannte er Einschränkung seiner ärztlichen Freiheit³⁹⁶. Trotz revidiertem Vertrag, der dem neuen staatlichen «Gesetz über die öffentlichen und privaten Krankenanstalten und die Irrenpflege»³⁹⁷ angepasst wurde, blieb das Kompetenzproblem offensichtlich auch unter der neuen Direktion unbefriedigend gelöst.

389 TB 2, 133.

390 Stellungnahme Brünnichs in: NZN, 27. November 1912, 2. Blatt.

391 Brünnich an den Regierungsrat Zug, 29. 2. 1916; StAZG: Protokoll des Sanitätsrats 1896-1918, 573.

392 Franziskusheim an Brünnich, 3. 3. 1916: vgl. Höck, Psychiatrie in Zug, 51.

393 Brünnich hält fest, es sei verfehlt, daß die Anstalt nicht von einem Arzt geleitet werde. Steimer habe von der Leitung einer solchen Anstalt keine Ahnung, gehe nicht korrekt mit Patienten um und untergrave die Autorität des Arztes bei den Wärtern. Verständnislos berichtet der Arzt die 'culpa'-Praxis, die der Direktor von den Brüdern abforderte, und Konflikte, die von ihm mitgebrachte protestantische Lektüre bei Steimer provozierten. Das Schreiben listet Fehler im Umgang mit den Patienten auf, Unordnung, mangelnde Ausstattung, Unterbeschäftigung der Kranken und fragwürdige Experimente des Direktors wie das von ihm selbst erfundene Fesselgesicht: Brünnich an den Regierungsrat Zug, 29. 2. 1916. Zu Steimers Erfahrung eines «Sicherheitsapparats», den er «Securitas» nannte und patentierten ließ: Prospekt «Securitas»: PAL Sch 811.12. Derselbe Brünnich hatte die Erfahrung am Rüttimannprozeß positiv bewertet: besser als Bleulers Bettgurt und Antoine's Deckelbäder: StAZG, Kantonsgerichts-Protokoll 1926, Bd. 1, 71-72.

394 Höck, Psychiatrie in Zug, 70, irrt, wenn er das Franziskusheim zu diesem Zeitpunkt bereits unter der Leitung von Direktor Hausheer sieht. Steimer wurde im Oktober abberufen. Albert Hausheer, vom Bischof zum Nachfolger ernannt, kam erst im Spätherbst nach Oberwil: Superior an Steimer, 11. November 1916: PAL Sch 811.10. Dazu BiASO A 1350: Briefe Hausheers an Bischof (Oktober/November 1916). Hausheer nimmt die Berufung in die Aufgabe am 31. Oktober an. - Heinrich Wendling (1881-1922) stammte aus Oberbrunn im Elsaß. Zu seiner Amtszeit (1916-1918): Höck, Psychiatrie in Zug, 70-71.

395 Vertrag Franziskusheim mit Wendling, 1916: PAL Sch 811.6.

396 Wendling an Franziskusheim, 31. Juli 1918: siehe Höck, Psychiatrie in Zug, 71.

397 Das kantonale Gesetz wurde seit 1910 vorbereitet und 1915 erlassen. Zu seiner Genese: StAZG, Protokoll des Sanitätsrats 1896-1918 (mit eingeheften Akten).

5.3.4. Skandale, Polemik und Prozesse:

Daß das Franziskusheim im ersten Halbjahr seines Betriebes fast leer blieb, hing zweifellos mit Schlagzeilen zusammen, die Schatten auf die Anstalt warfen und das Vertrauen von Bevölkerung und Behörden erschütterten. Nachdem die mangelhafte Qualifikation des Anstaltsarztes schon früh zu einem Pressewirbel geführt hatte, der «schon bei der Eröffnung des Sanatoriums... höchst unangenehm» war³⁹⁸, platzte anfang November 1909 ein Skandal, der in Zug eine eigentliche Volkswut provozierte³⁹⁹ und die Barmherzigen Brüder in der ganzen Deutschschweiz in Verruf brachte⁴⁰⁰. Auslöser war Br. Fidelis, der Ende Oktober im Ägerital Spenden sammelte und dann nicht in die Anstalt zurückkehrte. Nachbarn fanden den ehemaligen deutschen Schiffsarbeiter verletzt und gefesselt in der Nähe des Franziskusheims. Sein Bericht von einem Raubüberfall löste eine Polizeifahndung aus, die schließlich zu einem überraschenden Ergebnis führte: Br. Fidelis war von seiner Betteltour nach Zürich gefahren, hatte im Bahnhof Enge die Kleider gewechselt und sich anschließend im verrufenen Niederdorf der Stadt vergnügt⁴⁰¹. Steimer wurde von der Mitteilung des Polizeidirektors in St. Gallen überrascht, wo er Volksmission hielt. Er besprach auf der Heimreise in Zürich mit Redaktor Georg Baumberger die Reaktion auf den Presserummel und wagte sich erst nachts, heimlich, nach Zug zurück. Die Brüder wurden dort auf der Strasse beschimpft und mit Steinen beworfen⁴⁰². Der Direktor erhielt von allen Seiten Briefe mit Vorwürfen⁴⁰³. Weitere Enthüllungen erbrachten, daß Br. Fidelis sich schon wiederholt zivil gekleidet in Wirtshäusern von Luzern, Winterthur und Zug herumgetrieben hatte⁴⁰⁴. Der Schaden dieses Skandals, der noch wochenlang Presse- und Tagesgespräch blieb⁴⁰⁵, war beträchtlich. Der Direktor notierte im Tagebuch rückblickend: «Von allen Seiten wurde nun dem Franziskusheim der Untergang prophezeit... Meine Feinde triumphierten» (TB 4, 23). Br. Fidelis wurde im Dezember 1909 vom Zuger Strafgericht «wegen Unterschlagung von 700 Fr. und groben Unfuges zu elf Monaten Arbeitshaus verurteilt»⁴⁰⁶. Der Ruf des Pflegepersonals litt zusätzlich, als im selben November Oskar Schnider, einer der vier Patienten der Klinik und Sohn des

398 TB 2, 91; weiter TB 2, 2.

399 Vgl. TB 2, 20.

400 Vgl. TB 2, 24.

401 TB 2, 18-19; Telegramm des Polizeidirektors an Steimer: PAL Sch 811.13.

402 Vgl. TB 2, 20.

403 U.a. auch vom Provinzial der Kapuziner: Alexander Müller an Steimer, 10. 11. 1909: PAL Sch 812.2.

404 TB 2, 22; StAZG: Strafgerichts-Protokoll 1907/1912, 402-406. Br. Fidelis hatte bis dahin einen guten Ruf und genoß auch das Vertrauen des Kapuziners. Vgl. Steimer an Stammle, 4. November 1909: BiASO A 1352; Subregens Meyer an Stammle, 24. Dezember 1909, BiASO A 1350. Steimers Nachfolger im Caritaspräsidium berichtet da nach seiner Visitation in Oberwil: «Die Brüder klagen» u.a., der Direktor habe «zu verschiedenen malen den Br. Fidelis zurückgehalten, als derselbe austreten wollte. Nach dem unglücklichen Ereignis habe sie dann die Schuld auf die Schultern der Brüder abzuwälzen gesucht.»

405 Vgl. TB 4, 23-24.

406 StAZG: Strafgerichts-Protokoll 1907/1912, 406; «Eidgenosse», 11. Dezember 1909.

St. Galler Kantonsförsters, sich unbegleitet eine Marschstunde von Oberwil entfernte und auf der Gotthardlinie vom Zug zermalmt wurde⁴⁰⁷.

Weitere Nahrung für die Kritik der Gegner blieb nicht aus: Ende 1909 nutzten die Brüder eine Abwesenheit des autoritären Direktors aus und riefen eine bischöfliche Kommission ins Haus, welche ihre Klagen und die internen Konflikte im Franziskusheim untersuchte. Die Probleme drangen im Januar 1910 an die Öffentlichkeit⁴⁰⁸. Die Austrittswelle, welche als Folge des Machtkampfes zwischen Direktor und Superior im August 1910 einsetzte und bis in den Sommer 1911 anhielt, brachte der Klinik neue Negativwerbung ein⁴⁰⁹. Steimers Opponenten hielten mit Kritik nicht zurück, wie ein Tagebucheintrag erkennen läßt: «Unangenehm, weil diese Brüder es überall verkünden.» Es «ist mir auch in der Stadt öfters vorgeworfen worden, es sei Uneinigkeit im Franziskusheim, ich sei zu strenge mit den Brüdern, sie hätten eine schlechte Kost etc. Ich... danke Gott, daß... diese Elemente verschwinden»⁴¹⁰. Was nicht verschwand, war ihre Kritik, deren Inhalte wir ein Jahr später bei den Ärzten Emil Pestalozzi und Josef Antoine wiederfinden. Der jurassische Anstaltsarzt äußerte schon kurz nach Amtsantritt seine Meinung über Betrieb, Direktor und Personal des Sanatoriums nicht nur intern, sondern auch in der Stadt⁴¹¹. Als sich mit Pestalozzi dann der Interimsarzt und Präsident des Schweizerischen Katholikenvereins im eskalierenden Konflikt auf Antoine's Seite stellte⁴¹², nahm das Sanitätsdepartement ihre Klagen auf⁴¹³. Die Sanitätsdirektion schrieb dem Verein u.a. folgende «Aussetzungen»:

1. «Es sind die Kompetenzen der leitenden Persönlichkeiten... in der Weise auseinander zu halten, daß störende Kollisionen... vermieden werden. Es soll vorab die sanitäre Leitung unverkürzt in die Hände des Anstaltsarztes gelegt werden»
2. «Das Wärterpersonal ist zur unbedingten Verfügung des Arztes zu stellen» -
3. «Es sollen bei der Beköstigung der Patienten und des Wärterpersonals keine anderen Gesichtspunkte massgebend sein, als eine qualitative und quantitative rationelle Nahrung»⁴¹⁴.

Das Verhältnis zwischen Verein und Regierung verschlechterte sich in der Ära des Dr. Antoine so sehr, daß Bütler im Spätsommer 1912 aus der Kritik und

407 Vgl. TB 2, 24-26.

408 Vgl. TB 2, 34. Akten zur bischöflichen Intervention (Korrespondenz und Berichte): BiASO A 1350.

409 Zur Austrittswelle: Daten in KAO, Franziskusheim Heft 52-54; Korrespondenz in BiASO A 1350 und 1352.

410 TB 2, 69.

411 TB 2, 103-104, 108.

412 TB 2, 106, 108. StAZG, Sanitätsrats-Protokoll 1896-1918, 458-461.

413 TB 2, 120. Vgl. Herrmann an Verwaltungsrat des Franziskusheim, 29. August 1912 (Beilage in StAZG, Sanitätsrats-Protokoll 1896-1918, 461).

414 Sanitätsdirektion an Verein, 15. Juni 1912: PAL Sch 811.7.

aus mündlichen Aussagen von Regierungsmitgliedern auf die Gefahr einer Verstaatlichung schloß⁴¹⁵.

Im selben Sommer ereignete sich eine Affäre, die wiederum die Polizei ins Franziskusheim rief: Eines Nachts verschwanden aus der Anstalt 7000 Franken. Der Dieb mußte sich im Betrieb bestens ausgekannt haben. Die Ermittlungen und Verhöre der Polizei ergaben kein griffiges Resultat. Während Steimer den kurz zuvor entlassenen Br. Alfons in Verdacht hatte, der sich aber der Fahndung entzog und nach Deutschland absetzte, blühten in Zug die Gerüchte. Selbst der Direktor wurde verdächtigt: «Man hat sich nicht gescheut zu sagen, ich hätte den Diebstahl nur fingiert, damit [ich] 'misericordia motus' Geld bekomme»⁴¹⁶.

Ende 1912 kamen schließlich zwei bedrohliche Angriffe auf die Klinik zu: Der eine setzte bei der Finanzlage an und ging von Emil Pestalozzi aus. Der Arzt bürgte zusammen mit vier weiteren Vereinsmitgliedern für die Schuld des Franziskusheims, die sich damals auf 60000 Franken belief. Er zog seine Bürgschaft zurück und versuchte auch andere dazu anzustiften, allerdings ohne Erfolg⁴¹⁷. Der andere Angriff sollte die Gerichte über Jahre hinaus beschäftigen. Der Zuger Karl Rüttimann hatte seit einiger Zeit versucht, mittels Rekursen an die Regierung die Entlassung von Patienten zu erreichen. Rüttimann war Rechtsanwalt und Katholik, der aber radikale Politik betrieb und schließlich ganz im linken Lager agierte⁴¹⁸. Steimer charakterisierte seinen gefährlichen Feind entsprechend verächtlich: «Ein abgestandener Katholik, der sich vor einiger Zeit confessionslos erklären ließ. Er ist Winkeladvocat in des Wortes schlimmster Bedeutung, ein Mann der seine Intelligenz im Alkohol ertränkt und dabei einen unbändigen Hass hat gegen alles Katholische»⁴¹⁹. Weil Rüttimann mit seinen Rekursen - von einer Ausnahme abgesehen - erfolglos

415 Vgl. TB 2, 129-130, 132. Vgl. StAZG C 682 Th 182.10 (Schreiben des Vereins Franziskusheim an die Sanitätsdirektion, 1. Aug. 1913); Anzeichen für solche Pläne finden sich im Sanitätsrats-Protokoll 1896-1918 keine. - Ein Jahr später gab Steimer verschiedene Mißstände indirekt zu. Der Zuger Arzt Staub hatte der Regierung im September 1913 geschrieben, er hätte unterernährte Brüder behandelt, und allgemein Kritik am Speisezettel des Sanatoriums geübt. Der Direktor verteidigte sich nicht ganz überzeugend: «Die Brüder, welche sie wegen Unterernährung etc. behandeln mußten, kamen so zu uns. Tatsache ist, daß der Gesundheitszustand der Brüder im allgemeinen ein guter ist. Mir scheint, Sie reden etwas zu viel von 'Früher' und nicht von der Gegenwart» (Steimer an Staub, 13. September 1913: PAL Sch 811.7). Die Sicht der Zuger Aufsichtsbehörde zum Wärter- und Ernährungsproblem findet sich 1912 in StAZG, Sanitätsrats-Protokoll 1896-1918, 459-461, 1913 fortgesetzt gegen Brünich 490. Ende 1913 waren solche Klagen dann verstummt. Der Inspektionsbericht (ebda, 502) zeigt sich bei 100 Kranken und 20 Wätern «im allgemeinen befriedigt»; die Raumnot sei durch zwei neue Säle bald behoben; gewünscht wird mehr Beschäftigung der Patienten (Hausindustrie), leichte Gymnastik und Spiele, eine Trennung von Unreinen und Reinen sowie höhere Mauern.

416 TB 2, 124-125. Steimer gibt da Spötter wieder: «Ja, es ist halt wieder ein Br. Fidelis droben.» Steimers Verdacht deckt sich später mit der These seines Feindes Rüttimann: StAZG, Kantonsgerichts-Protokoll 1926, Bd. 1, 124.

417 TB 2, 164.

418 Die Artikel gegen das Franziskusheim erschienen denn auch im Volksrecht, Offizielles Publikationsorgan der Sozialdemokratischen Partei der Schweiz. Zur weiteren politischen Karriere des Anwalts: Zumbach, Zugerisches Ämterbuch, 30.

419 TB 2, 152.

blieb⁴²⁰, veröffentlichte er im «Volksrecht» vom 22. November 1912 einen aggressiven Artikel gegen das Franziskusheim⁴²¹. Er bezeichnete die Brüder als «hergelaufene Kerle», zeichnete vom Direktor das Bild eines brutalen Exorzisten und erzählte horrende Geschichten über Patientenschicksale⁴²². Der Verein reagierte umgehend mit einer Strafklage wegen Verleumdung⁴²³. Die linke, liberale und katholische Presse lieferten sich einen Schlagabtausch. Auch der neue Klinikarzt Brünnich schaltete sich ein: Er stellte sich entschieden hinter den Direktor und überließ es den Richtern, «alle die verschiedenen Schauermärchen ins richtige Licht zu stellen»⁴²⁴. Rüttimann wiederum freute sich, «daß die Sache vor der breitesten Öffentlichkeit zur Behandlung kommt»⁴²⁵. Bis es soweit war, brauchten allerdings Kläger und Richter noch viel Zeit. Die Kläger deshalb - so das freisinnige «Zuger Volksblatt» im Rückblick -, weil ihnen «nach der Beweisproduktion von Seiten des Hrn. Dr. Rüttimann... die Prozeßlust etwas vergangen» sei⁴²⁶. Das Kantonsgericht vertagte die Verhandlungen mehrmals, weil die Parteien neue Zeugen bemühten⁴²⁷. Der Prozeß zog sich so über Jahre hin. Die Kantonsrichter konnten ihr Urteil erst am 8. Oktober 1920, vier Jahre nach Steimers Abberufung, fällen. Das Urteil hielt fest, «daß dem Beklagten der Wahrheitsbeweis für seine Behauptungen nur zum Teil gelungen ist, daß aber in der Leitung und Verwaltung des klägerischen Unternehmens sich Fehler und Unzökommlichkeiten ergeben haben», welche «das Vorgehen des Beklagten in einem gewissen Sinne begreiflich erscheinen lassen». Die eingeklagten Presseäußerungen seien als «beleidigenden Angriff» und «objektiv als injuriös» zu qualifizieren, wobei der Beklagte allerdings «im guten Glauben gehandelt» habe⁴²⁸. Auch wenn das Gericht

420 Zu Rüttimanns Befreiungsaktionen siehe die Stellungnahme des Anstalsarztes Brünnich in: NZN, 27. November 1912, 2. Blatt. Der streitbare Advokat ist aktenkundig mit mehreren Klagen gegen Zuger Institutionen und Behörden: StAZG, Gerichtsprotokolle.

421 Rüttimanns Artikel wurde abgedruckt in: «Volksrecht», 22. November 1912.

422 Der Advokat behauptete im ersten Presseartikel, mißliebige, aber psychisch gesunde Männer würden von Familienangehörigen oder Gemeindebehörden ins Sanatorium eingeliefert und dort gegen ihren Willen - notfalls mit Gewalt - festgehalten. In einem zweiten Artikel fügte er weitere Vorwürfe hinzu: Die Anstalt verlange die Einhaltung einer «Kündigungs»-Frist «nach eingetretener Heilung» und motiviere Patienten zu frommen Stiftungen: «Volksrecht», 30. November 1912.

423 TB 2, 151; NZN, 23. Nov. 1912, 2. Blatt. Akten in StAZG, Kantonsgerichts-Protokoll 1926, Bd. 1.

424 NZN, 27. November 1912, 2. Blatt.

425 «Volksrecht», 29. November 1912.

426 Kommentar zur Urteilsbegründung in: «Zuger Volksblatt», 2. Juni 1926.

427 Das Gericht tagte 1913 am 17. Dezember, 1914 dann am 22. April, 8. Juli und 2. Dezember, im Jahr 1915 am 17. März, 26. Mai und 22. Dezember. Im folgenden Jahr 1916 fanden Verhandlungen statt am 10. Mai und 16. November, kurz nach Steimers Weggang. Im Oktober 1920 konnte das Urteil gefällt und am 29. Dezember mit ausführlicher Begründung den Parteien zugestellt werden. Rüttimann legte umgehend Berufung ein (30.12.). Das Obergericht tagte am 3. Februar 1925 und wies die Appellation am 19. 2. ab. Rüttimann zog sein Rechtsbegehren ans Bundesgericht, das schnell handelte und sein Urteil am 21. Mai 1926 fällte.

428 Vgl. «Zuger Volksblatt», 31. Mai 1926. Die Urteilsbegründung hält weiter fest, daß Rüttimann «die geistige und vielfach auch moralische Minderwertigkeit seiner Zuträger» zuwenig berücksichtigt, ihren Angaben zu unkritisch geglaubt und so «die zum großen Teil unrichtigen oder entstellten, zum Teil auch in andern schon länger bestehenden Anstalten vorkommenden Tatbestände kurzerhand der Öffentlichkeit übergeben» habe: StAZG, Kantonsgerichts-Protokoll 1926, Bd. 1, Beilage 79, 31-49.

Verleumdung im Sinne des Strafgesetzes verneinte, verurteilte es den Anwalt zu einer kleinen Buße⁴²⁹. Rüttimann legte Berufung beim Bundesgericht ein. Wieder verging viel Zeit, bis dieses mit seinem Urteil im Mai 1926 einen Schlußstrich unter den langen Injurienprozeß zog: Es hieß den Rekurs Rüttimanns gut und wies die Klage des Vereins ab⁴³⁰. Die liberalen Bundesrichter begründeten den Entscheid mit der Pressefreiheit, die das Zuger Obergericht beeinträchtigt habe⁴³¹.

Der sogenannte Rüttimann-Prozeß zeigte schon früh, lange vor seinem Abschluß, heilsame Folgen: Auch wenn verschiedene Anschuldigungen des Anwalts sich dann als unhaltbar erwiesen, deckte seine Kritik Schwächen und «Kinderkrankheiten»⁴³² auf und forderte damit - wie ein Expertengutachten 1920 rückblickend festhielt⁴³³ - die positive Entwicklung der jungen Klinik. Der Prozeß stärkte zudem jene Politiker, die zu gesetzlichen Vorschriften für eine staatliche Beaufsichtigung der Klinik drängten⁴³⁴. Der Kantonsrat von Zug erließ solche am 11. Februar 1915 im «Gesetz über die öffentlichen und privaten Krankenanstalten und die Irrenpflege» und setzte am 7. Oktober 1916 das Reglement zum Gesetz in Kraft⁴³⁵.

Rüttimanns aggressive Politik gegen Steimers Sanatorium beschäftigte nicht nur Gerichte, sondern auch den Bundesrat. Auf seine Klagestellung hin⁴³⁶ veranlasste die Landesregierung eine Untersuchung darüber, ob das Franziskusheim als Klosterneugründung zu betrachten sei, was der Bundesverfassung widerspräche. Ein juristisches Expertengutachten, datiert am 31. Januar 1914, bejahte dies und wies den Weg zu einer verfassungsgemäßen «Umwandlung des Franziskusheims»: der Kapuziner hätte als Direktor auszuscheiden, die Brüder seien aus dem Wärterdienst zu entlassen und die Anstalt müsse vom Luthernbad losgelöst werden⁴³⁷. Die «Gefahr aus Bern»⁴³⁸ bewirkte, daß die Zuger Regierung im April 1914 mit dem Bischof in Verbindung trat und die weitere Politik mit ihm besprach. Am 6. Juni 1914 teilte der Regierungsrat der Landesregierung mit, daß er das Franziskusheim lediglich als

429 Bericht in: «Zuger Volksblatt», 31. Mai 1926.

430 Akten in StAZG, Kantonsgerichts-Protokoll 1926, Bd. 1, Beilage 91; vgl. «Zuger Volksblatt», 25. Mai 1926.

431 Ebda. Beilage 91; vgl. «Zuger Nachrichten», 31. Mai 1926. Höck, Psychiatrie in Zug, stützt sich öfters auf die Prozeßakten, verwertet sie aber allzu selektiv und undifferenziert. Das «Gericht» zitierend unterscheidet der Verfasser nicht zwischen Zeugen, Plädoyers der Anklage und der Verteidigung, Gutachtern oder Erwägungen der Richter.

432 «Zuger Volksblatt», 2. Juni 1926.

433 Urteilsbegründung des Kantonsgerichtes: PAL Sch 811.8.

434 «Zuger Volksblatt», 2. Juni 1926 (Erklärung des Kantonsarztes).

435 Gesetz und Reglement: PAL Sch 811.8.

436 Bütler, Memorandum von 1922: PAL Sch 812.6.

437 Auszug aus dem Gutachten Fleiners vom 31. Januar 1914 in PAL Sch 811.3.

438 Vgl. Stammler an Steimer, 13. April 1914: PAL Sch 811.3.

Verlegung der Niederlassung der Barmherzigen Brüder vom Luthernbad nach Zug betrachte. Der Bundesrat hielt in seiner Antwort vom 25. August 1914 an der Qualifizierung als neue klösterliche Niederlassung fest. Er zeigte sich aber bereit, die «Transferierung» zu dulden, wenn im Luthernbad das klösterliche Leben nachweislich aufhöre⁴³⁹. Zug ließ nicht locker. Der Bischof stärkte die Verhandlungsposition der Zuger Exekutive, indem er dem neuen Statutenentwurf der Kongregation von 1914 eigenhändig einen Abschnitt zur «Sorge für alte und kranke Brüder» einfügte und darin ein «Alters- und Erholungsheim» vorsah, «dem kein klösterlicher Charakter zukommen soll»⁴⁴⁰. Der neue Bundespräsident Giuseppe Motta bestand im Schreiben vom 20. August 1915 auf dem Verkauf des Luthernbad-Klosters. Dieser erfolgte ein Jahr später, im September 1916⁴⁴¹. Damit entfiel der Vorwurf, das Franziskusheim sei eine Klosterneugründung, und die «Gefahr aus Bern» war abgewendet⁴⁴².

Ein anderer politischer Kampf, der in jenem Jahr 1914 hohe Wellen schlug und in der ganzen Deutschschweiz zu Pressegefechten führte, drehte sich um viel Geld: um Finanzen, die der Verein für den notwendigen Ausbau der Anstalt dringend brauchte. Nachdem in Zug 1909 ein neues Lotteriegesetz in Kraft getreten und für einen neuen Theaterbau eine großangelegte Lotterie veranstaltet worden war, entschloß sich der Verein, beim Regierungsrat ebenfalls um eine entsprechende Bewilligung nachzusuchen. Er tat dies «schweren Herzens», aber in der Meinung, «daß für die unglücklichen Geisteskranken auf diesem Weg ebensogut Geld gesammelt werden dürfe, als für Kirchen, Theater, Volkshäuser, naturhistorische Museen usw.»⁴⁴³. Der Regierungsrat bewilligte die Lotterie, und der Verein konnte im Frühjahr 1914 zur Tat schreiten. Er ließ 800000 Lose à 1 Franken in adressierten Briefen

439 Bundespräsident Hoffmann akzeptierte die Sicht Zugs nicht, daß «das alte Brüderhaus in Luthern-Bad» neben dem Franziskushaus bestehen könne, weil es «bis auf weiteres nur noch als Ruhesitz für alte und als Erholungsheim für kranke Brüder diene». Das Brüderhaus müsse unwiderruflich eingehen. Andernfalls könne der Bundesrat «die klösterliche Niederlassung... in Oberwil» nicht dulden: Bundesrat an Regierungsrat von Zug, 25. August 1914 (StAZG, Kopie in PAL Sch 811.8). Der freisinnige St. Galler Arthur Hoffmann (1857-1927) war Bundesrat 1911-1917 und stand der Exekutive 1915 als Bundespräsident vor. In der Landesregierung führte er zunächst das Justiz- und Polizeidepartement (Einführung des ZGB, Vorarbeiten für das StGB) und übernahm 1912 das Militärdepartement, um 1914 als Präsident ins Politische Departement zu wechseln. Dramatischer Rücktritt 1917. Zu ihm: Paul Ehinger, Arthur Hoffmann, in: Urs Altermatt (Hg.), *Die Schweizer Bundesräte. Ein biographisches Lexikon*, Zürich - München 1991, 300-305.

440 Konstitutionen von 1914: PAL Sch 811.8; ebenso in BiASO A 1666. Zur gemeinsamen Strategie zwischen Bischof, Zuger Regierung und Klinik aufschlußreich ist das reiche Briefmaterial in BiASO A 1350, 1353, 1666.

441 Bundesrat an Regierungsrat von Zug, 20. August 1915: StAZG, Abschrift in PAL Sch 811.8. Der Verkauf erfolgte am 18. September 1916: Manser, Nervensanatorien in Zug, 7. - Der Tessiner Politiker Giuseppe Motta (1871-1940) wurde als Vertreter der katholisch-konservativen Volkspartei 1899 Nationalrat und wirkte 1912-1940 als Mitglied des Bundesrates. Zur Zeit von Rüttimanns Klage führte er das Finanz- und Zolldepartement; zur Person: Mauro Cerutti, Giuseppe Motta, in: Altermatt, *Schweizer Bundesräte*, 306-311.

442 Am 16. Februar 1916 einigten sich Bischof Stammle und der Verein darauf, den Brüdern im Franziskusheim ein neues Mutterhaus zu geben und die Anstalt samt Liegenschaft der Kongregation zu überreichen. Bütler schrieb dann in seinem Memorandum von 1922: «Der Verein zog sich hierauf vom Franziskusheim zurück und steht heute lediglich nur noch wegen der Erledigung eines Press[el]nzeiges im Handelsregister.» Dazu Akten in StALU Akt 49/213 sowie BiASO A 1395-1396.

443 Vgl. Pressebericht NZN, 21. März 1914, 3. Blatt. Damals liefen eben Lotterien für das Tellspielhaus in Altdorf und für ein naturhistorisches Museum in Aarau: NZN, 21. März 1914, 3. Blatt; Schweizerische Kirchenzeitung (= SKZ), 26. März 1914; «Vaterland», 28. März 1914.

versenden⁴⁴⁴ und in der ganzen Schweiz streuen. Im Gegensatz zu anderen damals laufenden Lotterien stieß die Aktion für das Franziskusheim auf heftigen Widerstand. Die freisinnige Presse veranstaltete «ein eigentliches Kesseltreiben»⁴⁴⁵ und verschiedenerorts griffen Behörden ein⁴⁴⁶. Im März führte eine Mitteilung der Zürcher Polizeidirektion zu einem heftigen Pressekrieg: Das Statthalteramt Zürich hatte den Vereinspräsidenten Bütler und die beauftragte Druckerei mit hohen Bußen belegt⁴⁴⁷ und die Beschlagnahmung der Postchecksendungen für die Lotterie verfügt⁴⁴⁸. In Appenzell-Innerrhoden lehnte die Regierung im April durch den «liberalen Statthalter» den Verkauf von Losen für das Franziskusheim ab⁴⁴⁹. Anfang Mai verurteilte das Berner Obergericht «den Präsidenten des Franziskusheims bei Zug wegen Vertreibung von Lotterielosern im Kanton Bern ohne Bewilligung» und erhöhte die Buße der ersten Instanz massiv⁴⁵⁰.

Die katholischen Blätter verteidigten die Lotterie und kritisierten die Opposition von meist freisinnigen Politikern, Behörden und Zeitungen: Sie würde alte Gesetze ungerecht auslegen und verschiedene Lotterien mit ungleicher Elle messen⁴⁵¹. Sie vergreife sich «an keinen katholischen, keinen ultramontanen und keinen konservativen Interessen, sondern an der Sache armer Geisteskranker, freilich katholischer, aber auch protestantischer, denn [das] Franziskusheim steht auch solchen offen»⁴⁵². Der Widerstand gegen die Lotterie verzögerte die Ziehung der Lose. Diese wurde zunächst auf den September 1914 verschoben⁴⁵³. Ende Jahr teilte der Verein öffentlich mit, daß der Losverkauf «nach den vielen Schwierigkeiten, die der Lotterie insbesondere von behördlicher Seite in den Weg gelegt worden sind», noch geraume Zeit brauche⁴⁵⁴. Rufin Steimer war zur Zeit der Ziehung schließlich bereits in Dornach

444 Informationsblatt für Losabnehmer: PAL Sch 811.12.

445 SKZ, 26. März 1914. Zwei Beispiele: «Der freie Rätier», 22. Februar 1914, 1. Blatt, erinnerte daran, daß «der Vertrieb von Lotterielosern... im Kt. Graubünden ohne Bewilligung verboten» sei, und rief die Empfänger auf, sie sollten «die ganze Sendung dem Papierkorb übergeben». Ebenfalls im Februar schreckte das liberale «St. Galler Tagblatt» die Bevölkerung mit dem Hinweis auf ein Gesetz von 1854, welches Lotterien verbietet und das Lotteriespiel mit Strafe bedroht (dazu: NZN, 13. Februar 1914, 1. Blatt).

446 NZN, 18. März 1914, 1. Blatt.

447 NZN, 21. März 1914, 3. Blatt. SKZ, 26. März 1914; NZN, 30. April 1914, Morgenblatt.

448 NZN, 18. März 1914, 1. Blatt; SKZ, 26. März 1914.

449 «Die Ostschweiz», 21. März 1914.

450 NZN, 8. Mai 1914, 1. Blatt.

451 Die NZN, 21. März 1914, 3. Blatt, titeln: «Wo bleibt die Gerechtigkeit?» Weiter: SKZ, 26. März 1914; «Vaterland», 28. März 1914, 1. Blatt.

452 NZN, 13. Februar 1914, 1. Blatt.

453 Vgl. «Oltner Nachrichten», 27. Juni 1914. Daß sich vor allem St. Galler, Zürcher und Aargauer Zeitungen mit der Lotterie beschäftigten, kommt nicht von ungefähr: Es sind die Blätter jener Kantone, deren Behörden der Aktion des Franziskusheims am längsten und stärksten Widerstand leisteten: vgl. Bütler an Steimer, 1. Jan. 1917, PAL Sch 811.4.

454 Informationsblatt für Losabnehmer, Herbst 1914: PAL Sch 811.12.



Abb. 8

Lotterie zugunsten der Sanatoriumsgesellschaft Franziskusheim 1914 mit einem Gabenwert von Fr. 350000 (im Jahre 1914!). Als 1. Preis und Haupttreffer galt die Besitzung „Schlößli Hohenfels in Vitznau“ im Wert von Fr. 50000. (PAL Sch 811.11)

Postkarte

„Schlössli Hohenfels in Vitznau“
(moderner Neubau)
1. Preis der Franziskusheillotterie in Zug 1914
Chalet „Schlössli Hohenfels“ à Vitznau
(construction neuve et moderne)
Premier Gros Lot de la loterie du Sanatorium St. François d'Assise
à Zug 1914

250

und erfuhr vom Verlauf der Lotterie, der Ziehung und dem Erlös aus den Briefen seines Freundes Bütler⁴⁵⁵.

5.3.5. Ausbau des Hauses:

Die ersten Patienten, die ins Franziskusheim einzogen, fanden keinen vollen-deten Bau vor. Die Umgebung der Klinik wartete noch auf ihre Gestaltung⁴⁵⁶. Rufin Steimer mußte dazu neue Geldmittel beschaffen⁴⁵⁷. Die Umgebungsarbeiten erstreckten sich über die ganze Zeit bis zu seiner Abberufung und wurden weitgehend von Brüdern und Patienten selber ausgeführt⁴⁵⁸.

1910 entwarf der Direktor einen Plan für die Anlagen vor der Südfront und ließ Blumengarten, Springbrunnen und Grotte einrichten. Der Gemüsegarten mußte bereits erweitert werden⁴⁵⁹.

1911 Erste Todesfälle hatten die Notwendigkeit einer Kapelle und eines Totenhäuschens vor Augen geführt. Rufin Steimer ließ diese Bauten nach eigenen Plänen errichten und zugleich einen Hühnerhof und das noch fehlende Portal erstellen⁴⁶⁰. Kaum waren diese Vorhaben realisiert, fanden Brüder und Patienten neue Arbeit im eben gekauften «Arzthaus» unten am See, das über den Winter gründlich restauriert wurde⁴⁶¹.

1912 kam die Anstalt zu einer Wandelhalle auf der obersten Geländeterrasse⁴⁶². Der Kauf eines größeren Heimwesens⁴⁶³ ermöglichte es, die Landwirtschaft zu erweitern und damit die Deckung des Eigenbedarfs zu erhöhen⁴⁶⁴. Im gleichen Jahr erfolgte ein Neubau für die Waschküche mit Büglerei und Näherei und für Werkstätten mit Schreinerei, Schlosserei und Schuhmacherei⁴⁶⁵. Die beiden Spazier-

455 Briefe Bütlers an Steimer vom 8. November und 1. Dezember 1916 sowie vom 1. Januar, 8. April und 31. Dezember 1917: PAL Sch 811.4.

456 Manser, Nervensanatorien in Zug, 10; I. Jahresbericht, 1-2.

457 TB 2, 87.

458 Der I. Jahresbericht zeichnet einen Überblick über die Arbeiten von 1909-1915: PAL Sch 4146.

459 I. Jahresbericht, 1.6; Manser, Nervensanatorien in Zug, 10.

460 I. Jahresbericht, 2; dazu auch TB 2, 86-87 und Manser, Nervensanatorien in Zug, 10.

461 TB 2, 100; I. Jahresbericht, 4-5.

462 I. Jahresbericht, 3; TB 2, 116.

463 TB 2, 116-117.

464 Manser, Nervensanatorien in Zug, 9.

465 I. Jahresbericht, 8; Manser, Nervensanatorien in Zug, 11; TB 2, 115-116.

höfe für die Kranken mußten verlegt und mit hohen Mauern gesichert werden⁴⁶⁶.

1913 ließ der Direktor einen Park anlegen, den Schweinestall umbauen, sowie den Gemüsegarten vergrößern und mit einem Gewächshaus ergänzen.

1914 erhielt das Franziskusheim eine neue Hühnerfarm, die jährlich 15000 Eier produzieren konnte.

1915 kam schließlich eine eigene Obstplantage hinzu und ein neuerworbenes Wäldchen wurde als Park für die Privatpatienten ausgestaltet⁴⁶⁷.

Der Betrieb der Anstalt deckte rasch Schwachstellen auf, die auch Eingriffe und bauliche Veränderungen im Innern erforderten. Die ganze Wasserinstallation mußte ersetzt, ein neuer Schlafsaal eingerichtet, verschiedene Räume umfunktioniert und die Fenster vergittert werden⁴⁶⁸. Am Fensterproblem wird eine Entwicklung deutlich, welche im ursprünglichen Konzept offensichtlich nicht berücksichtigt war. Steimer und seine Freunde wollten das Sanatorium für «die Ärmsten der Armen» bauen. Mit ihrem Wunsch, den typischen Anstaltscharakter zu vermeiden, realisierten sie aber ein Heim, das dem Konzept nach eigentlich «halb offen»⁴⁶⁹ und für Leichtkranke geeignet gewesen wäre. Es kamen aber auch unruhige und schwerkranke Patienten. Durch Entweichungen, tödliche Fensterstürze⁴⁷⁰ und andere Erfahrungen gewarnt, machte sich der Verein an die Adaptation der Anstalt, baute höhere Mauern⁴⁷¹, ließ Sicherungsanlagen einrichten und auch die Fenster, welche ursprünglich nur eiserne Sprossen aufwiesen, mit robusten Gittern versehen⁴⁷². Peinlich bemerkbar machte sich zudem der Mangel eines Wachsals⁴⁷³. Der allgemeine Platzmangel in der Anstalt, die ursprünglich für 60-80 Patienten geplant war⁴⁷⁴, zwang schließlich zu einem Erweiterungsbau, der 1913 ausgeführt wurde und eine zweistöckige Wachabteilung schuf. Das Sanatorium bekam

466 TB 2, 170.

467 Zu den Neuerungen 1913-1915: I. Jahresbericht, 3-8. Manser, Nervensanatorien in Zug, 9.

468 I. Jahresbericht, 10-11.

469 Manser, Nervensanatorien in Zug, 10.

470 Vgl. StAZG, Kantonserichts-Protokoll 1926, Bd. 1; Sanitätsrats-Protokoll 1896-1918; weiter C 282 Th 182.2, 182.7. Dazu I. Jahresbericht, 11: PAL Sch 4146; sowie (mir nicht zugängliche) Vereinsprotokolle und Patientenakten im KAO.

471 Vgl. TB 2, 170.

472 Vgl. I. Jahresbericht, 11.

473 Manser, Nervensanatorien in Zug, 10-11; TB 2, 170.

474 Der I. Jahresbericht beziffert die ursprüngliche Kapazität mit 60, Baumberger vor der Eröffnung mit 80 Betten: NZN, 17. Juli 1909, 2. Blatt.

damit die nötige Kapazität von 100 Betten⁴⁷⁵. Der Direktor war in dieser ganzen Periode der Aus- und Erweiterungsbauten als eifriger Finanzbeschaffer engagiert⁴⁷⁶. Seine diesbezügliche Leistung ist im Jahresbericht von 1915 nur verschleiert ausgedrückt - aus verständlichen Gründen, da ein Kapuziner nach der damaligen Armutsauffassung nichts mit Finanzen zu tun haben sollte⁴⁷⁷. Rufin Steimers soziale Leidenschaft und sein Mut ließen ihn Ende 1914 eine neue Initiative ergreifen. In einem Bittbrief an alle Frauenklöster der Schweiz, datiert am 26. Dezember 1914, lesen wir:

«Seit einer Reihe von Jahren hat sich in der katholischen Schweiz mehr und mehr das Bedürfnis geltend gemacht, eine freie katholische Irrenanstalt zu haben, die in keiner Weise, namentlich nicht im religiösen Leben, durch staatlichen Einfluß gehemmt ist... Dem schreienden Bedürfnis... wurde durch die Gründung des Sanatoriums Franziskusheim abgeholfen, das vor einigen Jahren in Zug eröffnet wurde. Leider nimmt daßelbe nur männliche Patienten auf. Es mehren sich aber dort von Jahr zu Jahr die Aufnahmgesuche auch für weibliche Kranke... wäre es nicht möglich ein eigenes, wenn auch nur bescheidenes Heim für diese doppelt Armen zu gründen, ein Heim, in dem sie, wie es sich gebührt, von Ordensschwestern frei und unabhängig gepflegt werden könnten?»⁴⁷⁸.

Nachdem der Kapuziner kurz zuvor versucht hatte, die Menzinger Schwestern für seinen Plan zu gewinnen⁴⁷⁹ und diese ihm einen negativen Bescheid geben mußten⁴⁸⁰, stützte er das Projekt nun breiter ab. Er schlug ein Zusammenwirken der Frauenklöster und Schwesternkongregationen in der Schweiz vor, indem diese gemeinsam zinslose Darlehen für das notwendige Gründungskapital zur Verfügung stellen könnten⁴⁸¹. Die Initiative fand die notwendige Unterstützung nicht, sollte aber nach Steimers Abberufung noch einmal eine Rolle spielen im Ringen um seine Rückkehr. Mit der Realisierung der Kli-

477 I. Jahresbericht, 12: «Da die Finanzen nicht ins Ressort des Berichterstatters gehören... so steht es nicht zu, über die eigentlichen Finanzen zu referieren... Wir möchten hier nur auf eines hinweisen...! Alle in diesem Bericht angegebenen Neuanschaffungen, Neubauten und baulichen Veränderungen kamen im Laufe von sechs Jahren auf die Summe von 175,000 Franken zu stehen. Der kleinere Teil dieser Summe wurde aus der Sanatoriumskasse bezahlt. Von der genannten Summe ist aber alles bezahlt, bis auf 15,000 Fr.»

478 Rundschreiben des Vereins an die Oberinnen aller Frauenklöster, 26. Dezember 1914: PAL Sch 811.12.

479 Verein Franziskusheim an die Oberin der Menzinger Lehrschwestern, 26. Dezember 1914: KAO.

480 Brief der Oberin Sr. M. Carmela Motta an Steimer, 1. Dezember 1914; PAL Sch 811.7.

481 Verein an Oberinnen, 26. Dezember 1914; darin weiter: «Den Rest übernimmt das Sanatorium Franziskusheim... Wir glauben aber entschieden annehmen zu dürfen, daß Sie im Interesse der guten Sache dieses Opfer gerne bringen. Wir hoffen dieses umso mehr, da von einer katholischen Dame 10,000 Fr. zu diesem Zwecke gegeben werden und zwar: 1. damit eine solche Anstalt gegründet werde, aber in erster Linie für weibliche Ordensleute und 2. daß der Bau baldigst in Angriff genommen werde.»

nik Meisenberg, die 1926 an die Hand genommen wurde, erfüllte sich das Anliegen dann unter einer anderen Federführung⁴⁸².

5.4. Die Abberufung des Gründers

Der Pionier mußte sein Sanatorium durch schwierige Anfangsjahre führen. Probleme mit Personal und Ärzten, Mängel im Konzept der Klinik, Schwierigkeiten mit Zahl und Art der Patienten, Anfeindungen durch politische Gegner und wachsende Spannungen zur Bistumsleitung machten dem kämpferischen Direktor das Leben schwer. Seine Aufgabe wurde nicht leichter durch zahlreiche Engagements, die er im Auftrag der Provinz weiterführte⁴⁸³ oder auf eigene Initiative neu übernahm:

- So erhielt Pater Rufin nun auch offiziell die Predigerstelle in der Liebfrauenkirche von Zürich⁴⁸⁴ und wurde darüber hinaus ebenfalls in der Zürcher Antoniuspfarrei aktiv, wo er sich gegen die Konkurrenz von Jesuiten und Benediktinern durchsetzte⁴⁸⁵.
- Von Oberwil aus beteiligte sich Rufin Steimer auch wieder an Volksmissionen: Gegen dreißig Missionseinsätze führten ihn zwischen 1909 und 1916 in Pfarreien der ganzen Deutschschweiz, auf verschiedenste Kanzeln zwischen Bern und Bodensee, Bündnerland und Elsass⁴⁸⁶.
- Zu den Missionen kamen Exerzitienkurse hinzu⁴⁸⁷, ferner Vortragsreihen, zu denen er sich auch in die Westschweiz und über den Rhein rufen ließ⁴⁸⁸, die Teilnahme an kantonalen Katholikentagen⁴⁸⁹, Festpredigten bei verschiedenen Anlässen⁴⁹⁰, sowie Tridua, Kathedralpredigten und Fastenvorträge⁴⁹¹.

Einzelne Einsätze riefen ihn weit ins Ausland: 1914 waren es etwa Fastenvorträge in Heidelberg, und 1912 erlebte er seinen großen Auftritt als Festpredi-

482 Zur Gründung der Klinik Meisenberg: Höck, Psychiatrie in Zug, 105-113.

483 Dazu das (nicht mehr erhaltene) Schreiben Steimers an die Provinzleitung, kopiert im TB 1, 176-185, sowie das Schreiben des Provinzials an Steimer vom 31. Dezember 1913: PAL Sch 812.2.

484 Vgl. «Congregations-Berichte von P. Alexander Müller», PAL Sch 286: «Auf Ansuchen von Pfarrer Dr. Franz Matt und Empfehlung von Dr. Georg Schmid v. G[rüneck], neuer Bischof von Chur, wird die bis jetzt provisorisch besorgte Predigerstelle definitive angenommen mit einer Aushilfe durch einen tüchtigen Prediger auf jeden 4. Sonntag des Monats gegen eine jährliche Entschädigung von 240 Frs.» (zur Septembersitzung 1909). Die Provinz behielt die Stelle bis Ende 1912, als sie den Vertrag zu Steimers herber Enttäuschung kündigte: TB 1, 101 und TB 2, 166-167.

485 TB 1, 149.

486 Quelle: Volksmissionsberichte in: Fidelis 1 (1912/13) - 5 (1916/17).

487 Steimer hielt sie in Zürich, St. Gallen, Luzern, Wolhusen, Appenzell und Altstätten.

488 Düdingen und Waldshut.

489 So etwa am 2. Appenzeller Katholikentag im Kantonshauptort, Oktober 1912.

490 Illustrativ für Steimers oft gedrängtes Programm kann TB 2, 138 sein. Der Klinikdirektor war am 6. Oktober 1912 am Appenzeller Katholikentag aufgetreten. Am 13. hielt er morgens eine Festpredigt in Luzern und begann abends eine Volksmission mit der ersten Predigt im Ostschweizer Bütschwil.

491 Kathedralpredigten etwa in St. Gallen eben zu jener Zeit, als Bruder Fidelis in Oberwil den ersten großen Skandal auslöste. Zum Einsatz in St. Gallen: TB 1, 18-20.

ger am Marianischen Weltkongreß von Trier⁴⁹². Letzterer gab ihm Gelegenheit zu einer ausgedehnten Reise durchs Elsass, Deutschland, Luxembourg, Belgien und die Niederlande⁴⁹³. Die vielen Engagements ließen Steimers literarisches Schaffen in dieser Periode zurücktreten, nachdem er bis 1909 insgesamt vierzehn Schriften veröffentlicht hatte⁴⁹⁴. Die einzigen Publikationen, zwei Bücher zu Ehren großer Kapuziner und zum Nutzen des Volkes geschrieben, erschienen ganz am Anfang seiner Oberwiler Zeit: es sind die schon erwähnten «Seraphischen Festtagsblumen» mit bearbeiteten Andachten des Laurentius Martin von Schnifis, und 1911 die umfangreiche Sammlung von Predigten seines Vorbildes Theodosius Florentini⁴⁹⁵. Nicht zur Veröffentlichung kam eine umfangreiche Darstellung der «Höheren Lehranstalten» in der katholischen Schweiz, die der Klinikdirektor mit viel Fleiß in der ersten Oberwiler Zeit verfaßte und die 1910 in drei Manuskriptbänden vorlag⁴⁹⁶.

Die vielfältigen Verpflichtungen neben der Leitung der Anstalt und Steimers häufige Abwesenheit von Oberwil konnten die Lösung der Schwierigkeiten nur erschweren. 1912 war das Verhältnis zum Provinzial auf den Tiefpunkt gesunken. «Kalt und frostig» wie ein Stück Gletschereis habe ihn Alexander Müller bei einem Reverenzbesuch empfangen⁴⁹⁷. Nach der Visitation im Frühling 1912 mußte der Pionier angesichts schwerer Anklagen mit einer Abberufung durch die Provinzleitung rechnen. Das Provinzkapitel vom folgenden Herbst wählte aber zu Steimers Erleichterung einen Freund an die Spitze des Definitoriums⁴⁹⁸: Fridolin Bochsler, der ihm seit der Stanser Gymnasialzeit verbunden war und der sich am Kapitel von 1909 entscheidend für Steimers Projekt und dessen Freistellung eingesetzt hatte⁴⁹⁹. Die Wahl Bochslers war ein Glück für den Pionier. Der neue Provinzial sollte sich in den Stürmen, die

492 Die Trierer Predigt vom 4. August 1912 zum Thema «Wer seine Mutter ehrt, ist wie einer, der Schätze sammelt», findet sich in Steimers Predigten I, 340-361, wiedergegeben.

493 TB 2, 128-129.

494 Zusammenstellung in der Dissertation A.8. Die Zählung folgt hier Steimers eigener Liste in: TB 1, 142.

495 Die Endredaktion von Erziehung und Selbsterziehung fällt in den Herbst und Winter 1909 und liegt im Januar 1910 vor (Vorwort).

496 Der Autor schreibt im Vorwort, die Arbeit sei «ausschließlich eine Frucht unserer Mußezeit», die neben «der anstrengendsten Berufssarbeit übrig blieb» (1). Im Gegensatz zu seinem deutschen Vorbild liefert Steimer in diesem Führer nicht nur praktische Notizen zu den Schulen, sondern zeichnet auch ihre Geschichte kurz nach. Er stützt sich dabei auf «Archivalien» und «bereits erschienene Geschichtswerke» (2). Die Motivierung läßt apologetische Absicht durchscheinen: «einen kleinen Beitrag zu liefern zu dem, was die katholische Kirche während Jahrhunderten in der Schweiz zur Hebung der Wissenschaft und der echten Volksbildung geleistet hat» (3). Das Vorwort datiert vom 1. August 1910.

497 TB 2, 102.

498 Der Provinzrat setzte sich nach der Neuwahl 1912 zusammen aus Fridolin Bochsler, Benjamin Camenzind, Theodor Borter, Benno Durrer und Leo Strago: Catalogus Provinciae Helveticae 1912-1915.

499 Mit Bochsler (1864-1919, Provinzial 1912-1915), der in Stans eine Klasse vor Steimer studierte und auch ein Jahr vor ihm ins Noviziat eintrat, erlebte Steimer in Rapperswil wieder ein gemeinsames Jahr (1893/94), wo sich beide als junge Prediger in die praktische Pastoral einarbeiteten: Catalogus Provinciae Helveticae 1893/94. Später gestalteten sie gemeinsam einzelne Volksmissionen (1904; 1909, 1911). Steimer würdigt das Leben seines Freundes in seinem Büchlein Die Mitglieder der schweiz. Kapuzinerprovinz aus dem Kanton Aargau vom Jahre 1581-1924, 59-60.

in seiner Amts dauer (1912-1915) über das Franziskusheim kamen, schützend hinter Steimer stellen: Weder landesweite Schlagzeilen, die eine Lotterie der Klinik auslöste, noch juristische Prozesse, die schließlich sogar die Landesregierung und das Bundesgericht beschäftigen sollten, bewegten Bochsler zu einer Intervention. Wie stark die provinzipielle Opposition allerdings zunahm, machen Zeilen deutlich, die der Provinzial 1915 seinem «lieben Confrater» schrieb:

«Es sind bei mir Protestschreiben eingegangen, daß das Franziskusheim wieder bauen wolle. Ein Protest stellt die Frage, mit welchem Rechte P. Rufin sich an die Spitze des neuen finanziellen Unternehmens stelle⁵⁰⁰. Das Kapitel habe ihm keine solchen Kompetenzen gegeben. Ein anderer Protest macht aufmerksam: ein bedeutender Teil der alten Bauschuld besteht noch; die Lotterie ist noch lange nicht fertig... Ein dritter Protest beruft sich auf die beiden Prozesse, der in Bern und der von Dr. Rüttimann, der viel Aufsehenerregendes bringen werde... Alle diese Schreiben schließen mit dem Hinweis auf das moralische Defizit, das den Kapuzinern der Schweizer Provinz erwachse»⁵⁰¹.

Der Brief des Provinzials drückt bei allen Sorgen dennoch Wohlwollen aus. Das änderte sich im folgenden Herbst, als Fridolin Bochslers Vorgänger wieder dessen Nachfolge übernahm. Bereits im Januar 1915 hatte Alexander Müller als Visitator der Kapuzinerinnenklöster Steimers neue Initiative einer Frauenanstalt in Oberwil abgeschmettert⁵⁰². Gleichzeitig ging auch Bischof Jakobus Stammiller, als kirchlicher Oberer von Steimers Lebenswerk seltsamerweise nicht informiert, auf Distanz zur Initiative⁵⁰³. Im ersten Amtsjahr des neuen Provinzials blieb die Lage zwischen Luzern und Oberwil gespannt ruhig⁵⁰⁴. Im Herbst nutzte Müller aber die günstige Gelegenheit der Generalvisitation, um den Pionier in einem überraschenden Streich aus seiner Klinik abzuberufen. Der Entscheid vom 2. September 1916 erfolgte nach den ordentlichen Mutationen⁵⁰⁵.

500 Gemeint ist Steimers Initiative für eine Frauenanstalt bzw. -abteilung in Oberwil (Dez. 1914).

501 Fridolin Bochsler an Steimer, 31. 12. 1914; dazu Bochsler an Steimer, 2. 1. 1915: PAL Sch 812.2.

502 Alexander Müller an Verein Franziskusheim, 2. Januar 1915: PAL Sch 812.2.

503 Bezeichnend ist neben Aktenmaterialien im BiASO ein Brief Stammillers an die Generaloberin von Baldegg, Mutter Aemilia Schürmann, mit Datum vom 7. Januar 1915: «Wohl hörte ich im Laufe des Sommers, P. Rufin wolle wieder bauen, man rede von einer Anstalt für kranke Frauen, er habe auch in einem Kloster Schwestern verlangt aber nicht erhalten... aber weiteres wurde mir nicht mitgeteilt.» Der Bischof, hörbar befremdet über Steimers eigenmächtiges Vorgehen, zeigt Bedenken über die Verbindung einer Männer- mit einer Frauenanstalt und wegen der finanziellen Basis im ausgebrochenen Krieg; weiter solle «angesichts der Angriffe, denen das Franziskusheim ausgesetzt ist, ... die Kritik des Publikums nicht noch mehr herausgefordert werden». Die «wohlerwürdige Frau Oberin» soll auf Steimers Bitte um Darlehen nicht eintreten, schreibt Stammiller weiter und fügt ein für Steimer peinliches Argument an: «Ich rate, auf das Gesuch nicht einzugehen, etwa mit der Begründung, es fehle demselben die Empfehlung des Bischofs.»

504 Aus dieser Zeit ist keine Korrespondenz greifbar.

505 Die regelmäßigen Wechsel geschehen in der Schweizer Provinz in den ersten Septembertagen und werden rechtzeitig auf einer offiziellen Mutationsliste angekündigt. Steimers Wechsel stand nicht auf der Liste von 1916.

Am 5. September trafen in Oberwil zwei Briefe ein. Beide waren vom Provinzial der Schweizer Kapuziner, Alexander Müller, verfaßt. Eines dieser Schreiben ging an Br. Beat Lenherr und teilte dem Superior der Brüder mit, «nach der von unserem Hochwürdigsten Ordensgeneral uns erteilten Weisung» sehe sich «die Vorstehung unserer Provinz genötigt, den Hochw. P. Rufin Steimer, bisher Spiritual Ihrer Anstalt, zurückzurufen»⁵⁰⁶. Das andere Schreiben teilt dem Direktor selber mit, «unser Hochwürdigster General» habe die Provinzleitung auf seinen «Aufenthalt im Franziskusheim aufmerksam gemacht». Dieser dauerte schon sieben Jahre, was «mit unseren Konstitutionen nicht im Einklang sei». Der Generalminister befehle deshalb, den «Spiritual im Franziskusheim» umgehend «ins Kloster zurückzurufen». Steimer hätte sich, so beschloß das Definitorium, bis zum 14. Oktober im Kloster Dornach einzufinden. Der in den beiden Schreiben erwähnte Generalminister des Kapuzinerordens, Venantius Dodo aus dem französischen Lisle-en-Rigault⁵⁰⁷, weilte in jenen Tagen in der Schweiz und nahm die kanonische Visitation der Provinz vor⁵⁰⁸. Rufin Steimer schrieb Jahre später zu diesem Rückruf aus Oberwil:

«P. General Venantius, der seine General-Visitation in der Schweiz hielt, sei an meiner Versetzung schuld gewesen. - So viel ist richtig, er sah im Catalog, daß ich bereits sieben Jahre außer dem Kloster sei; nach den päpstlichen Decreten aber darf jeder Ordensmann nur sechs Jahre außer dem Kloster zubringen. Aber es ist bekannt, wie man leicht Dispens von dieser Vorschrift erhalten kann. Ob man auch nur ein Wort zu meinen Gunsten gesprochen?? Leider muß ich das sehr stark bezweifeln... Als ich dann P. Alexander, Provinzial, telegraphisch anfragte, ob ich mit P. General Rücksprache nehmen könne, erhielt ich zur Antwort, er sei bereits auf dem Wege nach Paris und habe die Schweiz verlassen» (TB 4, 32-33).

Weshalb der Provinzial den Visitator so spät auf Oberwil aufmerksam machte und auf Steimers Anfrage erst antwortete, nachdem der Generalminister die Schweiz verlassen hatte, erscheint seltsam⁵⁰⁹. Bischof, Zuger Regierungsräte und die Freunde im Verein setzen sich sogleich für ein Verbleiben des Pioniers in seiner Anstalt ein. Die unerbittliche Härte, mit der Alexander Müller in der Folge auf Interventionen zugunsten Steimers reagierte, zeigt sich in verschie-

506 Provinzial an Superior, 5. September 1916: PAL Sch 812.2.

507 Venantius a Lisle-en-Rigault (1862-1926); Ordensprokurator ab 1908, Ordensgeneral 1914-20: Lexicon Capuccinum, Rom 1951, 1130, 1788-1789.

508 Er besuchte vom 3. bis 9. August die Klöster der Westschweiz und anschließend alle Gemeinschaften der Deutschschweiz. Steimers Stammfraternität Arth empfing den Generalminister am 25. August. Drei Tage später kam dieser nach Zug, sprach dort vor der Generalversammlung des Schweizerischen Studentenvereins und besuchte anderntags auch das Kloster der Kapuzinerinnen. Von Oberwil nahm er offenbar nicht näher Notiz. Am 31. August besprach er schließlich in Luzern mit dem Provinzdefinitorium die Ergebnisse der Visitation. Am 8. September, nach weiteren Stationen in Graubünden, Tessin und Uri, traf Venantius Dodo noch einmal mit Alexander Müller zusammen, um dann gleichentags die Schweiz in Richtung Frankreich zu verlassen: vgl. Fidelis 5 (1916/17), 219-229.

509 Steimers Telegramm war bestimmt schneller als Bütlers Rekurs vom 7. Sept.; der General reiste am 8.9. ab.

denen Briefen⁵¹⁰ und schließlich auch in einem Schreiben an den Generalmünster: Steimers Rekurs sei abzulehnen, sein Engagement für die Klinik von Anfang an gegen Wunsch und Interesse der Provinz geschehen, sein Kapuzinerleben in Oberwil schließlich sei irregulär und gefährde seine Ordensgelübe; er solle sich wieder einordnen oder «säkularisieren lassen»⁵¹¹. Was Letzteres betraf, bemerkte Rufin Steimer im späteren Rückblick:

«Es gab damals Geister - auch der Provinzial nicht ausgeschlossen, die meinten und sagten: 'Nun wird er aus dem Orden austreten.' P. A. Provinzial glaubte das sogar sicher, wie mir persönlich sein Secretär sagte. Er hoffte, er werde nun in Bezug auf seine Anfeindungen Recht bekommen. Lächelnd gieng ich über das weg, denn... da war mir meine Seele und der Orden viel zu lieb!» (TB 4, 28-29).

Tatsächlich lassen die Interventionen von Bischof, Zuger Politikern, Krankenbrüdern und Verein deutlicher werden, wessen Politik hier ihr Ziel erreicht⁵¹². Im Ringen um eine Rückkehr Steimers nach Oberwil fällt folgendes auf:

- Die zuständige politische Behörde, die Zuger Sanitätsdirektion, setzte sich bis 1921 für den abberufenen Direktor ein und wünschte seine Rückkehr -

510 Deutlich etwa der Brief Müllers an Steimer vom 21. Februar 1917: PAL Sch 811.9.

511 Müller an Venantius Dodo, 25. Jan. 1917: AGO G.60; Durchschlag-Kopie ohne Korrekturen: PAL Sch 812.2. Der Brief besagt wörtlich: «Egli sarebbe impossibile per la Rda Definizione di ritrasferire il P. R. nel Franziskusheim od a Zug. Conchiudo pregando il Reverendissimo Padre Generale di star fermo e dichiarare irrevocabile la mutazione del P. R. O esser, dov'è o secolarizzarsi.»

512 Die wichtigsten Interventionen im Winter 1916/17 seien hier kurz aufgezeigt. Sie vermitteln einen Eindruck von den dramatischsten Monaten im Leben Steimers. Hauptsächliche Träger der Rekurspolitik waren Beat Lenherr als Superior der Kongregation, Karl Büttler als Präsident des Trägervereins und der Arzt Johannes Staub als Mitglied der Zuger Sanitätsdirektion. Die Proteste, Rekurse und politischen Initiativen geschahen in enger Kooperation. Steimer selbst regte Aktionen an, wurde laufend informiert und entschied über weitere Schritte mit. Erste Reaktionen setzten unmittelbar nach dem Entscheid der Provinzleitung ein und versuchten, die Abreise des Pioniers zu verhindern. Am 7. September antwortete Büttler postwendend auf die Mitteilung des Provinzials von der Abberufung des Direktors und ersuchte das Definitorium, auf den Beschluß zurückzukommen. Müllers Erwiderung zeigte bereits die Haltung an, mit der er auch den nachfolgenden Rekursen anderer Instanzen begegnen sollte: «In dieser Sache handelt es sich nicht um einen Beschluß der Rda. Definition, sondern um einen Befehl des Rssmus P. Generals, dessen Ausführung uns, der Rda. Definition und mir, als Pflicht auferlegt worden ist. Da kein Beschluß der Rda. Definition vorliegt, ist sie auch zu keiner Wiedererwägung kompetent. Indem wir Ihnen dieses mitteilen, hegen wir die feste Hoffnung, daß es dem Hochwürdigen Bischofe gelingen werde, in geeigneter Weise für die Zukunft der Anstalt zu sorgen» (Provinzial an Büttler, 9. September 1916). Ein noch schärfer formulierter Brief folgt am 15. September 1916 (PAL Sch 812.2). Büttler und Steimer suchten darauf das Gespräch mit dem Bischof (TB 4, 34-35). Dieser versprach in einem Treffen am 18. September, den Provinzial in Luzern aufzusuchen. Er fand ihn dort aber nicht vor: Müller sei auf Visitationsreise und längere Zeit nicht erreichbar. Ein Treffen mit Definitor Benno Durrer in Solothurn ergab, daß höchstens eine Verlängerung von Steimers Aufenthalt um einige wenige Tage möglich wäre (Stammler an Steimer, 27. September 1916). Bischof Stammler schrieb dem Direktor, er hoffe, ihn vor seiner Abreise aus Oberwil noch sehen zu können. Steimer wiederum teilte am 2. Oktober dem Sanitätsrats des Kantons Zug seinen Rücktritt mit. Der Sanitätsrat reagierte eine Woche später mit einem umfangreichen Brief an Stammler. Er bat den Bischof darin «mit allem Nachdruck», «der Anstalt einen Mann zu erhalten, von dem wir wissen, daß er ihr noch sehr notwendig ist» und «die Angelegenheit directe mit Rom resp. mit dem Hochw. Pater General ordnen zu wollen; denn wir haben Gründe, anzunehmen, es sei derselbe nicht richtig informiert worden» (Sanitätsrat an Stammler, 9. Oktober 1916; BiASO A 1350; Sanitätsratsprotokoll zum 9. Oktober 1916: STAZG). Bischof Stammler antwortete am 15. Oktober und schlug ein Treffen mit dem Sanitätsrat am 25. Oktober vor, um eine Änderung «der fatalen Verfügung» zu erreichen (Stammler an Sanitätsrat, 15. Oktober 1916: STAZG C 682, Th 182). Im Vorfeld dieses Treffens in Zug - Rufin Steimer war eben abgereist - bereiteten verschiedene Beratungen die Verhandlungen vor. Lenherr fand sich wiederholt mit dem Kantonarzt zusammen. Sein Plan hatte zum Ziel, den ehemaligen Direktor ins Kloster Zug zu holen, damit dieser die Klinik von dort aus leite (Superior an Steimer, 11. November 1916: PAL Sch 811.10). Zugleich führte Büttler Gespräche mit den Sanitätsräten Herrmann und Staub. Staub berichtete Steimer am 26. Oktober über das Treffen mit dem Bischof: Es habe «geknallt im Regierungsgebäude drunter». Stammler sei gar nicht auf ihre Anliegen und Bedenken eingetreten und habe die Behörde vor vollendete Tatsachen gestellt: Pfarresignat Albert Hausheer übernehme

wobei neben freundschaftlichen Beziehungen zweifellos auch materielle Überlegungen mitspielten⁵¹³.

- Der Bischof war auf die Entscheidung der Ordensleitung nicht vorbereitet⁵¹⁴. Mit Albert Hausheer, einem kränkelnden Pfarresignaten, der zudem Direktor der Inländischen Mission blieb, konnte er die Lücke in der Klinik nur halbwegs füllen⁵¹⁵. Die Suche nach einem Spiritual sollte zudem bis März 1917 dauern⁵¹⁶. Dennoch war Jakobus Stammller nicht unglücklich über das Ausscheiden P. Rufins⁵¹⁷ und fand schnell mit dem Provinzial zu einer gemeinsamen Politik⁵¹⁸.

Die ökonomischen Hintergründe für die

Steimers Nachfolge. Der Sanitätsrat kommentierte das brüsk Vorgehen des Ortsbischofs, dieses «erfahrenen Greises», zornig: Ein solches Christentum lasse einem «die Thränen ... im Auge gefrieren. Da heißt es einfach, ohne weitere Diskussion: sic volo, sic jubeo, sic stat» (Staub an Steimer, 26. Oktober 1916: PAL Sch 811.9). Die Barmherzigen Brüder hatten gleichentags kaum größere Mitspracherechte. Der Bischof stellte ihnen Hausheer als neuen Direktor vor, der allerdings nicht im Franziskusheim selbst wohnen werde und seine bisherige Verantwortung für die Inländische Mission beibehalte (Superior an Steimer, 11. Nov. 1916: PAL Sch 811.10; im BiASO A 1350: Brief Stammlers an Brüder, 8. Nov. 1906, Copie). Der Sanitätsrat bat nun die Regierung, aktiv zu werden. Diese behandelte die Eingabe des Sanitätsdirektors Herrmann am 30. Oktober und entschied, weiter abzuwarten, wie sich die «Reorganisation in der Leitung des Sanatoriums» entwickle (Protokoll im StAZG; Büttler an Steimer, 8. November 1916: PAL Sch 811.4). Die Regierung wartete dann auch tatsächlich ab (Staub an Steimer, 20. Februar 1917; dazu auch Zürcher an Steimer, 11. Nov. 1916: beide im PAL Sch 811.9). Nachdem weder beim Provinzial noch beim Bischof Chancen auf Gehör bestanden (Büttler an Steimer, 16. Nov. 1916: PAL Sch 811.4), entwickelten Büttler, Lenherr und Steimer eine neue Strategie (dazu: Visitationsbericht Alexander Müllers vom 11. Januar 1917: PAL Sch 812.5. Steimers Antwort auf den Brief des Provinzials vom 21. Februar 1917: Kopien in PAL Sch 811.9): Lenherr verfaßte ein Bittschreiben für den Generalminister der Kapuziner, um von diesem die Rückkehr des Gründers nach Zug zu erwirken (dazu auch: Beat Lenherr, «Notizen Franziskusheim betreffend»: PAL Sch 811.10). Ermuntert zu diesem Vorgehen hatten Steimer günstige Prognosen des Generalsekretärs des Ordens, Eligius Jensen, der sich damals des Krieges wegen in der Schweiz aufhielt (Fidelis 5 (1916/17), 219; TB 4, 47-48). Ende Dezember betraute der abgesetzte Direktor seinen Freund, Rechtsprofessor Lampert, mit der Mission (TB 4, 48; Brief Lamperts an Steimer, 28. Dezember 1916: PAL Sch 811.9). Das Vorgehen bestand darin, zuerst die Zustimmung des Generalministers zu erhalten und dann jene des Bischofs (Lampert an Steimer, 13. Februar 1917: PAL Sch 811.9). Am 23. Januar 1917 konnte Lampert seinem Freund mitteilen, der Ordensgeneral Venantius Dodo könnte sich eine Rückkehr nach Zug vorstellen (Pietro Semadini an Lampert, 16. Januar 1917; Lampert an Steimer, 23. Januar 1917: beide im PAL Sch 811.9; Steimer an Büttler, 24. Januar 1917: PAL Sch 812.8). Sowohl Provinzial wie Bischof waren erbstöt über dieses Vorgehen Lamperts und ließen es ihm wie auch den Superior und Rufin Steimer spüren (TB 4, 49; Lampert an Steimer, 23. Februar 1917 und 31. März 1917: PAL Sch 811.9; Müller an Steimer, 21. Januar 1917; Müller an Superior, 20. Januar 1917: PAL Sch 812.2; Steimer an Büttler, 18. Februar 1917: PAL Sch 812.8). Ein Telegramm Müllers nach Rom bat die Ordensleitung, den Rekurs nicht zu behandeln, und kündigte einen Brief mit weiteren Informationen an (AGO G. 60 sectio IV). Auch der Bischof zeigte sich unter keinen Umständen mehr bereit, den Kapuziner nach Oberwil zurückzulassen (Lampert an Steimer, 13. Februar 1917: PAL Sch 811.9). Damit war auch dieser Versuch gescheitert.

513 Steimer war als Finanzbeschaffer wertvoll. Noch 1921 hätte eine Gönnerin 70000 Franken für eine kleine Frau-enanstalt in Oberwil gespendet.

514 Stammller an Sanitätsdirektion, 15. Oktober 1916: PAL Sch 811.9.

515 Hausheer gibt dem Drängen des Bischofs, die Klinikleitung anzutreten, am 31. 10. 1916 nur zögernd nach, weil es «für einen Lungenkrüppel nicht unbedenklich ist, eine schwierige Aufgabe zu übernehmen... wegen dieser dubiosen Gesundheit hat denn auch mein Arzt entschieden eine abratende Stellung eingenommen»: Brief in BiASO A 1350.

516 Ablehnende Antworten der Abteien Einsiedeln und Beuron von November 1916-Januar 1917: BiASO A 1350.

517 Stammller arbeitete zur Zeit der Abberufung an einem «Reglement über die Vermögensverwaltung und Leitung der Kongregation», um die unbefriedigende Amtsführung des Direktors klarer zu regeln: Stammller an Sanitätsdirektion, 15. November 1916: StAZG; Kopie in PAL Sch 811.9 und in BiASO A 1350 (mit weiterer Korrespondenz und mit Vorschlägen für eine bessere Administration im Franziskusheim von Seiten des Brüderates).

518 Dazu: Provinzial an Stammller, 8. und 23. Februar 1917: BiASO A 1350, 31. Dezember 1917 und Briefe vom Januar 1918: BiASO A 1352; Stammller an Provinzial, 27.2.1917: BiASO A 1354; 1., 18. und 28. Januar 1918: PAL Sch 811.3; Stammller an die Brüder, 8. November 1916: BiASO A 1350, 17. Februar 1917: BiASO A 1354; 1. und 16. Januar 1918: PAL Sch 811.3; Visitationsakten Alexander Müllers von 1918: PAL Sch 812.5 und BiASO A 1352. Dazu Provinzannalen zu 1917: «Als P. Provinzial davon [von Steimers Rekurs nach Rom] Kunde erhielt, zog er überall an zuständigen Orten Ermittlungen ein und besprach sich besonders auch mit dem Diözesanbischof Stammller sowie mit Dr. Lampert. Beide rückten, nachdem sie genauere Einsicht in die Akten erhalten hatten, von P. Rufin ab...»

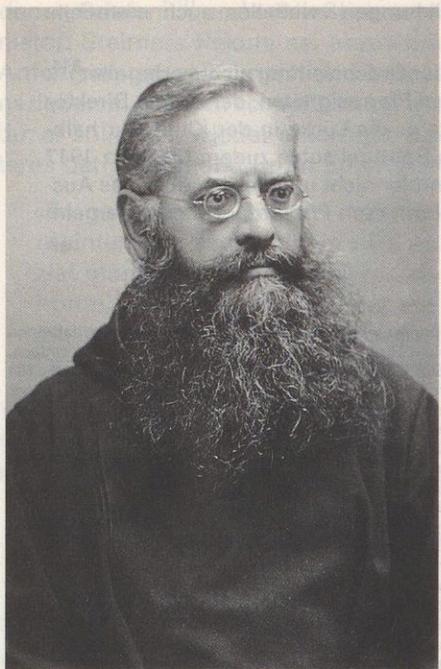


Abb. 9

Rufin Steimer nach den stürmischen Jahren in Oberwil
(PAL FA IV/R 300)

- Venantius a Lisle-en-Rigault, Generalminister der Kapuziner, war kaum die treibende Kraft hinter der Abberufung des Direktors: Der Zuger Sanitätsdirektor hielt ihn für «nicht richtig informiert»⁵¹⁹. Der Ordensgeneral zeigte sich dann in der Reaktion auf den Rekurs Lamperts durchaus flexibel und befürwortete eine Rückkehr unter gewissen Bedingungen⁵²⁰.
- Die eigentliche Entscheidung wurde offensichtlich im Provinzialat der Kapuziner vorbereitet, gefällt und realisiert. Als Kanonist wußte Müller, daß Steimers Stellung als «expositus» ordensrechtlich leicht zu untergraben war, und nutzte die Generalvisitation, um sich hinter dem «Befehl» des Generals zu verbergen⁵²¹.

Rufin Steimer verließ das Franziskusheim am 15. Oktober 1916 und reiste am Samstag, 16. Oktober nach Dornach. Das Kloster, nördlich des Jura und in einem Winkel der Provinz gelegen, war nach Alexander Müllers eigener Aussage gewählt worden, damit der abberufene Direktor «recht weit weg» sei⁵²².

519 Sanitätsrat an Bischof, 9. Oktober 1916: BiASO A 1350, Kopie in PAL Sch 812.4.

520 Semadini an Lampert, 16. Januar 1917: PAL Sch 811.9.

521 Entsprechende Schuldzuweisungen finden sich im Kreis von Steimers Zuger Freunden (Briefe im PAL Sch 811.9 und Sch 811.13). Ein deutliches Beispiel ist der Brief von Robert Brandenberg an Steimer vom 17. Februar 1917.

522 Zur Abreise nach Dornach: TB 4, 36-38. Zit. TB 4, 39.

Der Wegzug geschah auf Anweisung der Obern unauffällig und unbemerkt: «Einerseits hatte man mir befohlen, so ruhig und still als möglich fortzugehen, und anderseits hofften meine Freunde, darunter auch Mitglieder der Regierung, daß meine Abwesenheit von Zug nur von kurzer Dauer sein werde»⁵²³. Steimer und seine Freunde hofften nicht nur, sondern nutzten bis 1921 jede Möglichkeit, um doch noch eine Rückkehr in die Gründung zu erwirken. Ihre Rekurse und Initiativen waren, wie wir sahen, vergebens.

Die eigentlichen Hintergründe für die Abberufung des Direktors werden sich zeigen, wenn wir Steimers problematische Stellung in der Kapuzinerprovinz beleuchten⁵²⁴.

Im Oktober 1916 wurde Rufin Steimer von seinem Oberen ins entfernte Kloster Dornach versetzt. Es war sieben Jahre nach seinem Erfolg am Provinzkapitel und der freudigen Eröffnung seines Lebenswerkes seine größte Niederlage und sein traurigster Gang. Die Reise nach Dornach, über den Jura und in einen Winkel der Provinz, glich der Fahrt eines Verbannten ins Exil. Der Pionier trat sie geschlagen an, doch nicht ohne Hoffnung auf eine Rückkehr. Von Bischof Jakobus Stammler zunächst noch unterstützt, dann aber fallengelassen, richteten jedoch auch die Proteste und Rekurse von Brüdern, Freunden und Zuger Politikern nichts mehr aus. Mit der Übertragung der Anstaltslei-

523 TB 4, 40.

524 Höck, Psychiatrie in Zug, 59-62, äußert die These, der Anstalsarzt Brünich hätte im Februar 1916 mit seinem Beschwerdebrief an die Zuger Regierung einen «Grund für die Abberufung Steimers» geliefert. Seine massive Kritik bewegte den Regierungsrat, neutrale Gutachter mit einer Untersuchung der Klinik zu beauftragen. Die beiden Ärzte und Direktoren der Churer Klinik Waldau und der aargauischen Klinik Königsfelden kamen nach einer unangemeldeten Inspektion im Juli zwar «zu einem insgesamt guten Urteil», stellt Höck fest, bemängelten aber den Bau der Anstalt und die Führung durch Steimer. Vom Arzt und seinem Verhalten zeigten sich die Gutachter «angewidert». In einer Reihe von Verbesserungsvorschlägen ließen die Experten durchscheinen, mittelfristig wäre eine Verstaatlichung der Klinik die richtige Lösung. Höck vermutet, das Gutachten könne «den Ausschlag gegeben haben, obwohl es erst am 16. 9. 1916 vorgelegt wurde» - elf Tage nach Müllers Rückrufschreiben. «Durch das Gutachten wurden dem Generalminister der Kapuziner stichhaltige Gründe geliefert, Steimer abzuberufen.» Der Autor erklärt die zeitliche Unmöglichkeit seiner These nicht. Sie ist aber auch sachlich sehr unwahrscheinlich. Tatsächlich lautet das Gutachten nicht so ungünstig für Steimer, wie Höck glauben macht (Text in StAZG, Kantongerichts-Protokoll 1926/1, Beilage 77; vgl. dazu das noch positivere Gutachten derselben Experten zuhanden des Kantongerichts im Frühjahr 1918: ebda. Beilage 76). Der Generalminister hatte überdies bei seiner Schweizer Visitation ein zu dichtes Programm, um sich näher mit Oberwil zu beschäftigen. Sein Grund, Steimer zurückzurufen, war ordensrechtlicher und spiritueller Natur. Selbst Müller, der ein Interesse an stichhaltigen Gründen hätte haben können, argumentiert dann im Kampf gegen den Rekurs - als das Gutachten der Regierung schon lange vorlag -, mit den gefährdeten Ordensgelübden (Müller an Steimer, 21. Februar 1917: PAL Sch 811.9). Nicht einmal gegen Steimers Freunde, den Superior und den Zuger Sanitätsrat greift er zu fachlichen Argumenten der ärztlichen Experten (vgl. etwa Müller an Superior, 20. Januar 1917: PAL Sch 812.21). Der «Leute» und seine Vorstellung von einem ordentlichen Kapuziner sind der Maßstab, nicht medizinisch-psychiatrische Bedenken (dazu: Alexander Müller an Rufin Steimer, 21. Februar 1917: PAL Sch 811.9). Der Zuger Sanitätsrat seinerseits erkennt auch nach dem Gutachten im Oktober 1916 die beste Lösung in einer Rückkehr Steimers, damit seine «Anstaltsdirektion in Verbindung mit den staatlichen Aufsichtsbehörden» die angeregten «Neuerungen» vornehme - «so lange diese Anstalt nicht verstaatlicht ist»: Sanitätsrat an Stammler, 9. Oktober 1916: BiASO A 1350; PAL Sch 811.9.

tung an einen Weltpriester⁵²⁵ und der spirituellen Leitung an einen Jesuiten ging die «Ära Rufin Steimer» in Oberwil unwiderruflich zu Ende⁵²⁶.

6. Rückkehr ins Kloster und letzte Lebensjahre

Die Abberufung aus seinem «Lebenswerk» war ein harter Schlag für P. Rufin. Sie habe ihn, berichtet ein Freund, «in wenigen Tagen alt gemacht»⁵²⁷. Während seiner ganzen Zeit in Dornach (1916-1921) ließ der Pionier nichts unversucht, um die Entscheidung rückgängig zu machen. Zunächst schien der direkte Rekurs an den Generalminister Erfolg zu versprechen. Steimer hatte hierzu keinen geringeren als den Freiburger Rechtsprofessor Ulrich Lampert gewonnen, der sich anlässlich seiner Romreise im Januar 1917 persönlich für ihn verwendete⁵²⁸. Müllers zornige Intervention brachte nach dem Bischof aber auch den Generalrat auf seine Linie und ließ die Strategie von Steimer und seinen Freunden scheitern⁵²⁹. Gegen weitere Versuche von Seiten der Kongregation, des Vereins Franziskusheim und Zuger Politikern griff der Provinzial nach einer Visitation in Oberwil (Januar 1918) drastisch durch⁵³⁰. Karl

525 Zunächst hat Stammller auf seiner Suche nach einem Spiritual für das Franziskusheim bei den Benediktinern von Einsiedeln angeklopft, dort aber eine Absage erhalten (Briefe in BiASO A 1350; Bütler an Steimer, 1. Januar 1917: PAL Sch 811.4). Erst im März 1917 konnte er dem neuen Direktor Albert Hausheer (1876-1947) den Jesuiten Josef Amstad zur Seite stellen (Briefe Amstads in BiASO A 1354; dazu Superior an Steimer, 2. April 1917: PAL Sch 811.10; TB 4, 54). Amstad (1852-1923) war Spiritual im Priesterseminar Luzern 1910-1918 und dann bis zu seinem Tod im Franziskusheim. Zu ihm findet sich ein Nekrolog in: SKZ 91 (1923), 297. Albert Hausheer stammte aus dem zugerischen Cham, wirkte ab 1902 als Pfarrer in der Diasporagemeinde Brugg, erlag 1911 beinahe einem schweren Tuberkuloseanfall, erholte sich aber, wurde von Stammller für die Innere Mission freigestellt, als deren Direktor er dann das Franziskusheim nebenamtlich leitete: Nekrolog in: SKZ 115 (1947), 523; HS I/1, 429. Akten in KAO und BiASO A 1350-1353.

526 Zur weiteren Entwicklung von Klinik und Kongregation: Manser, Nervensanatorien, 12-93; Höck, Psychiatrie in Zug, 70-104; Tutilo Ledergerber, Die Gemeinschaft der Krankenbrüder, in: Ludin, Männerorden, 254-259.

527 Prälat Döbeli, im «Aargauer Volksblatt», 27. 2. 1928.

528 Johann Ulrich Lampert (1865-1947) wurde ein namhafter Kirchen-, Staats- und Völkerrechtler, nachdem er in Mailand Theologie studiert hatte. 1898 nach Fribourg berufen, lehrte er 44 Jahre an der dortigen Universität. Als Mitglied der Konsultorennkommission für die Kodifikation des kanonischen Rechts reiste er 1904-1917 immer wieder nach Rom. Zur Person: Ulrich Lampert, 1865-1947, in memoriam, hg. von der Jurist. Fakultät der Univ. Freiburg i.Ü., Fribourg 1948; Louis Carlen, Kirchenrecht und Kirchenrechtslehrer an der Univ. Freiburg i.Ü., Freiburg 1979. Korrespondenz Lampert-Steimer (zwischen Dezember 1916 und Februar 1917): PAL Sch 811.9.

529 Dazu Akten im AGO G. 60 sectio IV - Rufinus: Briefe Müllers an den Ordensgeneral vom 19. 1., 25. 1. und 11. 2. 1917, das Telegramm vom 30. 1. 1917; ein vertraulicher Brief Steimers vom 17. 3. 1916 an den General sowie der Rekurs Lamperts (10. Mai 1917); es folgt eine weitere Intervention Müllers an den Generalprokurator vom 26. 8. 1917.

530 Im Juni 1917 war Bütler als Buchhalter des Franziskusheims ersetzt worden (Bütler an Steimer, 31. Dezember 1917: PAL Sch 811.4), und auf Ende Jahr wurde offensichtlich auch die Absetzung des Superiors geplant (Beat Lenherr, «Notizen Franziskusheim betreffend»: PAL Sch 811.10). Diese erfolgte tatsächlich im Januar 1918: Alexander Müller persönlich besuchte im Auftrag des Bischofs das Sanatorium vom 7. bis 9. Januar 1918. Er beantragte im Visitationsbericht u.a. die Suspendierung Lenherrs und die Unterbindung jeglichen Kontakts der Brüder zu Steimer (Visitationsbericht Alexander Müllers vom 11. Januar 1917 und weitere Korrespondenz mit Bischof: BiASO A 1352; PAL Sch 812.5; dazu TB 4, 61). Die Lage von Beat Lenherr wurde nach seiner erzwungenen Amtsniederlegung unerträglich. Er entschied sich im Sommer 1918, den Bischof um Entlassung aus der Kongregation zu bitten und in die Benediktinerabtei Disentis einzutreten (Hausheer an Lenherr, 15. August 1918 (frostig!): PAL Sch 811.9; Lenherr an Steimer, 24. Juli 1918: PAL Sch 811.9; TB 4, 57-59. Dazu Hausheers Briefe an Bischof Stammller: BiASO A 1352, A 1354). Beat Lenherr legte in Disentis 1920 als Bruder Johannes Profeß ab.

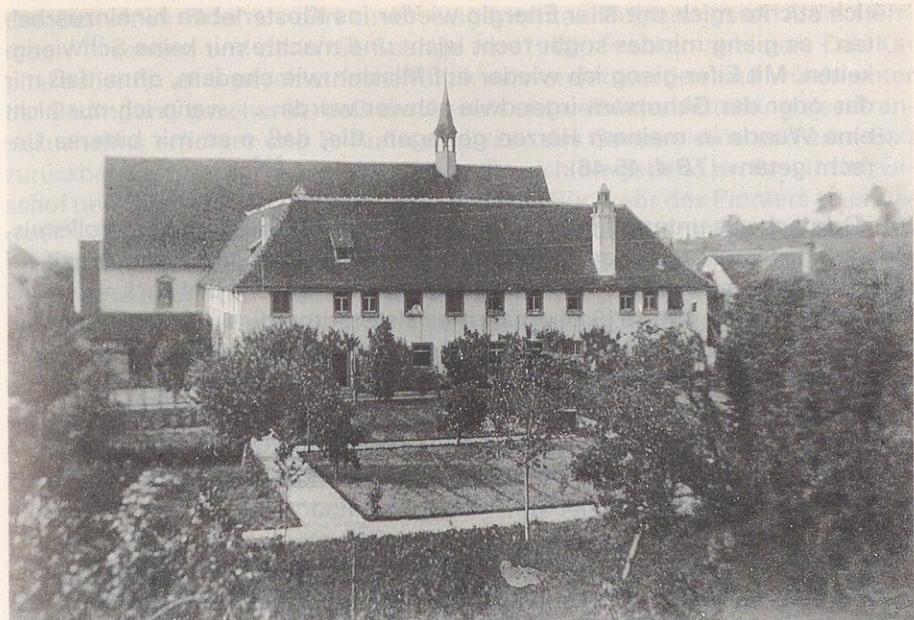


Abb. 10
Das Kapuzinerkloster Dornach: für Rufin Steimer obrigkeitlich-erzwungene Rückkehr ins Klosterleben. (PAL FA I)

Bütler, Steimers Freund und Präsident des Trägervereins, schrieb im April nach Dornach: «Im Franziskusheim geht alles anders. Zuerst wurden Sie speidert, dann ich und dann der Bruder Superior. Zuerst kam ein neuer Direktor, dann ein Buchhalter und dann ein Meisterknecht»⁵³¹. Steimer, Bütler und der Zuger Sanitätsrat Staub⁵³² gaben die Hoffnung nicht auf, umso mehr, nachdem Alexander Müller im Herbst 1918 aus der Provinzleitung ausschied. Bütler wirkte auf die Bistumsleitung ein, und weiterhin wandten sich unzufriedene Brüder wie auch der neue Arzt Paul Pfister nach Dornach. Steimer fand 1920 schließlich auch beim Oberen der Schweizer Jesuiten Gehör, die den Spiritual in der Anstalt stellten⁵³³. Alle Vorstöße verließen erfolglos, weil, so lange «Bischof Stammler lebe, ... nichts zu machen» war⁵³⁴. Bei aller Hoffnung auf eine baldige Rückkehr in sein «Lebenswerk» faßte Steimer schnell wieder Fuß im Kloster und in jenen Tätigkeiten, die er vor Oberwil ausgeübt und auch als Anstaltsdirektor nicht ganz aufgegeben hatte:

531 Bütler an Steimer, 15. April 1918: PAL Sch 811.4.

532 Johann Staub-Landtwing (1858-1921) war Augenarzt, Sanitätsrat 1911-1921 und in dieser Eigenschaft wiederholt Inspektor des Franziskusheims. Der frühe Kritiker der Anstalt hat sich zu Steimers Freund gewandelt. Zu ihm: Zumbach, Ämterbuch, 121; Protokolle des Sanitätsrats: StAZG; Korrespondenz mit Steimer: PAL Sch 811.9.

533 Dazu TB 4, 2-5. Zu Karl Saurer (1873-1961), Superior der Schweizer Jesuiten 1911-15, 1918-21: HS VII, 603f.

534 Bütler an Steimer, 17. Oktober 1921: PAL Sch 811.4.

«Ich suchte mich mit aller Energie wieder ins Klosterleben hineinzuarbeiten - es gieng mir das sogar recht leicht und machte mir keine Schwierigkeiten. Mit Eifer gieng ich wieder auf Mission wie ehedem, ohne daß mir das oder der Gehorsam irgendwie schwer wurde... - wenn ich nur nicht eine Wunde in meinem Herzen getragen, die, daß man mir bitteres Unrecht getan» (TB 4, 45-46).

Von Dornach aus unternahm Steimer weiterhin «Volksmission über Volksmission» und war während des Krieges «oft wochenlang bei strengster Arbeit auf dem Schwarzwald». Er hielt bereits im ersten Jahr jenseits des Jura «über 200 Predigten» (TB 4, 43). 1919 übernahm er als Stadtprediger in Basel die Kanzeln der Marienkirche und der Heiliggeist-Kirche. In Dornach machte er sich auch daran, seine bedeutenden Predigten einem flinken Maschinenschreiber zu diktieren⁵³⁵. Band reiht sich an Band: Gelegenheits-, Festtags- und Marienpredigten, Fastenpredigt-Zyklen und Sonntagspredigten, die zum Teil bis in die Zuger Stadtpredigerjahre zurückreichen (1897-1901), aber auch aktuellste Basler Fastenpredigten enthalten⁵³⁶.

1919 stieß mit Timotheus Steimer ein enger Verwandter zur Dornacher Gemeinschaft⁵³⁷. Weder er noch all die Aktivitäten konnten eine tiefe Krise verhindern, die den Pionier bei schwindender Aussicht auf eine Rückkehr nach Zug und nach dem Tod einer Zuger Freundin ereilte⁵³⁸. Resigniert schreibt ein vereinsamter Kämpfer im Winter 1920 seinen autobiographischen Rückblick ins Tagebuch, verzeiht seinen Gegnern und ersehnt sich «eine baldige, glückselige Sterbestunde» (TB 4, 65).

Im Herbst 1921 erfolgte die Mutation nach Rapperswil, eine der ersten Stationen des jungen Priesters, die unerwartet auch seine letzte werden sollte. Der neue Ortswechsel mag mit zu einem allerletzten Vorstoß ermutigt haben, um doch noch ins Franziskusheim zurückzukehren. Im gleichen Herbst starteten der Zuger Politiker Johannes Staub, Karl Bütler und Rufin Steimer selbst nämlich eine raffiniert ausgedachte Aktion⁵³⁹. Sie ließen eine Donatorin am 28.

535 Eine seltsame Zeichensetzung und zahlreiche Fehler weisen auf ein schnelles Schreiben hin. Die Schreibweise lateinischer Zitate macht zudem deutlich, daß es sich um ein Diktat handelt und daß weder Steimer selber noch ein theologisch gebildeter Mitbruder der Schreiber sein kann.

536 Predigten VII sammelt «Fastenpredigten gehalten in der Marienkirche in Basel in der Fasten 1920»; der folgende Band VIII Fastenpredigten «in der Liebfrauenkirche in Zürich 1903 gehalten».

537 P. Timotheus (Robert Julius Steimer) (1871-1939), ist wie sein Cousin in Wettingen aufgewachsen und über die Klosterschulen Stans und Mehrerau 1890 in den Kapuzinerorden gefolgt. Er lebte zur Zeit des Klinikbaus im Kloster Zug (1905-1908). Zu ihm: Steimer, Mitglieder der Kapuzinerprovinz, 62; Nekrolog in: Fidelis 27 (1940), 17-19.

538 Steimer notiert am 17. 2. 1920 ins Tagebuch TB 4, 11: «Heute nachts resp. morgens 1 Uhr starb an einem Herzschlag Frau Isabelle Bossard-Müller. Es ist dieses in jeder Hinsicht ein äußerst schwerer Verlust für mich, der mir eine tiefe Wunde schlug. Was die edle Frau mir und dem Franziskusheim Gutes getan, das weiß der liebe Gott, der ihr ein ewiger Vergeilter sein wird. In vielen schweren Stunden und Nöten habe ich dort Zuflucht, Rat und Trost gefunden. Gott lohne es derselben, heiligmäßigen Seele. So sterben sie alle, die man geliebt, es wird einsamer - möge der liebe Gott auch mich heimnehmen - ich habe schon lange eine wahre Sehnsucht nach ihm!»

539 Zum Vorgehen: Briefe Bütlers an Steimer vom 17. und 25. Oktober sowie 7. November 1921: PAL Sch 811.4.

Oktober einen Brief an den zuvor eingeweihten Regierungsrat Alois Herrmann⁵⁴⁰ senden und darin die Spende von 70000 Franken anbieten. Das Kapital sollte für eine psychiatrische Klinik verwendet werden und würde unter der Bedingung geschenkt, daß die Anstalt als weibliche Abteilung des Franziskusheims errichtet und P. Rufin als Leiter des Sanatoriums und zum Bau zurückberufen werde⁵⁴¹. Herrmann wandte sich umgehend an Provinzial, Bischof und Klinikleitung mit dem Wunsch, eine Rückkehr des Pioniers zu erwägen⁵⁴². Provinzial Othmar Landolt lehnte eine Wiederberufung des alten Direktors am 18. November ab⁵⁴³. Ähnlich fiel die Reaktion des bischöflichen Kanzlers aus, der die Spende zwar begrüßte, die Bedingungen aber ablehnte⁵⁴⁴. Letzte Versuche Bütlers, durch den Luzerner Chorherren Albert Meyenberg und dessen Probst Franz von Segesser⁵⁴⁵ Einfluß auf Ordens- und Bistumsleitung auszuüben, scheiterten im Januar 1922⁵⁴⁶. Als kurz darauf das Bestreben von Steimers Nachfolger Albert Hausheer und Bischof Stammel ruchbar wurde, die Brüder in Oberwil der Trierer Krankenbrüder-Kongregation einzugliedern, wandten Rufin Steimer und die verbliebenen Vereinsmitglieder Bütler und Moos noch einmal alle Kräfte auf, um diese Vereinigung zu hintertreiben⁵⁴⁷. Erneut wurde Rom bemüht, abermals ohne Erfolg⁵⁴⁸. Gleichzeitig kämpfte der Pionier um die Veröffentlichung seiner «Pastoralpsychiatrie». Das drei schwere Manuskriptbände füllende Werk zeichnet zunächst die «Geschichte der Irrenpflege» seit der Antike nach und will dann Seelsorgern eine psychologische Grundinformation in die Hand geben, die ihnen in der Pastoral dienen soll⁵⁴⁹. Die umfangreiche «Pastoralpsychiatrie», im Winter 1916/17 begonnen und über sechs Jahre verfaßt, läßt sich als Rechtfertigung

540 Alois Herrmann (1855-1931) war Arzt, Gerichtspräsident, Sanitätsrat ab 1888, Regierungsrat 1892-98/99-1926, Landammann 1907-08, 1919-20, Präsident des Sanitätsrats 1900-26: Zumbach, Ämterbuch, 67, 71, 118, 121.

541 Abschrift oder Entwurf Steimers in PAL Sch 811.9.

542 Bütler an Steimer, 7. November 1921: PAL Sch 811.4.

543 Provinzial an Sanitätsdirektion, 18. Nov. 1921: PAL Sch 812.2. Zu Othmar Landolt (1874-1938), während Steimers Stadtpredigerzeit Novizenmeister in Luzern (1906), Provinzial 1921-1927 und 1930-1933: HS V/1, 110-112.

544 Bütler an Steimer, 7. November 1921: PAL Sch 811.4.

545 Zu Albert Meyenberg (1861-1934) aus Zug, Professor und Subregens am Priesterseminar Luzern ab 1891, Redaktor der SKZ 1900-1923; Nekrolog in: SKZ 102 (1934), 25-26. Zu Franz Ludwig Philipp Segesser von Bruegg (1854-1936), ab 1911 Probst in Luzern und da auch bischöflicher Kommissar für den Kanton: HS II/2, 359-360.

546 Briefe Bütlers an Steimer vom 26. Dezember 1921 und 20. Januar 1922: PAL Sch 811.4.

547 Briefe Bütlers an Steimer vom 19. April und 12. Juli 1922: PAL Sch 811.4; Hausheer an Buholzer, 12. August 1922: PAL Sch 812.6. Dazu gesammelte Korrespondenz zwischen Oberwil, Bischof und Trier: BiASO A 1352; KAO.

548 Eine wichtige Rolle für die Politik des Vereins gegen die Vereinigung mit Trier spielte Hilarin Felder: Akten im PAL Sch 812.6 und 811.8.

549 Zweck und apologetische Absicht sprechen aus dem Vorwort: «Da unser Buch für Geistliche, wir betonen das ausdrücklich, und nicht für Mediziner geschrieben ist, so glauben wir den ernstern einen Dienst zuweisen, daß wir die Geschichte der Irrenpflege behandeln und dadurch zeigen, was die katholische Kirche auch auf diesem Gebiete während allen Jahrhunderten Großes geschaffen... Der zweite Band behandelt die Störungen im Seelenleben... Unsre Aufgabe erbliken wir einzig und allein darin, den Geistlichen den Geisteskranken gegenüber, so gut wir es vermögen, ein Berater zu sein, und aus der großen Reihe psychiatrischer Werke ihm über das eine Auslese zubieten, was er vermöge seines Amtes und Berufes wissen muß.»



Rapperswil Kapuzinerkloster.

Abb. 11
Das alte Kapuzinerkloster Rapperswil am Zürichsee im Jahre 1921, in dem Rufin Steimer einen fruchtbaren Lebensabend verbrachte. (PAL FA I 31,6)

gungsversuch lesen, mit dem der abberufene Sanatoriumsdirektor den Vorwurf mangelnder Kompetenz widerlegen wollte. Gutachter rieten von einer Publikation ab, weil das Werk schon längst Bekanntes zusammentrage und weil sein apologetischer Charakter schwerlich genügend Leser finden werde⁵⁵⁰. Die Provinz lehnte daraufhin eine Publikation ab. Mit der Eingliederung der Barmherzigen Brüder in die Trierer Kongregation am 2. September 1923 verloren Steimer und sein Orden jeden Einfluß auf das Sanatorium Franziskusheim⁵⁵¹.

Der Wechsel zurück an den Zürichsee blieb definitiv und muß Steimer gut getan haben. Hier entwickelte der Prediger und Schriftsteller eine neue Vitalität, entfaltete noch einmal ein fruchtbares Wirken und entdeckte neue Felder. Er führte im Zeitraum von fünf Jahren nicht weniger als 20 Volksmissionen durch, vier davon im Einzeleinsatz⁵⁵². Er habe sich, so die Lokalzeitung

550 Zur verhinderten Publikation mit negativen Gutachten: PAL Sch 4146.9. Die Interpretation verschiedener Gutachten bei Höck, Psychiatrie in Zug, 67-69, überzeugt nicht. Sie übersieht Steimers zeitgenössische Quellen und wirft dem Direktor ein Denken vor, das «so weit vom Mittelalter nicht entfernt war». Die dazu bemühten Aussagen von Jörger und Fröhlich beziehen sich jedoch auf Rüttimanns Attacken und sind vielmehr als Verteidigung Steimers zu lesen (vgl. Gutachten von 1916 und 1918 in StAZG, Kantsgerichts-Protokoll 1926, Bd. 1, Beilage 76 und 77). Höck scheint auch Steimers Pastoralpsychiatrie nicht eingehender gelesen zu haben.

551 Bütler, Memorandum 1922: PAL Sch 812.6.

552 In Wislikofen hielt er dabei in einer pastoral schwierigen Situation vom 31. Januar - 6. Februar 1927 auf sich allein gestellt 25 Predigten. Vgl. Steimers kurze Missionsnotiz in: Fidelis 14 (1927), 84.

«St. Galler Volksblatt», «auf dem Gebiete der Volksmission ... in der ganzen Schweiz den größten Namen gemacht, denn seine hinreißende Rednergabe, gedrängt von einem feurigen Geiste und der Liebe zu den Seelen, hat manchen Lauen aufgerüttelt»⁵⁵³. Der Prediger stand Sonntag für Sonntag auf der Kanzel, wird noch immer als «Feuerseele» mit Paulus verglichen und konnte «noch mit seinen 62 Jahren ... ganze Kirchen und Säle voll mitreißen»⁵⁵⁴. Zur ordentlichen Predigtätigkeit kamen Hochzeiten und verschiedene Exerzitienkurse hinzu⁵⁵⁵. 1927 kehrte er schließlich als Stadtprediger nach Zürich zurück, in die Stadt, der er als Seelsorger und sozialer Pionier schon in seinen frühen Jahren so viel verdankte. Nachdem Steimer in den zwei Jahrzehnten vor dem Weltkrieg in Liebfrauen und auch in der Antoniuspfarrei gewirkt hatte, predigte er nun in der Pfarrei 'St. Peter und Paul'. Im franziskanischen Jubiläumsjahr zuvor war Steimer mit «Vorträgen über den hl. Franziskus» durch Dörfer um Rapperswil gezogen⁵⁵⁶.

Der tatkräftige Prediger soll auch ein guter Beichtvater gewesen sein. Die Lokalzeitung bemerkte zum kämpferischen und «unerschrockenen» Redner, er sei «in einem rührenden Kontrast» auch «wieder der gesuchte Seelenhirte und Seelenarzt» gewesen, «bei dem mancher Verzweifelnde weitgehendes... Verständnis, Hoffnung, Ruhe und Frieden gefunden hat»⁵⁵⁷. In der Ostschweiz verbreitete sich zudem der Ruf, Steimer verfüge gar über spezielle Heilkraft. Einzelne privaten Zeugnisse berichten von Menschen, die sich mit entsprechender Hoffnung zum Rapperswiler Kapuzinerklösterchen begaben und sich an den wandten, der «überall die Not des Volkes sah und sich zum beredten Fürsprech der Notleidenden gemacht» hat⁵⁵⁸. Ein Vater etwa reiste aus dem Toggenburg mit seinem kleinen Sohn zu P. Rufin und hoffte, dieser könnte ihn von der Kinderlähmung heilen⁵⁵⁹. Eine Mutter aus der Linthebene

553 «St. Galler Volksblatt», 24. Februar 1928.

554 Vgl. Nekrolog Döbelis in: «Aargauer Volksblatt», 27. 2. 1928, sowie Kochs im «Vaterland», 22./23. 2. 1928.

555 Vgl. Heinrich Waldspühl, Nekrolog, in: «Der Morgen», 23. Februar 1928. Buch «Trauungen im Kapuzinerkloster Rapperswil 1846-1945» im KIARa.

556 KIARa: Klosterchronik von Rapperswil (1915-1966), 21.

557 «St. Galler Volksblatt», 24. Februar 1928.

558 Vgl. «March-Anzeiger», 28. Februar 1928.

559 Vgl. den persönlichen Bericht des Kapuziners und Provinzials Alkuin Stillhart über sein eigenes Kindheitserleben im Kloster Rapperswil (den ich dem Mitbruder herzlich verdanke): PAL Sch 4146.13.

dagegen setzte ihre letzte Hoffnung auf den Kapuziner, um für ihren epilepsiegequälten Sohn doch noch Heilung zu finden⁵⁶⁰. Tatsächlich werden solche heute noch mündlich berichtet⁵⁶¹. Steimers Gefährte Waldispühl konnte 1928 allgemein schreiben, P. Rufin habe «Hunderten von armen, bedrängten Mitmenschen, die mit großen und kleinen Kreuzlein zu ihm kamen..., Rat und Trost gespendet»⁵⁶².

1925 erscheint nach langen Jahren auch wieder eine erste Veröffentlichung: Sie stellt in einer kurzen Studie «Die Mitglieder der schweizerischen Kapuzinerprovinz aus dem Kanton Aargau» durch 350 Jahren Provinzgeschichte zusammen⁵⁶³. Das Interesse an der Lokalgeschichte bewegt Steimer zu historisch interessanten Zeitungsartikeln⁵⁶⁴ und zu einem «Beitrag zur Rechtsgeschichte der alten Stadt und Landschaft Uznach»⁵⁶⁵, um sein Schaffen schließlich 1927 mit dem reifsten historischen Werk zu krönen: eine gut dokumentierte «Geschichte des Kapuziner-Klosters Rapperswil» im Kontext der Stadt-, Provinz- und Landesgeschichte⁵⁶⁶. Von neuer Lebensfreude zeugt auch eine Kleinschrift, in der Steimer begeistert «Ferientage» mit kulturellen Erlebnissen in Bergamo schildert⁵⁶⁷. Die Schilderungen sind Frucht eines Kuraufenthaltes, die der alternde Prediger im Mai 1924 wegen eines Augenleidens in der Lombardei verbrachte⁵⁶⁸. Bei jener Gelegenheit wallfahrte er auch nach Padua, wo er den großen Heiligen an seinem Grab ganz neu zu entdecken schien. Neben dem Projekt einer Antoniusbiographie nahm er «den Gedanken eines Schweizerischen Pilgerzuges nach Padua» mit nach Hause, nachdem der Rektor der Basilika sich bei ihm beklagt hatte, «daß seit hunder-

560 Vgl. den Bericht von Sr. Hilda Maria Steiner (geboren 1912), Erinnerungen und Hoffnung. Aus Kindheit und Jugend, Baldegg 1996 (ich danke der Autorin für die Einsicht in ihr Manuskript; Kopie der Seiten 274-282 im PAL Sch 4146.13). Die Kaltbrunnerin erinnert sich in aller Klarheit an ein Erlebnis mit P. Rufin im Jahr 1923: Als die «Fallsucht» ihr Brüderchen in immer häufigere und beängstigendere Anfällen warf, «suchte Mama im Kapuzinerkloster Rapperswil Zuflucht. In den zwanziger Jahren wirkte hier ein hochgeachteter und begnadeter Mann, Pater Rufin Steimer. Ihm war die Vollmacht übertragen, bei persönlicher Strenge und harten Abtötungen heilkräftige Segensgebete zu sprechen. Da Beda sich jedesmal vor dem Kloster sträubte, hineinzugehen, führte Mama mich eben auch mit. So knieten ihre beiden Kinder auf dem hölzernen Kniebänklein und ließen die lateinischen Formeln über sich ergehen. Sicher erlitten wir dabei keinen Schaden, der sichtbare Erfolg blieb allerdings aus» (274).

561 Ein Beispiel ist Johann Müller-Winet von Schmerikon, der sich über alle Zweifel überzeugt zeigt, daß Steimer ihm serbelnden Buben das Leben gerettet hat. Ewig kränkelnd, habe er sich nach einem Segensgebet des Kapuziners kraftvoll entwickelt und wirkt als Bauer ohne Mühe bis ins hohe Alter: Protokoll in PAL Sch 4146.13.

562 Heinrich Waldispühl in: «Der Morgen», 23. Februar 1928.

563 Steimer, Die Mitglieder der schweiz. Kapuzinerprovinz aus dem Kanton Aargau vom Jahre 1581-1924. Auf 66 Seiten zeichnet der Autor zunächst die Geschichte der aargauischen Klöster Baden, Bremgarten, Rheinfelden und Laufenburg nach (1. Teil) und skizziert dann in Kurzbiographien das Leben von insgesamt 280 Aargauer Kapuzinern.

564 Einige Artikel sind aufbewahrt in PAL. Vgl. etwa «Die Hexe von Wyden», im «Vaterland», 6. Juli 1922.

565 Rufin Steimer, Ein Beitrag zur Rechtsgeschichte der alten Stadt und Landschaft Uznach, Uznach o.J.

566 Steimer, Geschichte des Kapuziner-Klosters Rapperswil mit einläßlicher Berücksichtigung der Orts- und Zeit-Geschichte, Uster 1927.

567 Steimer, Ferientage, Uznach (ohne Jahr).

568 Vgl. Alfred Döbeli, Nekrolog, in: «Aargauer Volksblatt», 27. Februar 1928.

ten von Jahren keine Pilgerzüge aus der Schweiz mehr kommen»⁵⁶⁹. Steimer verwirklichte das Vorhaben wie gewohnt tatkräftig und begleitete bereits im September einen ersten Schweizer Wallfahrt über die Alpen. Die neue Liebe zum großen Minoriten ließ Steimer auch 1925 einen großen Schweizer Pilgerzug nach Padua begleiten⁵⁷⁰. 1926 erschien aus seiner Feder die Übersetzung eines französischen Werkes, das die junge Geschichte des «Antoniusbrotes» ausführlich nachzeichnet⁵⁷¹. Steimer machte sich selbst zum Anwalt dieser neuen Antoniusverehrung, die Gottvertrauen und sozialen Nutzen eng miteinander verbindet. Im gleichen Jahr erscheint ein Gebetsbüchlein mit Betrachtungen, die der «Novene zum hl. Antonius» dienen wollten⁵⁷². Ein umfangreiches Manuskript mit einem historisch-kritischen Antoniusleben und einer Geschichte der Antoniusverehrung in der Schweiz sollten die Brüder 1928 druckbereit in seiner Klosterzelle finden, nachdem der Tod den Prediger abberufen hatte⁵⁷³.

In seinen letzten Jahren wird der alte Volksmissionar auch von jenem Neuauftauch erfaßt, der die Schweizer Provinz als ganze Verantwortung in der Weltmission übernehmen ließ. 1921 war ihre erste Gruppe Afrikamissionare ins große tanzanische Territorium gereist, das die Schweizer Kapuziner eben von den ausgewiesenen deutschen Benediktinern übernommen hatten. Steimers Noviziatsgefährte Zelger leitete die Aufbauarbeit und wurde 1923 zum Missionsbischof von Dar-es-Salaam ernannt. Bereits 1922 übernahmen die Schweizer Kapuziner auch die Seychellen von der savoyischen Provinz. Trotz schwierigster Anfänge kam es in der Provinz schnell zu einer eigentlichen Missionsbegeisterung⁵⁷⁴. Steimer ließ sich von ihr anstecken. Sein leidenschaftlicher Vortrag über die «Mission»⁵⁷⁵, 1922 geschrieben, verbindet einen eingehenden Rückblick in die Provinzgeschichte mit einem Einblick in die

569 Ebda. «Der Sonntag» jener Jahre wirbt oder berichtet denn auch von Schweizer Volkswallfahrten nach Rom, Palästina, Lourdes oder Lisieux, nicht aber zu franziskanischen Heiligtümer. Vgl. etwa im Jg. 6 (1925), 34, 236, 377, 417, 523, 569, 649, 689, 809, 889, 669, 971.

570 Vgl. Döbeli, in: «Aargauer Volksblatt», 27. Februar 1928.

571 Steimer, Der heilige Antonius von Padua und das Brot der Armen, Uznach 1926, ²1927. Die Klosterbibliothek Rapperswil bewahrt Steimers Vorlage für seine Neuausgabe (L 23/9), die vergriffene deutsche Version Der heilige Antonius in Toulon und das Brot der Armen. Erzählung eines Augenzeugen von Stephan Jouve in Toulon, autorisierte deutsche Ausgabe von [Friedrich]. M. Laun, Stuttgart ³1897. Dazu Oktavian Schmucki, Antonius von Padua in Lehre und Frömmigkeit der Schweizer Kapuziner, in: HF 25 (1996), 172-173. Da sich allerdings Steimers handschriftliche Änderungen in der Vorlage nicht in allen Teilen mit der gedruckten Neufassung decken, spiegeln sie gegen Schmucks Annahme wohl nur den ersten Arbeitsschritt (vgl. etwa Vorlage 62-63 mit Steimers Fassung 38; und 71-72 mit 43).

572 Steimer, Novene zum hl. Antonius von Padua, Uznach 1926.

573 Jetzt im PAL, Ms-Abteilung. Zu Steimers Sicht von Antonius: eingehender meine Dissertation 7.6.2.

574 Zum missionarischen Aufbruch der Schweizer Provinz: Otto Hopan, Die beiden ausländischen Missionsgebiete der Schweizer Kapuziner in der Gegenwart, in: Schweizerische Kapuzinerprovinz, 292-303. Aufschlußreich für die Entwicklung in den beiden Gebieten und die Stimmung in der Provinz sind zudem die Berichte in: Fidelis (1918-1928) sowie im «Missionsbote» der Provinz. Der «Reisebericht unserer ersten Missionskarawane» ist nachzulesen in: Fidelis 9 (1921), 161-183. Die Anfänge in Afrika beleuchtet neustens: Marita Haller-Dirr, Bischof Gabriel Zelger von Stans (1867-1934); Nidwaldner, Kapuziner, Bischof, in: HF 24 (1995), 29-115.

575 Steimer, Vortrag über die Missionen, 1922 (maschinengeschrieben); PAL, Manuskriptabteilung.

neue Missionssituation. Mit ähnlicher Praxisnähe und Eindringlichkeit, die dreißig Jahre zuvor seine sozialen Reden kennzeichneten, wirbt der Redner anschaulich und konkret für eine großzügige Unterstützung der Kapuzinermission. Im Juli 1924 konnte die Gemeinschaft den Missionsbischof Gabriel Zelger in Rapperswil begrüßen, dessen Vorträge in in der Region von großem Erfolg gekrönt waren⁵⁷⁶. 1926 legte Steimer dann seinem Provinzial ein umfangreiches Manuskript mit «Kleinen Betrachtungen für Kapuziner-Missionäre» vor: 124 an der Zahl, die vom «Vorabend der Abreise» bis zur «Rückkehr in den Hafen» reichen⁵⁷⁷. Die zehn vollgeschriebenen Hefte lassen ahnen, wie sehr Steimer am Zürichsee mit jenen fühlte, die über das Meer fuhren.

In Rapperswil kamen auch Steimers Erfahrungen als Bauherr noch einmal zum Zuge. Sowohl im Kloster selbst wie in der Kirche drängten sich größere Eingriffe auf. Zusammen mit P. Rufin kam auch Matthäus Halter ins Seekloster, der als neuer Guardian den Erweiterungs- und Umbau des Klosters (1923-1924) entschlossen anging und weitgehend dem ehemaligen Klinikgründer anvertraute⁵⁷⁸. Es galt, das bestehende Gebäude umzugestalten und um ein Stockwerk zu erhöhen, um zusätzliche Zellen zu schaffen. Steimer führte genau Buch über die Bauchronik und legte Korrespondenz samt Plänen und Rechnungen säuberlich geordnet im Archiv ab, so daß sich das ganze Unternehmen detailliert nachverfolgen läßt⁵⁷⁹. Erneut wirkt Steimer als Bauverantwortlicher im umfassenden Sinn, vom Anstoßen des Projektes über das Entwickeln eigener Ideen und das Zeichnen von Aquarellskizzen bis zur Zusammenarbeit mit dem Architekten, von der Korrespondenz mit Behörden, Bauunternehmern und Künstlern über die Finanzierung mittels Verhandlungen, Bettelpredigten und Almosensammlung bis zur Vermittlung von Kunstgütern ins Kloster. Wie in Oberwil ist es auch jetzt P. Rufin, der an alles denkt. Er selbst durchwandert schließlich die umliegenden Gemeinden und bittet von Haus zu Haus Gelder, um einem der drängendsten Probleme abzuhelfen: der Finanzbeschaffung für den nötigen Bau. Die Gemeinschaftschronik faßt ihrerseits das letzte große Engagement des alternden Pioniers zusammen - jenes als Klosterrenovierer im Dienst seiner Brüder. Der zusammenfassende Bericht des Guardians in der Klosterchronik sei hier im Originalton zitiert. Sie läßt viel Freude an den kleinen und großen Erneuerungen sowie echte Dankbarkeit gegenüber dem bauerfahrenen Prediger spüren:

576 Vgl. Klosterchronik von Rapperswil (1915-1966), 11-12.

577 Das Manuskript stellt die Übersetzung und Bearbeitung einer mir nicht bekannten französischen Vorlage dar. Franziskus- und Bonaventura-Zitate und spezifische Kapitel über den «franziskanischen Missionar» verweisen in den eigenen Orden, wobei einzelne Formulierungen spezifisch an einen nicht-kapuzinischen Zweig denken lassen (die 17. Betrachtung etwa über den «Minoriten-Brüder»). Otmar Landolt sendet seinem Mitbruder das Manuskript am 28. Oktober 1926 zurück in der Hoffnung, daß er es noch kürze und reifen lasse. Es wurde nicht gedruckt und liegt heute gebunden in der Zentralbibliothek des Kapuzinerklosters Sursee.

578 Vgl. Archivmaterialien in KIARa Sch 1-3. Brief für Pfarrämter vom Januar 1923 (zit. Steimers Baubuch, 7-8).

579 Steimer hält die «Baulichen Veränderungen des Klosters» gerafft in seiner Rapperswiler Klostergeschichte fest (zur Klosterrenovation 1922-1924: Kloster Rapperswil, 318-320). Er sammelt darüber hinaus die «Daten in der Neubaugelegenheit des Klosters Rapperswil» in einem eigenen Manuskript und verfaßt ein «Baubuch des Kapuzinerklosters» (vom Provinzarchivar Anastasius Bürgler mit der Maschine abgeschrieben (beide in KIARa Sch 27, Dossier 131). Zur Klosterrenovation auch KIARa Sch 1.4 und Sch 3.21.

«1922... Im Refektorium ward die bis anhin kahle Wand gegen die Küche hin mit Getäfel und gebrannten Kacheln bekleidet; das etwas unformige Brunnenbecken durch ein etwas manierlicheres ersetzt...

1923/24: Ende März bis Anfang November vollzog sich der Aufbau des zweiten Stockwerkes nebst gründlicher Innenrenovation des ersten Stockwerkes etc.; neues Stiegenhaus, Badzimmer, Verlegung des Krankenzimmers..., Durchbruch der kleinsten alten Patreszellen, so daß aus zwei bedenklich kleinen Buden eine angenehme Wohn- und Schlafzelle entstanden; Renovation der Küche durch Amputierung des düstern Rauchfangs, Erneuerung der Feuerzüge..., Neubau einer kleinen Speisekammer in den Kellerraum, Verlegung der Vorratskammer für die Küche vom Estrich in den renovierten Speicher vor der Küche. Im Keller wurde der Boden durch Cementguß geebnet, die Fässer bis auf das größte gründlich umgearbeitet. Über den eigentlichen Klosterbau resp. 2. Stock siehe Näheres im St. Fidelis 1923...

Der Reichtum der Sakristei wurde vermehrt durch Schenkung eines reichen Schmucks, vermittelt durch P. Rufin⁵⁸⁰.

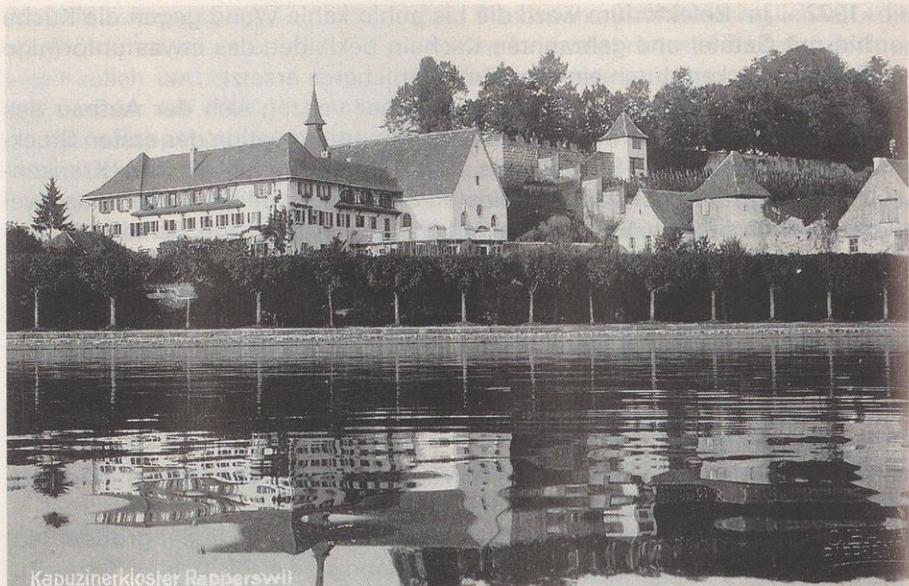
...Wenn jemand verdient hat, für positive Hilfeleistung in der großen Bauangelegenheit hier verewigt zu werden, dann sind es die beiden Patres Rufin und Nikodem. Ersterer war nebst der schreienden Notwendigkeit der Hauptdränger, daß man die erforderlichen Schritte und Gesuche bei den in Frage kommenden Behörden unternommen, hat dann den verehrten Architekten eine gemalte Skizze eingehändigt, die ihnen die Idee zum wohlgelungenen Bau gegeben - tatsächlich ward der Prospekt des Klosters mit kleinen Änderungen der Eckkonstruktion⁵⁸¹ nach dieser Karte ausgeführt. Dann begab er sich auf die Bettelreise von Gemeinde zu Gemeinde unseres Missionskreises (ausgenommen Kanton Aargau und Kanton Zürich), hielt Referate vor den verschiedenen Gemeindehäuptern (im Kanton Schwyz) und Sammelpredigten (Kanton St. Gallen) und sammelte in den Gemeinden des Kantons St. Gallen von Thür zu Thür, trotz Sturm und Wetter - und mit gutem Erfolg⁵⁸². Dafür gebührt ihm an dieser Stelle dankbares Andenken. Seine Baukenntnis kam uns auch zustatten manches Mal bei Prüfung der Pläne etc. P. Nikodem sei gedankt für getreue Mithilfe bei den Sammlungen als Begleiter von P. Rufin sowie für die große Arbeit bei der Dislocierung der Bibliothek»⁵⁸³.

580 Später (13) folgt «eine große kostbare Sammlung von Gemälden und Stichen», die durch P. Rufin «in unser Kloster» kommen.

581 Steimers Skizzen sahen ein burgartiges Eckürmchen vor. Während der Architekt sich für die Idee stark machte, lehnte es die Provinzleitung als überflüssig und unkapuzinisch ab: Akten in KIARA Sch 3.21; Sch 29.153.

582 Im Bauerndorf Eschenbach etwa sammelte der Prediger im Juni 1923 an zwei Tagen 2410 Fr. (Heft in Sch 3.24).

583 KIARA: Klosterchronik 1915-1966, 8-11.



Kapuzinerkloster Rapperswil

Das erneuerte und aufgestockte Kapuzinerkloster Rapperswil mit renovierter Klosterkirche 1926, ein Werk des Bauleiters Rufin Steimer. (PAL FA I 31,7)

Der Klostererweiterung von 1923-1924 folgte unter dem nächsten Guardian Stephan Roos gleich die «durchgreifende Renovation» der Kirche (1925). Erneut war es Steimer, der sie beraten und leiten sollte. Er verband sie mit dem Anbau einer Antoniusgrotte, motiviert durch «die große Verehrung der Katholiken in der Stadt und Umgebung zum hl. Wundertäter von Padua»⁵⁸⁴. Die Gestaltung der Grotte, die bis heute zahllose Menschen anzieht⁵⁸⁵, festigte Steimers Ruf eines sachverständigen Kunstmündes⁵⁸⁶. Mit der Neugestaltung der Totenkapelle rundete der Baumeister im Mai 1926 auch dieses letzte große Unternehmen ab⁵⁸⁷.

Die Rapperswiler Jahre zeigen P. Rufin wieder glücklich im Kreis seiner Brüder. Diese haben ihn nicht nur überaus engagiert wirken sehen, sondern auch in stiller Zurückgezogenheit erlebt: «Stundenlang haben ihn seine Mitbrüder

584 Steimer, Kloster Rapperswil, 321-323.

585 Photographie aus der Zeit ihrer Vollendung in: Steimer, Antonius und das Brot der Armen (zu Seite 1).

586 Vgl. etwa die Nekrologie von 1928 in: «Der Morgen», 23. Februar, «Vaterland», 27. Februar, «Aargauer Volksblatt», 22. Februar, und «St. Galler Volksblatt», 24. Februar. In: Fidelis 15 (1928), 54-55, schreibt Heinrich Waldspühl: «P. Rufin hatte unstreitig eine stark ausgeprägte Neigung zur Kunst und in Kunsträumen wurde er oft beraten und hatte dafür ein feines Verständnis und ein sicheres Urteil. Das bezeugt die glückliche Vergrößerung des Kapuzinerklosters in Rapperswil... und die Renovation der Kirche daselbst und besonders die stimmungsvolle, bethaftete Antoniusgrotte... In freien Stunden malte er Aquarelle, die von Kennern als gute Arbeiten bewertet werden.»

587 Zur Kirchenrenovation, Antoniusgrotte und Totenkapelle: Klosterchronik, 14-19, 22; KIA Ra Sch 1.4; Sch 29.



Abb. 13

Die neue Antonius-Grotte in der Klosterkirche Rapperswil, Ausdruck und Realisierung der Antoniusfrömmigkeit von Rufin Steimer. (PAL FA I 31,11)

beten gesehen vor dem eucharistischen Gotte... Er war ein Mann des Gebetes, des unbegrenzten Gottvertrauens»⁵⁸⁸. Ein langjähriger Freund erinnert sich im Kloster Rapperswil, wie P. Rufin da «seine sonore Stimme im Chor mit seinen Mitbrüdern erklingen ließ» und wie er im gleichen Chorraum «so oft in stillen Stunden mit seinem Herrn und Gott allein war, betete, betrachtete und die Perlen seines brauenen Rosenkranzes durch die Finger gleiten ließ, die hohe Denkerstirn tief gebeugt und die Feueraugen für die Welt geschlossen»⁵⁸⁹. Die Brüder erlebten Steimer auch in unbeschwerter Geselligkeit: «Dabei besass er ein goldenes Gemüt, einen sonnigen Humor», hält Odorich Koch fest. «Mit seinem offenen, herzlich lachenden Gemüt, mit seiner franziskanischen Fröhlichkeit erheiterte er Mitbrüder und alle, die um ihn waren. Es ergötzte ihn, anderen die Zunge zu lösen, wenn es galt, brüderlich bei einander zu sein»⁵⁹⁰.

Mitten aus diesem brüderlichen Leben und aus den vielfältigen Tätigkeiten riß ihn ein überraschend früher Tod. Dieser fand und entführte den unermüdlichen Arbeiter da, wo er oft gelebt hatte: unterwegs, im Einsatz für die Sache Gottes und das Heil der Menschen. Steimer hielt Anfang Januar 1928 in Zizers Exerzitien für katholische Lehrer⁵⁹¹. Nach deren Abschluß brachen die Kräfte des 61jährigen Predigers plötzlich zusammen. Er wurde im Johannesstift gepflegt, bis am 19. Februar eine Lungenlähmung seinem Leben und Wirken ein vorschnelles Ende bereitete. Seine Brüder beerdigten ihn zwei Tage später in Rapperswil. P. Rufin fand sein Grab in jener Gruftkapelle, die er selber kurz zuvor neu gestaltet hatte und wo er Franziskus darstellen ließ, der dem «Bruder Tod» vor dem Kreuz Jesu vertrauenvoll die Hand reicht⁵⁹².

588 Odorich Koch, im «Vaterland», 22. Februar 1928, 2. Blatt.

589 Alfred Döbeli, im «Aargauer Volksblatt», 27. Februar 1928 («Am Grabe Pater Rufin Steimers»).

590 Odorich Koch, im «Vaterland», 22. Februar 1928, 2. Blatt.

591 Vgl. Bericht in: «Schweizer Schule» 14 (1928), 3/28.

592 Die Bestattungsfeier schildert das «Vaterland» vom 27. Februar 1928, 2. Blatt.

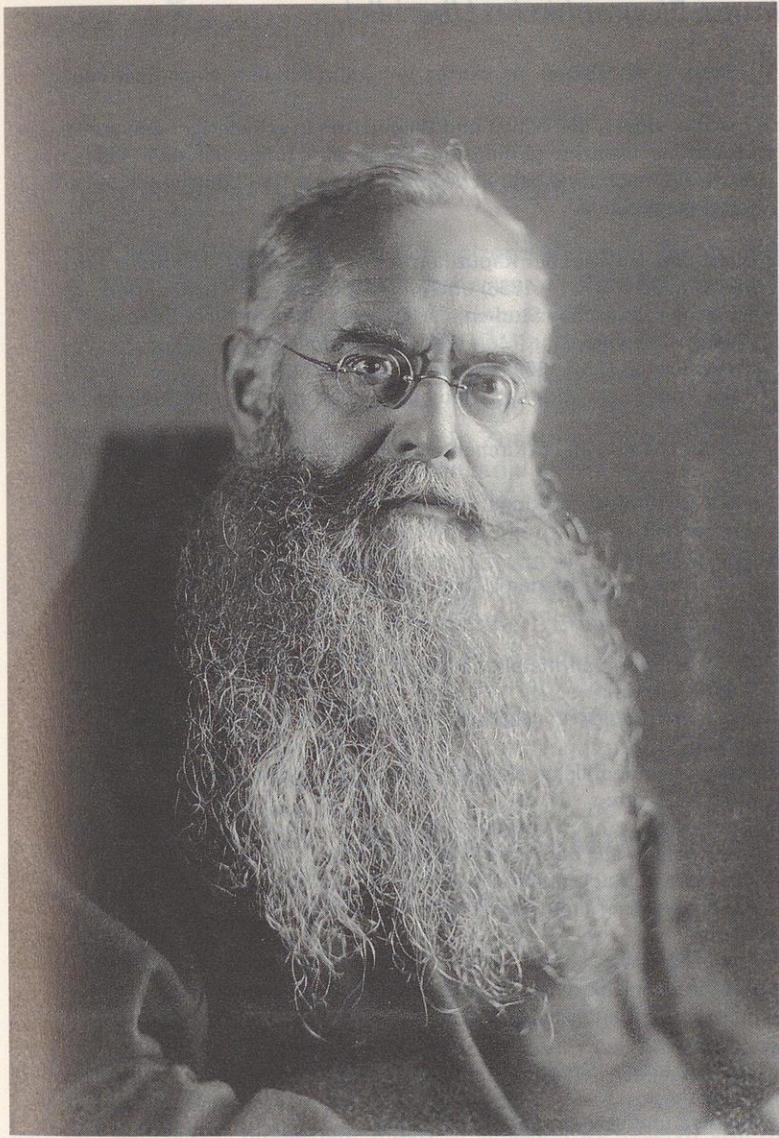


Abb. 14

Rufin Steimer kurz vor seinem Todestag am 19. Februar 1928. (PAL FA IV)

Rufin Steimers Biographie im Überblick:

1866	Geburt in Wettingen als viertes von zehn Kindern einer Beamtenfamilie (16. April)
1875	Tod des Vaters, der Witwe und Halbwaisen in schwieriger Zeit zurückläßt
Herbst 1881	Eintritt ins Kapuzinergymnasium Stans , eine junge Schule in vitalem Aufschwung, nach zwei Jahren Wohnen im Dorf, 1883 Einzug ins neuerbaute Internatsgebäude
1885-1886	Eintritt ins Noviziat der Kapuzinerprovinz (21.9.1885) im Kloster Luzern
1886-1887	Einfache Profeß (21.9.1886) und Philosophiejahr im Kloster Fribourg
1887-1888	Erstes theologisches Studienjahr (Dogmatik) ebenfalls in Fribourg
1888-1889	Zweites Theologiejahr (Moral) im Kloster Solothurn, Ewige Profeß (26.7.1889) und Priesterweihe (1.9.1889)
1889-1890	Pater-Frater-Zeit, drittes Theologiejahr (Kirchengeschichte) im Kloster Schwyz
1890-1891	Viertes Theologiejahr (Kirchenrecht) im Kloster Zug und Predigtpraxis
1891-1893	Erste pastorale Erfahrungen im Wirkkreis der Klöster Wil und
1893-1894	Rapperswil
1894-1897	Kloster Sursee : Beginn eines vielseitigen Wirkens als Prediger, Volksmissionar, Caritaspionier
1897-1901	Kloster Zug : Stadtprediger, Schriftsteller, Redaktor, Caritaspräsident (1901)
1901-1904	Kloster Sarnen : Wallfahrtsprediger in Sachseln, Caritaskongresse, Initiant der Sarner Pflegekurse
1904-1905	Nach gesundheitlicher Krise ein ruhigeres Jahr im kleinen Kloster Arth
1905-1909	Kloster Luzern : Stadtprediger, neue Veröffentlichungen, Ausscheiden aus dem Caritasverband und Abschied von der nationalen Bühne der Vereine Reform der Eremiten, Klinikbau in Oberwil
1909-1916	Zeit in Oberwil : der Direktor führt sein Sanatorium durch sturmgeschüttelte erste Betriebsjahre, dazu Stadtprediger in Zürich, Volksmissionar, beliebter Redner
1916-1921	Rückruf in die Ordensgemeinschaft und Sendung ins entfernte Kloster Dornach : Rekurse und schwierige Zeit der Krise Stadtprediger in Basel, Sammlung der Predigttexte, Verfassen einer umfangreichen Pastoralpsychiatrie
1921-1928	Kloster Rapperswil : vielfältiges Wirken und glückliche Zeit im Kreis der Mitbrüder Steimer leitet den Erweiterungsbau des Klosters und die Kirchenrenovation mit neuer Antoniusgrotte Stadtprediger in Zürich, Engagement für die Schweizer Kapuzinermission, historische Schriften Überraschender Tod während Exerzitienpredigten in Graubünden (am 19. Februar)
1928	Beerdigung in Rapperswil.

Missionsgeschichte - *Histoire des missions* - Storia delle missioni

Interfranziskanische Mission in Tansania

(red.) Der Provinzialminister der Schweizer Kapuziner, Mauro Jöhri, hielt am 9. Juni 1997 anlässlich der Herausgabe der Festschrift ein Jahr nach dem 75jährigen Jubiläum der Tansania-Mission der Schweizer Kapuziner und Baldegger Schwestern eine Medienkonferenz. Sie fand in den Medien ein beachtliches Echo. Seit 1993 hat die Schweizerische Kapuzinerprovinz die Forschung ihrer Mission auf wissenschaftlicher Ebene intensiviert, und dies geschieht am Beispiel der Mission in Tansania in Zusammenarbeit mit den Baldegger Schwestern in der Schweiz und in Tansania sowie mit der Kapuzinerprovinz Tansania im Rahmen eines interkulturellen Austausches. Beauftragt für die Missionsforschung ist die promovierte Historikerin Marita Haller-Dirr aus Stans. Dazu wurde im Kapuzinerkloster Stans ein Forschungsbüro eingerichtet und dorthin aus dem Provinzarchiv der Schweizer Kapuziner in Luzern auch die Missionsarchivabteilung transferiert. Erste Ergebnisse der Missionsforschung seitens Marita Haller sind 1995 der in *Helvetia Franciscana* 24 (29-115) erschienene Artikel über den *Nidwaldner Kapuzinermissionsbischof Gabriel Zelger* und 1997 das von Haller redigierte Buch *75... 75 Years Baldegg Sisters Capuchin Brothers in Tanzania*. Zur Würdigung der bereits sehr weit gediehenen Forschungen und Ergebnisse hat der Theologe Rolf Weibel, Hauptredaktor der *Schweizerischen Kirchenzeitung* in Luzern, seinen Artikel in verdankenswerter Weise zum Abdruck hier wie folgt überlassen:

Das gewandelte Missionsverständnis: 76 Jahre Tansania

Seit 76 Jahren sind Baldegger Schwestern und Schweizer Kapuziner im Tanganjika Territory, im heutigen Tansania, tätig. Was in der jungen Kirche gewachsen sei, das gedeihe und stehe mehr und mehr auf eigenen Füßen, wie der Provinzial der Schweizer Kapuziner, *Mauro Jöhri*, an der Medienkonferenz feststellte, an der die (dreisprachige) Festschrift «75... 75 Years Baldegger Sisters - Capuchin Brothers in Tanzania» der Öffentlichkeit vorgestellt wurde.

Bevor die Missionshistorikerin der Schweizer Kapuziner die fachlichen Probleme der Kirchenhistoriographie eines Dritt-Welt-Landes erörterte, stellte der

Kapuziner-Theologe *Dietrich Wiederkehr* die Festschrift in einen missionsgeschichtlichen und missionstheologischen Horizont. Die Festschrift lade zu einer mehrfachen Zeitreise ein, deren Stationen er mit den Begriffen Mission, Trans-Mission, De-Mission und Re- bzw. Inter-Mission charakterisierte.

Begonnen hatte es mit Pionieren und Pionierinnen, mit der damaligen Motivation der Mission für die Heiden samt dem kolonialistischen Gefälle. Die anfängliche Missionskirche und die neuen Brüder- und Schwesterngemeinschaften verselbständigt sich dann allmählich. Eigenes Wollen sowie das Schwinden

der personellen und finanziellen Mittel führten schließlich zur Ablösung, die zurzeit im Gang ist: am 2. Februar 1996 wurde die Kapuzinergemeinschaft in Tansania eine eigenständige Provinz. Damit dürfte die Entwicklung nicht abgeschlossen sein, jedenfalls hofft Dietrich Wiederkehr, daß alle Beteiligten diese Zeitreise auch auf die Zukunft hin selbstkritisch und selbstlos fortsetzen.

Die Zeitreise, zu der die Festschrift einlädt, wird konkretisiert mit Biographien von profilierten Frauen und Männern der beiden Missionsträger wie mit Zeugnissen der jungen Kirche und der Brüdergemeinschaft in Tansania. Damit werde das Bild differenzierter, stellte Dietrich Wiederkehr fest: weder mit dem Klischee einer kulturell blinden Heidenmission einseitig negativ noch mit dem Klischee einer sicheren und erfolgreichen jungen Kirche einseitig optimistisch.

Auch die Festschrift selbst zeigt nicht nur den geschichtlichen Weg auf, sondern begleitet ihn gleichzeitig mit Überlegungen; so laufen zwei auch graphisch unterschiedlich gestaltete Gedankenstränge durch das Buch: *The Journey* (der Weg) und *Taking Stock on the Journey* (und die Rechenschaft). Für die Missionshistorikerin der Schweizer Kapuziner, *Marita Haller-Dirr*, vorher Geschichtslehrerin am ehemaligen Kapuziner-Kollegium St. Fidelis in Stans, wurde die Arbeit an dieser Festschrift eine intellektuelle Reise. Ursprünglich lautete ihr Auftrag, die historischen Quellen der Missionstätigkeit zu suchen, zu sichern, zu registrieren. Im Gespräch mit afrikanischen Brüdern und Schwestern über das Buch, das die Geschichte der Mission darstellen sollte, wurde Marita Haller klar, daß es ein anderes Buch werden mußte: eine gemeinsame Reise durch die Vergangenheit, welche die Gegenwart nicht nur erklärt, sondern auch hinterfragt, und das Perspektiven in die Zukunft aufzeigt. Damit wurde auch ihr Auftrag ein anderer: nun hatte sie die Quellen in Archiven zu ordnen, zu bearbeiten, sie den Tansianerinnen

nen und Tansianern vorzustellen und Wege der Zusammenarbeit zu suchen.

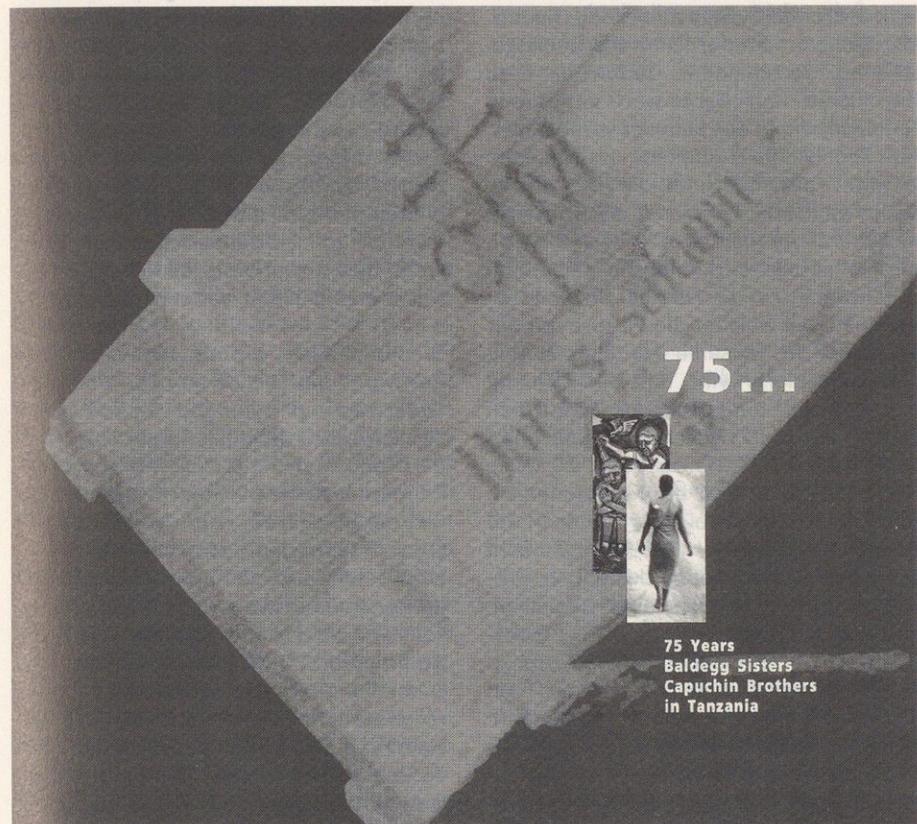
Bei dieser Zusammenarbeit stellen sich Fragen an die Geschichte bzw. an die Geschichtsschreibung. Als Schweizerin versteht Marita Haller die von den Missionaren und Missionarinnen geschriebenen Chronikbücher und Briefe der gleichen Muttersprache und des gleichen Kulturverständnisses wegen leicht. Aber dieser Vorteil hat auch eine schmerzliche Seite, denn es wurde ihr in Tansania klar, daß diese Berichte für die Mehrheit der Einheimischen gerade deswegen nicht zugänglich sind. An sich müßten sie diese Geschichte betrachten, die Ereignisse interpretieren und werten dürfen, «damit weder eine peinliche Heldengeschichte noch aus allzu kritischer Überreaktion eine falsche Vernichtungsgeschichte über weiße Missionarinnen und Missionare entsteht».

«Die Geschichte existiert nur im Vergleich zu den Fragen, die wir an sie stellen. Die Fakten liefern den Stoff dazu, sie sind aber nicht die Tatsachen selbst», betonte Marita Haller. Die europäische Missionsgeschichte müsse deshalb von einer afrikanischen Kirchengeschichte abgelöst werden. In ihrer Arbeit ging sie in den geschichtlichen Quellen den Unternehmungen der Baldegger Schwestern und der Kapuzinerbrüder nach; aber Antworten und Reaktionen der einheimischen Bevölkerung, «the african response» habe sie in den Quellen kaum gefunden. So habe beispielsweise ein Kapuziner ein ausführliches Tagebuch einer mehrtägigen Reise ins Innere des Landes geschrieben; wie jedoch die afrikanischen Träger und Helfer diese Reise erlebt haben, darüber schweigen sich die Quellen aus. Die afrikanische Geschichte und Kirchengeschichte müsse deshalb die Werte der mündlichen Überlieferung würdigen und als «Oral History» nach der erinnerten Geschichte forschen. Die Festschrift sei so auch als ein Schritt auf eine afrikanische Kirchengeschichte zu verstehen.

Anderseits könnte Geschichte so eine Hilfe werden bei der Vergangenheitsbewältigung, bei der Wiederentdeckung von Traditionen und bei der Erhaltung der verschiedenen Kulturen in der einen Welt. Damit werden Kulturen Gegen-

stand der Entwicklungspolitik und liege der Schritt von der Inter-Mission zur Inter-Kultur nahe.

Rolf Weibel



Zur Ausweitung der Diskussion über die Missionsforschung folgt eine weitere Rezension, nämlich eine ganz aus der Sicht des Kapuzinerordens. Der Rezensent, Linus Fäh OFMCap, selber einst Missionar in Indonesien und Peru, ist heute Sekretär des «Officium Animationis Missionariae» an der Generalkurie des Kapuzinerordens in Rom.

[Seventy five] 75... 75 Years Baldegg Sisters [and] Capuchin Brothers in Tanzania. Publ. by Swiss Capuchin Province, Lucerne, Tanzanian Capuchin Province, Dar es Salaam, Baldegg Sisters, Baldegg. Ed. by Marita Haller, Studies of Mission History, Capuchin

Friary Stans. Stans, Paul von Matt, 1997, 188 p., ill.

1921 begannen Schweizer Kapuziner und Baldegger Schwestern gemeinsam ihr missionarisches Wirken in Tansania. 1996 durften sie auf 75 Jahre Wirksam-

keit in Tansania zurückblicken. Was in dieser Zeitspanne vor sich ging, faßt *Walbert Bühlmann OFMCap* in der Festschrift «75...» mit seinem Beitrag *Von der Missionskirche zur Ortskirche* (152-153) zusammen, indem er die Anwendung der drei klassischen Missionsprinzipien darlegt: afrikanische Selbstwerdung, finanzielle Selbsterhaltung, kulturelle Selbstgestaltung. Verschiedene Gedenkfeiern zu Geschichte und Gegenwart wurden in Tansania und in der Schweiz veranstaltet. Aus Anlaß dieses Jubiläums erschienen je zwei spezielle Hefte der schweizerischen Kapuziner-Missionszeitschriften *Ite* und *Frères en marche* (1996/1 u. 1996/4). Als Höhepunkt darf man die Feier vom 2. Februar 1996 in Dar es Salaam bezeichnen, bei welcher die Vizeprovinz der Kapuziner in Tansania zur eigenständigen Kapuzinerprovinz Tansania errichtet wurde - vgl. in der Festschrift «75...» den Beitrag «*Er muß wachsen, ich aber muß abnehmen*» von *Mauro Jöhri OFMCap* (159-161) - wie auch die Festivitäten im August 1996 in Kwiyo - vgl. Photos in der Festschrift «75...» (133-145). Zurecht schreiben Mauro Jöhri, derzeitiger Provinzialminister der Schweizer Kapuziner, und *Martine Rosenberg*, derzeitige Generaloberin der Baldegger Schwestern, in ihrem gemeinsamen Begleitbrief von Mitte Juni 1997 zu dieser Festschrift: «[Der Rückblick auf den 75jährigen Einsatz] war für uns Anlaß zu danken, zu hinterfragen und auch Perspektiven in die Zukunft zu suchen».

Ein wichtiger und bleibender Beitrag zum Gedenken und fürs Gedächtnis ist eben diese Festschrift «75... 75 Years Baldegger Sisters and Capuchin Brothers in Tanzania». Die Redaktion dieses Werkes lag bei *Frau Dr. Marita Haller-Dirr* aus Stans NW. Vor einigen Jahren erhielt sie von der Schweizer Kapuzinerprovinz den Auftrag, alles die Mission betreffende Archivmaterial in Tansania zu sichern, zu registrieren und durchzuarbeiten. Durch ihre damit verbundenen Studien ist sie mit dieser Missionsgeschichte vertraut geworden. Es ist sehr zu hoffen, daß sie in

einigen Jahren eine Gesamtdarstellung dieser Kirchengeschichte vorlegen kann. Mit viel Liebe und Engagement hat Marita Haller dieses Werk erarbeitet. Es ist ihr gelungen, rund 40 Personen zur Mitarbeit zu gewinnen und die unterschiedlichen Beiträge thematisch und graphisch zu einem Ganzen zu gestalten. Zu diesem Jubiläumsbuch und dem damit verbundenen Einsatz für Tansania sei herzlichst gratuliert. Es ist ein gefälliges und schönes Werk mit imponierender graphischer Gestaltung durch *Grünenfelder Bisig* (Lucern). Das 188 Seiten umfassende Buch enthält darin 59 Bildseiten mit gut ausgewählten und aussagekräftigen Schwarz-weiß- und Farbphotos, die in ihrer ausgezeichneten Qualität bestechen.

Die Einteilung nimmt sinnvollerweise das Motiv des Weges auf: *Our Journey - Unterwegs - Safarini*. Die sieben Pausenzeichen mit Holzschnitt-Tafeln einer Türe der Kapuzinerkirche Kola-Morogoro, die Themen aus dem Alten Testament gewidmet sind, laden zum Innehalten ein, zum Nachfragen, wo die Baldegger Schwestern und die Kapuzinerbrüder stehen und wie es weitergehen soll. Bemerkenswert ist dazu der sich anschließende Kommentar: «Die neutestamentlichen Darstellungen einer anderen Kapellentüre warten noch metaphorisch und unsichtbar auf das Buch der nachfolgenden 75 Jahre afrikanischer Christologie» (8). Die «unterwegs»-Bilder und die biblischen Motive von der geschnitzten Türe geben dem ganzen Buch eine poetische Note.

Obwohl der Buchtitel zum Eindruck verführen könnte, es handle sich um ein englisches Werk, so ist es doch ein mehrheitlich dreisprachiges Buch, in welchem Kisuhaheli, Deutsch und Englisch - und wenn man auch die zwei Beiträge in italienischer Sprache (168-171) mitberücksichtigt, so dann ein gewissermaßen vier sprachiges Buch - gleichberechtigt und einander ergänzend gebraucht werden. Damit kommt deutlich zum Ausdruck, daß es sich nicht nur um ein Erin-

nerungsbuch der europäischen Sisters und Brothers handelt, sondern ebenso sehr um ein Gedenkbuch der Kirche in Tansania selbst. Die Untertitel sind durchwegs nur in Englisch verfaßt. Die Bildlegenden hingegen sind immer in den drei Sprachen, in wenigen Fällen blieb es bei einer Teilübersetzung (vgl. 123 u. 145).

Nicht leicht ist die Inhaltsangabe im Rahmen einer Besprechung. Grußbotschaften, Interviews, Impressionen, thematische Abhandlungen, Erzählungen, Berichte und Reflexionen wechseln einander ab und ergeben ein buntes Kaleidoskop. Aus der überreichen Fülle seien nun hier nachfolgend einige Beispiele herausgegriffen: Für die Republik Tansania spricht der Staatspräsident *Benjamin William Mpaka*, für die Schweiz der Direktor der DEZA (Direktion für Entwicklung und Zusammenarbeit) des EDA (Eidgenössisches Departement des Äusseren), *Walter Fust*, und zu Wort kommt Kardinal *Laurean Rugambwa* (vgl. 12-14). *Benita Philipp OSF*, Regionaloberin der Baldegger Schwestern in Tansania, und *Isidor Peterhans OFM Cap*, Provinzialminister der Kapuziner Tansanias, laden ein, sich auf den Weg durch dieses Buch zu machen. Die beiden Photos dazu zeigen Sr. Benitia mit einem jungen tansanischen Kapuziner namens Br. Edgar Maranta Massawe und Br. Isidor an der Seite von der im hohen Alter stehenden Sr. Berchmans Guntern, Missionarin der ersten Stunden von 1921 (vgl. 26-29)! Der von *Marita Haller* selbst verfaßte Beitrag mit dem Titel *Fragen an die Geschichte* ist der Festvortrag, den sie bei den Feierlichkeiten am 2. Februar 1996 in Dar es Salaam hielt. Sie sieht ihre Aufgabe darin, die historischen Quellen zu sichern, zu sichern und mit den Tansaniern zusammen auszuwerten. Eine interkulturelle afrikanisch-europäische Geschichtsschreibung ist ihre Vision (vgl 36-51).

Besondere Hervorhebung verdienen zwei folgende Beiträge: Abt *Siegfried Hertlein OSB, Ndanda*, beschreibt in seinem Artikel *Von den Benediktinern zu den Kapuzi-*

nern die Vorarbeit der Missionare von St. Ottilien. Die Frühgeschichte für die Schwestern erzählt *Bernita Walter OSB, Rom*, in ihrer Abhandlung *Von den Tutzinger Schwestern zu den Baldegger Schwestern* (vgl. 72-85). Beide Berichte sind wertvoll und wichtig, auch deshalb, weil es bisweilen geschieht, daß man diese Vorgeschichte kaum zur Kenntnis genommen hat. Zudem sind sie für mich Beispiele, wie man die nächsten Jahrzehnte geschichtlich hätte darstellen können. Das ist leider nicht geschehen. Als kleiner Ersatz oder Notlösung dafür ist der Festschrift ein lose beigelegtes Blatt mitgegeben: *Datenliste - List of Facts*. Sie hätte aber unbedingt in den Text des Buches selber hineingehört!

Die aktuellen Reflexionen von *Donat Müller OFM Cap* im Artikel *Missionar oder Kapuziner* und von *Sandra Stich OSF* (Baldegg) im Beitrag *1961 - Meilenstein und Wendepunkt - auch für die Mission* führen in die Gegenwart hinein und könnten Anleitung zu der so wichtigen kritischen Analyse und zu reflektierender Verarbeitung der neueren Entwicklung im politischen Bereich (Unabhängigkeit 1961; Arusha-Erklärung 1967), in der Kirche (Vaticanum II) und auch im Kapuzinerorden (III. Plenarrat der Kapuziner auf dem Mattli bei Morschach in der Schweiz 1978, der für den Gesamtorden das moderne und weltweit gültige Missionsverständnis festlegte) sein (88-96). Erfreulich ist die Erwähnung des 1968 in Kasita stattgefundenen Mattenkapitels. Die dort erarbeitete *Erklärung von Kasita* hätte den Abdruck des vollen Wortlautes im Buch verdient.

Die Entscheidung, afrikanische Ordensgemeinschaften zu gründen, war ein wichtiger Schritt auf dem Weg von der europäischen Missionskirche zur afrikanischen Kirche. Die Baldegger Schwestern und die Kapuziner haben ihn auf unterschiedliche Weise und zu verschiedenen Zeitpunkten gewagt. Nun kommen auch diesbezüglich die einheimischen Schwestern und Brüder mehr zu Wort, u.a. in

folgenden Impressionen: Joyce Seki OSF, *Mahenge*; Catherine Mboya TORCap und Immaculata Haas TORCap, *Maua/Moshi*; William Ngowi, *Kola-Morogoro*; Arthur Hauser, *Mbagala* (vgl. 106-117).

Weitere Kapitel berichten von Zusammenarbeit und Partnerschaft mit Weggefährten (Hilfswerke und Entwicklungsorganisationen, z.B. Fastenopfer, Solidarmed, Interteam). Sechs Mitarbeiter und Mitarbeiterinnen berichten stellvertretend für viele andere von persönlichen Erlebnissen (138-149, 182-188). Am Ende des Weges sprechen die «Väter» und «Mütter»: Martine Rosenberg OSF (Baldegg): *Gott segne Tansania*; Mauro Jöhri OFMCap: *Er muß wachsen, ich aber muß abnehmen*; Werenfried van Venrooij OFMCap, 's-Hertogenbosch: *Zusammenarbeit aus Not*, Kapuzinerprovinzen Holland und Schweiz; Maria Nikola Schmukki TORCap, Gerlisberg-Luzern: *Gottgewolltes Wagnis*; Maria Schmid SLS, Solothurn: *Jugendliche zur Eigenverantwortung führen*; Maria-Ruth Ziegler OSF (Baldegg): *Stilles Hoffen, daß es schon werde* (vgl. 157-168, 174-176). Der Generalminister des Kapuzinerordens, John Corriveau, kommt in seinem Beitrag - *Von Bruder zu Bruder* - auf sein Lieblings-thema zu sprechen: die Bruderschaft. Be-wußt betont er auch, was in diesem Ge-

denkbuch sonst weniger zum Tragen kommt, die Bedeutung der Laienbrüder. Daraus seien einige Kernsätze festgehalten: «Die Brüder aus der Schweiz brachten nicht eine Ideologie, sondern eine lebendige Erfahrung»; «was die Brüder leisten, ist kreativ, angepaßt und weltoffen, ihre Werke sind nicht personengebunden, sondern sie erscheinen als Wert der Bruderschaft»; «Die Errichtung der tansanischen Provinz bereichert den Orden um eine neue franziskanische Lebensorfahrung, wo immer Brüder in schöpferischer Treue das franziskanische Ideal leben, fließt der Geist Gottes und strömt über die Erde aus» (vgl. 156-157). Daß hoffentlich dies nicht das letzte Buch zur Mission der Kapuziner und Baldegger Schwestern Tansanias, sondern eher als ein Anfang zu weiteren und noch nicht berücksichtigten Themenbereichen enthaltenen Publikationen aus dem Büro für Missionsforschung der Kapuziner und Baldegger ist, gibt das Wort des Kapuziners Mauro Jöhri zu Hoffnung Anlaß: «Das Buch ist keine abgeschlossene Geschichtsschreibung, es ist auch keine ausgewogene Bilanz eines Unternehmens, sondern es ist eine farbenfrohe Chronik unseres 75jährigen Missionseinsatzes in Tansania, die gemeinschaftlich weitergeschrieben werden möchte!»

Linus Fäh OFMCap

Bezug des Buches:

Raymund Gallati OFMCap, Provinzdruckerei, Kapuzinerkloster Wesemlin, CH-6000 Luzern 10, Tel. --41--41/429 67 55 - Kosten inkl. Versand CHF 50.-- (Ertrag geht zu Gunsten der Mission Tansania)

Auskünfte:

Dr. Marita Haller-Dirr
Büro Studien für Missionsgeschichte
Kapuzinerbrüder Provinzen Schweiz und Tansania
Kapuzinerkloster, CH-6370 Stans
Tel --41--41/610 37 33, Fax --41--41/610 09 30

Rezensionen - recensions - recensioni

Hinweise - indications - indicazioni

Dieter Bitterli: *Der Bilderhimmel von Hergiswald. Der barocke Emblemyklus der Wallfahrtskirche Unserer Lieben Frau in Hergiswald bei Luzern, seine Quellen, sein mariologisches Programm und seine Bedeutung*. Basel, Wiese Verlag, 1997, 388 S., 337 Farb- u. 247 Schwarzweiß-Abb., Grundriß und Deckenschema, Glossar, Ind.

Unterstützt vom Schweizerischen Nationalfonds, von der Schweizerischen Kapuzinerprovinz und von weiteren Institutionen hat der renommierte Emblemspezialist der Universität Zürich eine mit wissenschaftlicher Akribie von den Quellen her erarbeitete und prachtvoll ausgestattete Gesamtdarstellung der Deckenmalereien der Wallfahrtskirche von Hergiswald ob Kriens herausgegeben (vgl. auch die Projektvorstellung des Verfassers in: *Helvetia Franciscana* 25 (251-257). Für den wohl bedeutendsten Sinnbilder-Zyklus des schweizerischen Frühbarocks, gespannt über eine ältere Loretokapelle, hat der Verfasser erstmals sämtliche 324 Bildtafeln farbig dargestellt, durch eine Fülle von Vergleichsabbildungen auf ihre emblematischen Vorlagen zurückgeführt, mit den 321 lateinischen Inschriften ausführlich beschrieben, kommentiert und im Zusammenhang mit der gesamten Raumkonzeption besprochen, letzteres eine ausgesprochene Stärke des Verfassers. Diese monumentale Deutung der teilsrätselhaften mariologischen Symbole und Sentenzen stellt die wenigen und vergleichsweise kümmerlichen früheren Versuche weit in den Schatten.

Die Einführung dokumentiert die Hergiswalder Wallfahrts- und Baugeschichte

der beiden ersten Kapellen von 1505 und 1620/21, der Loretokapelle von 1648/49 und der Felixkapelle von 1651 sowie der alles umfassenden großen Wallfahrtskirche von 1651/62. Anschließend werden die Schöpfer des Bilderhimmels an der Decke und an der Orgelempore porträtiert, die Quellen und Vorlagen besprochen und die Themen des mariologischen Programms aufgezeigt. Der Anhang reiht die Embleme der Felix- und der Antoniuskapelle auf. Ein gegliedertes Literaturverzeichnis sowie das Bild- und Spruchregister runden den Band mit einem Grundrißplan und dem Deckenschema ab.

Der führende Maler des Totentanzes auf der Luzerner Spreuerbrücke, Kaspar Meglinger (1595 bis nach 1667), hat im Jahre 1654 die überwältigende Fülle marianischer Motive umgesetzt, die der gebildete, kunstsinnige und streitbare Kapuzinerpater Ludwig von Luzern (1594-1663), ein Mitglied der städtischen Patrizierfamilie von Wyl und meist in führenden Ordensämtern tätig, anhand gedruckter Emblemsammlungen nach dem Bau der Loretokapelle für sein ehrgeiziges Projekt einer Hergiswalder Wallfahrtskirche zu Ehren der Patronin von Luzern kopiert, variiert, kompiliert, neu interpretiert und konzipiert hatte. Das Heranziehen dieser Vorlagen, besonders des «Mondo simbolico» von Filippo Picinelli (1653), aber auch der «Imprese sacre» von Paolo Aresi (1613-1640) und anderer Bücher, ist für das heutige Verständnis unabdingbar. An dieser Stelle darf ausdrücklich darauf hingewiesen werden, daß Dieter Bitterli Leben und Werk dieser beiden bedeutenden Luzerner Persönlichkeiten erstmals korrekt vorgestellt und zeitgenössisch eingeordnet hat.

Die Bildtafeln sind rund 150 cm hoch und 100 cm breit. Sie fügen sich ohne eine erkennbare inhaltliche Reihenfolge an das Mittelbild mit der Himmelfahrt Marias und zeigen über den Emblemen mariologische Prädikationen quer durch die biblische und christliche Frömmigkeitsgeschichte. Die eigentlichen Themen des Marienlebens bis hin zur Santa Casa von Loreto sind erweitert durch einige teilweise singuläre Umdeutungen christologischer Bilder auf die Gottesmutter.



Als ikonographisches Beispiel sei Ost 40 S. 336 mit dem Titel «Der duftende Krug» vorgeführt. Die mit Tempera gemalte symbolische Pictura und das lateinische Schriftband darüber heben sich im für Hergiswald typischen kargen Zusammenspiel von naiv-plakativem Bild und kurzem Text schlicht und doch dekorativ ab von einem hellen, zartfarbigen Grauton ohne weitere Gestaltungselemente. Von beiden Seiten hält eine Hand einen duftenden Tonkrug. Die lateinische Inscriptio SERVABIT ODOREM TOSTA DIV hat die in der Einführung S. 37 nicht gerade zimperlich behandelte Grete Lesky

in ihrer «Erklärung der Deckenbilder» S. 111 schon 1964 - auch ohne Kenntnis der Vorlagenbücher und ohne die Möglichkeit einer Analyse mit Ultraviolettlicht - in TESTA verbessert. Diese Konjektur ihres berühmten Gatten Albin Lesky führt zum römischen Lyriker Horaz in Epist. 1,2,69f.: «quo semel est inbuta resens servabit [odorem] testa diu». (Dem frischen Tonkrug gibt für lange die erste Füllung ihren Duft.)

Die Horazpassage sollte in der nächsten Auflage mit einem Leerschlag oder Querstrich am Hexameterende, noch besser jedoch stichisch zitiert werden. Sicher müßte jetzt an dieser Stelle auch die Wirkungsgeschichte der Gnome in der Literatur und besonders in der christlichen Spiritualität weiterverfolgt werden, etwa die bewußten Horazverweise bei Hieronymus, Epist. 10,3,3 und 107,4,6.

Die Stärke des vorliegenden Werkes liegt eindeutig in der Aufarbeitung der Ikonographie. Das Horaz-Zitat findet sich in Pisinnellis «Mondo simbolico» (V,158) zusammen mit dem Emblem: «Wenn ein Krug zerbreche, so gehe zwar der Inhalt verloren, nicht jedoch der Duft der verschütteten Flüssigkeit: AT ODOREM DIV, den Duft aber - zu ergänzen ist: bewahrt der Krug - lange». Der Italiener vergleicht das Bild mit den heiligen Märtyrern: Diese hätten zwar «ihr Blut vergossen, der Geruch ihrer Verdienste hingegen bleibe ewig erhalten».

Durch die Compassio unter dem Kreuz ergibt sich damit die Parallele zu Maria, ähnlich wie in den Emblemen Nord 8: IN ODOREM CVRRIMVS und Ost 4: IN ODOREM. Bezeichnenderweise ist der Krug der Immaculata Virgo nicht zerbrochen. P. Ludwig von Wyl hat auch «das allzu knappe und daher schwer verständliche Motto» der Vorlage aus den beiden Horazversen etwas ausführlicher zitiert: «Der Krug wird seinen Duft lange bewahren.» Oder mit Grete Lesky noch etwas mariologischer gewendet: «Das Gefäß, das den Herrn getragen hat, duftet wei-

ter.» (Ebd. 111.) Abschließend verweist der Verfasser auf zwei ähnliche zeitgenössische Stich-Darstellungen.

Für eine weitere Auflage zwei kleine Bit-ten, die diese einzigartige wissenschaftliche Leistung in keiner Weise schmälen wollen: Wünschenswert wäre - und dies nicht nur bei den Bildlegenden! - eine bessere Lesefreundlichkeit. Und dann ist die im Vorwort angesprochene «breitere Öffentlichkeit» sicher vertrauter mit den gängigen Abkürzungen der biblischen Bücher etwa nach den ökumenischen Loccumer Richtlinien als mit den Abbre-viaturen der Vulgata in der emblematischen Arkandisziplin. Möge dieses brillant erarbeitete Buch nach dem Wun-sche des Verfassers den Bilderhimmel von Hergiswald und seine Botschaft ei-nem großen Publikum zugänglich ma-chen und die Leserschaft zum eigenen Entdecken und Verweilen einladen!

Hanspeter Betschart OFMCap

Andreas Wendland: Der Nutzen der Pässe und die Gefährdung der Seelen. Spanien, Mailand und der Kampf ums Veltlin 1620-1641. Herausgegeben vom Verein für Bündner Kulturforschung, Zürich, Chronos, 1995, 490 S., 2 geog. Karten, Ind.

Diese im mehr denn einer Hinsicht einzigartige Untersuchung, die aufgrund zu-meist unedierter Quellen ein besseres Verständnis von einer äußerst kompli-zierten Phase der graubündischen bzw. europäischen Geschichte vermittelt, hat einen Titel, der etwas rätselhaft klingt: «... die Formulierung soll einen Zwie-spalt beschreiben: das Spannungsver-hältnis und das ineinanderübergehen von machtpolitischen und konfessionel- len Beweggründen in einem herausragen-den politischen Konflikt im Europa der Gegenreformation. Gemeint ist der beinahe 20 Jahre dauernden Kampf um die Kontrolle eines strategisch wichtigen Territoriums: die Drei Bünde und das da-

zugehörende Veltlin» (9). Der Verfasser führt die Leser in den mit dem Thema zusammenhängenden Fragenkomplex durch eine hilfreiche Einleitung (9-16, 363f). Auf welch breiter Grundlage diese Monographie sich abstützt, offenbart ein Blick auf das Quellen- und Literaturver-zeichnis (425464). Wenn unter den hand-schriftlichen Quellen (425-430) Archive und Bibliotheken in Frankreich, Italien, der Schweiz und Spanien figurieren, kann sich jeder Eingeweihte eine unge-fähe Vorstellung von den riesigen per-sönlichen Anstrengungen und finanziellen Aufwendungen machen! Überrascht hat uns einzig, daß in der Liste das Archiv der Propaganda Fide in Rom fehlt. Was die *Rätische Mission* der Kapuziner angeht, hätte A.W. im *Provinzarchiv OFM-Cap in Luzern* eine Abschrift in 34 Bän-den (1622-1833) der auf sie bezogenen Dokumente finden können: s. B. Mayer *OFMCap in Helvetia Sacra* V/2.I, 49. Die Kapuzinergeschichte wird an mehreren Stellen, und zwar nur am Rande gestreift. Leider läßt das Namenverzeichnis (471-476) diesbezüglich zu wünschen übrig; die Einträge: *Capuccino, P. Ignazio* (472a) bzw. *Casnigo, Ignazio Imberti de* (472a, ohne Ordenssigel) hätten richtigerweise unter: *Ignazio da Casnigo (Imberti) OFMCap* zusammengezogen werden müssen. Ähnlich hätte *Joseph, père* (473b), ersetzt werden müssen mit: *Joseph de Paris (Le Clerc du Tremblay) OFMCap*. Für die Anteilnahme von Kapuzinern an der Veltliner Frage hätte A.W. mit Nutzen einsehen können: *Jerzy Cygan OFMCap, Valerianus Magni* (1586-1661). *Vita prima; operum recensio et bibliographia* (Subsidia scientifica franciscalia, cura Insti-tuti Historicu Capuccini, 7), Romae 1989, 459 (Vallistellina [Veltellina]).

Es wäre ein unmögliches Unterfangen, die in vier Hauptteile und 16 (durchge-hend nummerierte) Kapitel übersichtlich gegliederte, jedoch stark analytische Monographie zusammenzufassen. Zunächst geht A.W. den Ursachen und Grundlagen des *Veltlin-Konflikts* (9-147, 364-388) nach. Die Auseinandersetzungen liegen

in der herrschaftlichen Durchdringung des überwiegend katholischen Untertanenlandes Veltlin, dem gegenüber die mehrheitlich evangelisch-calvinistischen Bündner Gemeinden sich in der Rolle eines «Fürsten» gefielen, begründet. Durch ihre vielfach korrupte Verwaltung und die bewußte Förderung des reformierten Bevölkerungsanteils im veltlinischen Untertanenland beschworen sie einen konfessionellen Konflikt mit europäischer Ausstrahlung herauf. Hinzu kam die schwierige Nachbarschaft im spanischen Herzogtum Mailand (Casa de Austria), das aus Sicherheitsgründen auf einen transalpinen Militär-Korridor zum Tirol durch das Veltlin angewiesen war. Der seit längerem schwelende Konflikt entlud sich im berühmt-berüchtigten Veltlin-Aufstand 1620.

Im II. Hauptteil behandelt A.W. den Höhepunkt der Auseinandersetzungen um das Veltlin (1635-1637), 149-214, mit dem siegreichen Eingreifen Frankreichs in Norditalien unter General Henri Rohan, wobei nicht bloß den Drei Bünden die Herrschaft über ihr Untertanenland verloren ging, sondern auch das Herzogtum Mailand ernstlich bedroht wurde. Weil Rohan außerstande war, den Bündner Offizieren und Soldaten den ihnen zustehenden Sold auszuzahlen, kam es zu einer offenen Meuterei, wodurch die französischen Truppen zum Abzug gezwungen wurden und sich der Casa de Austria der Weg zu einer unverhofften Annäherung mit dem Freistaat Graubünden öffnete. In diesem Zusammenhang weist A.W. auf den negativen Einfluß der «Grauen Eminenz» Joseph de Paris auf A.-Jean du Plessis Richelieu hin (195). Interessante Ausführungen widmet der Verf. der schillernden Figur von Jörg Jenatsch (190-194), den er nicht zu Unrecht mit dem literarisch unschönen Titel eines calvinistischen Politterroristen versieht (193).

Der III. Hauptteil ist etwas zu allgemein mit: *Religiöse Dogmen und politische Opportunität* (215-306, 400-415) um-

schrieben. Darin verfolgt der Verf. die endlosen und komplizierten Verhandlungen zwischen Madrid und Mailand einsseits und dem graubündischen Freistaat anderseits, um die strategischen Erwartungen der Casa de Austria mit den politisch-religiösen Ansprüchen der Bündner in Einklang zu bringen. Die langwierigen Unterhandlungen führten schließlich - wider den Rat der Junta de theologos zu einem entschiedenen Kurswechsel Madrids in der Religionsfrage des Veltlins.

Die Mailänder Vertragswerke von 1639 bilden den Gegenstand des IV. Teils: *Die Allianz mit den Bündner Häretikern und die katholische Restauration im Tal der Adda* (307-359, 415-424). Im Mailänder Kapitulat erhielten die Gemeinden der Drei Bünde «das Veltlin zurück und hatten damit ihr Hauptziel erreicht, an dem sie 20 Jahre lang zäh festgehalten hatten. Der Preis dafür war eine Einschränkung der inneren und äußeren Souveränität. Allerdings ermöglichte die Verständigung mit der Casa de Austria auch die Befreiung von äußerer Einmischung, die Wiederherstellung der Religionsfreiheit und der territorialen Integrität Herrschender Lande und der demokratisch-republikanischen Institutionen... Für die Minister des Katholischen Königs... war es bis zuletzt ein abenteuerlicher Gedanke, sich ein Staatswesen vorzustellen, auf dessen Territorium in einem - nämlich dem dominierenden Teilgebiet - Gewissensfreiheit herrschte, während im anderen ausschließlich die katholische Religion zugelassen war. Um dem Ganzen die Krone aufzusetzen, sollten reformierte Richter und Magistrate über eine katholische Bevölkerung herrschen, und das bei gleichzeitiger Aufrechterhaltung der Rechte und der Jurisdiktion der römischen Kirche!» (357 u. 358). Dieser für die Zeit der Gegenreformation zweifellos mutige Schritt in die Richtung einer gewissen Toleranz verdient hervorgehoben zu werden.

Bibliographie - bibliografia

Publikationen franziskanischer Ordensleute in der Schweiz

(seit 1984: Belletristik, Fachliteratur, Lexika-Artikel, Herausgeberschaft. Publikationen vor 1984 siehe: Collectanea Franciscana, Bibliographia Franciscana 15)

Franziskanische Periodika und Zeitschriften in der Schweiz

(Herausgegeben/gedichtet von franziskanischen Ordensleuten, Ordensprovinzen, Kongregationen, Arbeitsgemeinschaften. Publikationen vor 1984 siehe: Collectanea Franciscana, Bibliographia Franciscana 15)

Publications des religieux franciscains et des religieuses franciscaines en Suisse

(depuis 1984: belles-lettres, littératures scientifiques, articles encyclopédiques, éditeurs. Publications avant 1984 voir: Collectanea Franciscana, Bibliographia Franciscana 15)

Périodiques et revues franciscaines en Suisse

(Publiés et rédigés par des membres, Provinces, Congrégations et communautés de travail de l'Ordre franciscain. Publications avant 1984 voir: Collectanea Franciscana, Bibliographia Franciscana 15)

Pubblicazioni dei religiosi francescani e delle religiose francescane in Svizzera

(dal 1984: letteratura amena, letteratura scientifica e saggistica, articoli per encyclopédie, editore. Pubblicazioni anteriori al 1984 vedi Collectanea Franciscana, Bibliographia Franciscana 15)

Periodici e riviste francescane della Svizzera

(editi/redatti da religiosi francescani, province dell'ordine, congregazioni, gruppi di lavoro. Pubblicazioni anteriori al 1984 vedi Collectanea Franciscana, Bibliographia Franciscana 15)

*

Abbreviations ordinum sancti Francisci Assisiensis in denominationibus latinis cfr: Lexikon für Theologie und Kirche. Abkürzungsverzeichnis. Freiburg i.Brg./Basel/Rom/Wien, Herder, 1993 (3., völlig neubearb. Aufl.), 68-72.

*

Annen, Maria Elisabeth TORCap: Dialog - Gesprächsführung - Begegnung; in: San Damiano (Zeitschrift der Föderation St. Klara Schweizer Kapuzinerinnen) 55 (1997), 14-17.

Arnold, Seraphin OFMCap: Die Pfarrei Altdorf im 20. Jahrhundert. Versuch einer kritischen Darstellung neuer Entwicklungen in der Pfarrei. Hrg. v. Kirchgemeinde Altdorf [UR]. Altdorf, Gamma, 1997.

Baldegg Schwestern cfr. [Seventy five] 75... 75 Years Baldegg Sisters [and] Capuchin Brothers in Tanzania.

Barmet Maria-Susanna TORCap: Bericht über den Weiterbildungskurs für die Neu- und Wiedergewählten Frau Mütter und Vikarinnen der Föderation [und über das Referat von Heribert Arens OFM]; in: San Damiano (Zeitschrift der Föderation St. Klara Schweizer Kapuzinerinnen) 55 (1997), 24-33.

Beck, Alfons OFMCap: Kapuzinerinnenkloster Maria Hilf [in Altstätten] 1522-1997. [Hrg. v. Kapuzinerinnenkloster Maria Hilf, Altstätten. Appenzell, Appenzeller Volksfreund, 1997.]

Betschart, Hanspeter OFMCap: Festrede zur Maturfeier 1997; in: 120. Jahresbericht 1996/97 Kollegium St. Fidelis, Mittelschule Kanton Nidwalden, Stans 1997, 25-30.

Bronner, Stefano OFMCap: I frati cappuccini s'interrogano su finanza ed economia; in: *Messaggero* (Rivista del Santuario della Madonna del Sasso, Orselina) 86/2 (1997), 18-21.

Bucher, Ephrem OFMCap: Jugendliche in der Schweiz. Was einem «mittelalterlichen» Beobachter auffällt; in: *Ite* (Illustrierte der Schweizer Kapuziner) 1997/3, 4-7.

Bucher, Ephrem OFMCap: Jugendliche in der Schweiz; in: *Antonius* (Zeitschrift des Gymnasiums Appenzell) 64/1 (1997/98), 10-13.

Bucher, Ephrem OFMCap: Verstecke mich, damit du mich siehst...!; in: *Antonius* (Zeitschrift des Gymnasiums Appenzell) 64/1 (1997/98), 34-35.

Bucher, Ephrem OFMCap cfr. *Gymnasium St. Antonius Appenzell*.

Buchs, M. Pascal OSF (Ingenbohl) cfr. *Ducrest, Elisabeth OSF (Ingebohl)*; *Telfser, Gertrude OSF (Ingenbohl)*.

Bühlmann, Walbert OFMCap: Von der Missionskirche zur Ortskirche / Kanisa la Wamisionari kuwa Kanisa la Mahali; in: 75... 75 [Seventy five] Years Baldegg Sisters [and] Capuchin Brothers in Tanzania. Stans 1997, 152-153.

Bühlmann, Walbert OFMCap: Darf man/soll man römische Normen unterwandern?; in: *Schweizerische Kirchenzeitung* 165 (1997), 656-657.

Bühlmann, Walbert OFMCap: Die Beziehung der Weltkirche zu den Kontinentalkirchen; in: *Anzeiger für die Seelsorge* (Monatszeitschrift für die praktische Seelsorge in der katholischen Kirche des deutschen Sprachraumes) 106 (1997), 506-507.

Burkhalter, Monika TORCap: Aus-Bilden das Bild, das in mir Ge-Bildet; in: *San Damiano* (Zeitschrift der Föderation St. Klara Schweizer Kapuzinerinnen) 55 (1997), 12-14.

Cappuccini Svizzeri cfr. [Seventy five] 75... 75 Years Baldegg Sisters [and] Capuchin Brothers in Tanzania.

Capucins Suisses cfr. [Seventy five] 75... 75 Years Baldegg Sisters [and] Capuchin Brothers in Tanzania.

Cordeliers cfr. Franziskaner-Konventualen.

Del-Pietro, Agostino OFMCap: Il senso della devozione mariana; in: *Messaggero* (Rivista del Santuario della Madonna del Sasso, Orselina) 86/5 (1997), 36-37.

Dietsche, Danielle OSF (Baldegg): Päpstlicher Pastoralbesuch in der Tschechischen Republik vom 25.-27. April 1997; in: *Providentia* [Quartalzeitschrift der Schwestern von der göttlichen Vorsehung, Baldegg] 71/3 (1997), 39-43.

Dotta, Martino OFMCap: Servizio civile. Coscenze da scandagliare; in: *Messaggero* (Rivista del Santuario della Madonna del Sasso, Orselina) 86/2 (1997), 26-27.

Dotta, Martino OFMCap: Beato Ceferino malla. Primo patrono dei politi gitani; in: *Messaggero* (Rivista del Santuario della Madonna del Sasso, Orselina) 86/3 (1997), 30-31, 34.

Dotta, Martino OFMCap: Diritto di cittadinanza all'obiezione di coscienza. Considerazioni sulla Legge federale sul servizio civile, entrata in vigore il 1. ottobre 1996; in: *Obiezione!* (Trimestrale d'informazione per il riconoscimento del diritto all'obiezione di coscienza) 1997/n° 25, 5.

Dotta, Martino OFMCap: Come dare nuovo slancio al dialogo ecumenico; in: *Messaggero* (Rivista del Santuario della Madonna del Sasso, Orselina) 86/4 (1997), 18-19.

Dotta, Martino OFMCap: Therese Martin. Il contesto storico, culturale e religioso; in: *Messaggero* (Rivista del Santuario della Madonna del Sasso, Orselina) 86/5 (1997), 6-7.

Dotta, Martino OFMCap: Maurice Zundel. Conoscere l'uomo per capire Dio; in: *Messaggero* (Rivista del Santuario della Madonna del Sasso, Orselina) 86/5 (1997), 40-41.

Ducrest, Elisabeth OSF (Ingenbohl); Telfser, Gertrude OSF (Ingenbohl); u. andere: Abschied von Burundi; in: Theodosia (Quartalschrift der Barmherzigen Schwestern vom heiligen Kreuz Institut Ingenbohl) 111 (1996), 81-86.

Durrer, Marcel OFMCap: L'Evangile entre vérité et respect; en: Message (Revue du mouvement franciscain laïc, St-Maurice) 5/1997, 8-11.

Egger, Gottfried OFM: Kreuzweg. Weg Jesu - Weg der Menschen. Freiburg Schweiz, Kanisius Verlag, 1997.

Egger, Gottfried OFM: Agnes von Prag (1211-1282); in: Franziskanische Botschaft 48/3 (1997), 14-15.

Egger, Gottfried OFM: Br. Diego Oddi (1839-1919); in: Franziskanische Botschaft 48/4 (1997), 14-15.

Egger, Gottfried OFM: Br. Jordan Mai (1866-1922); in: Franziskanische Botschaft 48/5 (1997), 14-15.

Egger, Gottfried OFM: Leopold Mandic (1866-1942); in: Franziskanische Botschaft 48/6 (1997), 14-15.

Egger, Gottfried OFM: «Das Gramm Gold in jedem entdecken» - Die selige M. Theresia Scherer als erste Generaloberin; in: Sendbote des hl. Antonius (Basilica des hl. Antonius - Messaggero di S. Antonio Editrice, Padova) 99/10 (1997), 34-36.

Eicher, Trudi OSF cfr. *Graz mal vier*.

Expériences franciscaines. [Un groupe de religieuses de Menzingen]; en: Frères en marche (Revue missionnaire des Capucins suisses) 1997/5, 12-15. - cfr. etiam *Graz mal vier*.

Fäh, Linus OFMCap: Ex officio animationis missionariae annua relatio 1996; in: Analecta OFMCap 113 (1997), 87-89.

Favre, Blaise OFMCap: Nouveau départ à la Grant Part; en: Message (Revue du mouvement franciscain laïc, St-Maurice) 3/1997, 28-31.

Favre, Blaise OFMCap: Les hirondelles et le moucherol; en: Message (Revue du mouvement franciscain laïc, St-Maurice) 4/1997, 30-33.

Favre, Blaise OFMCap: Sans brûler les étapes; en: Message (Revue du mouvement franciscain laïc, St-Maurice) 6/1997, 41-42.

Feichter, Renate OSF (Ingenbohl): Versöhnung - Gabe Gottes und Quelle neuen Lebens; in: Poverello (Zeitschrift der Jungen Franziskanischen Gemeinschaft der Schweiz JFG) 3 (1997), Nr. 3, 12-14.

Festgruß Institut Maria Opferung 1997. Jahresbericht 1996/97 [des Institutes des Kapuzinerinnenklosters Zug. Zug, Kalt-Zehnder, 1997.]

Flammer, Barnabas OFMCap: Einen Platz an der Sonne. Schriftgedanken [über Joh 14,1-12]; in: St. Antonius von Padua (Zeitschrift Antoniushaus Solothurn) 71/3 (1997), 8-10.

Flammer, Barnabas OFMCap: Ein Freudenfest. Schriftgedanken [über Joh 2,1-11]; in: St. Antonius von Padua (Zeitschrift Antoniushaus Solothurn) 71/4 (1997), 8-10.

Flammer, Barnabas OFMCap: Brot brauche ich - aber, woher nehme ich es? Schriftgedanken [über Joh 6,41-44.48-51]; in: St. Antonius von Padua (Zeitschrift Antoniushaus Solothurn) 71/5 (1997), 8-10.

Flammer, Barnabas OFMCap: Eine verschämte Berührung. Schriftgedanken [über Mk 5,24-34]; in: St. Antonius von Padua (Zeitschrift Antoniushaus Solothurn) 71/6 (1997), 7-9.

Francescani Conventuali cfr. *Franziskaner-Konventualen*.

Franziskaner-Konventualen cfr. *Juvenat*.

Fundamente der katholischen Ethik. Bilanz und Neuansätze, hrg. v. Adrian Holderegger OFMCap (Studien zur theologischen Ethik, Bd. 72). Freiburg i. Ue./Freiburg i. Brg. 1996.

Furrer, Beat OFMCap: 10 Jahre Mbagal-Bildungszentrum [in Dar es Salaam]; in: Ite (Illustrierte der Schweizer Kapuziner) 1997/5, 43.

Grandir (Revue consacrée à l'enfance, la jeunesse et la famille) 70-71 (1995-1996). Œuvre séraphique Soleure Maison Saint-Antoine. Rédaction: George Schindelholz. Soleure, «Grandir», 1995/1996.

Graz mal vier. Erlebnisse von Menzinger Schwester. [Artikelserie von Anne Roche OSF (Menzingen), Ursula Niedermann OSF (Menzingen), Antoinette Hauser OSF (Menzingen), Trudi Eicher OSF (Menzingen)]; in: Ite (Illustrierte der Schweizer Kapuziner) 1997/5, 12-15.

Grolimund, Raphael OFMCap: Die Kapuzinerinnen heute und morgen; in: San Damiano (Zeitschrift der Föderation St. Klara Schweizer Kapuzinerinnen) 55 (1997), 5-9.

Gymnasium St. Antonius Appenzell [Schule der Schweizer Kapuziner], 89. Jahresbericht 1996/97. Redaktion: Ephrem Bucher OFMCap. Appenzell 1997.

Haas, M. Immaculata TORCap: Ein Feuer am Kilimajaro; in: 75... 75 [Seventy five] Years Baldegg Sisters [and] Capuchin Brothers in Tanzania. Stans 1997, 110.

Hauser, Antoinette OSF (Menzingen) cfr. *Graz mal vier*.

Hauser, Arthur OFMCap: Utawa wa Mt. Fransisko wa Waumini / Die franziskanische Laienbewegung in Tansania; in: 75... 75 [Seventy five] Years Baldegg Sisters [and] Capuchin Brothers in Tanzania. Stans 1997, 115-117.

Heimgartner, Bernhardin OFMCap: Ein Blick über die Grenzen. Erfahrungen eines Zwischenhaltes. [Kirchen, Musik, Liturgien]; in: Singen und Musizieren im Gottesdienst (Zeitschrift für die Musik in der Liturgie. Schweizerischer Katholischer Kirchenmusik-Verband SKMV) 122 (1997), 219-222.

Helfer, Clares OSF (Ingenbohl): Das Theresianum - Unsere Mädchenmittelschule; in: Theodosia (Quartalschrift der Barmherzigen Schwestern vom heiligen Kreuz Institut Ingenbohl) 112 (1997), 107-112.

Holderegger, Adrian OFMCap: Brauchen die Medien eine Ethik? Elemente einer Medienethik; in: Christliches ABC heute und morgen. Handbuch für Lebensfragen und kirchliche Erwachsenenbildung, hrg. v. E. Lade, Bad-Homburg 1995, Heft 5 (1995), Gruppe 4, 169-184.

Holderegger, Adrian OFMCap: Vorwort zu: A. Auer, Zur Theologie der Ethik. Das Weltethos im theologischen Diskurs (= Studien zur theologischen Ethik, Bd. 66). Freiburg i. Ue./Freiburg i. Brg. 1995, 9-10.

Holderegger, Adrian OFMCap: Gentechnik und Gentechnologie; in: Mediendienst der CVP (Bern) 1996, 441-444 (Vortrag vom 19.3.1996 vor der CVP-Fraktion).

Holderegger, Adrian OFMCap cfr. *Fundamente der katholischen Ethik*.

Hug, Ingrid OSF (Menzingen): Die Schule von Huichahue [in Südchile]; in: Poverello (Zeitschrift der Jungen Franziskanischen Gemeinschaft der Schweiz JFG) 3 (1997), Nr. 3, 10-11.

Imbach, Josef OFMConv: Symbol, Taube, Geist [- Pfingstbräuche]; in: Sendbote des hl. Antonius (Basilica des hl. Antonius - Messaggero di S. Antonio Editrice, Padova) 99/5 (1997), 26-27.

Imbach, Josef OFMConv: Pantheon, Petrusgrab, Papstnichte; in: Sendbote des hl. Antonius (Basilica des hl. Antonius - Messaggero di S. Antonio Editrice, Padova) 99/6 (1997), 15.

Imbach, Josef OFMConv: Eine «unterschlagene» Enzyklika?; in: Sendbote des hl. Antonius (Basilica des hl. Antonius - Messaggero di S. Antonio Editrice, Padova) 99/7-8 (1997), 28-29.

Imbach, Josef OFMConv: Der Papst und die Diva [- Johannes XXIII. und Marilyn Monroe]; in: Sendbote des hl. Antonius (Basilica des hl. Antonius - Messaggero di S. Antonio Editrice, Padova) 99/9 (1997), 26-27.

Imbach, Josef OFMConv: Charme, Flair und Atmosphäre [- Europäische Kaffeehäuser]; in: Sendbote des hl. Antonius (Basilica des hl. Antonius - Messaggero di S. Antonio Editrice, Padova) 99/10 (1997), 26-27.

Imbach, Josef OFMConv: Die Gärten der Toten; in: Sendbote des hl. Antonius (Basilica des hl. Antonius - Messaggero di S. Antonio Editrice, Padova) 99/11 (1997), 26-27.

Imbach, Josef OFMConv: Man sieht nur mit dem Herzen gut; in: Franziskanische Botschaft 48/3 (1997), 4-7.

Imbach, Josef OFMConv: Stell dich auf deine Füße, gehel! in: Franziskanische Botschaft 48/4 (1997), 4-7.

Imbach, Josef OFMConv: Die Hunde, die Vögel, die Frösche und der Papst. Eine ekklesiologische Lektüre von Grimms Märchen «die drei Sprachen»; in: *Lebendige Seelsorge* 47 (1996), 266-271.

Isenring, Zoe Maria OSF (Ingenbohl): Der schweizerische Teil der ehemaligen Diözese Konstanz; in: *Schweizerische Kirchenzeitung* 165 (1997), 481-483.

Isenring, Zoe Maria OSF (Ingenbohl): Gelebte Ordensberufung heute; in: *Ordensnachrichten* 36 (1997), 19-30.

Jenal, Lorena OSF (Baldegg): Befreite Frau [- Agnes aus Papua Neuguinea]; in: *Providentia* [Quartalszeitung der Schwestern von der göttlichen Vorsehung, Baldegg] 71/2 (1997), 31-32.

Jöhri, Mauro OFMCap: Eine Armut zum Umarmen. Eine Armut zum Bekämpfen; in: *Theodosia* (Quartalschrift der Barmherzigen Schwestern vom heiligen Kreuz Institut Ingenbohl) 112 (1997), 83-96.

Jöhri, Mauro OFMCap: Une pauvreté à embrasser, une pauvreté à combattre; en: *Sources et Vie dominicaine* 23 (1997), 115-125.

Jöhri, Mauro OFMCap: «Er muß wachsen, ich aber muß abnehmen» / «Yeye hana budi kuzidi nami kupungua»; in: 75... 75 [Seventy five] Years Baldegg Sisters [and] Capuchin Brothers in Tanzania. Stans 1997, 159-162.

Juchli, Liliane OSF (Ingenbohl): Pflege, Theorie und Praxis der Gesundheits- und Krankenpflege. Stuttgart/New York, Thieme Verlag, 1997 (8. überarb. Aufl.).

Juvenat der Franziskaner[-Konventualen]. Jahresbericht Schuljahr 1996/97 (26. Jahrgang). Flüeli-Ranft, Juvenat der Franziskaner[-Konventualen], 1997.

Kapuziner Schweiz cfr. [Seventy five] 75... 75 Years Baldegg Sisters [and] Capuchin Brothers in Tanzania.

Keel, Sébastienne OSF (Ingenbohl): Rom und die Seligen; in: *Theodosia* (Quartalschrift der Barmherzigen Schwestern vom heiligen Kreuz Institut Ingenbohl) 111 (1996), 5-25.

Keel, Sébastienne OSF (Ingenbohl) cfr. *Theodosia*.

Keller, Bruno OFMCap: Pfarrei-Caritas neu beleben; in: *Pfarreiblatt Katholische Kirchgemeinde Igis-Landquart Herrschaft*, Oktober 1997, 4.

Kern, Hildebrand OFMCap: Gebetslosigkeit; in: *Pfarreiblatt Katholische Kirchgemeinde Igis-Landquart Herrschaft*, Oktober 1997, 3.

Kriesi, Klara Franziska OSF (Ingenbohl): Bildungsperspektiven schweizerisch, schwizerisch und aus der Sicht des Theresianums; in: *Theresianum Ingenbohl Mädchenmittelschule*. 103./104. Jahresbericht. (Schuljahr 1992/93 und 1993/94), 5-8.

Kriesi, Klara Franziska OSF (Ingenbohl): Neues Konzept für die Kindergärtnerinnenausbildung; in: *Theresianum Ingenbohl Mädchenmittelschule*. 103./104. Jahresbericht. (Schuljahr 1992/93 und 1993/94), 24-26.

Kriesi, Klara Franziska OSF (Ingenbohl): Das Theresianum plant seine Zukunft; in: *Theresianum Ingenbohl Mädchenmittelschule*. 105./106. Jahresbericht. (Schuljahr 1994/95 und 1995/96), 15-16.

Kuhn, Edelgund OSF (Ingenbohl): Handelkurs - Diplomhandelsschule - Handelsmittelschule 1908-1996; in: *Theresianum Ingenbohl Mädchenmittelschule*. 105./106. Jahresbericht. (Schuljahr 1994/95 und 1995/96), 20-21.

Kuster, Niklaus OFMCap: «Rufin Steimer (1866-1928). Leben und Spiritualität eines sozialen Kapuziners im Schweizer Katholizismus». Titolo della Dissertazione di Laurea, presentata presso la Facoltà di Teologia del Pontificio Ateneo «Antonianum», Roma [19 novembre 1996]; moderatore: Prof. Theo Jansen OFMCap; correlatore: Prof. Luigi Padovese OFMCap, Prof. Cristoforo Gennaro Bove OFMConv; in: *Laurentianum* 38 (1997), 277-284.

Kuster, Niklaus OFMCap: San Damiano-Erfahrungen in der Schweiz. Das Tau-Team in Solothurn und Stans; in: *San Damiano* (Zeitschrift der Föderation St. Klara Schweizer Kapuzinerinnen) 55 (1997), 18-23.

Kuster, Niklaus OFMCap: Tendencje marginalizacji Braci «laików» w historii naszego Zakonu; in: Sandaly i Sznurek (biuletyn Braci Zakonnnych, Rom) 1997/1, 12-21.

Kuster, Niklaus OFMCap: Bracia laicy w historii Zakonu Kapucynów; in: Sandaly i Sznurek (biuletyn Braci Zakonnnych, Rom) 1997/2, 19-23.

Kuster, Niklaus OFMCap: La fraternité évangélique au XIIIème siècle; en: Cahiers de spiritualité capucine N° 8 (Frère Laïc Capucin). Paris, APEF 1997, 17-31.

Kuster, Niklaus OFMCap: Franziskus und sein Predigerorden; in: Wissenschaft und Weisheit (Franziskanische Studien zu Theologie, Philosophie und Geschichte) 60 (1997), 23-64.

Kuster, Niklaus Wilfried cfr. *Kuster, Niklaus OFMCap*.

Kuster, Wilfried Niklaus cfr. *Kuster, Niklaus OFMCap*.

Larcher, Mathilde OSF (Franziskaner Missionsschwester v. Maria Hilf): Versöhnung beginnt im Kleinen. Zeichen setzen; in: Herz+Welt. Missionszeitschrift (Herausgebergemeinschaft [mehrerer Missionsinstitute]) 38/2 (1997), 14-15.

Ludin, Walter OFMCap: Schüler proben Europa; in: Ite (Illustrierte der Schweizer Kapuziner) 1997/3, 22-23.

Ludin, Walter OFMCap: Kinder und Jugendliche am Rande. Zum Beispiel in Bolivien; in: Ite (Illustrierte der Schweizer Kapuziner) 1997/3, 26-31.

Ludin, Walter OFMCap: Verständnis für andere Völker. Jugendaustausch Ostdeutschland-Tansania; in: Ite (Illustrierte der Schweizer Kapuziner) 1997/4, 40-41.

Ludin, Walter OFMCap: Grazer Streiflichter. Einblicke in die 2. Europäische Ökumenische Versammlung; in: Ite (Illustrierte der Schweizer Kapuziner) 1997/5, 4-7.

Ludin, Walter OFMCap: Mahnwache der Ordensleute. Defizite der Gläubigen; in: Ite (Illustrierte der Schweizer Kapuziner) 1997/5, 20-21.

Ludin, Walter OFMCap: Wie geht «Graz» in der Schweiz weiter?; in: Ite (Illustrierte der Schweizer Kapuziner) 1997/5, 40-41.

Ludin, Walter OFMCap: Guter Endspurt für die Reise nach Graz; in: Schweizerische Kirchenzeitung 165 (1997), 301-303.

Ludin, Walter OFMCap: «Basisorientierte» Pfarreien; in: Schweizerische Kirchenzeitung 165 (1997), 362-363.

Ludin, Walter OFMCap: Kapuziner gegen Resignation. [Bilanz der Generalvisitation]; in: Schweizerische Kirchenzeitung 165 (1997), 424-425.

Ludin, Walter OFMCap: Rückblick auf «Graz 97»; in: Schweizerische Kirchenzeitung 165 (1997), 452-456.

Ludin, Walter OFMCap: Wo steht in Europa die Ökumene?; in: Schweizerische Kirchenzeitung 165 (1997), 462-465.

Ludin, Walter OFMCap: Grazer Nacharbeit; in: Schweizerische Kirchenzeitung 165 (1997), 544-545.

Ludin, Walter OFMCap: Worum geht es bei der Tagsatzung 98? [«Macht und Ohnmacht», Tagsatzung 21.-23. Mai 1998 in Luzern]; in: Schweizerische Kirchenzeitung 165 (1997), 637-638.

Ludin, Walter OFMCap: Mit Bauch und Kopf für eine gerechtere Welt: Vor der Europäischen Ökumenischen Versammlung in Graz; in: Sonntag (Die katholische Wochenztschrift) 78/23 (1997), 28-31.

Ludin, Walter OFMCap: Wenn Kapuziner weltweit solidarisch sind. KDP-Missions-Treffen in Straßburg; in: Unter uns (Informationsblatt und Diskussionsforum der Rheinisch-Westfälischen Kapuzinerprovinz) 1/1997, 42-43.

Maillard, Bernard [II] OFMCap: «Justice et paix s'embrassent». Un réveil des consciences; en: Frères en marche (Revue missionnaire des Capucins suisses) 1997/4, 4-7.

Maillard, Bernard [II] OFMCap: Evangéliser l'Afrique par les Africains; en: Frères en marche (Revue missionnaire des Capucins suisses) 1997/4, 8-11.

Maillard, Bernard [II] OFMCap: La cour des miracles; en: Frères en marche (Revue missionnaire des Capucins suisses) 1997/4, 22-27.

Maillard, Bernard [II] OFMCap: Ressaissez-vous. Le courant passe; en: Frères en marche (Revue missionnaire des Capucins suisses) 1997/4, 28-30.

Maillard, Bernard [II] OFMCap: Le Christ est là, sous l'arbre; en: Frères en marche (Revue missionnaire des Capucins suisses) 1997/4, 32-33.

Maillard, Bernard [II] OFMCap: «Réconciliation». Objectif pastoral [en Tchad]; en: Frères en marche (Revue missionnaire des Capucins suisses) 1997/4, 34-35.

Maillard, Bernard [II] OFMCap: Des jeunes motivés. Le[s] collège[s] de Bebedija [et de Donia]; en: Frères en marche (Revue missionnaire des Capucins suisses) 1997/4, 38-40.

Merz, Laurentia OSF (Ingenbohl): Wo Teilen Wunder wirkt und neues Leben schafft. Zeichen der Hoffnung im Nordosten Brasiliens; in: Herz+Welt. Missionszeitschrift (Herausgebergemeinschaft [mehrerer Missions-institute]) 38/2 (1997), 32-34.

Müller, Donat OFMCap: Missionar oder Kapuziner? / Mmisionari au Mkapuchini; in: 75... 75 [Seventy five] Years Baldegg Sisters [and] Capuchin Brothers in Tanzania. Stans 1997, 88-91.

Nicolet, Elisabeth frmm: Vaincre la misère par l'amour. Le combat des Franciscaines au Vietnam; en: Cœur en Alerta (Revue missionnaire) 38/5 (1997), 20-22.

Niedermann, Ursula OSF (Menzingen) cfr. Graz mal vier.

Odermatt, Benno OFMCap: Bibel und Almosen; in: Anastasius Blätter (Mitteilungsorgan Vizepostulation Anastasius Hartmann, Kapuzinerkloster Stans) 4/1997, 2-6.

Œuvre séraphique Soleure Maison Saint-Antoine cfr. Grandir.

Peterhans, Isidor OFMCap: «Uende mpaka nchi nitakayokuonyesha...» / «Zieh weg aus deinem Land...»; in: 75... 75 [Seventy five] Years Baldegg Sisters [and] Capuchin Brothers in Tanzania. Stans 1997, 27-29.

Philipp, Benitia OSF (Baldegg): «Laßt beides wachsen bis zur Ernte!» / «Acheni vyote, vikue pamoja mpaka siku ya mavuno»; in: 75... 75 [Seventy five] Years Baldegg Sisters [and] Capuchin Brothers in Tanzania. Stans 1997, 26-27.

Pozzi, Giovanni OFMCap: La santità. Riflessa di Santa Teresa; in: Messaggero (Rivista del Santuario della Madonna del Sasso, Orselina) 86/5 (1997), 8-13.

Pozzi, Giovanni OFMCap: L'Oratoria barocca tra i Cappuccini; in: La Predicazione Cappuccina nel Seicento. Atti del Convegno Internazionale di Studi dei Bibliotecari Cappuccini Italiani, Assisi, 26-28 settembre 1996, a cura di Gabriele Ingegneri. Roma, Istituto Storico dei Cappuccini, 1997, 175-195.

Pozzi, Giovanni OFMCap: Conversations avec les images; in: Rhétorique et optique. Commentaire (Revue trimestrielle) n° 79 (1997), 678-684.

Quadri, Riccardo OFMCap: Francesco, i sacerdoti e l'eucarestia; in: Messaggero (Rivista del Santuario della Madonna del Sasso, Orselina) 86/2 (1997), 30-31, 86/3 (1997), 28-29.

Quadri, Riccardo OFMCap: Seguire nudo il Christo nudo; in: Messaggero (Rivista del Santuario della Madonna del Sasso, Orselina) 86/4 (1997), 28-29, 86/5 (1997), 34-35.

Quarant'anni di attività di Ottaviano Schmucki all'Istituto Storico dei Cappuccini: profilo bio-bibliografico; in: Collectanea Franciscana 67 (1997), 201-236.

Renggli, Klaus OFMConv: Mehr Heute und weniger Gestern; in: Sendbote des hl. Antonius (Basilica des hl. Antonius - Messaggero di S. Antonio Editrice, Padova) 99/10 (1997), 15.

Renggli, Klaus OFMConv: Wer Ohren hat, der höre; in: Franziskanische Botschaft 48/6 (1997), 4-7.

Roche, Anne OSF (Menzingen) cfr. Expériences franciscaines.

Roche, Anne OSF (Menzingen) cfr. Graz mal vier.

Rosenberg, Martine OSF (Baldegg): Mungu ibariki Tanzania / Gott segne Tansania; in: 75... 75 [Seventy five] Years Baldegg Sisters [and] Capuchin Brothers in Tanzania. Stans 1997, 157-159.

Rosenberg, Martine OSF (Baldegg): Ich will die Liebe sein. [Gedanken anlässlich des 100. Todestages der hl. Therese von Lisieux]; in: Providentia [Quartalzeitschrift der Schwestern von der göttlichen Vorsehung, Baldegg] 71/3 (1997), 18-24.

Rossi-Pedruzzi, Edy OFMCap: Del-Pietro e Jelmini. Il maestro e il discepolo; in: Messaggero (Rivista del Santuario della Madonna del Sasso, Orselina) 86/4 (1997), 34-36.

Rotzetter, Anton OFMCap: Mein persönlicher Tagesablauf; in: Lebendige Seelsorge 47 (1996), 238-239.

Rotzetter, Anton OFMCap: Franziskanische Impulse: Ubi Deus - ibi pax; in: Berichte - Dokumente - Kommentare (Grüne Schriftenreihe Missionszentrale der Franziskaner), Nr. 68 (Spiritualität der Gewaltfreiheit). Bonn 1997, 31-44.

Rotzetter, Anton OFMCap: Geschwisterlichkeit - ein franziskanisches Symbolwort; in: INFAG Nachrichten (Zeitschrift von der Interfranziskanischen Arbeitsgemeinschaft, Würzburg) 3/1997, 5-7.

Ruffiner, Manuela OSF (Ingenbohl) cfr. Ducrest, Elisabeth OSF (Ingebohl); Telfser, Gertrude OSF (Ingenbohl).

Schmid, Maria SLS: Jugendliche zur Eigenverantwortung führen. Schwestern des Seraphischen Liebeswerks Solothurn (SLS) im Sozialzentrum Dar es Salaam / Kuwajenga na kuwasaidia vijana kujitegemea; in: 75... 75 [Seventy five] Years Baldegg Sisters [and] Capuchin Brothers in Tanzania. Stans 1997, 166-168.

Schmucki, M. Nikola TORCap: Gottgewolltes Wagnis / Alichothubutu Mungu; in: 75... 75 [Seventy five] Years Baldegg Sisters [and] Capuchin Brothers in Tanzania. Stans 1997, 164-166.

Schmucki, Oktavian OFMCap: L'interpretation franciscaine de la maladie par saint François et sainte Claire; en: Evangile aujourd'hui (Revue de spiritualité franciscaine) 1997, n° 174, 57-66 (Trad. de l'article: «Laudato si, mi Signore, per quelli che... sostengo infirmitate». L'interpretazione francescana della malattia; in: Fidelis 68 (1981), 6-16).

Schmucki, Oktavian OFMCap: L'opuscolo di Ignazio Reali, «Distinta relazione della seguita canonizzazione» del 1746 [(Canonizzazione dei SS. Fedele da Sigmaringen, Camillo de Lellis, Pedro Regalado, Giuseppe da Leonessa e Caterina de'Risci del 29 giugno 1746)]; in: Studi e Ricerche Francescane (Rivista trimestrale della T.D.C. e dell'Istit. Merid. di Francescanesimo) 26 (1997), 221-269.

Schmucki, Oktavian OFMCap cfr. Quarant'anni di attività.

Schnöller, Andrea OFMCap: «Ci ha dato e ci dona tutto il corpo». Minuti per crescere; in: Messaggero (Rivista del Santuario della Madonna del Sasso, Orselina) 86/2 (1997), 34-35.

Schnöller, Andrea OFMCap: Cisterne screpolate che non tengono l'acqua. Minuti per crescere; in: Messaggero (Rivista del Santuario della Madonna del Sasso, Orselina) 86/3 (1997), 32-33.

Schnöller, Andrea OFMCap: Scavare senza stancarsi per raggiungere la sorgente. Minuti per crescere; in: Messaggero (Rivista del Santuario della Madonna del Sasso, Orselina) 86/4 (1997), 32-33.

Seraphisches Liebeswerk Solothurn (SLS) Antoniushaus. Jahresbericht 1996. Solothurn, SLS Antoniushaus, 1997.

Sermier, Alain OFMCap: Présence de Dieu dans le monde; en: Message (Revue du mouvement franciscain laïc, St-Maurice) 5/1997, 40-43.

[Seventy five] 75... 75 Years Baldegg Sisters [and] Capuchin Brothers in Tanzania. Publ. by Swiss Capuchin Province, Lucerne, Tanzanian Capuchin Province, Dar es Salaam, Baldegg Sisters, Baldegg. Ed. by Marita Haller, Studies of Mission History, Capuchin Friary Stans. Stans, Paul von Matt, 1997.

Stadelmann, Leopold OFMCap: I trent'anni dell'Antoniushaus al Mattli; in: Messaggero (Rivista del Santuario della Madonna del Sasso, Orselina) 86/5 (1997), 42-43.

Stich, Sandra OSF (Baldegg): 1961 - Meilenstein und Wendepunkt auch für die Mission / 1961 - Mabadiliko na Matukio Makubwa Katika Kazi ya Kimisionari; in: 75... 75 [Seventy five] Years Baldegg Sisters [and] Capuchin Brothers in Tanzania. Stans 1997, 92-96.

Stolz, M. Nicolas OSF (Ingenbohl) cfr. Ducrest, Elisabeth OSF (Ingenbohl); Telfser, Gertrude OSF (Ingenbohl).

Süss, Lukas OSF (Baldegg): Pastoral-Zentrum in Mendi; in: Providentia [Quartalzeitschrift der Schwestern von der göttlichen Vorsehung, Baldegg] 71/2 (1997), 29-30.

Tachel, Xavier OFMConv: Muß es unter uns so sein? Gedanken über die Art und Weise der Auseinandersetzung in unserer Kirche; in: Franziskanische Botschaft 48/4 (1997), 18-21.

Tachel, Xavier OFMConv: Prüft euch selbst; in: Franziskanische Botschaft 48/6 (1997), 18-21.

Tanzania cfr. [Seventy five] 75... 75 Years Baldegg Sisters [and] Capuchin Brothers in Tanzania.

Telfser, Gertrude OSF (Ingenbohl) cfr. Ducrest, Elisabeth OSF (Ingenbohl); Telfser, Gertrude OSF (Ingenbohl).

Theodosia. Quartalschrift der Barmherzigen Schwestern vom heiligen Kreuz Institut Ingenbohl 111 (1996). Redaktion: Sébastienne Keel OSF (Ingenbohl). Brunnen-Ingenbohl, Theodosius-Druckerei, 1996.

Theresianum Ingenbohl Mädchenmittelschule. 99./100. Jahresbericht. (Schuljahr 1988/89 und 1989/90). Gymnasium, Handelsmittelschule, Primarlehrerinnenseminar, Arbeits- und Hauswirtschaftslerinnenseminar. Redaktion: Renata Pia Venzin OSF (Ingenbohl). Ingenbohl, Theodosius-Druckerei, 1990.

Theresianum Ingenbohl Mädchenmittelschule. 101./102. Jahresbericht. (Schuljahr 1990/91 und 1991/92). Gymnasium, Handelsmittelschule, Primarlehrerinnenseminar, Arbeits- und Hauswirtschaftslerinnenseminar. Redaktion Renata Pia Venzin OSF (Ingenbohl). Ingenbohl, Theodosius-Druckerei, 1992.

Theresianum Ingenbohl Mädchenmittelschule. 103./104. Jahresbericht (Schuljahr 1992/93 und 1993/94). Gymnasium, Handelsmittelschule, Primarlehrerinnenseminar, Arbeits- und Hauswirtschaftslerinnenseminar. Redaktion Renata Pia Venzin OSF (Ingenbohl). Ingenbohl, Theodosius-Druckerei, 1994.

Theresianum Ingenbohl Mädchenmittelschule. 105./106. Jahresbericht. (Schuljahr 1994/95 und 1995/96). Gymnasium, Handelsmittelschule, Primarlehrerinnenseminar, Arbeits- und Hauswirtschaftslerinnenseminar. Redaktion Renata Pia Venzin OSF (Ingenbohl). Ingenbohl, Theodosius-Druckerei, 1996.

Ueckert, Deborah OSF (Ingenbohl): Bericht über unser Missions-Sekretariat in Ingenbohl; in: Theodosia (Quartalschrift der Barmherzigen Schwestern vom heiligen Kreuz Institut Ingenbohl) 111 (1996), 151-154.

Uhlig, Felicitas TORCap: Unverständlich. [Zum Namen des Kapuzinerinnenklosters/Institutes Maria Opferung in Zug]; in: Festgruß Institut Maria Opferung 1997 - Jahresbericht 1996/97, [16-17].

Veit, Gadien OFMCap (†): Novene zur seligen Maria Theresia Scherer. Erste Generaloberin der Kreuzschwestern von Ingenbohl. Stein a. Rh., Christiana-Verlag, 1997 (15. Aufl.: 151-160. Tsd.; Erstausg. 1949).

Venzin, Renata Pia OSF (Ingenbohl) cfr. Theresianum Ingenbohl Mädchenmittelschule.

Wenk, Sonja TORCap: Gemeinsam statt einsam. Erfahrungen im Unterricht mit den Kapuzinerinnen; in: San Damiano (Zeitschrift der Föderation St. Klara Schweizer Kapuzinerinnen) 55 (1997), 10-11.

Wernli, Blanchard OFMCap: Qui es-tu, mon Dieu?; in: Message (Revue du mouvement franciscain laïc, St-Maurice) 4/1997, 19-21.

Wiederkehr, Dietrich OFMCap: Geograph und Ackermann. Theologenwerkwoche in Zell am Harmersbach; in: Unter uns (Informationsblatt und Diskussionsforum der Rheinisch-Westfälischen Kapuzinerprovinz) 1/1997, 43-44.

Zahner, Paul OFM: Einander Bruder und Schwester sein. Perlen für das Leben - franziskanische Grundhaltungen: Geschwisterlichkeit; in: Poverello (Zeitschrift der Jungen Franziskanischen Gemeinschaft der Schweiz JFG) 3 (1997), Nr. 1, 4-7.

Zahner, Paul OFM: Arm an Dingen, reich an Leben. Perlen für das Leben - franziskanische Grundhaltungen: Armut/Demut; in: Poverello (Zeitschrift der Jungen Franziskanischen Gemeinschaft der Schweiz JFG) 3 (1997), Nr. 2, 4-6.

Zahner, Paul OFM: Der Spiegel Gottes. Perlen für das Leben - franziskanische Grundhaltungen: Ehrfurcht vor der Schöpfung; in: Poverello (Zeitschrift der Jungen Franziskanischen Gemeinschaft der Schweiz JFG) 3 (1997), Nr. 3, 4-7.

Ziegler, Marie-Ruth OSF (Baldegg): Weiße Mama von 5000 Kindern. Baldegger Schwester Arnolda Kury (1902-1962); in: Ite (Illustrierte der Schweizer Kapuziner) 1997/3, 36-39.

Ziegler, Marie-Ruth OSF (Baldegg): Stilles Hoffen, daß es schon werde / Quiet Hoping that Things will fall into Place; in: 75... 75 [Seventy five] Years Baldegg Sisters [and] Capuchin Brothers in Tanzania. Stans 1997, 174-176.

Ziegler, Marie-Ruth OSF (Baldegg): Sich neu in Jesus Christus verlieben; in: Providentia [Quartalzeitschrift der Schwestern von der göttlichen Vorsehung, Baldegg] 71/3 (1997), 3-10.

Ziegler, Marie-Ruth OSF (Baldegg): Franziskanerinnen und Franziskaner des neuen Jahrtausends. Dienrinnen und Diener alles Geschaffenen. Generalversammlung IFK-TOR (28.5.-3.6.1997 in Assisi); in: Providentia [Quartalzeitschrift der Schwestern von der göttlichen Vorsehung, Baldegg] 71/3 (1997), 25-29.

Ziegler, Marie-Ruth OSF (Baldegg): Miteinander zur Quelle finden. Legende von Franziskus und Klara; in: INFAG Nachrichten (Zeitschrift von der Interfranziskanischen Arbeitsgemeinschaft, Würzburg) 2/1997, 7.

Ziegler, Marie-Ruth OSF (Baldegg): Generalversammlung IFK-TOR vom 28.5. bis 3.6.1997 in Domus Pacis, Assisi. Internationale Franziskanische Konferenz des Regulierten Dritten Ordens in: INFAG Nachrichten (Zeitschrift von der Interfranziskanischen Arbeitsgemeinschaft, Würzburg) 3/1997, 24-25.

Zingg, M. Théodose OSF (Ingenbohl) cfr. Ducrest, Elisabeth OSF (Ingebohl); Telfser, Gertrude OSF (Ingenbohl).

Zurbriggen, Karin OSF (Baldegg): Einige Leitgedanken aus dem Buch «Orientierung zur ganzheitlichen Altenpflege» (Andreas Witthram); in: Providentia [Quartalzeitschrift der Schwestern von der göttlichen Vorsehung, Baldegg] 71/2 (1997), 18-23.

Zurbriggen, Karin OSF (Baldegg): Einige Leitgedanken aus dem Buch «Orientierung zur ganzheitlichen Altenpflege» (Andreas Witthram); in: Providentia [Quartalzeitschrift der Schwestern von der göttlichen Vorsehung, Baldegg] 71/2 (1997), 18-23.

Anschriften Verfasser, Rezessenten und Photograph

Adresse des auteurs, des critiques et du photographe

Indirizzi degli autori, dei critici e di fotografo

Brüggen, 1780, Innerhoder Schmitten, (Christian Schweizer)

Hanspeter Betschart OFMCap, lic. theol. et lic. phil., Gymnasiallehrer am Kollegium St. Fidelis, Kantonale Mittelschule Nidwalden, Mürgstr. 20, CH-6370 Stans NW / Kapuzinerkloster, Mürgstr. 14, CH-6370 Stans

Linus Fäh OFMCap, lic. theol., Sekretär des «Officium Animationis Missionariae», Curia generalizia OFMCap, Via Piemonte 70, I-00187 Roma

Regula Gerspacher, lic. phil., Hünenbergstr. 44, CH-6006 Luzern

Niklaus Kuster OFMCap, Dr. theol. des., Kapuzinerkloster, Kapuzinerweg 22, CH-6460 Altdorf UR

Oktavian Schmucki OFMCap, Dr. theol., Mitarbeiter «Collectanea Franciscana» (Rom), Kapuzinerkloster Wesemlin, CH-6000 Luzern 10

Christian Schweizer, Dr. phil., Provinzarchivar der Schweizer Kapuziner, Postfach 129, CH-6000 Luzern 10

Rolf Weibel, Dr. theol., Turmatthof 54, CH-6370 Stans

Übersetzer - traducteurs - traduttori

Jean-Paul Hayoz OFMCap, lic. phil., aumônier à l'hôpital, Fraternité des Capucins, rue Ph. Plantamour 11, CH-1201 Genève

Mauro Jöhri OFMCap, Dr. theol., Provinzialminister der Schweizer Kapuziner, Provinzialat Schweizer Kapuziner, Postfach 129, CH-6000 Luzern 10

Rezensionen - recensions - recensioni

Hinweise - indications - indizi

Renée Mollien: La Confrérie de Montfaucon, 100 ans (1808-1908). (Jean-Paul Hayoz OFMCap)

MESSAGGERO. Rivista del Seminario delle Missioni del Sacro. Speciale 85 anni. (Ugo Orelli OFMCap)

Gesamtverzeichnis *Band 26 (1997)*

Sommaire générale *tome 26 (1997)*

Indice generale *tomo 26 (1997)*

Editorial - editoriale 2, 134

Darstellungen - articles - articoli saggistici

Hanspeter Marti
«Homo religiosus ad stellas pervolans» - Der Luzerner Kapuziner Clemens Purtschert (1762-1835) im Spannungsfeld von Offenbarung, Kirche und Aufklärung 4

Niklaus Kuster OFMCap
Rufin Steimer (1866-1928) - Lebensskizze eines sozialen Kapuziners und Gründers der Schweizer Caritas 33, 216

Michel Veuthey
Un franciscain suisse à redécouvrir: Le P. Léon Veuthey (1896-1974) - Un savant cordelier de Bas-Valais 80

Regula Gerspacher
Die Verbreitung katholischer Volksschriften, der Ingenbohler Bücherverein für die katholische Schweiz 1859-1902 und eine franziskanische Verlagsanstalt im Engagement für das populäre katholische Schrifttum 136

Tagungsberichte - rapports de la session - rapporti della sessione

Christian Schweizer
Internationale Tagung Institut für Franziskanische Geschichte (IFG) in Ohrbeck bei Osnabrück: «Bettelorden und Landesherren» 103

Missionsgeschichte - histoire des missions - storia delle missioni

Rolf Weibel
Das gewandelte Missionsverständnis: 76 Jahre Tansania 277

Festschrift «75 Years Baldegg Sisters Capuchin Brothers in Tanzania» (Linus Fäh OFMCap) 279

Rezensionen - recensions - recensioni

Hinweise - indications - indicazioni

François Noirjean: Le Consortium de Montcroix. 100 ans (1895-1995). (Jean-Paul Hayoz OFMCap) 106

MESSAGGERO. Rivista del Santuario della Madonna del Sasso. Speciale 85 anni. (Ugo Orelli OFMCap) 107

Anselm Keel OFMCap: Niklaus Wolf von Rippertschwand. Der senkrechte Querdenker. (Bernward Muff OFMCap)	108
Edgar Lehmann: Die Bibliotheksräume der deutschen Klöster in der Zeit des Barock. (Christian Schweizer)	113
Mit wass freüden soll man singen. Liederbüchlein der Maria Josepha Barbara Brogerin, 1730. Innerrhoder Schriften. (Christian Schweizer).	116
Dieter Bitterli: Der Bilderhimmel von Hergiswald. (Hanspeter Betschart OFMCap)	283
Andreas Wendland: Der Nutzen der Pässe und die Gefährdung der Seelen. Spanien, Mailand und der Kampf ums Veltlin 1620-1641. (Oktavian Schmucki OFMCap)	285

Bibliographie - bibliografia (Christian Schweizer)

Publikationen franziskanischer Ordensleute in der Schweiz Franziskanische Periodika und Zeitschriften in der Schweiz Publications des religieux franciscains en Suisse Périodiques et revues franciscaines en Suisse Pubblicazioni di religiosi francescani in Svizzera Periodici e riviste francescane della Svizzera	120, 287
---	----------

