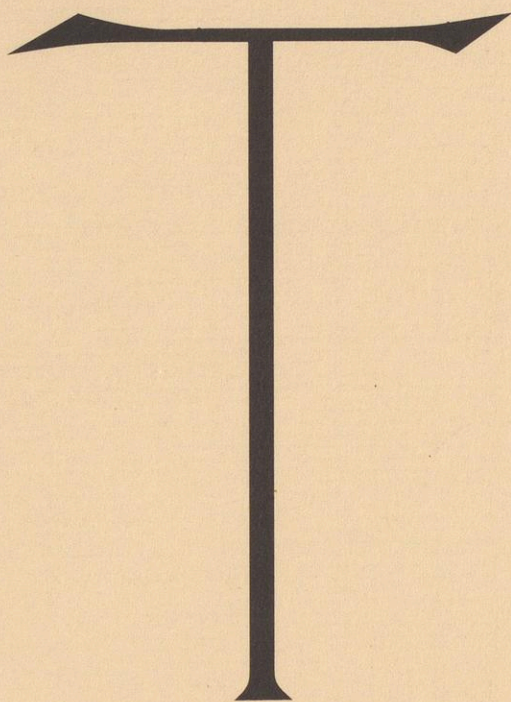


Vol. 28/1  
1999

*heol*  
HELVETIA *ohne T.*  
FRANCISCANA



Beiträge zur Geschichte  
der Franziskusorden in der Schweiz

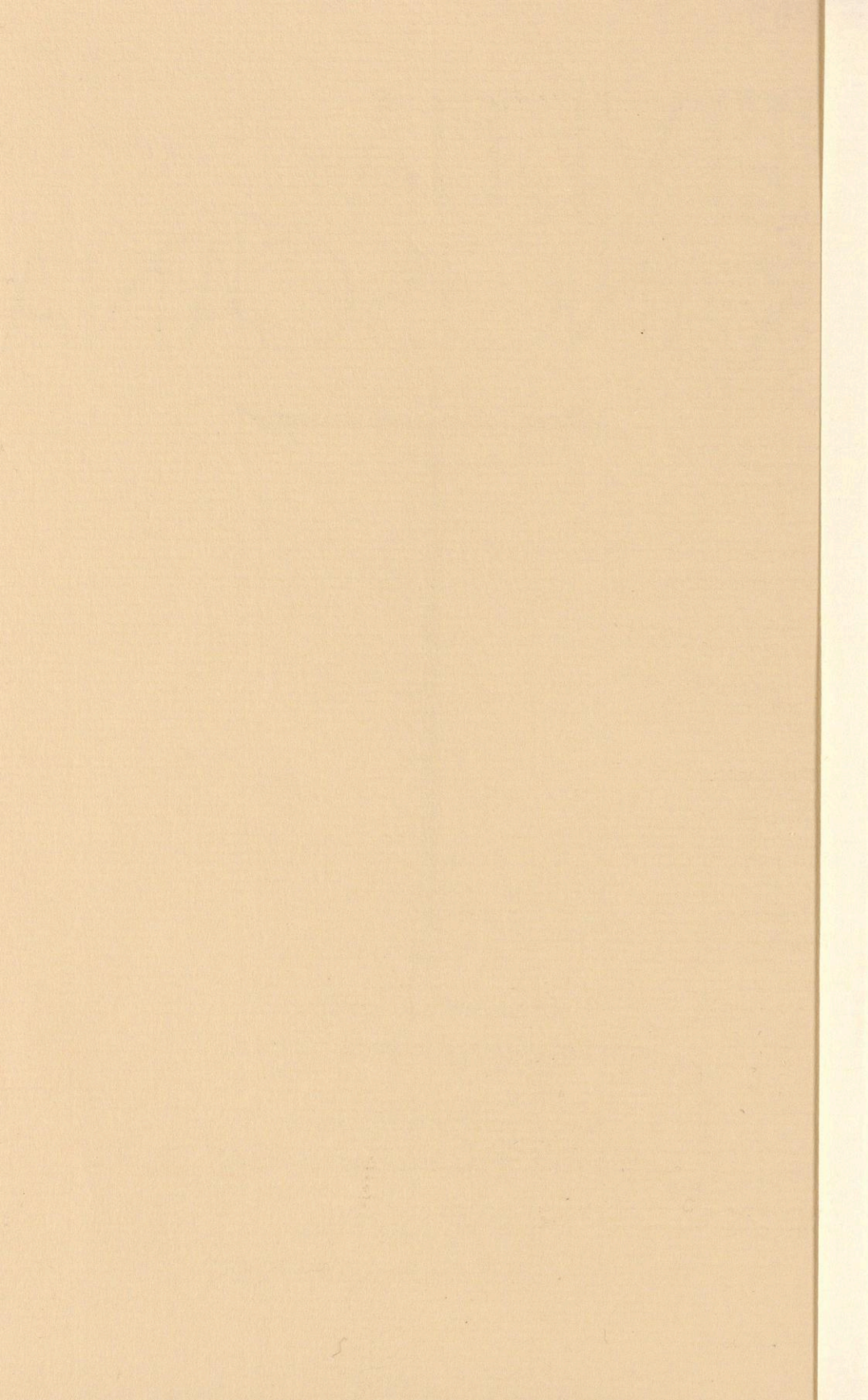
Contributions à l'Histoire  
des Ordres de St-François en Suisse

Contributi alla Storia  
degli Ordini di S. Francesco in Svizzera

ZA 9031

ZIDV







# Inhalt - Sommaire - Indice

|                                     |   |
|-------------------------------------|---|
| <b>Editorial - editoriale</b> ..... | 3 |
|-------------------------------------|---|

## **Darstellungen - articles - articoli saggistici**

Hans Brunner

|                                                                                                                                                          |   |
|----------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------|---|
| Gönner, Gegner und Freunde der Kapuziner in Olten. Ein Überblick zum dreihundertfünfzigjährigen Bestehen des Klostergebäudes an der Aare seit 1648 ..... | 6 |
|----------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------|---|

Fidelis Stöckli OFMCap

|                                                                                                              |    |
|--------------------------------------------------------------------------------------------------------------|----|
| Das Engagement der Schweizer Kapuziner beim Seligsprechungsprozeß ihres Mitbruders Anastasius Hartmann ..... | 60 |
|--------------------------------------------------------------------------------------------------------------|----|

Gottfried Egger OFM

|                                                                                                       |    |
|-------------------------------------------------------------------------------------------------------|----|
| Als Missionar im Heiligen Land. Der selige Bruder Jacobus zum Tor aus dem Barfüßerkloster Basel ..... | 76 |
|-------------------------------------------------------------------------------------------------------|----|

## **Liturgia e musica medioevale dei frati francescani conventuali**

### **Mittelalterliche Liturgia und Musik der Franziskaner-Konventualen**

|                                                                                     |    |
|-------------------------------------------------------------------------------------|----|
| 1. Articolo: Riccardo Quadri OFMCap<br>I libri corali trecenteschi di Locarno ..... | 80 |
|-------------------------------------------------------------------------------------|----|

|                                                                                |    |
|--------------------------------------------------------------------------------|----|
| 2. Würdigung Tonträger CD «Speciosissima Mater»<br>(Christian Schweizer) ..... | 85 |
|--------------------------------------------------------------------------------|----|

## **Diskussionsforum**

Alfons Beck OFMCap († 6. März 1999)

|                                                                                                                                                              |    |
|--------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------|----|
| Persönliche Überlegungen zum Liederbüchlein der Appenzeller Kapuzinerin Maria Josepha Barbara Brogerin als Beitrag zum besseren Verständnis jener Zeit ..... | 88 |
|--------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------|----|

## **Rezensionen - recensioni - recensioni**

### **Hinweise - indications - indicazioni**

|                                                                                                                               |    |
|-------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------|----|
| Frank Martin: Die Glasmalereien von San Francesco in Assisi.<br>Mit Aufnahmen von P. Gerhard Ruf (Otho Raymann OFMConv) ..... | 91 |
|-------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------|----|

|                                                                                                   |    |
|---------------------------------------------------------------------------------------------------|----|
| Isidoro Marcionetti: Chiesa e Convento di Santa Maria di Loreto<br>(Riccardo Quadri OFMCap) ..... | 92 |
|---------------------------------------------------------------------------------------------------|----|

|                                                                             |    |
|-----------------------------------------------------------------------------|----|
| Nidwalden 1798 – Geschichte und Überlieferung (Niklaus Kuster OFMCap) ..... | 94 |
|-----------------------------------------------------------------------------|----|

|                                                                                                                                                              |    |
|--------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------|----|
| Michele Piceni, Maria Brambilla di Civesio, Vittorio Brambilla di Civesio:<br>La soppressione dei conventi nel Cantone Ticino (Riccardo Quadri OFMCap) ..... | 96 |
|--------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------|----|

|                                                                                                 |    |
|-------------------------------------------------------------------------------------------------|----|
| Otto H. Becker: Zeugnisse der Fidelisverehrung in Brasilien<br>(Oktavian Schmucki OFMCap) ..... | 97 |
|-------------------------------------------------------------------------------------------------|----|



Stöckli AG Stans 1898-1998. Zum 100-Jahr-Jubiläum (Christian Schweizer) . . . . . 97

Josef W. Halter: Ordensschwestern und Ordensbrüder von Lungern  
(Engelbert Ming OFMCap) . . . . . 98

**Bibliographie - bibliografia** (Christian Schweizer)

Publikationen franziskanischer Ordensleute in der Schweiz  
Franziskanische Periodika und Zeitschriften in der Schweiz  
Publications des religieux franciscains en Suisse  
Périodiques et revues franciscaines en Suisse  
Pubblicazioni di religiosi francescani in Svizzera  
Periodici e riviste francescane della Svizzera . . . . . 100



## Editorial - editoriale

Beziehungen zwischen einem Kloster und dem Ort, wo sich eine franziskanische Gemeinschaft niedergelassen hat, verlaufen nicht immer harmonisch. Bisweilen prägen langjährige Konflikte die Verhältnisse. Dies zeigt Hans Brunner am Beispiel der Kapuziner in Olten, die dort seit 350 Jahren in ihrem Kloster an der Aare leben. Die Beziehungsgeschichte des Oltener Kapuzinerklosters kennt Freunde und Gegner.

Am 21. Dezember 1998 ist in Rom im Beisein von Papst Johannes Paul II. das Dekret über die Heroizität der Tugenden des Kapuzinerbischofs Anastasius Hartmann (1803-1866) verkündet worden. Somit ist nun die Seligsprechung des aus Altwis bei Hitzkirch stammenden «ehrwürdigen Diener Gottes», der vorwiegend in Indien gewirkt hatte, möglich, sofern ein Wunder nachgewiesen werden kann. Der Vizepostulator Fidelis Stöckli OFM<sup>Cap</sup> würdigt in seinem Artikel das Engagement der Schweizer Kapuziner beim mittlerweile 93 Jahre dauernden Seligsprechungsprozeß des Luzerner Mitbruders.

Den Titel «selig» schreibt ein Martyrologium Franciscanum dem 1356 verstorbenen Bruder Jacobus aus dem Barfüßerkloster Basel zu. Den wenig überlieferten Spuren dieses Minderbruders, der Missionar in der Kustodie des Heiligen Landes war, ist Gottfried Egger OFM nachgegangen.

Seit Herbst 1998 ist *Riccardo Quadri OFM<sup>Cap</sup>* aus Lugano Mitglied der Redaktionskommission *Helvetia Franciscana* in Nachfolge von *Ugo Orelli OFM<sup>Cap</sup>*. Damit ist das franziskanische Tessin weiterhin kompetent vertreten. Quadri, promovierter Theologe und Mediävist, beschreibt in seinem Beitrag über die Liturgie und Musik der Franziskaner-Konventualen von San Francesco in Locarno zur Zeit des Mittelalters den interdisziplinären Werdegang der wegweisenden Publikation «I libri corali trecenteschi di Locarno», an welcher er selbst mitbeteiligt ist.

\* \* \* \*

Il arrive parfois que les relations entre un couvent et les habitants du lieu d'implantation d'une communauté franciscaine ne se déroulent pas de manière harmonieuse. Parfois, ces rapports conflictuels laissent des traces pendant longtemps. C'est le cas pour le couvent des capucins d'Olten avec le bâtiment, qui est établi sur les bords de l'Aar depuis 350 ans. Le couvent a connu des amis, mais aussi des adversaires. C'est ce que montre, dans son article, Hans Brunner.

Le 21 décembre 1998, à Rome, a été proclamé en présence du Pape Jean-Paul II, le décret sur l'héroïcité des vertus de Mgr Anastasius Hartmann OFM<sup>Cap</sup>



(1803-1866). Praticamente, à l'heure actuelle il ne manque encore qu'un miracle de guérison pour procéder à la Béatification du «Vénérable Serviteur de Dieu», né à Altwis près de Hitzkirch, et qui fut durant de longues années évêque en Inde. Le vice-postulateur, Fidelis Stöckli OFM<sup>Cap</sup>, rend compte dans son article, de l'engagement des capucins suisses pour le procès de Béatification de leur confrère lucernois, un procès qui a duré près de 93 ans.

Le Martyrologe franciscain attribue le titre de «Bienheureux» à Frère Jacobus du couvent des frères mineurs de Bâle («Barfüßerkloster»), mort en 1356. Gottfried Egger OFM a tenté de mettre en lumière les quelques informations recueillies sur ce frère mineur, qui a travaillé comme missionnaire dans la custodie de Terre-Sainte.

Dès l'automne 1998, *Riccardo Quadri OFM<sup>Cap</sup>*, du couvent des capucins de Lugano, remplace *Ugo Orelli OFM<sup>Cap</sup>* dans le comité rédactionnel de *Helvetia Franciscana*. Ainsi, le Tessin franciscain continue d'y être représenté avec compétence. Dans son étude sur la liturgie et la musique des franciscains Conventuels de San Francesco de Locarno, au Moyen Age, Quadri, docteur en théologie et médiéviste, décrit l'itinéraire interdisciplinaire de la publication «I libri corali trecenteschi di Locarno», à laquelle il a collaboré lui-même activement.

\* \* \*

Capita sovente che le relazione fra un convento e l'ambiente circostante, dove una fraternità francescana si è insediata, non si sviluppino in modo del tutto armonico. Alle volte questi rapporti permangono a lungo conflittuali. È stato il caso per il convento di Olten, convento insediatosi oltre 350 anni fa sulle rive del fiume Aare. Hans Brunner ripercorre nel suo contributo la storia di una relazione non sempre facile tra il convento e i cittadini della località che li ha accolti.

Il 21 dicembre 1998, in presenza di Sua Santità Papa Giovanni Paolo II, è stato proclamato il decreto sull'eroicità delle virtù del vescovo cappuccino Anastasio Hartmann (1803-1866). Praticamente manca solo un miracolo di guarigione perché si possa procedere alla beatificazione del venerabile Servo di Dio nato ad Altwis presso Hitzkirch e che per lunghi anni fu vescovo in India. Fidelis Stöckli OFM<sup>Cap</sup>, il vicepostulatore per la Svizzera, ripercorre nel suo contributo l'impegno profuso dai cappuccini svizzeri per il processo di beatificazione del confratello lucernese, processo durato ben 93 anni.

Il Martyrologium Franciscanum attribuisce il titolo di «beato» a Frater Jacobus del convento dei frati minori di Basilea («Barfüßerkloster»), defunto nell'1356. Gottfried Egger OFM si è ripromesso di mettere in luce ciò, e non è molto, che la storia ha tramandato a proposito di questo frate minore, che operò quale missionario nella Custodia di Terra Santa.



Dall'autunno 1998, *Riccardo Quadri OFM*Cap del convento di Lugano sostiene *Ugo Orelli OFM*Cap nel comitato di redazione di *Helvetia Franciscana*. Così il Ticino francescano continua ad essere validamente rappresentato. Nel suo contributo sulla liturgia e la musica dei francescani conventuali di San Francesco a Locarno nel Medioevo, Quadri, dottore in teologia e medievista, descrive il cammino della pubblicazione «I libri corali trecenteschi di Locarno», pubblicazione alla quale lui stesso ha attivamente collaborato.

Christian Schweizer



**Gönner, Gegner und Freunde der Kapuziner in Olten,  
Ein Überblick zum dreihundertfünfzigjährigen Bestehen des  
Klostergebäudes an der Aare seit 1648**

**Hans Brunner**

Die Solothurner Familie vom Staal<sup>1</sup> gehörte zu den großen Gönnern des Kapuzinerordens; ihr kommen wesentliche Verdienste bei der Gründung des Klosters in Solothurn im Jahre 1588 und beim Aufbau der Niederlassung in Olten im Jahre 1646 zu. Im Tagebuch<sup>2</sup> des Stadtschreibers Hans Jakob vom Staal d.Ä. und in der Hauschronik<sup>3</sup> seines Sohnes, Hans Jakob d.J., finden sich die ersten Aufzeichnungen der Bemühungen für die beiden Gründungen. Am 30. Juli 1641 wurde Mauritz (1605-1661), ein Bruder des Hans Jakob d.J., als Schultheiß in Olten eingesetzt, eine wichtige Entscheidung in der Vorgeschichte des Oltner Klosters. Ihm und «einer Bürgerschaft zu Olten» meldete nämlich «P. Rudolphus, der Kapuziner Guardian allhier zu Solothurn, daß zur Erbauung eines Klosters Jacob Graf, der alte Spittelvogt, (dem sein einziger Sohn vergangenen Sommer in Frankreich verstorben), zur Erbauung eines Klosters 6000 Gulden, neben allerhand Möbel und Hausrat» gestiftet habe.<sup>4</sup> Schultheiß Mauritz vom Staal verstand es, innert weniger Wochen die Oltner von den Vorteilen einer Niederlassung zu überzeugen und sie zu bewegen, die Kapuziner anzufordern «und ihnen einen Platz vor der Stadt gegen Trimbach zu erwerben und 1400 Gulden (zu) gewähren.»<sup>5</sup> Die Regierung bestätigte am 20. November 1646 das Gesuch der Oltner und schrieb dem Schultheissen:

«Sittmahlen aus anschückung des allgüetigen Gottes, Zu auferbauung eines Capuziner Klösterlins, ein guothertz yfferige person ein ansächenlich nambhaffte Sum gelts zesteur albereit Vermachet, undt Vergabet, undt andere großgünstige Herren undt Patronen, das ihrige dabey zethuon Vorhabens; Als haben wir gleich wie ein ganze Gmeindt zu Olten, midt einhälligem mehr, die wohl Ehr-

1 E. Meyer, Hans Jakob vom Staal der Jüngere, 1589-1657, in: Jahrbuch Solothurner Geschichte 54 (1981), 5-367.

2 Ephemeriden genannt. Zentralbibliothek Solothurn.

3 Secreta domestica vom Stallorum. (Sec. dom.) Zentralbibliothek Solothurn.

4 «Den 16. Septembris hat R.P. Rudolphus der Capuciner guardian allhie Zu Solothurn, umb ein residentz und Kloster für ihro wegen guter gelegenheit so alda zu haben by B. Schuldtheissen und einer Burgerschaft Zu Olten angehalten, weil Zu erbauung eines Klosters Jacob Graf der alte Spitalvogt, (deme sin einzig Sohn verschieden Sommers in Franckreich Verstorben) und Ihnen den P.P. Zu erbauung eines Klosters in 6000 Flor geordnet neben allerhand mobilies und hausrat, Darauf sy von den Oltneren jedoch auf belieben der Oberkeit dieser Stadt angenommen und Ihnen albereits ein platz vor der Stadt gegen Trimbach gewysen und mit 1400 Gulden erhandelt geworden.» Sec. dom., Bd. 2, 1646.

5 Sec. dom., Bd. 2, 1646.



würdig Vätter Capuciner auf- undt angenommen, undt deren reception Hiermidt guothgeheißten, undt midt geneigtem willen Ratificiert. Zu dem Endt hin, werdent wir zu seiner Zeit aus unseren midtlen etwölliche Verornen, so zu erkouffung eines hierzu nothwendigen blatzes, undt Vortsetzung des bouwes, die nothwendige anschickung thoun werdent etc. Der allmächtige Gott gäbe glück undt gnad.»<sup>6</sup>

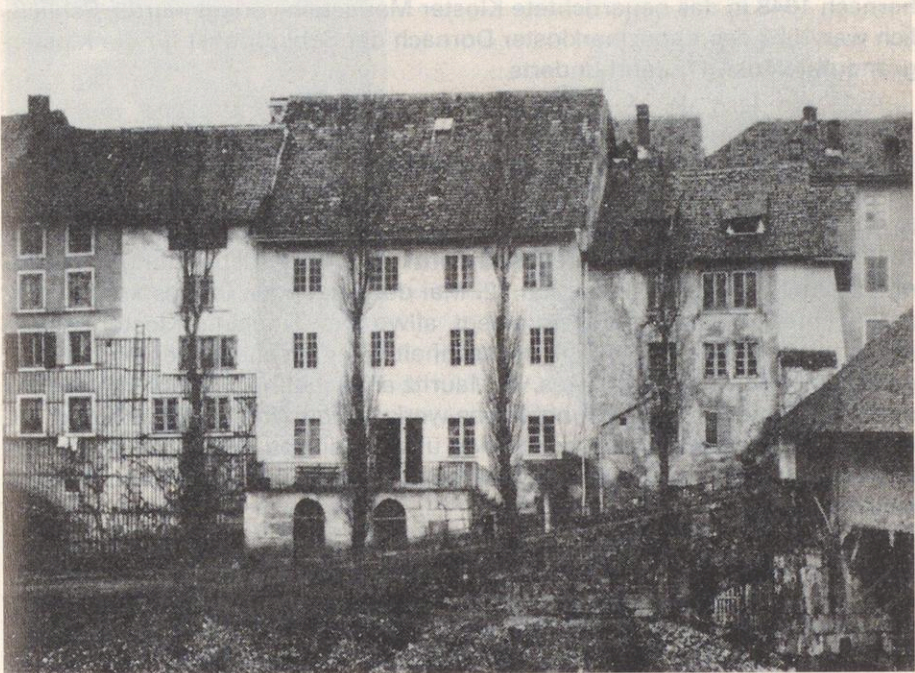


Abb. 1  
Olten. Das Haus in der Mitte ist die ehemalige Frühmesserei, wo die Kapuziner vor dem Bezug ihres Klosters zuerst wohnten. (PAL FA II Oa)

## Die Zeit der Klostergründungen im Stand Solothurn

Hans Jakob vom Staal d.J. schrieb in seiner Hauschronik über die Klostergründung in Olten, daß dies das vierte Gotteshaus sei, das unsere gnädigen Herren und Obern innert Jahresfrist zu Stadt und Land zu erbauen vergönnt war.<sup>7</sup> Gemeint waren damit in der Stadt Solothurn das Jesuitenkollegium,

6 Ratsmanual Kanton Solothurn (RM) 1646, 20.11.

7 «Ist also dis das 4. Gottshaus, so zu Stadt und Land Unsere Gn. Herren und Obern Innert Jarsfrist Zuerbauen vergönnt worden, deren etliche schon in ein fein Esse (Zustand) noch dis Jars kommen, namlich 1. der P.P. Societatis Gymnasium pro 8 personis, 2. der Beginen od alte Schwestern, pro 20 personis, 3. der geistlichen Frauen aus burgund, de visitatione B. Mariae Virginis, deren der Herr Ambassador de Canmartin sich eines sonderbaren patrons und als fundatoren erzeugt, mit gekosten. Dannethin oberzeltes Capuziner Kloster Zu Olten Zu welch Wercks befürderung der bruder Mauritz vil contriбуиет die oltnr dahin Zu disponieren.» Sec. dom., Bd. 2, 1646, 16.9.



das Franziskanerinnenkloster St. Josef und das Salesianerinnenkloster zur Visitation in Solothurn, das Kapuzinerkloster Olten.

Vor und nach dieser Zeit erfolgten Gründungen in Solothurn: 1588 das Kapuzinerkloster und 1617 das Kapuzinerinnenkloster «Namen Jesu». 1622 wurde am Passwang die Benediktinerabtei Beinwil wiedererrichtet, dessen Konvent hernach 1648 in das neuerrichtete Kloster Mariastein verlegt wurde. Schließlich war 1672 das Kapuzinerkloster Dornach der Schlußpunkt für die Klostergründungen des 17. Jahrhunderts.

### *1648 die erste Messe in der Kapuzinerkirche*

Nachdem auch die Schweizer Kapuziner auf ihrem vom 19. bis 25. Oktober 1646 in Solothurn stattgefundenen Provinzkapitel<sup>8</sup> die Zustimmung zur Gründung gegeben hatten, wurde am 12. Mai des folgenden Jahres «das Creutz aufgerichtet und der erste stein gelegt, allwo das Capuciner Kloster daselbst soll gebauwen werden, in anwesenheit Viller ansehnlicher leuthen und großer mänge allerhand Volkes, B. Mauritz als Schultheiß und Amtsmanns daselbst, hat Zu befürderung dieses werks gute officia praestiert, und selbigen tags die anwesenden geistlichen und weltlichen Herren im Amphthaus ansehnlich tractiert, darüber hin albereit daselbst Zu olten 4 Capuciner domicilium genommen.»<sup>9</sup>

Neben der umsichtigen Hilfe des Schultheißen Mauritz konnten die Kapuziner auch auf die Großzügigkeit des «hochehrenden Schultheißen Johann Schwaller» zählen, der 1500 Pfund an Geld spendete, nachdem er schon den Hauptaltar, sein Sohn, Chorherr Schwaller, den ersten Seitenaltar und sein Schwiegersohn, Martin Besenval, den zweiten Seitenaltar gestiftet hatten. Der Bau des Klosters auf der Ebermatte<sup>10</sup> ist «dergestalten befördert worden, daß den 11. Oktober man in der Kirchen die erste Meß halten und solemniter syngen können in gegenwart großer mänge Volks, von allerhand ständen und qualiteten, dabei sich oberkeitliche Gesante befunden.»<sup>11</sup> Zur Erinnerung an diesen festlichen Tag wurden im Chorgewölbe der Kirche ein Wappenstein mit dem Namen und Wappen des Stifters «Herr Jacob Graff 1648» und im in-

8 Helvetia Sacra V/2, Franziskusorden, Kapuziner und Kapuzinerinnen in der Schweiz, Bern 1974, 423f. (HS V/2).

9 Sec. dom., Bd. 2, 1647, 20.5. Die ersten vier Kapuziner - P. Aurelian, Superior, P. Cölestin von Bernhardzell, P. Gregor von Zug, Br. Accursius von Klingnau - nahmen in der ehemaligen Frühlmesserei provisorischen Wohnsitz.

10 Die Ebermatte erhielt derjenige Bauer als Entgelt, der den Eber im Stall hatte. Wer den Zuchtstier an der Fütterung hatte, erhielt die Munimatte als Entschädigung.

11 Sec. dom., Bd. 2, 1648, 138.



uern Chorgewölbe ein zweiter Wappenstein mit der Inschrift «Herr Martin Besenwald der Zeid Lantvogt zu Lauis 1648» eingelassen.<sup>12</sup>



Abb. 2  
Wappenstein des Jacob Graff an der Decke des äußeren Chores der Kapuzinerkirche Olten (Bild Historisches Museum Olten)



Abb. 3  
Wappenstein des Martin Besenwald an der Decke des innern Chores der Kapuzinerkirche Olten (Bild Hintorisches Museum Olten)

Für die eigentliche Weihe der «neuen Kirche der ehrwürdigen Väter Kapuziner im Jahre 1649, welche der Hochwürdig Herr Weihbischof zu Basel auf Sonntag, den 10. Oktober vorhat», wurde der Schultheiß zu Olten ersucht, «uff künfftig Sontag den 3ten octobris in der Kirchen Zuo Werth<sup>13</sup> Pfarrkirch Unnd Gretzenbach öffentlich Verkünden Lassen, das die Eltern Ihre Kinder uff obgedachten Sontag den 10. octobris umb Mittag fleisig gehn olten in die Capuciner Kirch Zuo der heyiligen Firmung schickhen thüen, Unnd hierin sich nit ungehorsamb Unnd soumbselig er zeigen wie etwan hieher von Ihnen gespürt worden.<sup>14</sup> Hans Jakob vom Staal d.J. erwähnt diese Feier ebenfalls, die «in gegenwart Viller geistlich- Und weltlicher ansehnlicher Leuten geweicht, Undt über die 50 personen selbigen tags im Convent gastfrey gehalten worden, gesagtes Gottshaus Ist aus sonderbarer particulars personen freywilligen steueren Innert 2 Jaren auferbauwen worden. Deo sit honor, et Reipublicae inde salus.»<sup>15</sup>

12 Die Wappensteine sind bemalt und wurden bei der Renovation 1975 restauriert. «Lantvogt zu Lauis», = Landvogt zu Lugano.

13 Schönenwerd.

14 RM 1649, 27. 9., 640f.

15 Sec. dom., Bd. 2, 1649, 10.10., 145.



## *Der Regierung willkommene Klostergründung*

Der Solothurner Regierung kam das Ansuchen der Kapuziner, in Olten ein Kloster zu errichten, nicht ungelegen, erhoffte sie doch von ihnen, daß sie einen mäßigenden Einfluß auf die sich oft ungebührlich verhaltenden Leute des Landstädtchens Olten und der Vogteien Gösgen und Bechburg hätten. Vor allem in den Dörfern, die an den reformierten bernischen Aargau grenzten oder in dessen Einflußbereich gehörten, kam man noch nach hundert Jahren seit des Bildersturmes nur widerwillig den Anweisungen nach, Kirchen und Kapellen gründlich wiederherzustellen.<sup>16</sup> Zum andern waren die Verbindungen zu den Wiedertäufern, welche aus den benachbarten reformierten Kantonen Basel, Bern und Zürich ausgewiesen wurden und in der entlegenen und schwer kontrollierbaren Vogtei Gösgen Unterschlupf fanden, sehr rege.<sup>17</sup> Daß die Solothurner Regierung ihren Untertanen zurecht mißtraute, zeigte sich erneut beim Bauernkrieg 1653, als Abgeordnete aus Olten und der umliegenden Dörfern an der Huttwiler Zusammenkunft der aufständischen Bauern teilnahmen und den Bundesbrief mit dem Siegel der Stadt bekräftigten. Nach der Niederwerfung des Aufstandes wurden nicht nur einzelne Anführer mit hohen Geldbußen und Landesverweisen bestraft, Olten verlor Siegel und Stadtrecht und wurde mit einschneidenden Maßnahmen belegt.

Aber auch die Kapuziner hatten ein Interesse an einer Gründung in Olten, bekamen sie dadurch auf dem weiten über 20 Stunden langen Weg von Sursee bis nach Ensisheim, dem nächstgelegenen Kloster der Provinz im Elsaß, eine überaus willkommene Zwischenstation für die Ordensmitglieder. Die zentrale Lage des Städtchens nutzte auch die Provinzleitung; hier versammelte sich zwischen 1686 und 1728 nicht weniger als elfmal das Provinzkapitel.<sup>18</sup> Die Frage, wo jeweils die zusätzlichen 60 bis 80 Personen untergebracht wurden, drängt sich auf; eine Erklärung findet sich nur in einem kleinen beiläufigen Hinweis, der besagt, daß man die Leute bis unter die Ziegel hinauf «gebiete» habe.

16 Am 18. April 1589 meldete der Vogt von Gösgen der Regierung: «So habe er, diewylen die Cappelen zu Wintznouw so gar zegründt gericht und in kheinen ehren gehalten, auch khein zierd darin gewäsen, Ein alttar Tafeln machen lassen, unnd der gemeindt daselbst uferlegt, dieselbe zu bezalen, So seyen dieselben neben dem sie sonst kheinem Gottesdienst nach ghendt, darwider, unnd wöllendts nit bezalen, beghendt aber sovil hurey und hurrische tentz in holtzeren, das ein schendt!» RM 1589, Bd. 93, 89 a. - Trotzdem die Regierung noch im gleichen Jahr zwei Ratsherren ins Gösgeramt schickte, die von den widerspenstigen Untertanen verlangten, die Altartafeln innert acht Tagen zu bezahlen oder 100 Pfund Buße zu entrichten, renovierten sie die Kapelle erst in den Jahren 1634 bis 1636; der Weihbischof Bernhard ab Angeloch reconcilisierte sie bei seiner Visitation 1643.

17 1620 hatte der Vogt von Gösgen «Benedicht Sennen hus visitiert under anderem dann ein Diettenbergische Bibell, so des Undervogts Zuo Losterff ist. Ittem Seb. Monstrey Cosmographi, so er von einem us Bernegepiett endlehnth, Welliche Ich bis zuo wytter Bescheide zuo myner Handen. Denne auch das bygelegt luterisch Psalmen buechly, hett anzeigt, seine Bibell die Zuo Zürich getruckt, habe er vor langest in dem Bernegepiett verkauft.»

18 HS V/2, 423f., 1686, 1690, 1692, 1694, 1697, 1698, 1700, 1708, 1715, 1718, 1728.



## Erfolgreiche Arbeit der Kapuziner

Die Minderbrüder Kapuziner waren in ihrer Pastoration gleich zu Beginn sehr erfolgreich. Vor allem aus den Dörfern in der Vogtei Bechburg kamen «an hohen Festen und sonsten» so viele Kommunikanten «in das neuerbaute Kloster zu Olten», daß die Kapuziner zu wenig Wein hatten. Die Regierung ordnete daher an, daß die Gläubigen «ihren Trinkwein dahin geben und sich mit Wasser für ihren Trank behelfen.» Weiter befahl sie dem Vogt, daß er «bei dem Kirchmeier zu Oberbuchsiten die Anordnung verschaffe, daß derselbe aus dem Kirchengut [...] dem Zollner zu Olten 50 Gulden einhändige, damit er solche noch und noch, wenn es nötig sei, zum Kaufe von Wein gebrauchen könne.»<sup>19</sup>

Dem Oltner Schultheiß schrieb die Regierung: «Weilen die Patres Capucini so in deiner Amptsverwaltung gelegen, bei Uns umb notwendiges wermholtz angehalten und bey 8 Kloffter Buechigs begert, als sollstu verschaffen dasselbiges aus dem wald, der dir nach genommenem Augenschein gezeigt worden, genommen, und von deinen Amptsangehörigen in Ihren kosten geholtz et unnd den Patribus zugeführt werde.»<sup>20</sup> Mit dem gleichen Schreiben erhielt der Oltner Zollner den Auftrag, daß er «den Vättern Capucinern zu Olten monatlich ein meß Saltz gefolgen lasse, und die ausgab gehöriger Orthen verrechnen solle.» Als Beitrag zum ersten Provinzkapitel, das in Olten durchgeführt wurde, setzte die Regierung fest: «Der Spitalvogt (zu Solothurn) soll ein Landfaß weißen Wein, der Vogt zu Gösigen Brod von 3 Maltern Korn schicken.»<sup>21</sup>

Daß die Patres in ihrem seelsorglichen Eifer die gebotene Grenze hin und wieder überschritten, zeigt ein Verweis, den die Regierung 1657 aussprach, ohne konkret zu sagen, worum es sich im einzelnen handelte. «Dieweilen meinen Gnädigen Herren vorkombt, das durch die Vätter Capuciner zu Olten etwas Ungerimbts angefangen worden, unnd sich der weltlich sache zu vill annemen, als solle man mit P. Philibert alhier geredt werden, das man verschaffe, das sie sich Ihres Beruffs behelffen unnd sich andern nichts mischen. P. Narcissus soll wegen ungebürenden Worten, in die er gegen den hiesigen Stand ausgebrochen, verschickt werden.»<sup>22</sup> Auch der Oltner Pfarrer fühlte sich von den Patres bedrängt, jedenfalls wies ihn das Chorherrenstift Schönenwerd,

19 «Mit was Anzahl der Communicanten die Vätter Capuciner des Neuw erbauten Klosters zue Olten an hohen Fästen unnd sonsten, besucht werden, das haben wir us unsers Amtmans daselbst an uns abgangnen Schreiben vernomen, dieweylen dan selbige mit Keinem wein uff solche tag gegeben Versehen, es seye dan das sie den Ihrigen Trinckh-wein dahin geben und sich mit dem wasser für Ihren Tranckh behelffen thuen. Als solte bey dem Kirchmeyer zue Oberbuchsiten die anordnung Verschaffen, das derselbe us dem Kirchenguet daselbst für dis Jahr, massen Herr Weych Bischoff uff beschehenes anhalten eingewilliget, dem Zollner zue Olten 50 Gl. einhändigen und in seine Rechnung bringen thue, damit er Zollner solche noch und noch, wan es Vonnöthen, an gedachten wein anwenden könne. RM 1650, 16. November, 649.

20 RM 1663, 20. Juni, 311.

21 RM 1686, 23. August.

22 RM 1657, 17/18. Oktober, 456, 462.



das das Kollaturrecht für die Pfarrei Olten besaß, 1654 an, den Kapuzinern keinerlei Rechte auf die Kanzel zu gestatten und sie nur ehrenhalber von Zeit zu Zeit predigen zu lassen.

### *Überführung der Reliquien des hl. Theodor*

Schultheiß Johann Schwaller erhielt durch die Vermittlung des Gardefähnrichs Johann Rudolf Pfyffer (1614 bis 1657) die sterblichen Überreste des hl. Theodor und schenkte die Reliquie der Klosterkirche Olten. Schultheiß und Rat von Solothurn gaben in einem Schreiben dem Vogt zu Falkenstein Anweisungen für die feierliche Übertragung am 8. Oktober 1651:

«Es bezeugt die ewige Wahrheit Christus der Herr selbst, Joann am 17. Captl., daß wer ihme werde dienen, denselben werde hinwiederum sein himmlischer Vater ehren. Wenn dann Gott seine H.H. ehrt, so ist es ja billich, daß wir katholische Menschen denselben nit weniger alle schuldige Ehr beweisen sollen, und das mit desto größerem Eifer, weilen die Sectischen aus der Verehrung der lieben H.H. und ihrer Reliquien nur das Gespott treiben. Umb dieser und anderer uns hierzu bewegenter Ursachen willen, können wir dir hiemit nit bergen, seitemahlen unser fürgeehrter Alt Schultheiß Johan Schwaller, zwar nit ohne Müeh und großen Kosten, die Gebein oder den Leib des H. Theodori Martyris, von Ihr päpstlichen Heillikeit aus Rom erhalten, und selbigen den Ehrwürdigen Vätern Capuciner in ihr Kirchen zu Olten verehrt, daß auff Sontag den 8. October nechstkohment die Translation, oder Versetzung, dieses h. Körpers mit gebürenter Solennitet, Ceremonien, Ämbteren, Prediger, Music und Lobgesang solle celebriert, gehalten und hochfeyerlich begangen werden. Derentwegen langt unser Befelch an dich, daß du nit allein dieses Fest am nechsten Sontag darvor, öffentlich in allen Pfkirchen auskünden, und menicklich, so wohl geyste als weltlich, umb solichen beyzuwohnen auch zu mehrer Celebritet und ansehen, dreyßig wolgebutzte Musquetierer deiner Verwaltung aufziehen und dahin anführen sollest. Dis verlassen uns sicher ehist zu geschehen.»<sup>23</sup>

### *Kirche, Kloster, Altäre*

Die Unterschiede bei den Klosteranlagen der einzelnen Ordensgemeinschaften zeigen sich nicht nur in der Größe und Ausschmückung der Kirchen und der übrigen Klosterbauten, sondern auch in der gewählten Lage der Niederlassung, wie das deutlich gemacht wird im folgenden geläufigen Merkvers: Bernardus valles, Benedictus montes amabat, Oppida Franciscus, celebres, Ignatius urbes (Zisterzienser bevorzugen die Täler, Benediktiner die Berge, Franziskaner die kleinen und die Jesuiten die berühmten Städte).<sup>24</sup> Aus dem

23 Schultheiß und Rat an Vogt zu Falkenstein, 1651, 27. September. Provinzarchiv Schweizer Kapuziner, Luzern (PAL), Sch 1594.2.

24 A. Guldemann in «300 Jahre Kapuzinerkloster Olten 1646 bis 1946», Sonderbeilage zum «Morgen», 14. September 1946.



Armutsideal heraus, wie es der hl. Franziskus strikte forderte, wurden die Kirchen- und Klosteranlagen der Kapuziner gebaut. Von den drei Solothurner Kapuzinerklöstern Olten, Solothurn und Dornach<sup>25</sup>, welche alle außerhalb der Stadt oder der Kernzone liegen, ist nur Olten vollständig nach dem «Kapuzinerschema» gebaut. Wie das Äußere der Kirche mit dem Dachreiter ist auch das Innere einfach gehalten und nach Osten ausgerichtet. Nach Süden schließen sich der Kreuzgang, das Refektorium und der Klostergarten an. Schlicht eingerichtet und auf das Allernotwendigste beschränkt sind die Zellen der Minderbrüder. Auch nach den verschiedenen Umbauten findet man heute noch die Maße, wie sie in den Ordenssatzungen von 1575 festgelegt wurden. «Die Zellen sollen nicht länger und nicht breiter als 9 Spannen<sup>26</sup> und nicht höher als 10 Spannen sein. Die Fenster sollen nur dritthalb Spannen (91 cm) hoch und anderthalb Spannen breit sein. [...] In gleicher Weise sollen auch die andern Räumlichkeiten klein, demütig, arm, schlicht und einfach sein.»<sup>27</sup>

In der Achse der Kirche schließen sich, etwas eingezogen, die beiden Chöre an; der äußere mit dem Hochaltar und der innere für das Chorgebet. Die Altäre, die heute in der Kirche zu sehen sind, wurden 1975 erneuert und mit Weinlaub belegten Säulen aus dem Kapuzinerkloster Schöpfheim bereichert. Die Tafel auf dem linken Seitenaltar stellt die Verkündigung Mariens dar; es ist eine Kopie des bekannten Werkes von Gerhard Seghers im Kapuzinerkloster Solothurn. Auf dem rechten Seitenaltar übergibt Maria das Jesuskind dem hl. Felix. Das Bild ist um 1710 entstanden und stammt von Johannes Brandenburg.<sup>28</sup> Das Hauptaltarbild zeigt eine Darstellung der Passion. Am rechten untern Bildrand ist undeutlich der Name des Malers zu erkennen: «Johannes Wil märckly Maller 1649.» Ein Maler dieses Namens ist in der Literatur nicht bekannt. Der Künstler ließ sich von der niederländischen Malerei beeinflussen und benutzte wahrscheinlich Kupferstichvorlagen.<sup>29</sup>

An der westlichen Wand des Kirchenschiffes ist eine Reliefgruppe angebracht, die den hl. Antonius von Padua zeigt, wie er einem alten Krüppel Brot reicht. Die rechte Hand legt er über den Rücken eines kleinen Kindes, das von

25 1991 aufgehoben.

26 1 Spanne zu 26 cm.

27 Siegfried Wind OFMCap, Zur Geschichte des Kapuzinerklosters Solothurn, Solothurn 1938, 32.

28 «Links unten in der Kartusche ist das Wappen des Beromünsterer Propstes Ignaz Am Rhyn (geviert, mit den Wappen Am Rhyn und Göldlin, im Herzschild das Wappen des Stiftes Beromünster). Die Leinwand ist zu beiden Seiten und unten ca. 4 cm über den durch den Spannrahmen gegebenen Bildrahmen hinaus bemalt. Deshalb sind der Fuß des rechten Engels sowie Kopf und Flügel des unteren Puttos angeschnitten. Dies deutet darauf hin, daß das Bild in Zug, im Atelier, etwas zu groß gemalt und erst beim Aufspannen in Olten dem Format des Rahmens und des Altars angepasst worden ist.» Georg Carlen, Johannes Brandenburg, 1661-1729, Zug 1977, 137.

29 «Die Kleidung der Gestalt rechts unten findet sich in Grünewalds Verspottung Christi (um 1515). Der Mann mit dem Bohrer (unten Mitte) ist aus Dürers Großer Passion übernommen. Andere Szenen weisen auf Kupferstiche des Lukas van Leyden hin.» Mitteilung von Rainald Fischer OFMCap, damals 1975-1981 Provinzarchivar Schweizer Kapuziner, an Fintan Jäggi OFMCap, Guardian in Olten, 1976, 2.12.



Geburt an gelähmt ist und durch die Berührung des Heiligen gesund wird. Dem Wundergeschehen folgen Vater und Mutter. Im untern Rahmen sind zwei Wappen angebracht, das eine ist das französische Ordenswappen und das andere dasjenige des Stifters. Die Reliefigruppe wurde in der Werkstätte Payer und Wipplinger, Einsiedeln, hergestellt und kam 1923 in die Klosterkirche.<sup>30</sup>

Ein besonderes Prunkstück war wahrscheinlich die Monstranz, welche der einheimische Goldschmied Johann Erhard Jost Klein<sup>31</sup> 1727 geschaffen hatte. Wenn auch keine Zeichnung vorhanden ist, kann man an der noch vorhandenen Monstranz, die im Besitze der christkatholischen Kirchgemeinde Olten ist, erahnen, welch feingliedrige und reichausgestattete Arbeit es gewesen sein mag. Den Auftrag für die Herstellung dieser Monstranz gab am 24. Januar 1727 Schultheiß Byss; das kann aus drei losen kleinformatigen Zetteln entnommen werden, welche im Archiv des Kapuzinerklosters Olten aufbewahrt werden.<sup>32</sup> Die Monstranz sollte achtzig Loth schwer werden, letztlich wog sie dann 94 Loth und ein halbes Quintchen, was einem Gewicht von fast 1500 Gramm entspricht.<sup>33</sup> Für das Loth «Silber vergoldet» erhielt Klein 22½ Batzen. Den Macherlohn eingerechnet stellte er eine Rechnung von 141 Gulden. Ausbezahlt wurden ihm am 5. April 1727 58 Gulden, 27 Gulden galt der Materialwert der alten Monstranz, welche er an Zahlung nehmen mußte. Die restlichen 56 Gulden 3 Batzen erhielt er wahrscheinlich erst am 19. Februar 1729, als er für diesen Betrag dem Juraten von Oberbuchsiten quittierte.<sup>34</sup>

Weitere Kunstwerke in der Kirche sind die 14 Stationsbilder des Kreuzweges und eine Darstellung der Kreuzigung mit den darunterstehenden Maria und Johannes. Im Kreuzgang zieht eine Pietà die Aufmerksamkeit auf sich.

30 «Der Morgen», 1923, 16.6.

31 1699-1755. Meisterzeichen EK und Oltner Wappen. Sohn des Urs Klein (1670-1737). Dieser war der Begründer des Oltner Goldschmiedehandwerks. Von ihm stammen die bekannten Bürgerbecher, Trachtenanhänger und verschiedene liturgische Geräte.

32 «Den 24. Jenner 1727 hat hochgeachteter Herr Schultheiß Byss in gegenwarth unsers Geist. Herren Vatters Conrad Bürgi mit H. Goldschmidt Erhart Klein wegen Verfertigung und ausmachung einer Monstranz folgenden contract geschlossen. Für das Loth Silber Vergoldet so man ihm versprochen zwey undt Zwanzig batzen und einen halben, das ist für Silber undt macher Lohn. Hiermit hat H. Erhart Klein der goldschmidt alles zu diser Monstranz herzugeben auch die nöthige Stein. Hingegen hat man ihm die alte Monstranz eingehendigt, welche an Silber hatte vier und dreyssig Loth weniger ein Quentlin, das Loth um zwölf Batzen, welches Silber ihm für die Bezahlung anzunehmen angedingt ist. Diesen contract also gemacht zu seyn bezeugen Unterscribene Herren Erhart Klein, Goldschmidt alda. Erkannt wie obsteht, das die ausgemachte Monstranz bey achtzig Loth schwär seyn solle. Es ist auch angedingt worden, das die Monstranz mit prob Silber angemacht werde und durch einen unparteyischen Goldschmidt möge probiert werden.» Archiv Kapuzinerkloster Olten (AKIO) B 7.

33 1 Loth = 15.625 g; 1 Quintchen = 3.90 g.

34 «Zeuge ich Underscribner, daß ich von Ihro hochw. H. Juraten von Oberbuxten an barem Gelt empfangen für die Monstranz der Väter Capuciner als 58 Gulden. Johan Erhart Klein, Goldschmidt.»



## Stille Jahrzehnte

Die Errichtung des Klosters erfolgte nach den beiden großen Pestepidemien von 1611 und 1628, da in Olten über 200 Tote und in den umliegenden Dörfern nicht weniger Sterbefälle zu beklagen waren. Kein Dokument gibt Aufschluß, wie sich die Kapuziner beim Aufstand der Bauern 1653 verhielten; eine Episode, die in Olten große Unruhe und die erwähnten einschneidenden Maßnahmen brachte.

Für die folgenden Jahre fehlen die schriftlichen Hinweise, die Einblick in das Leben des Klosters geben könnten. Sicher kamen die Kapuziner ihrer Arbeit nach, wie sie ein Mitbruder 1726 beschrieb:

«Unsere Arbeiten sind folgende: Predigen, Beichtthören, Unterricht halten, die Häuser segnen. Zum Segnen werden wir auch von andersgläubigen Baslern und Bernern gerufen, denen diese Wohltat zum großen Trost gereicht. Wir dienen den Kranken und stehen den Sterbenden bei. In unserer Klosterkirche halten wir an den Sonn- und Festtagen der Fastenzeit die Fastenpredigten. Wir predigen auch an allen Festen Unserer lieben Frau in Langnau bei Reiden, wo ein wundertätiges Bild der Muttergottes unter großem Zulauf der Gläubigen hoch verehrt wird.<sup>35</sup> Nach Schönenwerd, wo die Chorherren sind<sup>36</sup> und auch in andern Pfarreien vom Niederamt bis nach Laupersdorf im Tal werden wir öfters auf die Kanzel gerufen.»<sup>37</sup>

1755 verlegte die Provinzleitung das Ordensstudium für Philosophie und Theologie ins Kloster Olten, das aber auf Drängen der Solothurner Regierung 1766 aufgegeben werden mußte.<sup>38</sup>

Die Verbundenheit der Kapuziner mit der Bevölkerung ist mehrfach belegt. Ein Oltner Chronist schrieb in seinen Erinnerungen: Um in «den sorgsam gepflegten Garten, welcher sonnenhell und freundlich über der Aare gelegen ist» zu kommen, «besuchten auch die über die Maßen kirchlich gesinnten behäbigen Bürger gerne das stille Klösterlein, sei es um sich von Zeit zu Zeit bei einem bekannten, nachsichtigen Pater in verschwiegener Zelle gegen eine leichte Buße der Sündenlast zu entledigen, oder, und viel lieber, um in dem anmutigen «Bethlehem» des Klostergartens beim Kegelspiel, oder in dem gastlichen Refektorium am heitern Mahle mit Scherz und Lachen und Karten-

35 Das Bild hängt auch in der neuen Kirche, doch ist eine besondere Verehrung nicht mehr gebräuchlich.

36 Aus dem Klösterlein Werith, welches Bischof Remigius 778 dem Domstift zu Straßburg schenkte, wurde im Verlaufe der Jahrhunderte ein Chorherrenstift, das im Kulturkampf 1874 durch die Solothurner Regierung aufgehoben wurde.

37 Schweizerischer Franziskus-Kalender 29 (1946), 48.

38 PAL Sch 1594, 3.



spiel in Gesellschaft der gut- und frohmütigen Väter eine fröhliche Stunde zu verleben.»<sup>39</sup>

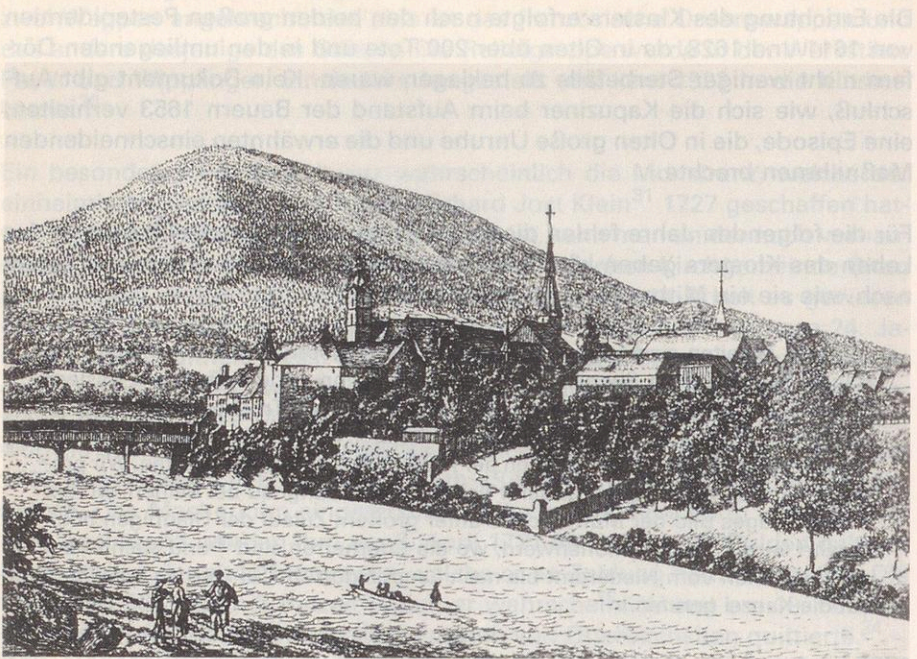


Abb. 4

Kapuzinerkloster Olten mit Garten bis an die Aare, gezeichnet und gestochen von J.C. Escher, 1791 (PAL FA I 28, 2)

Tatsächlich gab es im Klostergarten eine Kegelbahn, über die Pater Matthäus Keust<sup>40</sup> in seinem Buche «Erlebnisse einer Linde»<sup>41</sup> schreibt: «Die Patres und Brüder vergnügten sich beim Kegelspiel in der freien Zeit. Nicht selten geschah es, daß auch Bürger der Stadt sich am Kegelspiel beteiligten, und kein Mensch nahm Ärgernis daran. Es war damals eine Zeit, da die Politik sich noch nicht in die Religion einmischte, da man den Geistlichen nicht befehlen wollte, was sie zu predigen hätten, nach welchen Grundsätzen sie beicht hören sollten, wen sie als Papst und Bischof anerkennen mußten. Die Stürme der Reformation waren vorüber. Kirche und Staat schützten und stützten sich gegenseitig, arbeiteten Hand in Hand zum Wohle des ganzen Landes.»

39 Alois Christen, Dunkle Erinnerungen eines alten Oltner aus seiner Jugendzeit, in: Historische Mitteilungen 7 (1913), Nr. 7-12.

40 Näheres über seine Person, s. «Anschuldigungen gegen P. Matthäus Keust».

41 Unter dem Pseudonym Pacificus Ehrlich beschrieb Keust Vorfälle aus der Kulturkampfzeit im Buch «Erlebnisse einer Linde», Solothurn 1878, 10f.



Auch zu den Zusammenkünften der Helvetischen Gesellschaft<sup>42</sup>, welche von 1780 bis 1794 ihre Jahrestagung jeweils am Montag bis Donnerstag vor Pfingsten in Olten abhielt und an der über 200 Mitglieder und Gäste teilnahmen, wurden immer zwei bis drei Kapuziner, sowie der Schultheiß und der Statthalter von Olten eingeladen. «Am Nachmittag gingen wir zwei Stunden auf einer hübschen Terrasse spazieren, welche den Oltner Kapuzinern gehört und sich längs der Aare hinzieht. Bei unserer Rückkehr vom Kapuzinerhaus hatte sich die ganze Gesellschaft in der Oltner Hauptgasse verstreut.»<sup>43</sup>

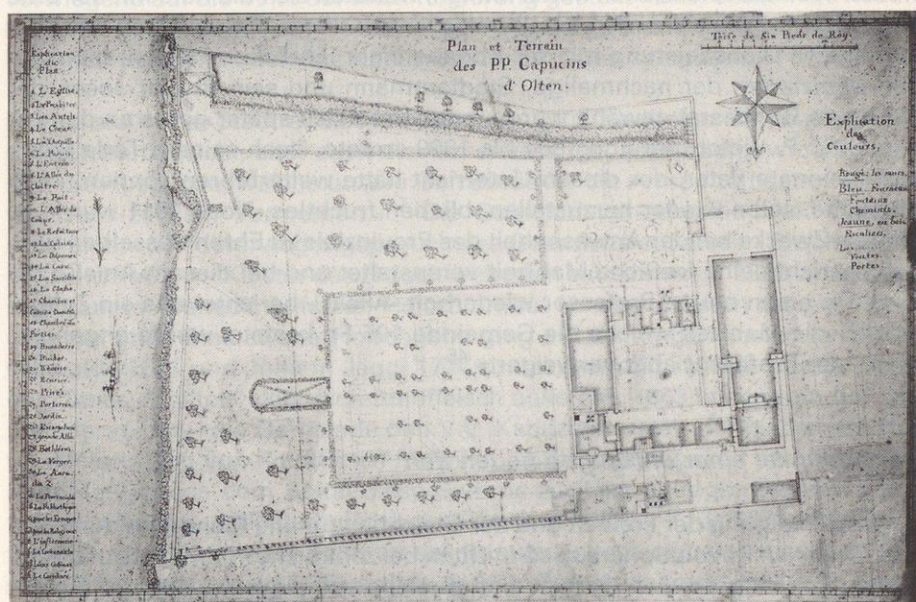


Abb. 5  
Grundrißplan des Klosters Olten mit dem Garten gegen Ende des 18. Jahrhunderts (FA II Oa). Das Original befindet sich im Provinzarchiv Schweizer Kapuziner in Luzern.

Weit herum bekannt wurden die Oltner Kapuziner durch ihren mutigen Einsatz beim großen Schiffsunglück am 9. September 1770. In Solothurn bestiegen Studenten aus Pruntrut, Fribourg und Solothurn das sogenannte Studentenschiff, das alljährlich am Tage nach dem Fest Maria Geburt die jungen Leute zu ihren Eltern in die Ferien brachte. In Wolfwil kamen zwei Kapuziner dazu, welche am Tage zuvor im Muttergottes-Heiligtum Wolfwil Aushilfe lei-

42 Die Helvetische Gesellschaft wurde von jungen Intellektuellen 1761/62 gegründet. Ihnen ging es vor allem darum, die vaterländische Gesinnung im Volk zu fördern und den Menschen zu den Grundwerten des Lebens zu führen. Vor allem wollte man konfessionelle Streitigkeiten verhindern, auf die schädliche Reiselläuferei aufmerksam machen, die wirtschaftlichen und sozialen Mißstände beheben und die Bildung des Volkes verbessern.

43 Hérault de Séchelles, Über die «Oltner Gesellschaft», in: Oltner Neujaarsblätter 45 (1987), 10ff.



steten. Nicht ohne Schuld des Schiffsmeisters fuhr das Schiff in Olten in ungebremster Fahrt an eine Mauer und brach sofort entzwei. Von den über 80 Passagieren ertranken 24, auch Pater Matthäus Conrad, der zuerst schwimmend bei der Rettung mithalf. Als man ihm, dem Erschöpften, helfen wollte, rief er: «Laßt mich, ich bin bereit zu sterben, rettet andere.»<sup>44</sup>

Das gute Verhältnis zu den Behörden zeigte sich auch, als Olten nach dem Sturz der Helvetischen Regierung und einer vorübergehenden Loslösung vom patrizischen Regime, eine höhere Schule mit Lateinunterricht einführen wollte. Weil die finanziellen Mittel fehlten, wandten sich die Räte mit der Bitte an die Väter Kapuziner, den Lateinunterricht zu übernehmen. Olten entschädigte diese Dienstleistung mit der Abgabe einer jährlichen Fleischration. Ulrich Munzinger, der nachmalige Stadtmann und sein Bruder Josef, der 1848 zum Bundesrat gewählt wurde, erinnerten sich später gerne an den Lateinlehrer P. Victor, der von 1804 bis 1809 amtierte. Nach seinem Tode fehlte der geeignete Pater, der diesen Unterricht hätte weiterführen können. «Alle Versuche, selbe wieder herzustellen, blieben fruchtlos. Noch 1811 wurde zu diesem Zwecke bei der Anwesenheit des Provinzials zu Ehren desselben vom Stadtgerichte eine festliche Mahlzeit veranstaltet und bei diesem Anlaße die Bitte um einen neuen Professor wiederholt. Allein - berichtet uns ein Zeitgenosse - die Mahlzeit welche die Gemeinde 105 Fr. kostete, wurde angenommen - der Professor aber verweigert».<sup>45</sup>

### *Vorgeplänkel einer unruhigen neuen Zeit*

Die Verkündigung der Freiheit und der Gleichheit für alle Menschen durch die französischen Revolutionäre stieß in Olten bei zahlreichen Familien auf offene Ohren. Seit längerer Zeit warben einflußreiche einheimische Männer, Patrioten genannt, für diese Sache, empfingen im März 1798 die Franzosen vor den Toren der Stadt mit großer Freude und Herzlichkeit und übergaben ihnen die Schlüssel der Stadt. Wenn auch die versprochenen Rechte nicht eingehalten werden konnten, gewöhnten sich die Oltnen an eine Selbstverwaltung, retteten einige Freiheiten und pflegten sie in der Zeit der Mediation. Mit großem Wagemut gingen sie nach der harten Zeit der Einquartierung der französischen Truppen und nach dem Wiederaufbau der zerstörten Brücke im Jahre 1806 an den Bau der heutigen christkatholischen Stadtkirche und weihten sie 1813 mit dem Gesang der neugegründeten Gesangsschule ein.

Als 1814 die Patrizier wieder an die Macht kamen, wehrten sich die Oltnen für die erworbenen Freiheitsrechte und suchten Hilfe bei den Mitgliedern der eidgenössischen Tagsatzung. Da aber diese Intervention keine Änderung bewirkte, brach der nach Solothurn ins Gefängnis abgeführte spätere Bundesrat Jo-

44 Oltnen Wochenblatt, 1873, 16. August.

45 E. Zingg, Geschichtliches über das Schulwesen der Stadt Olten. Olten 1883, S. 32ff.



sef Munzinger mit seinen Mitgefangenen aus dem Prison aus und besetzte mit unzufriedenen Bauern das Solothurner Rathaus. Nur mit Hilfe der Berner Truppen gelang es der Regierung, die Ordnung wieder herzustellen. Die Umstürzler wurden hart bestraft; Josef Munzinger des Landes verwiesen, konnte aber auf die Fürsprache des russischen Gesandten vorzeitig aus Italien wieder nach Olten zurückkehren. Im Revolutionsjahr 1830 verkündete er im Beisein von über 3000 Männern «am Tag von Balsthal»<sup>46</sup> die Souveränität des Volkes. Innert Monatsfrist wurde eine liberale Verfassung ausgearbeitet und vom Volk genehmigt. Damit war die Zeit des Patriziates vorbei. Weil sich die Kirche vorwiegend auf die Seite der alten Regierung gestellt hatte, bauten die neuen liberalen Regierungsleute die bisherigen Vorrechte und Privilegien ab. Diese Maßnahme bekam auch das Kapuzinerkloster Olten zu spüren.

Einmal stellte der Stadtrat die Fleischlieferung für das Kloster ein, mit welcher der Lateinunterricht, aber auch die Armenfürsorge, entschädigt wurde, «weil sich die Ausgaben, welche unsere Gemeinde für die Armen zu bestreiten hat, von Jahr zu Jahr vermehren.»<sup>47</sup> Die Gemeindeversammlung kam jedoch nach einem Wiedererwägungsgesuch des Guardians auf diesen Beschluß zurück und ließ dem Kloster das Fleisch weiterhin zukommen.<sup>48</sup> 1829 wurde das sogenannte «Benedictenfasten-Fleisch» erneut für die nächsten drei Jahre zugesprochen.<sup>49</sup> Eine zweite Fleischgabe ging auf Stiftungen von «Martin Besenwald» 1671 und Johann Jäggi 1774 zurück; vom Zinsabfluß mußte ihnen der Oltner «Spittel» alljährlich Rindfleisch abliefern. 1863 bestimmte der Gemeinderat, daß «die Gemeinde den V.V. Kapuzinern statt der bisherigen Naturallieferungen von Rindfleisch freiwillig jährlich 450 Franken bar bezahlen, ohne daß jedoch dem Spital diese Summe zur Last getragen werden solle, falls je einmal das Kloster aufgehoben werden sollte.»<sup>50</sup> Als 1873 eine Kommission die Beiträge der Stadt an das Kapuzinerkloster überprüfte, blieb dieser Betrag aus, worauf P. Guardian an den Gemeindeammann Jakob Benedikt Schmid<sup>51</sup> folgende Bitte richtete: «Sie wissen, daß der Spital in hier, Namens der edlen Familie v. Besenwald jährlich unserem Kloster ein bestimmtes Quantum Rindfleisch entrichtete. Die letzte Bezahlung besorgte Herr Emil Brunner den 6. Juni 1872. Da Unterzeichneter in kurzer Zeit die Jahresrechnung abzuschließen hat, so gelangt er mit der verbindlichen Bitte an Sie, gefälligst anzeigen zu wollen, wohin er sich in fraglicher Sache wenden oder wie er sich dabei zu verhalten habe. Eine baldige Antwort ist mir begreiflich um so erwünschter, weil unser Convent für fragliche Wohltat auch bedeu-

46 22. Dezember 1830.

47 Schreiben des Stadtrates 1824, 2.11.

48 Prot. Gemeinde-Rat Olten (GRO) 1829, 1.9.

49 Prot. GRO 1829, 1.9.

50 Prot. GRO 1863, 1.10.

51 Ein Bruder des Pater Alexander Schmid, der in den Jahren 1845-1848, 1851-1854, 1860-1863 Provinzial war.



tende Lasten zu tragen hat.»<sup>52</sup> Das Geld wurde nicht überwiesen, statt dessen schrieb der Gemeinderat den Kapuzinern: «Alle Beiträge, welche von dem Pfarr-, Spital- und Waldfonds bisher den V.V. Kapuzinern in Olten für ihre seelsorglichen Verrichtungen geleistet worden sind, werden sistiert auf so lange, als die Patres nicht den erwähnten Verpflichtungen in der alten Weise nachkommen.»<sup>53</sup>

Bis 1830 erhielten die Kapuziner jährlich 16 Klafter Holz. Da seit 1828 allen Bürgern statt wie bisher 3 Klafter nur noch 2 Klafter zugesprochen wurde, reduzierte man die Holzgabe für das Kloster auf 12 Klafter. «Nun aber mästen die Kapuziner gar viele Schweine, verbrauchen daher mehr Holz und stellen durch den Klosterknecht ein förmliches Begehren nach mehr Holz.»<sup>54</sup> Der Rat lehnt das Gesuch ab, kürzte sogar die bisherige Zuteilung, als man dem Vorschlag von Martin Disteli,<sup>55</sup> der Präsident der Oltnrer Forstkommission war, folgte und den Kapuzinern nicht wie bisher 12 Klafter, sondern nur noch 6 Klafter mit 600 Reiswellen abgab.<sup>56</sup> Ein weiterer Antrag, das Holz für die Bäcker, welche das Brot für die Kapuziner backten, nicht mehr kostenlos abzugeben, wurde vom Gemeinderat ebenfalls angenommen, jedoch überließ er jedem Bäcker auf Zusehen hin ein Klafter Holz.

Immer mehr wurde auch die kirchliche Einflußnahme in den Ablauf des bürgerlichen Alltages eingeschränkt. 1834 hoben die Behörden die Kreuzgänge nach Ifenthal und Hägendorf auf.<sup>57</sup> 1837 wurde das Fest der hl. Agatha<sup>58</sup> auf den nächstfolgenden Sonntag verlegt und beschlossen: «Da die Feier der hl. Agatha auf einen Sonntag verlegt ist, wo kein besonderer Prediger erfordert wird und am Fronleichnamsfeste auch anderwärts wegen der abzuhaltenden Prozession keine Predigt gehalten wird, so soll an diesen Tagen auch in Zukunft in hier kein besonderer Ehrenprediger mehr angestellt werden. Da bisher die E.V.V. Kapuziner hiefür (mit) 22½ Franken bedacht waren, soll ihnen angezeigt werden, daß sie von nun an nur pro Rata für 4 Messen an diesen Tagen beziehen werden.»<sup>59</sup> Der zweite Gemeindefeiertag, das Patroziniums-

52 Stadt-Archiv Olten (STAO), Schreiben P. Donat an Gemeindeammann Schmid, 1873, 18.12.

53 Prot. GRO 1873, 5.11. und 29.12. Unter Verpflichtung verstand man: die Teilnahme der Kapuziner am altkatholischen Gottesdienst in der Pfarrkirche und die Übernahme der Stellvertretung des altkatholischen Pfarrers.

54 Prot. GRO 1830, 11.2.

55 1802-1844. Karikaturist, Herausgeber des Schweizerischen Bilderkalenders.

56 Prot. GRO 1832, 11.1.

57 Prot. GRO 1834, 24.2.

58 Nach den beiden Stadtbränden von 1411 und 1422 wurde der Tag der hl. Agatha (5. Februar) als Schutzpatronin gegen das Feuer als Festtag eingeführt.

59 Prot. GRO, 1837, 5.4.



fest,<sup>60</sup> wurde 1861 ebenfalls auf den Sonntag verschoben, allerdings unter dem Protest von Pfarrer Gerno.<sup>61</sup>

Mehrere Jahre wurde wegen der Kollatur gestritten. Das Recht für die Wahl des Pfarrers hatte das Chorherrenstift Schönenwerd; es beharrte in mehreren Schreiben darauf, und verzichtete auch nicht, als 1873 der altkatholische Pfarrer Herzog ohne seine Einwilligung als Nachfolger des entlassenen Pfarrers Bläsi eingesetzt wurde.<sup>62</sup>

Ganz allgemein reagierte man viel empfindlicher auf Äußerungen geistlicher Herren und fand leichter kritische Worte für ihre Lebensführung. Lohnfragen, Stolgebühren, Entschädigungen für Jahresgedächtnisse, für Johannes- und Stefanwein waren öfters Gegenstand gemeinderätlicher Verhandlungen. 1868 wurde das Verhalten von Pfarrer Bläsi gerügt, der sich «in verschiedenen Wirtschaften ungebührlich über die Gemeindebehörden ausgesprochen» haben soll.<sup>63</sup> 1871 wurde er ersucht, einem Pater Kapuziner die Kanzel zu verweigern «und bei der Auswahl der Stellvertreter vorsichtig zu sein», soll doch «in letzter Zeit ein Pater eine Predigt gehalten haben, deren Inhalt in sittlicher Beziehung für die Zuhörer anstößig gewesen sein und allgemeine Entrüstung verursacht haben.»<sup>64</sup>

Der gleiche Gemeinderat empfing am 5. Mai 1867 den Bischof an der Ortsgrenze und begleitete ihn in einer Prozession, an der die gesamte Schuljugend teilzunehmen hatte, in die geschmückte Kirche zum Firmgottesdienst; allerdings wurden beim Eintreffen des Bischofs und während der Prozession nicht mehr «12-15 Kanonenschüsse abgefeuert», wie das noch bei einem gleichen Anlaß im Jahre 1851 Brauch war.<sup>65</sup> Sechs Jahre später, am 23. November 1873, beschloß der Gemeinderat, daß alle Gebühren für Jahrzeiten an den Kirchenfonds fallen und die früheren Entschädigungen an die Kapuziner im Betrage von 186,57 Franken nicht mehr ausgerichtet werden sollen.

1868 wurde auf Antrag der Herren Niklaus Riggensbach<sup>66</sup> und Dr. Adolf Christen das Schloß Zielempe abgebrochen, damit mehr Licht und Luft in die Stadt hereinkämen. Somit war die Möglichkeit gegeben, die Stadt nicht nur durch die Tore zu betreten, sondern es gab nun auch von der Aare her einen Zugang. Die Fortführung einer durchgehenden Straße war nicht möglich, da der

60 hl. Martin von Tours.

61 Prot. GRO 1861, 175.

62 Prot. GRO 1859, 5.1., 1860, 14.4., 1867, 5.10 und 16.10.

63 Prot. GRO 1868, 8.5.

64 Prot. GRO 1871, 12.5.

65 Prot. GRO 1867, 25.4.

66 1817-1899, Direktor der Werkstätte der Schweizerischen Centralbahn, Erbauer der Rigibahn und weiterer Zahnradbahnen in verschiedenen Ländern.



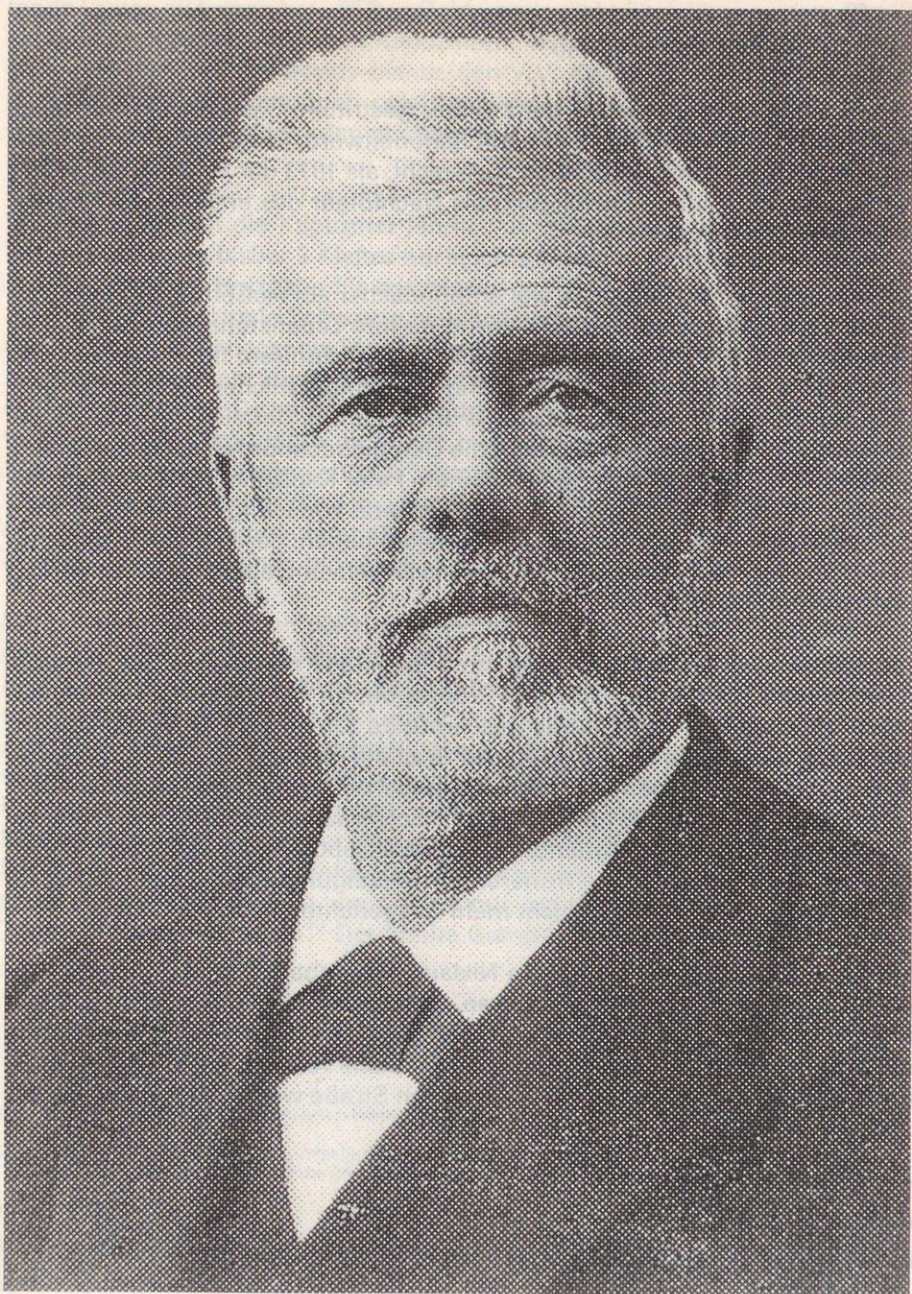


Abb. 6  
Adolf Christen, der profilierte Gegner und Bekämpfer des Klosters Olten (Bild Stadtarchiv Olten)



Klostergarten bis an die Aare hinunterreichte. Die Behörden der Stadt ersuchten die Regierung, ein Durchgangsrecht zu gewähren. Von diesen Verhandlungen mußte auch der Provinzial P. Anicet vernommen haben. In einem Brief an den Landammann des Kantons Solothurn brachte er seine Bedenken vor und zeigte sich erstaunt, daß er «von kompetenter, zuverlässiger Seite vernimmt, daß Privatspekulation der Aare entlang eine Straße zu bauen intendiere, die beinahe einen Drittel des Gartenareals des Kapuzinergartens in Olten in Anspruch nähme, somit den nötigen Raum des ohnehin kleinsten Gartens in der Provinz verengern, zur Aufführung einer hohen Mauer veranlassen und unnötige Kosten verursachen würde. Die hohe Regierung von Solothurn dürfte im Hinblick auf die jährlichen und oft außerordentlichen Beiträge an alle 3 Kapuzinerklöster des Kantons ein unbezweifeltes Recht haben, in dieser Angelegenheit ein entscheidendes Wort mitsprechen zu dürfen. Dieses entscheidende Wort möchte nun der Vorstand der schweizerischen Kapuzinerprovinz mit gegenwärtiger Petition in Aktion rufen und die hohe Regierung dringendst bitten, sie möchte sich veranlaßt finden, wenigstens ein gelindes Veto gegen jenes intendierte Bauvorhaben einzulegen. Sie würde dadurch nicht bloß die V.V. Kapuziner in ihrem Nutzrechte schützen, der hohen Regierung selbst Kosten ersparen, sondern der immensen Mehrheit der Stadt Olten einen ausgezeichneten Dienst erweisen. Der unterzeichnete Vorstand der V.V. Capuziner legt daher zuversichtlich diese Angelegenheit in die weisen Hände der hohen Regierung und bittet zugleich hochdieselbe den wärmsten und aufrichtigsten Dank für Ihre großmütigen Opfer an alle 3 Convente des Kantons zu genehmigen.»<sup>67</sup> Verhandlungen wurden keine geführt, umso überraschter mußte P. Guardian gewesen sein, als ihm der Oltnrer Stadtförster Meier im darauffolgenden Jahr mitteilte, «daß die Regierung beschlossen habe, auf Gesuch der Stadt Olten vom 1. August 1871 neben der Linde gegen die Aare hin ein verschließbares Tor zu erstellen und den Platz von der Linde bis zur alten Mauer dem Publikum zugänglich zu machen, immer in dem Sinn, daß für sichern Abschluß gesorgt und der Klostergarten in keinerlei Weise belästigt werde. Nächste Tage wird die Mauer und der Verschuß vollendet und 2 Verbottafeln angeschlagen.»<sup>68</sup>

### *Unfehlbarkeitsdogma und Gründung der altkatholischen Kirche*

Die Verkündigung des Dogmas über die päpstliche Unfehlbarkeit in Glaubensfragen am Ersten Vatikanischen Konzil am 18. Juli 1870 gab den Anlaß für eine längst schwelende offene Auseinandersetzung der liberalen Führer mit den kirchlichen Organen. Als Paulin Gschwind<sup>69</sup> sich mehrmals weigerte,

67 PAL, Sch. 1594.4, 1870.

68 PAL, 1871, 1.9.

69 1833-1914. Studium in Tübingen, München und Solothurn, 1861 Vikar in Olten, 1862 Pfarrer in Ramiswil, 1865 in Starrkirch, 1872 Exkommunikation, 1876 Heirat. Vikar des christkatholischen Bischofs, 1889 Pfarrer in Kaiser-augst, 1905 Übersiedlung nach Bern. Verfasser mehrerer Publikationen.



den Passus über die Unfehlbarkeit des Papstes in lehramtlichen Fragen im Fastenhirtenbrief 1871 von der Kanzel zu verlesen, mußte Bischof Eugenius Lachat handeln, wollte er die Pflichten eines Oberhirten der katholischen Kirche nicht vernachlässigen. Am 26. Oktober 1872 sprach er die Exkommunikation aus;<sup>70</sup> am 27. November 1872 schützte der Kantonsrat den Rekurs von Paulin Gschwind und beschloß mit 78 zu 22 Stimmen, ihn als Pfarrer in Starrkirch zu belassen.<sup>71</sup> Im Gegenzug setzten die Diözesanstände, außer Zug und Luzern, Bischof Lachat am 29. Januar 1873 ab und wiesen ihn aus dem Kanton Solothurn aus. Er fand Unterkunft in Luzern.

Am 1. Dezember 1872 kamen in Olten gegen 2000 Mitglieder des «schweizerischen Vereins freisinniger Katholiken» zusammen und faßten unter der Leitung von Walter Munzinger<sup>72</sup> den Beschluß, eine altkatholische Kirche zu gründen. Der bisherige Oltnrer Pfarrer Peter Bläsi wurde am 23. Februar 1873 durch die Gemeindeversammlung seines Amtes enthoben. Ohne die Resolution der 67 katholischen Männer und der 444 Frauen<sup>73</sup>, die sich gegen dieses Vorgehen wandten, zur Kenntnis zu nehmen, schlugen die Oltnrer Behörden dem Regierungsrat vor, den aus dem Schongau stammenden Eduard Herzog<sup>74</sup> zum neuen Pfarrer zu berufen. So entstand nach Starrkirch in Olten eine weitere altkatholische Pfarrei. Am 30. November 1873 folgte die Nachbargemeinde Trimbach, und am 5. November 1876 hielt Pfarrer Rudolf in Schönenwerd in Anwesenheit von vier Polizisten den letzten römisch-katholischen Gottesdienst in der Stiftskirche.

### *Leidenszeit für Kapuzinerkloster und Katholiken*

Nun begann für das Kapuzinerkloster Olten eine Zeit schwerer Prüfungen und für die römisch-katholischen Gläubigen ein Leidensweg. Am 30. Oktober 1872 wurde Pfarrer Gschwind die Exkommunikationsurkunde überbracht, gleichzeitig forderte Bischof Lachat die Kapuziner von Olten auf, am Fest Allerheiligen und auf eine weitere Zeit die pastoralen Funktionen in Starrkirch auszuüben. Aus welchen Gründen sie dieser Weisung nicht nachkamen, ist nicht ersichtlich. Bischof Lachat bedauerte das Ausbleiben und schrieb am 1. November 1872:

70 Schweizerische Kirchenzeitung 36 (1872), 446.

71 Bericht und Antrag der Regierung 1872, 16.11. Kantonsratsverhandlungen 1872, 187-234.

72 1830-1873. Sohn des Bundesrates Josef Munzinger. Studierte die Rechte in Bern, Paris und Berlin, 1863 ordentlicher Professor der Rechte an der Universität Bern, 1872 Nationalrat.

73 Unter diesen Frauen befand sich auch die Mutter des von 1875 bis 1890 amtierenden liberalen Bundesrates Bernhard Hammer.

74 1841-1924. Studium der Theologie in Luzern, Freiburg i.B. und Bonn. 1867 Priester, 1868 Professor in Luzern, 1872 Pfarrer in Krefeld, 1873 erster altkatholischer Pfarrer in Olten, 1874 Professor an der Universität Bern, 1876 erster altkatholischer Bischof der Schweiz.



«Hochwürdiger Herr Pater Guardian!

Ich habe es ungern gesehen, daß Sie auf heute keinen Pater nach Starrkirch abgeschickt hatten, seine Gegenwart würde ja noch keinen Tumult veranlaßt haben, er hätte sich nicht aufdrängen müssen, aber wäre da gewesen, wenn die Pfarrei lieber ihn zur Abhaltung des Gottesdienstes gewollt hätte, u.a. auch, wenn dies nicht geschehen wäre, so hätte selbst sein (unlesbare Stelle) aus der Kirche, vor Beginn des Gottesdienstes Wirkung auf das Volk gehabt. Ich muß dringend wünschen und bitte Sie inständig, am Sonntag Morgen unfehlbar einen Pater nach Starrkirch zu senden. Derselbe sollte so frühzeitig eintreffen, um noch mit den Ammännern oder jenen Gemeinderatsmitgliedern sprechen zu können. Gewinnt er auch da nicht, so begibt er sich direkt in die Kirche, und sobald Hr. Gschwind sich präsentiert oder in die Sakristei kommt, weist er ihm beifolgendes Billett vor und wartet auf Antwort. Fällt diese negativ aus, so entfernt er sich, unmittelbar erst, wenn gerade der Gottesdienst beginnen soll und somit das Volk anwesend ist. Ich will nicht verschweigen, daß er etwas sagen soll. Würde er aber unterm Chorbogen einen Augenblick stillstehen und laut erklären: 'Ich werde von Herrn Bischof eigens hergesandt, um hier den Gottesdienst zu halten statt des suspendierten Pfarrers, werde aber daran verhindert!' - so wäre dies noch besser. Könnte ich mich an Herrn Dekan wenden, so würde das Kloster weniger hereingezogen, allein jenes ist dato unmöglich; ich werde aber Ihr Kloster soweit schonen als möglich. Das Invigilium durch einen Pater macht aber (unlesbare Stelle) mindestens beim Volk Aufsehen und entfernt sich nicht (unlesbare Stelle). Es ist meine Meinung dabei auch nicht, daß der (unlesbare Stelle) Pater sich streiten oder das Funktionieren erzwingen soll. Er soll einfach dort sein, damit die Pfarrei nicht sagen könne, wir mußten, wohl oder übel, der Messe des exkommunizierten Priesters beiwohnen, denn es war ja niemand anderer zugeschickt worden für den Gottesdienst am Sonntag. Für allfällige Extraauslagen hiefür stehe ich gut.»

Als Entwurf wurde die folgende Erklärung beigegeben:

«Der Hochw. Pater des löblichen Kapuzinerklosters in Olten, welcher diese Zeilen vorweist, ist von Uns beauftragt, den Gottesdienst in Starrkirch, Sonntag, den 3. ds. zu halten und hiedurch einem sakrilegischen Beginnen vorzubeugen. Solothurn, den 2. November 1872 Eugenius, Bischof von Basel.<sup>75)</sup>»

P. Dominik Gröli wurde am Sonntag nach Allerheiligen nach Starrkirch delegiert; über seine «Aufnahme» orientierte er Kanzler Duret:

«Heute, Sonntag, den 3. November, suchte ich getreulich Ihrem schriftlichen Auftrag nachzukommen und in Starrkirch Gottesdienst abzuhalten. Begab mich vorerst zu H. Christen, Ammann von Starrkirch, der mir den Rat erteilte, sogleich wieder nach Olten zurückzukehren, sonst habe es Skandal, ich laufe Gefahr, mit dem Landjäger weggeführt zu werden. Er zeigte mir den Beschluß des Regierungsrates und sagte: 'Wir werden alles tun, um ihn [(den Pfarrer)] behalten zu können.' Trotzdem begab ich mich in die Kirche und zwar unmittelbar vor 9 Uhr, zu welcher Stunde der Gottesdienst sollte abgehalten werden. H. Gschwind erschien, begleitet von dem Statthalter von Starrkirch und dieser mit

75 Bischöfl. Archiv Solothurn (BiAS) A 1502 Dulliken/Starrkirch-Wil. Im Original sind gewisse Textstellen entstellt und daher nicht mehr rekonstruierbar, darum in der Wiedergabe des Textes der Hinweis auf «unleserlich», so auch in der Abschrift publiziert in: Lukas Walter, Dulliken im 19. und 20. Jahrhundert, Dulliken 1993, 63. In dieser ausführlichen Schrift ist die Geschichte des Kulturkampfes in Starrkirch-Dulliken dokumentiert.



ihm im Auftrage des Gemeinderates. Teilte in seiner Gegenwart H. Gschwind meine Mission mit, sogleich zerriß er das Schreiben von Ihnen, wie ich ihm dasselbe vorlegte. H. Gschwind, unterstützt von dem Statthalter, gab mir den Befehl in der Sakristei, so schnell als möglich die Kirche zu verlassen. Drohten mir mit den Landjägern, die wirklich in der Nähe waren. 'Ich lasse niemand da Gottesdienst halten, schreiben Sie das nur dem Bischof', erklärte er in aufgeregter Gemütsstimmung. Ruhig und still schritt ich durch die Mitte der Kirche. Es war noch nicht viel Volk innerhalb der Kirche, hingegen harpte ziemlich viel außer der Kirche, unter dem Portal, auf den Ausgang der Sache. Da angekommen, und durch die Volksmenge gehend, sagte ich: 'Ich habe nur den Befehl des Bischofs vollzogen.' Eine Stimme von einem jungen Mann tönte mir entgegen: 'Geht schnell fort, oder...!' Erklärte ruhig nochmals, daß ich dem Befehl des Bischofs nachgekommen. Auf diese Worte rief ein Mann: 'Die Regierung und der Gemeinderat sind da über eurem Bischof.' Antwortete gelassen: 'Ja, wohl in weltlichen Dingen.' Hierauf gelangte ich ohne weitere Insulten von Starrkirch ins Kloster Olten zurück. Das der getreue Ausgang der Mission nach Starrkirch. Soeben ist P. Guardian ins Kloster zurückgekehrt, dem ich den ganzen Hergang der Sache mitteilte. Er gab mir den Auftrag, Sie zu ersuchen, daß sie, nach solchen Vorgängen, uns künftighin mit solchen Missionen verschonen möchten, um das Kloster nicht noch in größere Gefahr zu bringen.»<sup>76</sup>

### *Heikle Lage der Kapuziner*

Viele Katholiken, die zum Missionskreis der Oltner Kapuziner gehörten, waren auf einmal ohne Gotteshaus, ohne Pfarrhaus, ohne die Fondskapitalien, mit denen die Pfarrer, die Kapläne und der Unterhalt der Gebäude bezahlt wurden. In Schönenwerd und Trimbach wurden Notkirchen erstellt; in Olten feierte die kleine Gemeinde der Römisch-katholiken ihre Gottesdienste mit dem abgesetzten Pfarrer Bläsi in einem Bauernhaus, weil die Regierung sich weigerte, die Benutzung der Kapuzinerkirche für die Feier des Sonntagsgottesdienstes unter Androhung von Strafe freizugeben. Sie anerkenne nur eine katholische Kirche und lasse die Klosterkirche zu Olten nicht in eine zweite Pfarrkirche umwandeln.

Weil viele Gläubige nach wie vor bei den Kapuzinern Rat und Hilfe holten, führte das in einer solch aufgewühlten Zeit sofort zu Mißtrauen und zu Beschwerden an die Regierung. Pfarrer Paul Gschwind beklagte sich am 10. März 1873 beim Oberamt Olten-Gösgen:

«Im Interesse des religiösen Friedens in unserer Pfarrgemeinde und zur Wahrung meiner pfarramtlichen Rechte bin ich genötigt, Ihnen Herr Oberamtmann, folgende Mitteilungen zu machen:

1. Es ist konstatiert, daß ein Pater Kapuziner am 3. Februar Abends, der seit längerer Zeit erkrankten Frau des Alois Frei von Dulliken die hl. Sterbesakramente gespendet hat, ohne daß weder von Seite der Familie Frei, noch von Seite des

76 BiAS A 1502 Dulliken/Starrkirch-Wil. Abschrift bei Walter, 48f.



Klosters meine Bewilligung nachgesucht oder von meiner Seite gegeben wurde.

2. Es ist sicher, daß sich am 14. Februar in Wil bei Witwe Hildebrand sich dieselbe unbefugte Anmaßung von Seite des Klosters geltend machte.

3. Sie wiederholte sich jüngst bei Caspar Wiss zum dritten Male.

Da in dieser Hinsicht zur Genüge bekannt ist, daß ich schwer Kranken, welche einen andern Priester wünschen, gerne willfahre, sofern man mich darum begrüßt, bin ich in all den genannten Fällen genötigt, anzunehmen, man habe mir, dem Ortspfarrer, zum Trutz und hinter seinem Rücken handeln wollen. Das kann ich aber schlechterdings nicht gestatten und muß deshalb vermöge meiner pfarramtlichen Stellung gegen das Kloster Olten, resp. gegen die handelnden Persönlichkeiten die Anklage auf unbefugte Verrichtung pfarramtlicher Funktionen erheben und möchte deshalb die bezüglichlichen §§ des Strafgesetzbuches angerufen und angewendet haben.

Überdies ist mir von zuverlässiger Seite mitgeteilt worden, daß letzten Sonntag der Senior des Klosters, P. Theodor, der schon am Agatha-Tag die Abhaltung des Gottesdienstes in Dulliken dahin mißbrauchte, daß er nachher mehrere unerbetene Hausbesuche machte, in Dulliken nach dem Gottesdienste ein Kind des Laurenz Marrer getauft hat, wiederum ohne alle und jede Erlaubnis von meiner Seite.

Zudem ist allbekannt, daß sich seit der Einführung des Privatgottesdienstes in Dulliken die Gemüter viel verbitterter und die gegenseitigen Feindseligkeiten zahlreicher geworden sind, deshalb darf vielleicht mit Grund angenommen werden, die Ursache hievon hänge mit der Abhaltung des Sondergottesdienstes<sup>77</sup> zusammen. Ferner ist nicht abzusehen, wann wieder Ruhe und Eintracht in unsere Pfarrgemeinde zurückkehren soll, wenn diese geistliche Aufreizung fort dauern sollte. Und gewiß lag es nicht im Sinne des h. Regierungsrates, als er den Hausgottesdienst (als Hausandacht) gewährte, einen förmlichen, infallibilistischen Gottesdienst mit öffentlichem Charakter zu bewilligen, und doch ist derselbe nun zu diesem erwachsen; denke man nur auf die obige Taufe, an die förmlichen Predigten und an die Verlesung des verbotenen Hirtenbriefes, genannt Fastenmandat. Daß hierbei eine große Verwirrung, besonders eine große Verwilderung der Jugend, von der ein gewisser Teil sich der religiösen Zucht und Ordnung ganz entbindet und nirgends ihrer sonntäglichen Pflicht des Gottesdienstbesuches nachkommt, ist eine natürliche Folge, aber sehr bedenklicher Art.

Deshalb möchte ich Sie, Herr Oberamtmann, hiermit allen Ernstes ersucht haben, Sie möchten dem h. Regierungsrat in Anbetracht der angegebenen Auswüchse eine Modifikation des bewilligten Gottesdienstes (etwa eine sonn- und festtägliche hl. Messe ohne Predigt und ohne Gesang) oder eine gänzliche Unterdrückung desselben vorschlagen. Die strenge Jahreszeit ist jetzt vorbei; wer nicht nach Starrkirch zu gehen begehrt, hat Gelegenheit, anderswohin zu gehen.

Daß die Separatisten nicht so fast ein religiöses Bedürfnis befriedigen, als vielmehr Skandal erregen und nach und nach auf eine besondere Pfarrei hinsteuern wollen, dürfte unter Hinweisung auf das Obige als erwiesen zu betrachten sein und überflüssig ist demnach noch zu erwähnen, daß dieselben am Aschermittwoch einen Pater Kapuziner kommen ließen, lediglich der Aschensegnung

77 In Dulliken, das zur Pfarrei Starrkirch gehörte, durfte seit Januar 1873 am Sonntag ein römisch-katholischer Gottesdienst gehalten werden.



wegen, und daß sie bereits Schritte getan haben, bei Todsällen durch die V.V. Kapuziner Trauergottesdienste zu veranstalten.

Schließlich möchte ich Sie vermöge meines Amtes ersucht und beauftragt haben, die meine Pfarrrechte mit Füßen tretenden Patres zur Rechenschaft und zur Bestrafung zu ziehen. «Im Anfang widerstehe», heißt es, und wenn irgendwo, muß es hier, auch anderer Worte wegen, zur Geltung kommen.»<sup>78</sup>

Der Oberamtmann leitete diese Beschwerde am 12. März an die Regierung weiter und meinte zum Kapuzinerkloster Olten:

«Wenn endlich Hr. Pfarrer Gschwind gegen das hiesige Kapuzinerkloster reklamiert, so hat er nicht ganz unrecht. Die Stellung, welche das hiesige Kloster im allgemeinen in dieser Frage von Anfang eingenommen, ist Ihnen bekannt. In dieser Separatgottesdienst-Angelegenheit von Dulliken, lassen sich zwei Hauptmomente gegen das Kloster und einzelne Patres anführen:

1. Vorab ist konstatiert, daß alle jene pfarramtlichen Handlungen, wie Trauergottesdienst, Spendung der Sterbesakramente und Vornahme von Taufen durch die Patres des hiesigen Klosters ausgeführt werden.

2. Ist es mehr als auffallend, daß zu diesem Dienste vorzugsweise Pater Theodor Schibli verwendet wird. Pater Theodor ist nämlich von Starrkirch gebürtig, und kennt als solcher bereits alle Leute in den beiden Gemeinden. Durch diesen Umstand ist er denn bestens als jeder andere Pater berufen, mit den Leuten zu verkehren und sie auch in religiösen Dingen zu bestimmen. Gestützt auf das Gesagte, mag es angezeigt sein:

a. dem hiesigen Kloster zu untersagen, ohne ausdrückliche Einwilligung von Hr. Pfarrer Gschwind, die sub 1 angeführten pfarramtlichen Handlungen in der Kirchgemeinde Starrkirch vorzunehmen.

b. Den Pater Theodor aus den angeführten Gründen nicht mehr in die Kirchgemeinde Starrkirch und Dulliken zu senden.

c. Dem Kloster über das Verhalten einzelner Patres Ihre Mißbilligung auszusprechen.

Bezüglich des letzten Punktes kann ich Ihnen mitteilen, daß unter der Einwohnerschaft von Olten eine starke Mißstimmung gegen das Kloster Platz gegriffen hat.

Eine allfällige weitere Beschränkung des von Ihnen unterm 23. Jänner abhin bewilligten Separatgottesdienstes stelle ich Ihrem Ermessen anheim. Ich war der Ansicht, je weniger Aufmerksamkeit die Staatsbehörden diesem Sondergottesdienst schenken, je eher er aufhören werde; wenn Kanzler Duret und das hiesige Kloster gehorchten, so halte ich dafür, wäre er schon unterlassen worden.»<sup>79</sup>

### *«Fort mit dem Kloster!»*

Nicht nur in der Gemeinde Starrkirch kamen die Kapuziner unter Druck, auch in andern Gemeinden standen sie vor heiklen Situationen. Einesteils waren

<sup>78</sup> Walter, 208.

<sup>79</sup> Walter, 209f.



sie vor ihrem Gewissen verpflichtet, die Lehre der römisch-katholischen Kirche überallhin zu tragen, andernteils wurden ihnen durch staatliche Beschlüsse Grenzen gesetzt, deren Einhaltung oder Übertretung manchem Pater schwerfiel. Kontrolliert wurde ihr Wirken durch die beiden prominenten Oltnen Dr. Adolf Christen und Peter Dietschi, die beide eine Zeitung herausgaben und sie auch redaktionell betreuten.<sup>80</sup> Waren anfänglich die Beiträge noch erträglich und vertretbar gehalten, so nahmen sie mit der Zeit einen derart polemischen Stil an, daß eine ernsthafte Diskussion gar nicht mehr möglich war.

Den Auftakt zum Kampfe gegen die Existenz des Kapuzinerklosters bildete eine Einsendung im Tagblatt der Stadt Biel vom 3. Dezember 1873, wo es unter Olten hieß:

«Ich halte es für überflüssig, das Tun und Treiben des Klosters gegen die altkatholische, d.h. ächt wahrreligiöse Sache, in der ganzen Erbärmlichkeit zu illustrieren, um so mehr, da es hies. Behörden und der Bevölkerung nicht unbekannt ist, was die braunen Dunkelmänner sündigen gegen Wahrheit und Freiheit, gegen Familienglück und Bürgerfrieden. Aber fragen muß man sich doch, warum man eine Handvoll giftiger notorischer Müßiggänger ungestört ein solch unheil- und frevelvolles Spiel treiben lasse. Hat denn Olten im Vereine mit dem Staat keine Mittel, einer solch fluchwürdigen, ordnungsfeindlichen Anstalt ein Ende zu machen?

Gegenüber den vielfachen unchristlichen Volkswohl und Bürgerglück gefährdenden Ausschreitungen des Klosters sollte man annehmen dürfen, es wäre bald einmal der Zeitpunkt gekommen, wo ein gebieterisches 'bis hierher und nicht weiter!' am Platze wäre. Es ist eine unleugbare Tatsache, daß der Altkatholizismus sich in hies. Gegend nicht gesund entwickeln und gedeihen kann, so lange solch' giftige Würmer an seinem Lebensmarke nagen, darum einfach: Fort mit dem Kloster!»

### *Verweigerung eines Beitrages*

Trotz heftiger Angriffe im Kantonsrat und unangebrachter Ausfälle durch Regierungsrat Augustin Keller am «Altkatholikenkongreß» vom 1. Dezember 1872 in Olten gegen die Kapuziner, sprach der Kantonsrat den Kapuzinerklöstern Solothurn, Dornach und Olten 1873 «die übliche Unterstützung für das vergangene Jahr mit der Weisung zu, daß der Guardian (von Olten) die Patres anhalte, die Kanzel nicht für die Politik zu mißbrauchen, sämtlichen Pfarrern

<sup>80</sup> Dr. Adolf Christen, 1843-1919, Arzt in Olten und Redaktor des «Oltner Wochenblattes», Kantonsrat und Mitglied der radikalen «roten» Partei; Gründer der Gemeinnützigen Gesellschaft Olten-Gösgen, des Lungensanatoriums Allerheiligenberg ob Hägendorf; Mitbegründer und Präsident der altkatholischen Kirchgemeinde Olten, Vorsitzender des Synodalrates der schweizerischen Nationalkirche. Peter Dietschi, 1830-1907, Professor für alte Sprachen an der Kantonsschule Solothurn, 1869 Umzug nach Olten und Gründung des liberalen «grauen» Volksblattes vom Jura, 1878 Herausgeber und Redaktor der Tageszeitung «Oltner Tagblatt»; Mitbegründer der altkatholischen Kirchgemeinde Olten, Präsident des Synodalrates der christkatholischen Kirche der Schweiz, Gründer der «Katholischen Blätter», Vorläufer zum «Katholik».



die Hostien abzuliefern und sie keinem zu verweigern, wie dies in Trimbach geschehen war.»<sup>81</sup>

1874 nahm die Regierung diesen Betrag erstmals nicht mehr in das Budget auf mit der Begründung: «Es ist nicht zu bestreiten, daß die Kapuziner Dienste leisten, es fragt sich aber nur, ob der Schaden dieser Leute nicht größer sei, als ihr Nutzen. Nicht Ersparnisgründe haben uns zu dem Antrage veranlaßt. Die Leistungen der Kapuziner, sowohl Gemeinden als auch Privaten gegenüber, werden von diesen mehr als genügend entschädigt. Dem Staate selber leisten sie nichts, sondern widersetzen sich im Gegenteil allen seinen Bestrebungen, und ich sehe deshalb keinen Grund ein, warum der Staat ihnen Beiträge an ihre 'Esseli' bezahlen solle.»<sup>82</sup> Kantonsrat Suri sprach sich für die Ausrichtung des Beitrages aus und meinte: «Der Staat ist, wenn auch nicht rechtlich, aber doch moralisch verpflichtet, die Unterstützung fortzusetzen. Außer der Aushilfe auf den Pfarreien leisten die Kapuziner viel für die Seelsorge im allgemeinen. Sie werden oft aufs Land berufen, und in jedem Kloster ist ein sogenannter Operarius, der überall, wohin er auch berufen wird, seine Aushilfe leisten muß. Bei allen Unglücksfällen sind die Kapuziner die ersten auf der Stelle, und noch nie haben sie Hilfsleistungen verweigert.»<sup>83</sup>

Das Votum von Regierungsrat Baumgartner zeugt von solcher Überlegenheit und Objektivität, daß ein längerer Passus daraus zitiert werden soll. «Wie Sie Herren Kantonsräte wissen, bin ich Vertreter eines wirklich freisinnigen und ganz protestantischen Wahlkreises. Wie meine Wähler da stimmen würden, weiß ich natürlich nicht, aber ich stimme nach meiner innersten Überzeugung und will mein Votum vor dem braven Volke des Bucheggberges auch verantworten. Die Gründe sind folgende: Erstens halte ich die Väter Kapuziner bei dem dermaligen Priestermangel für unseren Kanton als notwendig und finde es nicht angezeigt, unsere Landbevölkerung wegen dieser Bagatelle von 2000 Franken zu alarmieren und die Existenz von Priestern, die nichts als den einfachen Lebensunterhalt und ihre Halbleinkutte besitzen, zu malträtieren. Die Kapuziner leben total von Guttättern. Bleiben diese zurück, so hört ihr Zusammenleben auf. Ich finde es nicht als recht und billig, wenn dem mildtätigen Sinn des Volkes die oberste Landesbehörde mit Hartherzigkeit vorangeht. Zweitens hat dieser Orden um unsern Kanton wirklich viele Verdienste. Derselbe zeichnet sich durch Aufopferung in der Pastoration von verwaisten Gemeinden und in der gottesdienstlichen Aushilfe vorteilhaft aus und seine Glieder sind bei allen Unglücksfällen immer in den vordersten Reihen der Hilfeleistenden. Ich anerkenne diese Tatsache hier ganz unumwunden. Sie sind auch die Hauptgründe, warum die Väter Kapuziner im ganzen Kanton von 1830-1870 sich großer Liebe und Anhänglichkeit zu erfreuen hatten. Ein weiterer Grund war ihr einfacher Wandel, die Kenntnisse von Land und Leuten und ihr wahrhaft christliches Auftreten in den Gemeinden. Seit vier Jahren ist dies freilich gar vielseitig anders geworden. Man hat auf wahrhaft unchristliche Weise sich, wie mir scheint,

81 Prot. Reg. Rat 1873, 29.5.

82 Prot. des Kantonsrates, 1874, 24.11.

83 a.a.O.



Mühe gegeben, diese einfachen und mit dem Volke bisher in Harmonie lebenden Männer aus ihrem christlichen Wirkungsfeld herauszuschrecken und auf den Kampfplatz der religiös-politischen Wirren hinüber zu drängen. Es liegen Tatsachen vor, daß dieses Vorgehen nicht von Gutem war. In der Umgebung von Dornach klagt man laut, das Kapuzinerkloster sei zur Agitationsstube gegen allen und jeden Fortschritt, zum Zentrum politischer Wühlerei gemacht worden, während man in Olten-Gösigen über Mißbrauch von Kanzel und Beichtstuhl in ganz bedenklicher Weise klagt. Das Kloster in Solothurn steht in dieser Richtung unangefochten da, wenigstens habe ich keine der erwähnten Ausschreitungen vernommen. Ich bringe diese Tatsache hier pflichtgemäß zur Kenntnis. Wer die Fortexistenz der Kapuzinerklöster wirklich will, soll vorerst nicht Hand bieten, um die Kapuziner zu politischen Stürmern und Wühlern zu machen. Unser Volk will und duldet es nicht, daß seine Priester, seien diese in welcher Kleidung sie immer wollen, sich an die Spitze oder in die Reihen der Kämpfer gegen die Interessen des Volkes stellen. Wer dieses nicht einsehen gelernt, beweist sehr wenig Kenntnis der Zeitverhältnisse. Wenn ich hier ohne Rücksicht getadelt, was mir tadelnswert erscheint, so sei ferne von mir, als wölte ich alle die Einwohner aller drei Klöster in Rand und Band verurteilen wegen Mißbrauch geheiligter Stätte; deshalb sage ich: «Strafet die Schuldigen und schonet die ruhigen und pflichtgetreuen Männer, die auf echt christliche Weise die einfache Lehre verkünden: 'Liebet Gott über alles und euren Nächsten wie euch selbst!' [...] Ferne sei von uns, ohne Grund einen ganzen Stand für Fehler oder Vergehen einzelner Glieder verantwortlich zu machen und büßen zu lassen; deshalb stimme ich für unveränderte Beibehaltung aller bisherigen Beiträge.»<sup>84</sup>

Wie weit die Vorwürfe, welche der Oltner Kantonsrat von Arx in die Debatte hineinbrachte, zutreffen, kann nicht nachgeprüft werden. Sie beziehen sich aber eindeutig auf das im «Oltner Wochenblatt» immer wieder kritisierte Beichtgeheimnis:

«Als einmal im Oltner Wochenblatt darauf aufmerksam gemacht wurde, wie die Kapuziner über die Oltner herfahren, kam der Guardian zu mir, der ich im Geruche stehe, das Blatt zu schreiben und erklärte, er wisse nichts davon. Später sagte er, er habe ihnen jetzt den Nagel gesteckt. Nach acht Tagen war wieder die gleiche Geschichte und der Guardian meinte jetzt, es sei traurig, daß seine Leute ihm so wenig gehorchen. Es ist nicht lange her, daß eine Magd bei den Kapuzinern beichtete, welcher gesagt wurde, sie solle so schnell als möglich fort, Sodoma und Gomorrha seien nicht so schlecht wie Olten. Ein Oltner Kapuziner meinte, es sei im Kanton Solothurn so weit gekommen, daß Kantonsrat und Regierung jede Spur von Religion auszurotten suchen. Wenn die Kapuziner so auftreten, so soll man nicht sagen, die Oltner seien intolerant.»<sup>85</sup>

Als militanter Hetzer war Bankdirektor und Nationalrat Kaiser bekannt. Aus seinem Votum kann entnommen werden, mit welcher Perfidie gegen die Kapuziner vorgegangen wurde.

84 a.a.O.

85 a.a.O.



«Der Kapuzinerorden hat den gleichen Gründungszweck und die gleiche Geschichte wie der Jesuitenorden. Die Kapuziner sind die Fußtruppen Gottes, die Infanterie wie die Jesuiten, Mariasteinherren usw. die Kavallerie repräsentieren. Wenn sie auf die Gemeinden gehen, so werden sie für ihre Leistungen, wie Frühmessen usw. mehr als genügend bezahlt. Übrigens haben sie das Privilegium zum Betteln, während sonst jeder, der dieses Metier ausübt, abgefaßt wird. Die Wirksamkeit der Kapuziner ist eine ähnliche wie die der Jesuiten. Wer befindet sich in unseren Klöstern? Urner, Unterwaldner usw., welche keine Schulen genossen haben, und auf der Schnellbleiche Geistliche geworden sind. Ich verwundere mich deshalb nicht über ihre Predigten. Die Wirksamkeit unserer Weltgeistlichen stellen wir nicht in Frage, trotzdem einige, die zu stark gewachsen waren, unter das Gesetz gebracht werden mußten. Die Kapuziner aber sind sehr gefährlich, sie wissen in alle Häuser zu kommen. Vor vier Tagen ist vom Luzerner Stadtrat die Wirksamkeit der Kapuziner als Beichtiger für die Schulen untersagt worden, weil ein Pater ein 12jähriges Mädchen über unanständige Sachen ausfragte, daß es schamrot davonlief. Solche Beispiele sind mir auch aus Solothurn bekannt. Die Kapuziner haben dem Kanzelparagraphen gegenüber eine bessere Stellung als die Weltgeistlichen; haben sie etwas angestellt, so gehen sie einfach in den Kanton Luzern, und dann holet sie! Die Wirksamkeit der Kapuziner ist schädlich, deshalb ist für mich kein Grund für Mildtätigkeit vorhanden. Wenn sie nicht bleiben wollen, so können sie gehen. Will das Publikum mildtätig sein dafür, daß es die Hostien teurer kauft als in der Apotheke, so mag es dies tun.»<sup>86</sup>

Trotz dieser polemischen Voten sprach sich eine Mehrheit für die Ausrichtung des Staatsbeitrages aus. Am 25. November 1876 lehnte jedoch der Kantonsrat mit 54 gegen 20 Stimmen die Zahlung des bisherigen Beitrages von 2000 Franken mit der Begründung ab, der Staat gebe ohnehin genügend Geld für die Unterhaltung der Gebäulichkeiten und der Gärten.<sup>87</sup>

### *Die Kapuziner als Pfarrverweser*

Im Jahre 1872 wurde das Wiederwahlgesetz für Geistliche im Kanton Solothurn in einer Volksabstimmung angenommen. Das Gesetz sah u.a. vor, daß die Besetzung von vakanten Pfarrstellen durch Verweser nur mit der Genehmigung des Regierungsrates vorgenommen werden durfte. Künftighin mußte der Guardian «dem Regierungsrat jeweilen anzeigen, welche Patres auf Pfarreien abgeordnet werden und vor der Absendung deren Genehmigung erlangen. Die Namen der Patres sind nicht nur mit dem Klostersnamen, sondern auch mit dem Geschlechtsnamen und dem Heimort anzugeben».<sup>88</sup> Weil sich der Guardian bei der Besetzung der Pfarreien Kienberg, Erlinsbach und Obergösgen nicht an diese Verordnung hielt, rügte ihn die Regierung mehrmals.

86 a.a.O.

87 Prot. Reg. Rat 1876, 25.11.

88 Prot. Reg. Rat 1873, 25.10.



## Eigentumsfrage des Klosters

Weil das Kapuzinerkloster eine Stiftung war, wurde die Frage eines eigentlichen Eigentümers juristisch nie abgeklärt. Da aber Olten Anspruch auf einen Teil des Klostergartens machte, war die Regierung gezwungen zu handeln. Am 20. Juni 1875 wurde die Amtsschreiberei Olten-Gösigen angewiesen, «den Staat als Eigentümer des Hyp. Buch No. 327 Olten, des Kapuzinerklosters samt Garten etc. im Hyp. Buch einzutragen. Die vom Gemeinderat Olten zu kaufen begehrten 29730 Schuh Kapuzinergarten sind der Gemeinde Olten gegen die Summe von Fr. 500 abzutreten. Die Gemeinde ist zudem gehalten, die Umfassungsmauer auf der neuen Grenze nach den Vorschriften des Baudepartementes zu erstellen.»<sup>89</sup>

P. Guardian blieb keine andere Wahl, als diese Mitteilung mit folgenden Bemerkungen an die Regierung anzunehmen:

«Laut erhaltenem Protokoll-Auszug haben Sie eine unser Kloster betreffende Verfügung erlassen. Erlauben Sie Unterzeichnetem, als derzeitigen Vorstand des Klosters einige Bemerkungen und Bitten. Allerdings wäre es uns lieber und erwünschter, wie wir den ganzen Garten, wie bislang fortbenützen könnten. Wenn aber der teilweise Verkauf desselben eine vollendete Tatsache ist, so bitten wir die hohe Regierung:

a) beförderlich dafür sorgen zu wollen, daß die zu erstellende neue Umfassungsmauer - der klösterlichen Ruhe und Ordnung wegen - errichtet werde, bevor die projektierte Straße angelegt wird und daß dieselbe in Bezug auf Höhe und Breite ihrem Zwecke entsprechen.

b) des fernern bitten wir um gefällige Überlassung der Bäume und Gewächse, die beim projektierten Straßenbau entfernt werden müssen.

c) Anknüpfend an dieses erlauben wir uns, Sie noch einmal daran zu erinnern, daß das übliche Brennholz aus den Staatswaldungen uns bis zur Stunde noch nicht verabfolgt wird. Wir können den Grund dieser Verzögerung umso weniger erraten, da die übrigen Staatsbeiträge uns bisher so pünktlich und schnell zugestellt worden sind.»<sup>90</sup>

Olten kam zum Land, war aber keineswegs bereit, die geforderte Mauer zu erstellen. Darauf änderte die Regierung ihren Beschluß ab und meldete dem Kloster: «In teilweiser Abänderung des Beschlusses vom 20. Juni abhin wird die Art und Weise der Abgrenzung resp. Einfriedung des Kapuzinergartens in Olten dem Ermessen der Gemeinde Olten überlassen, welcher auch der spätere Unterhalt dieser Umfassung zufällt.»<sup>91</sup>

89 Prot. Reg. Rat 1875, 20.6.

90 Der Brief wurde am 29. Juni 1875 durch Guardian Donat abgefaßt. AKIO, B4.

91 Prot. Reg. Rat 1875, 25.8.



Die Oltner Behörden wollten nicht nur das Land für eine durchgehende Straße, sondern es war die Absicht, «das Areal des Klostergartens und die Hagmatte für die Überbauung von Wohnungen freizubekommen.» Adolf Christen kommentierte diese Einsendung mit dem saloppen Satz: «Im Schoße der Behörden sind diese Fragen bereits angeregt und bezügliche Straßen projiziert.»<sup>92</sup>

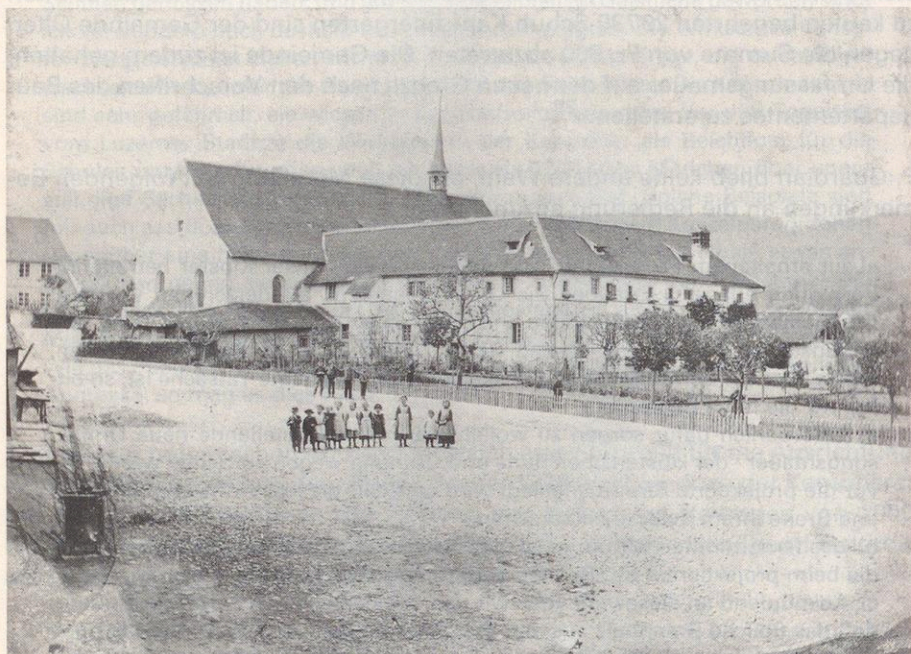


Abb. 7  
Das Kloster Olten 1876 ohne Ummauerung als Folge des Kulturkampfes und der Eskalation zwischen Altkatholiken und Röm.-Katholiken (Aufnahme P. Matthäus Keust OFMCap; PAL FA II Oa)

### *Die geborstene Glocke*

Die Regierung beauftragte 1648 «Meister Hans Kaiser ein zilige Gloggen so dienlich für die Vätter Capuziner in dem neuen Kloster zu Olten»<sup>93</sup> zu machen. Dieses Glöcklein versah seinen Dienst bis am Passionssonntag, den 14. März 1875. Beim Läuten zur Frühmesse zersprang die Glocke. Noch ehe P. Guardian diesen Vorfall der Regierung melden konnte, schrieb das Oltner Wochenblatt:

92 Oltner Wochenblatt (OWBl.) 1875, 3.2.

93 RM 1648, 10.7.



«Ein böses Omen. Die armen Patres Kapuziner! In ihrer schweren Notlage ist ihnen der letzte treue Helfer und 'Rufer im Streite' dahingesunken - die Kloster-glocke, die von Morgens früh bis Abends spät unermüdlich die Gläubigen zur Kirche rief, ist, wohl im Schmerze ob dem schweren Leid der Gegenwart, ent-zweigeborsten, und in schaurigem Klang bimmeln nun die Töne des gesprun-genen Glöckleins durchs Land. Eine fatale Lage! Eine neue Glocke ist natürlich für die kurze Frist, die den frommen Patres nach menschlichem Ermessen noch in Olten zu weilen gestattet ist, nicht mehr von Nöten; der schrille Mißklang der zersprungenen aber mahnt jeden Tag ein Dutzend Mal ans Scheiden!»<sup>94</sup>

Am Osterdienstag erhielt P. Guardian von Regierungsrat Sieber die Zusiche-rung, daß die Angelegenheit überprüft werden soll. Da das Kloster so rasch als möglich wieder eine Glocke haben wollte, verhandelte der Guardian schon am folgenden Tag eigenständig mit der Glockengießerei Rüetschi in Aarau, die eine gebrauchte Glocke zum Kauf anerbote. Am 6. April kam die Glocke in Olten an. «Wir waren im Kloster sehr befriedigt mit unserem neuen Turmglöcklein und seinem hellen Silberton», schrieb Pater Guardian, «doch nicht also tönte es in den Ohren vieler Stadtbewohner.»<sup>95</sup> Die Glocke war in der Tonlage der Oltner Sturmglocke ähnlich. Das war die Meinung des Oltner Gemeinderates, der dies dem Kloster am 14. April mitteilte. Die Patres nah-men den Einwand ernst, versuchten mit einer Veränderung der Tönhöhe und mit der Montage von Brettern an den Schallöffnungen die geforderte Abhilfe zu schaffen. Doch genügten diese Maßnahmen offenbar nicht, jedenfalls drohte der Regierungsrat dem Kapuzinerkloster, mit der Polizei einzuschrei-ten, wenn bis zum 5. Juli keine bessern Vorkehren getroffen würden. Weil die Regierung die Verbesserungen seitens des Klosters nicht zur Kenntnis nahm, rechtfertigte sich P. Guardian in einem Brief:

«1) auf die erste Reklamation vom 14. April haben wir eine mündliche Bespre-chung mit dem Stadtammann gepflogen und zugleich jene Vergleichsprobe beider fraglichen Glocken veranlaßt, die am gleichen Tage stattfand.

2) In der zweiten und letzten Reklamation vom 28. April wird bemerkt, daß die Glocken um einen starken Viertelton divergieren - die eigentliche Tönhöhe ist uns noch unbekannt - es ist beigefügt, «daß das Geläute leider insbesondere von den äußern Quartieren z.B. Hammer und Ennet-Aaren, nicht mehr unter-schieden werden kann.» Daraufhin ließen wir aber die Schallöffnungen mit neuen Brettern fast ganz verschließen und glaubten, damit die verlangte Abhil-fe verschafft zu haben. Erwägen Sie, daß das Stadtammannamt uns mündlich sagte: eine schriftliche Antwort sei nicht nötig und beifügte: Unterdessen läutet nur fort! Daß wir mit einfachen Mitteln anfänglich zu helfen versuchten, werden Sie begreifen, wenn Sie die Lage unseres armen Klösterleins in Betracht ziehen, da Ihnen wohl bekannt sein muß, daß die Gemeinde Olten uns seit Jahren be-deutende milde Stiftungen «sistiert» hat und zwar eigenmächtig.

Übrigens erachten wir die vorgebliche Gefahr nicht für ganz begründet. Denn 1. hat sich das Publikum seit bald drei Monaten an den Ton unserer Glocke ge-wöhnt.

94 OWBI. 1875, 20.3.

95 AKIO, Faszikel B4.



2. Verschiedene Personen, die uns weder Freund noch Feind sind, teilen ebenfalls unsere Ansicht.

3. Wir stützen uns auf eine bereits gemachte Erfahrung. Als den 8. Juni abends «die gellenden Klänge der Sturmglocke» ertönten, fand das vorgebliche Mißverständnis nicht statt und auch von Olten aus eilte man auf die Brandstätte Rothrist.

Nichts desto weniger sind wir zu fernern Opfern bereit, damit sie den Gemeinderat beruhigen können.»<sup>96</sup>

Um jeder weiteren Maßnahme seitens der Regierung zuvorzukommen, trat das Kloster in keine Verhandlungen mehr ein, sondern bestellte wiederum bei der Glockengießerei Rüetschi in Aarau eine andere Glocke, welche auf den Namen «Bonaventura» getauft wurde und am 15. Juli «nach Überwindung vieler Schikanen» in den Dachreiter aufgezogen werden konnte. Pater Guardian wünschte dabei: «Wollte Gott! die leidigen und lästigen Glockengeschichten wären hiermit erledigt! Aber werden die Oltner Magistraten «in der Verbissenheit ihres Zornes» uns deshalb in Ruhe lassen?!»<sup>97</sup> Kommentar im Oltner Wochenblatt: «Die Kapuziner haben gestern wieder ein neues Glöcklein in ihren Turm gehängt. Wird sich kaum mehr lohnen!»<sup>98</sup>

### *Überflüssige Kapuzinerkirche*

Am 30. Juni 1875 beschlossen die römisch-katholischen Oltner den Bau einer eigenen Kirche. «Die guten Väter Kapuziner sollen ob diesem neuesten Beschlusse in den schwersten Sorgen sein», glaubte das Oltner Wochenblatt und begründete diese Behauptung so:

«Hing ihr Klösterlein in Olten ohnedies schon an einem dünnsten Fädchen, so wird mit dem Baue einer neuen römischen Kirche ihre Stellung eine vollständig überflüssige. Die Ultramontanen selbst müssen wünschen, daß die braunen Väter von dannen ziehen, damit dem neuen Kirchlein doch auch einige Teilnahme gesichert bleibt und die kleine Zahl der Römisch-Gläubigen sich nicht in zwei Kirchen zersplittern.»<sup>99</sup>

Die Einweihung der «Notkirche» fand am 22. August 1876 statt, bezogen wurde sie aber schon im Oktober 1875. Wiederum wurde behauptet, «die Kapuziner werden nun überflüssig, da auch Herr Bläsi (Pfarrer) und seine Anhänger im Interesse ihrer neuen Kirche lebhaft wünschen müssen, daß der Besuch der Kapuzinerkirche von Seite Römischgesinnter aufhöre, sollen sich mit dem Gedanken der Abreise tragen. War ihre Stellung hier bis jetzt schon

96 Schreiben des P. Guardian an die Regierung. 1876, 30.6. AKIO, B4.

97 a.a.O., B4, F 48. F. Fischer, Alt-Oltner und seine Glocken, in: Oltner Neujaarsblätter 49 (1991), 18ff.

98 OWBI. 1875, 16.7.

99 OWBI. 1875, 30.6.



eine unnatürliche, so wird sie dadurch eine absolut unhaltbare. Es wird ihnen in Olten kaum jemand eine Träne nachweinen.»<sup>100</sup>

### *Notgedrungene Bekanntmachung*

Die ständigen Angriffe gegen die Beichtandachten und die Verdächtigungen der Aufwiegelung der Gläubigen durch die Beichtväter veranlaßten den P. Guardian, folgende «notgedrungene Bekanntmachung und Bitte» an die Kirchentüre anzuschlagen:

«Die Beichtväter dieses Klosters sind Priester der römischkatholischen Kirche. Als solche können und dürfen sie selbstverständlich einzig und allein ihren Glaubensgenossen die hl. Sakramente und Gnadenmittel der Religion spenden. Sie erwarten daher, daß sie fernerhin im Beichtstuhl von keinen Andersgläubigen mehr belästigt werden. Einer für alle!»<sup>101</sup>

Diese Maßnahme wurde im Oltner Wochenblatt wiederum benutzt, um das Ansehen des Klosters zu demontieren:

«Wir finden dieses offene Auftreten von Seite der braunen Gesellschaft sehr löblich und sehr consequent. Aber eben so consequent wird unsres Ermessens auch die Einwohnerschaft von Olten sein müssen und diesen Genossen rundweg erklären: Wir dulden in unsern Mauern diesen Herd römischer Propaganda nicht ferner mehr. Es ist ein Unding sondergleichen, daß im Centrum des altkatholischen Olten ein Kapuzinerkloster, das unausgesetzt alle Hebel in Bewegung setzt, die Sache des Altkatholizismus zu schädigen, seine traurige Existenz fortsetzt. Diese Consequenz ist ebenso natürlich und unabweisbar, wie die der frommen Patres.»<sup>102</sup>

### *Auf dem Wege zur Klosteraufhebung*

Die Agitation gegen das Oltner Kloster nahm derart zu, daß sich die Leute in den Dörfern der Region öffentlich für die Patres einsetzten. Dies blieb Dr. Adolf Christen nicht verborgen, deshalb versuchte er, sie zu beschwichtigen und schrieb:

«Das Oltner Wochenblatt ist keineswegs für die Aufhebung des Kapuzinerordens; in Dornach und Solothurn mögen sie ruhig forvegetieren, so lange sie sich nicht unmöglich machen wie hier in Olten. Hier inmitten des altkatholischen Olten ist das Kapuzinerkloster ein Unding, weil sie sich nicht ruhig verhalten und absolut Krieg wollen, so verlangen wir deren Entfernung aus Olten.»<sup>103</sup>

100 OWBI. 1875, 20.10.

101 Verfaßt im Jahre 1875 ohne nähere Daten.

102 OWBI. 1875, 24.2.

103 OWBI. 1876, 10.5.



Die Katholiken im Gäu vertröstete er mit der Zusicherung, «daß Olten nur die Entfernung des hiesigen Kapuzinerklosters verlangt; diejenigen Orte, welche ihre Kapuziner beizubehalten wünschen, mögen dieselben ruhig behalten. Deshalb dürfen auch die «frommen Leute» im Gäu und Thal beruhigt sein. Kapuziner stehen ihnen nach wie vor zu Gebote; statt aus Olten können sie dieselben aus dem Kloster Solothurn kommen lassen.»<sup>104</sup>

Am 6. Mai 1876 kamen auf Einladung des liberalen Vereins 300 Wähler aus Olten zu einer Versammlung zusammen. «Die Vorfälle während der Osterzeit, welche durch eine Reihe von Zeugen genau constatirt sind, machten es der freisinnigen Bevölkerung von Olten zur Pflicht, diesem unsinnigen fanatischen Gebahren endlich einmal kräftigst den Riegel zu stoßen.»<sup>105</sup> Mit 275 gegen 3 Stimmen wurde folgende Resolution gefaßt:

«1) Die liberale Einwohnerschaft von Olten, sich der von jeher gehegten Toleranz und der stets bewiesenen Freisinnigkeit in ihren religiösen Anschauungen, und unter Hochhaltung der in den Art. 49 und 50 der BV niedergelegten Grundsätze bewußt, verlangt energisch, daß niemand in seinem Glauben und Gewissen geängstigt, noch viel weniger, daß der Friede unter den verschiedenen Confessionen des Ortes gestört werde;

2) Sie duldet nicht, daß eine religiöse Gesellschaft die Angehörigen anderer Glaubensansichten in systematischer und frecher Weise verdächtigt, Keime der Zwietracht und der Verfolgung in die Familien wirft und so das gesellschaftliche und das Familienleben untergräbt und vergiftet;

3) Da es notorisch ist, daß die Kapuziner in hier bei Anlaß der religiösen Reformbewegung und seither, namentlich aber über die jüngste österliche Zeit, den Beichtstuhl in arger Weise mißbraucht, z.B. Dienstmägde gegen ihre Herrschaften und Lehrjunge gegen die Meistersleute aufgereizt und gegen die freisinnigen Katholiken die gemeinsten Beschimpfungen ausgestoßen etc. etc. In Betracht, daß unter solchen Umständen von einem weitem Fortbestehen des Kapuzinerklosters in hiesigem Orte, in welchem nur ein minimier Teil der Bevölkerung dessen Anschauungen teilt, nicht mehr die Rede sein kann,

beschließt:

Die Entfernung der hiesigen Kapuzinerfamilie ist bei den kompetenten Behörden, wegen Störung des Friedens unter den Angehörigen der verschiedenen Religionsgenossenschaften anzustreben. Die Versammlung wählt einen Ausschuß von 5 Mitgliedern, dem die Ausführung obigen Beschlusses in der Weise obliegt:

a) Daß derselbe mit tunlichster Beförderung alle bezüglichlichen Vorfälle, welche die Klostergeistlichen sich haben zu Schulden kommen lassen, sowie überhaupt die nötigen Tatsachen zur Begründung des obigen Beschlusses erhebt;

b) Daß er alsdann unter Mitteilung aller erhobenen Tatsachen an tit. Gemeinderat das schriftliche Begehren stellt, er möchte zu diesem Ende nach Prüfung dieser Tatsachen sobald als möglich die Einwohnergemeinde besammeln und

104 a.a.O.

105 a.a.O.



nachher für beförderliche Angängigmachung der Angelegenheit beim h. Kantonsrat besorgt sein.

Die Bezeichnung des in den Resolutionen vorgesehenen Ausschusses wurde dem Comité des liberalen Vereins überlassen, das die Angelegenheit ohne Zweifel rasch an die Hand nehmen wird. Mit Ruhe und Würde wurden die Verhandlungen gepflogen und man trennte sich in ernster gehobener Stimmung und mit dem frohen Bewußtsein, wieder einen tüchtigen Schritt vorwärts getan zu haben, denn mit dem 6. Mai 1876 ist das Schicksal des Kapuzinerklosters in Olten wohl für immer besiegelt. Denn die Bevölkerung Oltens hat in einmütiger Weise fest und entschieden ihren Willen kund getan, daß sie das Kloster in ihrer Mitte nicht mehr dulden werde; die Tatsachen, die genau und bestimmt konstatiert vorliegen sind so gravierende, daß die kompetenten Behörden die Willensäußerung berücksichtigen müssen. Die Ultramontanen werden voraussichtlich die «Religion» wieder in Gefahr sehen - erfolglos wie immer!«<sup>106</sup>

### *«Ein Wort aus den bedrohten Mauern des Kapuziner Klosters Olten»*

Unter diesem Titel wandte sich P. Guardian Donat in einem Flugblatt «an das Volk des Kantons Solothurn», orientierte in sachlicher Art, widerlegte die erhobenen Vorwürfe und stellte die schwierige Lage des Klosters dar.

«Unter dem Vorsitze des Hrn. Dr. Christen tagten letzte Woche in Olten 278 Männer zur Besprechung der Frage über das fernere Fortbestehen oder Nichtfortbestehen unseres Klosters. Die Frage wurde, wie öffentliche Blätter sagen, in meist leidenschaftlichem Tone erörtert. Das Abstimmungsergebnis war: 275 Stimmen für Aufhebung - 3 für Nichtaufhebung. Wir erwarteten kein besseres, uns günstigeres Resultat. Eines hätten wir erwartet, nämlich einen zahlreicheren Besuch der Versammlung, indem nicht nur Olten, sondern die ganze Umgebung Oltens zum Erscheinen eingeladen wurde und jeder, wessen Religion und Bekenntnis er war, mitstimmen konnte. Es wurden Resolutionen gefaßt, der liberale Verein wurde beauftragt, eine Fünfer-Commission zu wählen, welche Klagematerial gegen uns sammeln solle, um mit demselben vor den Gemeinderat, die h. Regierung und den Kantonsrat treten und unsere Aufhebung durchsetzen zu können. Auf Unterstützung bei der Regierung könne man sicher rechnen, betonten mehrere Redner. Einem derselben wäre es lieb gewesen, wenn auch die Klöster von Solothurn und Dornach in Frage gestellt worden wären. Fällt Olten, so zweifeln wir keinen Augenblick, daß auch die beiden übrigen Klöster fallen werden. Wann? Dies ist nur noch eine Frage der Zeit. Einstweilen handelt es sich jedoch nur um uns und darum unsere Erklärung an das Volk von Solothurn.

1. Vorerst glauben wir und sind überzeugt, daß die ganze, gegen uns gerichtete Agitation eine rein politische ist, indem sie vom liberalen Vereine ausgeht und dieser als solcher sich zum Träger derselben hergibt.

2. Erklären wir, daß wir auf alles das, was dieser Verein, den Beichtstuhl betreffend, gegen uns aufbringen wird, weder eine Rechtfertigung noch eine Erwiderung haben. Auf dieses Feld können wir dem Gegner nicht folgen. Jeder Katholik weiß, daß da den Priestern eine heilige Pflicht schweigen heisst. Wir handelten



nach den Lehren und Grundsätzen unserer heiligen katholischen Kirche, die uns als katholischen Priestern einzig und allein maßgebend sind, nach den Grundsätzen unserer Überzeugung und der Stimme des Gewissens. Wir handelten so, wie wir konnten, wie wir durften, wie wir mußten. Wir machten von der Binde- und Lösegewalt, die uns von Gott durch die Kirche übertragen worden ist, Gebrauch, so wie wir es glaubten, vor Gott und unserm Gewissen verantworten zu können. Weiter sind wir hierüber niemand Rechenschaft schuldig. Übrigens haben wir letztes Jahr, so übel man es uns nahm und so sehr man sich sittlich entrüstete, unsern Standpunkt durch einen Anschlag an der Kirche jedermann klar gemacht.

3. Erklären wir, daß wir mit Verachtung über alles das hinweggehen werden, was man gegen uns ohne Nennung unserer Ankläger ausfindig machen wird. Es darf nämlich ein jeder ohne Namensangabe oder ohne, daß er befürchten muß, daß sein Name genannt werde, Klagen gegen uns bei genannter Commission führen. Gewiß die gemeinste Waffe, die man gegen einen Gegner führen kann - eines liberalen Vereins unwürdig!

4. Auf die gehaltenen Reden und gefaßten Resolutionen - Bestimmungen - übergehend entgegnen wir folgendes:

a. Man beschuldigt uns der Intoleranz, des religiösen Fanatismus. Wo und wann waren wir intolerant, haben wir fanatisiert? Bis die unseligen politisch-kirchlichen Wirren angingen, deren Urheber wir gewiß nicht waren, stund das Kloster mit Olten in bestem Einverständnis. Seither mieden wir und mußten wir die Pfarrkirche und Kanzel Oltens meiden. Zum Fanatisieren blieb uns kein anderer Ort als unsere Klosterkirche, in welcher wir die seit jeher üblichen Predigten hielten. Und da bekennen wir vor Gott, daß wir weder fanatisiert, noch irgendwie aufgereizt haben. Dies bezeugen uns die römisch-katholischen Zuhörer und daran verhinderten uns die nicht-römisch-katholischen Belauscher. Wahr ist's, daß wir uns katholisch ausgesprochen und die katholischen Wahrheiten mit mehr Klarheit, Eindringlichkeit, wie es die Zeitverhältnisse erforderten, mit mehr tiefsinniger Überzeugung als früher behandelten.

b. Den Beichtstuhl betreffend, treten wir nicht näher ein, als unter Nr. 2 eingetreten worden ist.

c. Man klagt uns der Friedensstörung an. Dem Frieden zu lieb und um keinen Anlaß, auch nur zum Gerede zu geben, lebten wir, die wir vorher mit Olten und mit Oltens Familien und Verhältnissen so innig vertraut waren, wie fremd; wir besuchten, außer im Falle der Not, seit Jahren kein Haus, keine Familie mehr, nicht einmal die unserer Freunde, Angehörigen und Wohltäter. Nicht nur wurden keine politischen oder Parteiversammlungen in unserem Kloster gehalten, wie uns ein Redner in genannter Versammlung vorwirft, sondern selbst die seit Jahren bei uns üblichen Priesterversammlungen wurden vermieden. Wir verletzten niemanden, weder Jude, noch Protestant, noch Altkatholik. Wir mußten Drohung und Beleidigung stillschweigend ertragen.

Olten hat uns seit Jahren alle und jede Unterstützung, auf die wir freilich kein Recht hatten, entzogen, ohne daß wir uns beklagten. Selbst die Gaben milder Stiftungen hat es uns vorenthalten. Haben wir dadurch, d.h. daß wir schwiegen, den Frieden gestört?

An unserer Pforte teilten wir uns wie vorher, mit Bekannten und Unbekannten, mit Freunden und Feinden, ohne um ein Bekenntnis zu fragen, in die Almosen, die wir erhalten. War das Friedensstörung?

Mit uns lebten bisher alle Juden, Protestanten und persönlich noch mancher «Alt- oder Christkatholik» Oltens auf friedlichem Fuße. Ist dies ein Grund, uns von Olten zu vertreiben?



Wollen sich einige Altkatholiken, denn die sind einzig unsere Gegner, auf den Standpunkt ächt katholischer Toleranz stellen, dann haben wir Kapuziner wieder und noch lange Platz in Olten neben ihnen. Wir sind auf alles gefaßt. Gesetze haben wir keine übertreten, Leides haben wir persönlich niemandem zugefügt, welcher Confession er angehören mochte.

Können wir fernerhin in Olten verbleiben, dann wird es uns innig freuen, den Sturm glücklich bestanden und dem Orden und der katholischen Bevölkerung Oltens und dessen Umgebung das Kloster erhalten zu haben. Müssen wir Olten verlassen, dann gehen wir persönlich gerne, denn unsere Stellung ist nichts weniger als beneidenswert, aber wir gehen mit tiefem Schmerze, ein Feld aufgeben zu müssen, das wir und unsere Vorfahren im Vereine mit katholischen Seelsorgern gepflegt haben, im Bewußtsein, daß wir von Tausenden und Tausenden im Leben und im Tode vermißt werden und im Bewußtsein, daß nicht wegen unserm Weggehen, aber im Zusammenhange mit unserm Weggehen, die katholische Bevölkerung Solothurns harte, schwere Prüfungen treffen werden.

Möge Gott alles zu deren Besten leiten! Volk von Solothurn, urteile über uns!»<sup>107</sup>

### *Die Beweise...*

Die politischen Behörden der Stadt Olten konnten sich durch die Einreichung des Ausweisungsgesuches durch den liberalen Verein eine gewisse Neutralität und Objektivität wahren. Doch zeigte die Gemeindeversammlung vom 20. Mai 1876 sehr bald, daß bei beiden Zusammenkünften die gleichen Herren federführend waren, welche dann auch den Antrag einbrachten, «der Regierungsrat sei zu ersuchen, den Vätern Kapuziner in Olten die Niederlassungsbewilligung zu entziehen. Nachdem 15 Zeugenprotokolle verlesen worden waren, welche die Anklagen gegen die Kapuziner als Störer des konfessionellen Friedens und des Familienlebens erhärteten, wurde sofort zur Abstimmung geschritten, da in Anbetracht der mitgeteilten Tatsachen eine längere Diskussion nicht mehr von Nöten erschien. Mit 256 gegen 4 Stimmen wurde der Antrag des Gemeinderates angenommen.»<sup>108</sup>

Man mag bedauern, daß eine Diskussion unterbunden wurde, doch hätte sie keine Änderung der Meinung herbeiführen können, «konnten doch nur 260 Mann an die Versammlung gebracht werden, zum großen Teil Protestanten. Dr. Christen las die Klagepunkte «schnell und fließend vor. (Was man selber schreibt, kann man immer gut lesen!). Es waren 16 Anklagen, nur 3 von Olten, 10 von Trimbach und 3 von Dulliken und Starrkirch, größtenteils von 1874 datierend und alle fast gleichen Inhalts. Immer derselbe Refrain: Ich ging einmal ins Kloster zur Beichte. Ich sagte, daß ich zu Herzog, Gschwind, Troxler<sup>109</sup> in

107 Beilage zum «Solothurner Anzeiger» (S.A.), Nr. 60, 1876, 13.5.

108 OWBI. 1876, 24.5.

109 Pfarrer der altkatholischen Pfarrei Trimbach von 1874-1883.



die Kirche gehe, und wurde nicht absolviert usw. Die sauberen Denunzianten wurden natürlich verschwiegen, doch könne man deren Namen auf Wunsch bei Dr. Christen einsehen! Man sah deutlich, daß die Versammlung sich fast selbst schämte, dieses elende Gewäsch nur anzuhören. Kein einziger Anwesender soll das Wort verlangt haben, sondern man langweilte sich nach dem Bier und verlangte Abstimmung.»<sup>110</sup>

Die römisch-katholischen Stimmbürger nahmen an der Versammlung nicht teil. Sie fanden, daß eine aus Altkatholiken und Protestanten zusammengesetzte Versammlung weder Fug noch Recht habe, über ein römisch-katholisches Institut, von dem sie sich losgesagt und das sie gar nichts mehr angeht, den Stab zu brechen. Dagegen hat die römisch-katholische Genossenschaft eine schriftliche Protestation gegen eine allfällige Beschlußfassung für die Aufhebung des Kapuzinerklosters eingelegt.<sup>111</sup>

Nicht nur aus Olten kamen Proteste, im ganzen Kanton setzten sich Leute für den Verbleib der Kapuziner ein. 41 Gemeinden reichten beim Regierungsrat Petitionen mit namentlichen Unterschriften ein. Innert kürzester Zeit kamen aus den Bezirken Leberberg, Kriegstetten, Olten, Thal, Gäu und Gösgen über 2500 Unterschriften zusammen. In Breitenbach versammelten sich am 25. Mai gegen 3000 Katholiken und verlangten vom Regierungsrat die Ablehnung des Oltner Begehrens. Das Kapitel Buchsgau wandte sich am 21. Mai an die Kantonsräte und bat sie, «in dieses Gesuch nicht einzutreten, sondern dem katholischen Volke des Kt. Solothurn, das in seiner großen Mehrheit mit Hochachtung und Liebe den ehrw. Vätern Capuzinern ergeben ist, den Fortbestand des genannten Klosters zu versichern.»<sup>112</sup>

Im Schreiben, das von allen Geistlichen des Missionskreises des Kapuzinerklosters Olten unterzeichnet ist, wurde auf das Votum von Regierungsrat Baumgartner Bezug genommen und auf die unentbehrliche Mithilfe der Kapuziner hingewiesen:

«Trotz der kleinen Mitglieierzahl hat das Kloster mit voller Bereitwilligkeit, mit Aufopferung, auf die uneigennützig Weise die Pastoration verwaister Pfarreien übernommen und dieselben mit möglichster Gewissenhaftigkeit besorgt. Die Pfarreien Kienberg und Gretzenbach würden jetzt ohne katholische Seelsorger sein, wenn das Kloster in Olten nicht der Weisung des hohen Regierungsrates bereitwillig entsprochen. So war es früher in andern Gemeinden der Fall und in gar nicht ferner Zukunft würden vielleicht viele Pfarreien verwaist dastehen, wenn das Kloster aufgehoben würde. Und was müßten die Pfarrgemeinden in ernstern Krankheitsfällen ihrer Pfarrer tun?»<sup>113</sup>

110 S.A. 1876, 25.5.

111 a.a.O.

112 Schreiben vom 21.5.1876, AKIO, A2.

113 Schreiben vom 21.5.1876.



Abschließend baten die Pfarrherren die Kantonsräte:

«Beschließen Sie nicht die Aufhebung des Klosters, das seit 1646 so segensreich in unserem Kanton gewirkt, sprechen Sie es mit echter Toleranz und Liberalität aus: Das Kloster der Väter Capuziner in Olten bleibt und soll noch viele Jahre wirken zum Segen unseres Landes!»

Der spätere Erzbischof und General des Ordens, P. Bernhard Christen, wandte sich als Guardian des Klosters Solothurn im Auftrage des Provinzials, P. Maximus Kamber, an die Kantonsräte:

«Gegenwärtig werden gegen besagte Patres Klagen geführt wegen Störung des konfessionellen Friedens in der Gemeinde und in den Familien, Klagen die aber größtenteils die Verwaltung des hl. Bußsakramentes betreffen. Sie wissen, wie schwer es hierin für den katholischen Priester, der zu tiefem Schweigen verpflichtet, sich gegen das, was Wahres und Unwahres gegen sie ausgesagt wird, zu verteidigen. Auch ist es Ihnen nicht unbekannt, daß der katholische Priester in diesem Tribunale nicht allein an sein Gewissen, sondern auch an die Vorschriften der heiligen Kirche gebunden ist, die er ohne schwere Gewissensverletzung nicht übertreten kann, nicht übertreten darf. Haben sich also Katholiken oder Altkatholiken an die Patres in Olten gewendet - ob in oder außer dem Beichtstuhle, haben sie in Glaubens- und Gewissenssachen deren Vertrauen in Anspruch genommen, deren Urteil herausgefordert und nachher ob mit, ob ohne bösen Willen und Vertrauen und Urteil mißbraucht, so ist dies für die Ankläger wenig ehrenvoll und für die Angeklagten ein Grund, sie in ihrer Lage und Stellung zu bedauern.

Übrigens erwägen Sie die gegen das Kloster angeführten Klagen selbst. Erstlich wird wohl kaum gegen eine bestimmte Persönlichkeit Klage geführt werden. Zweitens sollen die Klagenden meist Kinder, Knaben, Frauen sein. Wohl kaum wird sich unter den Klägern ein Mann finden, der Ihr unbedingtes Vertrauen verdient! Drittens - ich kann mich nur auf öffentliche Blätter berufen - sollen sich trotz allem Suchen auf Jahre zurück nur einige Fälle wegen religiöser Friedensstörung etc. haben finden lassen. Vorausgesetzt, daß alle wahr seien, glauben Sie wohl, das Kloster habe nicht schon mehr als einige Male den Frieden in Oltens Familien und Verhältnissen erhalten und wieder hergestellt? Und viertens frage ich: Sind die angeführten Fälle der Art, von solcher Wichtigkeit, daß, wenn sie auch noch wahr wären, sie eine oberste kantonale Behörde bestimmen könne, ein Institut aufzuheben, zu zerstören, das so tief im Volke wurzelt, wie die stattgehabten Gemeindebeschlüsse und angestellten Stimmensammlungen im ganzen Kantone ergeben; ein Institut, das nun das Unglück hat, auf einem Boden zu stehen, auf dem es früher viele, jetzt scheinbar nur wenige Freunde hat? Ich sage scheinbar, denn die nur von circa 260 Bürgern besuchte Gemeinde, welche die Entfernung der Kapuziner verlangte, läßt mich annehmen, daß nicht alle Bewohner Oltens des Klosters Gegner seien.<sup>114</sup>

Auffallend ist noch, daß die wenigsten Klagegesuche von Olten selbst ausgehen, also von dem Orte, wo die Patres sind, leben und wirken, sondern von zwei andern Gemeinden. Auch gingen dem Klostervorstande Oltens das ganze Jahr hindurch keine Klagen ein, weder von Seite der hohen Regierung, noch von ir-

114 Im Jahre 1870 zählte Olten 2925 Einwohner.



gend einer Gemeindebehörde. Sollte jetzt die Aufhebung des Klosters der erste und letzte Akt sein, mit welchem man selbes mahnt und warnt, straft und tötet?

Im Vertrauen auf Ihre uns schon öfter erwiesene Gewogenheit, sowie in der Überzeugung, daß die gegen das Kloster Olten gerichteten Anklagen teils nicht so wichtig sind, wie selbe von der Leidenschaft dargestellt werden, wagt der Unterzeichnete vor Sie mit der Bitte zu treten: Erhalten Sie unser Kloster in Olten! Erhalten Sie das Kloster der großen, der ganzen katholischen Umgebung Oltens! [...] Ich bin überzeugt, daß Ihr Beschluß zu Gunsten des Fortbestandes des Klosters Tausende von Gemütern beruhiget, Männer aller politischen Farben und Parteien befriediget und Ihnen auch außer den Grenzen Ihres Kantons zur Ehre gereicht. Machte es nicht in der ganzen Schweiz einen guten Eindruck, als das Kapuzinerkloster in Näfels voriges Jahr wieder von den größten Anteils protestantischer Behörden und der protestantischen Bevölkerung des Kt. Glarus in seinem Fortbestande gesichert wurde? [...] Wollen Sie die angeführten Gründe erwägen und beschließen, daß das Kapuzinerkloster in Olten in seinem fernern Fortbestande gesichert sei. Geschieht dies, so mache ich Ihnen im Auftrage des hochw. Pater Provinzials, Ihres Mit-Kantonsbürgers<sup>115</sup>, die Zusicherung, daß die Provinzobern bei der Bestellung der Familie Olten jede mögliche Rücksicht nehmen, Personen, Patres nach Olten versetzen werde, die jeden Anlaß zum Unfrieden verhüten, still und ruhig ihre Wege gehen und zu allen ihnen obliegenden Dienstleistungen bereit sein werden.»<sup>116</sup>

Das «Oltner Wochenblatt» versuchte, die Protestversammlungen als «eine Agitation der Ultramontanen» hinstellen, die aber nirgends Boden gefaßt hätte.<sup>117</sup> In bösariger Unterstellung schreibt es: «Die Kapuziner haben bereits Vorkehren getroffen, um im Notfalle ihre Weinvorräte in Wangen und Hägendorf einkellern zu können.»<sup>118</sup> Die Richtigstellung des P. Guardians wurde redaktionell geändert und unfreundlich kommentiert: «Das Kloster habe noch keinen Wein in Wangen und Hägendorf eingekellert. Der gute Pater Guardian! Wer wollte sich ein Kapuzinerkloster ohne Wein vorstellen!»<sup>119</sup>

### *Bete und arbeite*

Der liberale Peter Dietschi, dessen Onkel Domherr in Solothurn war und als Nachfolger für den ausgewiesenen Bischof Lachat im Gespräch war, äußerte sich über das Klosterleben und dessen Sinn und meinte in seiner aufklärerischen Haltung:

115 Geboren 1810 in Ramiswil, heimatberechtigt in Hägendorf.

116 1876, 29.5. Kopie im AKIO, A2.

117 OWBI. 1876, 31.5.

118 a.a.O.

119 a.a.O.



«Als leichte Truppen (Kapuziner), denen kein Haus und kein Einzelner unerschaffen blieb, haben sie mächtig mitgewirkt, den römisch-päpstlichen Geist in der Kirche zu pflegen und dadurch die Weltherrschaft des römischen Papstes zu gründen und zu sichern. Da entsteht nun die Frage: Ist dieses der Geist, in dem unsere Zeit zu wirken berufen ist? Haben wir wirklich nach diesen Seiten hin den Fortschritt zu suchen?

Diese Frage müssen wir des Entschiedensten verneinen und wir sind überzeugt, jeder ruhige, vorurteilslose Mann, zähle er sich zu den Freisinnigen oder nicht, muß sie verneinen. Nicht in Leibeskauteien und Büssungen und auch nicht in gewerbsmäßigem Beten und Beichten und Ablassgewinnen sieht unsere Zeit das Verdienst des Menschen und das Ziel, das er zu befolgen hat; ihr Wahrspruch ist vielmehr: «Bete und arbeite», und das Ziel, das sie zu erringen strebt, heißt: «Selbst ist der Mann». «Selbst» soll er sein und durch die Bildung des Geistes und Charakters, stark genug, um nicht jeden Augenblick geistlicher Leitung und geistlichen Trostes zu bedürfen, und «selbst» soll er sein in seiner Existenz, die auf seiner Arbeit und seinem Verdienst beruht. Dieses Ziel ist nichts mehr und nichts weniger als das direkte Gegenteil des Klosterlebens und auch desjenigen der Kapuziner. [...]

Das Christentum wird durch Beseitigung religiöser Orden nichts verlieren. Haben wir nicht Geistliche in jeder kleinen Gemeinde? Sind diese nicht in jeder Beziehung tüchtiger, sind sie in ihrer großen Mehrheit nicht gebildeter, sind sie als in der Gemeinde und mit der Gemeinde lebend nicht auch mit den religiösen und geistigen Bedürfnissen der Gemeindeglieder vertrauter und darum besser geeignet, ihnen Rat zu erteilen als die bloß zu Gastrollen herbeikommen den ehrwürdigen braunen Väter? [...] Es wird niemand behaupten können, daß das Wirken der Kapuziner auf ihren Missionen derart sei, um neben demjenigen der Pfarrgeistlichen noch besonders wünschenswert oder gar nötig zu erscheinen. Was aber unbesetzte Pfarreien betrifft, so wird sich für dieselben sorgen lassen auch ohne Kapuziner oder doch ohne Kapuziner in Olten. Denn nicht auf Aufhebung des Kapuzinerordens im Kanton Solothurn geht das Begehren der Oltnergemeinde, sondern bloß auf die Entfernung einer Familie, die bereits zur Genüge dargetan, wie sie den religiösen Frieden versteht.»<sup>120</sup>

### *Anschuldigung gegen P. Matthäus Keust*

Die kaum stichhaltigen Beweise der Oltnern, aber auch die Opposition in der Bevölkerung, welche sich fast in jedem Dorf bemerkbar machte, ließen die Regierung vorsichtig werden. Ohne eine Beschlußfassung, ohne eine öffentliche Erklärung wurde das Begehren der Oltnern zu den Akten gelegt. Das hieß nun nicht, daß in der Stadt der Frieden wieder eingekehrt wäre, vielmehr schwelte der Brand weiter und entfachte 1879 einen neuen heftigen Streit, in den Pater Guardian Matthäus<sup>121</sup> verwickelt wurde. Worum ging es? P. Matthäus be-

120 Volksblatt vom Jura, 1876, 275.

121 1828 in Härkingen geboren, 1845-1849 Klosterschule in Mariastein, 1850 Eintritt in den Kapuzinerorden, 1852 Priesterweihe, als Pater und Guardian in den Klöstern Mels, Fribourg, Schüpfheim, Luzern, Appenzell, Solothurn, Rapperswil, Dornach, Olten und Altdorf, wo er 1898 starb.



schreibt den Vorfall in seinen «Erinnerungen aus meinem Leben»<sup>122</sup> selber:

«Als ich einmal an einem Sonntagnachmittag ins Kloster zurückgekehrt war, kam eine Weibsperson an die Pforte und verlangte, daß ein Pater zu einem schwer kranken Mann gerufen werde. Da ich die Schuhe schon anhatte und gerüstet war, ging ich gleich selbst mit. Ich kannte weder die mich begleitende Person, noch den Kranken, noch dessen Frau, noch andere obwaltende Verhältnisse, ich kannte nur das Haus im Hammer, in das ich geführt wurde und in welchem viele oder doch mehrere mir gänzlich unbekannte Familien wohnten, und auch das erkannte ich, daß es nämlich Pflicht des katholischen Priesters sei, zu jenen Kranken zu gehen, zu denen er gerufen wird. Ich begab mich nun zu einem schwer kranken, dem Tode nahen jungen Mann; die Frau ließ mich allein bei ihm, dann ging ich wieder hinaus und ließ die Frau hereinkommen, und da gab es eine kurze Erörterung ohne alle Zeugen. Dann nahm ich dem betreffenden die Beicht ab, spendete ihm die hl. Oelung und die letzte Wegzehrung und ging wieder ins Kloster zurück.»

Weil sich die Eheleute Stoll 1876 durch den christkatholischen Pfarrer trauen ließen, forderte P. Matthäus sie auf, «die Hände zu reichen. Trotz seiner Schwäche willfahrte der Kranke geschwind meiner Aufforderung, er drückte sogar, wie ich ganz gut bemerkte, die Hand seiner Frau, und da sprach ich einfach den Segen».<sup>123</sup> Dr. Adolf Christen, der den kranken Mann ärztlich betreute, vernahm von dieser Handlung und beschwerte sich nach zwei Tagen in seinem «Oltner Wochenblatt» und schrieb:

«Schutz den Gesetzen des Staates! Der Pater Guardian des hiesigen Kapuzinerklosters, der sonst als ein toleranter Mann galt, hat, wie es nun sicher konstatiert ist, einen wehrlosen widerstrebenden Sterbenden, der durch monatelange schwere Krankheit geistig und körperlich gebrochen war, auf dem Totenbette getraut, weil die durch den christkatholischen Stadtpfarrer von Olten vorgenommene kirchliche Trauung nach römischen Lehrbegriffen eine ungültige sei, d.h. die bisherige Ehe ein bloßes Concubinat gewesen sei. [...] Der Staat kann nicht ruhig zusehen, wie seine Gesetze verhöhnt und mit Füßen getreten werden und wie sich mitten in unserem Lande ein Staat im Staate, der römische, breit macht, der nur das als faktisch und gültig anerkennt, was seine Obern in Rom zugeben.»<sup>124</sup>

Gegen P. Matthäus wurde am 12. März 1879 beim Erziehungsdepartement eine Klage eingereicht<sup>125</sup>. Der Oberamtmann von Olten wurde mit der Abklä-

122 «Erinnerungen aus meinem Leben. P. Matthäus Keust von Härkingen, Cant. Solothurn. Cap. in Altdorf 1891» (Manuskript Tagebuch, 2 Bände im PAL), II, 775ff. (Erinnerungen aus meinem Leben) - Das Tagebuch erscheint August 1999 im Unionsverlag/Limmatverlag, Zürich, in der Reihe «Das volkskundliche Taschenbuch 17» der Schweizerischen Gesellschaft für Volkskunde unter dem Titel «P. Matthäus Keust (1828-1898) Kapuzinerleben. Erinnerungen eines trübsinnigen Herzens.», ediert von Paul Hugger unter Mitarbeit von Hans Brunner und Christian Schweizer.

123 Rechtfertigung Keust an die Regierung. 1879, 13.3. StA. Sol. Cultus Kirchensachen 1871-1890, Bd. 10, 459.

124 OWBl. 1879, 13.2./19.2./5.3./15.3.

125 PAL, Sch 1594, 4.



rung des Falles beauftragt. Mehrere Zeugen wurden einvernommen, nicht aber Frau Stoll und P. Guardian. In seiner Stellungnahme, welche die Regierung von Keust einverlangte, schrieb er abschließend: «Nun meine hochgeachteten Herren, machen Sie mit mir, was Sie für gut finden, aber das sage ich Ihnen, wenn Sie mich für meine Pflichterfüllung strafen wollen, dann lassen Sie mich nur in Olten meines Amtes walten, dann bin ich gestraft genug.»<sup>126</sup>

Die Anhörung der Zeugen brachte keine Verfehlung zutage; mehr Gewicht kam der Erklärung von Frau Stoll zu, die in den Zeitungen publiziert wurde. «Unterzeichnete erklärt hiemit, daß die vom Hochw. P. Guardian in Olten während der Krankheit meines Mannes sel. vorgenommenen kirchlichen Handlungen auf Wunsch und im Einverständnis sowohl meines Mannes sel. als mir selbst geschehen sind, und ich daher alle und jede Verantwortlichkeit dafür übernehme.»<sup>127</sup>

Über drei Monate fand eine Zeitungspolemik statt, in die nicht nur lokale Zeitungen, sondern auch schweizerische Blätter verwickelt waren. Am 9. Mai beschloß die Regierung:

«1. Dem Hrn. P. Matthé Keust, Guardian des Kapuzinerklosters in Olten wird auf Grund des Eingangs genannten Vorfalles vom 9. Februar abhin ein erster Verweis erteilt.

2. Es wird demselben zur Kenntnis gebracht, daß, wenn sich die Insassen des Kapuzinerklosters in Olten in Zukunft intoleranter Handlungen, welche den konfessionellen Frieden zu stören geeignet sind, oder Widersetzlichkeiten gegen bestehende Gesetze und Einrichtungen zu Schulden kommen lassen, in Anwendung von Art. 50 der Bundesverfassung, weitere Maßnahmen folgen werden.»<sup>128</sup>

Die Regierung «konnte sich mit einem Verweis begnügen, weil gegen Hrn. P. Keust noch keinerlei Beschwerden laut geworden sind».<sup>129</sup> Sie hätte auch keine schärfere Maßnahme ergriffen, denn P. Matthäus stand in Olten und in der Region in hohem Ansehen. Im Gäu wuchs er auf, in Olten besuchte er mit Peter Dietschi die Schule, als Pionier der Fotografie machte er bei seinem ersten Aufenthalt im Kloster von 1858-1862 von sich reden, und schließlich «wurde mein Bruder Bernhard zum Gerichtspräsidenten nach Olten berufen. Daß ich Freude daran gehabt hätte, kann ich nicht sagen, wohl aber das Gegenteil, denn jetzt kam er vollständig ins System und mußte mitmachen. Das muß ich ihm nachreden, daß er mich gleichwohl liebte und mir und dem Kloster half, wo er konnte und es auch bedauerte, daß seine Freunde so leidenschaftlich gegen uns auftraten».<sup>130</sup>

126 Erinnerungen aus meinem Leben, II, 784ff.

127 1879, 2.3.

128 Prot. Reg. Rat 1879, 9.5. PAL, Sch 1594, 4.

129 a.a.O.

130 Erinnerungen aus meinem Leben, II, 770ff.



## Der Klosterfriedhof

1822 richtete P. Guardian das Gesuch an die Regierung, «daß es dem Kloster gestattet werden möchte, seinen bisherigen Begräbnisplatz außerhalb der Kirche zu verlegen».<sup>131</sup> Die Regierung gab dazu das Einverständnis, «da es außer Zweifel ist, daß Begräbnisstätten in Kirchen der Gesundheit der Menschen nicht minder als den Gebäuden selbst schädlich sind. Da der angezeigte Ort außerhalb der Kirche wohl gelegen und für neue Begräbnisplätze geräumig genug ist, so wollen wir auf die Empfehlung der Baudirektion das Begehren der E. V.V. Kapuziner zu Olten hiermit genehmigt haben».<sup>132</sup>

1882 faßte die Polizeikommission den Beschluß, «es sei die fernere Benützung des Friedhofes zur Bestattung strikte zu verweigern, weil das Begräbnisreglement besondere Friedhöfe nicht zulasse».<sup>133</sup> Obwohl weder ein Beschluß des Gemeinderates vorlag, noch eine kantonale Bestimmung eine Beerdigung bei Kirchen verbot, fügten sich die Kapuziner dieser Weisung, was für die damalige Situation sicher richtig war, denn der herrschende «Friede» war mehr als nur zerbrechlich. 1936 glaubten die Verantwortlichen des Kapuzinerklosters, die Einsicht für die Führung eines eigenen Friedhofes innerhalb der Klostermauern sei bei den Behörden gekommen und richteten deshalb am 28. Februar 1936 ein Gesuch an den Gemeinderat. Der freisinnige und christkatholische Stadtammann Dr. Hugo Meyer<sup>134</sup> befürwortete das Begehren, ebenso Dr. Hagmann, der die Rechtsgrundlage überprüfte und feststellte, «daß durch die Duldung von Klosterfriedhöfen in Solothurn und Dornach und von Familiengräbern in verschiedenen Gemeinden des Kantons, ein Gewohnheitsrecht entstanden ist».<sup>135</sup> Dr. Walter Christen, ein Sohn des Adolf Christen, brachte mit einem emotionalen Votum eine Mehrheit für eine Ablehnung des Gesuches zustande.

Zwanzig Jahre später ersuchte P. Guardian Renward Fischer erneut um die Erlaubnis.<sup>136</sup> Die sozialdemokratische Partei wollte dieses «Geschäft, das von öffentlichem Interesse ist, an die Gemeindeversammlung weiterziehen».<sup>137</sup> Diesem Antrag hielt der freisinnige Jürg Derendinger entgegen: «Ich habe gar nicht gewußt, daß die Sozialisten die Freisinnigen so heftig ablösen wollen im Kulturkampf. Es geht hier um das Prinzip der Freiheit. Muß man alles über den gleichen Leist schlagen; sollte man den Kapuzinern nicht ein eigenes

131 Schreiben der Regierung an den Obermatmann von Olten, 1822, 3.12. PÄL, Sch 1594,4.

132 a.a.O.

133 Prot. GRO 1955, 30.8.

134 Er war ein Neffe des Peter Dietschi.

135 Prot. GRO, 1937, 22.1.

136 Prot. GRO 1955, 30.8.

137 a.a.O.



Friedhöfelein gestatten können? Unsere Rechtsordnung läßt es zu, daß sich eine Gemeinschaft im Leben bildet und abschließt. Wir wollen das Gesuch der Kapuziner bewilligen, was sicher zu keinen Unzukömmlichkeiten führt. Von freisinniger Seite will man vielleicht gerne etwas gut machen, was früher zerschlagen wurde.»<sup>138</sup> Ein Mitglied der sozialdemokratischen Fraktion setzte sich «mit aller Überzeugung für die Bewilligung» ein, denn «die Kapuziner helfen den Ärmsten der Armen, wo sie können, nicht zuletzt mit der Suppenabgabe. Ich mache dem Rat beliebt, den Antrag der Polizeikommission zu genehmigen; es wäre dies eine schöne Geste».<sup>139</sup> Der Gemeinderat bewilligte schließlich die Führung eines eigenen Friedhofes mit großer Mehrheit.

### Eine neue Mauer

Mit der Einräumung, welche der Regierungsrat der Stadt Olten am 25. August 1875 gewährte und «die Einfriedung des Kapuzinergartens dem Ermessen der Gemeinde Olten überließ», erhielten die Oltner Behörden freie Hand. Es wurde «anstelle einer Mauer ein Staketenzaun erstellt; sollte das Kloster aufgehoben werden, wäre die Mauer ohnehin überflüssig». P. Guardian beharrte auf dem Bau einer Mauer und ersuchte die Regierung, in Olten vorstellig zu

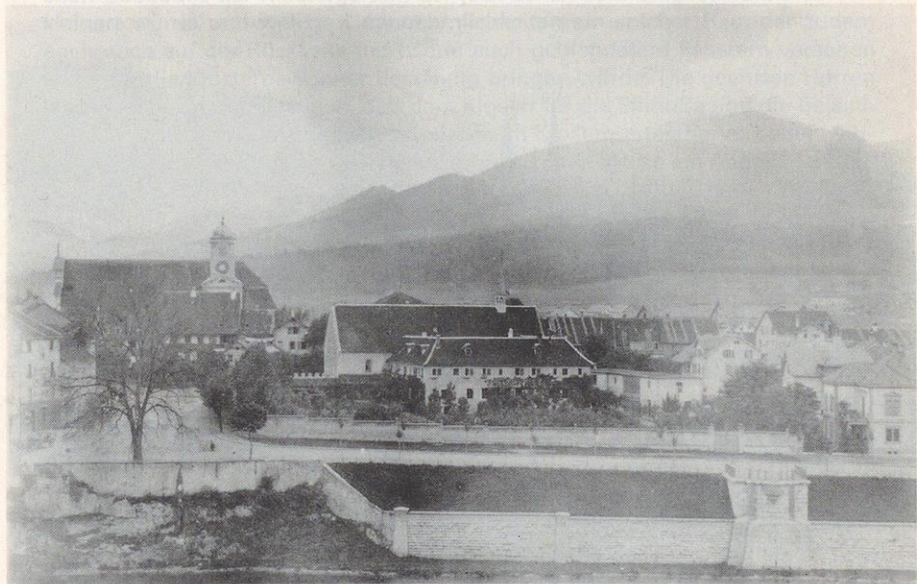


Abb. 8  
Das Kloster mit der eigens von Kapuzinern bewerkstelligten Ummauerung seit 1887, der Klostergarten ist durch die Uferstraße von der Aare getrennt. (PAL FA II Oa)

138 «Der Morgen» 1955, 1.9.

139 a.a.O.



werden, denn «nur innert einer Mauer können wir ungestörter unseres klösterlichen Berufes leben, als es hinter einem Holzhage möglich ist. Zudem kann ein Hag leichter zerstört werden; er wird in 2 bis 3 Jahren morsch und faul».<sup>140</sup>

1887 machte P. Irenäus Amberg dem unhaltbaren Zustand ein Ende und ließ die Mauer auf eigene Kosten erstellen. Er erhielt die Baubewilligung, jedoch wurde ihm der erhoffte Kostenbeitrag verweigert.

### *Ein Klostergarten für Solothurner Kantonalbank*

Am 3. Februar 1908 ließ die Regierung dem Guardian des Kapuzinerklosters Olten eine Mitteilung zukommen, die nicht nur die Freunde der Kapuziner, sondern auch viele Unbeteiligte überraschen mußte. Die Solothurner Kantonalbank suchte für «die Bedürfnisse ihrer dortigen Filiale ein geeignetes Bauareal».<sup>141</sup> Neben andern Grundstücken habe sie auch «einen Teil unseres Klostergartens als Baugrund in Erwägung gezogen»<sup>142</sup> und verlangte vom Oltner Kloster eine Stellungnahme. Der Wichtigkeit dieses Geschäftes wegen befaßte sich Provinzial P. Philibert mit der Angelegenheit und gab folgende Stellungnahme ab:



Abb. 9: Das Kloster um 1920 (PAL FA II Oa)

140 Schreiben an die Regierung 1875, 24.9. AKIO, C, C2.

141 Brief des Provinzials, 1908, 5.3. PAL, Sch 1594, 5.

142 a.a.O.



«Wie uns berichtet wird, hat eine Vertretung der hohen Regierung des Standes Solothurn und der Bankbehörde Montag, den 24. Februar nochmals in dieser Sache im Kloster Olten vorgesprochen und einen diesbezüglichen Situationsplan vorgelegt. Wir haben deshalb der Wichtigkeit der Sache gemäß unsern Provinzrat zusammenberufen, um Ihnen in dieser Angelegenheit eine ganz bestimmte Antwort geben zu können. Demnach bitten wir Sie, Hochgeachteter Herr Landammann und geehrte Herren Regierungsräte, Ihnen auch zu Händen der Bankbehörde folgendes vorlegen zu dürfen: Grund und Boden für Garten und Kloster der Väter Kapuziner in Olten wurde im Jahre 1647 durch den edlen Solothurner Bürger Jakob Graf um teures Geld, wie es ausdrücklich in den Akten heißt, gekauft und der schweizerischen Kapuzinerprovinz für alle Zeiten zum Zwecke eines Klosters geschenkt. Das Grundstück ist demnach für vorgenannten Zweck durch den Willen des Stifters bestimmt. Da aber dieser Stiftungszweck die Klosterfamilie seit der Gründung zur pastorellen Aushilfsarbeit anhält, so partizipieren an den Früchten dieses Zweckes nicht nur die Klosterbewohner, sondern eine ganze Reihe von Gemeinden in- und außerhalb des Kantons. Es ist Ihnen besser als uns bekannt, daß es zu den Ehrenaufgaben eines Staates gehört, Stiftungen mit seiner Machtbefugnis zu schützen, auf daß dieselben stets ihrem stiftsgemäßen Zwecke erhalten bleiben. Wir hegen demnach in uns das ernste Vertrauen, daß die Regierung gewiss diese Ehrenaufgabe hoch halten wird und daß sie darum auch im gegebenen Falle das Areal des Klosters dem Stiftungszwecke gemäß ungeschmälert erhalten wird. Sodann muß bedacht werden, in welchem Grade durch Erstellung eines so umfangreichen Gebäudes der Klostergarten, der jetzt schon sehr eingeschränkt ist, verkleinert würde und welche Unannehmlichkeiten ein solcher Bau, der zudem auch noch auf der Rückseite mit (wenn auch geblendeten) Fenstern versehen wäre, für die Klosterbewohner beständig bringen würde. Die geehrten Herren werden da sehr gut einsehen, daß dem Kloster für die Einbuße und die Belästigung, welche ihm aus einer solchen Baute im Klostergarten hervorgehen würde, durch eine gewöhnliche Entschädigung in keiner Weise ein Aequivalent geboten würde. Endlich waren wir bisher fest überzeugt, daß die hohe Regierung von Solothurn von wohlwollender Gesinnung gegen uns beseelt sei, was wir mit besonderer Genugtuung glaubten aus verschiedenen Wohltaten, die man uns erwies, entnehmen zu können. Die Hohen Herren werden darum begreifen, wenn wir sagen, daß das Vorlegen eines solchen Bauprojektes uns sehr befremdet hat und daß wir in der Ausführung desselben einen Gegensatz zu dem bisher uns erzeugten Wohlwollen finden müßten. Ja, der Schade, der uns durch die Ausführung einer solchen Baute zugefügt würde, wäre von der Art, daß wir genötigt wären, dagegen in aller Form Verwahrung einzulegen. Auch wäre es nicht anders möglich, als daß das Volk, welches von diesem Ihrem Vorhaben Kunde erhielte, in demselben eine uns zugefügte Beleidigung und tiefgreifende Schädigung erkennen müßte. Wir tragen jedoch die feste Zuversicht, daß dies nicht die Absicht des Hohen Regierungsrates und der Bankbehörde ist, denn Sie bezeugen in Ihrem Schreiben selbst, daß 'sowohl der Regierungsrat als die Bankbehörde im Einvernehmen mit dem Kloster zu handeln wünschten'. Sie werden aber bei Erwägung dieser Verhältnisse auch von selbst zur Ansicht kommen müssen, daß es uns auch bei der größten Bereitwilligkeit, Ihren Wünschen zu willfahren, nicht möglich ist, zur Ausführung eines solchen Projektes auf dem Gebiete des Klostergartens unsere Zustimmung geben zu können. Wir sind aber der festen Überzeugung, daß es der Regierung und den Bankbehörden möglich sein wird, einen Bauplatz zu finden, welcher Ihren Anforderungen in genügender Weise entspricht, sei es, daß Sie einen aus den Ihnen bereits of-



ferierten oder aus andern Plätzen wählen. Wir hoffen zuversichtlich und wünschen, daß es gelingen werde, die obschwebende Angelegenheit in befriedigender Weise zu lösen und daß so das bisherige gute Einvernehmen zwischen der Regierung und uns nicht gestört werde, sondern ungetrübt fortbestehe.»<sup>143</sup>

Diese Stellungnahme, aber auch die ablehnende Haltung der Bevölkerung, bewirkten, daß man von diesem Projekt absah und den Neubau an der nahen Frohburgstraße erstellte.

### *Erweiterung und Umbau des Klosters*

Seit längerer Zeit stand ein Umbau und eine Erweiterung der Klosteranlage in Planung; da aber die großen Renovationen der Klöster in Solothurn und Dornach die Finanzen der Provinzleitung wie auch diejenigen des Kantons beanspruchten, mußte eine Ausführung auf sich warten lassen. Anlässlich eines persönlichen Augenscheins durch den kantonalen Baudirektor im Jahre 1930 wurde die Notwendigkeit einer zeitgemäßen Einrichtung bejaht und ein Bau-

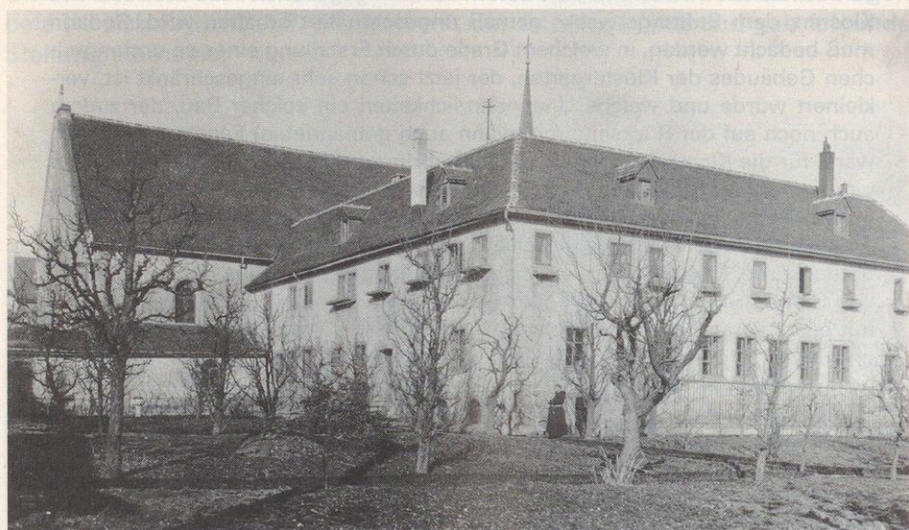


Abb. 10  
Das Kloster Olten um 1924 (Aufnahme P. Theotimus Morandi OFMCap; PAL FA II Oa)

beitrag zugesichert. 1931 lagen der Provinzleitung die Baupläne zur Begutachtung vor. «In Anbetracht der finanziellen Verhältnisse der Provinz konnte sie sich aber nicht entschließen, schon dieses Jahr mit dem Umbau beginnen zu lassen. Prinzipiell wurde der Umbau beschlossen, die Pläne wurden im großen und ganzen genehmigt, die Ausführung jedoch auf folgendes Jahr ver-

143 a.a.O.



schoben.»<sup>144</sup> Für die Ausführung des Projektes wurde Architekt Joseph Steiner aus Schwyz verpflichtet. Dem Kloster Olten kam nun die Aufgabe zu, die budgetierten 200000 Franken zusammenzubringen. Die Regierung bewilligte 36800 Franken, die Oltnen Kirchgemeinde und Kultusgenossenschaft 10000 Franken, und die Haussammlung in der Stadt Olten ergab, trotz der Krisenzeit, 20000 Franken.

Auf die Bauausschreibung im März 1932 erhoben sich Stimmen gegen die Aufstockung des Konventgebäudes. Unter Anführung des Wirtes zum Ratskeller, ein Restaurant, das dem Kloster gegenüberliegt, und einer Deputation des Heimatschutzes, wurde Einsprache erhoben, weil der Umbau das Stadtbild stören würde. Der stadtbekannte Architekt Walter Belart argumentierte im «Oltnen Tagblatt»:

«Die Kapuziner haben nicht mehr genug Raum im Kloster, sie wollen bauen. Die Aufenthaltsräume im Kloster sind veraltet, die Kapuziner wollen sich wohlicher einrichten, wer wollte ihnen das vergönnen. Etwas größere Zimmer, mehr Luft und Licht ist wirklich noch kein Luxus. Es soll ein Stock auf- und auch nördlich angebaut werden. Leider wird dadurch die Silhouette ungünstig verändert. Vom Quai aus wird das Kirchendach mit dem Glockentürmchen größtenteils unsichtbar werden. Gibt es keine andere Lösung? Ich glaube doch. Könnte nicht die Einwohnergemeinde Olten die Klosterliegenschaft erwerben? Mit dem Kaufschilling wäre ein sonniger Platz außerhalb des Weichbildes der Stadt zu kaufen. Dort könnten die Patres Kloster mit Kirche neu aufbauen und sich auch weiter dem frommen Gebete und der Erbauung widmen. Ein prachtvoller Platz würde frei, sei es für Zwecke der Einwohnergemeinde, sei es für Privatbauten. In großzügiger Weise könnte ein modernes Quartier geschaffen werden. Vor Jahren ging die Stadt Luzern in gleicher Weise vor, indem ein geräumiges Nonnenkloster fuori le mure versetzt wurde. Was dort möglich war, sollte auch hier gehen. Mögen die Behörden die wichtige Frage gründlich studieren.»<sup>145</sup>

Schon am folgenden Tag erwiderte der christkatholische Stadttammann Dr. Hugo Dietschi, ein Sohn des Peter Dietschi, im Oltnen Tagblatt:

«Ich bin mit Herrn W. B. durchaus einverstanden, wenn er den hochwürdigen Vätern Kapuzinern ein frohmütiges und behaglicheres Heim gönnen will, denn angesichts der gewaltigen Fortschritte der Wohnungshygiene kann man auch von den Kodexgeistlichen kaum verlangen, daß sie in mittelalterlicher Askese und Entbehrung verharren. Aber ich würde es auch mit H. W. B. bedauern, wenn die Ausführung des Um- und Erweiterungsprojektes nur auf Kosten des Landschaftsbildes möglich sein sollte. Der Anblick vom Bahnhofquai aus, vor dem Schweizerhof, gegen die Altstadt ist zur Zeit recht reizvoll. Die Silhouette der Dächer und Türme und der rings dahinter aufsteigenden Juraberge ist von eigenartiger Schönheit. Dieser Anblick würde durch den projektierten Umbau

144 Fidelis 20 (1933), 164f.

145 a.a.O.



in erheblicher Weise beeinträchtigt. Die übereinandergelagerten Formationen der Klostergebäude und der dahinter emporsteigenden Klosterkirche mit dem in die Höhe strebenden Türmchen würde völlig verschwinden und an ihre Stelle würden treten die große kompakte Front des Klostergebäudes, über welches das oberste Spitzchen des Kirchtürmchens emporragen würde in einem Mißverhältnis, das fast wie eine Karikatur erscheint. - Wie helfen? Herr W. B. macht die Anregung, die Einwohnergemeinde solle die Klosterliegenschaft erwerben und die ehrwürdigen Väter außerhalb der Stadt ansiedeln. Hat sich Herr W. B., der ja Fachmann ist, von den Konsequenzen Rechenschaft gegeben? Glaubt er, daß sich das Kloster damit so ohne weiteres einverstanden erklären würde? Und wenn ja, wie hoch veranschlagt Herr W. B. den Kaufschilling, den der Eigentümer des Klosters, der solothurnische Staat, dafür fordern würde? Er müßte doch wohl wenigstens so groß sein, daß er hinreichen würde, anderseits einen Bauplatz zu beschaffen und das neue Kloster samt Kirche zu bauen. Glaubt Herr W. B. daß eine Million Franken hierfür ausreichen würde? Wir machen dem Initianten einen Gegenvorschlag. Herr W. B. ist Präsident der Forstkommission und Mitglied des Bürgerrates. Wie wäre es, wenn er seine Anregung in den Bürgerbehörden vorbringen würde? Die Bürgergemeinde wäre sicherlich gewillt, in ihren Wäldern den hochw. Vätern Kapuzinern einen prächtigen Bauplatz, vielleicht in der Nähe des Bürgerheimes, gratis zu überlassen und außerdem aus dem Forstfonds das nötige Kleingeld zur Herstellung der Gebäulichkeiten zinsfrei vorzustrecken. Und die Einwohnergemeinde wird sich gern bereit erklären, das glänzende Geschäft, das mit dem Verkauf der Bauplätze der heutigen Klosterliegenschaft zu machen ist, in uneigennütziger Weise der Bürgergemeinde zu überlassen. Ein Vorschlag der Güte!»<sup>146</sup>

Diese träge Entgegnung des Stadtmanns brachte die Auseinandersetzung zum Schweigen. Am Montag nach dem Dreifaltigkeitssonntag 1932 wurde mit den Bauarbeiten begonnen. «Auf des Himmels gnädiges Gesicht vertrauend, sah man von der Errichtung eines Notdaches ab. Um die Klosterbewohner einigermaßen vor Regenschauer zu schützen, wurde auf dem freien, dachlosen Estrich eine Unmenge Sägmehl verstreut, 20 bis 30 cm tief; da und dort wurden Blachen ausgespannt. Anfangs bewährte sich die Sache nicht übel. Wie die Sägemehlschicht aber einmal vom Wasser durchtränkt war, fing es bald da, bald dort in den Zellen zu tropfen an. Mehr denn einmal fand man nach Rückkehr der Sonntagsmission Bücher, Kleider und Bett durchnäßt. Bald mußte dieser, bald jener Bruder oder Pater die Zelle räumen und irgend einen trockenen Winkel aufsuchen. Fürwahr eine ungemütliche Zeit! Ich glaube, unsere Afrika-Missionäre können auf der Safari kaum größere Unannehmlichkeiten erleben, als die Oltner Klosterfamilie letzten Sommer während der langen Regenzeit beim Umbau erfahren hat.»<sup>147</sup>

Neben den kleinern Renovationen, die im Verlaufe der Jahre immer wieder vorgenommen werden mußten, war diese Aufstockung um ein Geschoss und die nordseits angebauten sanitärischen Anlagen die größten Veränderungen

146 a.a.O.

147 a.a.O.





Abb. 11  
Das Kloster nach der Aufstockung von 1932 (PAL FA I 28, 6)

am Gebäudekomplex. Bei der Renovation 1975/76 wurde vor allem versucht, die Ähnlichkeit des Kirchenraumes zu erreichen, wie er sich 1649 bei der Einweihung zeigte. So wurden die nachträglich angebrachte Gipsverkleidung und die Empore entfernt, eine neue Felderdecke aus Holz, neue Beichtstühle, neue Bänke, eine Bodenheizung eingebaut und die notwendigen Anpassungen an die neue Liturgie vorgenommen. Zudem wurde die Eingangspartie neugestaltet, der Kreuzgang gegen die Kälte besser isoliert, die Zellen und sanitärischen Anlagen renoviert.

### *Erneute Diskussion um die Eigentumsfrage*

Seit dem sich der Staat als Eigentümer der Solothurnischen Kapuzinerklöster im Grundbuch eintragen ließ, hat er auch für den Unterhalt aufzukommen. Von dieser Pflicht wollte sich der Regierungsrat 1955 entlasten und stellte der Provinzleitung die Frage, «ob man die drei Klosterbesitzungen dem Kapuzinerorden nicht abtreten wolle».<sup>148</sup> Die Provinzleitung wollte den bisherigen Zustand beibehalten und zeigte dies der Regierung unmißverständlich an:

«1. Geschichtlich steht fest, daß die drei Solothurner Kapuzinerklöster aus freien Gaben der Bevölkerung und mit Hilfe der Behörden für die Kapuziner erbaut wurden.

148 Prot. Reg. Rat 1955, 2.9.



2. Gemäß der grundlegenden Gesetzgebung des Kapuzinerordens nahmen die Kapuziner die betreffenden Gebäude nur zur einfachen Benutzung an und überließen die Ausübung des Eigentumsrechtes andern, entweder Privaten oder Behörden.

3. In Solothurn wurden im Verlaufe der Zeit drei Kapuzinerklöster als Eigentum der Regierung vergründbucht und die drei Liegenschaften gelten heute als solche, resp. als Staatsgut (Dornach), obwohl die richtige Qualifizierung nach Sinn und Geist des ZGB heute diejenige von Stiftung gemäß Art. 80ff wäre.

Nach diesen Überlegungen ist das Provinzialat mit dem Provinzrat der Auffassung, daß

a) das grundbuchliche Verhältnis der drei Kapuzinerklöster zur hohen Regierung des Kantons Solothurn nicht geändert werden sollte, daß

b) dagegen der schweizerischen Kapuzinerprovinz das Nutzungsrecht der genannten Klöster von der hohen Regierung auch für die Zukunft anerkannt und geschützt werden soll, und daß

c) angesichts der sozialen, gemeinnützigen und seelsorglichen Leistungen der drei Köster der Jahresbeitrag der hohen Regierung an die drei Klöster in irgend einer Form weiter gewährt werden sollte.»<sup>149</sup>

Nach diesen rechtlich festgelegten Besitzesverhältnissen und nach einer Vereinbarung, welche 1941 zwischen der Regierung und der Provinzleitung geschlossen wurde, wonach der Staat den äußern Unterhalt des Klosters trägt, Renovation und Ausbau im Innern der Gebäude, sowie die Restaurierung der Kirche zu Lasten der Kapuziner gehen,<sup>150</sup> leistete der Staat 1976 neben einem Beitrag an denkmalpflegerische Arbeiten einen Beitrag von 500 000 Franken an die Renovationskosten. Der Bund beteiligte sich ebenfalls mit einem kleineren Betrag, da die Anlage unter Bundesschutz gestellt wurde.

### *Missionsprokura*

Die Missionsprokura, das eigentliche Nervenzentrum für die Schweizer Kapuziner Missionare in Tansania, Madagaskar, Peru, Chile und Ecuador wurde 1934 gegründet und ist seit 1955 in einem separaten Hause am Amthausquai untergebracht. Von hier aus werden die Anliegen der Mitbrüder in den fernen Ländern wahrgenommen, die gewünschten Sachen angekauft und ausgeliefert, z.B. Traktore, Baumaschinen, Spitaleinrichtungen, Apotheken, Verbandmaterial, tonnenweise Zement, Dutzende von kompletten Betteneinheiten, Maschinen für Handwerksschulen, sanitäre Einrichtungen und vieles andere. Flugbillette, Transport- und Zollformalitäten, medizinische Hilfestellungen, rasche Hilfe bei Katastrophen und Hungersnöten werden besorgt und gelöst. Missionszeitschriften redigiert, verwaltet und versandt, Propagandamaterial hergestellt und verschickt. Acht Personen sind verantwortlich für diese umfangreiche Arbeit, für die Administration, für ärztliche Untersuchungen der

149 Prot. Reg. Rat 1955, 2.9.

150 Prot. Reg. Rat 1941, 14.3.



Missionare auf ihrem Heimurlaub, und letztlich auch für die Beschaffung der notwendigen finanziellen Mittel.



Abb. 12 u. 13  
Die Missionsprokura der Schweizer Kapuziner im Jahre 1959 (PAL FA I 28, 4)





Zum Kloster Olten gehört auch der Leiter des «Franziskushauses», das Bildungszentrum, das bis 1968 in Solothurn geführt wurde, ehe die Provinzleitung von 1965 bis 1968 nach Plänen von Architekt Otto Glaus, Zürich, in Dülken einen Neubau erstellen ließ.

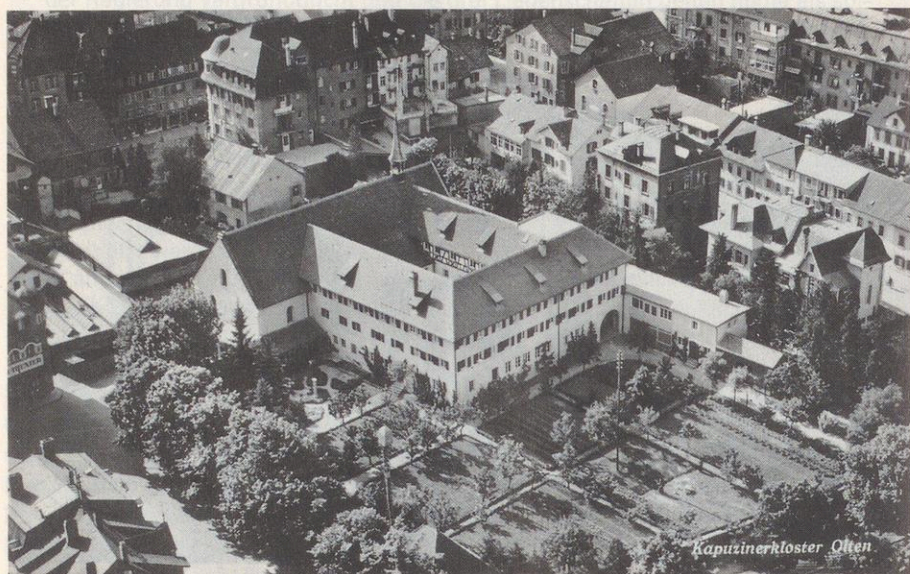


Abb. 14

Luftaufnahme Kloster Olten und Umgebung in den sechziger Jahren des 20. Jahrhunderts (PAL FA 28, 1)

### *Das Umfeld des Klosters heute*

Als die Klostergemeinschaft 1946 das 300jährige Bestehen feiern konnte, nahm der ehemalige Stadtmann Dr. Hugo Dietschi und der amtierende Stadtmann Dr. Hugo Meyer die «so liebenswürdige Einladung zum Jubiläumsessen in Ihrem Refektorium» dankend an und waren «pünktlich zur bestimmten Stunde bei der Pforte».<sup>151</sup> Beide Gäste gehörten der christkatholischen Pfarrei Olten an. Das gute Verhältnis zu den Behörden und zur Bevölkerung konnte in all den Jahren ausgebaut werden. Zur Überraschung aller überwiegt das christkatholische Pfarramt die Hälfte des Erlöses aus dem durchgeführten «Herbstbazar» im Jubiläumsjahr 1998 dem Kapuzinerkloster Olten als Beitrag für die Führung der Suppenstube. Und was vor hundert Jahren undenkbar war, ist seit September 1998 Tatsache geworden. Nicht nur die Spitalseelsorge, nicht nur die Betreuung der Altersheime, sondern beide Pfarreien in der Stadt Olten werden durch Priester aus dem Kapuzinerkloster betreut, sind durch die Urne ordentlich und ehrenvoll gewählt worden.

<sup>151</sup> Brief von Dr. H. Dietschi, 18.9.1946, AklO, A3.



Vorbei sind die Verdächtigungen, die gehässigen Angriffe, die Verleumdungen. Sie haben der Stadt und der Region nicht geholfen und nichts gebracht. Das Kloster zwischen der Altstadt und den neuen Quartieren gehört zum Stadtbild, und niemand möchte die Patres Kapuziner missen; dankbar ist jedermann für ihr Wirken.



Abb. 15  
Luftaufnahme Kloster Olten und Umgebung heute (PAL FA 28,1)



# Das Engagement der Schweizer Kapuziner beim Seligsprechungsprozeß ihres Mitbruders Anastasius Hartmann

Fidelis Stöckli OFM<sup>Cap</sup>

Im Beisein von Papst Johannes Paul II. ist am 21. Dezember 1998 das Dekret über die Heroizität der Tugenden von Bischof Anastasius Hartmann feierlich verkündet worden.<sup>1</sup> Diesbezüglich fand am 25. April 1999 in Altwis im Kanton Luzern, dem Geburtsort von Anastasius Hartmann, eine Dankfeier statt. Die Seligsprechung ist mit Rangerhöhung zur Heroizität jetzt möglich, allerdings wird dazu noch ein Heilungswunder verlangt.

Anastasius Hartmann wurde 1803 in Altwis bei Hitzkirch LU geboren und auf Alois getauft. 1821 trat er bei den Schweizer Kapuzinern ein, war hernach Novizenmeister und Lektor der Philosophie und Theologie für den Ordensnachwuchs, war ab 1841 in Rom Schüler und dann Dozent am Kapuziner-Missionskollegium St. Fidelis, brach 1843 in die Mission nach Indien auf, wirkte dort 1844 in Agra, wurde 1845 apostolischer Vikar in Patna mit der Würde eines Titular-Bischofs von Derben. 1846 erhielt er die Bischofsweihe. 1856 kam er nach Rom, um dort bis 1859 als Missionsprokurator des Kapuzinerordens und Rektor am Missionskollegium St. Fidelis zu fungieren. Von 1860 bis zu seinem Tod war er wiederum in Indien als apostolischer Vikar von Patna. Verstorben 1866 im Rufe der Heiligkeit in Kurjee, erfolgte die Translation der sterblichen Überreste 1920 in die Kathedrale von Allahabad. 1906 wurde der Seligsprechungsprozeß eröffnet. Als Seelsorger und Wissenschaftler hinterließ er wegweisende Publikationen und Editionen, darunter das Neue Testament in Hindustan. Der Kapuzinerorden feiert ihn als einen Pionier der Einheit in der Missionsgeschichte.<sup>2</sup>

1 Congregatio de Causis Sanctorum. Allahabadensis seu Basileensis Beatificationis et Canonizationis servi Dei Anastasii Hartmann (in saec.: Iosephi Aloisii) Ordinis Fratrum Minorum Capuccinorum episcopi tit. Derbei et vicarii apostolici Patnensis (1803-1866) decretum super virtutibus datum Romae, die 21 mensis Decembris A.D. 1999, p. 6-7: «Beatissimus Pater sollemniter declaravit: *Constare de virtutibus theologalibus Fide, Spe et Caritate tum in Deum tum in proximum, necnon de cardinalibus Prudentia, Iustitia, Temperantia et Fortitudine, eisque adnexis, in gradu heroico, Servi Dei Anastasii Hartmann (in saec.: Iosephi Aloisii), Ordinis Fratrum Minorum Capuccinorum, Episcopi tit. Derbei et Vicarii Apostolici Patnensis, in casu et ad effectum de quo agitur. Hoc autem decretum publici iuris fieri et in acta Congregationis de Causis Sanctorum Summus Pontifex referri mandavit.*»

2 Vgl. Christian Schweizer, Minderbrüder mit Inful und Stab für Bistümer in der Schweiz – Schweizer Bischöfe aus dem Ersten Orden des hl. Franziskus im Dienst der Weltkirche; in: *Helvetia Franciscana* 24 (1995), 23 (dort Quellen- und fortführende Literaturangaben). Vgl. auch die bis 1966 geführte Bibliographie von Isidoro Agudo (a Villapadierna) OFM<sup>Cap</sup>, *Bibliographie recentior (1948-1966) Servi Dei Anastasii Hartmann*; in: *Collectanea Franciscana* 36 (1966), 436-441. Fortführende Bibliographie zu Anastasius Hartmann siehe ebenfalls: *Collectanea Franciscana Bibliographia XIII-XX*, Roma 1974-1998. Ebenso die Bibliographie in *Helvetia Franciscana* 18 (1989) - 28 (1999). Zu beachten ist die inskünftige *Bibliographia Helvetico-Franciscana*, deren Erscheinen für das Jahr 2000 in der *Helvetia Franciscana* 29 vorgesehen ist.



## 1. Der lange Prozeß

Für die Seligsprechung von Bischof Anastasius Hartmann ist das Sprichwort «Wir machen kurzen Prozeß» fehl am Platz. Der Prozeß dauert schon 93 Jahre. Die Schweizer Kapuziner widmen sich bis heute in vielfältiger Weise diesem



Abb. 1  
Linolschnitt «Der Diener Gottes Anastasius Hartmann Bischof», angefertigt von Michelangelus Abegg OFMCap (PAL Sch 2193)



langwierigen Prozeß.<sup>3</sup> 1903 haben die Kapuziner Adelhelm Jann (1876-1945) und Adrian Imhof (1868-1909) die Biographie «Anastasius Hartmann, ein Lebens- und Zeitbild» veröffentlicht und angeregt, den Seligsprechungsprozeß anzustreben.<sup>4</sup> Der damalige Ordensgeneral des Kapuzinerordens, der gebürtige Ursener Bernhard Christen (1837-1909), gab 1905 den Auftrag, dessen Einleitung zu beantragen.

### *1.1. Diözesane Prozesse in Indien und in der Schweiz (1906-1922)*

In Indien wurde 1905 Engelbert Leutyes zum Vizepostulator ernannt, damit er auf eine Seligsprechung hinarbeite. Bischof Gramigna von Allahabad führte 1906 bis 1908 den Informativprozeß durch. Er ließ in Allahabad 28 Zeugen einvernehmen und acht in Bombay. 1909 konnte ein Kurier die Akten - nach dem Schweizer Kapuziner Erich Eberle (1896-1978) auch die des Prozesses «de non cultu» - der Ritenkongregation in Rom überbringen.

Weniger flüssig lief die Arbeit in der Diözese Basel. 1906 übernahm der nachmalige Schweizer Kapuzinerprovinzialminister Alexander Müller (1862-1931) das Amt des Vizepostulators.<sup>5</sup> Unter Bischof Leonhard Haas wurde am 24. April 1906 der diözesane Prozeß eröffnet, in dem 49 Zeugen auftraten. Der Krieg und die Notwendigkeit in sehr vielen Archiven nach Schriften von Bischof Anastasius zu forschen, verzögerte den Abschluß des Prozesses bis ins Jahr 1920. 1921 begann die Diözese abzuklären, ob die Verehrung des Dieners Gottes den Vorschriften entspreche (Kleinprozeß «de non cultu»). Die Akten der Kleinprozesse «de non cultu» lagen 1922 bei der Kongregation in Rom vor.

Die Informativprozesse erbrachten nicht viel. Bei ihrer Eröffnung waren schon 40 Jahre seit dem Tode von Bischof Anastasius verflossen und die meisten Zeugen seines Lebens und Wirkens nicht mehr am Leben. Es zeigte sich bald, daß sein heiliges Leben eher über die hinterlassenen Schriften zu belegen wären. Dies stellte die Vizepostulatur vor eine große und schwierige Aufgabe.

3 In diesem Artikel werden im Text nur bei den Schweizer Kapuzinern die biographischen Daten in Klammern angegeben.

4 Adrian Imhof OFMCap, Adelhelm Jann OFMCap, Anastasius Hartmann von Hitzkirch, Kt. Luzern, Mitglied der schweizerischen Kapuzinerprovinz, Bischof von Derbe, apostolischer Vikar von Patna und Bombay, Thronassistent Sr. Heiligkeit, Graf des römischen Reiches, ein Lebens- und Zeitbild aus dem neunzehnten Jahrhundert, nach Quellen bearbeitet, Luzern 1903.

5 Für jeden Anwärter auf Seligsprechung wird ein Vizepostulator ernannt, der diese fördert und die Dokumente für das Verfahren bereitstellt. Er ist dem Generalpostulator am Generalat in Rom unterstellt, der alle Fälle der Kapuziner koordiniert und bei der zuständigen Behörde im Vatikan (Heiligsprechungs-Kongregation) vertritt.



## 1.2. Der Schriftenprozeß (1913-1974)

### 1.2.1. Der umfangreiche schriftliche Nachlaß

Der offizielle Auftrag, die Schriften des Dieners Gottes zu suchen und zu prüfen, erfolgte 1913. Am 27. März 1914 lieferte die Diözese Allahabad die gefundenen Dokumente in Rom ab. Die Diözese Basel sah sich aber nicht in der Lage, die sehr zahlreichen Schriftstücke in sieben Sprachen zu prüfen. Sie beschränkte sich auf Schweizer Dokumente. Erich Eberle ist überzeugt, die von 1913 bis 1920 geprüften Schriften seien gar nie in Rom abgegeben worden.<sup>6</sup>



Abb. 2

Vizepostulator Adelhelm Jann OFM Cap, im Hintergrund Porträt Anastasius Hartmann (PAL FA IV A 17)

Zum Glück war 1909 mit Adelhelm Jann ein Fachmann für Geschichte ans Gymnasium des Kollegiums Stans gekommen. 1927 übernahm er von Alexander Müller die Aufgabe des Vizepostulators.<sup>7</sup> Die Vizepostulatur hat seitdem im Kapuzinerkloster Stans ihre Niederlassung bis auf den heutigen Tag. Als Biograph von Bischof Anastasius fuhr er fort, dessen Schriften zu sam-

6 Brief an den Generalpostulator 18.10.1971. Archiv Vizepostulation Anastasius Hartmann, Kapuzinerkloster Stans.

7 Zur Bedeutung des P. Adelhelm Jann im Missionswesen und in der Missionsgeschichtsschreibung siehe Würdigung im Artikel von Marita Haller, Bischof Gabriel Zelger von Stans; in: *Helvetia Franciscana* 24 (1995), 70-75.



meln. 1930 lud der Ordensgeneral alle Brüder ein, Schriften von Bischof Anastasius an die Vizepostulatur in Stans zu senden.

1932 entschloß sich Adelhelm Jann, alle Schriften kritisch herauszugeben. In jahrelanger Arbeit entstanden die fünf Bände der Monumenta Anastasiana, denen der Missionshistoriker Johannes Beckmann SMB, Mitglied der Missionsgesellschaft Immensee, hohen fachkundigen Standard bezeugte. Ermutigt wurde er durch Amédée Teetaert, den belgischen Mitarbeiter des Historischen Institutes der Kapuziner in Assisi/Rom und Direktor der Collectanea Francicana. Eine umfangreiche Korrespondenz zeigt, wie sehr dieser von 1934 bis zu seinem Tode 1949 das Entstehen der Monumente gefördert hat. Der fünfte Band wurde nach dem Tode von Adelhelm Jann von seinem Sekretär Crispin Moser (1895-1956) vollendet.<sup>8</sup>

Der sprachkundige Crispin Moser durchforschte weitere Archive im In- und Ausland. Er fand immer wieder neue Schriften, u.a in Lyon, Paris, Bologna, Rom, London und Österreich. Diese waren so zahlreich, daß sich der neue Vizepostulator Adrian Kunz (1894-1972) im Jahre 1954 entschloß, die arbeitsintensive kritische Ausgabe der Monumenta nicht mehr weiterzuführen, sondern den Rest des schriftlichen Nachlasses in Kopie den römischen Behörden vorzulegen. Nach dem Tode von Crispin Moser im Juni 1956 blieb die Arbeit an den Schriften zehn Jahre liegen, da der Vizepostulator Adrian Kunz öfters krank und durch viele andere Aufgaben gebunden war.

### 1.2.2. Das Jubiläumsjahr 1966

1966 jährte sich zum hundertsten Mal der Todestag von Bischof Anastasius († 24. April 1866), der in Hitzkirch/Altwis, Solothurn, Freiburg, Allahabad und Rom feierlich begangen wurde. Es erschien dazu die Biographie «Pionier der Einheit» vom Luzerner Kapuziner Walbert Bühlmann (\*1916),<sup>9</sup> der wie einst Adelhelm Jann die Seligsprechung bis heute mit großem Einsatz fördert. Der Ordensgeneral widmete Bischof Anastasius ein Kapitel in seinem Rundschreiben über die Missionen. Provinzial Seraphin Arnold wollte, daß die Arbeit wieder aufgenommen werde. Er beauftragte Erich Eberle, das Archiv von Adelhelm Jann in Stans zu ordnen, und gab ihm zwei Sekretäre zur Seite, nämlich: August Rothlin (1916-1982) und der aus Indien stammende, 1964 in die Schweizer Kapuzinerprovinz eingetretene Weltpriester William Menezes (\*1925). Beide standen später jeweils der Vizepostulatur vor: August Rothlin

8 Monumenta Anastasiana. Documenta, vitam et gesta servi Dei Anastasii Hartmann O.M.Cap. episcopi (1803-1866) collustrantia collegit atque critica ratione recensuit Adelhelmus Jann a Stans O.F.M.Cap. sub auspiciis Provinciae Helveticae Fr. Mi. Capuccinorum, V vol., Luzern 1939/1948. - Zur wissenschaftlichen Wertung siehe Johannes Beckmann SMB, Die «Monumenta Anastasiana»; in: Fidelis 53 (1966), 44-54.

9 Walbert Bühlmann OFMCap, Pionier der Einheit, Bischof Anastasius Hartmann, Zürich/Paderborn 1966. Das Definitorium der Schweizer Kapuziner hat beschlossen, anlässlich der Erhebung des Diener Gottes Anastasius Hartmann in den Rang der Heroizität dieses Buch in einer überarbeiteten Neuauflage 1999 erscheinen zu lassen; Bulletin des Provinzialministers Mauro Jöhri OFMCap, Luzern, 20. Januar 1999. PAL.



von 1973 bis 1982 und William Menezes von 1983 bis 1995. Damit wurde ein neuer Anfang gesetzt.

### 1.2.3. Die Bereitstellung der Dokumentation (1966-1971)

Erich Eberle und seine Mitarbeiter gingen nun zügig daran, die Dokumentation für die Eingabe nach Rom zusammenzustellen. Der Vatikan gestattete 1967 wegen der Menge der Schriften und der vielen Sprachen ein außerordentliches Verfahren. Er ernannte Erich Eberle zum kirchlichen Notar, der mit Unterschrift und Stempel jede Seite der Dokumente beglaubigen und vor dem Bischof von Basel eidlich bezeugen mußte, daß er nur Originale oder identische Kopien vorlege. Vom üblichen diözesanen Prozeß wurde er dispensiert. So konnte die Arbeit innert fünf Jahren abgeschlossen werden. In diese Sammlung wurden auch die bereits 1914 von Allahabad in Rom eingereichten Schriften aufgenommen.

Am 24. November 1971 ließ Erich Eberle 26 Foliobände mit insgesamt 11000 Seiten durch Sebastian Huber (1896-1984), den ehemaligen Provinzialminister der Schweizer Kapuziner, den Sekretär der Postulatur, August Rothlin, und den Mitarbeiter am Kloster und Kollegium Stans, Leo Bernasconi<sup>10</sup>, nach Rom bringen. Schon am folgenden Tag begleitete sie der Generalpostulator Bernardino Romagnoli zur Ritenkongregation, um die wertvolle Dokumentation abzugeben. Im Jahresbericht 1971 schreibt der Generalpostulator, daß nach langen Jahren wissenschaftlicher Arbeit eine außerordentlich große Zahl von Schriften der Kongregation übergeben werden konnten. Damit war der Ball nach Rom weitergegeben und die Vizepostulatur in Stans nach 50 Jahren (1921-1971) entlastet.

### 1.2.4. Abschluß des Schriftenprozesses in Rom (1971-1974)

Am 29. November 1971 wurde die Dokumentation eingesehen. Sie muß Eindruck erweckt haben. Der zuständige Kardinal ernannte sofort zwei theologische Zensoren. Diese haben fast ein Jahr an der Überprüfung gearbeitet und dem Werk beste Noten gegeben. Der erste Zensor lieferte das Gutachten 1972 ab, der zweite ein sehr umfangreiches 1973. Sie erklären, daß die Schriften nichts gegen Glaube und Sitten enthalten. Erich Eberle erhielt im März 1973 die beiden Gutachten zusammen mit einigen Einwänden, die er im Sommer 1973 widerlegte. Am 15.11.1974 hat die Ordentliche Versammlung der Heiligsprechungs-Kongregation mit dem «Nihil obstare quominus ad ulteriora procedatur» den Schriftenprozeß in positivem Sinne abgeschlossen.

10 Leo Bernasconi (1921-1997), verheiratet und wohnhaft in Buochs, war Schreiner im Kapuzinerkloster und Kollegium Stans. 1990 wurde er dem Kapuzinerorden affiliiert und war «Familiaris» des Stanser Konventes. Stanser Student 54/1 (1997/98), 42-44. PAL Protokoll Affiliationen, 11.11.1990.



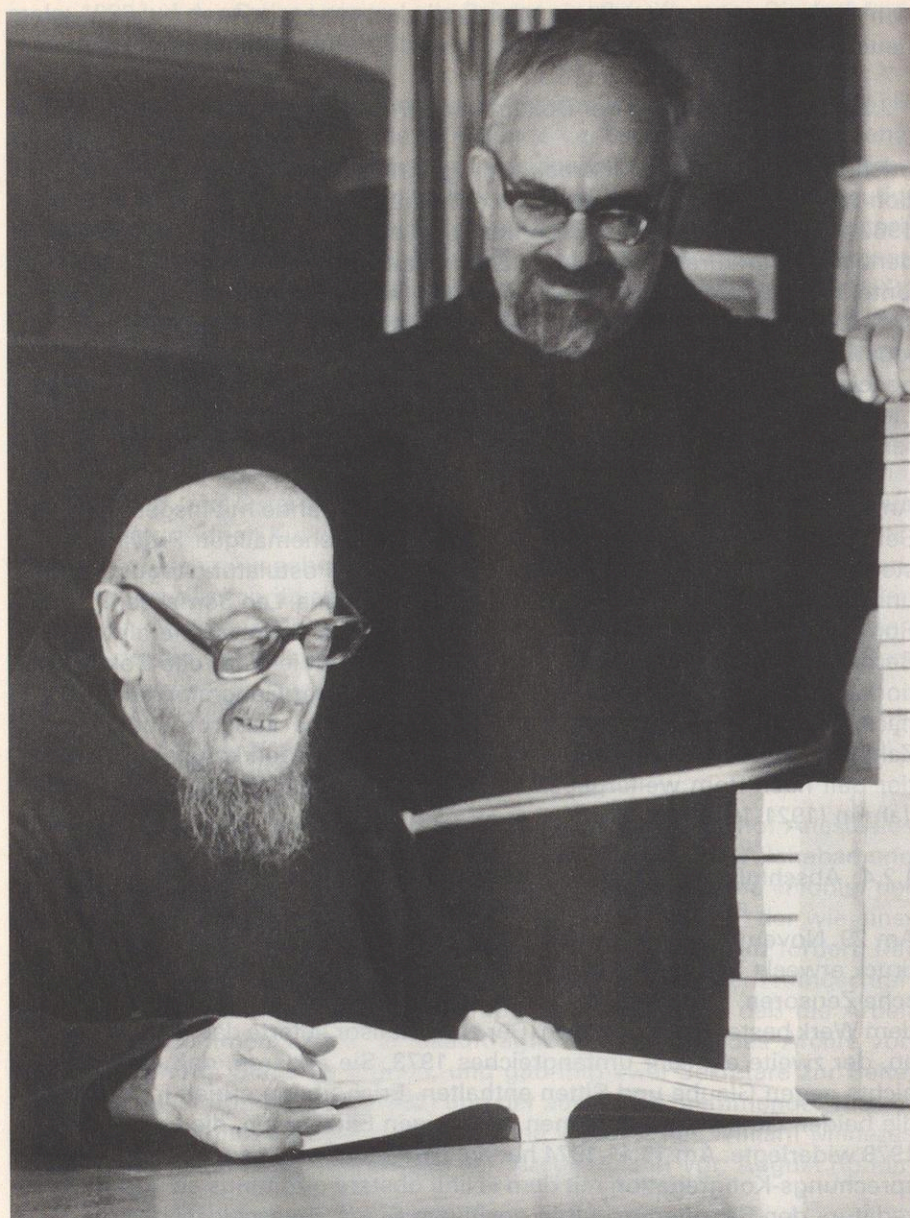


Abb. 3

Links Vizepostulator Erich Eberle OFMCap und rechts sein Sekretär August Rothlin OFMCap, nachmaliger Vizepostulator (PAL Sch 2193)

Provisionale Heftausgabe des „Jahrbuch der V. d. L.“ Luzern 1933/1945 - Der wirtschaftswissenschaftlichen Verwaltung steht die Jahrbuch-Reihe des „Jahrbuch der V. d. L.“ in der Reihe 92 (1933), 44-54.

Volker Eberle, 1908-1980, war ein deutscher Ordensgeistlicher, Bischof von Aachen, geboren 1908. Er war ein Ordensgeistlicher, der 1933 in den Orden der Dominikaner eintrat. Er war ein Ordensgeistlicher, der 1933 in den Orden der Dominikaner eintrat. Er war ein Ordensgeistlicher, der 1933 in den Orden der Dominikaner eintrat.



### 1.3. Der Tugendprozeß (1972-1998)

Nun stand der Tugendprozeß an. Aus den Zeugenaussagen der Informativprozesse und den im Schriftenprozeß gesammelten Dokumente mußte bewiesen werden, daß der Diener Gottes die Tugenden in heroischem Maße gelebt hat. 1972 begann Erich Eberle mit dem Erstellen der Tugendkartei. Ihm halfen der Sekretär August Rothlin und ein weiterer Mitbruder, Hilmar Pfeniger (1908-1984), als theologischer Mitarbeiter. Die Arbeit konnte im Frühjahr 1975 in Rom abgeliefert werden.

Der Generalpostulator des Ordens ersuchte nun die Seligsprechungsbehörde, den Fall Anastasius Hartmann an ihre geschichtliche Sektion zu weisen. Diese entsprach der Bitte am 5. Juni 1976. Noch im selben Jahr wurden die 26 Bände und die Tugendkartei dem bekannten Ordenshistoriker Melchior Turrado (von Pobladora), 1965 bis 1975 Generalrelator der Heiligsprechungskongregation, übergeben, damit er den Tugendbeweis erarbeite. Der damalige Generalminister, der aus dem Wallis stammende Mitbruder Pascal Rywalski (\*1911), hatte sich an diesen Fachmann gewandt, da die Bemühungen von Erich Eberli, einen geeigneten Autor in der Schweizer Provinz zu finden, erfolglos blieben. Im Januar 1981 konnte Melchior Turrado sein Manuskript der Kongregation für die Selig- und Heiligsprechung zur Überprüfung vorlegen.

Noch im Laufe des Jahres erhielt der Autor die Änderungsvorschläge, und im November gab er die korrigierte Fassung, fast 2000 Seiten, an die Kongregation zurück. Krankheit und Tod des zuständigen Beamten, späte Neubesetzung des Postens und die 1983 erfolgte Umstrukturierung der Kongregation und ihrer Arbeitsweise verzögerten die Antwort um vier Jahre. Inzwischen war Melchior Turrado 1983 gestorben. Im Oktober 1984 wurde der Ordenshistoriker des Gesamtordens, Lázaro Iriarte, beauftragt, das umfangreiche Material zu prüfen und für den Druck zu rüsten. Ein Jahr später lieferte er seine Arbeit der Kongregation ab. Auf seine Bitte hin hatte 1986 bis 1989 der in Stans stationierte Mitbruder Josef Hüsler (\*1916), Mitarbeiter der Vizepostulatur Stans, ihm zusätzliches Material für die «Positio» geliefert. Erst am 12. Oktober 1990 ging auch Dank der Mithilfe des Generalpostulators des Kapuzinerordens in Rom, Paolino Rossi, der umfassende Bericht in Druck und erschien als «Positio super vita et virtutibus» mit einem Umfang von 1400 Seiten und reicher Bebilderung.<sup>11</sup> Er gelangte dann an die Heiligsprechungs-Kongregation.

11 Allahabad. Seu Basileae. Canonizationis servi Dei Anastasii Hartmann (in saec.: Aloisii) O.F.M.Cap, episcopi tit. Derben. et vicarii apostolici Patnen. (1803-1866) positio super vita et virtutibus, vol. I-II, Romae 1990 (congregatio de causis sanctorum, prot. n. 577, officium historicum 178). Würdigung siehe Helvetia Franciscana 20 (1991), 43-45.



#### 1.4. Die Historische Kommission (1991)

Der Bericht über Leben und Tugenden von Anastasius Hartmann wurde zuerst von sechs Fachleuten der Geschichtswissenschaft (historische Konsultoren) studiert. Beim Beantworten von drei Fragen bestätigten sie, daß der Bericht erschöpfend und normgemäß sei, die enthaltenen Dokumente geschichtlich vertrauenswürdig seien und das zusammengetragene Material genüge, sich ein sicheres Urteil über die Heiligkeit und den heroischen Tugendgrad von Bischof Anastasius zu bilden.

In einer Sitzung vom 19. Februar 1991 verglichen die Konsultoren ihre Befunde. Auf eine Anregung, es könnte noch an andern Orten nach Quellen gesucht werden, bemerkte der Vorsitzende, er wolle diese Möglichkeit nicht verneinen, doch möchte er darauf hinweisen, daß jede solche Arbeit an Grenzen komme, über die hinauszugehen nicht mehr sinnvoll wäre. Was hier vorliege, verdiene ein solides Resultat weitester Forschung genannt zu werden. Darauf bejahten die Konsultoren einstimmig die drei erwähnten Fragen.<sup>12</sup>

#### 1.5. Die Theologische Kommission (1998)

Die sechs Gutachten der Historiker und weitere Dokumente ergaben einem zweiten Band des Berichtes. Er wurde noch 1991 an die theologische Kommission weitergeleitet. Es war aber wiederum mit einer langen Wartezeit zu rechnen. Pro Jahr wird nämlich nur in 10 Fällen über die Heroizität der Tugenden befunden.

Am 16. Januar 1998 war es endlich so weit, daß die acht Gutachten der Experten an ihrer Sitzung besprochen werden konnten. Die Theologen waren beeindruckt von der außerordentlichen historischen Arbeit, von der Fülle der Zeugnisse und dem eindeutigen Bild eines heiligen Lebens des Dieners Gottes. Nachdem die Experten - einer war inzwischen gestorben, hatte aber sein schriftliches Gutachten noch abgegeben gehabt - ihre Berichte vorgestellt und in der Diskussion auf Momente hingewiesen hatten, die sie besonders beeindruckten, schloß der Vorsitzende die Sitzung mit der Feststellung: «Alle acht Konsultoren haben die Heroizität der Tugenden von Bischof Anastasius Hartmann bejaht und wünschen ein gutes Weitergehen auf dem Weg zu seiner Seligsprechung».<sup>13</sup>

12 Allahabaden. Seu Basileen. Canonizationis servi Dei Anastasii Hartmann (in saec.: Aloisii) Ordinis Fratrum Minorum Capuccinorum episcopi tit. Derben. et vicarii apostolici Patnen. (1803-1866), relatio et vota sulla seduta dei consultori storici tenuta il 19 febbraio 1991, Roma 1991 (congreg. de causis sanctorum prot. n. 577).

13 Vgl. dazu Allahabaden. Seu Basileen. Beatificationis et canonizationis servi Dei Anastasii Hartmann (in saeculo: Aloisii) O.F.M.Cap. episcopi tit. Derben. et vicarii apostolici Patnen. (1803-1866). Relatio et vota congressus peculiaris super virtutibus die 16 ianuarii an. 1998 habiti, Roma 1998 (congreg. de causis sanctorum p.n. 577).



## 1.6. Das Dekret (1998)

Von jetzt an ging der Prozeß zügig voran. Im Frühjahr 1998 lag das Protokoll der Theologen-Kommission mit den acht Voten vor. Der Schweizer Kardinal Henri Schwery wurde beauftragt, in der Vollversammlung der Kardinäle und Bischöfe der Seligsprechungskongregation die Anerkennung der Heroizität der Tugenden für Anastasius Hartmann zu beantragen. Ihre Versammlung vom 1. Dezember 1998 stimmte seinem Antrag ohne Bedenken zu.

Am 21. Dezember 1998 fand im Vatikan im Beisein von Papst Johannes Paul II. die feierliche Sitzung der Kongregation statt, an der das Dekret der Heroizität verlesen und durch die Zustimmung des Papstes rechtskräftig wurde.<sup>14</sup> Es waren dazu Gäste eingeladen, u.a. der Schweizer Provinzialminister Mauro Jöhri, der Generalpostulator des Ordens, Paolino Rossi, und der Schreibende als Vizepostulator. Bischof Anastasius Hartmann darf nun «Ehrwürdiger Diener Gottes» genannt werden. Damit ist er im Vorzimmer einer möglichen Seligsprechung angelangt.

Was noch aussteht ist der Wunderprozeß. Es wird abgeklärt, ob die Überfülle von Berichten über Gnadenerweise (1937-1998) dessen Einleitung nahelegen. Solche Prozesse berücksichtigen nur wunderbare medizinische Heilungen. Es sind uns bisher keine Akten bekannt, die eine solche Heilung prozeßgerecht medizinisch beweisen könnten.

## 2. Printmedien der Vizepostulatur Stans

Bischof Anastasius Hartmann hat ein erstaunlich großes Vertrauen bei vielen Gläubigen gefunden. Tausende Dankesbriefe und Berichte über Gebeterhörungen sind in gut 60 Jahren in der Vizepostulatur Stans eingetroffen, viele mit der ausdrücklichen Bitte um Veröffentlichung. Von 1936 bis heute hat die Vizepostulatur Anastasius Hartmann solche Berichte auf verschiedene Weise veröffentlicht.

### 2.1. Franziskusrosen (1936-1942)

Adelhelm Jann hatte zum 70. Todestag von Bischof Anastasius einen Artikel in den Franziskusrosen, der Zeitschrift des Dritten Ordens, veröffentlicht.<sup>15</sup> Im dritten Teil schreibt er über «Einige merkwürdige Begebenheiten, die sich während des Lebens und nach dem Tode des Dieners Gottes Bischof Anasta-

14 Siehe oben Fußnote 1.

15 Adelhelm Jann OFM Cap, Der Diener Gottes Bischof Anastasius Hartmann, ein Schweizer Apostel in Brit. Ostindien, Zur 70. Wiederkehr seines Todestages (24. April 1866 - 24. April 1936); in: Franziskusrosen (Monatschrift der franziskanischen Terziären der deutschen Schweiz) 25 (1936), 113-132.



sius Hartmann zugetragen haben»<sup>16</sup>. In der folgenden Nummer berichtet er über «Eine neue Erhörung, die der Fürbitte des Dieners Gottes Bischof Anastasius Hartmann zugeschrieben wird»<sup>17</sup> und fordert die Leser auf, ihm Gebetserhörungen zu melden. Von da an veröffentlichten die Franziskusrosen fast in jeder Nummer einige Seiten Dankesschreiben.

In den Jahrgängen von 1938 bis 1942 erschienen diese Berichte als «zweimonatliche Beilage zu Franziskusrosen» mit dem Titel: «Der Diener Gottes Bischof Anastasius Hartmann - Blätter zur Förderung seiner Seligsprechung» (Theodosiusdruckerei Ingenbohl).<sup>18</sup> Darin erzählt Adelhelm Jann in Fortsetzungen das Leben des Bischofs und druckt «Das selige Ende u. die Beisetzung des Dieners Gottes...» von Antoine Marie Gachet (1822-1890), dem Sekretär und Mitbruder von Anastasius Hartmann, ab.<sup>19</sup> Den Hauptteil aber bilden sehr viele, teils ausführliche Berichte über Erhörungen, dazu Mitteilungen der Vizepostulatur. Mit dem Jahrgang 1943 werden die Franziskusrosen zum «Der Franziskanische Weg», womit die Anastasius-Beilagen wegfallen.

## 2.2. Manuskripte mit Erhörungen (1939-1969)

Von 1939 bis 1969 wurden die Gebetserhörungen monatlich auf A4-Schreibmaschinenseiten zusammengestellt. Der Autor wird nicht genannt. Oft tragen sie das Nihil obstat der Provinzsekretäre der Schweizer Kapuziner, Wolfrid Sutter (1893-1949) und später Modest Vesin (1902-1982). Von 1943 bis 1945 erschienen sie nur sporadisch. Gelegentlich verweist eine Notiz auf einen späteren Termin der Veröffentlichung. Es gibt zwei Gruppen Manuskripte, nämlich die von 1939 bis 1949 zusammengestellten Manuskripte, die bisher als ungedruckt vorgefunden wurden, und die von 1947 bis 1969 zusammengestellten Manuskripte, die im Missionsboten/ite, resp. in Sonderabdrucken greifbar sind.

## 2.3. Missionsbote/ite (1937-1969)

Schon ab Januar 1937 (MB 1937, 1) hatte der «Missionsbote der Schweizer Kapuziner in Afrika» angekündigt, «mit einer gewissen Regelmäßigkeit» Gebetserhörungen «zur Förderung der Verehrung» des Dieners Gottes Anastasius Hartmann zu veröffentlichen. Er übernahm jeweils einen Teil der Berichte aus den Franziskusrosen. Der Missionsbote und dessen Nachfolger ite blie-

16 Ebenda, 123ff.

17 Franziskusrosen 25 (1936), 155.

18 In: Franziskusrosen 27 (1938) - 31 (1942).

19 Übersetzung aus dem Französischen in Beilagen zu den Franziskusrosen bis 31 (1942), Heft 1.



ben diesem Anliegen in verschiedenen Formen (Beilage, Beiheftung, Beidruck) bis 1969 treu.<sup>20</sup>

### *«Der Diener Gottes Bischof Anastasius Hartmann» (1943-1954)*

Ab 1943 erscheint das Blatt «Der Diener Gottes Bischof Anastasius Hartmann» unabhängig von der Zeitschrift des Dritten Ordens weiterhin in Ingenbohl. Es wird fortan dem Missionsboten beigelegt und ab 1953 beigeheftet. Der Name bleibt noch bis 1947 bestehen und wechselt 1948 in: «Blätter zur Förderung der Seligsprechung des Dieners Gottes Bischof Anastasius Hartmann». 1945 wird eine Auflage von 45000 und 1948 eine solche von 48000 Exemplaren erwähnt. Nach dem Tod von Adelhelm Jann (30.12.1945) zeichnet der neue Vizepostulator Adrian Kunz verantwortlich für die Anastasius-Mitteilungen.<sup>21</sup>

Die Gestaltung von 1938 wird bis 1954 grundsätzlich beibehalten, außer daß von 1943 an auf der Umschlagseite ein Gebet «für die Bekehrung der Heiden, Irrenden und Sünder und für die Seligsprechung des Dieners Gottes Bischof Anastasius Hartmann» angeboten wird. Inhaltlich bringen die Blätter - bereits seit Heft 1941, 2 - nur noch Mitteilungen der Vizepostulatur und vor allem ausführliche Gebetserhörungen. Obwohl ab 1953, 3 die Druckerei nicht mehr genannt ist, läßt die unveränderte Aufmachung vermuten, daß der Druck noch bis Ende 1954 in Ingenbohl erfolgte.

### *«Bischof Anastasius Hartmann hilft» (1955-1964)*

Ab 1955 werden den Gebetserhörungen im «Missionsbote» selber unter dem Titel «Bischof Anastasius Hartmann hilft - Erhörungen auf die Fürbitte des Dieners Gottes» vier Seiten zur Verfügung gestellt. Das Gebet entfällt, die Schrift ändert und das Layout wird einspaltig. Die vier Seiten erscheinen auch als Separatabdruck. In einem ersten achtseitigen Blatt vom 24.2.1955 wird auf der achten Seite angekündigt: «Diese 'Anastasiusblätter' sind ein Separatdruck aus 'Missionsbote', 1955, Nr. 1 und 2. In Zukunft erfolgt der Abdruck vierseitig nach Erscheinen jeder einzelnen Nummer.» - Von 1958 an wird der Satz wieder zweispaltig, und es werden fast ausschließlich Berichte über Gebetserhörungen abgedruckt, nur gelegentlich eine Mitteilung beigelegt.

20 Missionsbote der Schweizer Kapuziner 19 (1939) - 44 (1964), nachmalig ite (olim Missionsbote) 45 (1965) - 49 (1969).

21 Weder in den Franziskusrosen, noch in ihrer Folgeschrift, noch in den Sonderdrucken finde ich einen Hinweis auf den Wechsel zur selbständigen Schrift. Die vorhandene Nr. 1943, 4 (Juli/August) beginnt mit S. 25. Daher vermute ich, daß auch die Nummern 1943, 1-3, die mir fehlen, erschienen sind.



## *ite (1965-1969)*

1965 tritt das «ite» die Nachfolge vom «Missionsbote» an und ändert den Titel der Anastasius-Erhörungen in «Bischof Anastasius Hartmann». In Nummer 1969, Heft 4, kündigt es die Veröffentlichung der Erhörungen, die seit 15 Jahren in der Missionszeitschrift Platz gefunden hatten. Adrian Kunz, Vizepostulator, bittet in derselben Nummer die ite-Abonnenten, die Anastasius-Blätter, «die in Zukunft die Verehrung des Dieners Gottes Anastasius Hartmann als besondere Aufgabe weitertragen sollen», zu abonnieren. Der entsprechende Separatabdruck verwendet erstmals den Namen «Anastasius-Blätter». Von 1970 bis 1971 fehlen die Erhörungsberichte. In dieser Zeit war der Vizepostulator oft krank und die Bereitstellung der Schriften von Bischof Anastasius für Rom (Abgabe in Rom am 25.11.1971) in einer arbeitsintensiven Phase.

### *2.4. Anastasius-Blätter seit 1972 und deren Redaktoren*

#### *2.4.1. August Rothlin 1972-1982*

Die Neugestaltung der Veröffentlichung verzögerte sich bis zum Heft 1972, 1. August Rothlin hat mit dem Jahrgang 1972 den Anastasius-Blättern den bis heute gültigen Namen gegeben. Als Redaktor hat er sie neu gestaltet. Von 1972 bis 1982 sind vier Nummern pro Jahr erschienen mit je acht, gelegentlich zwölf oder 16 Seiten. Im Fuß-Drittel der Titelseite führt der Redaktor jeweils in einem Vorspann ins Thema des Heftes ein. Die Auflage wird mit «fast 4000 Adressaten» angegeben. Erich Eberle unterstützte im Hintergrund den Redaktor mit Beiträgen und brüderlichem Rat.

August Rothlin hatte sich nach zehn Jahren Arbeit als Sekretär der Vizepostulatur und als Mitarbeiter des kirchlichen Notars Erich Eberle eine erstaunliche Kenntnis von Leben und Schrifttum des Dieners Gottes erworben. Er ließ in den Blättern Bischof Anastasius selber zu Wort kommen, indem er viele Briefe und Auszüge aus seinen Schriften abdruckte. Er hat viel über Indien gelesen und mit Kostproben in den Anastasius-Blättern Gestalt und Umfeld von Bischof Anastasius zusätzlich beleuchtet. So etwa durch die Geschichte der Tibetmission<sup>22</sup> oder den Bericht von Bischof Athanasius Zuber, Patna, über den Inder-Aufstand von 1857.<sup>23</sup> Unter der Rubrik «Fürbitter und Helfer» berichtete der Redaktor in jeder Nummer über Gebetserhörungen und fügte Informationen über den Stand der Seligsprechung und die Arbeit in der Vizepostulatur an.

22 Anastasius-Blätter 1976/1-4.

23 Anastasius-Blätter 1982/2-1983/1.





# ANASTASIUS BLÄTTER

Abb. 4

Titelseite der ANASTASIUS BLÄTTER vom April 1999, herausgegeben von der Vizepostulatur Stans



#### 2.4.2. William Menezes - Honorius Petermann 1983-1984

Nach dem Tode von August Rothlin († 11.12.82) hat der neue Vizepostulator William Menezes die Anastasius-Blätter redigiert. Er behält das Grundkonzept bei und veröffentlicht weiterhin die Franzoni-Briefe. Der Sparte «Fürbitter und Helfer» sind mehr Seiten gewidmet als zuvor. Er führte auch die Adreßnummern ein. Honorius Petermann (1902-1984) verfaßte bis zu seinem Tod die thematischen Beiträge. Es sind Einzelaspekte aus dem Leben von Anastasius Hartmann, angeregt durch Texte der Kirchenväter und des Neuen Testaments.

#### 2.4.3. Walbert Bühlmann (1985-1996)

Für die Nummer 1984/4 hat Walbert Bühlmann Auszüge aus seinen Artikeln über Anastasius Hartmann zur Verfügung gestellt. Ab der Ausgabe 1985/1 gibt er den Anastasius-Blätter ihr Gepräge, wenn auch die mehr administrativen Redaktionsarbeiten weiterhin vom Vizepostulator und Mitbrüdern der Fraternität Stans betreut werden. Walbert Bühlmann wählte ein neues Titelblatt, bestehend aus einem ganzseitigen Bild von Bischof Anastasius. Zu seinem neuen Programm der Anastasius-Blätter vermerkt Walbert Bühlmann wie folgt: «Da im Lauf der Jahre in den Anastasius-Blätter schon immer und immer wieder Briefe des Bischofs abgedruckt und seine Lebensereignisse dargestellt wurden, gedenke ich zur Abwechslung, in einigen Ausgaben der Anastasius-Blätter von meinem Monat in Indien zu berichten [...]. Ich habe ferner im Sinn, in jeder Nummer ein bis zwei Seiten Nachrichten über die katholische Kirche in Indien zu bringen [...].»<sup>24</sup> Als Quelle nennt er den von Anastasius Hartmann gegründeten «Bombay Catholic Examiner». Die veröffentlichten Gebetserhörungen sind sehr zahlreich, aber stark gekürzt.

Ab und zu veröffentlichte Walbert Bühlmann auch andere Beiträge, z.B. über die selige Schwester Ulrike Nisch, franziskanische Regular-Terziarin<sup>25</sup> oder Berichte von Mitbrüdern über Indien und die Feiern 1966 zum hundertsten Todestag von Anastasius Hartmann. Ab Ausgabe 1993/1 benützt Walbert Bühlmann die 1991 in Rom erschienene «Positio» als Quelle. Damit wechselt er nach 20 Folgen «Auf den Spuren von Bischof Anastasius Hartmann» über zum Thema «Auf dem Weg zur Seligsprechung». Er beginnt mit dem kurzen Lebensbild und geht dann auf die einzelnen Tugenden von Bischof Anastasius ein. Seine Redaktionsarbeit beendet er im Jahrgang 1996.

#### 2.4.4. Benno Odermatt (seit 1997)

Wegen Schwierigkeiten bei der Firma Nord-West-Druck, Trimbach, wurden die Nummern 3 und 4 des Jahrgangs von 1996 bei der Basler Zeitung ge-

<sup>24</sup> Anastasius-Blätter 1985/1, 5-6.

<sup>25</sup> Anastasius-Blätter 1988/2.



druckt. 1997 übernahm Lussi Druck AG in Stans diese Arbeit. Gleichzeitig wechselte die Redaktion zu Benno Odermatt (\*1915), der schon seit 1994 als Sekretär der Vizepostulatur gearbeitet hatte. Das bisherige Titelbild hat er nach einer neuen Foto von seinem Mitbruder Bruno Fäh (\*1947), Leiter der Tau-AV-Produktion in Stans, neu gestaltet. Der Vizepostulator ist ihm dankbar, daß er trotz seiner 84 Jahren und mit seinen persönlich gefärbten Beiträgen weiterhin für das rechtzeitige Erscheinen der Anastasius-Blätter besorgt ist.

3. Die Gebetserhörungen

Die unzähligen veröffentlichten Dankesbriefe für Gnadenerweise - sehr oft in schwer lesbarer Handschrift - mußten ganz oder auszugsweise für den Setzer lesbar zusammengestellt werden. Das bedeutete eine große Arbeit für die Redaktoren und ihre Mitarbeiter.

Die Meldungen über Gebetserhörungen sind oft erstaunlich. Es fehlen aber - trotz der aufbewahrten Briefe - Akten, die einen Fall prozeßgerecht analysieren und belegen würden. Es steht daher noch offen, wie weit die Veröffentlichung der Gnadenerweise - das war ja der Hauptzweck für die Herausgabe des Anastasius-Bulletins und umfangmäßig sein dominierender Inhalt - Einfluß auf die Seligsprechung haben werden. Wie dem auch sei, Bischof Anastasius Hartmann ist durch das Bulletin vielen Gläubigen bekannt, in deren täglichen Nöten er zu einem vertrauten Helfer geworden ist.



# Als Missionar im Heiligen Land. Der selige Bruder Jacobus zum Tor<sup>1</sup> aus dem Barfüßerkloster Basel

Gottfried Egger OFM

Die Geschichte des Minderbrüderordens ist von Anfang an eng mit dem Heiligen Land verknüpft. Auf dem Generalkapitel 1217 wurde der Orden in 13 Provinzen aufgeteilt. Die zwölfte war die Provinz des Heiligen Landes, die auch «Provinz jenseits des Meeres», «Provinz Syrien», «Provinz von Antiochien» genannt wurde.<sup>2</sup> Sie wurde als Perle aller Provinzen des Ordens betrachtet, weil sie die Heimat Jesu umfaßte.<sup>3</sup> Da diese Provinz sehr groß war, wurde sie, wie viele im Orden, in Kustodien (Teilprovinzen) unterteilt. Sie umfaßte dann die Kustodien «Cypern», «Syrien» und «Palästina». Letztere wurde «Kustodie des Heiligen Landes» genannt. Dieser Name ist ihr bis heute geblieben.

Bereits 1218 gab es Minderbrüder in Akko.<sup>4</sup> Franz von Assisi hielt sich zwischen 1219 und 1220 im Territorium der Kustodie des Heiligen Landes auf. Hier fand die berühmte Begegnung mit dem Sultan von Ägypten, Malek-el-Kamil, statt.<sup>5</sup> Ob Franziskus danach zu den heiligen Stätten nach Jerusalem und Bethlehem kam, ist eher zu bezweifeln, denn damals herrschte Krieg zwischen den Kreuzfahrern und den Moslems. Die Franziskaner hatten während des Waffenstillstandes Friedrich II. (1229-1244) mit dem Sultan von Ägypten eine Niederlassung in Jerusalem bei der Fünften Kreuzwegstation (Via Dolorosa) bezogen. Sabino de Sandoli gibt in seinem Faszikel «der erste Franziskanerkonvent in Jerusalem» die Präsenz der Minderbrüder zwischen 1230 und 1244 an.<sup>6</sup> Auf dem Generalkapitel von 1263 zählte man zur Kustodie des Heiligen Landes bereits schon sieben Niederlassungen: Akko, Jerusalem, Antiochien, Tripolis, Tyrus und Sidon. Mit dem Fall von Akko am 18. Mai 1281 ging die erste franziskanische Präsenz im Heiligen Land unter. Cypern wurde dann Zufluchtsort der Brüder Palästinas. Von dort aus versuchten sie wiederum ins Heilige Land zu gelangen, was dann ab dem 14. Jahrhundert wieder

1 Im Martyrologium Franciscanum (Arturo a Monasterio OFM, Martyrologium Franciscanum, Editio II, Paris, anno 1653, die 21 Jun. 1356) und in der Chronik der 24 Generalminister (Chronica XXIV Generalium Ordinis Minorum, Analecta Franciscana III, Quaracchi 1897, 617) wird der Selige wie folgt bezeichnet: Frater Jacobus de Porta oder a Porta. In der letztgenannten Chronik sind zwei Briefe in deutscher Sprache erhalten, die ihn Bruder Jacobus zum (zem) Tor bezeichnen; a.a.O., 638, 639.

2 Girolamo Golubovich OFM, Biblioteca bibliografica della Terra Santa e dell'Oriente francescano, Quaracchi 1913, T. II, 214-223. Girolamo Golubovich (1865-1941) widmete sich der geschichtlichen Erforschung der Franziskanermission im Orient. Seinem mehr als zwanzig Bände umfassenden Werk gab er den Titel «Bibliothek von Abhandlungen über das Heilige Land und den franziskanischen Orient».

3 Berardo Rossi OFM, Die Kustodie des Heiligen Landes, Jerusalem 1981, 8.

4 Ebd. 27.

5 Giacomo di Vitry, L'Ordine e la Predicazione dei Frati Minori; in: Fonti Francescane, Padova 1986, 1090.

6 Sabino de Sandoli OFM, Il primo convento Franciscano in Gerusalemme (1230-1244), Jerusalem 1983, 20.



möglich wurde. 1309 erlaubte der Sultan von Ägypten, Baybars II., den «Brüdern mit dem Strick», wie die Franziskaner im Orient genannt wurden, sich beim Abendmahlssaal auf dem Berg Sion niederzulassen, am Heiligen Grabe und in Bethlehem liturgische Dienste abzuhalten.<sup>7</sup>

Die Rückkehr der Franziskaner ins Heilige Land war vor allem dem Einsatz des Königs Robert Anjou und dessen Gattin Sancia zu verdanken. Sie kauften nämlich den Abendmahlssaal und errichteten den Brüdern ein Klösterchen, daß dann für gut 200 Jahre Zentrum der Franziskaner des Heiligen Landes blieb. Das Bemühen des Königspaares von Neapel um den Dienst der Franziskaner an den Heiligen Stätten wurde vom Papst Clemens VI. 1342 durch zwei Bullen bekräftigt.<sup>8</sup> Damit wurde den Minderbrüdern offiziell von Seiten der Kirche die Sorge für die Heiligen Stätten anvertraut. Die Tätigkeit der Brüder bestand vor allem im Feiern der Liturgien und dem Betreuen von Pilgern, was unter moslemischer Herrschaft alles andere als leicht war. Die Reihe der Franziskanermärtyrer ist ein Beweis dafür.<sup>9</sup> Für diese Mission wurden nur solche Brüder ausgewählt, die sich im geistlichen Leben besonders bewährt haben, ja die damit rechneten, im Heiligen Land ihr Leben für Christus hinzugeben.

Das «Martyrologium Franciscanum» berichtet uns auch von einem Bruder aus dem Kloster Basel, der sich der Kustodie des Heiligen Landes zur Verfügung stellte. Unter dem 21. Juni 1356 sind dort folgende Angaben über ihn zu finden: «Basel, Helvetien, Seliger Bruder Jacobus zum Tor, Bekenner, durch Wunder berühmt.»<sup>10</sup> Br. Jacobus wurde 1282 geboren. Der Geburtsort ist nicht überliefert. 1301 trat er bei den Minderbrüdern zu Basel ein. Dieser Konvent war das Hauptkloster der gleichnamigen Kustodie Basel und diese gehörte zur Oberdeutschen Minoritenprovinz.<sup>11</sup> Aus der Chronik der 24 Generalminister erfahren wir, daß Br. Jacobus sich durch tiefen Gebetsgeist auszeichnete. Ebenso pflegte er eine starke Passions- und Marienfrömmigkeit. Gemäß Überlieferung soll er jährlich 20000 Aves und an die 25000 Salve Reginas gebetet haben. Er war auch durch Wunder berühmt.<sup>12</sup> Was ihn zur Heilig-Land-Mission bewogen hat, ist uns nicht bekannt. Damals gab es sehr wenige Brüder im Heiligen Land. Ihre Anzahl überstieg sicher nicht mehr als zwanzig. Sie hatten im Klösterchen beim Abendmahlssaal ihren Wohnsitz. Von dort aus leisteten je vier Brüder Dienste an der Grabeskirche zu Jerusa-

7 Rossi, 27.

8 Rossi, 11 u. 28. Die Bullen lauten «Gratias agimus» und «Nuper Carissimae». Beide tragen das Datum vom 21.11.1342.

9 Crisostomo Guzzo OFM, Il libro d'oro dei Franciscani di Terra Santa, Venezia 1939. Dieses Werk skizziert vor allem Franziskanermärtyrer des Heiligen Landes.

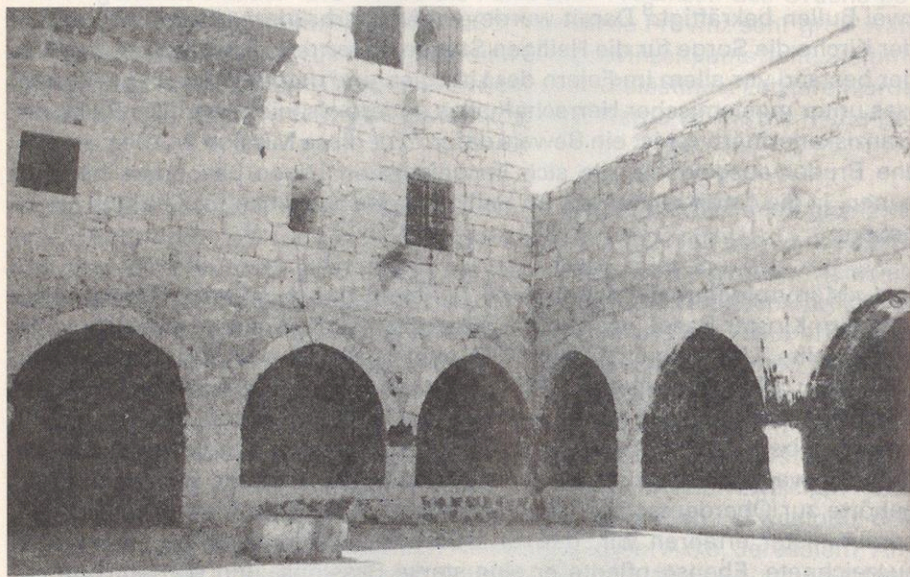
10 Martyrologium Franciscanum, Ed. II, Parisi anno 1653, dort lautet der unter dem Todestag 21.6.1356 angegebene lateinische Text wie folgt: «Basileae in Helvetia, Beati Jacobi a Porta, Confessoris, miraculis clari.»

11 Helvetia Sacra V/1, Der Franziskusorden, Bern 1978, 121ff.

12 Chronica XXIV, 617.



lem und an der Geburtskrippe zu Bethlehem. Die übrigen betreuten die europäischen Pilger.<sup>13</sup> Der Selige hatte sicher an einer dieser Stätten gedient. Die Chronik der 24 Generalminister teilt uns mit, daß der Minister, Br. Johannes von Ravensburg (Amtszeit 1337-1346), ihm die Erlaubnis gab, sich 1344 ins Heilige Land zu begeben. Br. Jacobus war damals bereits 62 Jahre alt. Er war einer der wenigen Brüder des Ordens, dem diese Gnade gewährt wurde, im Heiligen Land Dienste zu tun. Ob er mit dem Martyrium rechnete? Nichts ist uns überliefert, wie lange er sich dann im Orient aufgehalten hat. 1356 war er wieder in seiner Heimatprovinz, wo er noch im gleichen Jahr am 21. Juni im Kloster Basel verschieden ist.<sup>14</sup>



Der erhaltene Kreuzgang des einstigen Franziskanerklosters auf dem Berg Sion in Jerusalem, wo Bruder Jacobus stationiert war. (Franciscan Printing Press Jerusalem)

Die Chronik der 24 Generalminister hat uns ein wertvolles Dokument hinterlassen: das lateinische Obedienszschreiben, das er von seinem Provinzialminister für seinen Heilig-Land-Aufenthalt erhalten hatte. Es lautet hier in Deutsch übersetzt wie folgt: «Unserem geliebten Bruder in Christus, Br. Jacobus zum Tor. Der Minister und Diener der Minderbrüder der Oberdeutschen Minoritenprovinz, entbietet dir Gruß und ewigen Frieden. Ich willige deinem starken Wunsch ein und im Wert dieses Dokumentes erlauben wir dir, ins Heilige Land zu reisen, wie es die Erlaubnis und die Gnade dir vom Hochwürdigsten Vater in Christus, Fortanerus<sup>15</sup>, Generalminister unseres Ordens gewährt

13 Rossi, 11.

14 Martyrologium Franciscanum, a.a.O.

15 Generalminister Fortanerus Vassalli; siehe Chronica XXIV, 538.



wird. In der Hoffnung dadurch (durch diese Obedienz) Verdienste bei Gott, in Entfernung und Arbeit, zu bekommen. Der beiliegende Brief mit allen Obedienzbrieffen des bestätigten Generals, mögest du bei jedem Verlangen zeigen. Sie dienen dir als Gehorsamsbeweis und der dir geschenkten Gnade. Wir empfehlen dich treu im Herrn den hochwürdigsten Guardianen und Vikaren, so wie bei den anderen Brüdern, bei denen du auf deiner Reise wohnen wirst. Der Herr sei mit dir und bete für mich. Basel, in der Oktav von Epiphanie im Jahre 1344 (13. Jan.).»<sup>16</sup> Dann folgt am unteren Rand in deutscher Sprache: «Denn Gott hat die Welt so sehr geliebt, daß er seinen einzigen Sohn hingab, damit jeder, der an ihn glaubt, nicht zugrunde geht, sondern das ewige Leben hat» (Joh. 3, 16).<sup>17</sup> Sicher nicht zufällig fügte der Provinzialminister seinem Untergebenen diesen Bibelvers dem Obedienzscheiben bei. Der künftige Heilig-Land-Missionar sollte das gleichsam als geistiges Programm mit ins Pilgergepäck nehmen. Der tugendhafte Ruf und die Heiligkeit sind ein Beweis dafür, daß der Bruder das Wort seines Ministers wirklich zu Herzen nahm.

16 Chronica XXIV, 639: «Obedientia fratris Iacobi. In Christo sibi carissimo Iacobo ad Portam frater Iohannes, fratrum Minorum Alamanniae superioris Minister et servus, salutem et pacem in Domino sempiternam. Ut ad Terram sanctam valeas te transferre, ibidem de cetero moraturus secundum formam et gratiam, quam obtinere poteris a reverendo in Christo patre nostro, fratre Fortanerio nostri Ordinis Ministro Generali, dilectioni tuae indulgeo praesentibus et concedo sperans in merito apud Deum particeps fieri tuae obedientiae, exsilii et laboris. Praesentes vero cum litteris obedientialibus praefati patris Generalis, quas cum praesentibus ostendere debes, sint tibi in testimonium obedientiae et gratiae praeconcessae. Guardianis et eorum Vicariis seu aliis fratribus, per quos transitum feceris, te in Domino fideliter recomendo. Vale in Domino et ora pro me. Datum in Basilea anno Domini MCCCXLIV in Octava Epiphaniae.»

17 Chronica XXIV, 639: «Also hatt Gott die welt geliebet, das er seynen einigen son gab, auf das alle, die an In glauben, nit verlohren worden, sonnder das ewige leben habenn sollenn.»



## *Liturgia e musica medioevale dei frati francescani conventuali*

### *Mittelalterliche Liturgie und Musik der Franziskaner-Konventualen*

#### 1. Articolo

#### *I libri corali trecenteschi di Locarno*<sup>1</sup>

Riccardo Quadri OFMCap

È il titolo di un volumetto di fresca pubblicazione, ma è stato anche il filo conduttore di una manifestazione storico-liturgica di una certa rilevanza nel variegato panorama culturale ticinese in genere e locarnese in specie. Iniziamo con il libro, che ha come sottotitolo: «Guida pratica alla loro (dei libri corali) lettura nel contesto storico, liturgico e musicale.» L'idea è nata come soggetto di un POT (Programma occupazionale temporaneo, che ha come fine l'inserimento di disoccupati nel ciclo lavorativo) della «Uniti Cooperativa per il lavoro» della Svizzera italiana. Il programma ideato e coordinato da Francesca Selcioni di Locarno ebbe, fin dall'inizio, la significativa denominazione, di sapore medioevale, di «Scriptorium». Infatti, il soggetto o, se si preferisce, l'oggetto della ricerca erano i quattro codici corali trecenteschi di S. Francesco di Locarno, finiti forse nel 1848 alla Madonna del Sasso di Orselina, e tuttora proprietà dello Stato del Cantone Ticino che ultimamente ha provveduto al loro restauro. In qualità di consulenti scientifici, sono stati chiamati il musicologo maestro Giovanni Conti di Lugano per la parte musicale dei codici, e il sottoscritto per l'aspetto storico-liturgico. Il risultato di questa operazione è ora confluito nel volumetto, il quale - nonostante lo spessore storico degli argomenti trattati - non è riservato solo agli specialisti della materia, ma anche e soprattutto, visto lo stile scorrevole che rende piacevole e interessante la lettura, al grande pubblico. La ricerca muove dalla storia di Locarno, un borgo strategico e conteso dalle città rivali di Milano e di Como, ma anche dall'imperatore; da quella del convento dei francescani conventuali di S. Francesco, con un'attenzione particolare ai quattro codici ivi conservati a partire dal 1315, a quella della Madonna del Sasso che, come si sa, era un insediamento dei conventuali prima di passare ai cappuccini, e dove ora sono custoditi i suddetti quattro gioielli. Questi avvenimenti sono inseriti nella più vasta trama delle vicende della chiesa romana nel XIII e XIV secolo, e della nascita e dello sviluppo dell'Ordine francescano. Si passa poi a parlare della liturgia e del canto gregoriano, riservando pure uno sguardo all'officina dove venivano prodotti i manoscritti, cioè lo *scriptorium*, con particolare attenzione ai supporti scrittori, agli strumenti e ai materiali usati, e alla scrittura in epoca medioevale. E prima del catalogo vero e proprio dei quattro corali, si dà ragione

1 I libri corali trecenteschi di Locarno. Guida pratica alla loro lettura nel contesto storico, liturgico e musicale. Lugano, Uniti Cooperativa per il lavoro, 1999, 104 pp., ind., tavv. a colori. - CD «Speciosissima Mater». Schola Gregoriana Ticinensis diretta da Giovanni Conti. Lugano, Uniti Cooperativa per il lavoro, 1999 (Ordo Fratrum Minorum Capuccinorum - Consociatio Helvetiae Italicae).



# I libri corali trecenteschi di Locarno



*guida pratica alla loro  
lettura nel contesto storico,  
liturgico e musicale*

FONDAZIONE  
CASINO  
DI LOCARNO

a favore della cultura  
d'interesse regionale

*uniti*

tav. 1

I libri corali trecenteschi di Locarno



del perché e del come si poteva conciliare il voto di povertà dei francescani con la ricchezza di libri del genere.

Si arriva così alla parte più importante e ricca del volumetto, cioè alla presentazione e alla descrizione dei codici. Già nel 1971, la ricercatrice Margherita Hudig-Frey se ne era occupata,<sup>2</sup> segnalando la grande importanza dei manoscritti locarnesi. L'argomento era stato ripreso in modo critico e puntuale dal prof. Virgilio Gilardoni<sup>3</sup> e di recente è stato oggetto di una tesi di laurea, non pubblicata, della studiosa asconese Laura Speroni.<sup>4</sup> I quattro manoscritti miniati di Locarno sono gli unici rimasti di almeno una dozzina di libri liturgici, che dovevano essere presenti nel convento dei frati conventuali di S. Francesco. Si tratta di un *Graduale* e di tre *Antifonari*, catalogati per comodità dalla Hudig-Frey con le cifre romane dall'I al IV. In fondo al f. 130v del primo codice (il *Graduale*), una mano tardiva (forse del secolo scorso), ha lasciato questa nota: «Librum hoc accurate scripserunt anno 1315 frater Jacobus Domini Rostelli de Orello lector et beneficus alumnus Cenobii et Ecclesie S. Francisci de Locarno, et frater Joannes de Raimondis». Queste informazioni sono tratte dalle «brevi cronache» del 1315, che frate Giacomo Orelli ha scritto sull'ultimo foglio del Codice I. Da questa fonte veniamo a sapere che egli ha fatto costruire un *armarium* (biblioteca) per i libri della chiesa. Descrive poi le cerimonie di consacrazione dei luoghi sacri attorno alla chiesa di S. Francesco, dei due altari e della chiesa, e ci informa che il documento della consacrazione del 1316 è stato redatto dal vescovo minorita Giacomo, per ordine di Leone III. L'Orelli, inoltre, ci dice che lui e frate Giovanni Raimondi si sono dati da fare (*fieri procuravimus*) perché fosse preparato il libro liturgico in questione. L'espressione è sibilina, perché non ci permette di sapere se i due frati abbiano scritto loro il codice, oppure ne abbiano ordinato solo la realizzazione, e nemmeno se a S. Francesco ci sia stato uno *scriptorium*, anche se queste cronache sono precedute da alcune norme per chi scriverà libri corali e istruzioni per i cantori, scritte dalla stessa mano che redige il testo del *Graduale*.

Il *Graduale* contiene i canti antifonali e responsoriali delle messe dall'Avvento fino all'ultima domenica dopo l'Epifania, inclusa la festa della SS. Trinità. I tre *Antifonari* comprendono: l'ufficiatura dall'Avvento fino alla sesta domenica dopo l'Epifania con alcune feste mariane e due di sante (Agnese ed Agata) il primo; l'ufficio dalla Settuagesima alla VII domenica dopo Pentecoste il secondo; il «Santorale», cioè l'ufficio delle feste dei santi (comprese quelle, molto significative, di Francesco d'Assisi e di Antonio da Padova) da Pasqua a Pentecoste il terzo.

2 ov. «Archivio storico ticinese» 1971, 297-318 e 2 tavv. a. colori.

3 Virgilio Gilardoni, I monumenti d'arte e storia del Canton Ticino, I: Locarno e il suo circolo, Basel 1972, 226-230.

4 Laura Speroni, Contributi per la storia di S. Francesco di Locarno, Canton Ticino. I codici miniati provenienti dalla chiesa di S. Francesco di Locarno, Pavia 1996.



La preziosità dei codici è data pure dalla presenza di belle miniature (alcune purtroppo sono state tagliate e rubate, anche in tempi recenti). Tutti e quattro i manoscritti offrono iniziali miniate vere e proprie, decorate con scene sacre nel Codice I, con ornamenti fitomorfi o ricami filigranati, e iniziali calligrafiche. La Hudig-Frey aveva già individuato 4 autori delle miniature e li aveva chiamati, rispettivamente: il miniatore delle scenette sacre, il miniatore dei racemi con draghi e mostri, il miniatore dei trafori metallici, e il calligrafo delle filigrane. L'opera di questi artisti è testimoniata nel libro da undici belle riproduzioni a colori a piena pagina.

La meta che si erano prefissi i promotori dell'operazione, sembra pienamente riuscita; infatti i collaboratori della ricerca (una trentina) hanno potuto essere reinseriti nel ciclo lavorativo. Ma un altro traguardo è stato raggiunto. Con il permesso dello Stato, si sono potuti esporre i quattro codici nel museo della Madonna del Sasso, in modo che i visitatori potessero conoscere e ammirare questi gioielli, generalmente sconosciuti al pubblico, per il fatto che essi sono custoditi all'interno della Biblioteca del convento orselinese. Per evidenziare maggiormente la loro importanza, ma soprattutto per contestualizzarli, si è pensato di esporre pure alcuni frammenti liturgici membranacei e cinque Martirologi pergamenei del XVI secolo, tutti depositati negli Archivi patriziali e parrocchiali delle Valli ambrosiane di Leventina e Blenio. Ci si è dovuto accontentare purtroppo di lacerti, pur se preziosi, dato che il grosso del patrimonio librario liturgico delle valli superiori del Ticino (eccezion fatta per un *Antifonario* biaschese) è finito alla Biblioteca ambrosiana di Milano, come per es. i bellissimi esemplari del «Sacramentario di Biasca» (fine IX - inizio X secolo), del «Sacramentario di Lodrino» (X/XI sec.), del «Manuale di Lodrino» (X/XI sec.). L'eccezione, come detto, è costituita da un «Antifonario ambrosiano estivo» di Biasca del XIV/XV secolo, che ora - dopo essere stato recentemente restaurato dalle monache di Claro - è tornato dall'archivio diocesano di Lugano alla sua originale sede biaschese. Il visitatore della mostra allestita al museo della Madonna del Sasso, in una sorta di percorso storico-logico passerà dal *Sacramentario*, dall'*Antifonario* e dal *Manuale*, via via al *Messale* (con due belle miniature del XV sec.), al *Salterio*, al *Breviario*, all'*Omeliario* (presente ad Orselina sotto forma di un *Passionario*) e di una *Postilla* al vangelo della Samaritana. In due bacheche poi troverà cinque splendidi esemplari di *Martirologio*, un libro che da catalogo di martiri e di santi confessori, nel XVI secolo era ormai diventato un inventario di beni della chiesa, delle decime dovute, o rispettivamente di obblighi da adempiere da parte del curato.

Un'altra felice conseguenza dell'operazione-codici, anzi la più nuova e significativa in assoluto, è stato la pubblicazione del Compact Disc «Speciosissima Mater», che propone all'audizione sedici brani mariani, ricavati dai quattro corali trecenteschi di Locarno. Sono stati incisi dalla «Schola Gregoriana Ticinensis», fondata e tuttora diretta dal maestro Giovanni Conti, il 28-29 novembre e il 5-6 dicembre 1998 presso il monumentale complesso francescano di Santa Maria Incoronata in Martinengo-Bergamo. Come ha potuto constatare *de visu* e *de auditu* il folto pubblico accorso al concerto inaugurale di sabato 27



marzo nella vetusta chiesa di S. Francesco a Locarno (proprio quella chiesa dove per secoli i frati hanno cantato sui loro corali), il fruitore del CD si imbatte in melodie i cui tratti hanno trovato eco pure nella devozione popolare e in altri passaggi di rara frequentazione ed esecuzione. La «Schola Gregoriana Ticinensis», nata a Lugano nel 1991, ha raccolto e continua a raccogliere ampi consensi in Svizzera e all'estero, e ha al suo attivo incisioni per diverse case discografiche. Il CD è stato reso possibile con la sponsorizzazione della Provincia svizzera dei Cappuccini e della Fondazione Winterhalter.

La ricchezza e l'importanza dei libri corali di S. Francesco per la storia della liturgia e del canto gregoriano, sono state messe in luce durante una «Tavola rotonda» presso la Biblioteca cantonale di Locarno, sempre nella giornata inaugurale del 27 marzo 1999. Vi hanno partecipato: il dott. Giuseppe Chiesi, Capo Ufficio dei Monumenti Storici del Canton Ticino; il musicologo maestro Giovanni Conti, Presidente dell'Associazione Internazionale di Studi di Canto Gregoriano sez. Europa Latina; il prof. Claudio Guarda, storico dell'arte; Elena Malinverno, ricercatrice e docente; Marcello Sorce Keller, Presidente della Società Svizzera di Musicologia sez. della Svizzera italiana; il prof. Riccardo Quadri, filologo e ricercatore. Il dottor Chiesi - dopo aver evidenziato la valenza storica, artistica ed estetica dei quattro codici sopravvissuti all'erosione del tempo, all'incuria degli uomini e alle distruzioni della riforma cinquecentesca -, ha sottolineato il significato profondo di una liturgia praticata. Se il «momento politico» di quei tempi, ma anche del nostro, era selettivo perché riservato ai soli maschi, il «momento ecclesiastico» era ed è cattolico, nel suo originale senso originale. Nel perimetro chiuso della chiesa-edificio si radunavano tutti; qui l'uomo medioevale si sentiva partecipe di una dimensione più ampia e la liturgia rappresentava un prezioso coagulante sociale e religioso. Nel territorio oggi ticinese, sulla struttura del clero secolare già esistente e divisa in pievi e parrocchie, dopo il mille si sono inseriti vari Ordini religiosi, tra cui - a partire dal XIII secolo - il nuovo virgulto dei francescani. Sono stati soprattutto gli Ordini religiosi, con la loro stabilità, a preoccuparsi del mantenimento di una tradizione liturgica, a differenza dei preti del clero secolare, che spesso, lasciando una parrocchia per un'altra, si portava via anche i libri, con il pericolo di una loro perdita, spesso irreparabile. Guarda e Malinverno hanno attirato l'attenzione sulla formazione dei codici e sulle preziose miniature rimaste, che sarebbero di scuola francese veicolata però dai centri bolognesi e umbri. Pur non essendo alti prodotti artistici, sono comunque delle testimonianze interessanti. Quadri, dal canto suo, ha cercato di inserire i quattro corali nel loro contesto storico-liturgico, mentre il maestro Conti si è soffermato sulle varianti melodiche dei canti gregoriani registrati nei codici locarnesi, significate talora dall'eliminazione o dall'aggiunta di note o gruppi interi di melismi, dallo spostamento delle melodie su gradi melodici diversi da quelli più largamente diffusi. In conclusione, tutte le ricerche effettuate sulla storia dei quattro manoscritti, conducono verso la Lombardia e l'Emilia. Secondo la tradizione, S. Francesco di Lugano e quello di Locarno sono stati fondati negli anni 1228/30, quand'era ministro provinciale dell'Emilia-Lombardia fra Antonio da Lisbona, il famoso santo di Padova. La provenienza dei mano-



scritti della Madonna del Sasso da queste aree italiane non può quindi essere un caso.

» 720

## 2. Würdigung Tonträger

CD «*Speciosissima Mater*». Schola Gregoriana Ticinensis diretta da Giovanni Conti. Lugano, Uniti Cooperativa per il lavoro, 1999 (Ordo Fratrum Minorum Capuccinorum - Consociatio Helvetiae Italicae).



tav. 2

CD «Speciosissima Mater»

Den Tessiner Kapuzinern wurde 1848 der Wallfahrtsort Madonna del Sasso in Orselina anvertraut. Sie traten damit die Nachfolge der vom Staat zwangsverwiesenen Vorgängergemeinschaft, nämlich jener der Franziskaner-Konventualen, die seit etwa 1230 aus deren Ordensprovinzen Mailand und später Genua zunächst den Konvent San Francesco am Rande der mittelalterlichen Stadt Locarno besiedelten und unterhielten, hernach aufgrund der Erscheinung der Muttergottes gegenüber Frater Bartolomeo da Ivrea auf diesem Felsen hoch über der Tessiner Metropole am Langensee ab 1480/81 eine zwei-

te Niederlassung errichteten. Wegen der Aufhebung der beiden Konventualenklöster in Locarno und Orselina sind die Kapuziner zu Hütern der mittelalterlichen Kulturgüter ihrer vorgängigen Brüder geworden, überliefert in der Bibliothek des Klosters Madonna del Sasso. Die Forschung der letzten zehn Jahre erweckte die kostbaren Handschriften der Franziskaner-Konventualen aus dem Dornröschenschlaf, ließ sie lebendig machen und ins Kulturbewußtsein der Tessiner zurückholen. Darunter befinden sich die Choralbücher des 14. Jahrhunderts, prachtvolle Handschriften, die zum Gesang der Liturgie im Locarneser Konvent gebraucht worden waren. Sie waren nun in jüngster Zeit Gegenstand einer vielschichtigen Forschung unter den Aspekten der Geschichte, Liturgie und Musik. Die gesammelten Kenntnisse und Ergebnisse sind in der oben von Riccardo Quadri breit vorgestellten Publikation *I libri corali trecenteschi di Locarno* seit 1999 einsehbar. Damit ist nun die hohe Kunst franziskanischer Schreibschulen im Süden der Schweiz zugänglich geworden. Gleichzeitig darf der im gleichen Jahr entstandene Tonträger als ein Glücksfall oder eine Fügung betrachtet werden. Dies ist der *Schola Gregoriana Ticinensis* unter der umsichtigen Leitung von Giovanni Conti zu verdanken. Die Schola hat das geschriebene Wort für den Gesang zur Liturgie der Franziskaner-Konventualen von Locarno mit einer Compact Disc wieder hörbar gemacht. Die Ge-



nesis der Schola ist, wie es in der Begleitdokumentation zum Tonträger heißt, eine Antwort der Schüler des Einführungskurses zur musikalischen Paläographie und zum Gregorianischen Gesang, damals unter der Leitung von Conti 1991 in Lugano, angereichert mit den Grundlagen der Semiologie und der Liturgiewissenschaft in Theorie und Praxis, verbunden mit der Lehre des bedeutenden Forscher des Gregorianischen Choral in der Schweiz, Luigi Agustoni. Giovanni Conti und seine Schola haben sich zum Ziel gesetzt, die zitierten Handschriften der Franziskaner im liturgischen Verständnis wieder nachvollziehbar zu machen, und zwar an jenem Ort, wohin diese Handschriften gehören, nämlich zur einstigen Gemeinschaft der Franziskaner-Konventualen von San Francesco in Locarno, wo heute ein Lehrerseminar untergebracht ist und die eindrucksvoll typische Konventskirche seit 1924 wieder für katholische Gottesdienste gebraucht wird. Conti nennt diese in Orselina vollständig überlieferten Musikhandschriften ein «unicum», weil andere Aufbewahrungsorte im Tessin nicht eine solche Fülle und Dichte an Kostbarkeiten nachweisen können. Am 27. März 1999 stimmte die Schola unter ihrem Leiter in der Kirche San Francesco in Locarno anlässlich der Vernissage zur Publikation und zur CD die überlieferten Choräle an.

Die hier in der CD wiedergegebene Auswahl von 16 Gesängen aus den genannten reich kolorierten Codices, aufgenommen am 28./29. November und 5./6. Dezember 1998 in der Kirche Santa Maria Incoronata in Martinengo-Bergamo, enthält verschiedene Arten von Chorälen je nach der

spezifisch liturgischen Zuordnung, auch nach den Kirchenjahreszeiten und marianischen Festen. Die Vielfalt liturgischer Begriffe spiegelt sich in den Bezeichnungen der Gesänge: Responsorien «Ante multum tempus», «Suscipe verbum» und «Virgo parens Christi»; Communio-Gesänge «Diffusa est» und «Ecce virgo»; Hymnus «Ave maris stella»; Introitus-Gesänge «Vultum tuum» und «Gaudeamus»; Offertorium «Ave Maria»; Antiphonen «Gabriel Angelus» mit Psalm 45 und «Beata es» mit Magnificat und «Salve Regina»; Graduale «Audi filia»; Sequenz «Ave mundi»; Alleluja «Alleluia Specie tua». Wer darüber Klarheit haben will, dem seien in der vorgenannten wissenschaftlichen Publikation der Artikel von Riccardo Quadri über *La liturgia* (40-42) und das von Barbara Dal Prà und Giovanni Conti zusammengestellte *Glossario liturgico-musicale* (43-46) sehr empfohlen. Die Aufteilung der Schola in Männer- und Frauenstimmen, obwohl dies in der Praxis eines mittelalterlichen Konventes wie desjenigen der Franziskaner-Konventualen zu San Francesco in Locarno eher unüblich war, ist nicht nur wohltuend, sondern zeigt auch auf, daß die Gregorianischen Gesänge gleichen Inhalts, nicht aber unbedingt derselben Überlieferung, durchaus im Zweiten Orden, den Klarissen, Verwendung gefunden haben dürften, was aber im Tessin aufgrund eines fehlenden Klarissenkonventes nicht nachgewiesen werden kann. Beispiele gemeinsamer Praxis in Liturgie und Musik bietet eher Königsfelden mit dessen eigenem Repertoire. Wohltuend und anerkennend sind die Umstände an dieser Schola, daß sie auf gekünstelten, sterilen Vortrag verzichtet. Vielmehr



legt sie ihr Gewicht auf das interpretierende Singen, verbunden mit Leidenschaft und Feingefühl, sei es stimmlich, gesanglich und artikulierend, sei es chorisch oder solistisch. Eine solch animierende Praxis verdient Nachahmung. Diese CD, nicht zu vergessen auch die Publikation über die Choralbücher, ist zugleich ein beglückendes Zeugnis praktizierter interfranziskanischer Ordensökumene. Tessiner Kapuziner des Heiligtums Madonna del Sasso, dahinter

nicht zuletzt die schweizerische Kapuzinerprovinz unter dem Minister Mauro Jöhri, sind sich der Bedeutung der Schätze von ihren früheren Brüdern aus dem ältesten franziskanischen Ordenszweig voll bewußt, darum auch das ideelle und finanzielle Mitengagement bei der wissenschaftlichen interdisziplinären Auseinandersetzung. Es gilt allen Beteiligten zu gratulieren.

Christian Schweizer

Il volumetto (CHF 32.-) e il CD (CHF 29.-) sono in vendita all'indirizzo - Bùchlein (CHF 32.-) und CD (CHF 29.-) sind käuflich zu erwerben unter der Anschrift: «Uniti cooperativa per il lavoro», via S. Gottardo 5, c.p. 285, CH-6908 Lugano-Massagno



## Diskussionsforum

*Persönliche Überlegungen zum Liederbüchlein der Appenzeller Kapuzinerin Maria Josepha Barbara Brogerin als Beitrag zum besseren Verständnis jener Zeit – Bemerkungen bezüglich der neuen Erkenntnisse über die Schreiberin zuhanden von Joe Manser*

*Alfons Beck OFMCap († 6. März 1999)<sup>1</sup>*

Nachdem ich früher jahrelang die Schüler unseres Gymnasiums in Appenzell in die Literatur des 18. Jahrhunderts einzuführen hatte, habe ich diese Lieder-sammlung mit Genuß gelesen, denn mir sind dabei die verschiedenen litera-rischen Bewegungen jener Zeit wieder lebendig vor Augen getreten. Es han-delt sich bei dieser Sammlung um ein interessantes Nebeneinander von religiösen Liedern der Barockzeit, zum Teil mit der typischen Spannung zwi-schen Diesseits- und Jenseitsorientierung, von Naturlyrik und kritischen Ge-dichten der Frühaufklärung, von leichten, geselligen Liedern im anakreonti-schen Stil des Rokoko und auch von Liedern, die vergleichbar sind mit denen, die später Herder als «Volkslieder» gesammelt und publiziert hat. Ich bin er-staunt, daß sich in diesem Liederbüchlein von 1730 eine so vielfältige Aus-wahl aus verschiedenen Gegenden des deutschen Sprachraums findet.

Ich kann die Überlegungen nachvollziehen, die dazu geführt haben, in der Schreiberin des Liederbüchleins eine Schwester des Kapuzinerinnenklosters Appenzell zu sehen. Der Eintrag ihres Namens und der wichtigen Daten im Archiv des genannten Frauenklosters, die Lieder auf die Ordensprofeß von Schwestern, die Beziehung zu den benachbarten Kapuzinern - Guardian und Vikar als Ehrengäste bei einem Fest; die Verehrung des Fidelis von Sigmarin-gen - lassen das plausibel erscheinen. Wenn auf dem rückseitigen Deckel nebst der Besitzerin die Jahreszahl 1730 steht, so ergibt sich für mich daraus noch nicht zwingend der Schluß, daß dieses Jahr das letztmögliche Datum für die Niederschrift aller Lieder ist. Da es sich von der Handschrift her durch-

1 Der Verfasser, Alfons Beck, Vikar und einst Guardian des Kapuzinerklosters Appenzell, lic. phil. I, langjähriger Gymnasiallehrer am dortigen Kollegium St. Anton in den Fächern Französisch, Deutsch und Italienisch, Spi-ritual der Kapuzinerinnen im Kloster Maria der Engel in Appenzell, reagierte am 17. November 1998 mit dieser Eingabe auf die am 31. Oktober 1998 erfolgten pauschalisierenden Wertungen über die Kapuzinerin seitens der im Titel obgenannten Person und versuchte damit, den Auftritt dieser Schwester M. Josepha Barbara Brogerin aus der Perspektive von damaligen Begebenheiten ins richtige Licht zu stellen. Alfons Beck verstarb für alle überraschend 52jährig am 6. März 1999 an Herzversagen. Besonders seine abschließenden Überlegungen im letzten Abschnitt dieses Artikels sind unvorhergesehen gewissermaßen zu einem Vermächtnis für kritische For-schung geworden. - 1996 ist das Liederbüchlein der Maria Josepha Brogerin als Transkription erschienen: «Mit waß freüden soll man singen», Liederbüchlein der Maria Josepha Barbara Brogerin, 1730, Transkription aller Noten und Texte mit Erläuterungen, ausgewählte Reproduktionen, synoptische Vergleiche, bearbeitet von Joe Manser u. Urs Klausner, hrg. v. Kanton Appenzell I.Rh. (Innerrhoder Schriften) Appenzell 1996. Vgl. darüber Rezension in Helvetia Franciscana 26 (1997), 116-119. Für paläographische Klarstellungen, mit der aufgrund eines Handschriftenvergleichs die Schwester Maria Josepha Barbara Brogerin als Schreiberin identifiziert wor-den ist, siehe Albrecht Tunger, Kapuzinerinnenkloster Maria der Engel in Appenzell und die Maria Josepha Bar-bara Brogerin; in: Helvetia Franciscana 27 (1998), 277-282.



wegs um die gleiche Schreiberin handelt, ist es denkbar, daß noch nach 1730 Lieder auf noch leeren Blättern dieses Buches notiert wurden. Diese Überlegung hat sich mir aufgedrängt, weil ich im Lied auf Sigisbert nicht einen Hymnus auf den hl. Sigisbert von Disentis sehe, sondern eher ein Loblied auf einen noch lebenden Sigisbert, dessen Predigtstätigkeit man noch möglichst lange genießen möchte. Guardian im Kapuzinerkloster Appenzell war von 1734 bis 1737 P. Sigisbert Baumgartner von Mörschwil (1674-1754). Er ist im Provinzarchiv der Schweizer Kapuziner speziell als Prediger erwähnt, der in vielen Kapuzinerklöstern des Elsaß und der Schweiz tätig war. Mehrmals war er auch Vikar und Guardian. Von 1741 bis 1754 verbrachte er seinen Lebensabend im Kapuzinerkloster Appenzell und starb dort im 81. Lebensjahr.<sup>2</sup> War er etwa zeitweise auch Spiritual der Kapuzinerinnen in Appenzell, und hat man zu seinem Namenstag ein Lied auf ihn verfaßt bzw. angepaßt? Fragen, die durchaus berechtigt sind. Sie können aber nicht konkret beantwortet werden aufgrund der mangelnden Quellenlage.

Noch heute herrschen leider ein paar übliche Klischees über frühere Zeiten, die mit viel Fantasie ausgemalt sind und die schließlich abgleiten in Vermutungen wie, M.J.B. Brogerin hätte keine rechte Ordensberufung gehabt. Ich glaube nicht, daß man der historischen Lage auf die Spur kommt, wenn man mit solch wertendem Geschütz auffährt. Das Grundproblem besteht darin, daß man nicht die heutigen Klausurverhältnisse und das heutige Selbstverständnis der Schwestern in Appenzell als Maßstab nehmen kann, um die damalige Zeit zu beurteilen und zu werten. Ich versuche darum, auf einen Aspekt hinzuweisen, der nach meiner Meinung etwas zum besseren Verständnis jener Zeit beitragen kann.

Das Frauenkloster Appenzell ist bekanntlich 1613 als Kapuzinerinnenkloster im Sinne der Pfanneregg-Reform gegründet worden. Diese Reformbewegung stammt aus dem Ende des 16. Jahrhunderts und erfaßte eine Reihe bereits bestehender franziskanisch gesinnter Frauengemeinschaften/-klöster. Zu den Zielen dieser von den Kapuzinern geförderten Reform gehörte unter anderem die Durchsetzung des Beschlusses des Konzils von Trient, daß alle Frauengemeinschaften/-klöster sich der strengen Klausur zu unterziehen hätten. Dieser Beschluß entsprach nun in den seltensten Fällen den Vorstellungen der betroffenen Gemeinschaften, weil diese Ordensfrauen von ihrer Tradition her oft nach außen tätig waren, insbesondere in der Krankenpflege und in der Armenfürsorge. Der Widerstand von seiten der Schwestern war immerhin so groß, daß die Kirchenmänner die tridentinischen Klausurbestimmungen erst nach und nach schrittweise einführen und um 1740 herum ganz durchsetzen konnten. Die entsprechenden Etappen habe ich im Rahmen einer Studie über die Geschichte des Kapuzinerinnenklosters Maria Hilf in Altstätten SG fest-

2 Provinzarchiv Schweizer Kapuziner Luzern (PAL) Ms 150 Protocollum maius I, 110 B. Helvetia Sacra V/2 Reg., 1180.



stellen können.<sup>3</sup> In Maria Hilf führte man im Jahre 1734 - nach Fertigstellung der Klostermauer - die volle tridentinische Klausur ein und verpflichtete die Schwestern zu einem Klausurgelübde. Im Frauenkloster Maria der Engel in Appenzell wurde gemäß den Forschungen von Rainald Fischer OFMCap im Jahre 1744 die volle tridentinische Klausur eingeführt.<sup>4</sup> Die heutigen Klausurverhältnisse in Appenzell stammen offenbar aus dem Ende des 19. Jahrhunderts und stellen vermutlich eine Verschärfung der Bestimmungen von 1744 dar.

Nun handelt es sich im Fall der M.J.B. Brogerin um die Zeit vor (!) 1744, und für diese Zeit sind unsere heutigen Vorstellungen und Kriterien über das kontemplative Ordensleben nicht maßgeblich. Man müßte vielmehr aufgrund von Quellenforschungen feststellen können, welche Tätigkeiten und Kontakte nach außen damals noch üblich waren, ob gegebenenfalls eine Schwester mit guter stimmlicher Begabung öffentlich oder in Gesellschaften als Sängerin auftreten konnte. Wenn sich letzteres bestätigt, würde das zum Beispiel das Vorkommen von Trink- und Jagdliedern in dieser Liedsammlung der Kapuzinerin erklären.

Ich selber wundere mich über das Nebeneinander von religiösen und weltlichen Liedern nicht sehr, wenn ich daran denke, daß in der Zeit der Frühaufklärung sich oft auch kirchliche Kreise zeit- und weltoffen zeigten. Während im Barock die Menschen zwar auch in etwa offen waren für Lebensfreuden und Lebensgenuß, aber sich ständig mit schlechtem Gewissen dieser Welt zuwandten, weil die eigentlichen Werte doch im Jenseits zu suchen seien, wird in der Zeit der Frühaufklärung diese Spannung zugunsten der Hinwendung zur Welt aufgelöst: An der Welt, am Leben, an der Schöpfung darf man sich freuen; sie darf und soll man durchforschen und erkennen; weil sie von Gott kommen, kann man in ihnen schließlich Gott erfahren. Wenn man diesen Hintergrund mitberücksichtigt, ist das Nebeneinander von religiösen und weltlichen Liedern in der gleichen Liedersammlung einer Schwester doch weniger unverständlich, als es zunächst scheint.

3 Vgl. den historischen Abriß von Alfons Beck OFMCap in: Kapuzinerinnenkloster Maria Hilf 1522-1997, Appenzell 1997, 4-27. Dazu Rezension in Helvetia Franciscana 27 (1998), 181-182.

4 Helvetia Sacra V/2, 980.



## Rezensionen - recensions - recensioni

### Hinweise - indications - indicazioni

*Frank Martin: Die Glasmalereien von San Francesco in Assisi. Entstehung und Entwicklung einer Gattung in Italien. Mit Aufnahmen von P. Gerhard Ruf [OFMConv]. Regensburg, Schnell & Steiner, 1997, 391 S., 151 SW-Abb. Im Text u. 346 Abb. auf Farbtafeln, Ind.*

Den Glasmalereien gilt die neueste Monographie zur Grabeskirche des Ordensgründers Franziskus in Assisi. Das Werk erschien nur wenige Wochen nach den verheerenden Erdbeben, die die Vaterstadt des Heiligen erschütterten, vier Menschenleben forderten und u.a. auch in der genannten Kirche an Kunstschatzen - Fresken wie auch, später festgestellt, Glasfenstern - nachhaltige Schäden anrichteten. Die Fenster von San Francesco in Assisi bedeuten zugleich die Anfänge der Glasmalerei in Italien. Eine gewichtige Berücksichtigung der von Frank Martin und vom Franziskanerkonventualen Gerhard Ruf geschaffenen Monographie in der sonst nur fast ausnahmslos auf Helvetica ausgerichteten Zeitschrift *Helvetica Franciscana* hat ohne Zweifel ihre Berechtigung in Anbetracht zugleich der Bedeutung des Glasgemäldezyklus in der Kirche des franziskanischen Doppelklosters Königsfelden bei Windisch. Beide Glasmalereien - Assisi und Königsfelden - sind Eckpfeiler gotischer Glasgemäldekunst nicht nur im Bereich der Kunstgeschichte der Bettelorden, sondern darüber hinaus in der Ausstattung gotischer Kirchen im allgemeinen. Die hier nachfolgende Rezension beschränkt sich auf Inhalt und Aufbau dieser in allen Belangen sehr empfehlenswerten Monographie, die den Lesern nördlich der Alpen neues Licht auf diesen überlieferten kostbaren Kunstschatz von Assisi spenden wird.

Kurz nach dem Tode des hl. Franziskus (1226) wurde mit dem Bau seiner Grabeskirche in Assisi begonnen. Die mächtige Doppelkirche ist von Papst Innozenz IV. auf dem Heimweg von Frankreich nach Rom 1253 eingeweiht worden. Franziskus hatte eine neue Bewegung innerhalb der Kirche ins Leben gerufen. Seine Grabeskirche sollte durch ihre, in Italien ungewohnte, gotische Architektur ein lebendiges Zeichen dieses charismatischen Aufbruchs sein. Durch Papst Innozenz IV. selber angeregt, nahm die künstlerische Ausschmückung der Kirche ihren Anfang. Die Namen der bedeutendsten italienischen Künstler des Mittelalters und der Frührenaissance werden fortan zusammen mit der Basilika genannt. Unterkirche und Oberkirche wurden mit den herrlichsten Fresken ausgemalt, die heute noch zu bewundern sind. Die anfänglich gotischen Malereien, ausgeführt von Werkstätten, die aus Ländern nördlich der Alpen herbeigerufen wurden, sind bald durch Arbeiten italienischer Meister der Frührenaissance abgelöst worden. San Francesco Assisi setzt, sowohl was die Architektur als auch die Wandmalereien betrifft, für Italien neue Maßstäbe. Daß dies auch für die Glasmalereien zu gelten hat, beweist Frank Martin, der Autor des vorliegenden Standardwerkes, aufs eindrucklichste. Lange, ja man kann sagen bis heute, sind die Glasmalereien von San Francesco für Wissenschaftler, Pilger und Touristen immer etwas im Schatten der Giottofresken und der anderen bedeutenden Zeugnisse der italienischen Malerei gestanden. Diverse Gründe dürften dafür verantwortlich gemacht werden. So verweist der Autor im Vorwort seines Werkes u.a. auf die ungenügende Forschung der Entstehungsbedingungen der italienischen Glasmalerei im allgemeinen hin, was oft zu einer wi-



dersprüchlichen Zuschreibung von Weken führte, so auch, was die Glasfenster der Unterkirche von San Francesco betrifft. Obschon die Unterkirche zum ursprünglichsten Baubestand der Basilika gehört, befinden sich die ältesten Glasmalereien in der Apsis der Oberkirche, die zwischen 1253 und 1290 mit Fresken und Glasmalereien ausgeschmückt wurde. Die programmmäßig ausgeführte Verglasung des Lang- und Querhauses der Oberkirche begann nach der Fertigstellung der Apsisfenster durch zwei nordische Werkstätten, wobei aber auch eine südalpine Werkstatt, als Franziskusmeister-Werkstatt bezeichnet, beigezogen wurde, womit die eigentliche italienische Glasmalereikunst ihren Anfang nahm.

Komplizierter scheint die Lage der Unterkirche zu sein. Der ursprünglich etwas eng und dunkel konzipierte Raum mit dem Altar über dem Grab des hl. Franziskus dürfte sich sehr bald als zu ungenügend für den gewaltig einsetzenden Pilgerstrom erwiesen haben. An der Wende vom 13. zum 14. Jahrhundert wurde der Raum durch den Anbau von Seitenkapellen mit Fenstern wesentlich verändert, was wiederum Fresken- und Glasmalerei auf den Plan rief. Einige Glasmalereien weisen eine formale Verwandtschaft mit den gotischen Scheiben der Oberkirche auf, während hingegen ihre ornamentalen Teile mit deren Fresken in Beziehung stehen. Frank Martin hat gerade hier in der Bearbeitung der Fenster der Unterkirche den Akzent auf die Frage nach dem Verhältnis von Entwurf und Ausführung gelegt. Seine Analyse der Glasfenster wird die Forschung über die Entstehung der italienischen Glasmalerei in eine neue Richtung weisen.

Im dritten Kapitel werden spätere Veränderungen und Restaurierungen der Verglasung der Ober- und Unterkirche und Neuhinzufügungen behandelt.

Die 346 Abbildungen in Farbe von P. Gerhard Ruf, seit 40 Jahren in Assisi am Sacro Convento, sind nicht nur die Frucht

einer langjährigen wissenschaftlichen und ordensgeschichtlichen Beschäftigung meines Mitbruders mit der Basilika, sondern ein unentbehrlicher integrierender Bestandteil von Martins Forschung. Die ausgezeichneten Gesamt- und Detailaufnahmen erleichtern das Studium des Textes und lassen nicht, wie oft bei manchen Publikationen, vergebens nach der Illustration einer Beschreibung suchen.

Alle Fenster, davon jede Szene und jede Figur werden im abschließenden Katalog, unterteilt in Ober- und Unterkirche und beigezogen mit Beständen aus Museum und Magazin, auf ikonographische Vorbilder befragt. Dabei werden biblische und hagiographische Textquellen miteinbezogen. Ausführliche Literaturverzeichnisse und Abbildungsnachweise sowie geschickt unterteilte Register erleichtern den Gebrauch des Buches zielgerichteten Lesens und Anschauens. Die angehängte Klapptafel mit dem Grundriß der Kirche ist eine zusätzliche willkommene Hilfe.

Otho Raymann OFMConv

*Isidoro Marcionetti: Chiesa e Convento di Santa Maria di Loreto in Lugano. Lugano, S.A. Natale Mazzucconi, 1987, 107 pp. e 40 tav. (fotografie di Stefania Beretta).*

Questo volumetto di mons. Isidoro Marcionetti, sacerdote diocesano ticinese recentemente scomparso, è uscito nel 1987 per segnare l'Anno Mariano 1987-1988. Pur trattandosi - per ammissione dello stesso autore - di un «racconto modesto», lo ritengo comunque sufficiente per farci capire il perché dell'attuale presenza dei frati minori francescani a Lugano.

Della Loreto italiana si hanno documenti risalenti al 1294 e al 1314. Già l'umanista Pier Paolo Vergerio nel 1554 aveva combattuto la tradizione lauretana, e la questione dell'autenticità della santa casa



era stata ripresa criticamente nel 1905 dal barnabita De-Feis, e nel 1906 dal Chevallier e dalle autorevoli *Analecta Bollandiana*. Marcionetti non cita le ultime ipotesi sul tema, e prudentemente parla di un «problema sempre un po' aperto».

La Loreto luganese sorge su un colle, chiamato prima «Ronco» e poi, dai primi anni del 1500 «Loreto», dall'omonima cappella ivi eretta nel 1524, attorno a un dipinto quattrocentesco rappresentante la traslazione della Vergine lauretana. In questa chiesina viene talora celebrata l'eucarestia, e la Confraternità di S. Carlo - che prima si ritrovava a Santa Maria dell'Ospedale, soppressa nell'ottocento - trova qui la sua sede fino 1642, quando si trasferirà nella nuova chiesa di S. Carlo in Via Nassa. Da questi anni in poi è tutto un susseguirsi di colpi di scena. Nel 1686 il colonello Neuroni, padre del cappuccino Agostino, futuro vescovo di Como, dona «il sito del suo loco annesso alla chiesa della B.V. Maria di Loreto per fabricarvi la Santa Casa». Questa sarà presto eretta e avrà pressappoco le misure di quella marchigiana: 9 m di lunghezza, 4.20 di larghezza e 4 di altezza. La statua della Madonna, giunta sul colle luganese di Loreto dalla cattedrale di S. Lorenzo nel 1728, misura 1.05 m. di altezza, contro lo 0.93 di quella italiana. Si sa che nel 1834 la chiesa è officiata dai francescani riformati di S. Maria degli Angioli, e più tardi da un sacerdote secolare, ma nel 1874 essa fu chiusa per ordine del Municipio di Lugano per carenza di celebranti. Si pensò anzi di venderla, ma il vescovo Molo vi si oppose e si impegnò con l'autorità cittadina per riaprirla. Infatti il 23 agosto 1903, il municipio luganese cede la chiesa e la proprietà adiacente, al fine di riprendere l'esercizio del culto. È a questo punto che entrano in scena le suore di Gerso, le quali veicoleranno l'arrivo dei frati a Loreto. Nel 1898, Alfredo Peri-Morosini, il futuro vescovo di Lugano, viene a conoscenza delle Suore Francescane Missionarie di Maria. Sarà lui che farà arrivare queste suore, prima a Soldino, poi alla Crespera e finalmente a

Gerso, una frazione di Massagno. In questo luogo sorgeranno un asilo, un laboratorio di ricamo e un Patronato, che funzioneranno bene, tanto che - prima della loro chiusura nel 1921 - si potranno contare fino a 20 operaie nel Laboratorio e 200 bambini nel Patronato. Le suore bianche di Gerso erano seguite da Como per la loro vita spirituale da frati minori francescani, i quali erano arrivati nella città lariana dall'Aquitania in seguito alla loro espulsione dalla Francia. Dal febbraio 1905 qualche frate inizia a risiedere stabilmente accanto alla chiesa di Loreto per assicurarne il culto. Si arriva così a una convenzione tra il vescovo e il provinciale dei Minori di Aquitania il primo marzo di quello stesso anno. Il vescovo cede ai frati, per abitazione, le dipendenze della chiesa di Nostra Signora di Loreto a Lugano, alla condizione che i Frati predichino la domenica e le feste nella detta chiesa in diverse lingue, secondo i bisogni della colonia forastiera. La casa dipenderà giuridicamente dal superiore di Como, per evitare litigi con l'autorità politica locale, mentre il padre più anziano dei religiosi fungerà da presidente di fatto di S. Maria di Loreto. Il tal modo la Lugano turistica d'inizio secolo può avere una pastorale adatta agli stranieri. In effetti, p. Gregorio Stemmelen, provinciale dell'Alsazia-Lorena, era bilingue e conosceva pure l'inglese. Per la liturgia e per i canti, le suore di Gerso provvedono a dare una mano.

Il 22 novembre 1906 assistiamo alla formazione della prima famiglia di frati minori della Provincia di S. Luigi d'Aquitania, con 6 frati, di cui 4 sacerdoti, 1 non sacerdote e un terziario o famiglio. Una nuova convenzione fra il vescovo Peri e il Provinciale d'Aquitania sarà firmata il 16 maggio 1911, secondo la quale i locali di abitazione annessi alla chiesa vengono assegnati *in perpetuo* ai frati, sempre con la clausola della predicazione domenicale in tedesco e in francese o, eventualmente, in altre lingue straniere. I frati francesi desideravano tornare in Francia, ma - stando alla convenzione - qualora



ciò si fosse avverato essi avrebbero dovuto lasciare la dimora luganese ai confratelli della Provincia di Milano. La cosa non va in porto e anzi sorge un contenzioso giuridico tra ai due gruppi religiosi; per questo il p. Daval, da Friburgo il 23 luglio 1913 scrive al vescovo che i frati dell'Aquitania si sentono costretti a lasciare Loreto entro la fine del mese di luglio 1914. La Provincia di S. Luigi di Aquitania passa il testimone a quella di S. Pasquale Baylon di Metz-Lovanio, e la vecchia convenzione viene sostituita da quella del vescovo Aurelio Bacciarini del 4 ottobre 1917. Il primo luglio 1920 arriva a Lugano p. Materno Rederstorff, il quale deve lasciare il suo posto di penitenziere a S. Giovanni in Laterano. Giustamente, come afferma l'autore, «per lunghissimi anni Loreto s'incarna in lui», e nella memoria di qualche anziano luganese è ancora viva l'immagine di questo francescano morto il 1° novembre 1951. La signora von Riedemann, ospite del prestigioso Hôtel-Palace, tramite il figlio farà avere a p. Materno 33'000 fr. per la costruzione di una nuova casa. L'architetto prescelto è Giuseppe Kaiser di Zugo, il quale nell'esecuzione dell'opera sarà coadiuvato da fra Quintilliano, un fratello architetto già avanti negli anni, che modificò alquanto il primo progetto Kaiser. I lavori iniziano il 3 agosto 1925. A questo ne seguirono altri, come tra il 1935-1939 all'esterno dell'edificio, e tra il 1942 e il 1948 per un restauro totale della chiesa, segnatamente per le preziose pitture e opere d'arte del XVIII secolo. Il resto è storia recente. Il 1985 Loreto è rilevato dalla Custodia svizzera dei Minori francescani, ed elevata a Provincia.

Riccardo Quadri OFMCap

*Nidwalden 1798 - Geschichte und Überlieferung. Red. Marita Haller-Dirr u. Hansjakob Achermann. Stans, Historischen Verein Nidwalden. 1998, 373 S., ill., Ind.*

Ein imposantes Buch setzt den Schlußakkord hinter die vielfältigen Gedenkveranstaltungen zu Nidwaldens Schreckensjahr 1798. Herausgegeben vom Historischen Verein des Halbkantons, wiegt es 2,5 kg, zählt 374 Seiten und präsentiert reich dokumentiert den Zyklus geschichtlicher Referate, die das Gedenkjahr eingeleitet haben. Einheimische und international bekannte Fachleute zeichnen das Geschehen rund um den «Franzosen-Überfall» nach: François de Capitani, Konservator des neuen Landesmuseums in Prangins, skizziert die damalige Situation der Eidgenossenschaft, Carl Bosshard verdeutlicht den Geist der Helvetik am Bildungsideal und Staatsarchivar Hansjakob Achermann spürt jenem «unruhigen Sommer im Distrikt» Stans nach. Damit ist der Boden bereitet für den Berner Militärhistoriker Jürg Stüssi-Lauterburg, der den Verlauf des kriegerischen Geschehens und die Verheerungen aus Schweizer Sicht aufzeigt, worauf der Neuenburger Derck Engelberts - Spezialist für General Schauenstein - den französischen Blick auf den Kampf wiedergibt. Für franziskanisch Interessierte von besonderem Interesse sind die Beiträge des Stansers Christian Schweizer über Rolle und Schicksal der Kapuziner rund um den 9. September 1798 sowie seiner Historikerkollegin Marita Haller-Dirr, die sich mit den Verwüstungen und den langfristigen Folgen des Krieges auseinandersetzt. Beiträge von Marianne Baltensperger, Regine Helbling und Beatrice von Matt-Albrecht gehen der Wirkungsgeschichte des Ereignisses in Historienbildern und Literatur nach. Jeder der neun Artikel wird mit einem gut gewählten Bildossier ergänzt. Karten, Grafiken und aussagekräftige Originalquellen verdeutlichen zentrale Aspekte, welche die allgemein gut lesbaren Fachartikel in prägnanter Dichte beleuchten. Das gewichtige Material ist vom Nidwaldner Grafikdesigner Fredi Businger in eine überaus ansprechende, vielfarbige und auch optisch gelungene Festausgabe gekleidet worden.



Im folgenden seien die franziskanisch bedeutsamen Beiträge näher betrachtet: Sowohl die *Kapuzinerinnen von St. Klara* wie auch die *Kapuziner* erlitten die ganze Gewalt der Ereignisse am eigenen Leib. Während die Brüder nach Mord und Säbelschlägen aus dem Kloster vertrieben wurden, sahen die Schwestern nach Übergriffen der Franzosen zunächst ihre Brüder, dann auch Truppen und Pestalozzi's Waisen Kinder in ihre Gebäude einquartiert.

Mit *Christian Schweizer* greift einer der derzeit kompetenten Historiker auf dem Feld der Schweizer Kapuziner zur Feder, um die Rolle der Stanser Brüder im Geschehen von 1798 auszuleuchten. Sein Beitrag «Treu zu Gott und Vaterland. Die Kapuziner und der 9. September 1798» (194-206) blendet zunächst in die Geschichte des Reformordens und seine volksnahe Wirksamkeit in Nidwalden zurück: das Kloster wurde in 200 Jahren nicht nur zum Seelsorgezentrum der Region, sondern auch Treffpunkt von kirchlicher und weltlicher Obrigkeit und mit zwei Schulen, einem Klerikat und einem Gymnasium, die zentrale Bildungsstätte. Wie viele seiner Brüder deutlich aufklärungsfeindlich gesinnt, provozierte Apollinaris Morel bereits 1785-1788 liberale Kräfte, die seinen Abgang durchsetzten. Schweizer verwertet sein reiches Wissen als Provinzarchivar der Kapuziner, um die Familienliste des Konvents im Herbst 1798 zu präzisieren, die aktuellen Tätigkeiten der Brüder aufzuzeigen und das blutige Geschehen am «Schreckenstag» darzustellen. Drei Kapuziner fanden beim Eindringen der Franzosen den Tod, andere wurden mit Schüssen und Säbelhieben verletzt. Auch das Geschick der vier Feldpater führt der Stanser Historiker vor Augen, um sich dann vor allem dem Feuerkopf Paul Stiger anzunehmen, der nicht zum örtlichen Konvent gehörte. Hoch zu Ross und mit Kreuz und Gewehr bewaffnet, warf sich der Schwyzer auch in diese Schlacht und stachelte die Wut der Franzosen gegen die Brüder an, um sich nach dem Debakel über den See in Sicherheit

zu bringen. Die kurze Schlußbetrachtung faßt Haltung und Wirkung der Kapuziner in eine gute Gegenüberstellung. Sowohl Provinzial Gotthard Weber, dessen Rundschreiben im Sommer von Stans aus den Eid auf die helvetische Verfassung ermöglicht hätte, wie die Stanser Brüder und Paul Stiger wollten alle dasselbe: «Die alte überlieferte Ordnung bewahren, aber jeder in seinem eigenen Stil.» Weber tat es politisch klug, Stiger aggressiv konterrevolutionär und der Stanser Konvent solidarisch und betroffen mit einem Volk, das sich gegen die Franzosen wehrte und von ihnen schrecklich zugerichtet wurde. Ein kleiner Schönheitsfehler ist Schweizer beim Blick in die Vorgeschichte unterlaufen: «Landschreiber» und Söldnerführer Walter von Roll (1520-1591) war - bei allem Einfluß über das Reußtal hinaus - nie Landammann von Uri.

Das weitere Schicksal des Kapuzinerklosters und das Geschick der Kapuzinerinnen scheint mosaiksteinartig im Beitrag von *Marita Haller-Dirr* auf: «Die Auseinandersetzung mit der Niederlage und die politischen Folgen» (222-256). Indem die Stanser Historikerin zunächst traurige Geschichten vom Kampftag selbst wiedergibt, die Toten zählt, den Brandschaden aufnimmt, um dann Hilfeleistungen, Wiederaufbauarbeiten und den schweren Alltag zu beschreiben, streift ihr Blick immer wieder sowohl St. Klara wie auch das Brüderkloster. In der nüchternen Totenstatistik von Stans (231) nehmen sich die Opfer der Kapuziner bescheiden aus, wenn der Konvent auch mit 20% Toten weit über die örtliche Bevölkerung hinaus betroffen war (7,5-9%). Haller erzählt unter mehreren Frauenschicksalen auch, wie die Kapuzinerin Rosalia Jann beim Eindringen von Franzosen ins Kloster in ihrer Zelle überlebt (229). St. Klaras 32 Schwestern hatten keine Opfer zu beklagen (234), mußten sich aber Kloster und Kirche ausplündern lassen (Liste: 238) und dann zunächst die verbleibenden Kapuziner in ihr Kaplanenhaus aufnehmen. Deren Kloster wurde militärisch genutzt, der Konvent zur Kaserne umgebaut und



später erweitert, während die Kirche als Pferdestall diente (241-242). Weil den Brüdern das Betteln untersagt wurde, hatten die Schwestern zeitweise auch für sie aufzukommen. Diese konnten erst 1804 wieder in ihr Kloster zurückkehren, nachdem sich dort das helvetische Projekt einer Tuchfabrik für Uniformstoff nicht realisieren ließ (244). Pestalozzis Waisenhaus bei St. Klara wird Teil des Wiederaufbaus, wobei die Brüder über seinen Weggang hinaus (Aufenthalt Dez. 1798 bis Juni 1799) im Unterricht tätig blieben. Die Kämpfe des 2. Koalitionskrieges drängten die Besatzer im Juni 1799, in St. Klara auch noch ein Lazarett einzurichten und den Backofen der Schwestern zu requirieren (245-246, 249-250). Schließlich begleitet Haller mit dem verhafteten Kriegsrat auch den Feldgeistlichen P. Gabriel Rengger in die Schwyzer Gefangenschaft: ein demütigender Demonstrationszug, für den Pater Gabriel «zur Erniedrigung sogar gänzlich rasiert worden» war (251). Beschreibt Schweizer konzentrierter Artikel die Rolle der Kapuziner vor und am Schreckenstag selbst, blendet Haller die schwesterliche Seite hinzu und beleuchtet die Folgen für beide Gemeinschaften. Sie tut es in einer sorgfältigen Gesamtschau, die das Schicksal von Schwestern und Brüdern wohlthuend ins Leiden der ganzen Bevölkerung einordnet.

Niklaus Kuster OFMCap

*Michele Piceni, Maria Brambilla di Civesio, Vittorio Brambilla di Civesio: La soppressione dei conventi nel Cantone Ticino. Locarno, Armando Dadò ed., 1995 (L'Officina. Nuove ricerche nella Svizzera italiana 3), 296 pp., ill.*

Questa ricerca scientifica originariamente è stata presentata come tesi nel 1989 alla Facoltà d'Architettura del Politecnico di Milano. Non stupisce quindi l'approc-

cio più urbanistico che storico al tema in questione. In altre parole, agli autori interessava in modo preminente studiare le conseguenze monumentali, architettoniche e urbanistiche che hanno avuto le soppressioni dei conventi e dei monasteri sul territorio ticinese, in modo particolare sull'assetto urbanistico della città di Lugano.

La prima parte del lavoro cerca di inserire il fenomeno delle soppressioni delle corporazioni religiose e dell'incameramento dei loro beni in un quadro storico-politico-religioso e ideologico, partendo dall'illuminismo, dalla Rivoluzione francese e dall'influsso della Francia napoleonica sul Ticino. Nella seconda parte - dopo avere analizzato i singoli casi di incameramento - gli autori evidenziano i mutamenti territoriali e urbanistici intervenuti in seguito al passaggio di proprietà e di destinazione dei beni conventuali, riferendosi soprattutto alle nuove mappe catastali.

Con la legge civile-ecclesiastica del 24 maggio 1885 si decreta la totale dipendenza della Chiesa dallo Stato, e dopo l'itineranza della capitale del nuovo cantone (con il Gran Consiglio e il Consiglio di Stato che ogni 6 anni doveva spostarsi da Bellinzona a Locarno e a Lugano, con relative gravi perdite di preziosi documenti, tra cui anche opere d'arte e libri), finalmente nel 1881 Bellinzona è scelta come capitale fissa, con sede nell'ex monastero delle Orsoline, già convento dei benedettini. Il complesso delle sostanze e dei beni ecclesiastici costituivano la cosiddetta «manomorta», per cui conventi e chiese con le relative proprietà non erano soggetti a imposte di successione e anzi erano considerati inalienabili. Il nuovo cantone, per essere efficiente aveva urgente bisogno di soldi e di sostanze per continuare sulla sua strada appena imboccata; da qui all'incameramento dei beni ecclesiastici il passo era breve, pur se illegale. Su questo fatto si scontrano a tutt'oggi due tipi di storiografie: una «cattolica» che ne afferma l'illegalità, l'altra



«laica» che invece lo giustifica con lo stato di necessità in cui si trovava allora il Ticino.

In questa sede, interessa soprattutto vedere che fine hanno fatto i conventi e i possedimenti dei francescani sul territorio ticinese. I Minori Conventuali di Lugano (S. Francesco) furono soppressi nel 1812; i Cappuccini dell'Ospizio del S. Gottardo nel 1841; i Minori Osservanti di Lugano (S. Maria degli Agioli) nel 1848; i Minori Conventuali di Locarno (S. Francesco) e della Madonna del Sasso nel 1848; i Cappuccini di Mendrisio (S. Francesco) nel 1848; i Cappuccini di Locarno (Santi Sebastiano e Rocco) nel 1852; i Cappuccini di Bellinzona (Ospizio di S. Francesco) nel 1852; i Cappuccini di Faido (S. Francesco) nel 1874. Non furono per contro soppressi né i Cappuccini di Bigorio (S. Maria) e di Lugano (SS. Trinità), come pure le Cappuccine-Clarisse di Lugano (Monastero di S. Giuseppe). Ogni convento o monastero, con risoluzione cantonale del 6 giugno 1841, fu obbligato a redigere un inventario delle sue sostanze mobili e immobili. A operazione compiuta (dei 28 conventi esistenti prima dei decreti di soppressione, soltanto 5 non sono stati soppressi), lo Stato si accorse che il risultato finanziario non era quello che il governo si era ripromesso o sperava. Intanto i religiosi forastieri furono espulsi, quelli locali concentrati nei conventi rimasti; gli immobili, quando non furono rasi al suolo, diventarono strade, scuole, caserme, uffici, banche o altro. Un esempio interessante è rappresentato dal convento di S. Francesco di Lugano, la cui fondazione (forse antoniana) risaliva al 1230. Chi oggi arriva a Lugano in Piazza S. Rocco, non immagina che la bella palazzina Albertolli, costruita nel 1818 e dal 1928 sede della Banca Nazionale Svizzera, e l'attuale sede della Cornèr Banca, già Palazzo Holtmann del 1892, sorgano sul sedime che fu del convento francescano. Fortunatamente il bel tempioetto cinquecentesco a croce greca, di stile bramantesco e dedicato a S. Antonio da Padova, e parte integrante della

chiesa di S. Francesco, fu smontato pezzo per pezzo e trasferito, via acqua e per terra, a Moncucco di Brugherio presso Monza, e qui ricostruito nel 1820.

Il bel volume, riccamente illustrato (suggeriva per es. la fotografia della vecchia facciata della chiesa dei Cappuccini di Lugano) e arricchito di numerose mappe a colori, si chiude con una folta bibliografia, che permetterà forse ulteriori ricerche.

Riccardo Quadri OFMCap

*Otto H. Becker: Zeugnisse der Fidelisverehrung in Brasilien; in: Hohenzollerische Heimat (hrsg. v. Hohenzoller. Geschichtsverein, Sigmaringen) 49 (1999), 6a-7b, 1. Abb.*

Otto H. Becker referiert über die von zwei Kapuzinermissionaren 1781 gegründete Stadt São Fidélis im Bundesstaat Rio de Janeiro und über die wenige Jahre darauf erbaute Fideliskirche (siehe Abbildung von deren Außenansicht). Mit dem Patrozinium Fidelis handelt es sich hier um den Kapuziner Fidelis Roy von Sigmaringen, Mitglied der schweizerischen Kapuzinerprovinz. Wichtig sind auch die Literaturangaben. Der Verfasser weist überdies hin auf das Seminário Seráfico São Fidélis in Picaraba (São Paulo) und den brasilianischen Politiker Sigmaringa Seixas.

Oktavian Schmucki OFMCap

*Stöckli AG Stans 1898-1998. Zum 100-Jahr-Jubiläum. Redaktion Gabriella Stöckli. Stans, Engelberg AG, 1998, 48 S., ill.*

Das in Stans 1898 von Xaver Stöckli-Wagner gegründete Kirchenmaleratelier hat sich in den hundert Jahren bis zu einem Atelier für Restaurierung, Vergolder- und Malerarbeiten sowie bauanalytische



Untersuchungen in der dritten Generation des Familienunternehmens entwickelt. Zum hundertjährigen Bestehen hat das Restaurierungsatelier Stöckli AG als Dankesgabe an seine Kunden, zu denen auch die Orden des hl. Franziskus in der Schweiz gezählt werden dürfen, und an kulturinteressierte Kreise eine auf hohem Niveau gehaltene, sehr ansprechende und sympathische Broschüre verschickt. Das Werklein ist zugleich eine Quelle für wirtschaftliche Beziehungen der Orden betreffend Kulturpflege.

Hermann Stöckli nennt im Vorwort die stattgefundenen großen Veränderungen in den Bereichen Restaurierung und Denkmalpflege seit der Jahrhundertwende, von denen das Stanser Unternehmen sehr betroffen war. Dies zeigt Karin Schleifer-Stöckli, Urenkelin des Firmengründers und mittlerweile lizenzierte Historikerin, in ihrem Artikel *Die Geschichte der Firma Stöckli in Stans* unter verschiedenen Aspekten zum Teil illustrativ auf. Sie verweist zudem in der Firmengeschichte auf die Beziehungen zum Kapuzinerorden. Zunächst nennt sie das kulturelle Engagement der Stöcklis der ersten Generation für Bühnenbilder an der Studentenbühne des Kollegiums St. Fidelis in Stans. Daran anknüpfend sei erlaubt, zusätzlich persönlich zu bemerken, daß dem Rezensenten aus seiner eigenen Schauspielzeit (1971-1977) am Kollegi Stans unter der Regie von Athanas Jenny OFMCap das kunstvolle und gediegene Schminken seitens der zweiten Firmengeneration in lebhafter Erinnerung geblieben ist. Schleifer-Stöckli erwähnt im Zusammenhang mit der zweiten Firmengeneration, die in der Zwischenkriegszeit während der landesweiten Wirtschaftskrise das Geschäft unter schwierigen Bedingungen übernommen hatte, die geschäftlichen Beziehungen der Stöcklis zum Kapuzinerorden bis in den Zweiten Weltkrieg hinein, denn «die Freundschaft mit den Kapuzinern spielte in dieser schweren Zeit: Die Stanser Kapuzinerkirche konnte in den Kriegsjahren restauriert werden. Vater Xaver verrichtete ei-

nen grossen Teil dieser Arbeit, während seine Söhne Militärdienst leisteten» (11). Was im Artikel Schleifer-Stöcklis angetönt wurde, ist die mütterliche Abstammung Xaver Stöcklis von der Stanser Malerfamilie Obersteg. Dies rollt dann die Luzerner Kunsthistorikerin Claudia Hermann in ihrem Beitrag *Die Maler der Familie Obersteg in Stans* breit aus. Auch dort sind Beziehungen zum Kapuzinerorden vermerkt: 1732 das Gemälde «Noli me tangere» von Johann Joseph Obersteg (1692-1757) im Kreuzgang des Kapuzinerklosters Stans (19), 1756 das Gemälde «Hl. Franziskus» von Johann Martin Obersteg (1724-1798) im Kreuzgang des Klosters Wesemlin in Luzern (20). Wendel Odermatt, Mitglied der heutigen Geschäftsleitung der Firma Stöckli, bringt in seiner Darlegung *Restaurieren und Konservieren - eine vielschichtige Tätigkeit* Beispiele mit der Muttergottes-Statue im Kreuzgang des Klosters Wesemlin, wo die Fassungen und Fassungsreste konserviert wurden (siehe Foto S. 31) und bei einer diesbezüglichen Detailaufnahme eine ältere, geblümete Fassung des Kleides sondiert wurde (Foto S. 38). Mit Verlaub darf, was in der Festschrift unerwähnt bleibt, hier genannt sein, nämlich der persönliche Bezug zwischen den Stöcklis und den Kapuzinern und umgekehrt: Norbert Stöckli, geboren 1932 und aufgewachsen in Stans, wurde am 7. September 1954 im Kloster Wesemlin mit der Kapuzinerkutte eingekleidet.

Christian Schweizer

*Josef W. Halter: Ordensschwwestern und Ordensbrüder von Lungern. Ein Nachtrag zur Pfarreigeschichte. Hrg. vom Kath. Pfarramt Lungern. Giswil, Küchler, 1998, 196 S., ill.*

Der ehemalige Pfarrer von Lungern hat sich, was seltener vorkommt, die Mühe genommen, die Namen und die kurze Tätigkeit der Ordensschwwestern und Or-



densbrüder der Gemeinde Lungern in einem ansehnlichen Buch darzustellen, und zwar als Beitrag zur Pfarreigeschichte, nachdem die Geistlichen bereits im Buch *Die Geistlichen Obwaldens* von Ephrem Omlin OSB ihre Kurzbiographie gefunden haben. Die Zahl dieser Schwestern – es sind ihrer 90 – ist nicht klein, wenn auch die Eintritte in den letzten Jahren immer seltener geworden sind. Nun mag das Buch vorerst von lokalem Interesse sein. Doch darf es in unserer Zeitschrift Erwähnung finden, da sich unter diesen Schwestern auch Mitglieder franziskanisch geprägter Orden finden, freilich keine einzige Schwester in einem der schweizerischen Kapuzinerinnenklöster.

Das Verzeichnis weist 20 Menzinger-Schwestern auf. Das ist nicht verwunderlich, wurde doch die Gemeindeschule Lungern jahrzehntelang neben einem einzigen Lehrer von Menzinger-Schwestern geführt. Das gab Kontakte und weckte das Interesse am Orden. Weniger Schwestern fanden den Weg nach Baldeg, nur gerade ein halbes Dutzend. Zwei Ingenbohrer-Schwestern stammen aus Lungern. Den Weg zur Gemeinschaft Se-

raphisches Leibeswerk Solothurn fanden zwei.

Wenige fanden eine franziskanische Lebensform im Ausland – eine bei den sogenannten Armen Schwestern vom Hl. Franziskus in Aachen/Deutschland - und selbst in der Neuen Welt, wo eine bei den Franziskanerinnen in Bussalo im Staate New York ihre Heimat hatte, und zwei in Brasilien als Franziskanerinnen lebten.

Der Teil über die Ordensbrüder mußte kürzer ausfallen, da es ihrer nur ein halbes Dutzend sind. Unter diesen findet sich ein einziger Kapuzinerbruder, dessen Todestag mehr als zweihundert Jahre zurückliegt: Magnus Zumstein (1718-1785).

Wertvoll am Buch ist auch die Einleitung, die Wesentliches über das Ordensleben aussagt und einen kurzen Einblick in die Geschichte und Lebensform der genannten Klöster gibt. Und zu rühmen ist die gediegene Ausstattung, bereichert durch Bilder von der Melchtaler Benediktinerin Chantal Hug. Durch diese kostbaren Beigaben weist das Buch über das lokale Interesse hinaus.

Engelbert Ming OFMCap



# Bibliographie - bibliografia

## **Publikationen franziskanischer Ordensleute in der Schweiz**

(seit 1984: Belletristik, Fachliteratur, Lexika-Artikel, Herausgeberschaft. Publikationen vor 1984 siehe: Collectanea Franciscana, Bibliographia Franciscana 15)

## **Franziskanische Periodika und Zeitschriften in der Schweiz**

(Herausgegeben/redigiert von franziskanischen Ordensleuten, Ordensprovinzen, Kongregationen, Arbeitsgemeinschaften. Publikationen vor 1984 siehe: Collectanea Franciscana, Bibliographia Franciscana 15)

## **Publications des religieux franciscains et des religieuses franciscaines en Suisse**

(depuis 1984: belles-lettres, littératures scientifiques, articles encyclopédiques, éditeurs. Publications avant 1984 voir: Collectanea Franciscana, Bibliographia Franciscana 15)

## **Périodiques et revues franciscaines en Suisse**

(Publiés et rédigés par des membres, Provinces, Congrégations et communautés de travail de l'Ordre franciscain. Publications avant 1984 voir: Collectanea Franciscana, Bibliographia Franciscana 15)

## **Pubblicazioni dei religiosi francescani e delle religiose francescane in Svizzera**

(dal 1984: letteratura amena, letteratura scientifica e saggistica, articoli per enciclopedia, editore. Pubblicazioni anteriori al 1984 vedi Collectanea Franciscana, Bibliographia Franciscana 15)

## **Periodici e riviste francescane della Svizzera**

(editi/redatti da religiosi francescani, province dell'ordine, congregazioni, gruppi di lavoro. Pubblicazioni anteriori al 1984 vedi Collectanea Franciscana, Bibliographia Franciscana 15)

\*

Abbreviationes ordinum sancti Francisci Assisiensis in denominationibus latinis cfr.: Lexikon für Theologie und Kirche. Abkürzungsverzeichnis. Freiburg i.Brg./Basel/Rom/Wien, Herder, 1993 (3., völlig neubearb. Aufl.), 68-72.

\*

Assey, Pascale OSF (Baldegg) cfr. *Providentia*.

Barmet, Maria-Susanna TORCap cfr. *San Damiano*.

Bronner, Stefano OFMCap: Vivere la povertà in fraternità. Un impegno per tutti; in: *Messaggero* (Rivista del Santuario della Madonna del Sasso, Orselina) 89/1 (1999), 17-20.

Bronner, Stefano OFMCap: Programmi pratici per un'amministrazione di una fraternità - Practical Suggestions for the financial Administration of a Fraternity - Programmas Práticos para la Administración de una fraternidad; in: *Analecta Ordinis Fratrum Minorum Capuccinorum* 114 (1998), 762-770.

Bruder Falke - frère faucon - frate falco. Nachrichten der Schweizer Franziskanerprovinz / notiziario della provincia svizzera / nouvelles de la province suisse OFM, 46-50. Rédactions et édition: Franciscains OFM. Fribourg 1997/1998.

Bucher, Ephrem OFMCap: Die Garbenmadonna; in: *Antonius* (Zeitschrift des Gymnasiums Appenzell) 3/65 (1998), 5-8.



- Bühlmann, Walbert OFMCap:* Orthodoxe im Kapuzinerkloster. Syrisch-Orthodoxe in Arth; in: *Ite (Illustrierte der Schweizer Kapuziner)* 77/5 (1998), 12-15.
- Bühlmann, Walbert OFMCap:* Das Fastenopfer auf dem Weg. Von der Gründung zum neuen Leitbild; in: *Ite (Illustrierte der Schweizer Kapuziner)* 78/1 (1999), 28-31.
- Bühlmann, Walbert OFMCap:* Millionenweise Ostererlebnisse; in: *Paulus-Ruf (Vierteljahresschrift des Pauluswerkes Freiburg Schweiz)* 46/1 (1999), 8-9.
- Bühlmann, Walbert OFMCap:* Visionen für die Kirche im pluralistischen Jahrtausend (Festvortrag anlässlich der Thomas-Akademie der Theologischen Fakultät der Universitäten Hochschule Luzern UHL am 21. Januar 1999). Luzern 1999 (Luzerner Hochschulreden 5, hrg. Rektorat UHL).
- Bühlmann, Walbert OFMCap:* Die Kapuziner und die Ketzer; in: *Oltner Neujahrsblätter* 57 (1999), 16-18.
- Chiara d'Assisi. Lettere ad Agnese. La visione dello specchio. A cura di *Giovanni Pozzi OFMCap* e Beatrice Rima. Milano 1999 (Piccola Biblioteca 426).
- Dimensionen der Freundschaft oder: Wider den Egotrip cfr. Wiederkehr, Dietrich OFMCap.*
- Direktorium Schweizer Kapuzinerprovinz, Region Deutschschweiz* 1999, [Lesejahr] A. Redaktion: *Matern Stähli OFMCap*. Luzern 1998.
- Dotta, Martino OFMCap:* Diacre orthodoxe chez les Capucins; en: *Frères en marche (Revue missionnaire des Capucins suisses)* 44/5 (1998), 22-23.
- Dotta, Martino OFMCap:* La Vergine Maria nel dialogo ecumenico: la Scrittura e la storia; in: *Messaggero (Rivista del Santuario della Madonna del Sasso, Orselina)* 88/6 (1998), 34-35; 89/1 (1999), 34-35; 89/2 (1999), 24-25.
- Dotta, Martino OFMCap:* Bernhard Häring, fedeltà a Dio e agli esseri umani; in: *Messaggero (Rivista del Santuario della Madonna del Sasso, Orselina)* 88/6 (1998), 40-41.
- Dotta, Martino OFMCap:* «Working poor»: quando il lavoro non basta per vivere; in: *Messaggero (Rivista del Santuario della Madonna del Sasso, Orselina)* 89/1 (1999), 7-9.
- Dotta, Martino OFMCap:* Bilancio intermedio in novembre [1998] a Berna; in: *Messaggero (Rivista del Santuario della Madonna del Sasso, Orselina)* 89/1 (1999), 38-39.
- Dotta, Martino OFMCap:* Bolzano-Bressanone a colloquio con i divorziati risposati; in: *Messaggero (Rivista del Santuario della Madonna del Sasso, Orselina)* 89/1 (1999), 40-41.
- Dotta, Martino OFMCap:* Diritto all'asilo: la solidarietà tra etica e politica; in: *Messaggero (Rivista del Santuario della Madonna del Sasso, Orselina)* 89/2 (1999), 28-29.
- Dotta, Martino OFMCap* cfr. *Messaggero*.
- Durrer, Marcel:* Le père et le Père; en: *Message (Revue du mouvement franciscain laïc, Saint-Maurice)* 3/1999, 15-21.
- Egger, Gottfried OFM:* Eine neue Selige in der franziskanischen Familie, Sr. Restituta Kafka; in: *Bruder Falke (Nachrichten der Schweizer Franziskanerprovinz OFM)* nr. 50, 1998, 15-16.
- Egger, Gottfried OFM:* Judäa: Betlehem, I. Teil. Die Franziskaner und das Land des Herrn; in: *Franziskanische Botschaft* 49/6 (1998), 14-15.
- Egger, Gottfried OFM:* Judäa: Betlehem, II. Teil. Geburtsgrotte Jesu und Nebengrotten. Die Franziskaner und das Land des Herrn; in: *Franziskanische Botschaft* 50/1 (1999), 18-19.
- Egger, Gottfried OFM:* Judäa: Jerusalem, Getsemani. Die Franziskaner und das Land des Herrn; in: *Franziskanische Botschaft* 50/2 (1999), 20-21.
- Elsener, Agatho OFMCap:* Wie Arbeit zum Segen wird. Ein Zentrum für organischen Landbau [75 km von der indonesischen Hauptstadt Jakarta entfernt]; in: *Ite (Illustrierte der Schweizer Kapuziner)* 78/1 (1999), 12-15.



Engler, M. Andrea *TORCap*: Rechenschaftsbericht der Vorsteherin der Föderation St. Klara über das Triennium 1995-1998; in: San Damiano (Zeitschrift der Föderation St. Klara Schweizer Kapuzinerinnen) 56 (1998), 73-79.

Fäh, Linus *OFMCap*: Kapuziner-Solidarität in der Praxis; in: Ite (Illustrierte der Schweizer Kapuziner) 78/2 (1999), 30-31.

Fidelis (Mitteilungsblatt der Schweizer Kapuziner-Provinz • Bulletin officiel de la Province Suisse des Capucins • Bollettino ufficiale della Provincia Svizzera dei Cappuccini) 83 (1998). Red.: Karl Flury *OFMCap*. Luzern 1999.

Flammer, Barnabas *OFMCap*: Des Guten zu viel? Schriftgedanken [über Joh 6, 60-71]; in: St. Antonius von Padua (Zeitschrift Antoniushaus Solothurn) 72/6 (1998), 7-9.

Flammer, Barnabas *OFMCap*: Anstand und Geschäft. Schriftgedanken [über Lk 14, 1,7-14]; in: St. Antonius von Padua (Zeitschrift Antoniushaus Solothurn) 73/1 (1999), 9-10.

Flammer, Barnabas *OFMCap*: Jetzt erst recht. Schriftgedanken [über Lk 16, 1-8]; in: St. Antonius von Padua (Zeitschrift Antoniushaus Solothurn) 73/2 (1999), 8-9.

Flammer, Barnabas *OFMCap*: Überzeugende Werbung zum Muttertag. Schriftgedanken [über Mt 5, 14-16]; in: St. Antonius von Padua (Zeitschrift Antoniushaus Solothurn) 73/3 (1999), 7-8.

Flury, Karl *OFMCap*: Stimme für die Stimmlosen. [Die Zeitschrift «Indian Currents»]; in: Ite (Illustrierte der Schweizer Kapuziner) 77/5 (1998), 30-31.

Flury, Karl *OFMCap* cfr. *Verstorbene Mitbrüder - Confrères décédés - Confratelli defunti*.

Flury, Karl *OFMCap* cfr. *Provinzkapitel 1998 Schweizer Kapuzinerprovinz*.

Flury, Karl *OFMCap* cfr. *Fidelis*.

*Franziskanische Botschaft*. Zeitschrift zur Vertiefung des christlichen Lebens im Geist des heiligen Franz von Assisi 49 (1998). Hrg. von der Provinz der Schweizer [Franziskaner]-Konventualen. Redaktion: Klaus Renggli *OFMConv*. Freiburg i.Ue., Kanisius, 1998.

*Frères en marche*. Revue missionnaire des Capucins suisses [olim: *Le Courrier d'Afrique*. Bulletin missionnaire des Capucins suisses] 44/1-5 (1998). Réd.: Bernard Maillard [II] *OFMCap*. Ed. par Procure des Missions [des Capucins Suisses,] Fribourg. Bâle 1998.

*Fundamente der Theologischen Ethik*. Bilanz und Neuansätze. Hrg. v. Adrian Holderegger *OFMCap*. Freiburg i.Ue. 1996 (Studien zur theologischen Ethik 72).

Furrer, Beat *OFMCap*: Orthodoxes Konzil in der Schweiz. Erstmals [ein Konzil] seit 879; in: Ite (Illustrierte der Schweizer Kapuziner) 77/5 (1998), 8-9.

Furrer, Beat *OFMCap*: Damaskinos Papandreou, griechisch-orthodoxer Metropolit der Schweiz; in: Ite (Illustrierte der Schweizer Kapuziner) 77/5 (1998), 10-11.

Graber, Marin *OFMCap*: Hildegard von Bingen; in: Providentia [Quartalzeitschrift der Schwestern von der göttlichen Vorsehung, Baldeg] 72/4 (1998), 40-41; 73/1 (1999), 10-13.

*Grandir*. Revue consacrée à l'enfance, la jeunesse et la famille. 72 (1997) 1-6. Ed. Par Œuvre séraphique Maison Saint-Antoine, Soleure. Porrentruy 1997.

*Grandir*. Revue consacrée à l'enfance, la jeunesse et la famille. 73 (1998) 1-6. Ed. Par Œuvre séraphique Maison Saint-Antoine, Soleure. Porrentruy 1998.

Grolimund, Raphael *OFMCap* cfr. *San Damiano*.

Gross, Marie-Eugène *OSF (Ingenbohl)*: Burundi: Eclats d'Évangile; en: Cœur en alerte (Revue pour la mission) 38/6 (1998), 12-14.



*Helvetia Franciscana*. Beiträge zur Geschichte der Franziskusorden in der Schweiz; Contributions à l'Histoire des Ordres de St-François en Suisse; Contributi alla Storia degli Ordini di S. Francesco in Svizzera 27/1-2 (1998). Herausgeber: *Provinzialat der Schweizer Kapuziner, Luzern*. Redaktion: Christian Schweizer. Basel 1998.

*Höfliger, Hildegard OFMCap*: Fastenzeit - eine Einladung; in: Pfarreiblatt Katholische Kirchgemeinde Igis-Landquart Herrschaft März 1999, 3.

*Holderegger, Adrian OFMCap* cfr. *Fundamente der Theologischen Ethik*.

*Holderegger, Adrian OFMCap (Hrg.)*: Das medizinisch assistierte Sterben. Zur Sterbehilfe aus medizinischer, ethischer, juristischer und theologischer Sicht. Freiburg i.Ue./Freiburg i.Brg. 1999 (Studien zur theologischen Ethik, hrg. v. Moralthologischen Institut der Universität Freiburg, Schweiz, 80).

*Holderegger, Adrian OFMCap (Hrg.)*: Vorwort; in: Das medizinisch assistierte Sterben. Zur Sterbehilfe aus medizinischer, ethischer, juristischer und theologischer Sicht. Freiburg i.Ue./Freiburg i.Brg. 1999 (Studien zur theologischen Ethik, hrg. v. Moralthologischen Institut der Universität Freiburg, Schweiz, 80), 13-18.

*Holderegger, Adrian OFMCap (Hrg.)*: Zur Euthanasie-Diskussion in den USA. Erster Teil; in: Das medizinisch assistierte Sterben. Zur Sterbehilfe aus medizinischer, ethischer, juristischer und theologischer Sicht. Freiburg i.Ue./Freiburg i.Brg. 1999 (Studien zur theologischen Ethik, hrg. v. Moralthologischen Institut der Universität Freiburg, Schweiz, 80), 123-137.

*Holderegger, Adrian OFMCap*: Politik aus christlicher Inspiration. Die schwierige Vermittlung christlicher Visionen - ein Essay; in: Bieberstein S.; Kosch D. (Hrg.): Auferstehung hat einen Namen. Biblische Anstösse zum Christsein heute. Luzern 1998 (Festschrift Hermann-Josef Venetz), 277-286.

*Holderegger, Adrian OFMCap*: Freiheit versus Sicherheit. Thesen zur Konsenserklärung der Schw. Fachgruppe für Geriatrie; in: Späte Freiheit, hrg. von der Schw. Gesellschaft für Gerontologie. Bern 1998, 166-170.

*Holderegger, Adrian OFMCap*: Homosexualität, ethisch; in: Lexikon der Bioethik, Bd. 1. Gütersloh 1998, 228-230.

*Holderegger, Adrian OFMCap*: Strafvollzug, ethisch; in: Lexikon der Bioethik, Bd. 3. Gütersloh 1998, 476-477.

*Holderegger, Adrian OFMCap*: Suizid, ethisch; in: Lexikon der Bioethik, Bd. 3. Gütersloh 1998, 496-499.

*Holderegger, Adrian OFMCap*; Arz de Falco, Andrea: Ansätze der Philosophie des Geistes. Fortsetzung der «Leib-Seele»-Problematik und eine Anfrage an die theologische Ethik; in: Freiburger Zeitschrift für Philosophie und Theologie 44 (1997), 396-407.

*Holderegger, Adrian OFMCap (Hrg.)*: Ökologische Ethik als Orientierungswissenschaft. Von der Illusion zur Realität. Fribourg, Universitätsverlag, 1997 (Ethik und politische Philosophie, Bd. 1), 241.

*Holderegger, Adrian OFMCap*: Einführung; in: Fundamente der Theologischen Ethik. Bilanz und Neuansätze. Hrg. v. Adrian Holderegger OFMCap. Freiburg i.Ue./Freiburg i.Brg. 1996, 13-17 (Studien zur theologischen Ethik 72).

*Holderegger, Adrian OFMCap*: Zur Sterbehilfe. Ein Spezialthema der medizinischen Ethik; in: Das Ethos der Liberalität. Festschrift für Hermann Ringeling zum fünfundsiebzehnten Geburtstag. Freiburg i.Ue./Freiburg i.Brg. 1993, 255-274 (Studien zur theologischen Ethik 54).

*Huber, Thomas Morus OFMCap* cfr. *Internationale Kapuziner-Informationen (IKI)*.

*Imbach, Josef OFMConv*: Ward Licht? Ward Rettung? Besinnliche Gedanken zur Weihnachtszeit. Mit Vignetten von Alfred Pohl. Würzburg 1998.

*Imbach, Josef OFMConv*: Die Jahre des Petrus; in: Sendbote des hl. Antonius (Basilica des hl. Antonius - Messaggero di S. Antonio Editrice, Padova) 100/9 (1998), 46-47.

*Imbach, Josef OFMConv*: «Nachbarin! Euer Fläschchen!» [Von Weinseligen und nüchternen Heiligen]; in: Sendbote des hl. Antonius (Basilica des hl. Antonius - Messaggero di S. Antonio Editrice, Padova) 100/10 (1998), 34-35.



*Imbach, Josef OFMConv:* Steinerne Spuren verflorenen Lebens; in: Sendbote des hl. Antonius (Basilica des hl. Antonius - Messaggero di S. Antonio Editrice, Padova) 100/11 (1998), 26-28.

*Imbach, Josef OFMConv:* Begehr bei Kranken und Dieben [- Die Statue Santo Bambino in der Kirche Ara-coeli zu Rom]; in: Sendbote des hl. Antonius (Basilica des hl. Antonius - Messaggero di S. Antonio Editrice, Padova) 100/12 (1998), 28-29.

*Imbach, Josef OFMConv:* Umkehr ist immer möglich. Das Vater unser; in: Franziskanische Botschaft 49/6 (1998), 5-7.

*Imbach, Josef OFMConv:* Die Geschichte des schwarzen Antonio [- der kongolesische Gesandte Ne Vunda]; in: Sendbote des hl. Antonius (Basilica des hl. Antonius - Messaggero di S. Antonio Editrice, Padova) 101/1 (1999), 20-21.

*Imbach, Josef OFMConv:* Hirtenknabe, Handwerker und Humanist: Thomas Plattner; in: Sendbote des hl. Antonius (Basilica des hl. Antonius - Messaggero di S. Antonio Editrice, Padova) 101/2 (1999), 34-35.

*Imbach, Josef OFMConv:* Fest von Farben und Formen. [Kunstwerke der Tänzerin Augusta Schefer de Gru-nauer]; in: Sendbote des hl. Antonius (Basilica des hl. Antonius - Messaggero di S. Antonio Editrice, Padova) 101/3 (1999), 20-21.

*Imbach, Josef OFMConv:* Die schlechte alte Zeit. [Rückblick einer Frau auf ihre Kindheit]; in: Sendbote des hl. Antonius (Basilica des hl. Antonius - Messaggero di S. Antonio Editrice, Padova) 101/4 (1999), 44-45.

*Imbach, Josef OFMConv:* Das dritte Wunder oder Was Hoffnung vermag; in: Franziskanische Botschaft 50/2 (1999), 4-7.

*Imhasly, Marianne-Franziska OSF (Baldegg):* Aspekte zu den Anfängen der höheren Mädchen- und Frauen-bildung im 19. Jahrhundert bei den Schwesternkongregationen Baldegg, Menzingen und Ingenbohl; in: Helvetia Franciscana 27 (1998), 283-321.

*Ingenbohler Schwestern* cfr. *Schwesternverzeichnis*.

*Ingenbohler Schwestern* cfr. *Theresianum Ingenbohl*.

*Internationale Kapuziner-Informationen (IKI).* 28. Jahrgang (1998), Nr. 146-151. In deutscher Fassung her- ausgegeben vom Sekretariat der Konferenz Deutschsprachiger [Kapuziner]-Provinziale (KDP). Redaktion: Thomas Morus Huber OFMConv, Sekretär der KDP. Innsbruck 1998.

*Ite.* Illustrierte der Schweizer Kapuziner [olim: *Der Missions-Bote*. Missions-Nachrichten der Schweiz. Kapuziner-Provinz] 77/1-5 (1998). Redaktion: Walter Ludin OFMConv. Hrg. v. d. Schweizer Kapuziner-Mission, Missionsprokura, Olten. Basel 1998.

*Jöhri, Mauro OFMConv:* Hans Urs von Balthasar (1905-1988) - Eine katholische «dialektische Theologie»; in: Gegen die Gottvergessenheit. Schweizer Theologen im 19. und 20. Jahrhundert. Hrg. v. Stephan Leimgru- ber u. Max Schoch. Basel/Freiburg i.Brg./Wien 1990, 420-439.

*Jöhri, Mauro OFMConv:* Vita religiosa. Povertà da abbracciare, miseria da combattere; in: Messaggero (Rivi- sta del Santuario della Madonna del Sasso, Orselina) 89/1 (1999), 21-23.

*Juchli, Liliane OSF (Ingenbohl):* Lebenskrise und Lebensreife als Lebenschance; in: INFAG-Nachrichten (Mitteilungsblatt Interfranziskanische Gemeinschaft, Würzburg) 21/1 (1999), 5-7.

*Juchli, Liliane OSF (Ingenbohl):* Bilder einer Depression. Stuttgart 1993.

*Juchli, Liliane OSF (Ingenbohl)* cfr. Walter, Silja.

*Kunz, Gerald OSF (Ingenbohl):* Dasein für Menschen am Rande. Solidarische Präsenz [in Brasilien]; in: WeltWeit (Zeitschrift für Mission, Entwicklung und Kultur) 2/1999, 28-29.

*Kuster, Niklaus OFMConv:* Il Privilegio della povertà di Innocenzo III e il Testamento di Chiara: autentici o raf- finite falsificazioni?; in: Forma Sororum (Rivista delle Clarisse d'Italia) 36 (1999), 2-16, 82-95.

*Kuster, Niklaus OFMConv:* Vorschau auf den Artikel «400 Jahre gemeinsame Geschichte von Kapuzinerin- nen und Kapuzinern am Beispiel Luzerns»; in: Helvetia Franciscana 27 (1998), 118-122.



*Kuster, Niklaus OFMCap:* Wenn die Stadt verbindet und das Leben trennt - Vierhundert Jahre gemeinsame Geschichte von Kapuzinerinnen und Kapuzinern am Beispiel von Luzern; in *Helvetia Franciscana* 27 (1998), 198-276.

*Kuster, Niklaus OFMCap:* Arm werden, um solidarisch zu sein. Franziskus und Klara kämpfen um ihre Armut; in: *Ite (Illustrierte der Schweizer Kapuziner)* 78/2 (1999), 4-7.

*Kuster, Niklaus Wilfried* cfr. *Kuster, Niklaus OFMCap.*

*Kuster, Wilfried Niklaus* cfr. *Kuster, Niklaus OFMCap.*

*Ludin, Walter OFMCap:* Rosen von Kilimandscharo. Einladungen zum Nachdenken. Zürich 1998.

*Ludin, Walter OFMCap:* Was unterscheidet Orthodoxe von Katholiken?; in: *Ite (Illustrierte der Schweizer Kapuziner)* 77/5 (1998), 4-7.

*Ludin, Walter OFMCap:* Ökumene auf Kreta. [Beziehungen zwischen Orthodoxen und Katholiken]; in: *Ite (Illustrierte der Schweizer Kapuziner)* 77/5 (1998), 20-21.

*Ludin, Walter OFMCap:* Aus der DDR in die Südsee. Leipziger Mission; in: *Ite (Illustrierte der Schweizer Kapuziner)* 77/5 (1998), 36-37.

*Ludin, Walter OFMCap:* Frische ozeanische Klänge; in: *Schweizerische Kirchenzeitung* 166 (1998), 771-773.

*Ludin, Walter OFMCap:* Genügend Arbeit für alle?; in: *Ite (Illustrierte der Schweizer Kapuziner)* 78/1 (1999), 8-11.

*Ludin, Walter OFMCap:* Solidarität statt Egoismus. Ozeanien-Synode; in: *Ite (Illustrierte der Schweizer Kapuziner)* 78/2 (1999), 32-33.

*Ludin, Walter OFMCap:* Die UNO in der Schweiz. Franziskanischer Kampf für Menschenrechte; in: *Ite (Illustrierte der Schweizer Kapuziner)* 78/2 (1999), 38-39.

*Ludin, Walter OFMCap* cfr. *Ite.*

*Mack, Canisia OSF (Ingenbohl)* cfr. *Theodosia.*

*Maillard, Bernard [II] OFMCap* cfr. *Frères en marche.*

*Massy, Vincent OFMCap* cfr. *Message.*

*Message (Revue du mouvement franciscain laïc, Saint-Maurice)* 75 (1998). Rédaction: Brigitte Gobbé, Vincent Massy OFMCap, Philippe Schneider. Fribourg 1998.

*Messaggero.* Rivista bimestrale del Santuario della Madonna del Sasso 88/1-6 (1998). Pubblicazione dei Cappuccini della Svizzera italiana. Capo redattore: *Martino Dotta OFMCap.* Sede della redazione e amministrazione: Santuario Madonna del Sasso, Orselina TI. Locarno 1998.

*Niederberger, Gero OFMCap:* Apostel Thomas, Missionar in Indien; in: *Ite (Illustrierte der Schweizer Kapuziner)* 78/1 (1999), 34-36.

*Œuvre séraphique Maison Saint-Antoine, Soleure* cfr. *Grandir.*

*Poverello.* Zeitschrift der Jungen Franziskanischen Gemeinschaft der Schweiz JFG. Offizielles Informationsorgan der Schweizerischen JFG 4 (1998), Nr. 1-4. Redaktion: Christof Loser. Schwyz 1998.

*Pozzi, Giovanni OFMCap* cfr. *Chiara d'Assisi.*

*Providentia* [Quartalzeitschrift der Schwestern von der göttlichen Vorsehung, Baldegg]. Redaktion: *Pascale Assey OSF (Baldegg).* Baldegg LU 72/1-4 (1998).

*Provinzkapitel 1998 Schweizer Kapuzinerprovinz.* Fidelis (Mitteilungsblatt der Schweizer Kapuziner-Provinz) 84/1. Redaktion: *Karl Flury OFMCap.* Luzern 1999.



*Quadri, Riccardo OFMCap*: La liturgia; in: I libri corali trecenteschi di Locarno. Guida pratica alla loro lettura nel contesto storico, liturgico e musicale. Lugano 1999.

*Quadri, Riccardo OFMCap*: La liturgia ambrosiana nella Svizzera italiana; in: Bollettino parrocchiale comunità in cammino media leventina, primavera 1999, 10-15.

*Raymann, Otho OFMConv*: Unsere franziskanische Präsenz auf dem Gebiet der heutigen Schweiz im Lichte bedeutender historischer Quellen; in: Franziskanische Botschaft 49/1 (1998), 18-21; 49/2 (1998), 18-21; 49/3 (1998), 18-21; 49/4 (1998), 18-21; 49/5 (1998), 18-21; 49/6 (1998), 18-21 [Ende der Artikelfolge].

*Rechsteiner, Ruth OSF (Menzingen)*: Die Osterinsel: Kulturen stossen zusammen; in: WeltWeit (Zeitschrift für Mission, Entwicklung und Kultur) 2/1999, 32-33.

*Renggli, Klaus OFMConv*: Toleranz. «Hilfe – Ich kann dich nicht mehr ausstehen»; in: Franziskanische Botschaft 50/1 (1999), 4-7.

*Renggli, Klaus OFMConv* cfr. *Franziskanische Botschaft*.

*Rogger, Thea OSF (Baldegg)*: Überlegungen zum Franziskusfest und zum Sonnengesang; in: Providentia [Quartalzeitschrift der Schwestern von der göttlichen Vorsehung, Baldegg] 72/4 (1998), 22-25.

*Röösli, Nikodem OFMCap*: Der tanzende Kapuziner. [Autobiographie]; in: Ite [Illustrierte der Schweizer Kapuziner] 77/5 (1998), 34-35.

*Rossi-Pedruzzi, Edy OFMCap*: La grande devozione di Francesco per Maria; in: Messaggero (Rivista del Santuario della Madonna del Sasso, Orselina) 88/6 (1998), 32-33; 89/1 (1999), 32-33; 89/2 (1999), 22-23.

*Rossi-Pedruzzi, Edy OFMCap*: La presenza dei religiosi nella diocesi. Due recenti appuntamenti; in: Messaggero (Rivista del Santuario della Madonna del Sasso, Orselina) 89/2 (1999), 30-31.

*Rotzetter, Anton OFMCap*: Die Abendmahlsliturgie Calvins; in: Anzeiger für die Seelsorge 107 (1998), 584-589.

*Rotzetter, Anton OFMCap*: Solidarität am Ende? Zusammenfassende Betrachtung [zum Thema «Solidarität am Ende?»]. (Vortrag zur 34. Tagung der «Franziskanischen Akademie» auf dem Mattli/Morschach, Schweiz, 18.-21. August 1998); in: Thuringia Franciscana 53 (1998), 447-451.

*Rotzetter, Anton OFMCap*: Dievas, leidziantis man alsuoti. Gyvenimo maldos. Marjampolė, 1998.

*Rotzetter, Anton OFMCap*: Kirche geistlich; in: Erneuerung in Kirche und Gesellschaft 76/III/1998, 10-11.

*Rotzetter, Anton OFMCap*: Bethlehem heute. Wegzeichen durch die Advents- und Weihnachtszeit. Freiburg i. Brg. 1998.

*Rotzetter, Anton OFMCap*: Bog, ki mi daje dihati. Molitve. Ljubljana 1994.

*Rotzetter, Bruno OFMCap*: Il est venu me chercher ...; en: Message (Revue du mouvement franciscain laïc, Saint-Maurice) 2/1999, 2-4.

*San Damiano*. Zeitschrift der Föderation St. Klara Schweizer Kapuzinerinnen 56 (1998), Hefte 1-2. Hrg. v. d. Föderation St. Klara der Schweizer Kapuzinerinnen. Redaktion: *Maria-Susanna Barmet TORCap, Raphael Grolimund OFMCap*. Luzern 1998.

*Schnöller, Andrea OFMCap*: I sette doni dello Spirito: il consiglio; in: Messaggero (Rivista del Santuario della Madonna del Sasso, Orselina) 88/6 (1998), 36-37; 89/1 (1999), 36-37; 89/2 (1999), 26-27.

*Schwesternverzeichnis*. Institut der Barmherzigen Schwestern vom heiligen Kreuz Ingenbohl-Brunnen/Schweiz aus dem regulierten III. Orden des hl. Franziskus von Assisi 1999. Ingenbohl-Brunnen 1998.

*Stähli, Matern OFMCap* cfr. *Direktorium Schweizer Kapuzinerprovinz*.

*Stiftung Theresianum Ingenbohl*. Höhere Schule für Frauen. Jahresbericht über das 108. Schuljahr (1997/1998). Brunnen 1999.



*Tachel, Xavier OFMConv:* Liebe deinen Nächsten wie dich selbst (vgl. Mt 22, 39) ; in: Franziskanische Botschaft 50/1 (1999), 14-15.

*Tachel, Xavier OFMConv:* Hoffen gegen alle Hoffnung; in: Franziskanische Botschaft 50/2 (1999), 14-15.

*Theodosia.* Zeitschrift der Barmherzigen Schwestern vom heiligen Kreuz Institut Ingenbohl. 113. Jahrgang (1998). Redaktionsteam: *Canisia Mack OSF (Ingenbohl)* u.a. Ingenbohl 1998.

*Theresianum Ingenbohl* cfr. *Stiftung Theresianum Ingenbohl.*

*Verstorbene Mitbrüder – Confrères décédés – Confratelli defunti.* Fidelis (Mitteilungsblatt der Schweizer Kapuziner-Provinz) 83. Redaktion: *Karl Flury OFMCap.* Luzern 1998.

*Walter, Silja; Juchli, Liliane [OSF Ingenbohl];* Puzicha, Michaela: Jemand'sland. Der Heilsweg des Menschen. Freiburg, Schweiz 1997.

*Werlen, Nestor OFMCap:* «Dialog für Österreich». Sturm über Salzburg; in: Schweizerische Kirchenzeitung 166 (1998), 662, 663-665.

*Werlen, Nestor OFMCap:* Die österreichischen Bischöfe in Rom; in: Schweizerische Kirchenzeitung 166 (1998), 699.

*Werlen, Nestor OFMCap:* Schriften von griechischen Kirchenschriftstellern; in: Schweizerische Kirchenzeitung 167 (1999), 218-220.

*Wernli, Blanchard OFMCap:* Savoir vivre l'aujourd'hui du capucin; en: Message (Revue du mouvement franciscain laïc, Saint-Maurice) 3/1999, 30-32.

*Wiederkehr, Dietrich OFMCap:* Alois Müller (1924-1991). Theologischer Seelsorger und seelsorglicher Theologe; in: Theologische Profile - Portraits théologiques. Schweizer Theologen und Theologinnen im 19. und 20. Jahrhundert - Théologiens et théologiennes suisses des 19e et 20e siècles. Hrg. v. - édité par Bruno Bürki/Stephan Leimgruber. Freiburg, Schweiz 1998, 396-410.

*Wiederkehr, Dietrich OFMCap:* Predigt: Ungleichzeitige Gegenwart (Joh 21, 1-14); in: Dimensionen der Freundschaft oder: Wider den Egotrip. [Festschrift] Für Dietrich Wiederkehr, den Freund. Würzburg 1998 (Würzburger Domschule 8), 108-116.

*Zahner, Paul OFM:* Gott und die Menschen lieben. Drei Knöpfe im Strick; in: Poverello (Zeitschrift der Jungen Franziskanischen Gemeinschaft der Schweiz JFG) 4 (1998), Nr. 4, 4-7.

*Zahner, Paul OFM:* Einander ergänzen: Klara und Franziskus; in: Poverello (Zeitschrift der Jungen Franziskanischen Gemeinschaft der Schweiz JFG) 4 (1998), Nr. 4, 23.

*Zahner, Paul OFM:* Mit leeren Händen vor Gott und den Menschen. Drei Knöpfe im Strick; in: Poverello (Zeitschrift der Jungen Franziskanischen Gemeinschaft der Schweiz JFG) 5 (1999), Nr. 1, 4-6.

*Zahner, Paul OFM:* Endzeit oder Neues Zeitalter? Eine christliche Antwort auf die Propheten des Jahres 2000; in: Poverello (Zeitschrift der Jungen Franziskanischen Gemeinschaft der Schweiz JFG) 5 (1999), Nr. 1, 10-13.

*Zahner, Paul OFM:* Heilige Schwäche - Franziskus auf dem Weg; in: INFAG-Nachrichten (Mitteilungsblatt Interfranziskanische Gemeinschaft, Würzburg) 21/1 (1999), 13-14.

*Ziegler, Marie-Ruth OSF (Baldegg):* Transitus (Vortrag zum Franziskusfest 1998); in: Providentia [Quartalzeitschrift der Schwestern von der göttlichen Vorsehung, Baldegg] 72/4 (1998), 3-11.



## *Anschriften Verfasser, Rezensenten und Photograph*

## *Adresse des auteurs, des critiques et du photographe*

## *Indirizzi degli autori, dei critici e di fotografo*

Hans Brunner, Konservator, Historisches Museum Olten, Konradstr. 7,  
CH-4600 Olten

Gottfried Egger OFM, Convento Santa Maria di Loreto, PP. Francescani,  
C.P. 39, CH-6907 Lugano-Loreto

Bruno Fäh OFM, lic. phil., Tau-AV-Produktion, Murgstr. 20, CH-6370 Stans/  
Kapuzinerkloster, Murgstr. 18, CH-6370 Stans

Niklaus Kuster OFM, Dr. theol., Regionalrat Deutschschweizer Kapuziner,  
Kapuzinerkloster, Postfach 353, CH-6431 Schwyz

Engelbert Ming OFM, Kapuzinerkloster Wesemlin, Postfach 129, CH-6000  
Luzern 10

Riccardo Quadri OFM, dott. in teol., vicario, Convento dei Cappuccini,  
Salita dei Frati 4, CH-6900 Lugano

Otho Raymann OFM, lic. theol., Franziskanerkloster, Postfach 16,  
CH-1700 Freiburg i.Ue. 2

Oktavian Schmucki OFM, Dr. theol., Regionalbibliothekar der Deutsch-  
schweizer Kapuziner, Postfach 129, CH-6000 Luzern 10

Christian Schweizer, Dr. phil., Provinzarchivar der Schweizer Kapuziner, Post-  
fach 129, CH-6000 Luzern 10

Fidelis Stöckli OFM, Vikar, Kapuzinerkloster, Postfach 1269, CH-9500 Wil 2  
(oder: Vizepostulatur Causa Anastasius Hartmann, Kapuzinerkloster, Murgstr.  
18, CH-6370 Stans)

## *Übersetzer - traducteurs - traduttori*

Jean-Paul Hayoz OFM, lic. phil., aumônier à l'hôpital, Fraternité des Capu-  
cins, rue Ph. Plantamour 11, CH-1201 Genève

Mauro Jöhri OFM, Dr. theol., Provinzialminister der Schweizer Kapuziner,  
Postfach 129, CH-6000 Luzern 10



# Inhalt - Sommaire - Indice

|                                     |     |
|-------------------------------------|-----|
| <i>Editorial - editoriale</i> ..... | 111 |
|-------------------------------------|-----|

## *Darstellungen - articles - articoli saggistici*

|                                                                                                                                                                         |     |
|-------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------|-----|
| Hans Brunner<br>Oltner Brüder auf Konfrontation. Der Kapuziner Alexander Schmid<br>und der Altkatholik Jakob Benedikt Schmid. Vier Briefe aus der Kulturkampfzeit ..... | 113 |
|-------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------|-----|

|                                                                                                                                                                                                                       |     |
|-----------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------|-----|
| Marita Haller-Dirr<br>Das Unternehmen Mission sucht Investoren.<br>Teil 1: Zum Vor- und Umfeld des vor 100 Jahren gegründeten Seraphischen<br>Meßbundes zur Unterstützung der ausländischen Kapuziner-Missionen ..... | 133 |
|-----------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------|-----|

|                                                                                                                                                     |     |
|-----------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------|-----|
| Christian Schweizer<br>Die Schweizer Kapuzinerschulen für die studierende Jugend.<br>Würdigung einer vergangenen Ära in der Provinzgeschichte ..... | 165 |
|-----------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------|-----|

## *Rezensionen - recensions - recensioni*

### *Hinweise - indications - indicazioni*

|                                                                                      |     |
|--------------------------------------------------------------------------------------|-----|
| Christophe Bolli: Le couvent des capucins de Sion.<br>(Jean-Paul Hayoz OFMCap) ..... | 184 |
|--------------------------------------------------------------------------------------|-----|

|                                                                                                                                                                                                                 |     |
|-----------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------|-----|
| Helvetia Sacra. Abt. VIII/1. Die Kongregationen in der Schweiz,<br>16.-18. Jahrhundert. - Helvetia Sacra. Abt. VIII/2. Die Kongregationen<br>in der Schweiz, 19.-20. Jahrhundert. (Niklaus Kuster OFMCap) ..... | 184 |
|-----------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------|-----|

|                                                                                                                                                       |     |
|-------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------|-----|
| Ephrem Bucher, Josef Küng (Hrg.): Aufbau und Vermächtnis.<br>Vom Kapuzinerkollegium zur Kantonsschule Appenzell.<br>(Thomas Morus Huber OFMCap) ..... | 187 |
|-------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------|-----|

|                                                                                                                       |     |
|-----------------------------------------------------------------------------------------------------------------------|-----|
| Der Geist der Klosterschule lebt weiter. 50 Jahre Klosterschulverein<br>Näfels 1946-1996. (Christian Schweizer) ..... | 188 |
|-----------------------------------------------------------------------------------------------------------------------|-----|

|                                                        |     |
|--------------------------------------------------------|-----|
| Zuger Frauengeschichte(n). (Christian Schweizer) ..... | 189 |
|--------------------------------------------------------|-----|

|                                                                                                                     |     |
|---------------------------------------------------------------------------------------------------------------------|-----|
| Walter Weigum: «Ketzer, Kind und Konkubine». Eine Kindheit in<br>Appenzell (1913-1922). (Christian Schweizer) ..... | 189 |
|---------------------------------------------------------------------------------------------------------------------|-----|

|                                                                                                                        |     |
|------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------|-----|
| Stefan Blank, Samuel Rutishauser: Christkatholische Kirche zu<br>Franziskanern, Solothurn. (Christian Schweizer) ..... | 190 |
|------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------|-----|

## *Wissenschaftliche Publikationen der Franziskusorden in der Schweiz*

### *Publications scientifiques des Ordres de St-François en Suisse*

### *Pubblicazioni scientifiche degli Ordini di S. Francesco in Svizzera*

|                                                                                                          |     |
|----------------------------------------------------------------------------------------------------------|-----|
| Paul Zahner OFM: Die Fülle des Heils in der Endlichkeit der Geschichte.<br>(Niklaus Kuster OFMCap) ..... | 192 |
|----------------------------------------------------------------------------------------------------------|-----|



## Bibliographie - bibliografia (Christian Schweizer)

Publikationen franziskanischer Ordensleute in der Schweiz  
 Franziskanische Periodika und Zeitschriften in der Schweiz  
 Publications des religieux franciscains en Suisse  
 Périodiques et revues franciscaines en Suisse  
 Pubblicazioni di religiosi francescani in Svizzera  
 Periodici e riviste francescane della Svizzera

195



## Editorial - editoriale

Das Kapuzinerkloster in Olten hatte in seiner bisher 350jährigen Geschichte mit dem Kulturkampf im 19. Jahrhundert die schwerste Zeit durchlitten. *Hans Brunner*, bereits im letzten Heft Verfasser des Überblicks über das Beziehungsfeld der Oltner Kapuzinerfraternität, zeigt nun zum Abschluß am Beispiel von bisher unveröffentlichten Briefen das Aufeinanderprallen von Meinungen im Zwist zwischen Römisch-Katholiken und Alt-Katholiken. Im Zentrum stehen zwei Söhne der Oltner Familie Schmid-Munzinger: Urs Martin Schmid als Kapuzinerpater Alexander für die Belange der römisch-katholischen Kirche und Jakob Benedikt Schmid, der sozial denkende Oltner Ammann und engagierte Mithelfer bei der Gründung der altkatholischen Kirche.

Der Seraphische Meßbund zur Finanzierung der ausländischen Kapuziner-Missionen wurde am 21. Dezember 1899 statutarisch durch den Generalminister Bernard Christen in Rom ins Leben gerufen. Der Auslöser dazu war Luzern. Deshalb ist dieses Jubiläum gewissermaßen auch ein schweizerisches. Die Missionshistorikerin *Marita Haller* geht im ersten Teil auf das Vor- und Umfeld des vor hundert Jahren gegründeten Werkes nach, quasi eine Hinführung zum Thema, das Geldfragen und den Kapuzinerorden in der Schweiz und in der Welt gleichermaßen miteinander anspricht. Im zweiten Teil wird im nächsten Band der *Helvetia Franciscana* die im Vereinsjahr 1900 aufgenommene Tätigkeit gewürdigt.

Einer Würdigung wert sind auch die Schweizer Kapuzinerschulen für die studierende Jugend. Mit der Übergabe des Kollegiums St. Antonius in Appenzell an den Kanton Appenzell-Innerrhoden am 1. August 1999 ist eine bewegte Ära des Schulwesens in der Provinzgeschichte der Schweizer Kapuziner zu Ende gegangen.

\*\*\*

C'est au 19<sup>e</sup> siècle, pendant le Kulturkampf, que le couvent des capucins d'Olten a vécu l'époque la plus difficile. *Hans Brunner*, auteur dans le précédent fascicule, de l'article consacré à l'activité des capucins d'Olten, révèle maintenant, en guise de conclusion, sur la base de lettres inédites, le conflit qui opposait les catholiques-romains aux vieux-catholiques. Au centre de ce conflit il y a deux fils de la famille Schmid-Münzinger d'Olten: Urs Martin, en religion le capucin Père Alexandre, représentant les intérêts de l'Eglise catholique-romaine, et Jakob Benedikt Schmid, président d'Olten aux idées sociales avancées, et collaborateur engagé dans la création de l'Eglise vieille-catholique.

Le 21 décembre 1899, le ministre général Bernard Christen, publiait à Rome les statuts de l'Œuvre séraphique des messes qu'il venait de créer, et qui était



destinée à financer les Missions étrangères des capucins. A l'origine de cette Œuvre se trouve Lucerne, mais ce jubilé centenaire intéresse également toute la Suisse. Dans une première partie, *Marita Haller* explore les antécédents et l'environnement de l'Œuvre, sous forme d'introduction au thème concernant l'argent et l'Ordre des capucins en Suisse et dans le monde. Le prochain volume de *Helvetia Franciscana* traitera des débuts de l'activité de l'Œuvre, à partir de 1900.

Les écoles tenues par les capucins suisses méritent aussi une mention. La remise du collège St-Antoine d'Appenzell au canton d'Appenzell-Rhodes intérieures, en date du 1er août 1999, marque la fin d'une époque pour l'activité des capucins dans le domaine scolaire.

\* \* \*

Dei 350 anni della storia del convento dei cappuccini di Olten i più travagliati furono certamente quelli del così detto «Kulturkampf» del secolo scorso. Nel numero precedente *Hans Brunner* ha già affrontato l'argomento, illustrando in che modo i cappuccini si inserivano nel tessuto sociale di quell'epoca. In questo numero lo stesso autore riprende l'argomento, portando l'attenzione sul contenzioso fra cattolici-romani e vecchio-cattolici, il tutto a partire da una serie di lettere finora inedite. Al centro della controversia troviamo due membri della famiglia di Olten Schmid-Menzinger. Sul fronte cattolico-romano ci imbattiamo nella persona del cappuccino Urs Martin Schmid, in religione P. Alexander e, sul versante opposto, in quella di suo fratello Jakob Benedikt Schmid, sindaco della città, uomo attento alla questione sociale e impegnato fondatore della chiesa vecchio-cattolica.

L'Opera Serafica delle Sante Messe venne istituita ufficialmente il 21 dicembre 1899 dall'allora ministro generale Bernard Christen. Essa doveva servire a finanziare le missioni estere dei cappuccini. L'iniziativa partì da Lucerna. Si tratta quindi di una ricorrenza in un certo senso anche elvetica. In un primo contributo, *Marita Haller*, storica delle missioni, illustra il contesto in cui nacque quest'opera centenaria. La questione del finanziamento delle missioni era avvertita sia su piano nazionale che internazionale. Nel prossimo numero della rivista verrà illustrata l'attività dell'Opera nel suo primo anno di esistenza, il 1900.

Tra le pagine più significative della storia dell'attività svolta dai cappuccini svizzeri in questo secolo, va certamente annoverato quanto è stato fatto nel campo dell'insegnamento e dell'educazione. Con la consegna del collegio di Sant'Antonio di Appenzello al Cantone omonimo il primo agosto 1999 questa stagione è ormai conclusa.

Christian Schweizer



## Darstellungen - articles - articoli saggistici

### *Oltner Brüder auf Konfrontation: Der Kapuziner Alexander Schmid und der Altkatholik Jakob Benedikt Schmid. Vier Briefe aus der Kulturkampfzeit*

Hans Brunner

Der Richtungsstreit in der Kulturkampfzeit spielte sich in Olten nicht nur in den politischen und kirchlichen Gremien ab, sondern er erfaßte die einzelnen Familien, in denen die Meinungen oft derart aufeinanderprallten, daß ein auswegloser Streit entstand, der zu Verleumdungen zwischen Verwandten, Geschwistern und Eltern führte und Wunden hinterließ, die über Jahrzehnte nicht heilen wollten und konnten. Die Auseinandersetzung wurde am heftigsten in den politisch führenden Familien ausgetragen; so etwa in den Familien Christen und Büttiker. War Dr. Adolf Christen<sup>1</sup> Mitbegründer der altkatholischen Kirche und unerbittlicher Kämpfer gegen die römisch-katholische Konfession, wurde sein Cousin, Richard Büttiker<sup>2</sup>, Vertrauensmann der wenigen Familien, die ihren bisherigen Glauben behalten hatten. In seinem Hause im Hammer feierte der durch die Gemeindeversammlung abgesetzte Pfarrer Peter Bläsi<sup>3</sup> den sonntäglichen Gottesdienst, weil die Regierung nur eine katholische Kirche anerkennen und die Klosterkirche nicht in eine zweite Pfarrkirche umwandeln lassen wollte. Dr. Adolf Christen betreute redaktionell neben seiner Arztstätigkeit das radikale «Oltner Wochenblatt», mit dem er ein Sprachrohr für seine heftigen, polemischen Angriffe gegen die Kapuziner Pates und die Katholiken hatte. Den spürbaren Mangel einer eigenen Zeitung behob sein Cousin, der in seinem Bauernhaus neben dem Gottesdienstlokal zusätzlich eine Druckerei einrichtete und die Redaktion der neugeschaffenen «Oltner Nachrichten» übernahm.

1 1843-1919, Arzt in Olten, nach medizinischen Studien in Tübingen, Zürich, Bern, Wien und Prag übernahm er die ärztliche Praxis seines Vaters. Neben seinem Beruf leitete er das radikale, wöchentlich zweimal erscheinende «Oltner Wochenblatt», wurde 1872 Präsident der christkatholischen Kirchgemeinde Olten und Vorsitzender des Synodalrates der schweizerischen Nationalkirche. Kantonsrat und Initiant für die Errichtung des Lungensanatoriums Allerheiligenberg ob Hägendorf, Gründer der Gemeinnützigen Gesellschaft Olten-Gösigen, Förderer der kulturellen Institutionen der Stadt Olten. Siehe auch Hans Brunner, Gönner, Gegner und Freunde der Kapuziner in Olten; in: Helvetia Franciscana 28 (1999), 21ff.

2 1854-1901, Landwirt, Kantons-, Gemeinde- und Bürgerrat in Olten, Gründer und Redaktor der «Oltner Nachrichten» 1895.

3 1834 in Oberdorf SO geboren, Studium der Theologie in Solothurn und Freiburg i.Br., 1847 Sekundarlehrer in Balsthal, 1850 Lehrer und Kaplan in Olten, 1860 Pfarrer in Aarau und Religionslehrer an der Kantonsschule Aarau, 1863 Pfarrer in Olten, 23. Februar 1873 Wegwahl durch die Gemeindeversammlung. Unter seiner Leitung wurde 1876 die Notkirche, der heutige Josefsaal, errichtet. 21. Juni 1884 gestorben.



Wenn auch nicht in einem öffentlichen Streit, so löste doch der Wechsel der Konfession von Bernhard Keust<sup>4</sup> bei seinem Bruder Hans Keust Trauer und wenig Verständnis aus. Bei Hans Keust<sup>5</sup> handelt es sich um den Kapuziner Pater Matthäus, der in der Kulturkampfzeit die schwierige Aufgabe hatte, den umstrittenen Klöstern Dornach, Olten und Solothurn als Guardian und Vikar vorzustehen. In Olten mußte er mit aller Kraft gegen die Aufhebung des Klosters kämpfen, welche Dr. Adolf Christen und einige Getreue mit einer Eingabe an die Regierung forderten<sup>6</sup>. In den beiden volkstümlichen Schriften «Erlebnisse einer Linde»<sup>7</sup> und «Der Bucherfranz»<sup>8</sup> wollte er den Menschen zeigen, wie sie sich in der aufgewühlten Zeit verhalten können, ohne dabei Schaden zu nehmen. Obwohl er den Übertritt seines Bruders zur altkatholischen Kirche nicht gutheißen konnte, sah er doch seinen Zwiespalt, in dem er sich befand. Wollte er beruflich vorwärts kommen, blieb ihm kaum ein anderer Weg offen.

Pater Matthäus Keust hatte es in Olten auch mit seinem ehemaligen Schulkameraden Peter Dietschi<sup>9</sup> zu tun, der ihn in seinem «Volksblatt vom Jura» etwas weniger heftig angriff als Dr. Adolf Christen. Dietschis Onkel<sup>10</sup>, welcher den gleichen Vornamen trug, wirkte als Domherr in Solothurn und zählte nach der Absetzung von Bischof Lachat mit den beiden andern Domherren Fiala und Schürch zu den möglichen Nachfolgern im Bischofsamt. Der Entschaid blieb ihm erspart. Er starb am 13. September 1873 «als treuer katholischer Priester, der mit seinem Votum und seiner Unterschrift zu den Beschlüssen dieser kirchlichen Behörde stand»<sup>11</sup>.

- 4 1847-1915, Gerichtspräsident in Olten 1878-1907, Oberrichter 1907-1915 und Kantonsrat 1891-1896.
- 5 1828-1898. P. Matthäus Keust hat seine Lebenserinnerungen aufgeschrieben. Mit ergänzenden Beiträgen aus der Ordensgeschichte und dem politischen Umfeld seiner Oltnr Jahre sind sie im Limmat-Verlag in der Reihe «Das volkskundliche Taschenbuch» als Nummer 18 erschienen: Kapuzinerleben, Erinnerungen eines törichte Herzens 1840-1894, hrg. v. Paul Hugger und Christian Schweizer, mit Beiträgen von Hans Brunner, Zürich 1999.
- 6 Hans Brunner, Matthäus Keust in Olten - eine Episode aus dem schweizerischen Kulturkampf; in: Kapuzinerleben, 19-30.
- 7 1878 in Solothurn erschienen.
- 8 Eine Erzählung für das Volk, von einem Freunde des Volkes, Solothurn 1879.
- 9 1830-1907, Studium der klassischen Philologie und Geschichte in Zürich, Göttingen, Berlin und Lausanne, 1854 Bezirkslehrer in Olten, 1855 Professor an der Kantonsschule Solothurn. Gemeinderat in Olten, Kantonsrat, Mitbegründer der altkatholischen Kirche, Präsident des Synodalrates der altkatholischen Kirche der Schweiz, 1869 gründete er das «Volksblatt vom Jura», das er 1878 zum «Oltnr Tagblatt» erweiterte.
- 10 Peter Dietschi, 1801-1873, wirkte, bevor er zum Pfarrer von Neuendorf gewählt wurde, als Lehrer in Olten, Luzern und als Sekundarlehrer in Hitzkirch. 1836 gründete er die Bezirksschule Neuendorf. 1841 wurde Dietschi zum Pfarrer der Nachbargemeinde Kestenholz gewählt, amtierte als Schulinspektor, regte 1846 die Gründung eines kantonalen Lehrervereins an, gründete Gesangschöre und bekam für seine Verdienste den Namen «Sängerpfarrer». 1855 wurde er zum Domherrprediger und Professor der Theologie nach Solothurn berufen.
- 11 Dietschi Hugo, «Peter Dietschi, Domherrprediger, Seelsorger, Schulmann und Sängerpfarrer»; in: Solothurner Heimatland. Aarau 1945.



## Jakob Benedikt Schmid

Wohl zum schmerzlichsten Bruch zwischen den Geschwistern kam es in der Familie Schmid. Aufgewachsen als Söhne eines Schneiders, der mit seiner Frau, eine geborene Munzinger, einen Kramladen führte, gelangte Urs Martin als Pater Alexander bis an die Spitze der schweizerischen Kapuzinerprovinz, während sein Bruder Jakob Benedikt der Stadt Olten zu Beginn der Kulturkampfzeit als Ammann vorstand und tatkräftig bei der Gründung der altkatholischen Kirche und der altkatholischen Stadtpfarrei Olten mithalf.

Er holte seine Ausbildung am Jesuitenkollegium in Freiburg i.Br., wandte sich in Heidelberg dem Studium der Rechte zu, wurde 1836 Fürsprech in Olten und von 1841 bis 1856 Amtsschreiber. Als Liberaler unterstützte er die Politik des nachmaligen Bundesrates Joséf Munzinger, mit dem er zeitlebens befreundet blieb. Als 1856 die Radikalen unter der Führung von Wilhelm Vigier<sup>12</sup> die Wahlen gewannen, trat er aus Protest und Enttäuschung von verschiedenen Ämtern zurück, so auch als Amtsschreiber. Beibehalten hatte er das Mandat eines Kantonsrates, dem er von 1844 bis zu seinem Tode angehörte. Ebenso betätigte er sich weiter als Gemeinderat, als Schulpräsident und von 1840 bis 1870 als Verwalter der Ersparniskasse Olten. Zusammen mit weiteren bekannten Oltnern nahm er am zweiten Freischarenzug von 1845 teil und leistete als Hauptmann im Sonderbundskrieg Dienst.

1861 kehrte Schmid wieder in die aktive Politik zurück, ließ sich als Gemeindevorsteher wählen, wurde Verwaltungsrat der Schweizerischen Centralbahn und hatte von Amtes wegen alle städtischen Kommissionen zu präsidieren. Die schnelle Ausbreitung der Stadt, hervorgerufen durch den Bau der Hauptwerkstätte und des Bahnhofes der Schweizerischen Centralbahn, brachte eine Menge Infrastrukturaufgaben. Ein besonderes Augenmerk legte Schmid auf die sozialen Fragen. Beim Unglück im alten Hauensteintunnel im Jahre 1857, das 62 Tote forderte, nahm er sich über längere Zeit der Hinterbliebenen an, unterstützte 1860 die Geschädigten beim Brande von Glarus und sorgte in vorzüglicher Art für die 350 schwerkranken Angehörigen der Bourbakiarmee, welche 1871 Olten zugeteilt worden waren. Seine Frau, die ihm dabei half, setzte sich schonungslos für die leidenden Soldaten ein, bis sie schließlich, angesteckt von den schmerzvollen epidemischen Krankheiten, selber von den Kräften kam und starb. Wie schon beim unerwarteten Tode seines hoffnungsvollen Sohnes stiftete er auch zur Erinnerung an seine Gattin Adèle einen Fonds zur Ausbildung armer Bürgersöhne und Bürgermädchen; Gelder, welche heute von der Bürgergemeinde verwaltet werden.

12 Der Radikale Wilhelm Joseph Vigier, 1823-1886, wurde 1856 Landammann des Standes Solothurn, ein Amt, das er in der Folge elfmal bekleidete. Von 1856 bis 1886 war er Ständerat und von 1858 bis 1874 Mitglied des Bundesgerichtes. Er war maßgeblich an der Einführung der neuen Verfassung von 1856 beteiligt, durch die das altliberale Regime abgelöst wurde. Er forcierte die Einführung von Industriebetrieben und war ein tatkräftiger Förderer des Christkatholizismus. Wegen seiner radikalen Einstellung und seiner einseitigen politischen Handlungsweise wurde ihm die Wahl in den Bundesrat verwehrt.





Abb. 1  
Der Alt-Katholik Jakob Benedikt Schmid (Stadt-Archiv Olten, Sammlung Hugo Dietschi, Bd. 1., Nr. 2)

Ein besonderes Anliegen war ihm der Bau eines Spitals, dessen Eröffnung in seinem Todesjahr 1880 möglich wurde. Weiter setzte er sich für die Anschaffung einer neuen Orgel in der Stadtkirche ein. Jakob Benedikt Schmid war den kulturellen Bestrebungen der Stadt sehr zugetan. Er unterstützte die Lesegesellschaft und die Stadtbibliothek, sammelte nach dem Tode von Martin Disteli<sup>13</sup> dessen in alle Winde zerstreuten Werke, gründete einen Fonds zum Ankauf weiterer Bilder, schenkte kurz vor seinem Ableben gegen 150 Originalwerke von Disteli und legte damit den Grundstock zum heutigen Kunstmuseum Olten.

<sup>13</sup> Martin Disteli, 1802-1844, Karikaturist und Historienmaler. Zeichnungslehrer an der Kantonsschule in Solothurn. Zusammen mit Regierungsrat Peter Felber gab er 1839 bis 1844 den «Schweizer Bilder Kalender» heraus, worin er Aristokraten und Kleriker in seinen Karikaturen bekämpfte. Der «Disteli-Kalender» erschien bis 1847.



1874 trat er als Gemeindeammann zurück. Zu seiner Enttäuschung wählten ihn die Oltner im folgenden Jahr nicht mehr in den Gemeinderat. Er zog sich deswegen nicht in den Schmollwinkel zurück; schon bald übertrug ihm die Bürgergemeinde das Amt eines Statthalters, und er durfte die Eröffnungssession des Kantonsrates als Alterspräsident präsidieren.

Jakob Benedikt Schmid starb am 20. April 1880. Die große Trauergemeinde schätzte es, daß zu seinen Ehren «das erste Mal die geweihten Klänge der Orgel, soweit die Vollendung es gestattet, ertönte»<sup>14</sup>.

### *Urs Martin Schmid - P. Alexander von Olten, Kapuziner*

Urs Martin Schmid wurde 1802 geboren. In Solothurn besuchte er das Kollegium, trat 1821 in Fribourg in den Kapuzinerorden ein und wurde 1825 zum Priester geweiht.<sup>15</sup> Im Jahr darauf wurde er als Professor nach Stans versetzt. Er war ein strenger Lehrer, der von seinen Studenten viel verlangte. «Mit besonderer Vorliebe betrieb er das Latein, welches er korrekt sprach und schrieb. Am liebsten las er Cicero, besonders dessen Briefe, obwohl er auch die übrigen Autoren liebte und kannte. Lateinische Akten und Briefe las er nur mit dem Stift in der Hand, ja er ging so weit, daß er eigentlich auf die «Böcke» Jagd machte und sich herzlich freute, wenn er einen solchen entdecken konnte, wo derselbe dem Blicke jedes andern entgangen war. Unserer gegenwärtigen Zeit konnte er es nicht verzeihen, daß das Latein so vernachlässigt werde, und er betrachtete die Kenntnisse der lateinischen Sprache als ein absolut notwendiges Erfordernis, Priester zu werden, besonders um die hl. Väter und älteren Autoren kennen zu lernen.»<sup>16</sup>

Wegen des allgemeinen Verlustes der lateinischen Sprachkenntnisse und weil es ihm darum ging, daß der Gottesdienstbesucher die Texte verstehen konnte, übersetzte er das Missale in die deutsche Sprache. Ob er der Verfasser der ersten Auflage ist, kann nicht mit Sicherheit gesagt werden, weil das Buch nicht gezeichnet ist. Hingegen tragen die zweite Auflage, welche 1838 erschien, wie auch die dritte, das gleiche Titelbild.<sup>17</sup> Nach 1845 erfolgte von ihm keine weitere Auflage mehr. Offenbar mangelte ihm die Zeit.

14 Zur Erinnerung an J.B. Schmid, alt Stadtmann in Olten, Olten, Buchdruckerei des «Oltner Tagblatt» und «Volksblatt vom Jura», 1880.

15 Helvetia Sacra V/2 Reg. 1207.

16 Zitiert aus Schweizerische Kirchen-Zeitung 44 (1875), 331-332, 339-341.

17 Die heilige Messe an allen Sonn- und Feiertagen des Jahres, Aus dem Latein ins Deutsche übersetzt, Mit einem Anhang von Beicht-, Kommunion- und andern Gebeten, zweite Ausgabe, umgearbeitet von P. Alexander Schmid, Capuziner-Guardian, Mit bischöflich-baselscher Genehmigung, Einsiedeln, 1838, Gedruckt und im Verlag bei Gebr. Carl und Nicolaus Benzinger.



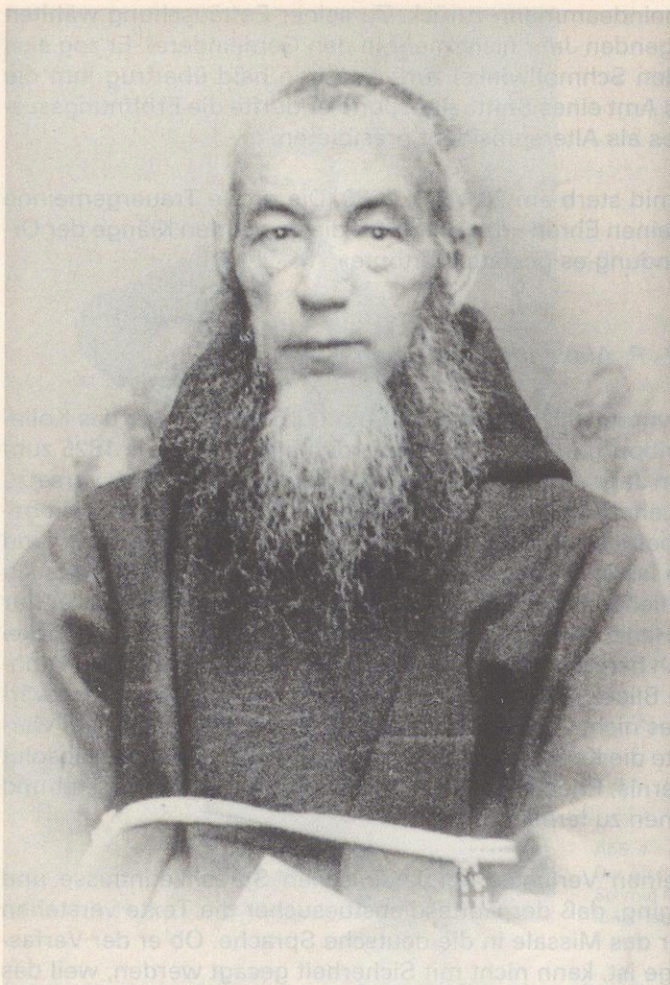


Abb. 2  
Der Kapuziner  
P. Alexander (Urs Martin)  
Schmid (PAL FA IV A 170)

Das Amt eines Novizenmeisters in Luzern konnte er nur ein Jahr ausüben, weil er wegen einer Predigt, die er am 29. Juli 1832 in Root gehalten hatte, von der liberalen Luzerner Regierung aus dem Kanton ausgewiesen wurde. In seinem Predigttext, der gedruckt vorliegt, kam er auf die falschen Propheten zu reden, die er als Christusleugner, Angreifer der päpstlichen Gewalt, und Hasser der Diener der Kirche bezeichnete.<sup>18</sup> Er forderte das Volk auf, solchen Menschen kein Gehör zu schenken. Wenige Tage später erhielt der Guardian von der Regierung die Aufforderung, Pater Alexander zu ermahnen,

<sup>18</sup> Die falschen Propheten, woran man sie erkenne, und wie man sich vor ihnen hüten soll, eine Predigt, gehalten den 29. Juli 1832 zu Root vom ehrwürdigen Pater Alexander Schmid von Olten, Lektor auf dem Wesemlin zu Luzern; herausgegeben von einigen Freunden, Zug, bei Beat Joseph Blunshi, Buchdrucker.



«weil derselbe sich heftige Äußerungen gegen die jetzige Ordnung der Dinge, Verdächtigungen der Behörden und Beamten erlaubt und das Volk zum Mißtrauen, sogar zu Ungehorsam gegen die Regierung aufgereizt habe».<sup>19</sup> Der verlangten Ausweisung aus dem Kanton Luzern kam die Ordensleitung nach, obwohl sie von der Unschuld des Paters überzeugt war und die unterstellten Verdächtigungen aus dem Predigttext nicht herausgelesen werden konnten.

Pater Alexander Schmid bekleidete im Orden die verschiedensten Ämter. Er war Guardian, Definitor und Provinzial. Von Luzern kam er als Guardian nach Frauenfeld und Appenzell und in der gleichen Funktion nach Solothurn. Von 1845 bis 1848 war er erstmals Provinzial. Es war eine der schwierigsten Phasen in der Schweizergeschichte, und als Oltner, in welcher Stadt die beiden Freischarenzüge und der Sonderbund viele Anhänger fanden, mußte er seine Glaubwürdigkeit beweisen und seine Entscheide, die in den katholischen Innerschweizer Kantonen oft mit Enttäuschung zur Kenntnis genommen wurden, mit viel Geschick verteidigen. Noch zweimal übernahm er das Amt eines Provinzials, nämlich von 1851 bis 1854 und von 1860 bis 1863. Die letzten Jahre bis zu seinem Tode im Jahre 1875 verbrachte er auf dem Wesemlin, wo er als Provinzarchivar der Schweizer Kapuziner wertvolle Dienste leistete.

Neben seinen Berufspflichten fand Pater Alexander Zeit für archivalische und geschichtliche Arbeiten. Er gab die Solothurner Kirchensätze<sup>20</sup> heraus, die «Inkunabeln der Capuciner Bibliothek in Luzern 1466-1500»<sup>21</sup> und Familienbücher für die Stadt Olten. In zehn Manuskriptbänden hat er 115 Stammbäume aufgeführt, die Ehen, Taufen und Todesfälle nach Familien aufgezeichnet, die Geistlichen von Olten festgehalten und Auszüge aus Ratsmanualen aufgeschrieben.<sup>22</sup>

### *Der Briefwechsel der beiden Brüder*

Im Stadtarchiv Olten wird auch ein Briefwechsel aufbewahrt, aus dem die Anhänglichkeit der beiden Brüder ersichtlich wird, der aber auch zeigt, daß die beiden schon sehr früh ihre eigenen Wege gingen.

Die Sorge um die politischen Äußerungen gegenüber der Kirche, welche Jakob Benedikt Schmid an Gemeinde- und Kantonsratssitzungen machte, be-

19 Schultheiß und Kleiner Rat des Kantons Luzern, an wohllehrwürdigen Pater Johann Damascen, Guardian der V.V. Kapuziner auf dem Wesemlin zu Luzern. Luzern, den 3. August 1832 (P[rovinz]-A[rchiv]L[uzern] Sch 2136.3 Controversia de concione in Root).

20 P. A. Schmid, Die Kirchensätze, die Stifts- und Pfarrgeistlichkeit des Kantons Solothurn, gesammelt aus den frühesten Quellen bis auf unsere Zeit, Solothurn 1857.

21 In: Geschichtsfreund 30 (1875), 92-122.

22 Aufbewahrt im Stadtarchiv Olten (StAO). Siehe dazu Oltner Neujahrsblätter 22-33 (1964-1975). Vgl. auch Maria Felchlin, Posthumer Dank an P. Alexander Schmid; in: Oltner Neujahrsblätter 37 (1979), 35-37.



schäftigten Pater Alexander sehr und führten 1846 zu einer recht deutlichen Zurechtweisung:

«Lieber Bruder!

(...) Jetzt darf ich dir als Bruder wohl einmal sagen, was ich diese Zeit hindurch deinetwegen gelitten. Ich rede nicht mehr von den Zeitungen, nicht von den freimüthigen Aeüßerungen meiner & deiner Bekannten über dich, die mir frei sagten, sie hätten von dir mehr Klugheit & Ehrlichkeit erwartet, als Theilnahme an der ehrlosen Freischärlerlei & hinterdrein noch offenbare Verleumdung der Gegner, sondern von meiner bedauernswürdigen Stellung, wenn, wie es oft geschah, bei Besuchen in angesehenen Häusern der Gegenstand des Gesprächs das katholische Solothurn & der Verleumder Amtsschreiber Schmid war. Denke dich in meine Lage & du wirst dir eine Vorstellung von meinem Leide machen können. Du bist mir für meine Liebe und Anhänglichkeit auch Rücksicht schuldig, überdies folgt man einem Freundeswort, um wie viel mehr solltest du einem so liebenden Bruder folgen? Ich werde dir in Zukunft mit Briefen und Reden nicht mehr lästig fallen; aber dieses Mal sage ich dir noch, was ich von dir gethan wünsche, damit ich meine Bruderpflicht erfülle & meine Seele löse. Erstlich solltest du zu Wiederherstellung deiner & fremder Ehre jene Aeüßerung im Gr. Rathe bezüglich der 61 auf anständige Weise in beiden Soloth. Blättern zurücknehmen.<sup>23</sup> Dann wünsche ich, daß du dich mäßigst, dich nicht immer voran drängen lassest zum Spott deiner Feinde, & an freischärlerischen Bestreben, die beidseitig nach den innern Rüstungen & bei der Entschiedenheit der Urkantone nur sehr unglücklich & blutig ausfallen können, keinen Antheil nimmest. Auch ist mir hie & da zwar nicht gesagt aber darauf gedeutet worden, du empfangest die hl. Communion an Ostern nicht & gehest an Sonn- & Feiertagen nicht einmal immer in eine hl. Messe. Ob diese zwei Punkte wahr seien, weiß ich nicht; aber wenn es so sein

23 Der Oltner Johann Jakob Trog, 1807-1867, verlangte von der Regierung als Folge der verlorenen Freischarenzüge «einen Bericht zu erstatten, ob die in letzter Zeit stattgefundenen Bittgänge und Betvereine unter der Kontrolle der Staats- und kirchlichen Behörden liegen und namentlich von den letztern angeordnet werden?» An der äußerst lebhaften Diskussion äußerte sich Jakob Benedikt Schmid mit den Worten: «In spätern Jahren glaubt man nicht leicht; - doch ich mag's glauben, daß die Bittgänge und Betvereine ohne politischen Zweck sind. Mancher, der sich dabei betheiligt, wird vielleicht später bereuen, daß er mit solchen Leuten Bekanntschaft gehabt. So unschuldig, wie ein Herr Präopinent gemeint, ist dies Rosenkranzbeten denn doch nicht. Entlassene Schellenwerker, - Leute, die seit 20 Jahren keine Kirche besucht, machen eifrig mit. - Ich bin von ehrlichen, frommen Eltern geboren und erzogen worden, aber es drängt mich gegen diese überhandnehmende Heuchelei aufzutreten. Mann gegen Mann, Angesicht gegen Angesicht. Die größere Masse der Theilnehmer gehört der schlechtern Klasse des Volkes an; Vergeldstagne, Zuchthäusler, Bevogtete sind zahlreich unter ihnen. Als Beispiel führe ich an, daß unter 6 von Stüsslingen, welche eine Versammlung in Lostorf besuchten, 5 Vergeldstagne waren und der 6. beinahe blödsinnig. Solche Leute - ich bekenne es offen - fürchte ich. Ich fürchte sie umso mehr, weil ein großer Theil davon zu der Partei von 1841 gehalten, einen Theil frommer, wohlthätiger Leute, die in gutem Glauben mitmachen, nehme ich aus. Ein Theil jener Partei - ich nehme wieder einen Theil ehrlicher Leute aus - hatte eine Liste von 61 Liberalen entworfen, welche durch Meuchelmord hätten aus der Welt geschafft werden sollen. Dies hat ein Mitglied der Mümliswiler Verurtheilten selbst erzählt. Ich warne vor solcher Gesellschaft. Es frommt keiner Partei, mit Schurken umzugehen. Bedenken Sie wohl, mit wem Sie Bekanntschaft haben». Staatsarchiv Solothurn, Verhandlungen des Kantonsrates, 2. Sitzung, Dienstag, den 31.3.1846. Einflußreiche Ratsmitglieder glaubten Trog und Schmid nicht und lehnten den Vorstoß ab. Bei der «Partei von 1841» und «den Mümliswiler Verurtheilten» handelt es sich um die Konservativen, welche am 2. Januar 1841 an einer Tagung in Mümliswil die neue Verfassung, welche die Liberalen unter dem spätern Bundesrat Josef Munzinger zur Abstimmung brachten, zur Ablehnung empfahlen. Munzinger bot hierauf die Milizen und die Mitglieder der landauf und landab für einen Ernstfall gegründeten Schützengesellschaften auf, und es kam zu einer noch nie gekannten Verhaftungswelle und zu hohen Gefängnis- und Geldstrafen.



sollte, so werde ich als Bruder über dich weinen, wie einst unsere sl. Mutter weinte. Weil ich dich, deine Frau & Kinder liebe, & ihr Glück mich freut, mahne ich dich, als katholischer Christ denjenigen nicht vergessen, der es gegeben hat, erhalten oder auch zurücknehmen kann. Für Erfüllung dieser Wünsche tröste mich die Hoffnung, daß du nicht verkennter verdest.

Dein dich liebender Bruder

A. K.»<sup>24</sup>

Andere Briefe betreffen die Stiftungsurkunde der Ecce-Homo-Kapelle in Olten, handeln von weltpolitischen Ereignissen oder zeigen, wie kurz vor der Gründung der altkatholischen Kirchgemeinde Olten ganz banale Anliegen vorgebracht werden. Am 16. August 1872 schreibt Pater Alexander unbeschwert und erfrischend:

«Lieber Bruder!

Mit dem Alter stellt sich Kindisches ein, an das ich doch noch Praktisches anzuhängen suche. Ich habe mehrere Winkelmaße & Lineale von Eisen & Messing; während die letztern sauber bleiben, setzt sich bei den erstern immer wieder Rost an. Da ich nun für eine größere Arbeit ein kleineres Lineal nöthig habe, indem mir das Abstechen mit dem Zirkel zu langweilig vorkommt, habe ich heute bei einem Mechaniker um dessen Preis anfragen lassen. Er verlangte 4.80, was mir wohl viel schien. Darum kam mir der Gedanke, dich zu meinem Fürsprecher bei H. Direktor Riggerbach<sup>25</sup> zu erbitten, welches Ehrenamt du nicht ausschlagen wirst, obschon du mein Verlangen als Idiot in solchen Dingen als eine kindische Liebhaberei ansehen wirst. Kurz & gut, ich wünschte mir ein viereckiges Lineal von Messing, 7 Zoll lang, jede der vier Seiten genau 2 Linien breit, eher fast unbemerkbar weniger als mehr. Ich rechne, ein solches richtiger von der O. Werkstatt als von hier zu erhalten. Die Auslage werde ich dir vergüten. Bitte um baldigen Bericht, ob ich ein solches Lineal von Olten & wie bald ungefähr erhalten werde. Ferner wird H. Direktor schon die Güte haben, dir zu sagen, wie man genannte Instrumente von Eisen vor zu starkem Rosten bewahren oder von Rost reinigen könne. Ich befinde mich wirklich so wohl, daß man mir wieder mit Aemtern den Mund wässerig machen will; ich will ihn aber nun nach 46 Jahren trocknen lassen. Mit Aemtern kommt man nicht so leicht & sicher in den Himmel, wie mit der Bahn auf den Rigi.

Alle herzlich grüßend

dein liebender Bruder

P. Alexander Kap.»<sup>26</sup>

24 StAO, Akten P.A. Schmid, 15. Mai 1846.

25 1817-1899, Maschinenmeister und Vorstand der Hauptwerkstätte der Schweizerischen Centralbahn, Erbauer der ersten Zahnradbahn auf die Rigi 1871 und weiterer Bergbahnen, 1858 Gründer und erster Präsident der evangelisch-reformierten Kirchgemeinde Olten.

26 StAO, Akten P.A. Schmid, 16.8.1872.



Der folgende Brief, nur ein Vierteljahr später geschrieben, zeigt die große Sorge, auch die tiefe Enttäuschung, welche Pater Alexander für seinen Bruder wegen der Mitarbeit bei der Gründung der altkatholischen Kirche empfindet:

«Lieber Bruder!

Mit Entsetzen habe ich in einer Zeitung die einstimmig gefaßten Vorschläge des Gemeinderathes gelesen.<sup>27</sup> Handelte es sich nur um Politisches, so würde ich wie bisher schweigen & mich nicht einmischen. Jetzt aber bei Vorschlägen von solcher Tragweite & unabsehbaren Folgen wäre Schweigen Verrath an meinem Gewissen, an meiner Bruderliebe & an meinem bis jetzt unbescholtenen Namen. Ich muß annehmen, daß du & die Andern das sogenannte neue Dogma nicht einmal recht kennt, sondern es auffasset in den ungeheuerlichen Andichtungen, die böser Wille ihm anhängt. Wenn du die beigelegte Broschüre nicht ganz lesen willst, so lies doch den Wortlaut des Dogmas S. 6 & weitere Erklärung S. 10. Mein Gewissen befiehlt mir, dir diese Belehrung zukommen zu lassen, & meine Liebe zu dir, dich den Bruder wo möglich vor der Schuld zu bewahren, Olten aus der katholischen Kirche herausgeführt zu haben, wobei Gewissenstyrannie gegen die Treubleibenden ausgeübt wird. O wenn du bei deinem sonst guten Herzen an all den Kummer & die bösen Folgen dächtest, die du stiftest, du würdest davor zurückschrecken! Dann solltest du & sonst Niemand denken & sagen können, ich billige euer Vorgehen, weil ich dazu schweige. Nein, ich verabscheue es von ganzem Herzen, & kann es nur mit eurer Verblendung theilweise entschuldigen. Zum Schutze meines Namens erkläre ich, daß ich als Katholik das Dogma annehme, wie es beschlossen wurde, nicht wie es entstellt wird; daß ich das Benehmen Paulins Gschwind als eines lügenhaften Buben höchlichst mißbillige; daß das endliche Einschreiten des Bischofs gegen ihn gerecht & nothwendig war.<sup>28</sup>

Hiemit habe ich mich klar ausgesprochen. Thue du, was du willst, ich kann dich nicht hindern. Aber mit dem eitlen Lobe glaubensloser Menschen wäre doch der Name unserer Familie zu wohlfeil verkauft, & für dasselbe sollten in unsern alten Tagen unsere bisher so treu & innig sich liebende Herzen nicht von einander gerissen werden. Daß Gott dich leiten wolle, werden bei ihm unsere katholisch gestorbenen Aeltern anhalten, & ich will ihn für dich & die Deinigen noch eifriger als bisher bitten.

Dein dich liebender Bruder

P. Alexander Kap.<sup>29</sup>

27 Der liberale Verein Olten protestierte gegen die Absetzung Paulin Gschwinds, der als Pfarrer von Starrkirch sich weigerte, das Dogma von der Unfehlbarkeit des Papstes im Fastenhirtenbrief 1871 öffentlich von der Kanzel zu verlesen. «Auf Antrag des Hrn. Gemeindeammann Schmid wurde zugleich an den Gemeinderat das Gesuch gerichtet, es möchte beförderlichst die Gemeindeversammlung zusammen berufen werden, um öffentliche Proteste gegen die römischen Übergriffe zu erheben und das Vorgehen der Regierung zu unterstützen.» Oltnrer Wochenblatt 9.11.1872.

28 Absetzung als Pfarrer und Ausschluß aus der katholischen Kirche durch Bischof E. Lachat am 26. Oktober 1872.

29 StAO, Akten P.A. Schmid, 12.11.1872.







zürückzuführen! Du sollst du & sollst Kein und Ja und &  
sagen können, ich billige nicht Thoren, weil ich dir Freige  
Nein, ich Verabscheue es von ganzem Herzen, & habe es mit  
meiner Verstandung Freiheit nicht billigen. Im Besten meines  
Namens erkläre ich, dass ich als Katholik des Dogma annehme,  
was es beschlossen wurde, nicht was es nicht fallt wird; dass ich  
des Evangeliums Freiheit offen als ein hinaus setzen des  
Freiheits nicht billige; dass des andere Freiheiten des Frei  
guten ich ganz & vollständig was.

Hiermit siehe ich nicht klar and Frei. Was du, was du  
willst, ich habe dir nicht sagen. Ob mit dem nicht den  
glaubenslosen Menschen wäre das der Namen meiner Freiheit  
zu vollständig Freiheit, & für der Malte stellen in meiner alten  
Sagen stellen meiner Freiheit so habe & meine Freiheit Freiheit  
nicht von niemand gesehen werden. Dass Gott dir Freiheit  
willt, wenden bei ich meiner Freiheit Freiheit Freiheit  
Freiheit, & ich will ich für dir & die Freiheit Freiheit  
Freiheit Freiheit.

Im Freiheit Freiheit Freiheit  
J. Alexander Schmid.



Die Antwort des Bruders läßt an Entschiedenheit und Deutlichkeit, aber auch an unbeherrschter Emotion nichts zu wünschen übrig:

«Mein lieber Bruder

*Sie wissen zur Genüge wie ich Sie als Bruder liebe und wie ich Sie hochachte ob Ihres biderben, ehrenwerten Karakters, um Ihnen Mühe & Verdruß zu ersparen, habe ich große ökonomische Opfer getragen. Ich ließ mich bestehen und beschimpfen, ich trug alles Ihnen zu lieb & bin bereit, Ihnen zu Gefallen zu sein, wo es mein Gewissen erlaubt, aber verlangen Sie nicht Verleugnung meiner innersten religiösen Gefühle, meine Überzeugung kann ich nicht ändern, ich kann kein Heuchler werden, ich kann mein eigenes Selbst nicht verleugnen. Sie sind nun 1/2 Jahrhundert im Kloster, Sie sehen vieles in anderem Licht als wir Laien & so glauben Sie auch ganz loyal das Dogma der Unfehlbarkeit des Papstes, während von 100 Laien 99 dasselbe als einen Unsinn, als einen Götzendienst, als eine Gotteslästerung betrachten. Consequent müßten alle bisherigen Päpste unfehlbar gewesen sein, ein Attribut Gottes in sich getragen haben, & doch widerspricht die ganze Geschichte dieser Annahme, gab es doch eine Menge schlechter Päpste /: einmal 3 miteinander:/ & wie oft hat einer widerrufen, was seine Vorgänger ausgesprochen, je nachdem es besser für ihre Macht paßte. Als Galiläi seine Lehre bekannt machte, daß sich die Erde um die Sonne drehe, ward er vom Papst in Kerker und Bande gelegt, er mußte widerrufen, aber er sagte: sie drehe sich doch, ja, & sie dreht sich zur Stunde noch. Die Päpste geben jeweilen der frömmsten und keuschesten Fürstin eine geweihte weiße Rose, und wem gab der jetzige Unfehlbare diese Rose? Der keuschen Isabella<sup>30</sup> in Spanien! Und wir sollten solche Tatsachen geduldig hinnehmen, nicht mehr denken, sondern nur gehorchen wie Schafe. Der denkende Mensch kann sich nie zum willenlosen Thiere herabwürdigen. Als ich Kunde vom Syllabus & der Enciclica erhielt, bedauerte ich dieselben & äußerte oft, sie führen entweder zur Trennung oder zum Unglauben. Kristus Lehre hat nur Liebe, die neue Lehre nur Lüge. Das ist die Grundansicht, welche das denkende Publikum hat. Ganz Olten, vom 86-jährigen alt Ammann Munzinger<sup>31</sup> bis zum jüngsten Bürger theilen dieselben. Die gestrige katholische Gemeinde in so großer Zahl versammelt, wie ich noch keine sah, theilte sie einstimmig. 8 Mann, der Liserhans an der Spitze, kamen nicht an die Gemeinde, schickten aber vorher eine Pro-*

30 Geb. 1830, Tochter von König Ferdinand VII. und der Maria Christina. Ihre Regierungszeit dauerte von 1833 bis 1870. Weil sie beim Tode ihres Vaters erst dreijährig war, übernahm die Mutter die Regentschaft, bis sie 1843 für mündig erklärt wurde. Die Regierungszeit verlief in dauernder Unruhe und endete schließlich mit der Flucht der Königin 1868 nach Paris. 1870 kam ihr Sohn Alfons XII. an die Macht, worauf die Mutter zu dessen Gunsten abdankte.

31 Ulrich Munzinger, 1782-1876, Stadtmann von 1831-1861, Bruder des Bundesrates Josef Munzinger.







Mein ich Ihnen nun frei und offen meine Ueberzeugung mitgetheilt habe, so zürnen Sie mir nicht, Sie sind glücklich in Ihrem Glauben, ich ebenso glücklich in dem Meinen, in religiösen Dingen entscheidet das Herz. Bleiben Sie mir in gleicher Liebe zugethan wie bisher und wie ich Ihnen, & wir sind beide glücklich.  
 In unverbrüchlicher Liebe bleibt Ihnen zugethan  
 Ihr wie immer von Herzen ergebener Bruder.

testation ein.<sup>32</sup> Leider, leider tragen die Geistlichen eine große Schuld. Ihr Betragen & Handeln ist der Art, daß wir uns oft für sie schämen müssen, ihre Ausschweifungen wollen sie äußerlich verdecken, indem sie heuchlerisch den Frömmern spielen. Sie würden schaudern, wenn sie wüßten, was die Akten erzählen könnten, ihr Haß geht nun ganz gegen Olten, warum? Weil man sie kennt, sie verlästern & verläumdern Olten auf die ungehäuerte Weise, von ihren Lügenartikeln sind nicht 5% Wahrheit & so tragen sie Holz zum Brunnen, bis der Krug bricht. Nach den Zeitungsberichten sollte man glauben, daß in Olten immerwährende Agitation wäre, während alles in gewohnter Ruhe fortgeht. Das neue Dogma wird sein geheimes Bestreben «Unterwerfung der weltlichen unter die geistliche Macht» nie mehr ausführen können, dafür bürgt der menschliche Verstand. Mir sind letzte Tage die Annalen zur Verbreitung des Glaubens zur Einsicht gekommen, wie da mit dem Ablass handelt wird, es ist eine Schmach für das 19. Jahrhundert, die Zeiten vor der Reformation wiederholen sich.

Wenn ich Ihnen nun frei und offen meine Ueberzeugung mitgetheilt habe, so zürnen Sie mir nicht, Sie sind glücklich in Ihrem Glauben, ich ebenso glücklich in dem Meinen, in religiösen Dingen entscheidet das Herz. Bleiben Sie mir in gleicher Liebe zugethan wie bisher und wie ich Ihnen, & wir sind beide glücklich.

In unverbrüchlicher Liebe bleibt Ihnen zugethan  
 Ihr wie immer von Herzen ergebener Bruder».<sup>33</sup>

32 Mit 236 Stimmen wurde beschlossen, das Unfehlbarkeitsdogma weder in der Kirche noch in der Schule zu behandeln. «2 Anwesende enthielten sich der Stimme; acht Bürger hatten eine schriftliche Verwahrung eingebracht. Zugleich wurde einstimmig die entschiedene Mißbilligung ausgesprochen gegen einen Vorfall, welcher in der Nacht vom Samstag auf den Sonntag stattgefunden; es war nämlich durch einen Steinwurf im hiesigen Pfarrhaus eine Scheibe zertrümmert worden. Ebenso wurde anderseits ein Protest erhoben gegen das Vorgehen der Klerikalen, welche am Samstag Nachts in die Häuser und Sonntag Morgens in der Kapuziner- und Pfarrkirche einen Hirtenerlaß des Bischofs haufenweise vertheilten, offenbar in der Absicht, den weiblichen Teil der Bevölkerung aufzuweisen und Zwist in die Familien zu bringen.» Berichterstattung über die Gemeindeversammlung vom 17.11.1872 im Oltnen Wochenblatt 20.11.1872.

33 StAO, Akten P.A. Schmid, 18.11.1872.



Der letzte erhaltene Brief, derjenige des P. Alexander, zeigt, daß in der damaligen aufgewühlten Zeit auch mit überzeugenden Argumenten kaum jemand von seinem Standpunkt abzubringen war:

*Lieber Bruder!*

*Angesichts deiner Verblendung war ich Willens, auf dein Schreiben vom 18. d. gar nicht zu antworten; aber meine Liebe duldet es doch nicht, & darum richte ich nach deiner Heimkunft von Solothurn einige Worte an dich.*

*Dein Brief ist mir über & über Beweis, daß du das fragliche Dogma gar nicht verstehst, & das gesandte Schriftlein auf den 2 bezeichneten Seiten nicht einmal angeschaut, geschweige denn gelesen & überdacht habest. Sonst wäre es nicht möglich gewesen, mir solche Albernheiten zu schreiben, mir indirekt vorzuwerfen, daß ich wegen Alter & Klosterleben Unsinn, Götzendienst & Gotteslästerung huldige. Wäre das Dogma die Fratze, welche ihr daraus macht, so wäre jener Eine von deinen 100 Laien der größte Dummkopf, & ich würde es trotz Alter & Kloster auch verwerfen. Ist es aber nicht eine Sottise, 800 meistens gelehrten und sittlich ernsten Bischöfen eine solche dumme Entscheidung zuzutrauen. Wer lehrt & verlangt Glauben, daß jeder Papst fehlerfrei & sündenlos sei? Wer lehrt & verlangt Glauben, daß der Papst nicht fehlen könne in seinen Ansichten, Lehren & Aussprüchen. Das hat noch kein Konzil, & auch das letzte nicht, gelehrt, sondern nicht mehr, als daß der Papst durch den Beistand Gottes nicht irren könne, wenn er über eine Glaubens- oder Sittenlehre eine für die Gläubigen im Gewissen verbindliche Entscheidung gebe. In der Praxis bestand diese Lehre immer, wie die Kirchengeschichte bezeugt, ist somit gar nicht neu. Nun, einen der Sünde & dem Irrthum unterworfenen, Gottes bedürftigen Menschen wollen wir zu einem zweiten Gott machen, ist dieser Vorwurf gerecht & ehrlich? Wäre es nicht vielmehr Unsinn & Gotteslästerung, daß Christus der Gottmensch & Lehrer für die Reinerhaltung seiner Lehre nicht gesorgt & sie dem Zufall preisgegeben habe? Unsinnig hingegen & unverantwortlich ist es, die klare Lehre der lehramtlichen Unfehlbarkeit immerfort durch boshafte Andichtungen zu entstellen, das katholische Volk anzulügen & zu verwirren wie den Juden- & Freimaurerblättern nachhallend Christen, Dietschi & Comp. bis jetzt gethan haben. Thue deinem alten Bruder nicht Unrecht; er weiß was er glaubt, & warum er glaubt, & nicht minder hat er ein jugentlich warmes Herz für das Wohl & Wehe der Seinen, seiner Vatergemeinde & der ihm so lieben katholischen Kirche. Darum bin ich so betrübt über die jämmerlichen Verwirrungen, die nun folgen werden, wenn nicht Gott in seiner Erbarmung ihnen Schranken setzt, eine Betrübniß, die wohl meine Tage abkürzen wird.*

*Deswegen habe ich gestern an meinem 71. Geburtstage mir vorgenommen, das App. Geschäft hinsichtlich des Klosters aufzugeben, um mir Nachreden nach meinem Tode zu ersparen. Somit bitte ich dich, folgende Abkündigungen bald möglichst zu besorgen.*

- 1. Auf Anfangs März der Nr. 441, 442 & 443.*
- 2. Deine Summe wünsche ich zurück, sobald du sie ohne besondern Nachtheil geben kannst; lege also am Neujahr den Zins nicht mehr in Nr. 443 an.*
- 3. Thue den Liebesdienst, die 2 Jahrzinse der Nr. 1399 & 1400 mit 216 Fr. zu*



Lützen den 30. Nov. 1872. <sup>27</sup>

Lieber Bruder!

Augufte's Briefe über die Verklärung von St. Augustin, auf die  
Beschreibung vom 18. d. vor nicht zu antworten; aber meine  
Linde duldet es doch nicht, & darum richte ich noch einen  
Haustrakt den Volschren meine Worte an dich.

Ein Brief ist mir über & über (Lügen), daß du der  
sorgliche Eigner vor nicht darfst, & der gesunde Geist  
hinein auf den 2. hundertsten Brief nicht einmal angeseht,  
ganz neue Zahlen & überdacht hast. Du bist aber so nicht  
möglich gemacht, nur solche Abhandlungen zu schreiben, wie  
indirekt vorzubereiten, daß ich wegen Alter & Klosterleben  
kann, Götterdienst & Gottesdienstung fähig. Aber der  
Eigner der Kirche, welche ich vor mich setze, so wie ich ganz  
für den von einem 100 Jahre der größte Dienst, wie ich  
so trotz Alter & Kloster mich darzubereiten. Ist es aber nicht  
ein Gott, 800 meiste Zahlen & fähigsten Briefe  
nur solche einen fähigsten zu schreiben? Aber laßt &  
darüber glauben, daß jeder Geist fähig & fähig sei?  
Aber laßt & darüber glauben, daß der Geist nicht fähig  
können in einem Briefe, Leben & Dienst sein. Der Gott  
nicht kein Konzil, & nicht der letzte nicht, gabelt, sondern  
nicht mehr, als daß der Geist durch den Geist Gottes nicht  
irren können, wenn er über eine Glaubens- oder Bittschrift  
eine für die Gläubigen in der Kirche verbindliche fähig  
gibt. In der Kirche bestand diese Lehre immer, wie die  
Kreuzfahrtskirche bezeugt, ist somit vor nicht mehr. Denn einen  
den Bruder & den Geistlichen unterworfen, Gottes Geist  
bedürftigen Menschen wollen wir zu einem geistlichen Gott







Hauziges zur Post.

Darüber den Vorgang der Ablieferung des Geldes in obigen  
1. & 2. wollen wir uns später verständigen. Für deine  
Mühe sage ich dir herzlichen Dank, & wünsche dir die  
jedem Liebeshwerke verheißene Vergeltung.

Es grüßt dich, die Schwester & die Deinen  
dein tief bekümmerter Bruder  
P. Alexander Kap.

Abb. 5  
Reaktion von P. Alexander Schmid auf den Brief seines Bruders; verfaßt in Luzern 30. November 1872 (StA Olten, Akten P.A. Schmid)

versenden unter der Adresse: «Löbl. Frauenkloster St. M. der Engel in Appenzell».

4. Die 450 Fr. Zins aus der Nr. an Porteur sende mir nach Neujahr per Post. Ueber den Tag der Ablieferung des Geldes in obigen 1. & 2. wollen wir uns später verständigen. Für deine Mühe sage ich dir herzlichen Dank, & wünsche dir die jedem Liebeswerke verheißene Vergeltung.

Es grüßt dich, die Schwester & die Deinen

dein tief bekümmerter Bruder

P. Alexander Kap.»<sup>34</sup>

Es sind drei Dokumente, welche das ehrliche Bemühen zeigen, dem Andern zu helfen, den richtigen Weg zu finden. Es blieb beim Versuch, jenes ungestörte Verhältnis, das die beiden Brüder in der Jugendzeit miteinander hatten, wiederherzustellen.

Pater Alexander litt am Schicksal seiner Vaterstadt, welche er über alles liebte. «An Olten hing er sein Leben lang mit ganzer Seele. Olten und die Oltnen durfte ihm niemand angreifen, selbst nicht zu einer Zeit, da viele fragenden Blickes und mit Achselzucken Oltnens neuester Entwicklung und Gestaltung folgten. Seine Vorliebe zu Olten und den Seinen, die durch Regsamkeit und Fleiß zu Ansehen und Macht in dem Städtchen gelangt und an der Spitze des materiellen und geistigen Fortschrittes desselben standen, ließen ihm die Nachteile, die diese Art von Entwicklung in moralischer und kirchlicher Hinsicht bringen mußte, nicht einsehen. Es wurde ihm dies öfters und nicht mit Unrecht zum Vorwurf gemacht»<sup>35</sup>.

34 StAO, Akten P. A. Schmid, 30.11.1872.

35 Schweizerische Kirchenzeitung Nr. 42, 16.10.1875.



Als Pater Alexander am 9. Juni 1875 sein 50jähriges Priesterjubiläum beging, lud er auch seinen Bruder Jakob Benedikt mit zwei Töchtern zu den Kapuzinern aufs Wesemlin in Luzern ein. Als Zeichen der brüderlichen Verbundenheit brachte dieser ein Ölbild des Jubilars mit, das der Ettiswiler Maler Friedrich Stirnimann<sup>36</sup> malte. Zeichen des ehrlichen Bemühens zu einer aufrichtigen Versöhnung!

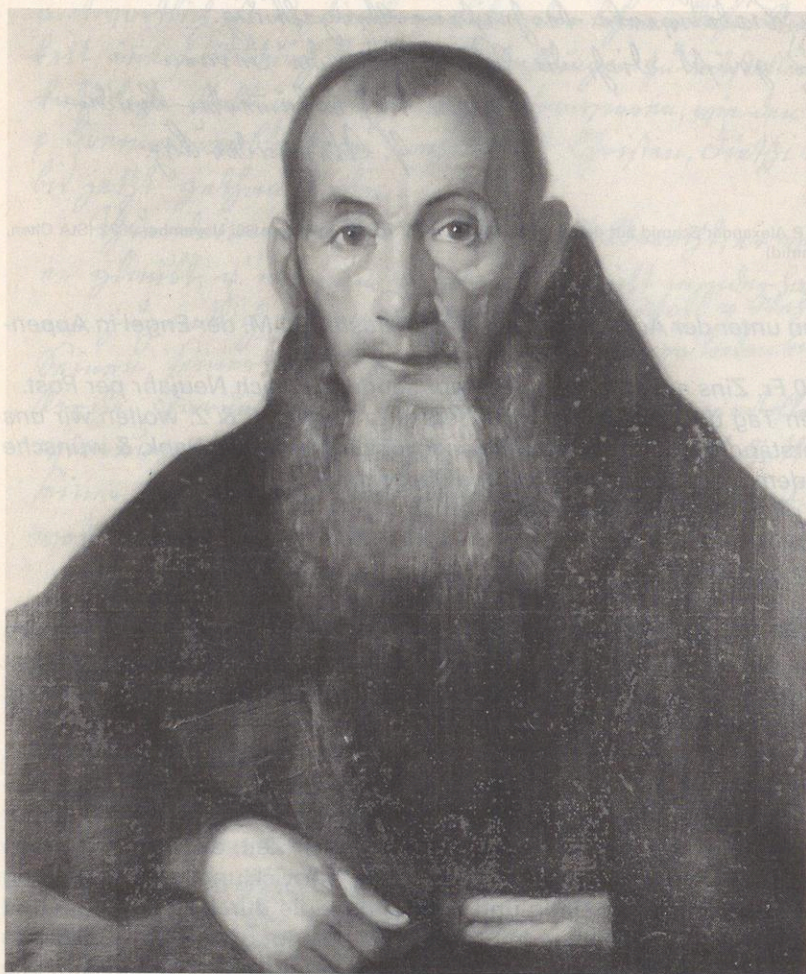


Abb. 6

Das Geschenk des Altkatholiken Jakob Benedikt Schmid an seinen Bruder, P. Alexander Schmid, anlässlich des goldenen Priesterjubiläums in Luzern: ein Ölbild des Jubilars, vom Ettiswiler Maler Friedrich Stirnimann (1843-1901). Das Bild hängt heute im Provinz-Archiv der Schweizer Kapuziner in Luzern. Auf der Rückseite des Bildes steht geschrieben: «Portrait des Rvrd:P.Alexander Schmid ex-Provinzial - Geschenk seines Bruders J:B: Schmid alt-Stadtmann v: Olten». - P. Alexander, der im Zeitraum von 1845 bis 1863 dreimal Provinzialminister der Schweizer Kapuziner gewesen war, amtierte von 1864 bis zu seinem Tode 1875 als Provinzarchivar in Luzern.

36 Von Ettiswil, 1843-1901.



## *Das Unternehmen Mission sucht Investoren*

### *Teil 1: Zum Vor- und Umfeld des vor 100 Jahren gegründeten Seraphischen Meßbundes zur Unterstützung der ausländischen Kapuziner-Missionen*

*Marita Haller-Dirr*

#### *1. Hinführung zum Thema*

Am 21. Dezember 1899 wurde der von Frieda Folger initiierte «Seraphische Meßbund» zur Finanzierung der ausländischen Missionen der Kapuziner statutarisch durch den Generalminister Bernard Christen von Andermatt (1837-1909) in Rom ins Leben gerufen. In diesem Artikel hier geht es zunächst um das Vor- und Umfeld des vor 100 Jahren gegründeten Werkes, um den Zusammenhang von Mission und Geld besser verstehen zu können.

#### *1.1. Spurensuche*

Noch 1982 klopfte unsere Nachbarin an, um eine Spende von einem Franken für die Kapuziner-Missionen zu erbitten. Unser Name war mit vielen anderen in einem kleinen Heft, das mich an unser früheres Milchbüchlein erinnerte, notiert. Eigentlich wußten wir nicht, worum es ging, aber erstens konnte man der Nachbarin gegenüber nicht abschlägig reagieren und zweitens waren die Kapuziner-Missionen in unseren Köpfen nicht negativ besetzt. Seltsam erschien uns nur die verlangte Spendenhöhe von Fr. 1.–. Die Nachbarin kam noch einige Jahre vorbei, aber erst jetzt fällt mir auf, daß sie sicher schon zehn Jahre nicht mehr hier war.

Heute weiß ich durch meine Forschungstätigkeit auf dem Gebiet der Kapuziner-Missionen, daß wir damals Mitglieder des Seraphischen Meßbundes waren. Dieses ungeahnte Dabeisein veranlaßte mich herumzufragen, ob der Name Seraphischer Meßbund noch in einigen Ohren klingelt. Es war keine systematische Erhebung, die verbindliche Aussagen über die «praxis pietatis» machen könnte. Ich stellte in den letzten Monaten nur immer wieder an den verschiedensten Orten die Frage: «Was sagt dir/Ihnen der Ausdruck Seraphischer Meßbund?» Das Resultat war ernüchternd.

In Zürich hatte ich bei Befragungen älterer Katholikinnen und Katholiken gar keinen Erfolg. In der Innerschweiz zeigte sich das gleiche Bild bei den Generationen unter 50 Jahren. Menschen in der zweiten Lebenshälfte begannen doch oft zu stutzen, tippten häufig auf die Kapuziner oder dachten ans «Seraphische Liebeswerk».



Diese Caritasorganisation im Dienste des Kindes war tiefer ins Bewußtsein der Bevölkerung eingedrungen. Die Idee, wer der Gesellschaft helfen wolle, müsse bei den Jugendlichen, ja Kindern beginnen, kam vom bayerischen Kapuzinerpater Cyprian Fröhlich (1853-1931)<sup>1</sup>. Er hatte selber als Vollwaise eine lieblose Jugend hinter sich. Sein Werk, 1889 in Ehrenbreitstein bei Koblenz gegründet, fand rasch in allen deutschsprachigen Kapuzinerprovinzen Verbreitung. Es gelangte sogar nach Ungarn, in die Tschechoslowakei (heute Tschechien und Slowakei) und in die USA. In der Schweiz faßte das Seraphische Liebeswerk vorerst in St. Gallen Fuß. Der Domherr und Pfarr-Rektor an der Kathedrale, Johann Joseph Eberle (1840-1905), versuchte den Kapuzinerprovinzial P. Justinian Seitz (1843-1910) für die Verbreitung des Werkes zu gewinnen. P. Justinian erkannte darin eine Aufgabe für die Mitglieder des Dritten Ordens des hl. Franziskus. Drei Terziarinnen aus Luzern<sup>2</sup> nahmen die Chance wahr und baten um den beliebten Volksseelsorger und sozial engagierten P. Synesius Köpfli (1839 - 1907)<sup>3</sup> als Vorstandsmitglied für die neu zu gründende Institution. Damit war der richtige Mann gefunden. 1893 wurden die Statuten der Organisation approbiert. Von da an nahm die Liebeswerkbewegung in der Schweiz ihren Anfang, und es entstanden mehrere selbständige Abteilungen.<sup>4</sup>

Es liegt nicht im Rahmen dieses Artikels weiter auf die Entwicklung des Seraphischen Liebeswerkes einzugehen, aber eine breitere Erwähnung war unumgänglich, um Verwechslungen mit dem Seraphischen Meßbund zu vermeiden.

Kehren wir zurück zur Umfrage! Erkundigte ich mich in katholischen Gegenden, in denen Kapuziner tätig sind, bei älteren Menschen eingehender nach dem Seraphischen Meßbund, schilderte die Sammeltätigkeit und erwähnte den Betrag von Fr. 1.-, dann begannen sich meistens Erinnerungen zu regen. Sie waren zwar zum Teil sehr punktuell und verschwommen, aber am meisten erstaunte, daß sich sogar ehemalige Förderinnen und auch jüngere Kapuziner nicht klar zum Verein des Seraphischen Meßbundes äußern konnten. Ganz anders war das Resultat, wenn ich danach fragte, ob man sich unter «geistlicher Blumenspende» etwas vorstellen könne. Dieser Ausdruck war in breiten Kreisen bekannt, wurde aber meistens mit Meßstipendien gleichgesetzt.

1 Mamert Herbingen, Pater Cyprian Fröhlich, Gründer des ersten Seraphischen Liebeswerkes, Freiburg/CH 1988.

2 Sophie Hurter, Elise Grütter und Frieda Folger. Letztere wird bei der Gründung des Seraphischen Meßbundes ebenfalls Bedeutung bekommen.

3 Die schweizerische Kapuzinerprovinz, Ihr Werden und Wirken, Festschrift zur vierten Jahrhundertfeier des Kapuzinerordens, hrg. v. Magnus Künzle OFMCap, Einsiedeln 1928, 264f., 327, 331f.

4 Ebd., 329-336. Siehe auch: Benno Odermatt OFMCap, Das Seraphische Liebeswerk in der Schweiz; in: Fidelis 49 (1962), 103-109; Beata Szwarc, Das Seraphische Liebeswerk Solothurn, Pro infante et familia, ein Stück vernetzter Gründungsgeschichte, Solothurn 1989 (Diplomarbeit der Schule für Sozialarbeit Solothurn).



Das Gesagte zeigt, daß es vorgängig dringend notwendig ist, Begriffe zu klären, ihr Umfeld zu definieren, den historischen Rahmen dieser Arbeit abzu- stecken und ihre Probleme aufzuzeigen.

## 1.2. Begriffsklärungen

Es muß vorausgeschickt werden, daß es in diesem Kapitel nicht darum geht, auf dem Stand der aktuellen theologischen Diskussion Begriffe zu analysieren und zu bewerten. Da sich traditionelle und fortschrittliche Theologen ohnehin nicht einig sein können, hilft ihr Debattieren dem Historiker nicht weiter. Er möchte Begriffe aus früheren Zeiten heute zuschreiben und erklären.

Ein Meßbund ist ein kirchlicher Verein, dessen Mitglieder sich verpflichten, Messen für lebende und verstorbene Mitglieder zu feiern oder feiern zu lassen. Das Ziel ist es, die Hochschätzung von Meßfeier und eucharistischer Frömmigkeit zu fördern. Meistens wurde ein Meßbund in besonderer Verehrung oder durch ein eigentliches Versprechen Christus, Maria, einem Heiligen oder einem eucharistisch verbundenen Motiv oder Attribut zugeeignet. Als Beispiele können genannt werden: der Marianische Meßbund der Franziskaner in Ingolstadt<sup>5</sup>, der Meßbund vom Kostbaren Blut<sup>6</sup> und der Seraphische Meßbund der Kapuziner. Da Franziskus von Assisi nach seinem ersten Biografen Thomas von Celano und in der Folge in den bildhaften Darstellungen die Stigmata (Wundmale) durch die Gestalt eines Seraphs erhielt, wird er seraphischer Vater genannt, deshalb wird den Werken seiner ihm nachfolgenden Brüder oft das Adjektiv «seraphisch» zugefügt. Beim Seraphischen Meßbund gibt es noch zusätzlich die Erklärung von Kapuzinern, die sagten, daß der Meßbund durch die große Zahl heiliger Meßopfer gleich einem Seraph wirke, der Tag für Tag dem dreifaltigen Gott den größten Liebestribut entriche.

Die historischen Wurzeln der Meßvereinigungen liegen im Wechsel von der Gemeindegucharistie der Ur- und Frühkirche zur Meßzelebration des Priesters seit dem Mittelalter. Die Gläubigen erbaten die Gnadenwirkungen des die Messe feiernden Priesters für Lebende und Verstorbene. Meßbündnisse waren als Dank-, Bitt- und Bußgemeinschaften gedacht. Mit dem 19. Jahrhundert wurde der Meßbund zur Unterstützung der Missionen aktuell.<sup>7</sup>

5 Er wurde 1729 gegründet: Bernhardin Lins, Die Entwicklung und Ausbreitung des Marianischen Meßbundes bei den PP. Franziskanern in Ingolstadt, Landshut 1919. Er gilt als der weltweit größte Meßbund und erhielt 1973 neue Statuten.

6 Er wurde 1886 von Papst Leo XIII. gesegnet. Er gehört zum Orden der Schwestern und Brüder des Kostbaren Blutes. Das blutende Herz Jesu wird als Spender des Altarsakramentes gedeutet; Engel sammeln das tropfende Blut mit Kelchen auf. Siehe: Joseph Gorbach, Warum die Andacht zum Kostbaren Blute?, Schaan 1947.

7 Zum Begriff Meßbund: Lexikon für Theologie und Kirche [LThK] 7, Freiburg 1962<sup>2</sup>, 320f. u. 7, Freiburg/Basel/Rom/Wien 1998<sup>3</sup>, 158f.



In den 70er Jahren dieses Jahrhunderts fragte man sich, ob ein Meßbund vom theologischen Verständnis her überhaupt noch verantwortbar sei. Bei den Kapuzinern zog Stefan Wisse aus Deutschland mit seinem Referat «Theologische Überlegungen zum «Missionshilfswerk» früher «Seraphischer Meßbund» genannt»<sup>8</sup> die Diskussion an. Auch in der dritten Auflage des Lexikons für Theologie und Kirche<sup>9</sup> werden die Zweifel spürbar, ob ein Meßbund überhaupt noch propagiert werden dürfe. Eine klare Stellungnahme wird nirgends richtig deutlich: irgendwie ist man dafür und irgendwie auch dagegen. In dieser Unsicherheit ließ man den Seraphischen Meßbund gewissermaßen auslaufen. Schon 1971 meinte der damalige Schweizer Kapuzinerprovinzial Ehrenbert Kohler (geb. 1919): «Der Meßbund wird sich wohl langsam auf die verstorbenen Mitglieder verlagern.»<sup>10</sup> Seit 1990 erscheinen keine Rundbriefe mehr, Förderinnen sammeln kaum mehr Jahresbeiträge ein, Klöster führen selten mehr Mitgliederverzeichnisse. Im Kapuzinerkloster Stans wurde mir mitgeteilt, daß nur noch eine ältere Dame regelmäßig für Verstorbene oder lebende Mitmenschen mit einer Einzahlung von Fr. 10.– bitte, diese in den Seraphischen Meßbund einzuschreiben, aber sonst gehe nichts mehr. Das Resultat der anfangs erwähnten Umfrage bestätigt dies.

Ein tragendes Element des Seraphischen Meßbundes ist allerdings noch lebendig: die geistliche Blumenspende bei Todesfällen. Anstelle eines tröstenden Blumengeschenkes gibt man eine Gabe an die Missionen, die im Kauf der Trauerkarte impliziert ist, und vertraut so den Verstorbenen dem besonderen Gebet der Kapuziner an. Früher wurde dadurch der Verstorbene in die Liste der Meßbund-Mitglieder aufgenommen, die Anteil nahmen am Gnadenschatz der für sie geleseenen Messen.

Diese geistliche Blumenspende hat sich heute ausgeweitet. Nicht nur die Kapuziner bieten geistliche Blumenspenden an, sondern auch andere Gebetsgemeinschaften oder Pfarreien. Trauerfamilien äußern oft selbst den Wunsch nach Unterstützung bestimmter sozialer Institutionen durch solche Blumenspenden. Auch hier fand ein Umdenken statt. Die Missionszelatoren-Konferenz von 1965 beschloß, keine Anzahl Messen und keine zeitlichen Angaben für ein Jahr oder für immer anzuführen, wenn sie auch noch gelten würden.<sup>11</sup> Heute stehen auf den Kondolenzkarten nur noch die schlichten Worte: «In herzlicher Anteilnahme und in Verbundenheit mit dem Beten und Wirken der Kapuziner haben wir die vielfältigen Tätigkeiten des Kapuzinerordens in der Weltmission und in den Kirchen Afrikas, Asiens und Lateinamerikas mit einer Gabe unterstützt.»

8 In: Laurentianum 14 (1973), 481-497.

9 LThK 7<sup>3</sup>, 158.

10 Rundbrief Seraphischer Meßbund 1971; in: PAL Sch 701.4.

11 Rundbrief Seraphischer Meßbund 1966, ebd.



Die geistliche Blumenspende ist nicht zu verwechseln mit dem Meßstipendium. Da wird ein von den örtlichen Bischofskonferenzen bestimmter Geldbeitrag geleistet, um an der Feier einer heiligen Messe nach einer bestimmten Gebetsmeinung Anteil zu erhalten<sup>12</sup>; es wird also eine heilige Messe für ein persönliches Anliegen des Spenders, das der Priester appliziert, gelesen. Diese Gabe dient dem Lebensunterhalt der Priester.<sup>13</sup> Es handelt sich um eine Spende, denn eine Messe kann nicht bezahlt werden, wie etwa im profanen Bereich eine amtliche Handlung finanziell beglichen wird. Darum heißt es im Volksmund auch «Geld für eine Messe geben»<sup>14</sup>. Am meisten Meßgelder werden für Verstorbene geleistet. Dahinter verbirgt sich die althergebrachte Vorstellung, daß zwischen dem Tod und der ewigen Seligkeit eine reinigende Zwischenphase liege, die durch Lesen von Totenmessen, durch Fürbitten und Gebete verkürzt werden könne.<sup>15</sup> Das Trienter Konzil pries in seinem «Decretum de purgatorio» vom 3. Dezember 1563 vor allem das Meßopfer als wirksame Hilfe für die armen Seelen an.<sup>16</sup> Diese Favorisierung führte zur «Erfindung des für die Toten privilegierten Altars» und zu den für heute kaum mehr verständlichen Diskussionen, ob sich bei einer für mehrere Personen gelesenen Messe der Anteil des einzelnen am Gnadenschatz verringere.<sup>17</sup> Sie gab dem einzelnen Meßstipendium den Vorrang. Die religiöse Verehrung um die Eucharistie trieb bis heute immer wieder seltsame Blüten und führte oft zu Verwirrungen im Glaubensverständnis des Volkes.

Um die Sorge für die Toten zu bekräftigen, kamen im 18. Jahrhundert Sterbebildchen als Memento mori und als Aufforderung, für die arme Seele zu beten und Meßopfer feiern zu lassen, auf<sup>18</sup>. Heute sind es Erinnerungsbilder der Verstorbenen, früher waren es kleine Andachtsbilder mit einer Beschriftung zum Andenken und zur Ermahnung. Von diesem Brauch können die alten Meßbundbilder für Verstorbene abgeleitet werden.

12 LThK 7<sup>3</sup>, 185.

13 Adalbert Mayer, *Triebkräfte und Grundlinien der Entstehung des Meßstipendiums*, St. Ottilien 1976 (Münchener theologische Studien 34), vor allem 197-271.

14 Hans Krömler, *Der Kult der Eucharistie in Sprache und Volkstum der Deutschen Schweiz*, Basel 1949 (Schriften der Schweizerischen Gesellschaft für Volkskunde 33), 25 u. 56.

15 Siehe dazu: Philippe Ariès, *Geschichte des Todes*, Darmstadt 1996, 587ff.; Paul Hugger, *Von Sterben und Tod*; in: *Handbuch der schweizerischen Volkskultur* 1, Zürich 1992, 188; Albert Hauser, *Von den letzten Dingen, Tod, Begräbnis und Friedhöfe in der Schweiz 1700-1990*, Zürich 1994, 133f.

16 Concilium Tridentinum, *Diarium, actorum, epistularum, tractatum nova collectio* 9, Freiburg i.Br. 1924, 1077.

17 Christine Göttler, «Jede Messe erlöst eine Seele aus dem Fegefeuer», *Der privilegierte Altar und die Anfänge des barocken Fegefeuerbildes in Bologna*; in: *Himmel, Hölle, Fegefeuer, Das Jenseits im Mittelalter*, Zürich 1994 (Ausstellungskatalog Schweizerisches Landesmuseum, Zürich), 154-157.

18 Ursula Bigler, *Schweizerische Sterbebilder mit besonderer Berücksichtigung der deutschen und rätoromanischen Schweiz*, Lizenzatsarbeit Universität Basel 1976 (Ms.), 15; Ursula Brunold-Bigler, *Das Totenbildchen, Entstehung und Wandel eines religiösen Brauches*; in: *Wiederentdeckung der Volksreligiosität*, hrsg. v. Jakob Baumgartner, Regensburg 1979, 291-301.



Die gegenwärtige Kirche bekundet zum Teil Mühe mit den Meßstipendien. Die neuen kirchlichen Dokumente bestätigen jedoch diesen «bewährten Brauch der Kirche» und begründen seine Beibehaltung damit, daß das Meßstipendium die Geber inniger mit dem eucharistischen Opfer verbindet und es zum Wohl der Kirche wie zur Erfüllung ihrer Aufgaben beiträgt. Mit dieser Bestimmung versuchte man der früher weit verbreiteten Auffassung zu widersprechen, daß die Zelebration der Messe selbst oder gewisse «Gnadenerfrüchte» durch das Meßstipendium gekauft würden.<sup>19</sup> Die Kapuziner können heute nur einen kleinen Teil der gestifteten Messen selber feiern. Sie geben darum das Geld Priestern, die es hier oder in der Ferne zum Lebensunterhalt brauchen. Den größten Teil der Stipendien leiten sie weiter nach Afrika, Asien oder Lateinamerika. Dort wird dann im Sinne des Spenders eine heilige Messe gefeiert.

Meßstipendien sind im Gegensatz zum Seraphischen Meßbund nicht an den Kapuzinerorden gebunden, sondern in der Weltkirche verankert.

### *1.3. Untersuchungsprobleme und -fragen*

Die Schwierigkeit, alte christliche Traditionen und Frömmigkeitsformen in einer fast vollständig säkularisierten Gesellschaft zu umschreiben, zeigt, daß es nicht leicht ist über religiöse Rituale und Bräuche aus Zeiten, die anders gedacht und empfunden haben als wir, zu sprechen oder in den Wissenschaften mit ihnen umzugehen. Die Gründung und Entwicklung des Seraphischen Meßbundes historisch zu durchleuchten, ist darum kein leichtes Unterfangen, wenn sich weder traditionell verbundene Gläubige verletzt, noch nüchtern aufgeklärte Geister vor den Kopf gestoßen fühlen sollen. Eigentlich wäre nur eine breitere kulturanthropologische, religionssoziologische wie mentalitäts- und wirkungsgeschichtliche Studie berechtigt, aber eine derart umfassende Fragestellung müßte von einem Team angegangen werden und ist auch viel zu aufwändig. Eine theologische Diskussion verwirrt mehr als sie klärt. Der nur ethnologische Blick zurück in die Vergangenheit folklorisiert und banalisiert oft alte religiöse Weltbilder. Eine feuilletonistische Scheuklappenfixierung verweist Kuriosa der Frömmigkeitsgeschichte zu einseitig in die Geschichtspathologie. Als Historikerin bin ich darum gefordert, Vergangenheit und Gegenwart in einem breiteren Umfeld zu betrachten, religiöse Riten, Verhaltensweisen, Traditionen und Zeugnisse aus der zeitgenössischen Bedingtheit und in der kausalen Abfolge eines Wandels im Laufe der Zeit zu interpretieren. Der Seraphische Meßbund darf nicht alleiniges Thema einer Untersuchung sein, sondern er muß eingebunden werden in Geschichts-, Kultur-, Bewußtseins- und Alltagsräume, in denen sich die Menschen die Bedingungen ihres Handelns und Denkens aneignen, in denen sie Erfahrungen produzieren, Ausdrucksweisen und Sinngebungen nutzen und ihrerseits neu

19 LThK 7<sup>3</sup>, 185.



akzentuieren. So nähern wir uns wenigstens den vergangenen Verhältnissen und werden den Menschen früherer Zeiten einigermaßen gerecht.

Meine Untersuchung erhält aus den eben angeführten Überlegungen eine Ausweitung. Zuerst wird ein fragmentarischer Blick in die Missionsgeschichte seit 1500 geworfen, um zu sehen, wie die Finanzierungsprobleme jeweils bewältigt wurden, dann wird das Erwachen der Missionsarbeit im 19. Jahrhundert zur Sprache kommen und dieses in Verbindung mit der neuen religiösen Lebenskraft und der karitativen Blütezeit dieser Epoche gebracht. Wie der Kapuzinerorden die Revitalisierung aufnahm, wird ebenfalls Thema sein. Erst da kann der Seraphische Meßbund in einem zweiten Teil (in der nächsten Helvetia Franciscana) eingehend durchleuchtet und in Beziehung zu anderen Vereinen oder Bräuchen, die der Finanzierung der Missionen dienten, gebracht werden. Die Ausweitung der Missionsarbeit benötigte immer mehr finanzielle Mittel, und die Fantasie auf der Suche nach neuen Geldquellen war blühend. Der etwas provokative Artikeltitel «Das Unternehmen Mission sucht Investoren» ist hier anzusiedeln.

Der Seraphische Meßbund, der am 21. Dezember 1899 durch die ersten offiziellen Statuten<sup>20</sup> seine Tätigkeit aufnahm, strömte von Luzern aus in die ganze Welt, wo sich Kapuzinerprovinzen etablierten. 1900 war sein erstes Vereinsjahr. Im Jahresbericht von 1950 «Die Schweizer Kapuziner in Afrika. Mitteilungen aus den Missionen Dar es Salaam und Seychellen-Inseln» feiert der Generalminister Clemens Neubauer von Milwaukee (1891-1969) in einem Rundschreiben sein 50-jähriges Jubiläum<sup>21</sup>. Die Datengrenze 1899/1900 rechtfertigt die doppelte Würdigung: jetzt das Vor- und Umfeld, nächstes Jahr die Vereinstätigkeit.

## 2. Die Geldfrage - ein vergessenes Kapitel der Missionsgeschichte?

### 2.1. Die Mission im Dienste der Macht

Jedes Unternehmen kostet und benötigt Kapital. Von dieser Notwendigkeit ist auch die Missionstätigkeit nicht ausgeschlossen. In den meisten Missionsgeschichten wird die Geldfrage jedoch kaum erörtert. Hie und da findet man zwischen den Zeilen Hinweise, oder in Darstellungen und Jahresberichten einzelner Missionsinstitute und Missionsvereine werden Bilanzen sichtbar, aber eine umfassende und kritische Untersuchung unter dem Aspekt machtpolitischer und ökonomischer Beeinflussung und Abhängigkeit nach dem Sprichwort «Wer zahlt, befiehlt!» fehlt bis heute. Sicher ist die Quellenlage für eine solche Arbeit nicht sehr komfortabel, da das Material schwer zugänglich und

20 PAL Sch 695.8.b; *Analecta Ordinis Minorum Capuccinorum*, Rom [*Analecta*] 17 (1901), 104f.

21 Jb 1950, 1-9.



weit gestreut ist. Hier können nur Finger auf die Problematik gerichtet und die Spannung zwischen dem hohen religiös-ideellen Anspruch der Mission und der finanziell-realen Situation aufgezeigt werden.

Die großen Entdeckungen zu Beginn der Neuzeit öffneten neue Perspektiven und Forderungen. Das christliche Abendland stand plötzlich vor dem Problem, in eine nicht-christliche Weite zu blicken. Die neuen Enden der Welt galten als Freiland, auf welche die Entdeckerländer, vorab Spanien und Portugal, Besitzanspruch erhoben. Schon 1454 heißt es in einer Bulle Papst Nikolaus' V. (1397-1455, Papst seit 1447): «Ich schenke dem König Alfons von Portugal die bereits erworbenen, und die zu erwerbenden Provinzen, Königreiche, Herzogtümer, Herrschaften und Besitzungen für alle Ewigkeit.»<sup>22</sup> Als Gegenleistung verpflichtete sich der Monarch, in den besetzten überseeischen Gebieten die Heidenmission zu organisieren und Missionare zu entsenden. Die Krone hatte für den Lebensunterhalt des Missionspersonals und für die Gründung der erforderlichen Kirchen, Kapellen und Klöster oder gar anderer Missionsinstitute zu sorgen.<sup>23</sup> Spanien beanspruchte dieselben Privilegien, und so kam es 1494 in Tordesillas zwischen den beiden iberischen Königreichen zu einem seltsamen Vertrag, der auf einem Schiedsspruch Papst Alexanders VI. (1431?-1503, Papst seit 1492) beruhte. Das kirchliche Oberhaupt grenzte die Besitz- und Entdeckungsräume der zwei Mächte durch eine imaginäre Linie beim 46. Längengrad ab: Alle westlichen Gebiete wurden Spanien zugeteilt, alle östlichen Gebiete Portugal.<sup>24</sup> Da Eroberung Angleichung ans Abendland und damit Christianisierung bedeutete, entstand eine «lehensrechtliche Verpflichtung zur Mission»<sup>25</sup>. Die Renaissancepäpste übertrugen ihren missionarischen Auftrag somit den zwei Herrschern der iberischen Halbinsel, die mit verschiedenen Rechten und Pflichten für das koloniale wie auch für das missionarische Unternehmen, dem sogenannten Patronat, ausgestattet wurden und so ein «nationales Missionsmonopol» für die Evangelisierung und die kirchliche Verwaltung in der Neuen Welt erhielten.<sup>26</sup> Die Christianisierung wurde ein politischer Akt, für den die Staatsökonomie aufzukommen hatte. Die Potentaten verbündeten sich durch Erteilung von Privilegien und finanziellen Mitteln mit Ordensgemeinschaften, welche die eigentliche Aufgabe der Missionierung mit Hilfe der königlichen Soldaten übernahmen. Die Glaubensboten, welche die Truppen begleiteten, billigten als Kinder ihrer Zeit weitgehend dieses Vorgehen. Sie kannten nichts anderes. Trotz diesem Angebun-

22 Zit. nach: Fritz Blanke, Mission und Kolonialpolitik; in: Europa und der Kolonialismus, Zürich 1962, 92.

23 Adelhelm Jann OFMCap, Ursprung des königlichen Patronates in den portugiesischen Kolonien, Paderborn 1914 (Phil. Diss. Freiburg/CH), 42. Interessant sind auch die Angaben über die Zahlungsleistungen der Krone für die Kolonie Goa in Indien, 96f.

24 Josef Glazik; in: Handbuch der Kirchengeschichte [HBKG] 4, Freiburg/Basel/Wien 1967, 607f.

25 Urs Bitterli, Die «Wilden» und die «Zivilisierten», Grundzüge einer Geistes- und Kulturgeschichte der europäisch-überseeischen Begegnung, München 1976, 108.

26 Zum Patronatsrecht: Alphons Mulders, Missionsgeschichte, Die Ausbreitung des katholischen Glaubens, Regensburg 1960, 193-204; Johannes Beckmann; in: HBKG 5, Freiburg/Basel/Wien 1970, 256ff., 306-315.



densein an die Macht leisteten viele Missionare Außerordentliches und trotz der militärisch-politischen Expansionsbewegung und kommerziellen Ausbeutung haben sich die Könige um das Missionswesen auch verdient gemacht, aber die Mission geriet so stark unter die Einflußsphäre der Kolonialmächte, und «die Könige wurden in Sachen Mission nicht mehr nur als Vikare des Papstes, sondern als unmittelbare Stellvertreter Gottes angesehen»<sup>27</sup>. Die beiden Patronatsmächte pochten mehr auf ihre Rechte, als daß sie ihren Verpflichtungen nachkamen. Als Portugal im Verlaufe des 17. Jahrhunderts seine Weltmachtstellung einbüßte und Kolonialgebiete an die Holländer und Engländer verlor, konnte es den Verpflichtungen des Patronates gar nicht mehr nachkommen. Machteinbuße hat den Rückzug von Geld aus sozialen und ideellen Unternehmungen zur Folge. Die Investitionsfreudigkeit zugunsten der Missionen nahm ab.<sup>28</sup>

In den Missionen etablierten sich gravierende Mißstände: Verschiedene Missionsorden rivalisierten untereinander, die Heranbildung eines einheimischen Klerus und die missionarische Adaptation wurde vernachlässigt.<sup>29</sup> Weitere Staaten wie England, Frankreich und Holland traten in den Handel um Kolonien. Im Unterschied zum Monopol der iberischen Mächte war die Schaffung eines französischen und englischen Kolonialreiches zunächst Sache einzelner Siedler und einer Reihe von Handelsgesellschaften, die wohl mit einer königlichen Charta ausgestattet waren, aber die Kosten für ihre Investitionen selber übernehmen mußten.<sup>30</sup> Diese Gesellschaften setzten andere Prioritäten.

Die politische Entwicklung und die kirchliche Situation forderten dringend eine Entflechtung der Mission von den Kolonialmächten und eine Reorganisation der missionarischen Tätigkeit. Nach vielen «Wegbereitern und Vorläufern»<sup>31</sup> wurde 1622 von Papst Gregor XV. (1554-1623, Papst seit 1621) die heilige Kongregation zur Verbreitung des Glauben, die sogenannte Propaganda-Kongregation, errichtet.<sup>32</sup> Die Pflicht und das Recht zur Ausbreitung des Glaubens sollte nun ganz in der Kompetenz des Papstes liegen, damit die

27 Glazik; in: HBKG 4, 644.

28 Ebd., 620-644.

29 Oskar Stoffel, Die katholischen Missionsgesellschaften, Historische Entwicklung und konziliäre Erneuerung in kanonischer Sicht, Immensee 1984 (Neue Zeitschrift für Missionswissenschaft [NZM] Supplementa 33), 2.

30 Karl Hammer, Weltmission und Kolonialismus, Sendungsideen des 19. Jahrhunderts im Konflikt, München 1981 (dtv Tb 4368), 146.

31 Josef Metzler, Wegbereiter und Vorläufer der Kongregation, Vorschläge und erste Gründungsversuche einer römischen Missionszentrale; in: Sacra Congregationis de Propaganda Fide Memoria rerum 1/1, Rom/Freiburg/Wien 1971, 38-78.

32 Josef Metzler, Foundation of the Congregation «de Propaganda Fide» by Gregory XV; in: ebd. 79-111. Siehe auch: Vatikanlexikon, Augsburg 1998, 410-413.



Wende «von der Kolonialmission zur rein kirchlichen Mission»<sup>33</sup> eingeleitet werden könne. Mit großer Anstrengung unternahm es die Propaganda-Kongregation in ihren Anfängen, die Missionen aus der Vormundschaft der weltlichen Herrscher zu befreien und sie ausschließlich der römischen Zentralbehörde zu unterstellen. Fortschrittliche Bestimmungen erhielten da ihr Fundament, wenn sie auch nicht gleich durchgeführt werden konnten. Alle Missionare sollten möglichst unmittelbar von der Propaganda abhängen und von ihr ausgesandt werden, die Missionierungsweisen von ihr geregelt und die Missionsfelder von ihr verteilt werden. Es war sogar die Rede von einem jährlichen Tätigkeitsbericht, den die Missionare zu erstellen hatten. Auch wurde zwischen Ordens- und Missionsobern unterschieden, um den Einfluß verschiedener Orden zu beschränken.<sup>34</sup> Der Ablösungsprozeß verlief nicht ohne Schwierigkeiten, denn die Kolonialmächte anerkannten den Jurisdiktionsanspruch der Propaganda nicht und die Ordensobern verfügten, mit neuen Privilegien ausgestattet, weiterhin über ihre Missionare.<sup>35</sup>

Die Idee, durch eine römische Zentrale die Mission zur Aufgabe der Kirche zu machen, war sicher eine gute Sache, aber auch die Propaganda war ein Kind ihrer Zeit und von machtpolitischem Gehabe nicht gefeit. Sie konnte für ihr Arbeiten nicht auf Staatskassen zurückgreifen, sondern sie war für die Finanzierung ihres Personals in Rom und in den Missionen sowie der Unternehmungen hier und drüben selbst verantwortlich. Päpste, Könige, Adelige und hohe Geistliche versahen sie wohl mit Schenkungen, und man bat alle Bischöfe um eine regelmäßige Unterstützung, aber ihre nicht allzu bescheidenen Aufwendungen entsprachen keineswegs den Einnahmen.<sup>36</sup> Zudem war ihr Jurisdiktionskreis klein. Papst Klemens XIV. (1705-1774, Papst seit 1769) verlangte darum einen klaren Überblick über die Missionslage. Am 3. September 1773 wurden ihm die «Notizie e Luoghi di Missioni» überreicht.<sup>37</sup> Dieser höchst interessante Bericht, der anlässlich der Aufhebung der Gesellschaft Jesu 1773 abgefaßt wurde, zeigt, daß die Propaganda nicht über ihre Anfangserfolge hinauskam, daß sie im Verlauf der Zeit sogar zurückstehen mußte. Das Urteil des bedeutenden Historikers des 19. Jahrhunderts Leopold von Ranke bringt es auf den Punkt: Die Propaganda habe «ihren Beruf auf eine großartige Weise zu erfüllen gesucht..., vielleicht in der ersten Zeit am erfolgreichsten».<sup>38</sup> Sie scheiterte an den Kolonialmächten und an ih-

33 Laurenz Kilger, Die ersten fünfzig Jahre Propaganda - eine Wendezeit der Missionsgeschichte; in: Zeitschrift für Missionswissenschaft [ZM] 12 (1922), 15.

34 Glazik; in: HBKG 4, 647.

35 Stoffel, 3; Kilger, 21-30.

36 Anton Freitag, Der gegenwärtige Machtbereich und die innere Einrichtung der Sacra Congregatio de Propaganda Fide; in: ZM 12 (1922), 61f.

37 Nikolaus Kowalsky, Stand der katholischen Missionen um das Jahr 1765 an Hand der Übersicht des Propagandasekretärs Stefano Borgia aus dem Jahre 1773; in: NZM 21 (1955), 92-104, 179-190; 22 (1956), 20-34, 161-174, 257-266; 23 (1957), 35-52.

38 Leopold von Ranke, Die römischen Päpste in den letzten vier Jahrhunderten, Zürich [1958]<sup>3</sup>, 738.



ren Vorstellungen und finanziellen Mitteln. Sie konnte nicht einmal ihren eigenen Missionaren die Unterstützung garantieren.<sup>39</sup> Gegen Ende des 17. Jahrhunderts war eine gewisse Erlahmung des Missionsgeistes eingetreten, die teilweise über die Mitte des 19. Jahrhunderts andauerte. Dieser Stillstand muß im Zusammenhang der weltpolitischen und der geistigen Entwicklung gesehen werden.

Die Kriege des 17. und 18. Jahrhunderts<sup>40</sup> bedingten eine Verlagerung des weltpolitischen Ringens und Schwergewichts weg von den Kolonien nach Europa. Die Kirche hatte sich der Staatsomnipotenz und deren Machtprioritäten zu beugen. Geistesgeschichtlich lähmten endlose Kontroversen über den Jansenismus sowie die Virulenz aufklärerischen Gedankengutes verbunden mit dem Zweifel an der Mission die Aktivitäten. Der Toleranzgedanke machte sich für den bislang monopolistisch missionierenden Katholizismus nachteilig bemerkbar.<sup>41</sup> Gegen Ende des 18. Jahrhunderts blockierten die Aufhebung der Gesellschaft Jesu, welche die meisten Missionare gestellt hatte, und die Französische Revolution die Missionsarbeit.<sup>42</sup> Um die Wende vom 18. zum 19. Jahrhundert erreichte die Zahl des Missionspersonals einen Tiefstand.<sup>43</sup> Die napoleonischen Kriege verhinderten den Kontakt der römischen Zentrale mit den Missionsländern. Die französische Okkupation Roms 1798, die Deportation der Propaganda nach Paris 1808 samt Druckerei und Archivbestand und die Gefangennahme Pius' VII. (1742-1823, Papst seit 1800) von 1809 bis 1814 legten die Möglichkeiten und Kompetenzen der Kurie lahm. Die Propaganda war nun gänzlich ohne Eigentum.<sup>44</sup> Die Mission war am Boden, aber «so kündigte sich gerade in jener tiefen Erniedrigung zugleich die Auferstehung der katholischen Kirche samt ihrer neu erstarkten Glaubensverbreitung durch Frankreich an»<sup>45</sup>.

## 2.2. Missionsvereine finanzieren die Mission

Zu Beginn des 19. Jahrhunderts erwachte das Interesse an religiösen Anliegen. Es kamen Anregungen und positive Resultate von Rom. So vermochte der Duldere Papst Pius VII. seinem Gegner Napoleon die Wiederherstellung des

39 Kowalsky 21 (1955), 100f. u. 23 (1957), 51f.

40 Z.B. Dreißigjähriger Krieg 1618-1648, holländischer Krieg 1672-1679, verschiedene Erbfolgekriege.

41 Hammer, 79f.

42 Mulders, 301.

43 Karl Josef Rivinus, Die Entwicklung des Missionsgedankens und der Missionsträger; in: Katholiken in der Minderheit, Diaspora-Ökumenische Bewegung-Missionsgedanke, hrg. v. Erwin Gatz, Freiburg/Basel/Wien 1994 (Geschichte des kirchlichen Lebens in den deutschsprachigen Ländern seit dem Ende des 18. Jahrhunderts 3), 218.

44 Josef Schmidlin, Die Propaganda während der napoleonischen Invasion; in: ZM 12 (1922), 112-115.

45 Hammer, 149f.



Pariser Missionsseminars 1805 abzutrotzen<sup>46</sup>. Aber die wirklich neu belebenden Impulse sowohl für den binnenländischen Katholizismus wie auch für die Missionen kamen aus Literatenkreisen. Sie vermochten bei durch die Aufklärung und die Französische Revolution völlig paralysierten intellektuellen Christen die Sehnsucht nach einer heilen Welt zu wecken. Als bedeutendster Exponent muß der französische Romantiker René de Chateaubriand (1768-1848) mit seinem Werk «Le Génie du Christianisme» (1802) genannt werden. Er schrieb keinen theologischen Diskurs, sondern sang ein hohes Lied auf die humanitären und kulturellen Errungenschaften des Christentums. In einer Retrospektive pries er menschliche Leistungen und christliche Kunst. Er munterte die Leser auf, in der katholischen Religion und im Kult wieder Stärkung und Emotionalität zu finden. Der vierte Teil seines Werkes ist mit «Culte» überschrieben und setzt mit dem vierten Buch zum Thema «Missionen» ein. Seine Beschreibungen äußern nur Bewunderung und Lob über die Arbeit der Missionare, und daß man ihnen Achtung und Unterstützung schulde.<sup>47</sup>

Frankreich wurde zur Avantgarde einer neuen Missionsbewegung. Missionsorden entstanden zuerst in Frankreich und dann in zeitlicher Verschiebung in ganz Mitteleuropa. Diese Entwicklung kann hier nicht aufgezeigt werden.<sup>48</sup> Von großer Tragweite war auch die Wiederherstellung der Gesellschaft Jesu im August 1814 und die Reorganisation der Propaganda Fide durch Papst Pius VII. Am nachhaltigsten aber wurde die Missionsidee durch die Gründung von Missionsvereinen unterstützt, denn dadurch wurde sie ins Volk und vom Volk getragen. Die Mission wurde eine Angelegenheit der Laien, denn diese waren Initianten der neuen Organisationen: Mission wurde endlich frei von der Staatsmacht und der zu oft nur klerikal organisierten Kirche. Fördervereinigungen sprangen nun ins Finanzloch der Kirche, um neue Einnahmequellen zu erschließen. Die Politik hatte kaum mehr Interesse an Zahlungen.

Ein Meilenstein in dieser Entwicklung ist die Gründung des «Vereins der Glaubensverbreitung» 1822 in Lyon durch Marie-Pauline Jaricot (1799-1862). Die Tochter eines Seidenfabrikanten vereinigte schon 1820 Arbeiterinnen ihres Vaters, die sich zu besonderem Gebet und einer wöchentlichen Spende von fünf Centimes für die Missionen verpflichteten. Diese örtlichen Anfänge führten zum erstmals alle katholischen Missionen umfassenden «Verein der Glaubensverbreitung» mit internationaler Beteiligung.<sup>49</sup> Seine Fühler streckte er

46 Dies war die erste Gesellschaft von Weltpriestern (gegründet 1660 und geschlossen in der Französischen Revolution), die sich ausschließlich dem Missionswerk zur Verfügung stellte. Ihre wichtigste Aufgabe sah sie in der Heranbildung von einheimischem Klerus. Siehe dazu: Stoffel, 4-7.

47 René de Chateaubriand, *Génie du Christianisme* 4/4, Paris 1837, 1-76. Im 5. u. 6. Buch sind auch noch Hinweise zur missionarischen Tätigkeit zu finden. Siehe dazu: Josef Schmidlin, Chateaubriand und Maistre über die Mission; in: *Zeitschrift für Missionswissenschaft und Religionswissenschaft* [ZMR] 21 (1931), 295ff. u. Johannes Beckmann, Chateaubriand et les Bethléémistes; in: *NZM* 19 (1963) 130f.

48 Rivinus, 219, Johannes Beckmann; in: HBKG 6/1 Freiburg/Basel/Wien 1971, 615-649, Stoffel, 9-13.

49 Bernard Arens, Die katholischen Missionsvereine, Darstellung ihres Werdens und Wirkens, ihrer Satzungen und Vorrechte, Freiburg i.Br. 1922, 48-63; Rivinus, 222f.; Katholisches Missionsjahrbuch [KMJ] 32 (1965), 84.



1827 in die Schweiz aus, und die Mitgliederzahl wuchs schnell. Seit 1832 konnte das französische Vereinsblatt in der Schweiz auch Deutsch gelesen werden. Nach der zweimaligen Ausraubung der Propaganda, durch Napoleon und später 1884 durch die neue liberale italienische Regierung<sup>50</sup> entwickelte sich der Verein zur wichtigsten Finanzquelle der Missionen in neuerer Zeit.<sup>51</sup> In Deutschland und Österreich sah man zu wenig Einflußmöglichkeiten auf die französische Gründung und so bildeten sich in diesen Ländern ähnliche, zunächst von Lyon unabhängige Missionskreise.<sup>52</sup>

Ein zweites alle Missionsgebiete umfassendes und heute zu den päpstlichen Missionswerken gehörendes Hilfswerk, das noch mehr in die breiten Volksschichten hineinwirkte, war der «Kindheit Jesu Verein»<sup>53</sup>. Bischof Charles Auguste de Forbin-Janson von Nancy (1785-1844) war vom Werk Marie-Pauline Jaricots so beeindruckt, daß er ihre Idee auszuweiten versuchte und die Kinder des Heimatlandes an der Missionstätigkeit im Sinne «Kinder helfen Kindern» beteiligen wollte. 1843 veröffentlichte er seine ersten Pläne, aber er stieß anfänglich auf Schwierigkeiten, da die Angst herumging, er wolle dem Lyoner Werk das Wasser abgraben. Erst als Papst Pius IX. (1792-1878, Papst seit 1846) dem «Verein der hl. Kindheit» die Approbation erteilte, waren ihm die Wege geebnet und wurde ihm eine rasche Ausbreitung ermöglicht. Seit 1850 ist der Verein und seine Broschüre «Der kleine Apostel» auch in der Schweiz anzutreffen. Ihm entgegen kam, daß seit der Mitte des 19. Jahrhunderts in zahlreichen Gemeinden ein «Tag der heiligen Kindheit» - zumeist an Epiphanie oder an Christi Himmelfahrt - mit Festveranstaltungen, Gottesdiensten und Predigten durchgeführt wurde.<sup>54</sup>

Diese großen Missionsvereine wirkten in alle geographischen Richtungen und in alle sozialen Schichten; sie erzeugten einen Boom von weiteren Vereinsgründungen mit partikularen, nicht alle Missionen umfassenden Zielen, sei es, daß sie nur einzelne Missionsinstitute oder -orden unterstützten, sei es, daß sie ihre Hilfe bestimmten Gebieten oder der Ausbildung von Missionspersonal zukommen ließen. Ebenfalls bildeten sich Berufsvereine von Ärzten und Lehrern für die Missionen. Andere Vereine umschrieben einen engen Zweck wie Beschaffung guter Bücher, Produktion von Bildmaterial, Verbreitung von Missionszeitschriften, Herstellung von Paramenten. Es sind nicht ausschließlich Sammelvereine, sondern ein weiteres Ziel sehen sie im

50 Freitag, 62.

51 A[l]fons[?] Schmidlin, Zur Zentenarfeier des Vereins der Glaubensverbreitung; in: ZM 12 (1922), 69: Nach den Abrechnungen des Vereins wurden im ersten Jahrhundert seines Bestandes rund eine halbe Milliarde Franken den Missionen zugewandt.

52 Franziskus-Xaverius-Verein in Aachen 1834: Rivinus, 223ff.; Ludwig-Missionsverein in München 1838: ebd., 227ff.; Leopoldinen-Stiftung in Wien 1828: ebd., 226f.

53 «Werk der heiligen Kindheit», heute «Päpstliches Jugendmissionswerk»: Arens, Missionsvereine, 66-76; Rivinus, 229f.; KMJ 32 (1965), 84f.

54 Johannes Beckmann, Die katholischen Schweizermissionen in Vergangenheit und Gegenwart; in: Studia Missionalia 9 (1955/56), 136; Rivinus, 231.



Gebet und in der Belegung des Missionseifers.<sup>55</sup> Die vielen Missionszeitschriften dienten vor allem der Bewußtseinsförderung. Rom oder einzelne Bischöfe hießen je nach den Umständen die einzelnen Vereine gut, empfahlen sie den Gläubigen und lohten den Beitritt mit geistlichen Gaben wie Ablässen oder besonderen Vorrechten.<sup>56</sup>

Bernard Arens versuchte die bis 1920 entstandenen Vereine aufzulisten.<sup>57</sup> Er kam auf über 200 Vereine, die sich verschieden auf die Länder verteilten. Die folgende aus den Angaben Arens ausgezogene Tabelle, vermittelt einen Eindruck, der genügen muß.

| Land                           | Verein für alle Missionen | Verein mit Einzelzielen          | Verein für besondere Gruppen der Bevölkerung (Jugend, Akademiker, Lehrer, Ärzte etc.) | Total |
|--------------------------------|---------------------------|----------------------------------|---------------------------------------------------------------------------------------|-------|
| Frankreich                     | 5                         | 49 (nach 1850 41) a))<br>6 e b)) | -                                                                                     | 54    |
| Deutschland                    | 6 1 e                     | 30 (1852) 5 e                    | 8 (1911)                                                                              | 44    |
| Belgien                        | 1                         | 18 (1863) 2 e                    | 6 (1890)                                                                              | 25    |
| Italien                        | 2 1 e                     | 15 (13)                          | 4 (1816)                                                                              | 21    |
| Holland                        | 2                         | 14 (1850)                        | 5 (1897)                                                                              | 21    |
| Österreich                     | 1                         | 13 (12) 1 e                      | 3 (1912)                                                                              | 17    |
| Vereinigte Staaten von Amerika | 1                         | 14 (1870) 5 e                    | 2 (1917)                                                                              | 17    |
| Spanien                        | -                         | 9 (1880) 1 e                     | 6 (1914)                                                                              | 15    |
| Schweiz                        | 1                         | 6 (1895)                         | 2 (1911)                                                                              | 9     |
| England                        | 1                         | 3 (1866)                         | 1 (1920)                                                                              | 5     |
| Irland                         | -                         | 3 (1880)                         | 1 (1918)                                                                              | 4     |
| Luxemburg                      | -                         | 3 (1998)                         | 1 (1910)                                                                              | 4     |
| Ungarn                         | 1                         | 1 (1860)                         | -                                                                                     | 2     |
| Peru                           | -                         | 2 (1896) 1 e                     | -                                                                                     | 2     |
| Tschechoslowakei               | -                         | 1 (1885)                         | -                                                                                     | 1     |

55 Bernard Arens, Handbuch der katholischen Missionen, Freiburg i. Br. 1920, 275.

56 Ebd., 272.

57 Arens, Missionsvereine, 10-25.



|           |        |                 |    |          |
|-----------|--------|-----------------|----|----------|
| Kanada    | -      | 1 (1899)        | -  | 1        |
| Chile     | -      | 1 (1849)<br>1 e | -  | 1        |
| Südafrika | -      | 1 (1885)        | -  | 1        |
| Total     | 21 2 e | 184 22 e        | 39 | 244 24 e |

a) Die Zahl in Klammern bezeichnet die Anzahl Gründungen nach 1850; häufig sind jedoch nur Gründungen nach 1850 zu verzeichnen, da wird lediglich die Jahreszahl der Erstgründung in Klammern erwähnt.

b) «e» bedeutet wieder eingegangene Vereine.

In den 20er Jahren des 20. Jahrhunderts existierten noch 220 Missionsvereine, davon über 90% in Europa und nur gut 6% in Übersee. Ihr Sammelresultat ist kaum zu eruieren. Angaben zu deutschen Vereinen können aber einige Anhaltspunkte geben. Die illustrierte Zeitschrift «Die katholischen Missionen»<sup>58</sup> nennt für das letzte Dezennium des 19. Jahrhunderts eine Jahressumme von DM 2700000.- an Vereinsbeiträgen. Der Autor rechnet aus, daß dies einem jährlichen Beitrag von 15½ Pfennige pro deutschem Katholiken entspreche. Wagen wir eine Umrechnung auf Schweizer Verhältnisse: Der Schweizer Franken war damals niedriger bewertet als die Deutsche Mark, und so ist die Gesamtsumme anzugeben in Fr. 3375000.-. 1900 zählte die Schweizer Bevölkerung 1372800 Katholiken<sup>59</sup>, welche im Durchschnitt 20 Rappen als Mitglieder von Missionsvereinen aufwendeten, dann kommen wir auf Jahreseinnahmen von Fr. 274560.-. Damit konnte man etwa 980580 kg Halbweißbrot oder 1,4 Millionen Liter Milch kaufen<sup>60</sup>. Also spendete jeder Katholik den Wert von 1 l Milch jährlich. Es ist jedem Leser selbst überlassen, Bezüge zu heute zu ziehen.

Zu den Missionsvereinsbeiträgen dürfen noch die Erträge von jährlichen Sammlungen, von privaten Kollekten oder spontanen Almosen sowie die Einnahmen aus den Missionszeitschriften gerechnet werden. Nach deutschen Vorgaben könnten diese Gaben 1/3 mehr ausmachen, so daß man circa auf die doch beachtliche Spendensumme von Fr. 370000.- jährlich käme. Die Einnahmen des Seraphischen Meßbundes betrugen in seinem ersten Vereinsjahr 1900 Fr. 6230.- und 1901 bereits Fr. 9300.-<sup>61</sup>.

Die Ausgaben, welche die Missionen zu tätigen wünschten, waren jedoch größer als die gesammelten Gelder, wenn wir nur einem Bittgesuch von 1904

58 29 (1901), 166.

59 Volkszählung vom 1. Dezember 1900; in: Chronik der Schweiz, Zürich 1987, 474.

60 Siehe Preise verschiedener wichtiger Bedarfsgüter (schweizerische Durchschnittswerte) von 1830-1914; in: Geschichte der Schweiz und der Schweizer, Basel /Frankfurt a.M. 1986, 687.

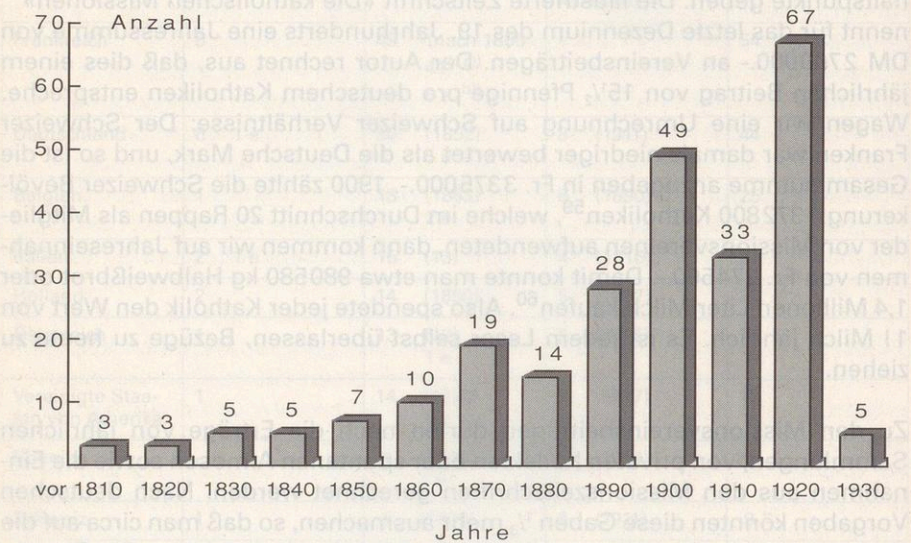
61 Jahresbericht pro 1901; in: PAL Sch 695 o.



der Schweizer Kapuzinerpatres auf den Seychellen Gehör schenken. Sie sprachen von nötigen Fr. 200000.- zur Sanierung aller Missionsbauten.<sup>62</sup>

Die Vereinsgründungen zeigen wie ein Barometer die Intensität und Öffentlichkeitsresonanz der Missionsbegeisterung an. Politische und wirtschaftliche Umstände spielten dabei eine wichtige Rolle, aber auch der technische Fortschritt förderte die Mobilität und die Kommunikation, so dass die Informationen über ferne Gebiete das Interesse an ihnen zu steigern vermochten. In der Restauration erlebte die katholische Kirche einen großen Aufschwung und ein erneutes Aufblühen der karitativen Fürsorge wurde spürbar.<sup>63</sup> Die Antisklavereibewegung hatte ihren wirklichen Erfolg gegen Ende des 19. Jahrhunderts.<sup>64</sup>

Gründung von Missionsvereinen



In den 70er Jahren setzte der eigentliche imperialistische Wettlauf nach Kolo-nien ein. Neben den Soldaten spielten die Kaufleute und Missionare eine wichtige Rolle. Mit der Berliner Kongo-Konferenz 1884/85 beruhigte sich die politische Jagd nach den besten Stücken und machte der missionarischen Durchdringung Platz. Der Missionar hatte im imperialistischen Denken eine große Bedeutung, denn er war am Ort tätig und repräsentierte die Kolonial-

62 Marita Haller-Dirr, Bischof Gabriel Zelger von Stans (1867-1934); in: HF 24 (1995), 57.  
63 Susi Fehr, Die Caritas als katholische Liebestätigkeit, Phil. Diss. Bern 1951, 49.  
64 Mulders, 361.



macht. 1899 sollen gut 10000 den Staat nichts kostende britische Missionare England in Übersee vertreten haben. Andrew N. Porter meint, dies seien so viele wie heute Buchhalter auf den britischen Inseln tätig seien.<sup>65</sup>

Zwischen 1900 und 1920 wurden am meisten Missionsvereine gegründet. Die im Prozeß der Liberalisierung nach 1850 drohende Säkularisierung und die häufigen Verfolgungen von Ordensleuten ließen die Begeisterung für die Missionen noch zaghaft erscheinen. Dies zeigt die Graphik recht deutlich. In Spanien waren seit 1835 die religiösen Korporationen unterdrückt; in Frankreich und Italien verunmöglichten die Verfolgungen von Ordensleuten in der zweiten Hälfte des 19. Jahrhunderts ein geregeltes Klosterleben, und an Nachwuchs war gar nicht zu denken; in Deutschland wirkte der religionsfeindliche und antikirchliche Kulturkampf negativ. Das erklärt das eigentliche Aufblühen der Missionsvereine nach 1880.

Der Erste Weltkrieg bremste den wieder belebten europäischen Missionsenthusiasmus nicht, vielleicht gerade weil das Missionswerk durch die politischen Erschütterungen empfindliche Rückschläge erlitt. Erst danach wurden die Folgen in den Krieg führenden Heimatländern so richtig spürbar. Sie zeigten sich in den Missionen in wirtschaftlichen und personellen Belangen<sup>66</sup>. Die aus der heimatlichen Basis zufließenden Unterstützungen nahmen erheblich ab oder versiegten gänzlich. In Deutschland stiegen durch die rasante Inflation in den zwanziger Jahren die Ausgaben ins Unermeßliche.<sup>67</sup> Da konnten nur neutrale Länder wenigstens teilweise in die Lücken springen. Das öffnete ein Arbeitsfeld für die Schweiz.<sup>68</sup>

In der Schweiz setzte die Gründungswelle von Missionsvereinen sehr spät ein. Das lag daran, daß sich der kleine, neutrale Staat nie mit Kolonien beschäftigte und daß noch kein helvetisches Missionsinstitut ein eigenes Missionsgebiet zu betreuen hatte. Die Schweizer Kapuziner entschieden sich 1918 am Provinzkapitel als erste für den missionarischen Einsatz.<sup>69</sup> So waren die konkreten Aufgaben vorher wenig faßbar, um Vereine als gezielte Sammelgefäße zu gründen.

65 Andrew N. Porter, *Religion and Empire, British Expansion in the Long 19th Century 1780-1914*, Inaugural Lecture King's College, London 1991, 3.

66 Xaver Bürkler, *Der Weltkrieg 1914-1918 und die Mission*; in: KMJ 11 (1944), 22-29.

67 Anton Freitag, *Missionsrundschau*; in: ZM 12 (1922), 178.

68 Siehe dazu: Marita Haller-Dirr, *Vom Gerlisberg an den Kilimanjaro*; in: HF 27 (1998), 137ff.

69 Siehe dazu: Haller, Zelger, 72ff.



## Die Gründung von Missionsvereinen in der Schweiz bis 1920<sup>70</sup>

| Jahr | Name                                                                                            | Ziel                                                                                                                                                                                     |
|------|-------------------------------------------------------------------------------------------------|------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------|
| 1895 | Werk des täglichen Brotes der kleinen Missionare des Institutes Bethlehem, Immensee             | Aufbringung der täglichen Mittel für das Missionshaus.<br>Man konnte das Brot für eine Mahlzeit oder einen Tag, für eine Woche oder einen Monat spenden.                                 |
| 1895 | Totenrolle des Missionshauses Bethlehem, Immensee                                               | Unterstützung der Ziele des Missionshauses.<br>Wer Fr. 5.- spendet, erwirbt das Anrecht auf eine heilige Messe für Verstorbene.                                                          |
| 1899 | Seraphischer Meßbund der Schweizer Kapuziner gegründet von Frieda Folger                        | Unterstützung der ausländischen Kapuzinermissionen.<br>Für den Jahresbeitrag von Fr. 1.- erhält man Anteil an einer bestimmten Anzahl heiliger Messen.                                   |
| 1900 | Schweizer Heilig-Land-Verein gegründet von Stadtpfarrer Albert Karli in Baden                   | Belegung der Interessen für die heiligen Stätten.<br>Spenden.                                                                                                                            |
| 1903 | Eucharistischer Hilfsverein von Frieda Folger im Anschluß an den Seraphischen Meßbund gegründet | Beschaffung von Kirchenwäsche für die Kapuzinermissionen und arme Schweizer Pfarreien sowie Kleiderherstellung für Waise und Arme in den Missionen.<br>Jahresbeitrag Fr. 1.- und Arbeit. |
| 1911 | Jünglingsmissionsvereinigung in Basel                                                           | Pflege des Missionssinns unter der Jugend und Unterstützung der Weltmission durch Spenden.                                                                                               |
| 1913 | Missionsverein Bethlehem, Immensee                                                              | Ausbildung von jungen Leuten für den Dienst in den Missionen.<br>Gebete und Geldgabe von Fr. -.60 pro Jahr, dafür Anteil an heiligen Messen.                                             |
| 1916 | Missionsvereinigung katholischer Frauen und Jungfrauen der Schweiz, Chur                        | Unterstützung aller Missionen durch Geldmittel und Paramente.                                                                                                                            |
| 1919 | Akademischer Missionsbund, Freiburg                                                             | Weckung und Belegung des Missionssinns.<br>Die Immatrikulation an der Universität ist Bedingung zur Mitgliedschaft.                                                                      |

Die intensivsten Sammelaktivitäten zeigten das Missionshaus in Immensee und die Kapuziner. Beide Institutionen brachen 1921 in den eigentlichen Missionseinsatz auf.

Nach der Mitte des 19. Jahrhunderts sprechen wir von einem neuen Gepräge von einer neuen Struktur katholischer Missionen. Papst Gregors XVI. (1765-1846, Papst seit 1831) Ziel war es, das Missionspersonal zu vermehren. Er errichtete 44 neue Missionssprengel und arbeitete konsequent daran, die Missionsgebiete ganz der Propaganda-Kongregation zu unterstellen. Am Schluß

<sup>70</sup> Arens, Missionsvereine, 300-308.



dieser Entwicklung stand die bis noch vor etwa 25 Jahren gültige Strategie der Aufteilung der Missionsgebiete und ihrer Übertragung an die verschiedenen Orden und Kongregationen.<sup>71</sup> Die Mission wurde regionalisiert und erhielt einen je speziellen Abdruck, denn die Devise lautete: pro Gebiet eine Ordensgemeinschaft. Dies förderte an Orden gebundene Unterstützungsvereine, wie der Seraphische Meßbund einer ist.

Ein Spiegelbild der konfliktreichen Zentralisierungstendenzen der Kurie in den Missionen im 19. Jahrhundert bot das Erste Vatikanische Konzil von 1869 bis 1870. Im Gegensatz zum Vorgängerkonzil von Trient (1545-1563) waren diesmal wohl die Missionsländer vertreten, aber ihre eigentlichen Anliegen und Probleme konnten, teils des frühzeitigen Abbruchs wegen und teils wegen mangelhafter Vorbereitung und Kenntnis der Konzilsväter, überhaupt nicht behandelt werden.<sup>72</sup> Erst nach der Kurienreform Pius' X. (1835-1914, Papst seit 1903) von 1908 änderte sich an dieser Haltung etwas.<sup>73</sup> Auch die heimatlichen Missionsbestrebungen waren aufs engste mit den kirchenpolitischen Bemühungen um die Verbesserung der seit 1870 gestörten Beziehungen zwischen Kirche und Staat verbunden. Es war eine Entpolitisierung missionarischer Arbeit anzustreben. Diese Probleme mutig anzupacken, war das Verdienst Papst Benedikts XV. (1851-1922, Papst seit 1914).<sup>74</sup> Er setzte einen Wandel in Gang, der fünfzig Jahre später zum Tragen kam. Auf diese Entwicklung machte 1961 der Kapuziner Generalminister Clemens Neubauer von Milwaukee aufmerksam:

«Es ist allgemein bekannt, welch großen Fortschritt die Missionen der Kirche in den letzten 40 Jahren genommen haben. Damals hat Papst Benedikt XV. seine denkwürdige Missionsenzyklika «Maximum illud» erlassen. In diesem Rundschreiben eröffnete der Papst einen neuen Weg und eine neue Epoche für Missionsinteresse[n] und Missionswissenschaft. Den Gläubigen überband er eine dreifache Pflicht den Missionen zu helfen, und den Missionaren selbst auferlegte er mit Klarheit und Festigkeit die Sorge um die Einführung und Heranbildung eines landeseigenen Klerus. Diese letztere so weitsichtige Anordnung hat denn auch dem Missionswerk ganz neue Wege gezeigt und geebnet.»<sup>75</sup>

Auch die Päpste Pius XI. (1857-1939, Papst seit 1922) und Pius XII. (1876-1958, Papst seit 1939) haben viel dazu beigetragen, der Missionsarbeit und der Missionskirche mehr Gewicht zu verleihen.<sup>76</sup>

71 Beckmann; in: HBKG 6/1, 236f.; Hammer, 151ff.

72 Beckmann, ebd., 640-649; Hammer, 154ff.

73 Jakob Baumgartner; in: HBKG 6/2 Freiburg/Basel/Wien 1973, 551.

74 Ebd., 580-585.

75 Clemens Neubauer OFMCap, Die Missionen unseres Ordens, Rundschreiben; in: Fidelis 48 (1961), 193f. Die drei Pflichten heißen für die Missionen Beten, Spenden, Arbeiten.

76 Siehe dazu auch: Mulders, 425-428.



P. Clemens hebt mit den Worten Papst Johannes XXIII. (1881-1963, Papst seit 1958) hervor, daß sich nun der Wunsch Benedikts weitgehend erfüllt habe, daß in den einstigen Missionsgebieten kirchliche Hierarchien entstanden seien und sich ein landeseigener Klerus herangebildet habe. Es freute den Generalminister besonders, daß Johannes XXIII. das Missionswerk des Kapuzinerordens durch ein «überaus huldvolles eigenhändig gezeichnetes Dokument ... anerkannt und belobigt» habe<sup>77</sup>. Die große Arbeit habe sich gelohnt, und die Missionsberichte würden ihm zeigen, daß der «wirkliche Fortschritt der Mission durchaus nicht finanziell bedingt» sei, aber ohne Geld gehe es doch nicht. Der Seraphische Meßbund sei diesbezüglich die größte Hilfe gewesen, und «es ist darum selbstverständlich, daß wir dieses Hilfswerk andauernd weiterführen wollen».<sup>78</sup>

Die Darlegungen zeigen, daß die Bedeutung der Missionsvereine für das allgemeine Missionswerk seit dem Ende des 19. Jahrhunderts nicht zu unterschätzen und daß der Seraphische Meßbund zur Unterstützung der ausländischen Kapuziner-Missionen ganz ein Kind seiner Zeit ist, das aus der Notwendigkeit entstand, daß das Unternehmen Mission kostet.

### 3. Der Kapuzinerorden und die Missionen

Die Kapuziner haben sich formell 1587 der Mission verschrieben. In jenem Jahr schickte das Generalkapitel vier Brüder nach Konstantinopel, um die Verantwortung für «Missionen bei den Ungläubigen» zu übernehmen.<sup>79</sup> Von da an wurden immer wieder Brüdergruppen ausgesandt, auf die wir hier nicht eingehen können. Darüber hat der italienische Kapuziner Clemente Philippi da Terzorio (1865-1946) sieben Bände gefüllt.<sup>80</sup> Die allgemeine Erlahmung des Missionseifers im 18. Jahrhundert und die Krise nach 1800 gingen nicht spurlos am Kapuzinerorden vorüber. Ordensobere riefen in den Provinzen immer wieder um Hilfe, um dem eingetretenen Tiefstand Gegensteuer zu geben, aber einige Provinzen waren von Kirchenverfolgungen fast aufgerieben.<sup>81</sup> Auch an die Schweizer Provinz gingen Bitten.<sup>82</sup> Als überragender Missionar der Provinz vermochte der Kapuzinerbischof Anastasius Hartmann (1803-1866) den Missionsgedanken neu zu entfachen. Die Kapuzinermissionen Nordindiens wurden durch sein Bemühen um Missionare vor dem Untergang

77 Neubauer, Missionen, 193.

78 Ebd., 204.

79 Cuthbert Hess OFMCap, Die Kapuziner, Ein Geschichtsbild aus Renaissance und Restauration, München 1931, 277-281.

80 Clemente da Terzorio OFMCap, Le Missioni dei Minori Cappuccini, Sunto Storico, 7 Bde, Rom 1913-1925.

81 Beda Mayer OFMCap, Jeder Zoll ein Kapuziner, Die Autobiographie von P. Bernard Christen 1837-1909; in: HF 6 (1953-56), 232f.

82 Die schweizerische Kapuzinerprovinz, hrg. v. Magnus Künzle, S. 280ff.; Haller, Zelger, 71ff.



bewahrt. Sein unermüdliches Wirken beeinflusste nachhaltig den Orden<sup>83</sup>. Der Generalminister Ägidius Baldesi von Cortona (1813-1889) äußerte 1883: «Universus sane Ordo noster ante Deum hominesque relevandus est.»<sup>84</sup>

### 3.1. P. Bernard Christen, Erneuerer der Kapuzinermission

Dem Schweizer Kapuziner P. Bernard Christen von Andermatt (1837-1909)<sup>85</sup> wurde 1884 vom Generalkapitel die Leitung des Gesamtordens anvertraut, die er 24 Jahre innehatte. In seinen Studienjahren war er zweimal dem Missionsbischof Anastasius Hartmann begegnet, der auf ihn einen tiefen Eindruck ausübte. P. Bernard überzeugte sich schnell von der Richtigkeit der Aussage seines Vorgängers P. Ägidius, daß der Orden unbedingt erneuert werden müsse und darum schrieb er in seiner Autobiographie: «Es brauchte von meiner Seite Mut und fast verwegenes Gottvertrauen, um nicht vor der Übernahme der Regierung des Ordens zurückzutreten; um so mehr brauchte es das, wenn ich hier in perpetuum rei memoriam aufzeichne, in welchem Zustand der Orden sich befand, als ich dessen Regierung übernahm.»<sup>86</sup> Im Ordenshaus in Rom herrschten Verhältnisse, die ihm im Kleinen zeigten, woran es überall krankte: Es fehlte an Gemeinschaftssinn, es bildeten sich Gruppen mit verschiedenen Machtansprüchen, was zu unterschwelligem Ränkespielen führen mußte, und es mangelte an Ordensdisziplin. So wurde er zum Reorganisator des Ordens.<sup>87</sup>

Am dringlichsten war die Neustrukturierung der Ordenspostulation. In seinem ersten Rundschreiben vom 13. Juni 1884 bekundete P. Bernard aber auch, beharrlich dahin zu zielen, neben der regulären Disziplin und dem religiösen Geiste im Orden den apostolischen Eifer für die Missionen «zu wecken und lebhafter zu entflammen»<sup>88</sup>. Er begann damit, die auswärtigen Missionen wieder ganz dem Generalate zu unterstellen<sup>89</sup>. In den Ordensanfängen waren

83 Lit. zu seiner Person: Adrian Imhof OFMCap/Adelhelm Jann OFMCap, Anastasius Hartmann von Hitzkirch, Kt. Luzern, Mitglied der schweizerischen Kapuzinerprovinz, Bischof von Derbe, Apostolischer Vikar von Patna und Bombay, Thronassistent Sr. Heiligkeit, Graf des römischen Reiches, Ein Lebens- und Zeitbild aus dem neunzehnten Jahrhundert, Luzern 1903; Monumenta Anastasiana, Documenta Vitae et Gesta, hrsg. v. Adelhelm Jann OFMCap, 5 Bde, Luzern 1939-1948; Walbert Bühlmann OFMCap, Pionier der Einheit, Zürich 1966; LThk 4, Freiburg/Basel/Rom/Wien 1995<sup>3</sup>, 1200.

84 *Analecta* 1 (1884/85), 12.

85 Hilarin Felder OFMCap, General und Erzbischof P. Bernard Christen von Andermatt 1837-1909 und die Erneuerung des Kapuzinerordens, Schwyz 1943. Siehe auch seine Autobiographie; in: HF 6 (1953-56), 154-180 u. 193-243. P. Bernard begann seine Autobiographie 1907 zu schreiben; leider kam er bis zu seinem Tod nur bis in die Anfänge seines Generalates. Theo Jansen OFMCap, Ein zeitgenössisches Zeugnis über das 24jährige Generalat Bernhards von Andermatt; in: HF 16 (1986-87), 2-19; Bonaventura Furrer OFMCap, Zur Geschichte des Generalates von P. Bernhard Christen, ebd., 45-87.

86 HF 6 (1953-56), 230ff.

87 Felder, Bernard Christen, 100-114.

88 *Analecta* 1 (1884/85), 22 (excitare et vividus incendere).

89 Felder, Bernard Christen, 105ff.





Abb. 1  
Der Generalminister des Kapuzinerordens, P. Bernard Christen von Andermatt, gründete in Rom am 21. Dezember 1899 statutarisch den Seraphischen Meißbund. (PAL Sch 2413)



die Missionen eine Angelegenheit der Provinz- und Generalminister. Seit der Gründung der Propaganda-Kongregation 1622 besorgte der Generalprokurator, der alle Ordensgeschäfte beim Apostolischen Stuhle zu erledigen hatte, die Missionsanliegen mit der Propaganda-Kongregation.<sup>90</sup> So lösten sich die Missionen vom Orden ab, und er wurde sozusagen nur noch zum Lieferanten von Personal. Missionsnachrichten kamen kaum ins Generalat und schon gar nicht in die Provinzen. So schlich immer mehr ein Desinteresse an den Missionen in die Provinzen, und der Administrator des Apostolischen Vikariates Bombay, Bischof Anastasius Hartmann, mußte 1858 klagen: «Das Vorurteil ist bereits so tief eingewurzelt, daß jeder, der in die Missionen geht, als Deserteur angesehen wird und seinen guten Namen verliert.»<sup>91</sup> Schon der berühmte Missionsbischof kämpfte für eine Loslösung der Missionsangelegenheiten vom omnipotenten Zweigespann Propaganda-Kongregation und Prokurator, aber ohne Erfolg. Erst P. Bernards Interventionen beim Papste führten zum Ziel. Am 31. Dezember 1884 konnte er dem Orden freudig die Nachricht vermitteln, daß Papst Leo XIII. (1810-1903, Papst seit 1878) die Missionen wieder dem Generalminister unterstellt habe. In seinem Rundschreiben blickte P. Bernard auf die ruhmvolle Geschichte zurück. Das Beispiel des hl. Franziskus formte viele Missionare, aber politische Krisen führten zu einem Notstand, deshalb rief er nun alle Provinzen auf, die Missionsberufe unter den Brüdern zu fördern, und er verlangte, daß sein Schreiben überall übersetzt und vorgelesen werde.<sup>92</sup> Auch setzte er sich mit einem Brief vom 21. Januar 1885 gleich mit den Missionaren in Verbindung, um ihnen mitzuteilen, daß von nun an er mit einem Sekretär zusammen ihre Anliegen und das Missionswerk des Ordens betreuen werde. Sie sollen ihn darum über ihre Verhältnisse und Bedürfnisse unterrichten.<sup>93</sup>

Es war P. Bernard Christen klar, daß diese Fortschritte noch keine Reform bedeuteten. Er wollte sich zuerst ein Bild der wirklichen Lage machen und Informationen einholen, denn er plante die Schaffung eines eigentlichen Missionsstatuts. Seine Visitationsreise in die Orientmissionen 1885 und 1886<sup>94</sup> gaben ihm dazu wertvolle Anregungen. Die Missionare dürften nicht länger als verlorene Söhne gelten, darum sollten die Provinzen mehr eingebunden werden. Die Vorbereitungen des Statuts hielten den Ordensgeneral zwei Jahre in Spannung, dann brauchte die Propaganda ein ganzes Jahr, um es zu prüfen und probeweise auf fünf Jahre zu approbieren. Am 20. August 1887 sandte

90 Ebd., 124-128.

91 «Iam praeiudicium ita invaluit, ut qui Missiones petit, ceu desertor consideretur et nomini suo maculam contrahat.» Zit. in: Adelhelm Jann OFMCap, *De Reorganisatione Missionum Ordini Min. Capucinorum condendarum a Servo Dei Anastasio Hartmann introducta*, Ingenbohl 1914, 70.

92 Erstes Missions-Rundschreiben, 31.12.1884; in: *Analecta* 1 (1884/85), 41-46.

93 Erster Brief an die Missionare, 21.1.1885, ebd., 72-74.

94 Siehe dazu: Felder, Bernard Christen, 142-156.



es P. Bernard in die Provinzen und Missionen. In seinem Begleitbrief erklärte er dessen Entstehen, und er betonte, daß er von ihm eine völlige Erneuerung des Missionswesens des Ordens erwarte.<sup>95</sup>

Fünf Jahr wurde nun von Rom aus über die Haltung in den Provinzen und Missionen gewacht, bemerkte P. Bernard in seiner Autobiographie. Erfolge wie Mißerfolge, Erfahrungen und Ratschläge wurden eingezogen. «Durch den täglichen brieflichen Verkehr mit den Missionären aller Weltteile erhielt man immer tieferen Einblick in den Gang und die Bedürfnisse der Missionen und immer bessere Erkenntnis der Mittel und Wege zur Förderung derselben.» Das alles sei am Ende des «Experiment-Quinquenniums zur Abfassung eines verbesserten Statutums» verwendet worden.<sup>96</sup> Am 2. Juli 1893 wurde dann diese zweite Fassung vom Papst endgültig gutgeheißen, und am 2. August 1893 veröffentlicht.<sup>97</sup> Die Missionen wurden den Provinzen zurückgegeben, die besorgt sein mußten, gute Leute auszusenden. Die Stellung der Missionare zum Orden und zur Kirche war genau geregelt und ihr Pflichtenheft aufgezeigt. Es wurde im Statutum auch deutlich auf die Evangelisation der Ungläubigen als Aufgabe der Mission gedrungen.

Die Bedeutung des Statutes lag wohl darin, daß man nun genau wußte, woran man war, und daß die Provinzen jetzt eine große Aufgabe zugewiesen bekamen. Die Missionen wurden zu einem integrierten Bestandteil einer jeden Provinz, jeder Missionar war auch in der Ferne in seiner Provinz beheimatet. Es gab keine verlorenen Söhne mehr, sondern im Gegenteil besondere Mitbrüder. So konnte der Generalminister kurz vor dem Ende seiner ersten Amtsperiode in einem Rundschreiben über die erfreulichen Auswirkungen des Statutes berichten, daß fast alle Missionen des Ordens Fortschritte gemacht hätten. Ein Missionsgebiet zu besitzen, sei ein Geschenk Gottes. Missionare und Provinzen hätten einen besonderen Status als Werkleute Gottes, Freunde Christi und Gehilfen «in thesaurorum redemptionis dispensatione (im Austeilen des Erlösungsschatzes).»<sup>98</sup> Auf dem Generalkapitel von 1896 wog er darum das Einst und Jetzt der Ordensmissionen so ab:

«Vorher waren unsere Missionen den Provinzen, dem Orden und sogar den Generalobern selbst fremd, gewissermaßen unbekannt. Die wenigsten Provinzen hatten ein eigenes Missionsgebiet ... Der Orden als solcher hatte sozusagen keinen Einfluß auf die Missionen; die Provinzen hielten die Missionare, welche sie mit Ärger und Widerwillen abgaben, als von der Provinz und vom Orden abgefallene Leute; die Missionare aber betrachteten sich selbst als herrenlose Objekte. Jetzt liegen die Dinge ganz anders: Die Missionen werden von allen als

95 Promulgation des Missions-Statuts, 20.8.1887, *Analecta* 3 (1887), 257-261; Missions-Statut, 20.8.1887, ebd., 262-279.

96 Autobiographie; in: HF 6 (1953-56), 241.

97 Missions-Statut, 2. Fassung, 2.8.1893, *Analecta* 9 (1893) 293-320.

98 Rundschreiben vom 29.11.1895, *Analecta* 11 (1895), 355.



«das Werk» des Ordens anerkannt; 21 Provinzen haben ihre eigenen Missionsgebiete und die Missionare arbeiten, seitdem sie dem Oberhaupte des Ordens unterstehen, mit größerem Eifer, mit reichlicherem Gewinn an Seelen und mit weniger Gefahr für das eigene Heil.»<sup>99</sup>

Am Kapitel von 1896 wurde P. Bernard Christen in seinem Amt als Generalminister für weitere 12 Jahre bestätigt. Auch in dieser Zeit blieben die Missionen weiterhin ein großes Anliegen von ihm. Die Anzahl der Missionsgebiete wuchs beträchtlich in seinen Amtsjahren. Er forderte Provinzen und Missionen auch auf, «Provinz- und Missionsgeschichten, aus guten Quellen geschöpft, zu verfassen»<sup>100</sup>. Ebenfalls war er bemüht, den Missionen einen finanziellen Rückhalt zu verschaffen, was zur Gründung des Seraphischen Meßbundes zur Unterstützung der ausländischen Kapuziner-Missionen durch Frieda Folger führte. Dieses Kapitel wird in der nächsten «Helvetia Franciscana» eingehend ausgebreitet.

P. Bernard war der Restaurator der Kapuzinermissionen, aber ohne seine Nachfolger im Generalat, die seine Arbeit aufgenommen, unterstützt und sogar ausgeweiteten haben, hätten seine Bemühungen auch wieder einschlafen können. Leider kann auf das Wirken der Generalminister des 20. Jahrhunderts für die Missionen nicht mehr eingegangen werden.<sup>101</sup>

### 3.2. Die Kapuzinermissionen boomen

Am 10. Mai 1896 empfing der Präfekt der Propaganda Fide, Kardinal Mieczyslaus Ledochowski (1822-1902) das Generalkapitel in Audienz und dankte dem Orden für die Restauration der Missionen. Die *Analecta*<sup>102</sup> referierte eingehend darüber und kommentierte:

«Quantum mutata sunt tempora et res! Vor zwölf Jahren beschwerte sich die hl. Kongregation über unsere Missionen und verlangte vom Generalkapitel deren Erneuerung. Jetzt aber freut sie sich ob der vollzogenen Restauration und spendet den Missionaren und Provinzen darob so liebevolles Lob.»

Was ist in den 12 Jahren geschehen? Um dies aufzuzeigen, steigen wir etwas in die Missionsstatistik, die wir aber noch über P. Bernards Amtszeit weiterziehen werden.

99 Orig. in Latein, 8. 5. 1896, *Analecta* 12 (1896), 173.

100 Autobiographie; in: HF 6 (1953-56), 243.

101 Fidelis Stöckli OFMCap hat 1958 eine interessante Seminararbeit geschrieben: Die Sorge der Kapuziner-Generäle für die Missionen seit Pater Bernard Christen 1884-1958, dargestellt nach ihren Rundschreiben und Erlässen. Die Arbeit bietet große Hilfeleistungen. Exemplar siehe PAL Sch 2924.11 (Fidelis Stöckli).

102 *Analecta* 12 (1896), 181f.



# Stand der Kapuzinermissionen 1886<sup>103</sup>:

| Kontinent | Land<br>a)   | Gebiet                       | Ziel             | Anfang | Nationalität der Brüder b)    | Anmerkungen                                                                                                                              |
|-----------|--------------|------------------------------|------------------|--------|-------------------------------|------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------|
| Europa    | Bulgarien    | Sofia-Philippopol (Plowdiw)  | OM <sup>c)</sup> | 1841   | Italiener (Piemont)           | Die Mission war gut dotiert, weil ein Seminar für Missionsnovizen geführt wurde.                                                         |
|           | Griechenland | Insel Kreta (Candia)         | OM               | 1645   | Italiener (Messina seit 1891) |                                                                                                                                          |
|           |              | Ionische Inseln; Kephallonia | OM               | 1793   | Italiener (Venedig seit 1895) |                                                                                                                                          |
|           | Schweiz      | Misox-Calanca                | PM               | 1621   | Italiener (Piemont)           | Zuerst waren Brüder aus verschiedenen Provinzen, auch aus der Schweiz, dort tätig. Es ist nun eher ein Pastorations- als Missionsgebiet. |
|           |              | Rhätien                      | PM               | 1621   | Italiener (Rom seit 1892)     | Wie Misox-Calanca.                                                                                                                       |
|           | Türkei       | Konstantinopel               | OM               | 1622   | Franzosen (Paris)             | Bis zur Franz. Rev. teilten sich die Provinzen Paris, Bretagne und Tours in der Mission.                                                 |
| Asien     | Türkei       | Smyrna (Izmir)               | OM               | 1624   | Italiener                     | Wurde zuerst von Konstantinopel aus betreut. 1892 wurde das Ostinstitut diesem Gebiet zugezählt.                                         |
|           |              | Trapezunt (Trabzon)          | Om               | 1845   | Italiener                     |                                                                                                                                          |
|           | Irak         | Mesopotamien                 | OM               | 1627   | Italiener (später Lyon)       | Die Mission ging zuerst von Konstantinopel aus.                                                                                          |
|           | Syrien       | Syrien                       | OM               | 1627   | Italiener (Lyon seit 1902)    | Die Mission ging zuerst von Konstantinopel aus.                                                                                          |
|           | Arabien      | Aden-Assab                   | HM               | 1850   | Italiener                     | Assab liegt auf der anderen Seite des Roten Meeres und gehört zu Eritrea. Es soll einmal auch von Lyon verwaltet worden sein.            |

103 Analecta 2 (1886), 212-215. Hilfen bieten auch: Arens, Handbuch, 40ff. u. Felder, Bernard Christen passim.

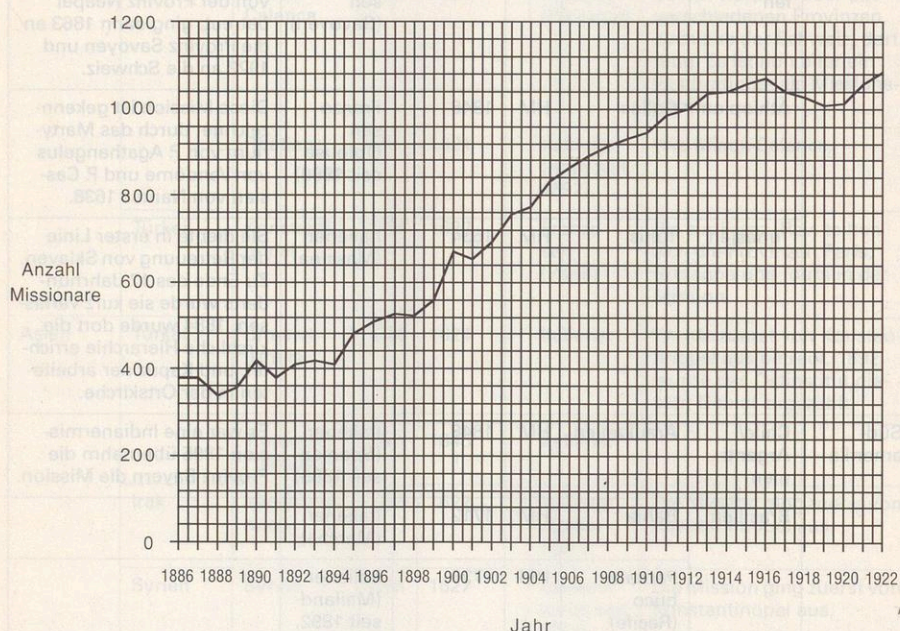


|             |                   |                     |    |       |                                                      |                                                                                                                                                                                                               |
|-------------|-------------------|---------------------|----|-------|------------------------------------------------------|---------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------|
|             | Indien            | Agra                | HM | 1842! | Italiener (Toskana)                                  | 1704 gründete die Provinz Marche eine Mission in Tibet, die Brüder wurden aber 1742 verfolgt. Sie bauten dann eine hindustanische Mission mit Sitz in Agra auf.                                               |
|             |                   | Patna-Allahabad     | HM | 1845  | Italiener (Bologna)                                  | Von Agra abgetrennt, später nach Allahabad weiter östlich versetzt.                                                                                                                                           |
|             |                   | Punjab-Lahore       | HM | 1880  | Seit 1888 Belgien                                    |                                                                                                                                                                                                               |
| Ozeanien    | Karolinen-Inseln  | Karolinen-Inseln    | HM | 1886  | Spanier                                              | 1904 übernahm die rheinisch-westfälische Provinz die Mission.                                                                                                                                                 |
| Afrika      | Seychellen        | Seychellen          | HM | 1853  | Franzosen (Savoyen)                                  | Zuerst wurde die Mission von der Provinz Neapel betreut, ging dann 1863 an die Provinz Savoyen und 1922 an die Schweiz.                                                                                       |
|             | Äthiopien         | Gallas              | HM | 1846  | Franzosen (Toulouse seit 1886)                       | Diese Mission ist gekennzeichnet durch das Martyrium von P. Agathangelus von Vendôme und P. Casian von Nantes 1638.                                                                                           |
|             | Tunesien          | Tunis               | HM | 1634  | Italiener (Messina)                                  | Sie diente in erster Linie der Betreuung von Sklaven. Zu Ende des 17. Jahrhunderts wurde sie kurz verlassen. 1884 wurde dort die kirchliche Hierarchie errichtet, und Kapuziner arbeiteten in der Ortskirche. |
| Süd-amerika | Chile/Argentinien | Araukanien          | HM | 1848  | Italiener (Spanien seit 1889)                        | Es war eine Indianermission. 1895 übernahm die Provinz Bayern die Mission.                                                                                                                                    |
|             | Brasilien         | Bahia               | HM | 1712  | Italiener (Marche)                                   |                                                                                                                                                                                                               |
|             |                   | Pernambuco (Recife) | HM | 1725  | Italiener (Mailand seit 1892, dann Neapel seit 1897) |                                                                                                                                                                                                               |
|             |                   | Rio de Janeiro      | HM | 1737  | Italiener (Syrakus)                                  |                                                                                                                                                                                                               |

- Es werden die heutigen geographisch-politischen Bezeichnungen verwendet.
- Die Missionen wurden noch kaum Provinzen zugewiesen, wenn eine Trägerprovinz schon eruiert werden kann, wird sie in Klammern angegeben.
- Es wird unterteilt in Ostmission [OM], Mission in protestantischen Gebieten [PM] und die damals genannte »Heidenmission« [HM].



Von den 22 Missionen, welche die *Analecta* von 1886 registrierte, lagen die Hälfte in Europa (6) und im Nahen bis Mittleren Osten (5). Vier Gebiete sind ganz dem asiatischen Kontinent zuzuweisen: drei in Indien, eines in Ozeanien. Südamerika war mit vier Missionen und Afrika mit drei Missionen dotiert. 379 Kapuzinerbrüder arbeiteten als Missionare, das sind weniger als 5% des Ordens. 1860 sollen es sogar nur 284 und 1879 circa 300 gewesen sein.<sup>104</sup> Die Bemühungen von P. Bernard haben also schon in den ersten zwei Jahren Wirkung gezeigt. Die meisten Missionen wurden von Italienern bestellt. Die italienischen Provinzen waren aber infolge der Klosteraufhebungen nicht mehr im Stande, eine bedeutende Zahl von Brüdern abzugeben. Da war die Zuweisung der Verantwortung über Missionsgebiete an Provinzen die Lösung. Das Interesse an einer Missionsaufgabe wuchs in den Provinzen. Das beweist auch die rapide Zunahme von Brüdern in Missionsdiensten.



Die Linie steigt stetig an. Die kleinen Einbrüche sind vernachlässigbar. 1890 verzeichnet die Kurve einen ungewöhnlichen Ausschlag nach oben, der nicht eindeutig erklärt werden kann. Vermutlich wurden da zur Gesamtzahl der Missionare auch die Studenten des Seraphischen Seminars in Sofia-Philippopol dazugezählt. Ebenfalls sieht man 1894 das Einsetzen des Aufschwungs, der die endgültige Approbation des Missionsstatut 1893 ausgelöst hat. 1912

104 Lexicon Capuccinum, Rom 1951, 1151.



überschreitet die Anzahl erstmals die 1000er-Grenze, da waren 1001 Missionare im Einsatz. Zu Ende des Ersten Weltkrieges muß ein Wellental festgestellt werden. Das liegt daran, daß die Reise in die Missionsgebiete erschwert war. Es ist klar, daß mehr Missionsbrüder in mehr Missionsgebiete zogen.<sup>105</sup>

| Jahr | Anzahl Brüder | Anzahl Gebiete Mission | Bemerkungen                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                               |
|------|---------------|------------------------|---------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------|
| 1886 | 379           | 22                     | Siehe Tabelle Stand der Kapuzinermissionen 1886.                                                                                                                                                                                                                                                                                                                          |
| 1887 | 380           | 22                     |                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                           |
| 1888 | 336           | 22                     |                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                           |
| 1889 | 355           | 22                     |                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                           |
| 1890 | 417!          | 24                     | Es werden als neue Missionsgebiete genannt Ecuador und in Kolumbien Goajiro, ein Indianderstamm verwandt den Araukanern. Es sind aber noch keine eigenständige Missionsgebiete, denn im nächsten Jahr werden sie wieder nicht mehr erwähnt.                                                                                                                               |
| 1891 | 377           | 22                     |                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                           |
| 1892 | 409           | 25                     | Tunis wird nicht mehr verzeichnet, da es als Ortskirche gilt, dafür werden als neue Missionsgebiete genannt: <ul style="list-style-type: none"> <li>• Asien: Indien-Bettiah (Nordtirol)</li> <li>Rajputana in Radschastan (Paris)</li> <li>• Südamerika: Brasilien - São Paulo (Trient)</li> <li>Uruguay - Montevideo (1889 erste Fühler ausgestreckt) (Genua)</li> </ul> |
| 1893 | 419           | 25                     |                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                           |
| 1894 | 409           | 25                     |                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                           |
| 1895 | 483           | 28                     | <ul style="list-style-type: none"> <li>• Afrika: Eritrea (Rom)</li> <li>• Südamerika: Brasilien - Maranhão (Mailand)</li> <li>Kolumbien - Goajiro (Valencia)</li> </ul>                                                                                                                                                                                                   |
| 1896 | 510           | 28                     |                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                           |
| 1897 | 528           | 29                     | <ul style="list-style-type: none"> <li>• Südamerika: Brasilien - Rio Grande (Savoyen)</li> </ul>                                                                                                                                                                                                                                                                          |
| 1898 | 524           | 29                     |                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                           |
| 1899 | 557           | 29                     |                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                           |
| 1900 | 669           | 32                     | <ul style="list-style-type: none"> <li>• Südamerika: Chile - Concepción (Aragonien-Navarra)</li> <li>Ecuador (Kastilien)</li> <li>Venezuela (Kastilien)</li> </ul>                                                                                                                                                                                                        |
| 1901 | 655           | 32                     |                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                           |
| 1902 | 693           | 32                     |                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                           |
| 1903 | 756           | 32                     |                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                           |
| 1904 | 772           | 32                     |                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                           |

105 Siehe die entsprechenden Jahrgänge der Analecta.



| Jahr | Anzahl Brüder | Anzahl Gebiete Mission | Bemerkungen                                                                                                                                                                                                                                                                                                                      |
|------|---------------|------------------------|----------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------|
| 1905 | 834           | 35                     | <ul style="list-style-type: none"> <li>• Asien: Philippinen (Katalonien)</li> <li>Indonesien-Borneo (Holland)</li> <li>• Südamerika: Kolumbien-Caquetà (Katalonien)</li> </ul>                                                                                                                                                   |
| 1906 | 866           | 35                     |                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                  |
| 1907 | 890           | 36                     | • Asien: Marianen-Inseln (Rheinland-Westfalen)                                                                                                                                                                                                                                                                                   |
| 1908 | 914           | 36                     |                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                  |
| 1909 | 932           | 37                     | Ecuador wird nicht mehr genannt, dafür: Zentralamerika (Katalonien) und die Dominikanische Insel (Andalusien)                                                                                                                                                                                                                    |
| 1910 | 944           | 37                     |                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                  |
| 1911 | 986           | 41                     | <ul style="list-style-type: none"> <li>• Afrika: Kongo-Ubangi (Belgien)</li> <li>• Asien: Indien-Simla (?)</li> <li>Insel Guam (Katalonien)</li> <li>Indonesien-Sumatra (Holland)</li> <li>Die Karolinen- und Marianen-Inseln gelten als eine Mission.</li> <li>• Südamerika: Brasilien-Solimões (Amazonas) (Umbrien)</li> </ul> |
| 1912 | 1001          | 41                     |                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                  |
| 1913 | 1036          | 42                     | • Südamerika: Kolumbien-Bogotá (Valencia)                                                                                                                                                                                                                                                                                        |
| 1914 | 1038          | 42                     | In Asien wechselt Rajputana in Ajmer (im selben Gebiet)                                                                                                                                                                                                                                                                          |
| 1915 | 1059          | 44                     | <ul style="list-style-type: none"> <li>• Afrika: Somalia-Djibouti (Toulouse)</li> <li>• Zentralamerika: Nicaragua-Bluefields (Katalonien)</li> </ul>                                                                                                                                                                             |
| 1916 | 1069          | 44                     |                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                  |
| 1917 | 1040          | 44                     |                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                  |
| 1918 | 1028          | 44                     |                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                  |
| 1919 | 1010          | 44                     |                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                  |
| 1920 | 1011          | 42                     | In Europa werden nicht mehr aufgezählt: Misox (Schweiz) und Kephallonia (Ionische Inseln)                                                                                                                                                                                                                                        |
| 1921 | 1056          | 43                     | <ul style="list-style-type: none"> <li>• Afrika: Tanzania-Dar es Salaam (Schweiz)</li> </ul> In den Analecta beginnt jetzt eine neue Form der Statistik, teils mit anderen Namen.                                                                                                                                                |

Die Tabelle<sup>106</sup> zeigt deutlich, wie stark sich die Kapuziner Missionstätigkeit in den 24 Amtsjahren des Generalministers Bernard Christen entwickelt hat. Zu Beginn seines Generalates zählten wir 22 Missionsgebiete, am Ende waren es 36; das ist ein Wachstum von über 60%. Es erfüllte ihn mit großer Freude, in seinem letzten Rechenschaftsbericht am Generalkapitel von 1908 auf seinen erfolgreichen Einsatz für die Missionen zurückblicken zu können:

<sup>106</sup> Die Erstnennung von Missionen in der Analecta bedeutet nicht, daß nicht schon vorher Brüder dort waren, aber jetzt wird das Gebiet als offizielle Kapuzinermission verzeichnet. Die Missionsstatistik mußte einmal weitergezogen, vervollständigt und mit einem kritischen Apparat versehen werden. Nur so kann sie absolut gesichert da stehen.



«Was mir heute zum größten Troste gereicht, sind die glücklichen Verhältnisse in unseren Missionen. Unsere Missionen waren früher niemals so ausgedehnt und zahlreich; nie gab es eine so große Zahl von Missionaren, und seit langer Zeit waren diese nie von einem so guten Geist beseelt, wie sie ihn jetzt besitzen und betätigen. Die Provinzen und die Missionare wetteifern miteinander, um das äußere Wachstum und den innern Aufstieg der Missionen zu fördern.»<sup>107</sup>

Als Fazit kann nur gesagt werden: Der richtige Mann stand zum richtigen Zeitpunkt am richtigen Ort. P. Bernard allein hätte diese positive Missionsbilanz nicht zustande gebracht, denn es brauchte die Unterstützung der katholischen Bevölkerung in den Heimatländern. So ist der allgemein in Europa erwachte Missionsenthusiasmus zu Ende des 19. Jahrhundert nicht nur Begleiterscheinung, sondern eigentliche Grundlage für das Aufblühen der Kapuzinermissionen, denn die Spender und Investoren saßen zu Hause.

### 3.3. Wer soll das bezahlen?

Die Missionsunternehmungen waren für die Provinzen eine große finanzielle Belastung. Sie konnten die Aufwendungen nicht aus ihren normalen Einkünften begleichen. Die Geldausschüttungen der Propaganda-Kongregation waren nicht groß, und die Generalleitung des Ordens konnte auch nicht in die Lücken springen, so versuchten, wie es im Trend der Zeit lag, auch die Kapuziner Unterstützungsvereine zu gründen.

#### Kapuziner Missionsvereine<sup>108</sup>

| Jahr | Land        | Verein                                                                                                            | Ziel/Zweck                                                                                       |
|------|-------------|-------------------------------------------------------------------------------------------------------------------|--------------------------------------------------------------------------------------------------|
| 1849 | Chile       | Verein zur Bekehrung der Araukaner-Indianer (Sociedad evangelica en Chile)                                        | Im Titel angegeben (der Verein ist gegen 1900 wieder eingegangen)                                |
| 1892 | Frankreich  | Werk der Bildungsanstalten der Kapuziner (L'œuvre des Juvénat, Noviciat et Scolasticat des PP. Capucins de Paris) | Heranbildung der Ordensjugend, auch für die Missionen; Mitgliederbeitrag: wöchentlich 5 Centimes |
| 1895 | Deutschland | Wohltäterliste für die Mission in Araukanien                                                                      | Im Titel angegeben                                                                               |
| 1899 | Schweiz     | Seraphischer Meßbund zur Unterstützung der ausländischen Kapuziner-Missionen                                      | Unterstützung aller Kapuzinermissionen; Jahresbeitrag Fr. 1.-                                    |

<sup>107</sup> 5.8.1908. Analecta 24 (1908), 166; Felder, Bernard Christen, 141.

<sup>108</sup> Ausgezogen aus: Arens, Missionsvereine, 10-25; Arens, Handbuch, 284-300.







# Die Schweizer Kapuzinerschulen für die studierende Jugend - Würdigung einer vergangenen Ära in der Provinzgeschichte

Christian Schweizer

Die Kapuziner-Schulen für die Jugend in der Schweiz, und auch darüber hinaus in den deutschsprachigen Ordensprovinzen Europas, sind Ende des 20. Jahrhunderts von der Bildfläche verschwunden. Das Kollegium St. Antonius in Appenzell ging am 1. August 1999 an den Kanton Appenzell-Innerrhoden über, der nun Eigentümer des Gymnasiums ist.<sup>1</sup> Den Beschluß zur Abgabe der Trägerschaft geht auf das außerordentliche Regionalkapitel der Deutschschweizer Kapuziner 1994 zurück.<sup>2</sup> Der bisherige Rektor, Ephrem Bucher OFMCap, leitet nun im Auftrag des Kantons weiterhin das Gymnasium.<sup>3</sup> Die Rheinisch-Westfälische Kapuzinerprovinz hatte die Trägerschaft ihres St.-Josef-Gymnasiums in Bocholt bereits am 1. Januar 1993 an das Bistum Münster übergeben, das mit dem Schuljahr 1998/1999 einen Schulleiter aus dem Laienstand anstellte und ab dem 1. Januar 2000 Besitzer von Gebäude und Grundstück sein wird.<sup>4</sup> Vor noch nicht allzu langer Zeit verfügten alle deutschsprachigen Kapuzinerprovinzen über eigene Schulen.

In zwei Ordensatlanten des 20. Jahrhunderts wird die breite Streuung der Kapuzinerschulen dargelegt. Auf den Karten der Kapuzinerprovinzen Rheinisch-Westfalen, Bayern, Tirol, Brixen, Wien und Schweiz des Jahres 1929 sind 13 Schulen angegeben.<sup>5</sup> 1968 zeigt der Ordensatlas für diese obgenannten Provinzen gesamthaft gesehen sogar zwei Schulen mehr auf.<sup>6</sup> Gemeinsame «Lektorenkonferenzen der deutschsprachigen Kapuzinerprovinzen», insbe-

- 1 Zu diesem Ereignis erschien ein umfangreiches Werk: Ephrem Bucher OFMCap, Josef Küng (Hrsg.), *Aufbau und Vermächtnis, Vom Kapuzinerkollegium zur Kantonsschule Appenzell* Festschrift zur Übergabe des Gymnasiums St. Antonius an den Kanton Appenzell I.Rh. 1. August 1999, Appenzell 1999 (Innerrhoder Schriften). Der in der genannten Festschrift publizierte Artikel «Die Schweizer Kapuziner und die höhere Schulbildung», wird hier in der *Helvetia Franciscana* leicht geändert mit einem zusätzlichen Anmerkungsapparat versehen und inhaltlich auch betreffend der Kapuzinerschule Bocholt aktualisiert.
- 2 Außerordentliches Regionalkapitel Deutschschweiz 19. Mai 1994 in Dulliken, Beschlußfassung siehe Protokoll, S. 18.
- 3 Mitteilungen des Provinzialates Schweizer Kapuzinerprovinz P/1999/3 (5. Mai 1999). Ephrem Bucher ist zurzeit Provinzvikar der Schweizer Kapuzinerprovinz.
- 4 Beschluß zur Übernahme: Mitteilungen der Rheinisch-Westfälischen Kapuziner 11/1992, 156. Rektorat personell vom Bistum Münster: Mitteilungen der Rheinisch-Westfälischen Kapuziner 3/1997, 17. Zur Geschichte von Kloster und Schule in Bocholt siehe: 75 Jahre Kapuziner in Bocholt, Von 1912 bis 1987 - und auch morgen im Geiste des Heiligen Franz im Dienst am Menschen, Bocholt 1987.
- 5 *Descriptio geographica et statistica Provinciarum et Missionum Ordinis Fratrum Minorum S. Francisci Capuccinorum in XXXVIII tabulis quarto jam pleno saeculo ab Ordine condito (1528-1929) edita jussu Ministri Generalis R. Mi P. Melchioris a Benisa, Romae 1929*, tab. XV (Prov. Bavarica et Rhenao-Westphalica), tab. XVI (Prov. Helvetica, Com. Ticinensis et Miss. Rhaetiae), tab. XVII (Prov. Brixinensis et Tirolis Septentrionalis), XVIII (Prov. Viennen).
- 6 *Atlas geographicus Ordinis Fratrum Minorum Capuccinorum, Romae 1968*, 30 (Com. Lugano), 54-57 (Provinzen Rheinisch-Westfalen, Bayern, Schweiz, Nordtirol, Brixen, Wien).



sondere diejenige von 1927 ins Stans<sup>7</sup>, und eine «Interprovinzielle Erzieher-tagung der deutschsprachigen Provinzen des Kapuzinerordens» 1951 in Bregenz<sup>8</sup> sprechen für ein intensives Engagement für die studierende Schuljugend. Der jüngste Ordensatlas, erschienen 1993, verzichtet völlig auf den Hinweis von Schulen und läßt somit erkennen, daß Schulen für die Jugend bei den Kapuzinern scheinbar keine Priorität mehr genießen.

Was ist geschehen? Mehr als die Hälfte der Mitglieder in den heute infolge chronischen Nachwuchsmangels personell überalterten Ordensprovinzen sind aus Kapuzinerschulen hervorgegangen. Für Kapuziner mag der Umstand ebenso kein Trost sein, daß ähnliche Situationen in anderen populären Mendikantenorden und im deutschsprachigen Europa vorherrschen. Davon sind auch die traditionellen Mönchsorden wie zum Beispiel die Benediktiner nicht verschont geblieben. Ganz zu schweigen von der Tatsache, daß das kirchliche Schulwesen in frankophonen Ländern Europas und in Holland bei den meisten Orden seit Jahrzehnten fast längst der Vergangenheit angehört.

Umso erstaunlicher mag es sein, wie lange sich zumindest in der Schweiz Kapuzinerschulen bis in unsere Gegenwart gehalten haben. Ein Teil von ihnen hat die gesellschaftlichen Veränderungen, intensiviert durch die sogenannte 68er Generation, und die kirchlichen Neuorientierungen nach dem Zweiten Vatikanischen Konzil aktiv miterlebt, miterlitten und mitgestaltet. Kapuzinerschulen sind nicht untergegangen, sondern aufgegangen in einer Gesellschaft, bei der die Religion vermehrt zur Privatangelegenheit wird, die Kirche als Institution weniger Beachtung findet, die Konfessionalität schwindet und das höhere Schulwesen durch Reformen tiefgreifende Veränderungen erfährt.<sup>9</sup>

Schulen der Kapuziner in der Schweiz sind aufgrund der heterogenen Landesgeschichte, aber auch der Geschichte des Ordens und der Mehrsprachigkeit des Landes vielfältig. Politik, Wirtschaft, Kultur und Kirche haben bis in unsere Tagen vom hohen Niveau der Kapuzinerschulen profitiert. Nicht wenige herausragende Persönlichkeiten in der Schweiz sind aus Kapuzinerschulen hervorgegangen.

7 Die erste Lektorenkonferenz der deutschsprachigen Kapuzinerprovinzen, Stans 13.-15. September 1927, red. von Osmund Goetz OFMCap, Paulus Berghaus OFMCap, Linz 1927.

8 Interprovinzielle Erzieher-tagung der deutschsprachigen Provinzen des Kapuzinerordens in Bregenz am Bodensee 24.-26. Juli 1951, Referate und Kurzberichte, Luzern 1951; dort bei 105-106 auch die Elsässische Provinz miteinbezogen.

9 Den Aspekt des Mentalitätswandels und der Veränderungen der Gesellschaft in der Schweiz im Zusammenhang mit den katholischen Gymnasien der Schweiz als Sonderfall im Bildungswesen der Weltkirche streicht in einem Artikel besonders hervor Hermann Bischofberger, Die katholischen Gymnasien im Wandel des 20. Jahrhunderts; in: Aufbau und Vermächtnis, 203-213.



## 1. Schulen in der Schweiz zur Erneuerung des Kapuzinerordens

Kapuzinerschulen existierten in der italienischen, französischen und deutschen Schweiz. Ordensatlanten von 1929 und 1968 lassen das Engagement der Provinz Lugano und der schweizerischen Provinz (Deutsch- und Westschweiz) im höheren Schulwesen vor Augen führen. Faido, St. Maurice, Stans, Appenzell und Näfels. Mit Ausnahme von Appenzell entstanden diese Schulen zu einer Zeit, als der Orden selbst sich in einer personellen und existentiellen Notsituation befand, verursacht durch Aufklärung, Französische Revolution, Nachwuchsmangel, Austrittswelle und Überalterung.<sup>10</sup> Schulen wurden für den Kapuzinerorden ein Mittel zur Selbsterneuerung. Konnte sich der Orden im 19. und Anfang 20. Jahrhundert an gewissen Orten in der Schweiz nicht zum Schuldienst durchringen, so halfen Leute außerhalb des Ordens tatkräftig nach. Bevor die Kapuziner als Gesamtorden sich ans Schulwesen heranwagten, stand zuvor einer ihrer Brüder mit seiner Idee von neuen kirchlichen Schulen für die Jugend so ziemlich isoliert in der Kapuzinerwelt: Theodosius Florentini. Dieser gründete eine Kongregation der Schulschwestern, die heutigen Menzinger Schwestern, mit denen das höhere Bildungswesen bei Mädchen und hernach auch bei Jungen forciert wurde. Die Reorganisation des einst von Jesuiten geführte Kollegiums in Schwyz auf Ebene des Weltklerus geht ebenfalls auf Theodosius Florentini zurück.<sup>11</sup>

### 1.1. Scholastikate im Tessin und im Unterwallis

Die Tessiner Kapuziner führten in ihrem Kloster Faido ein kleines seraphisches Scholastikat. Es wurde 1898 eingerichtet und war als Knabenseminar in erster Linie für die Rekrutierung des Ordensnachwuchses ausgerichtet. Infolge des Kulturkampfes lag die personelle Situation der Kapuziner im Tessin fast am Boden. Die von Kapuzinern lancierte Errichtung eines Scholastikats wurde mit zunehmendem Nachwuchs belohnt. Nebst den Kandidaten für den Orden aus dem Tessin waren auch Schüler aus den bündnerischen Landschaften der einstigen, von Kapuzinern geführten rhätischen Mission mit deren Zentrum in Tiefencastel integriert. Die im 17. Jahrhundert eingesetzte rhätische Mission ging nach ihrem offiziellen Abschluß der Rekatholisierungsbemühungen reformierter Gebiete Bündens während dem 20. Jahrhundert in

10 Quellen- und Literaturhinweise zur Krisensituation der Schweizer Kapuziner im 18./19. Jahrhundert siehe Christian Schweizer, *Treu zu Gott und Vaterland, Die Kapuziner und der 9. September 1798*; in: Nidwalden 1798, Geschichte und Überlieferung, Stans 1998, 199 f. Ders., *Die Kapuziner in der Schweiz - ein Blick auf die Ordensgeschichte*; in: P. Matthäus Keust, *Kapuzinerleben, Erinnerungen eines törichten Herzens 1840-1894*, hrg. von Paul Hugger u. Christian Schweizer mit Beiträgen von Hans Brunner, Zürich 1999, 13-18.

11 Veit Gadiant OFM Cap, *Der Caritasapostel Theodosius Florentini*, Luzern 1946, 49-183. Adelhelm Bünter OFM Cap, *P. Theodosius Florentini und die Schule*; in: *Geist und Geschichte, Gedenkschrift zum 50-jährigen Bestehen des Lyzeums am Kollegium St. Fidelis in Stans*, Stans 1959, 119-136. Maria-Crucis Doka OSF, *Das Schulwesen der Lehrschwestern vom Hl. Kreuz in Menzingen Kanton Zug 1844-1874*, Freiburg Schweiz 1963. Mariannne-Franziska Imhasly OSF, *Aspekte zu den Anfängen der höheren Mädchen- und Frauenbildung im 19. Jahrhundert bei den Schwesternkongregationen Baldeg, Menzingen und Ingenbohl*; in: *Helvetia Franciscana* 27 (1998), 300ff.



die Obhut der Luganeser Provinz über. Einer der letzten Schüler dieses Scholastikats war Mauro Jöhri aus Bivio GR, der heutige Provinzialminister der Schweizer Kapuziner. Unter dem Rektorat von Stefano Bronner, dem heutigen Regionaloberen der italienischsprachigen Kapuziner, öffnete sich Faido 1964 zu einem öffentlichen und modernen Progymnasium für die Leventina und wurde somit eine von Kapuzinern geführte Externatschule. Der Ausbau des Kantonsgymnasiums in Biasca machte im Sommer 1972 die Schule in Faido hinfällig.<sup>12</sup>



Abb. 1  
Ehemaliges Scholastikat der Tessiner Kapuziner in Faido (Klosterarchiv Faido)

Französischsprachige Kapuziner der Schweizer Provinz forderten 1879 ein eigenes Scholastikat. So wurde dem Kapuzinerkloster St. Maurice 1880 ein Scolasticat séraphique angegliedert. Beweggründe zu einer Schule und die Funktion dieser Schule waren ähnlich wie diejenigen für Faido. Der Unterschied zu Faido bestand darin, daß die Kapuzinerschule in St. Maurice am gleichen Ort im Schatten des Vollgymnasiums der alten und traditionsreichen Augustiner-Chorherrenabtei stand und somit eine Weiterentwicklung zu einem öffentlichen Progymnasium sich erübrigte. Vielmehr förderte diese Situation den Konviktscharakter der Kapuzinerschule, die sich schließlich seit 1972 nach einem kompletten Neubau zunehmend von der Scholastikatstradition verabschiedete und sich zu einem «Foyer franciscain» für Jugendliche entwickelte.

12 Helvetia Sacra V/2, Der Franziskusorden, Die Kapuziner und Kapuzinerinnen in der Schweiz, Bern 1974, 821ff. (insbes. Literaturangaben).

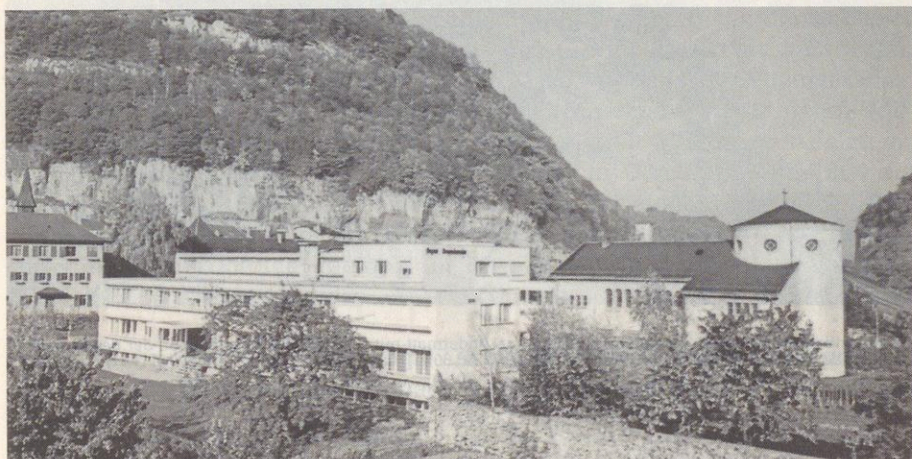


Schwierigkeiten mit dem benachbarten Gymnasium der Augustiner-Chorherren, Spannungen innerhalb der Schülerschaft und die Führungskrise im Rektorat des Foyers erstickten den Geist einer Institution für ein berufsbezogenes Konvikt. Aus dem Foyer entwickelte sich ein Bildungshaus mit einem reichen Angebot. Es orientiert sich unter der Leitung der Westschweizer Kapuziner weiterhin an der franziskanischen Spiritualität.<sup>13</sup>



Abb. 2  
Das Scholastikat der Westschweizer Kapuziner in St. Maurice mit dem Bau von 1928 (PAL FA I 64.1)

Abb. 3  
In St. Maurice wurde aus dem Scholastikat nach dem Umbau infolge strukturellen Bereinigungen im Verlauf der siebziger Jahre ein «Foyer Franciscain»; links hinten das Kapuzinerkloster (PAL FA I 64.1)



<sup>13</sup> Helvetia Sacra V/2, 519ff. Weiteres zu St. Maurice VS siehe Fidelis (Provinzzeitung der Schweizer Kapuziner), Generalregister über die Jahrgänge 1941-1980 (28-67), Luzern 1991, 168.



## 1.2. Das Entstehen der Kapuzinerschulen in der Deutschschweiz

Das Schulwesen bei den Kapuzinern in der Deutschschweiz hat historisch einen ganz anderen Hintergrund. Die seit 1581 in der Deutschschweiz wirkenden Kapuziner wurden im Verlauf des 18. und 19. Jahrhunderts zum Dienst in der Lateinschule angehalten. Lateinschulen waren keine Internatsschulen und können daher auch nicht als Scholastikate angesehen werden. Vielmehr standen sie in erster Linie im Dienst für die Hebung der Schulbildung der Jugend in jenen Regionen und Orten, wo Kapuziner bereits niedergelassen waren.

### 1.2.1. Die Latein- und Sekundarschulen

In Andermatt übernahmen 1688 die Kapuziner mit der Pfarrseelsorge im Urserental auch das Schulwesen. Bis 1852 unterrichteten sie an der Deutschschule (Primarschule) und an der Lateinschule. 1879 wurde die Lateinschule in eine Sekundarschule mit Lateinabteilung umgewandelt. 1967 gab die Provinz die Lehrerstelle an der Sekundarschule Andermatt auf.<sup>14</sup>



Abb. 4  
Die Sekundarschüler und Sekundarschülerinnen von Andermatt mit P. Desiderius Hugentobler, der den Unterricht mit Vorliebe ins Freie verlegte, im Jahre 1912 (PAL FA II Ad 50.11)

14 Thomas Gilg, Die Kapuziner prägen die Schule in Andermatt; in: 300 Jahre Kapuzinerpfarre Andermatt, Andermatt 1989, 78-88. Siehe dazu in der gleichen Festschrift das Verzeichnis der Kapuzinerlehrer in Andermatt (149-156).





Abb. 5  
P. Engelhard Kley in den dreißiger  
Jahren mit den Sekundarschülern  
von Andermatt (PAL FA I 61)

Bemühungen der Stadtbehörden um Lateinschulen bei den Kapuzinern in Wil SG und Rapperswil fielen auf keinen fruchtbaren Boden. Zur Übernahme einer Lateinschule drängte die Ortsbehörde von Sursee das Kloster in den Jahren 1726, 1779, 1783, 1804, 1805 und 1812 vergeblich, weil die ohnehin wenigen in Sursee stationierten Kapuziner mit pastoralen Verpflichtungen überlastet waren. Das Kloster stellte von 1819 bis 1821 zumindest ein Lokal zur Verfügung, wo ein Weltgeistlicher die Lateinschule leitete. Von 1830 bis 1842 war sogar die Knaben-Primarschule untergebracht. Bis in die siebziger Jahre dieses Jahrhunderts waren auswärtige Gymnasiasten am kantonalen Progymnasium Sursee Kostgänger im Kloster. Der Plan der Ordensprovinz, im Kloster Sursee parallel des Ausbaus des Progymnasiums zu einem Vollgymnasium durch den Kanton Luzern ein Konvikt für Missionsberufe zu eröffnen, wurde noch vor 1970 fallen gelassen.<sup>15</sup> In Olten gelangte 1804 die Stadt an die Kapuziner, sie sollten in ihrem Kloster eine Lateinschule übernehmen. Sie hatte nur fünf Jahre Bestand. Der allzu früh verstorbene Kapuzinerlehrer konnte infolge Personalnot im eigenen Orden nicht ersetzt werden.<sup>16</sup>

In das Kapuzinerkloster Stans zog 1778 die Lateinschule unter Führung der Kapuziner ein. Sie kam zustande, nachdem die pfarrgenössische Lateinschule

15 Helvetia Sacra V/2, 682f.

16 Hans Brunner, Gönner, Gegner und Freunde der Kapuziner in Olten; in: Helvetia Franciscana 28 (1999), 18. Helvetia Sacra V/2, 425.



im Hauptort Nidwaldens eingegangen war und der Kanton sich nicht befähigt gesehen hatte, eine solche selber führen zu lassen. Die Nidwaldner Regierung bat deshalb die Leitung der Ordensprovinz um die Übernahme der Lateinschule. Den Zeitpunkt dazu sahen die Kapuziner als sehr günstig an, da seit 1773 der Jesuitenorden aufgehoben war und Luzern damit dort sein Kollegium verloren hatte. Die errichtete Lateinschule in Stans sollte für die Kapuziner nicht ganz ohne Eigennutz sein. Ehemalige Jesuitenschüler waren als Kapuzinerlehrer in Stans tätig und führten dort nebst der Rhetorik das Schultheater im Stil der Jesuiten ein. Der Prominenteste der Schulpräfekten war Apollinaris Morel. Er fiel wegen Verleumdungen eines Nidwaldner Herrenklubs zum Opfer, quittierte den Schuldienst und erlitt während den Wirren der Französischen Revolution in Paris ein blutiges Martyrium. Hier stand eine Ordenschule eindeutig gegen die neuen Ideen aus Frankreich. Der Franzosenüberfall 1798 löschte in Stans die Lateinschule aus und brachte über das Kloster Tod und Verderben.<sup>17</sup> 1804 wurde auf staatsobrigkeitliche Verordnung hin bei den Kapuzinern ein Staatsgymnasium errichtet, das Wechselbäder über sich ergehen lassen mußte aufgrund mangelnder Infrastruktur und wenig Finanzen seitens des Staates, bis die Kapuziner 1877 selber das Zepter zu einer Schulreform in die Hand nahmen. Die Bildung einer Privatschule 1877 durch die Kapuziner war der Abschied von der Lateinschule.<sup>18</sup>

Staatliche Bemühungen um eine Lateinschule bei den Kapuzinern im Kloster Appenzell waren im 18. und 19. Jahrhundert vergebens. 1795 beschloß der Große Rat des Standes Appenzell, die Führung der Lateinschule dem Kapuzinerkloster zu übergeben. Guardian und Provinzobere ließen sich für ein solches Vorhaben nicht erwärmen, zumal die Ordensleitung schon in Stans bei der vorherrschenden Personalnot eher halbherzig sich der Lateinschule widmete. Auch das Ersuchen des Appenzeller Landammanns Johann Baptist Rusch im Jahre 1883 bei der Ordensprovinz um eine Übernahme einer Lateinschule im Kapuzinerkloster Appenzell verblieb bis zur Jahrhundertwende ohne positiven Bescheid.<sup>19</sup>

Im Kloster Näfels richtete die Ordensprovinz 1831 nach langen Verhandlungen, die schon 1813 einsetzten, eine Lateinschule ein. Nach Jahren der personellen Unsicherheiten und auch Spannungen mit der Weltgeistlichkeit sowie nach mehreren Unterbrüchen wurde sie schließlich 1869 in eine Realschule mit einer Lateinabteilung umgebildet. In den Jahren von 1870 bis 1894 etablierte sich die Klosterschule. Sie war im Grunde genommen der Rettungsanker für die Weiterexistenz des Klosters. Das Volk dachte in Dankbar-

17 Christian Schweizer, Treu zu Gott und Vaterland, Die Kapuziner und der 9. September 1798, 196-206.

18 Seraphin Arnold OFMCap, Didaktik in der Lateinschule des Kapuzinerklosters Stans nach den Manuskripten des Michael Angelus von Berikon; in: Helvetia Franciscana 19 (1990), 4-32. Auf das staatliche Externatgymnasium bei den Stanser Kapuzinern bis 1877 geht in ihrem Artikel einleitend näher ein Marita Haller-Dir, Leben im Kapuziner-Internat, Das Kollegium St. Fidelis in Stans; in Helvetia Franciscana 19 (1990), 54ff.

19 Hermann Bischofberger, Die Mittelschulbildung in Appenzell vor der Gründung des Kollegiums St. Antonius; in: Aufbau und Vermächtnis, 23-27.



keit an die gut geführte Schule, als 1875 das Kloster vom Staat zwangsaufgehoben werden sollte. 1876 traten mit Landammann Joachim Heer an der Spitze die Gemeinderäte und Schulpflegen von Näfels und Oberurnen an den Landrat des Kantons Glarus erfolgreich für die Erhaltung der Klosterschule ein.<sup>20</sup>



Abb. 6  
P. Nikolaus Schönenberger, Professor der Klosterschule Näfels 1873-1885, mit seinen Schülern (Kloster-Archiv Näfels im PAL)

### 1.2.2. Unabhängige Kapuzinerschulen und das Postulat von Bernard Christen

Die Kapuzinerprovinz entschloß sich 1876/77 für die Führung eines eigenen und unabhängigen Gymnasiums. Die Entscheidung geschah zu einer Zeit, als nach der öffentlichen Verkündung des Dogmas der Unfehlbarkeit von Papst Pius IX. im Jahre 1871 weite Kreise der katholischen Schweiz sich von der Kirche abwandten und der Kulturkampf voll entbrannt war. Der Andermatter Kapuziner Bernard Christen wurde 1876 ins Definitorium der Kapuzinerprovinz gewählt. Er und seine Mitbrüder im Provinzrat beklagten sich über nur 20 Ordenseintritte in den Jahren 1873 bis 1880, nachdem die Schweizer Kapuziner-

20 Helvetia Sacra V/2, 407. Patricius Rüst OFM Cap, Klosterschule Mariaburg Näfels 1831-1931, Geschichtliche Notizen zum Jubiläum der Schule, Luzern 1938, 3-64.



provinz nach einer Zeit der Austrittswelle und des Noviziatsverbots ohnehin quantitativ so gut wie ausgelaugt war. Bildungs- und Schulwesen innerhalb des Ordens entsprachen nicht mehr den Anforderungen der zweiten Hälfte des 19. Jahrhunderts. Die Hebung der Erziehung junger Leute auch hinsichtlich besseren Ordensnachwuchses machte sich das Definitorium zur Hauptaufgabe. Bernard Christen, ein hochgebildeter Mann, erhielt den Auftrag, einen neuen, zeitgemäßen Schulplan zu entwerfen. Dieser forderte für die Ordenskandidaten den Ausweis tüchtiger Mittelschulbildung. So heißt sein Programm, daß nur solche Studenten als Kleriker an- und aufgenommen werden sollten, welche die zum Eintritt in die Philosophie erforderlichen Talente und Vorkenntnisse besitzen, von welchen beiden sie sich vor dem Eintritt in das Noviziat durch Schulzeugnisse und ein abzulegendes Examen auszuweisen hätten. Bernard Christen fand mit seinen Ansichten Unterstützung. Sein Mitbruder, der Provinzialminister Anastasius Fassbind, unterbreitete der Regierung Nidwaldens, die Stanser Lateinschule zu reorganisieren, indem sie, die Kapuziner, ein eigenes Gymnasium führen wollten. Nebst dem bekannten Postulat der notwendigen Hebung der Schule für bildungsfähige Zöglinge Nidwaldens und aus der Umgebung nannte er auch die Argumente, Knaben minderbemittelter Familien eine solide Ausbildung zukommen zu lassen und gleichzeitig auch denjenigen, die den Eintritt in den Kapuzinerorden in Erwägung zögen, Gymnasialstudien zu ermöglichen. Die Versuche seitens des Kantons, den Kapuzinern eine Sekundarschule anzuhängen mit gleichzeitiger staatlicher Aufsicht, und der Widerstand des Stanser Pfarrers gegen eine unabhängige Kapuzinerschule konnten den Willen der Ordensleitung nicht brechen, eine von außen unbeeinflussbare Schule für die Jugend und den Nachwuchs aufzubauen.<sup>21</sup>

Das erste Schuljahr 1877/78 begannen die Kapuziner in Stans mit einem fünfklassigen Gymnasium, das bereits 55 Schüler besuchten. Als Bernard Christen 1879 Provinzialminister wurde, entfaltete sich das Klosterschulwesen - die Schule war noch im Kloster untergebracht - stetig. Die Zahl der Schüler stieg seitdem mehr an. Dieser Entwicklung versuchte der Orden mit der Zuführung eigener Professoren gerecht zu werden. 1881 beehrte Bundespräsident Numa Droz, einst ein verhinderter Missionärskandidat, später antiklerikal gesinnter Radikaler, das Kloster mit einem Besuch, und die Medien zollten einhellig Lob über den gehobenen Unterrichtsstil der Kapuziner.<sup>22</sup> Bernard Christen empfahl anlässlich seines Rücktritts als Provinzial den Kapitularen drei dringliche Anliegen für den Fortbestand des Kapuzinergymnasiums in Stans: Vermehrung des Lehrpersonals aus den eigenen Reihen, Vergrößerung der Schullokale und Erstellung eines eigenen Konviktsgebäudes. Gesagt, getan. Christens Nachfolger Anastasius Fassbind ließ 1883 ein Konviktsgebäude erstellen. Damit war der Beginn des Kapuzinerinternates in der Deutschschweiz gegeben. Der Aufstieg Bernard Christens zum Generalminister des

21 Theophil Graf OFMCap, P. Bernard Christen und das Kollegium St. Fidelis; in: Geist und Geschichte, 137ff.

22 ebd., 143.



Kapuzinerordens in Rom bedeutete für Stans zugleich den weiteren Ausbau des Konviktes zu einem Kollegium mit Vollgymnasium.<sup>23</sup>

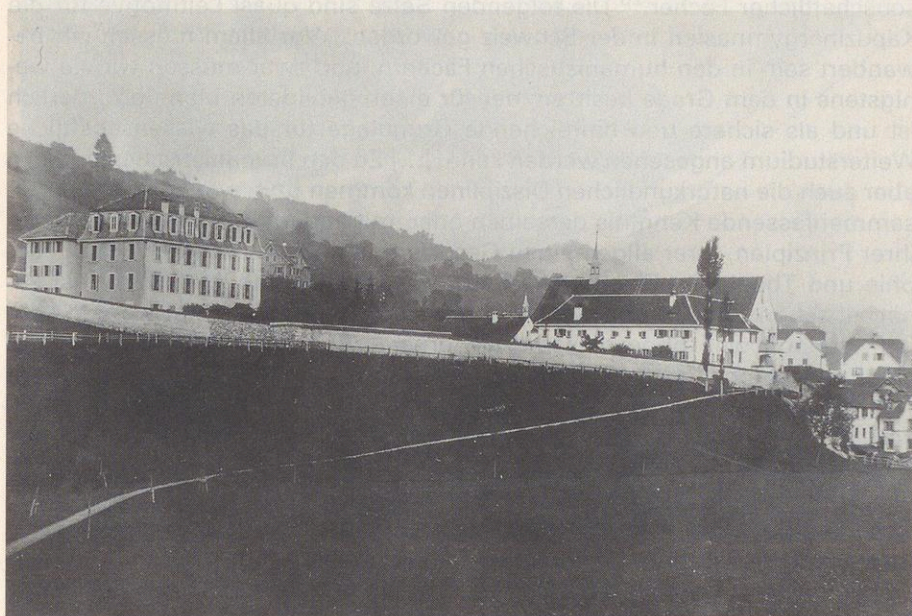


Abb. 7  
Der erste Konviktbau des Kapuzinergymnasiums Stans von 1883 mit hinterem Anbau; rechts das Kapuzinerkloster vor der Aufstockung (1907), wo bis 1883 die Lateinschule untergebracht war. (PAL FA II Sp)

Als Generalminister erkannte er auf seinen Visitationsreisen die Bedrohung des Laizismus für Kirche und Orden und stellte Mängel im Bildungswesen zugleich innerhalb des Ordens fest. Er und die Generalkurie in Rom sahen sich zu Studienreformen veranlaßt, die wiederum Impulse im Schulwesen der Schweizer Provinz weckte. Sie trafen wiederum zuerst Stans und leiteten dort einen Erweiterungsboom ein, der erst vor 21 Jahren seinen Abschluß gefunden hatte. 1891/92 zählte man im Stanser Konvikt 100 Studenten. Das fünfstufige Gymnasium wurde im Herbst 1891 um eine Klasse erweitert. Dies zog einen Anbau an dem bestehenden Konvikt nach sich, so daß im Herbst 1895 aus dem bescheidenen Konviktbau ein stattliches Kollegium entstand, dem dann das Patrozinium St. Fidelis beigegeben wurde. Der Ausbau von 1907/09 erweiterte das sechsklassige Gymnasium um ein zweiklassiges Lyzeum mit anschließender Einführung der Matura für das Schuljahr 1910/11. Damit war das Vollgymnasium im Todesjahr des Generalministers († 1909) bewerkstelligt.<sup>24</sup>

23 Marita Haller-Dir, *Leben im Kapuziner-Internat*, 56-60.

24 Ebd., 61-63.



1901 postuliert Generalminister Bernard Christen im Sendschreiben «De colendis Studiis» an den Gesamtorden eine humanistische Ausbildung als Antwort auf kirchenfeindliche Schulen und erwägt sogar den Einbezug naturwissenschaftlicher Fächer.<sup>25</sup> Die folgenden Sätze sind quasi Leitmotive für die Kapuzinergymnasien in der Schweiz geworden: «Vor allem müssen wir bewandert sein in den humanistischen Fächern, und zwar müssen wir sie wenigstens in dem Grade besitzen, der für einen gebildeten Mann erforderlich ist und als sichere und hinreichende Grundlage für das wissenschaftliche Weiterstudium angesehen werden kann. [...] Zu den humanistischen müssen aber auch die naturkundlichen Disziplinen kommen bzw. wenigstens eine zusammenfassende Kenntnis derselben oder, mit andern Worten, die Kenntnis ihrer Prinzipien, ihrer allgemeinen Gesetze und ihrer Beziehung zur Philosophie und Theologie. Eine solche naturwissenschaftliche Ausbildung ist zunächst schon nötig, damit wir als gebildete Männer betrachtet werden können; sodann weil ohne dieselbe ein ernstes Philosophie- und Theologiestudium unmöglich ist, und endlich, weil heutzutage die heftigsten Gegner der Kirche ihre Angriffswaffen gegen die geoffenbarten Wahrheiten hauptsächlich dem Gebiete der Naturkunde zu entnehmen bestrebt sind.»<sup>26</sup> Vor diesem Hintergrund ist der Ausbau der Kapuzinerschule Stans zu erklären.

Nachdem die Klosterschule Näfels seit ihrer Einführung im Jahre 1831 als katholische Ordensschule im konfessionell gemischten Industriekanton Glarus etabliert und außerhalb des Kantons sich einen guten Ruf erworben hatte, folgten Zeiten der baulichen Erweiterungen und Modernisierungen. 1894/95 wurde ein Schulhaus mit zwei Schulzimmern errichtet und 1914 aufgestockt.<sup>27</sup> Der Prospekt von 1906 betont den Status einer Privatschule, die nach kantonalem Lehrplan der glarnerischen Sekundarschulen unterrichtet und zugleich den Anschluß an das Gymnasium ermögliche. Gemäß diesem Prospekt und auch demjenigen von 1924 waren Lateinschüler allerdings vom Unterricht in Geometrie, Physik, Technisch-Zeichnen und Gesang dispensiert.<sup>28</sup> Hier hatte für angehende Kollegianer hinsichtlich eines Theologiestudiums die Berücksichtigung der von Bernard Christen geforderten naturwissenschaftlichen Grundausbildung vorläufig noch keine Relevanz. Näfels stand daher in einem gewissen Widerspruch zu Bernard Christen.

25 Sendschreiben vom 2. Februar 1901 publiziert in: *Analecta Ordinis Minorum Capuccinorum* 17 (1901), 72-81.

26 Deutsche Übersetzung siehe Graf, P. Bernard Christen, 145.

27 Rüst, 61-64.

28 Rüst, 87-89.



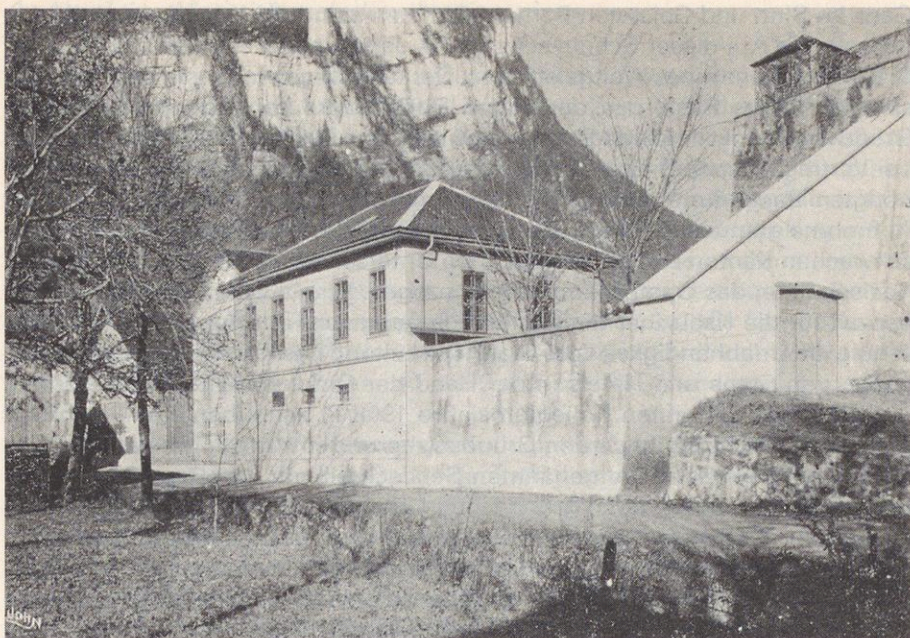


Abb. 8  
Die Klosterschule Näfels an der Büntgasse im Jahre 1912 (Kloster-Archiv Näfels im PAL)

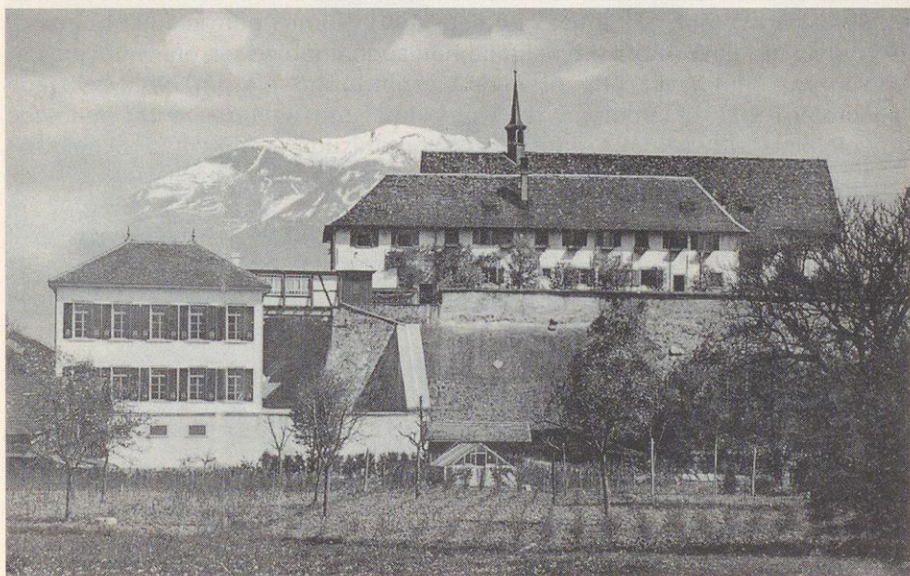


Abb. 9  
Das Kapuzinerkloster Näfels mit dem unten links aufgestockten Schulhaus ab 1914 (PAL FAI 274)



Ganz im Sinn und Geist von Bernard Christen stand die Kapuzinerschule Appenzell. Die Ära dieser Schule setzt im 20. Jahrhundert ein, und dies erst auf Drängen seitens eines Weltgeistlichen. Der tatkräftigen Initiative des Kommissars Bonifatius Räss, des damaligen Dorfpfarrers von Appenzell, war die Gründung des Kollegiums St. Antonius im Jahre 1908 zu verdanken, der 1906 bei Vertragsabschluß für den Bau einer Schule zugleich den Großteil der benötigten Bausumme vorlegen konnte, um endlich die Kapuziner von einer Aufnahme gymnasialen Schulbetriebs in einem finanziell und infrastrukturell schwachen Kanton zu überzeugen.<sup>29</sup> Im Unterschied zu Stans wurde hier die Realschule in das Gymnasium miteinbezogen. Wie in Stans war auch in Appenzell für die Kapuziner die Grundbedingung zur Führung einer Kapuzinerschule die Unabhängigkeit vom Staat. Die Leitung des Kollegiums lag wie diejenige von Stans und Näfels in der Hand der Ordensprovinz. Hausordnung und Prospekt der ersten Kollegiumsjahre 1908/11 schreiben eine «wahrhaft christliche Erziehung nach den Grundsätzen und im Geiste der katholischen Kirche» vor. Im Sinn des genannten Sendschreibens von Bernard Christen war die Schuljugend durch gründlichen Unterricht auf das Berufsleben vorzubereiten. Somit stand bei den Kapuzinern in Appenzell und in Stans eine solide Wissensvermittlung im Vordergrund. Auch in Appenzell erforderte die stets wachsende Schule die Kapuziner zu Erweiterungsbautätigkeiten heraus: nach dem Westflügel von 1908 folgte der Ostflügel 1914/15.<sup>30</sup>

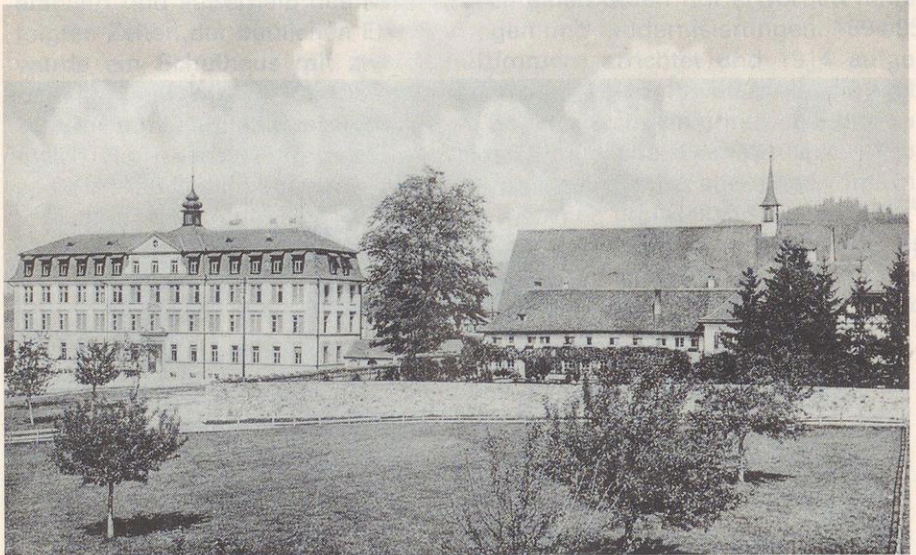


Abb. 10  
Das Kapuzinerkloster Appenzell (rechts) mit dem Kollegium St. Anton von 1908 (PAL FA I 63,1)

29 Hermann Bischofberger, Gründung, Bau und Eröffnung des Kollegiums; in: Aufbau und Vermächtnis, 28-39.  
Josef Küng, Realschule: Geschichte und Bedeutung; in: Aufbau und Vermächtnis, 40ff.

30 Hermann Bischofberger, Baugeschichte; in: Aufbau und Vermächtnis, 68ff.



## 2. Attraktive Maturitätsschulen der Kapuziner

Mit der Übernahme der Missionsgebiete Tanzania und Seychellen durch Schweizer Kapuziner im Jahre 1920/21 waren die vorwiegend auf das Internat ausgerichteten Schulen in Stans und Appenzell gefordert. Der Missionsberuf war verlockend und attraktiv. Der bisherige gute Ruf der Schulen ließ zugleich die Studentenzahlen nochmals emporschnellen. Auch in dieser Hinsicht ist der Nachwuchsboom bei den Kapuzinern in der Zwischenkriegszeit zu sehen. Schweizer Kapuziner investierten in ihre Schulen, um den Leitmotiven von Bernard Christen weiterhin gerecht zu werden. Nun erhielt auch Appenzell dank Ausbau und Modernisierungen bis spätestens 1941 die kantonale und eidgenössische Maturität.<sup>31</sup> Nicht wenige Kapuziner-Lehrer kehrten von den Universitäten mit akademischen Abschlüssen an die Ordensschulen zurück.

Prospekte und Hausordnungen beider Kollegien setzten christliche Erziehung nach den Grundsätzen und im Geiste der katholischen Kirche und den gründlichen Unterricht als Vorbereitung auf das Berufsleben als Primärziele in den Vordergrund und hoben das notwendige Praktizieren religiösen Lebens als unverzichtbares Element hervor. Letzteres hieß dies für die Schüler konkret alltäglich religiöse Übungen. Die Schüler waren gemäß den Schulsatzungen an einer «Lehr- und Erziehungsanstalt» «Zöglinge», deren Lehrer die «Väter» Kapuziner. Aber der Orden betrachtete die «Zöglinge» zugleich als «Studenten» und die Väter Kapuziner-Lehrer waren schon immer die «Professoren». Die Jahresberichte bezeugen solide humanistischen Allgemeinbildung, die den Staatsschulen ebenbürtig war. Für Schüler aus minderbemittelten Kantonen und aus armen Familien wie auch für Lehrer aus dem Orden bedeuteten die Internate der beiden Kapuzinerkollegien die große Welt mit vielen Perspektiven, die für ein inskünftiges Leben in und für Kirche und Orden sprachen. Eine gemeinsame Publikation der Reglemente aller öffentlichen Schulen der Schweizer Kapuzinerprovinz im Jahre 1915 beweist ein einig Volk von Kapuzinern, denen die Schulen so gut wie heilig waren.<sup>32</sup>

Waren noch nach dem Zweiten Weltkrieg die Kollegien Stans und Appenzell weiterhin «Lieferanten» für Kapuzinernachwuchs<sup>33</sup>, stieß das Anderthalbmillionen-Projekt für einen modernen und zeitgemäßen Lyzeumsneubau der Stanser Schule, der 1957 realisiert wurde, auf Argwohn bei gewissen Kapuzinern, die Modernität hinsichtlich Ordensnachwuchses in Frage stellten: «Der Büsserorden der Kapuziner läßt sie [- die Ordenskandidaten -] mit Herrensöh-

31 Bischofberger, Baugeschichte; in: Aufbau und Vermächtnis, 72-78. Josef Küng, Der Ausbau des Gymnasiums; in: Aufbau und Vermächtnis, 47-54.

32 Reglemente für die Oeffentlichen Schulen der Schweiz. Kapuzinerprovinz, Luzern 1915. Darin sind Reglemente aufgeführt für das Kollegium St. Fidelis in Stans (3-23), für das Kollegium St. Antonius in Appenzell (24-43), für die Klosterschule in Näfels (44-60) und für das Scholastikat in St. Maurice (61-69). Unberücksichtigt blieb dabei die Latein- und Sekundarschule in Andermatt.

33 Siehe dazu die Statistik Kleriker-Novizen der Schweizer Kapuzinerprovinz in Haller-Dirr, Leben im Kapuziner-Internat, 68.



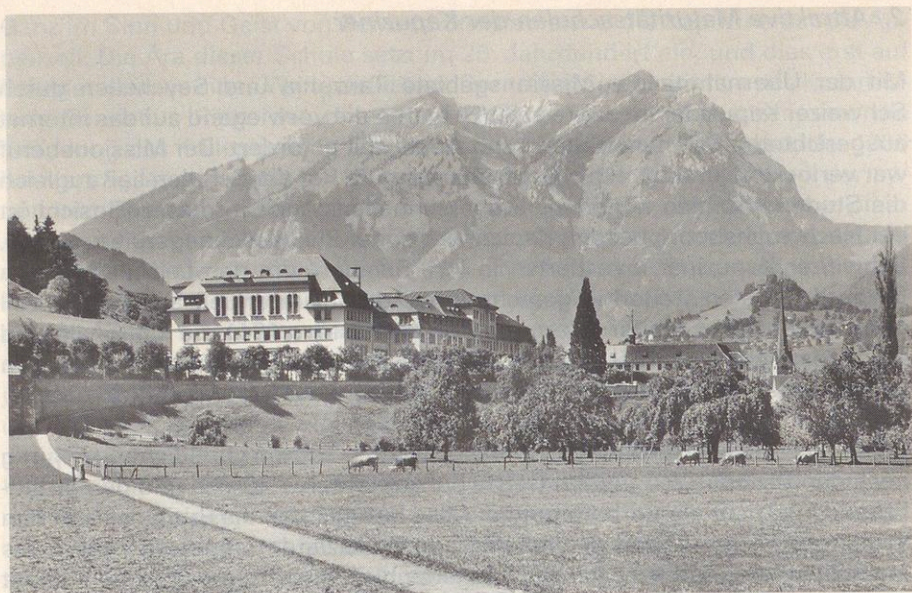


Abb. 11  
Das Kollegium St. Fidelis in Stans im Jahre 1930 als modernes Vollgymnasium, zuhinterst das 1907 aufgestockte Kapuzinerkloster (PAL FA I 60,4)

nen zusammen in modernsten Millionenbauten heranwachsen!»<sup>34</sup> Obwohl allmählich der Ordensnachwuchs aus den Schulen nach 1960 zusehends versiegte, sah sich die Provinzleitung, oder konkreter die sich ihrer Verantwortung voll bewußte Schulleitung des jeweiligen Kollegiums, trotzdem veranlaßt, mit dem Segen der Provinz- und hernach der Regionalkapitel Investitionen zugunsten zeitgemäßer Infrastrukturen zu tätigen, die eben halt Millionen kosteten, aber nicht zum Eigennutz, sondern in Zusammenarbeit und in Abstimmung mit dem Staat erfolgten: in Stans 1977/78<sup>35</sup>, in Appenzell letztmals 1990/91<sup>36</sup>, wobei in Appenzell der Aufwand finanziell nur noch eine sechsstellige Zahl war.

34. P(rovinz-)A(rchiv Schweizer Kapuziner) L(uzern) Sch 891.5: Stellungnahme zum Bauprojekt Stans vom 20. Juni 1956.

35. Festschrift Kollegium St. Fidelis, Sondernummer Stanser Student 1978.

36. Zum Überblick der Ausbauten des Kollegiums Appenzell in der zweiten Hälfte des 20. Jahrhunderts siehe Hermann Bischofberger, Baugeschichte, 78-90.



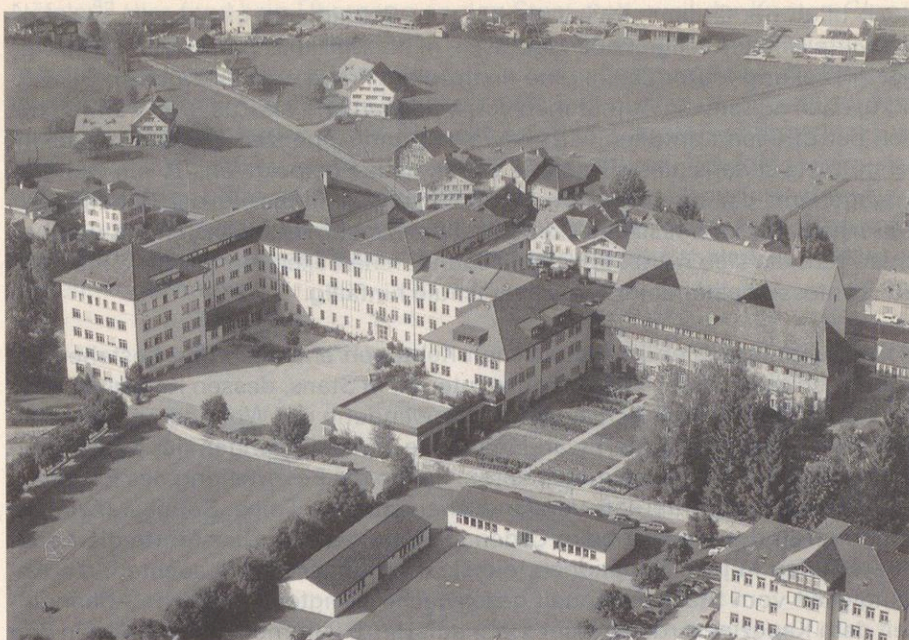


Abb. 12  
Das Kollegium St. Anton in Appenzell 1999 (PAL FA I 63,4)

### 3. Wandel in den Kapuzinerkollegien und deren Übergang zum Staat

Die Kritik von 1956 zum Bauprojekt Stans war noch kein eindeutiger Vorbote für ein Gesinnungswandel beim Kapuzinervolk in Belangen der Schulen. 1967 waren an allen fünf Kapuzinerschulen der Schweizer Provinz (inklusive Andermatt) 71 Professoren des Ordens für 869 Schüler tätig.<sup>37</sup> Das Sachkapitel der Schweizer Kapuziner 1967 in Delsberg bejahte den Fortbestand der Schulen und stand gegenüber der Schulseelsorge sehr positiv, auch unter dem bereits notwendigen Einbezug allfälliger Anstellungen von Lehrern außerhalb des Ordens.<sup>38</sup> Mittelschulkommissionen und das Provinzkapitel haben bis 1972 die Notwendigkeit von eigenen Schulen hochgehalten, obgleich erste Fragezeichen aufkamen, wie infolge Nachwuchsmangels die Rekrutierung von ordenseigenem Lehrpersonal überhaupt noch realisiert werden konnte.<sup>39</sup> Die nüchterne, aber realitätsbezogene Feststellung des Provinzkapitels hieß, daß das traditionelle Bild der Kollegien als Pflanzstätten der aktiven katholischen Akademiker-, Priester- und Ordensberufe mit der wohlbehüteten, christlichen Jugend aus gut christlichen Familien endgültig «passé» sei. Den-

37 Helvetia Sacra V/2, 49.

38 Fidelis 54 (1967), 114-120 u. 164.

39 Fidelis 59 (1972), 260-274 u. 291-292.



noch blieb die Ordensprovinz positiv zum Schuldienst eingestellt, obschon die Mittelschulen religionspädagogisch, in der Effizienz, personell und infolge der Anstellung teurer Laienkräfte finanziell in Frage gestellt wurden. Die Öffnung nach außen, die Aufnahmen von Mädchen und die Zusammenarbeit mit den betroffenen Kantonen wie Nidwalden und Appenzell, die finanzielle Unterstützung seitens dieser Kantone waren neue Perspektiven, für ein weiteres Engagement der Kapuziner im Schuldienst. Der Einbezug der Schuljugend außerhalb der katholischen Kirche und die zunehmende Anstellung von Laienkräften, die sich nicht zur katholischen Kirche bekennen mußten, machten die Konfessionalität einer Kapuzinerschule hinfällig.

Neue Kantonsschulen in katholischen Kantonen entzogen den bestehenden Internaten die Klientel, sogar für das Internat in Stans, dessen Kapazität infolge des Abschieds vom Schlafsaal zur Hinwendung der Wohngemeinschaften seit 1978 ohnehin reduziert war. Finanzielle Unterstützungen der Kantone, in denen die Kollegien beheimatet waren, hatten die Bevorteilung des Externats zu Ungunsten des Internats verständlicherweise zur Folge. Somit war zudem ökonomisch das Internat beim Orden in Frage gestellt. Dies führte die Kapuzinerschulen in jene Situationen, die sie ursprünglich nicht suchten: die Abhängigkeit vom Staat. Personell geschwächt drängte eine solche Abhängigkeit dem Kapuzinerorden immer mehr auf. Hinzu kommen die langsam in den sechziger Jahren einsetzenden Veränderungen des Unterrichtsstils und des Bildungswesens auf Gymnasialebene und veränderten Voraussetzungen für ein Internat.<sup>40</sup> Im Zusammenhang mit einer Kapuzinerschule und dessen Umwelt wird seitens des Ordens 1984 erstmals in der Öffentlichkeit der Weiterbestand der Kapuzinergymnasien in Zweifel gezogen.<sup>41</sup> Dieser Vorbote war mitausschlaggebend, weil im Verlauf der achtziger Jahre in den Regionalkapiteln der Deutschschweizer Kapuziner ein Stimmungsumschwung gegen die Weiterführung der Schulen sich vollzog.<sup>42</sup> Die etablierten Kollegien in Nidwalden und Appenzell entwickelten sich unter der Leitung von weitsichtigen Kapuzinerrektoren zu Kantonsschulen. Diese sind nun zur Realität geworden: 1988 Stans<sup>43</sup>, 1999 Appenzell.<sup>44</sup> Anders verhält es sich mit der 1984 erfolgten Schließung der als Externat geführten progymnasialen Klosterschule

40 Siehe dazu die 1984 erschienene Festschrift: Treue im Wandel, 25 Jahre Rektorat P. Waldemar Gremper am Kollegium Appenzell, Appenzell 1984 (Sondernummer Antonius Nr. 200/201, Zeitschrift des Gymnasiums Appenzell). Darin gelten zu beachten die Beiträge von Alt-Rektor Sebald Peterhans OFMCap, Wandel der Mittelschule in den vergangenen 25 Jahren (52-60), und von Alt-Präfekt Niklaus Fisch OFMCap, Das Internat unter gewandelten gesellschaftlichen Verhältnissen - persönliche Erfahrungen (61-68).

41 Paul Hinder OFMCap, Die Schule aus der Sicht der Kapuziner; in: Treue im Wandel, 24-32. Dieser Beitrag löste ein Echo in den größten deutschsprachigen Schweizer Tageszeitungen (Zürcher Tages-Anzeiger, Neue Zürcher Zeitung, Vaterland, Neue Luzerner Nachrichten) aus.

42 Zur ganzen Entwicklung in der Zeit von 1975 bis 1984 siehe die in demographischer, historischer, ordensspezifischer und wirtschaftlicher Hinsicht übersichtliche Darlegung von Fortunat Diethelm OFMCap, Die Zukunft des Kollegiums; in: Stanser Student 42 (1985), 73-101. Sie diente am außerordentlichen Regionalkapitel der Deutschschweizer Kapuziner 1985 in Dulliken zur Entscheidungsgrundlage.

43 Zur Übergabe des Kollegiums St. Fidelis Stans an den Kanton Nidwalden erschien eine bemerkenswerte Schrift: Kollegium St. Fidelis, Schlußblatt 1988, Zum Blättern von hinten zum Wendepunkt... und vom Wendepunkt nach vorn, red. v. Marita Haller, Stans 1988. Vgl. dazu die Rezension in Helvetia Franciscana 19 (1990), 33-36.



Näfels.<sup>45</sup> Hier fand kein Übergang an den Staat statt, weil der Kanton Glarus über genug eigene Sekundarschulen verfügte. So ist am Ende des 20. Jahrhunderts der Kapuzinerorden in der Schweiz, von dem Ende des 19. Jahrhunderts wegen des Engagements in Schulen die Erneuerung des Gesamtordens ausging, kein Schulorden mehr. Als solcher war er dies vorher bei seiner Einführung in der Schweiz im 16. Jahrhundert nie gewesen. Allerdings wird sich bald die Frage aufdrängen, in welcher Form Schweizer Kapuziner ohne eigene Schulen bei der Jugend weiterhin präsent sein wollen. Eine Frage, die auch andere Orden, deren Nachwuchsrekrutierung sie Schulen zu verdanken hatten, angehen wird.

44 Am Beispiel Appenzell siehe die Aufzeichnung von Ephrem Bucher OFMCap, Von der Kapuzinerschule zur Kantonschule, Etappen eines nicht (ganz) leichten Weges; in: Aufbau und Vermächtnis, 214-223.

45 Als Abschiedsschrift kann gewissermaßen gesehen werden die von Volkmar Sidler OFMCap redigierte Publikation: 150 Jahre Klosterschule Mariaburg Näfels 1831-1981, Näfels 1981, siehe dort S. 58 Artikel von Fritz Hauser: Aufhebung der Klosterschule wegen Mangel an Nachwuchs. Zur Würdigung der Klosterschule Näfels siehe auch Polykarp Schwitter OFMCap, Das Kapuzinerkloster Näfels 1675-1975, Ein Beitrag zur Glarner Landesgeschichte, Näfels 1975, 149-189. Zwölf Jahre nach Schließung der Näfeler Schule erschien nochmals eine Darstellung: Der Geist der Klosterschule lebt weiter, 50 Jahre Klosterschulverein 1946-1996, red. v. Andreas Schiendorfer, Näfels 1996.



## Rezensionen - recensions - recensioni

### Hinweise - indications - indicazioni

Christophe Bolli: *Le Couvent des Capucins de Sion*. Sion, Schmid, 1998 (*Sedunum nostrum* 66), 32 pp., ill.

L'auteur de cette plaquette, étudiant en architecture, n'a d'autre ambition que de retracer l'histoire du couvent des capucins de Sion sous son aspect artistique. Après avoir mentionné les transformations antérieures, il s'attache surtout à celle des années 1962 à 1968. Il rend hommage à ceux qui en furent les initiateurs: P. Damien Mayoraz, gardien du couvent à cette époque, et Mirco Ravanne, dessinateur-architecte, de Milan, pour qui il ne cache pas son admiration inconditionnelle. Une pleiade d'artistes ont collaboré avec Ravanne: Tapiès, Burri et d'autres. Sous forme de boutade, on disait que Ravanne avait tout conçu ... de la nappe d'autel à la poubelle! Tous ces hommes ont respecté cependant les réalisations de ceux qui, dans les années d'après-guerre, avaient entrepris diverses restaurations ou transformations, tels l'architecte Fernand Dumas, les peintres Severini et Monnier. Ce petit opuscule donne envie d'aller voir de plus près le couvent de Sion, qui a été, à l'époque de ces transformations, objet de controverses et de polémiques. Le lecteur avisé rectifiera de lui-même quelques inexactitudes qui se sont glissées dans cette plaquette.

Jean-Paul Hayoz OFM Cap

*Helvetia Sacra*. Abt. VIII/1. *Die Kongregationen in der Schweiz, 16.-18. Jahrhundert*. Red. von Patrick Braun. Basel/Frankfurt a. M., Helbing & Lichtenhahn 1994, 517 S. - *Helvetia Sacra*. Abt. VIII/2. *Die Kongregationen in der*

*Schweiz, 19.-20. Jahrhundert*. Red. von Patrick Braun. Basel, Schwabe & Co. 1998, 780 S., Ind.

Der gewichtige Doppelband VIII der *Helvetia Sacra* erfaßt eine ebenso vielfältige wie dynamische Form des kirchlichen Lebens in der neuzeitlichen Schweiz: die Welt religiöser Männer- und Frauengemeinschaften, die auf feierliche Gelübde und Klausur verzichteten, um mitten «in der Welt» pädagogisch, sozialkaritativ oder missionarisch tätig zu sein.

Der erste Teilband behandelt die frühen Kongregationen, die in der Schweiz Fuß gefaßt oder hier selbst entstanden sind. Nicht weniger als achtzehn Gemeinschaften mit einfachen Gelübden wurden im 16.-18. Jahrhundert hiezulande tätig. Unter ihnen dominieren die verschiedenen Ursulinengemeinschaften und die Spitalschwestern. Patrick Braun, der die Arbeiten an beiden Bänden koordinierte, stellt den spezifischen Beiträgen eine wertvolle Einleitung voran. Sie beschreibt die neue Form des Ordenslebens, die zur Zeit des Trienter Konzils in Südeuropa entsteht, seine schnelle Ausbreitung über Frankreich und das deutschsprachige Europa sowie den komplizierten Prozeß, es kirchenrechtlich zu regeln. Eigene Abschnitte charakterisieren dann die wichtigsten Männer- und Frauenkongregationen, die in der Schweiz des Ancien Régime tätig geworden sind.

Der zweite Teilband umfaßt die Gründungen und oder Niederlassungen neuer Gemeinschaften in der Zeit von 1800-1874. Er zählt 26 Frauen- und vier Männergemeinschaften. Ihre Anzahl und ihre «explosionsartige» Entfaltung belegt auch für die Schweiz einen eigentlichen Boom



neuer Kongregationen. Vielfältig in Pfarreien, Schulen, Armenfürsorge, Krankenpflege und Mission tätig, tragen vor allem Schwesternkongregationen mit Hunderten und Tausenden engagierter Mitglieder zu einer Verweiblichung des Katholizismus und einem eigentlichen «catholicisme au féminin» bei (19-20, 54-56).

Im Folgenden seien die franziskanischen Aspekte des gewichtigen Grundlagenwerkes hervorgehoben.

Von den *frühen Kongregationen des 16.-18. Jahrhunderts* wählt keine eine bewußt franziskanische Grundlage. Der von der HS selbst unausgesprochene Befund überrascht nicht: Die Reformation hat in der franziskanischen Schweiz zu einem Kahlschlag geführt (siehe HF, Beiheft 1). Ein Großteil der Barfüßerkonvente und Terziarinnensamnungen hat die Glaubenspaltung nicht überlebt. 1535/1581 neu in die katholische Schweiz berufen und bald mit einem Netz von Klöstern landesweit aktiv, widersetzten sich die Kapuziner der Schwesternseelsorge nach Kräften. Von Nuntius und Papst zur Reform bestehender Terziarinnengemeinschaften gezwungen, mußte der neue Modeorden gleichsam die unmittelbaren Vorläuferinnen der Kongregationen klausurieren: sozial oder pädagogisch engagierte Frauen, die gemeinsam in Städten und Dörfern wirkten, zu einem Leben hinter Mauern führen (zu 23). Kapuziner empfahlen sich damit kaum zur Begleitung neuer Gemeinschaften, die aktiv in der Welt leben wollten. Tatsächlich werden es vor allem Weltpriester und Jesuiten sein, die zur Entstehung und Entfaltung der Kongregationen beitragen. Immerhin läßt sich auf einzelne franziskanische Wurzeln hinweisen, welche die Geburt bedeutender Gemeinschaften vorbereiten und mittragen: Die Engländerin Mary Ward (1558-1646) lebte zunächst als Laienschwester bei den Klarrissen von Saint-Omer, bevor sie sich der Mädchenerziehung zuwandte und die «Englischen Fräulein» gründete (47-49).

Auch die Gründerin der italienischen Ursulinen, Angela Merici, hat eine franziskanische Beheimatung, die sie sich spirituell bewahrt: schon in jungen Jahren Terziarin, bleibt sie es über die Gründung im Jahr 1535 hinaus. Ihre Schwestern «lebten - ähnlich wie Terziarinnen - nicht in einer klösterlich abgeschlossenen Gemeinschaft, sondern bei ihren Angehörigen und Vorgesetzten» (42). Ohne franziskanische Wurzeln bleiben dagegen die Spitalschwestern, die von Frankreich her in der Schweiz tätig wurden, obwohl ihre Vorgängerinnen verschiedenerorts dem Dritten Orden des Franziskus angehört hatten (zu 341).

Unter den *neueren religiösen Gemeinschaften*, die in der Blütezeit der Kongregationen (19. Jh.) entstehen, wählen die erfolgreichsten und größten Gründungen auf Schweizer Boden dann überraschenderweise eine franziskanische Orientierung: zunächst die Menzinger und Ingenbohrer Schwestern, dann nach drei spirituell recht offenen Jahrzehnten auch Baldegg. Sie ragen aus insgesamt 26 neuen Frauen- und 4 Männerkongregationen hervor, die nach der französischen Revolution aktiv werden. Patrick Braun hat mit Recht auf die Bedeutung der Gründerpersönlichkeiten hingewiesen, welche den Weg und die Spiritualität der (großen) Gemeinschaften wesentlich bestimmten: Theodosius Florentini in Menzingen und Ingenbohl, eher praktisch als spirituell interessiert dagegen Kaplan Josef Leonz Blum für Baldegg (44-49). Einfluß und Bedeutung der Gründerinnen kommen bei Braun allerdings - leider - nicht ins Blickfeld. Gerade die beiden hervorragenden Gründerinnen und langjährigen Mütter der Menzinger Lehrschwestern und der Barmherzigen Schwestern von Ingenbohl, M. Bernarda Heimgartner und M. Theresia Scherer, haben ihre Kongregation nicht nur vom ersten Entstehen an wesentlich mitgeprägt, sondern auch über turbulente Entwicklungsjahre geleitet und - von «Gründer» und Spiritualen bedrängt - praktisch und spirituell profiliert. Brauns etwas einseitiges Interesse an männlichen Gründergestal-



ten, das den Anteil und die Bedeutung von Frauen an Neugründungen zu übersehen scheint, entspricht bisweilen auch mangelnder sprachlicher Sensibilität: Am augenfälligsten geschieht es über der Liste aller Mitarbeitenden: «Neun Schwestern und zwei Patres» sowie sechs Historikerinnen und fünf Historikern, die sich - mehr als zwei Drittel Frauen! - alle im männlichen Begriff «Mitarbeiter» inklusiv zu verstehen haben (11): bedauerlich, für Frauen vielleicht auch ärgerlich in einem Band, der mit Recht die Bedeutung der Schwesternkongregationen als frühe Form der Frauenemanzipation im 19. Jahrhundert unterstreicht.

Wohlthuend zeigen sich sowohl das Konzept der HS wie auch sachliche und fachhistorische Kompetenz in den Kongregationen selbst am großen Anteil von Spezialbeiträgen in VIII/2, die von Schwestern (und zwei Patres) über ihre eigene Gemeinschaft verfaßt wurden. Für *Ingenbohl* hat Sr. Renata Maria Venzin und für *Menzingen* Sr. Uta Teresa Fromherz, beide Dr. phil., historisch fundierte und prägnant formulierte Einführungen verfaßt. Beide Artikel über Gründung, Entwicklung, Spiritualität und Wirken der Menzinger Lehrschwestern (278-315) und der Ingenbohler Kreuzschwestern (184-212) zeichnen die Erfolgsgeschichte zweier Kongregationen nach, die in der Schweiz einzigartig dastehen - und die heute in einer sich radikal verändernden Gesellschaft Auftrag und Identität neu suchen müssen. Nur kleine Flüchtigkeitsfehler scheinen den Autorinnen unterlaufen zu sein, wenn Fromherz beispielsweise Florentini zum Guardian von Chur erklärt (280; in Chur gab es kein Kapuzinerkloster, Florentini war nur Superior des Hospizes; vgl. HS V/2, 241-251). Lesen sich die beiden Gründungsgeschichten ebenso spannend wie - bei aller Kürze - informativ, bleibt der *Baldegger* Artikel teilweise etwas unpräzise. Es mag daran liegen, daß mit Sr. M. Martine Rosenberg nicht eine der beiden Historikerinnen der Kongregation (ebenfalls Dr. phil.), sondern die langjährige General-

oberin in die Tasten gegriffen hat. Anders als im geschichtlichen Abriß der Mitautorinnen bleibt Baldeggs Gründung ohne nähere Einordnung in den Zeitkontext. Die bewegten Jahre - drei Aufhebungen des Instituts 1848, 1849, 1853, seine Verlegung nach Cham, seine grundlegende spirituelle Neuorientierung 1859 und seine Teilung 1862 bleiben nur flüchtig erwähnt. Hintergründe und Verlauf von zwei direkten Abspaltungen müssen Interessierte anderswo nachlesen: jene der Chamer Schwestern im gleichen Band (338-347), jene des Klosters Maria Rickenbach (75 mit zwei Sätzen behandelt) in HS III/1, 1848-1862. Eine weitere Gründung durch eine ehemalige Baldegger Schwester im heimatlichen Wikon bleibt unerwähnt (vgl. HS III/1, Reg. 2137). Unklar bleibt auch, weshalb die Satzungen in bestimmten Jahren geändert wurden - und wer an ihrer Neufassung mitwirkte (74-76: Passivformulierungen herrschen vor. 1901 war es beispielsweise der Kapuziner Rufin Steimer, der in bischöflichem Auftrag eine Neufassung erarbeitete - und sich dabei nicht wenig von Ingenbohl inspirieren ließ; vgl. HF 26 (1997), 51). Auch das Literaturverzeichnis zeigt sich nicht auf dem neuesten Stand. Urban Schweglers Lizentiatsarbeit über «Das Schwesterninstitut Baldegg und seine Institutsschule» 1830-1903 (Fribourg 1997) etwa findet sich bei Patrick Braun (71), ist aber von Rosenberg nicht erfaßt. Die Stärke des Baldegger Artikels liegt dafür in der Präsentation der Gegenwart. Mit dem Ein- und Überblick der langjährigen Frau Mutter (insgesamt erfüllt Sr. Martine diesen Herbst 30 Jahre Dienst in der Generalleitung) skizziert die Autorin vor allem Leben und Wirken der letzten Jahrzehnte. Sie erfüllt dabei für die neueste Zeit engagiert Brauns Wunsch, daß Schwestern selbst «einen authentischen Einblick in die Entwicklung und Spiritualität ihres Institutes» eröffnen (9).

HS VIII/2 bezeugt schließlich einen überraschenden Reichtum und die Vitalität der franziskanischen Schweiz im Gesamtverzeichnis der Niederlassungen. Über die



drei «großen bekannten Kongregationen der Baldegger, Menzinger und Ingenbohrer Schwestern» (7) hinaus leben und wirken auch eine Vielzahl kleinerer und größerer franziskanischer Gemeinschaften in der Schweiz des 19./20. Jh.: Da nicht alle in ihrer spirituellen Ausrichtung erkennbar sind, seien sie hier namentlich aufgeführt:

Barmherzige Brüder in Oberwil ZG (632) und die Eremitenkongregation der Inner-schweiz (641), die wie die meisten folgenden Kongregationen die Regel des franziskanischen Dritten Ordens wählten, Franziskaner Missionarinnen vom Hl. Herzen Jesu, Franziskaner Missionarinnen Mariens (beide 642), Franziskaner Missionarinnen von Susa, Franziskaner Missionsschwestern von Maria Hilf, Franziskaner Missionsschwestern von der Unbefleckten Empfängnis, Franziskanerbrüder vom Hl. Kreuz, Franziskanerinnen von Blois oder Franciscaines servantes de Marie (alle 643), Franziskanerinnen von Dillingen, Franziskanerinnen von Gengenbach, Franziskanerinnen Mariä von den Engeln, Petites sœurs de Jésus franciscaines und die Franziskanische Weltgemeinschaft für Frauen (alle 644), Liebfrauenschwestern von Zug (656), Missionarinnen des Königums Christi (664), Missionsbrüder des hl. Franziskus (665), Missionsfranziskanerinnen des Fleischgewordenen Wortes (666), Schulschwestern des hl. Franziskus (673) und schließlich die Schwesterngemeinschaft des Seraphischen Liebeswerkes, Solothurn (683).

Niklaus Kuster OFMCap

*Ephrem Bucher OFMCap, Josef Küng (Hrg.): Aufbau und Verhältniss. Vom Kapuzinerkollegium zur Kantonsschule Appenzell. Festschrift zur Übergabe des Gymnasiums St. Antonius an den Kanton Appenzell I.Rh. 1. August 1999. Appenzell, «Appenzeller Volksfreund», 1999 (Innerrhoder Schriften 7), 323 S., ill.*

Es dürfte kein Zufall sein, daß die Festschrift zur Übergabe des Gymnasiums St. Antonius an den Kanton Appenzell I.Rh. als Band 7 der Reihe «Innerrhoder Schriften» erscheint und damit automatisch auch deren sachlich nüchternes graphisches Design übernimmt. So markiert schon die Ausstattung, wie eingeordnet in das Innerrhodische staatliche und kirchliche Geflecht das Gymnasium St. Antonius sich versteht, das sich schon vor Jahren in vorauseilender Loyalität von Kollegium in Gymnasium umbenannt hat. Die Einordnung in Innerrhodisches Wesen durchzieht das ganze Buch und mag vor allem jenen Lesern auffallen, die vor elf Jahren anlässlich der Übergabe des Kollegiums St. Fidelis in Stans sich in das der vorliegenden Festschrift vergleichbare «Schlußblatt» vertieft haben. Es scheint, als ob die beiden Heiligen, der volkstümliche Antonius und der zum Widerspruch reizende Fidelis, die nach ihnen benannten Schulen je eigen geprägt hätten.

Die Festschrift wurde verfaßt und abgeschlossen noch vor der Übergabe und bis auf eine Ausnahme sind es unmittelbar Betroffene, Kapuziner, Lehrer und Politiker, die von ihrer Schule und der Geschichte ihrer Schule schreiben. Man spürt, daß die Vergangenheit der Schule für die Verfasser und Verfasserinnen der Festschrift noch Gegenwart ist und der stille Wunsch mitschwingt, daß die Vergangenheit der Schule in gewissem Sinn auch ihre Zukunft sein soll. Eine reiche Fülle von Wissenswertem wird dem Leser dargeboten. Die Liebe zum Detail und die Erinnerungsfrische mancher Begebenheiten und Wendungen in der Geschichte des Kollegiums berühren einem, und sicher werden viele Ehemalige des Gymnasiums und der früheren Realschule (bis 1974) St. Antonius ihre Schule, ihre Lehrer und ihre Kollegiwelt von damals wiederentdecken. Die Schrift wagt auch einen Blick in die Zukunft: Wie sich die neue Lehr- und Lernkultur nach dem neuen Maturitätsanerkennungsreglement auf die Schule auswirken und ob



das Alternativkonzept einer Innerrhoder Querdenker-Gruppe die weiteren Schritte der ehemaligen Kapuzinerschule mitbestimmen wird, werden die kommenden Jahre weisen.

Mit der Besprechung der Festschrift durch die Neue Zürcher Zeitung vom 24./25. Juli 1999 darf man festhalten: «Auf den Punkt bringt es der Archivar der Schweizerischen Kapuzinerprovinz, Christian Schweizer. Kapuzinerschulen, hält er fest, sind nicht untergegangen, sondern aufgegangen in einer Gesellschaft, bei der die Religion vermehrt zur Privatangelegenheit wird, die Kirche als Institution weniger Beachtung findet und das höhere Schulwesen durch Reformen tiefgreifende Veränderungen erfährt.» Den Autoren der Festschrift, insbesondere den beiden Herausgebern Ephrem Bucher und Josef Küng, sei herzlich gedankt. Mit dieser Festschrift haben sie ihrer Schule ein würdiges Denkmal gesetzt.

Thomas Morus Huber OFMCap

*Der Geist der Klosterschule lebt weiter. 50 Jahre Klosterschulverein Näfels 1946-1996. Red. v. Andreas Schiendorfer. Hrg. v. Klosterschulverein Näfels. Schwanden GL, Walter Feldmann AG, 1996, 127 S., ill.*

Die Institution *Klosterschule Mariaburg* der Kapuziner in Näfels existiert seit Herbst 1984 nicht mehr, dafür noch der 1946 ins Leben gerufene Klosterschulverein. Dieser gab zu seinem 50jährigen Bestehen, zwölf Jahre nach Schließung der Klosterschule und zehn Jahre nach Übergabe des Kapuzinerklosters Näfels an die braunen Franziskaner ein Buch heraus, das sich mit der Geschichte des Klosterschulvereins auseinandersetzt. Es sei ein Buch, wie der Präsident des Vereins, Gerhard F. Truttmann, im Vorwort (5) schreibt, für die Ehemaligen der Klosterschule, entstanden aus der Idee von Ehe-

maligen, verfaßt von Ehemaligen, verlegt von Ehemaligen und verkauft an Ehemalige. Mit diesem Buch hat der Verein der einstigen Klosterschule nachträglich und gleichzeitig sich selbst ein Denkmal gesetzt. Bereits 1981 war mit der von Volkmar Sidler OFMCap gestalteten Festschrift *150 Jahre Klosterschule Mariaburg 1831-1981* (Näfels, GVN Druck, Glarner Volksblatt AG, 1981) zur elften Tagung des Klosterschulvereins am 15. November 1981 anlässlich des 150jährigen Jubiläums der Schule in Anbetracht des bereits am 9. April gleichen Jahres erfolgten Aufhebungsentscheids durch den Deutschschweizer Kapuziner-Regionalrat quasi ein Schlußstrich gezogen worden (vgl. in der Jubiläumsschrift S. 55-58 die Bilanz von Fritz Hauser *Die Klosterschule in Näfeler Sicht*). In der hier nun vorliegenden reich bebilderten Publikation, sorgfältig gestaltet von *Andreas Schiendorfer*, schwingt ein gewisser Zug von Wehmut wegen des Verlustes dieser Schule mit. Zwei ehemalige Kapuzinerlehrer kommen ebenfalls zu Wort, so der heiter gestimmte, gewisse Dinge ins rechte Lot stellende Beitrag von *Matern Stähli* «Über meine Klosterschüler» (75-80) und die mit Reminiszenzen und Anekdoten gewürzte Teil-Autobiographie von *Volkmar Sidler* - «Volkmarisches Allerlei» (81-84). Mitunter mutet in den meisten der 15 Artikel die Sprache den Außenstehenden fast insiderhaft an. Trotzdem hat das Buch seinen Reiz und seinen Wert. Erstmals werden hier die Mentalität eines Vereins von Ehemaligen dokumentiert, die Schnittstelle des Übergangs des Klosters von den Kapuzinern an die Franziskaner beschrieben und darüber hinaus eine vollständige und korrekte *Chronologische Übersicht* (109-114) zur Geschichte und zum Schicksal des Klosters und der Klosterschule bis in die unmittelbare Gegenwart geboten. Interviews mit Kardinal Gilberto Agustoni und Nuntius Karl-Josef Rauber über das geweihte Leben respektive über die Volksmissionen runden das Werk «anstelle eines Nachworts» (115-124) ab.

Christian Schweizer



*Zuger Frauengeschichte(n)*. Hrg. v. Frauenzentrale des Kantons Zug. Red. v. Sibylle Omlin. Zug, Kündig Druck AG, 1992, 124 S., ill.

Die vorliegende Arbeit von Sibylle Omlin ist ein erster Versuch, den Spuren der Realität von Frauen in der Zuger Geschichte nachzugehen, und zwar ohne Anspruch auf Geschichtswissenschaftlichkeit und Vollständigkeit. Die Spannweite des Projektes erstreckt sich vom Mittelalter bis zu den Kantonsratswahlen 1990. Die Untersuchung enthält gestraffte Darstellungen über die Themen *Frauen in Geschichtsschreibung und Alltag* (7-12), *Entfaltung in religiösen Gemeinschaften* (13-23), *Frauengestalten in Sage und Brauchtum* (25-31), *Frauen als Opfer* (33-48), *Frauen in Bildung und Erziehung* (49-63), *Frauen im Gesundheitswesen* (65-72), *Frau und Arbeit* (73-98), *Frauen in künstlerischen Berufen* (99-112) und *Frauenbewegung und Gleichberechtigung im Kanton Zug* (113-124). Die einzelnen Kapitel sind treffend illustriert und nach Möglichkeit mit der neuesten weiterführenden Literatur zur Vertiefung versehen. Was franziskanisch gesinnte Frauen angeht, so findet die Leserschaft der Helvetia Franciscana doch einige zum Teil bekannte, mitunter auch bisher wenig beachtete Beiträge. Sie konzentrieren sich auf die Bereiche der religiösen Gemeinschaften sowie aufs Bildungs- und Erziehungswesen. Betreffend religiöse Lebensformen wird unter den Klostergründungen aus Beginensamnungen das Zuger Kapuzinerinnenkloster Maria Opferung, deren Genesis der Beginensiedlung um die alte Pfarrkirche St. Michael in Zug zu verdanken ist, erwähnt (14-15). Von den kontemplativen Klöstern werden die Kapuzinerinnen auf dem Gubel bei Menzingen vorgestellt (19-22). Einen Exkurs macht Omlin auch in der Fragestellung nach einer Zuger Heiligen mit der im Kapuzinerinnenkloster Fanano/Italien beheimateten Schwester Diomira Scherer (22), Tochter eines Zuger Bürgers, bekannt wegen ihrer angeblichen Stigmati-

sation. Verdient haben sich Kapuzinerinnen des bereits erwähnten Klosters Maria Opferung in Zug um die erste Mädchenschule im heutigen Kanton Zug (50), die sie 1657 auf Gesuch des Rates von Zug übernommen hatten. Führend im Bildungs- und Erziehungswesen des Kantons Zug und darüber hinaus seit Mitte des 19. Jahrhunderts zeichneten sich die Kongregationsschwestern vom heiligen Kreuz in Menzingen (58-60) aus. Nicht vergessen werden die Lehr- und Waisenschwestern von Baldegg im zugerischen Lindenham, aus dem nach der spirituellen Trennung bald einmal das Olivetanerinnenkloster Heiligkreuz mit dessen Institut sich entwickelte (60-62). Der Liebfrauenhof wird als Beispiel einer Klinik der schließlich nach franziskanischer Gesinnung wirkenden Frauen gewürdigt (69-71).

Christian Schweizer

*Walter Weigum: «Ketzer, Kind und Konkubine». Eine Kindheit in Appenzell (1913-1922)*. Hrg. v. der Schweizerischen Gesellschaft für Volkskunde, Basel. Basel, Reinhardt Druck, 1996 (Das Volkskundliche Taschenbuch 8, Reihe begr. u. hrg. v. Paul Hugger), 204 S., ill. Ind.

Die Autobiographie von Walter Weigum, Sohn des reformierten Pfarrers in Appenzell, über Kindheit und Jugendzeit im katholisch stark geprägten Appenzell Innerrhoden ist im hohen Alter niedergeschrieben. Sie vermittelt viel Sinnlichkeit. Darüber hinaus ist sie in verschiedenen Passagen für die Kapuziner wie ein Spiegel. Über eine Frau Knechtle, die im Pfarrhaus regelmäßig auftauchte, Bauernfrau und Protestantin, «das hatte in unserer Gemeinde Seltenheitswert» (109), bringt Weigum eine köstliche Begebenheit: «Daß sie, wenn nicht armegenössig, so doch bedürftig war, schliesse ich daraus, daß sie an der Porte des Kapuzinerklosters Suppe holte, holen durfte



- und uns gelegentlich davon brachtel! Wenn die Fratres und Patres gewußt hätten, daß ihre gute Fleischsuppe - und sie war gut - über die konfessionelle Demarkationslinie ins Hauptquartier der Gegner gelangte!» (109) Der Kontakt mit den Kapuzinern war umso enger, als der Pfarrerssohn die Schwelle ins Kollegium St. Antonius übertrat. Die Erlebnisse der Lehrer-Patres und der Umgang von ihnen mit ihm sind in versöhnt gestimmter Erinnerung nachzulesen (149-158). «Meine neuen Lehrer waren ohne Ausnahme Nichtappenzeller und meine Klassenkameraden im Progymnasium, mit einer Ausnahme, auch» (149). Eingetaucht in eine ganz andere Welt werden da die Diskrepanzen zwischen Schuljahr-Rhythmus und Schulstoff zwischen der von Kapuzinern geführten Realschule und höheren Schule (Gymnasium) sowie der Stil des vom dominanten Internat sehr stark beeinflussten kleinen Externatsbetriebes dargelegt. In Weigums Beschreibungen tauchen Professorenpersönlichkeiten des Appenzeller Kollegiums auf wie Pankratius Bugmann, Getulius Bopp, Luzius Ludin, Beda Mayer, Philémon Maytain, Werner Huber, Flavian Eberle, Friedrich Scheffold und Fidelis Klaus. Die treffenden, mitunter schalkhaft, manchmal in höchst ironischer Weise gezogenen Charakterisierungen einzelner Kapuziner-Lehrer lösen bei Kennern ein Schmunzeln aus, bei Nichtkennern vielleicht eine Entdeckungsreise, daß bei jedem Kapuziner eine gehörige Portion Menschlichkeit bei aller Askese erhalten geblieben ist. Das volkscundliche Taschenbuch ist mehr als nur ein Abschnitt Autobiographie Weigums, es bietet sich sogar als Quelle interkonfessioneller Beziehungen - der Ausdruck *ökumenisch* wäre hier fehl am Platz - und Mentalitäten zwischen Katholiken und Reformierten an.

Christian Schweizer

*Stefan Blank, Samuel Rutishauser: Christkatholische Kirche zu Franziskanern, Solothurn. Hrg. v. der Ge-*

*sellschaft für Schweizerische Kunstgeschichte GSK (Bern) in Zusammenarbeit mit der christkatholischen Kirchgemeinde Solothurn. Bern, GSK/Rösch, 1998 (GSK Serie 63, Nr. 630), 31 S., ill.*

Die Ambassadorsstadt beherbergt mehrere Bettelordenskirchen, allesamt aus den Orden des heiligen Franziskus von Assisi. Im vorliegenden Kunstführer von 1998 steht nun die christkatholische Kirche zu Franziskanern im Mittelpunkt. Sie war einst die Klosterkirche der Franziskaner-Konventualen. Die Verfasser wissen knapp und bündig Zusammenhang und Entwicklung der Kirche mit der Geschichte des Ordens und des Klosters selbst, das schließlich 1857 aufgehoben werden mußte, kompetent zu verknüpfen. 1280, sechzig Jahr nach Bestätigung des Minderbrüderordens, siedelten sich die Franziskaner in Solothurn an (siehe Situationsplan S. 4). Ihre erste, 1299 errichtete Kirche wies bereits die typischen Züge einer Mendikantenkirche auf: weiter, dreischiffiger Raum mit Holzstützen und mit Holzdecke für die Laien und ein schmaler langgestreckter Chor für die Ordensleute, ein Bau ohne Türme und mit moderater Ausstattung. Dieser ordensspirituell verpflichteten Architektur entspricht auch der Nachfolgebau aus der ersten Hälfte des 15. Jahrhunderts und ist in seinen Grundzügen noch erhalten, obwohl kurz darauf die von Jahrhundert zu Jahrhundert immer üppiger gewordene Innenausstattung wegen zahlreicher Vergabungen an das Kloster nicht mehr dem Armutsbekenntnis eines Bettelordens entsprach, im 18. Jahrhundert sogar verschärft durch Inanspruchnahme der Kirche durch die französischen Ambassadoren zu deren Hauskirche. Der auf Seite 7 illustrierte Stadtprospekt von Eduard Tugginer von 1790 zeigt einen Ausschnitt der Franziskanerkirche und den Ambassadorshof im 18. Jahrhundert. Der Abschied von der spätmittelalterlichen und barocken Ausgestaltung des Kircheninneren erfolgte von 1823 bis 1826 durch



Umbau und Neugestaltung der Kirche in klassizistischer Manier nach Plänen von Pater Bonaventura Zweili (1795-1858), der aus Oberdorf bei Solothurn herkam. Von der äußeren Gestaltung der Anlage des Konventes und Klosters mitsamt Ambassadorshof vermittelt der auf S. 8 wiedergegebene Ausschnitt aus dem Stadtprospekt von Johann Baptist Altermatt des Jahres 1833. Die jüngste, 1996 abgeschlossene Restaurierung verzichtete auf die Wiederherstellung des mittelalterlichen Zustandes und konzentrierte sich auf das überzeugende Konzept des genannten Franziskaners. Die rein weiße Fassung und die Schlichtheit, heute verbunden mit sparsam und gegenüber der älteren Ausstattung respektvoll angewandten zeitgenössischen Ausstattung des Schiffes, ergeben in liturgischer und künstlerischer Hinsicht eine geglückte Kombination von Alt und Neu zu einem heiteren Ganzen. Die Christkatholische Gemeinde als Eigentümerin dieser Kirche läßt pietätvoll das franziskanische Erbe dieser Kirche in Kunst, Architektur und Geschichte weiterhin und umso wirkungsvoller im Raum schwingen: «So nimmt die moderne Kunst neben Ideen des cantus firmus, des Sonnengesanges und des Blaus als symbolische Farbe die mittelalterliche Zweiteilung des Raumes auf» (29-30). Farbaufnahmen bestätigen dies: vgl. Umschlagseite vorn das Detail des Innenraumes mit Blick ins Mittelschiffgewölbe; Umschlagseite hinten zeigt vier Bilder der cantus-firmus-Ausstattung von Jörg Mollet (1997) mit der Darstellung der vier Elemente aus dem Sonnengesang (links oben: Wind, rechts oben: Wasser, links unten: Feuer, rechts unten: Erde). Bereits die Farbaufnahmen vermitteln einen Ge-

samteindruck in der Verschmelzung von neu und alt, so S. 16/17 das Mittelschiff mit Blick gegen Chor und S. 19 der neue cantus-firmus-Altar von Adelheid Hanselmann aus dem Jahre 1997 vor dem 1825 von Joseph Valentin Sigrist geschaffenen Chorgitter und dem klassizistischen Hochaltar der Gebrüder Rust von 1824/25 mit darüber hängendem Altarbild (Thema Maria Himmelfahrt), einer Stiftung des Sonnenkönigs Ludwig XIV. von 1655. Schwarz/weiß-Aufnahmen zeigen die heutige Ansicht der ehemaligen Franziskanerkirche von Südwesten und deren Chores von Südosten (10-11), Längsschnitt und Grundriß (12-13), Details des Chorgestühls von 1576-1580 des Sebastian Tresp (21), Wandmalereifragmente eines Bildzyklus mit franziskanischen Märtyrern aus der Barockzeit (22), den Stuhl- und Grabplattenplan der Franziskanerkirche aus einem Kirchenbuch des 18. Jahrhunderts (25) und vieles mehr. Das Heft bringt mit guter Illustrationsauswahl, mit verständlich geschriebenen Texten, denen ein einfaches Glossar zur weiteren Erleichterung des Verständnisses und die wichtigste Fachliteratur zur Vertiefung der Lektüre beigegeben sind, einen schnellen Überblick zur Geschichte, Baugeschichte und kunsthistorischen Bedeutung dieses Gotteshauses. Allerdings sei den Autoren einzig die Verwendung eines Begriffes vorgeworfen. Sie setzen «Mönche» mit Franziskanern gleich. Minderbrüder sind keine Mönche! Was den Autoren mit der Publikation sehr gelungen ist, das gilt im Grunde genommen den Christkatholiken: Einblick in eine für zukünftige Generationen erhaltene lichtvolle Franziskanerkirche wie jene von Solothurn.

Christian Schweizer



## Wissenschaftliche Publikationen der Franziskusorden in der Schweiz

### *Publications scientifiques des Ordres de St-François en Suisse*

### *Pubblicazioni scientifiche degli Ordini di S. Francesco in Svizzera*

*Paul Zahner OFM: Die Fülle des Heils in der Endlichkeit der Geschichte. Bonaventuras Theologie als Antwort auf die franziskanischen Joachimiten. Werl/Westf., Dietrich-Coelde-Verlag, 1999 (Franziskanische Forschungen 41), 315 S.*

«An der Schwelle des 3. Jahrtausends, mitten in einer rasanten Umbruchszeit», legt ein Schweizer Franziskaner die Frucht jahrelanger Studien vor. Seine theologiegeschichtliche Dissertation über Bonaventura hofft nicht nur Licht in bewegte Dispute der Hochscholastik, sondern auch eine aktuelle Antwort in die Krise der Moderne zu bringen. In der heilsgeschichtlichen Sicht Joachims von Fiore und seiner Anhänger sieht Zahner nämlich die «Keime modernen Denkens» grundgelegt, das den Fortschrittsgedanken zu seiner Leitidee erhebt. Die Inkarnation Gottes und das irdische Leben Jesu würden dabei «eine bloße, wenn auch wichtige, Durchgangsstation des Heils». Das «joachitisch-moderne Konzept» glaube an ein chronologisches Zunehmen des Heils, das am Ende der Geschichte seine Fülle erreicht. «Das andere bonaventurianisch-eschatologische Konzept sagt, daß die Fülle des Heils in Jesus Christus schon in der Endlichkeit der Geschichte gegenwärtig ist und einzig ihre Vollendung durch die freigestaltende Annahme der Menschen aussteht.» Der Autor verheißt jenen, die sich durch seine anspruchsvolle dogmengeschichtliche Dissertation hindurcharbeiten, daß Bonaventuras «(vormoderne) Theologie äußerst interessante Ansätze für eine (nachmoderne) theologische Antwort auf die an ihre Grenze kommende Moderne anbietet» (Ausgewählte Zitate siehe 15-16; zu letzterem vgl. 29 sowie 158, 166).

1. Der Spiritualitätsgeschichtler darf die gelehrte Fachdiskussion über vor- und nachmoderne Eschatologien Dogmatikerinnen überlassen. Zahners Dissertation legt allerdings auch breiteren Kreisen geistesgeschichtlich und franziskanisch Interessierter wertvolle Kapitel und Seiten vor. Sie seien im Folgenden näher vorgestellt: Ein erster, einleitender Teil beleuchtet den Gang und den aktuellen Stand der modernen Bonaventuraforschung von Romano Guardini über Étienne Gilson, Fernand van Steenberghen und Josef Ratzinger zu Dieter Hattrup. So pointiert wachsende Horizonte und Einsichten in Bonaventuras Theologie nachgezeichnet werden, bleibt die Sicht doch eingengt. Erklärt sich die Tatsache, daß nur deutsche oder französische Studien besprochen werden, mit Zahners eigenem «Sitz des Lebens» und Arbeitens im Schweizer «Fribourg bilingue», dessen Universitätsbibliothek sich vor allem aus den beiden Sprachbereichen nährt? Auch die italienisch-, spanisch- und englischsprachige Bonaventuraforschung hätte einige nennenswerte Studien beizusteuern, wie der Blick in die jährlich erscheinende *Bibliographia Franciscana* belegt. All jene, die nicht näher mit dem visionären Abt Joachim von Fiore und seiner Bewegung vertraut sind, finden im ersten Hauptteil eine Zusammenfassung seiner Geschichtstheologie. Zahner entwirft in knap-



pen Zügen das Welt- und Gottesbild des charismatischen Abtes selbst («joachimisch»), um dann dessen Weiterentwicklung durch begeisterte Anhänger - auch unter Franziskanern - aufzuzeigen («joachitisch»). Die Dissertation kann joachimisch-joachitische Heilserwartungen nur in ihren Grundlinien skizzieren und beschränkt sich auf trinitarische und ekklesiologische Fragen. Joachim selbst dürfte sich und sein visionäres Weltbild im schmalen Spiegel der These natürlich nur fragmentarisch wiederfinden. Auch die joachitische Bewegung bleibt in ihrer Ausbreitung und in der Vielfalt ihres Denkens wenig greifbar. Der These gelingt es dann allerdings, am Beispiel Gerhards von Borgo San Donnino problematische Züge des «Franziskanischen Joachitismus» aufzuzeigen. - Der dritte Hauptteil wendet sich Bonaventura zu. Er zeigt das allmähliche Reifen seiner Theologie in der Auseinandersetzung mit dem ordensinternen Joachitismus (Kapitel 5): vom Sentenzenkommentar 1250 über *De Mysterio Trinitatis*, das *Breviloquium* (1256-1257) und die *Legenda Maior* (1261) zur *Apologia Pauperum* (1269) und zur reifsten Frucht - greifbar 1274 in der «trinitarischen Christozentrik» des *Hexaemeron* (Kapitel 6). In diesen Kapiteln liegt das eigentliche Verdienst der These, die Bonaventuras eschatologische Erwartung sowohl in ihrer Nähe wie auch ihrem Widerspruch zu joachitischen Hoffnungen ergründet: vor und nach dem schicksalhaften Jahr 1260, das die weite Kreise der abendländischen Kirche in seinen Bann zog. - Die Kapitel 7-11 versuchen nach der dogmengeschichtlichen Arbeit auch in die Gegenwart zu sprechen. Im Anschluß an einen zusammenfassenden Abschnitt über «Bonaventuras Theologie als Antwort auf Eschatologie und Trinitätslehre der franziskanischen Joachiten» (Kapitel 7) folgen Gedanken zu «Säkularisierung und Moderne» (Kapitel 8), «Eschatologie und Fortschrittsglaube» (Kapitel 9), «Kenosis und Säkularisierung» (Kapitel 10) sowie «Trinität und Geschichte» (Kapitel 11). Diese meist kurzen Einheiten suchen von Bonaventuras Denkansatz her heutige Theologie kritisch zu durchleuchten und vor heterodoxen Tendenzen zu bewahren. Vieles erscheint innerchristlich bedenkenswert, ohne christologisch allerdings in den neuen Horizont des interreligiösen Dialogs einzutreten.

2. Einzelne kritische Beobachtungen redaktioneller Art möchten den Autor - der hofentlich zitierten Clichés widersteht (16-17) und teilweise in der Forschung bleibt - zu weiteren Studien ermutigen. Scharfsinnige Analysen und sorgfältige Zusammenschau könnten gewinnen, wenn sie sprachlich etwas einfacher formuliert werden. Zahner neigt verschiedentlich auch zu unnötigen Wiederholungen. So kaut etwa Kapitel 7 zu Beginn die vorausgehende Zusammenfassung unter 6.5 wieder. Auch Wortspiele können bisweilen ermüdend werden. Mit dem lateinischen «novissimus» etwa spielt Zahner auf zwei Seiten gleich achtmal (124-126). Lateinische Quellentexte - von denen der Autor mit vorbildlichem Einsatz das Protokoll von Anagni für breitere Kreise übersetzt (210-315) - bedürften vereinzelt einer letzten Korrekturlektüre, z. Bsp.: Anm. 477 müßte inhaltlich und grammatikalisch korrekt schreiben: «in condensatione diligentia»; und das vierte Laterankonzil sprach nicht von «identitas unitas», sondern von einer «identitas unitatis» (48, vgl. DH 806 etc.). Bisweilen stellt der Leser zufriedene Selbstrezensionen des Autors fest (so etwa 159: «Der historische Ansatz dieser Studie hat sich gelohnt und hat wichtige Ergebnisse gebracht»).

3. Auch inhaltlich seien einzelne Nachfragen ausgesprochen, ohne in Detailfragen der Dogmatik einzutreten. Etwas konstruiert wirkt bisweilen der scharfe Gegensatz zwischen joachitischer und bonaventurianischer Eschatologie: Ob der Autor nicht aus heutiger Sicht in Kontrastfarben unterscheidet, was damals erst in Nuancen faßbar war? Hätten damals Päpste, Konzilien und die Anagni-Kommission tatsächlich - bei weit besserer Quellenlage! - Zahners Befund klarer tritheistischer Tendenzen in Joachims Schriften geteilt (50-51 und passim), wäre der Abt einer Verurteilung wohl nicht entgangen. Das Hauptproblem im Joachitenstreit scheinen im Grund nicht Fragen der Trini-



tätstheologie zu sein, sondern die charismatische Relativierung von Amtskirche und Sakramenten. Wirkt die entschiedene Gegenüberstellung joachitischer und bonaventurianischer Christologie bisweilen gesucht und überspitzt, weckt auch der reichlich schnelle Brückenschlag Joachim-Moderne öfter Unbehagen (134, 140, 158, 161-165, 173-174). Von der hochmittelalterlichen Vorstellung eines zunehmend sichtbaren und wirksamen Heils in der Geschichte bis zum Fortschritts- und Evolutionsglauben der Neuzeit liegt ein langer Prozeß, die erst durch die geistig bewegten Jahrhunderte von Humanismus, Entdeckungen, Aufklärung und industrieller Revolution zur Moderne führt. - Der junge Doktorand hat in seiner These eine breite Fachliteratur verarbeitet. In einzelnen Fällen könnte sie - über die erwähnte sprachliche Begrenzung hinaus - etwas aktualisiert werden. Ausführungen zum Pariser Mendikantenstreit etwa stützen sich noch immer auf Douie, *The Conflict between the Seculars and the Mendicants at the University of Paris* aus dem Jahr 1954 (Anm. 470) und verweisen auch auf Dufeil, *Guillaume de Saint-Amour* von 1972. Dazu sind unterdessen Arbeiten von Luigi Pellegrini (1966 und 1981), Rolf Zeffass (1974), Roberto Parrini (1974) sowie der Sammelband *Die Auseinandersetzungen an der Pariser Universität im XIII. Jahrhundert* (hrsg. von Albert Zimmermann, Berlin/NewYork 1976) zu berücksichtigen. Helmut Felds kontroverser Biographie, von der Wissenschaftlichen Buchgesellschaft Darmstadt 1996 publiziert, dürfte nicht nur flüchtig in einer Fußnote aufscheinen (Anm. 452). Wer mit der franziskanischen Frühgeschichte nicht näher vertraut ist, dankt dem Autor Lebensdaten zu den zitierten Exponenten des Ordens und (107-108) die kurze Skizze zur Ordensgeschichte 1274-1334. Leider fehlt ein ähnlicher Abriss für die entscheidende Zeit bis 1274. Markante Exponenten wie der geliebte und verdienstvolle Generalminister Johannes von Parma (1247-1257) erscheinen - ohne nähere Angaben zu ihrer Spiritualität, ihrem Wirken und Leben - einzig unter dem Aspekt möglicherweise heterodoxer Ideen und Schriften (zu Johannes: 71-73, 97-104). Franziskanisch Interessierte werden über Fußnoten allerdings auf Lexikaartikel und Studien verwiesen, die ihren Nachfragen den Weg weisen können.

4. All diese Wünsche an die redaktionelle Gestaltung schmälern Zahners Leistung nicht. Seine Dissertation bleibt eine engagierte, erhellende und die Forschung weiterführende Auseinandersetzung mit einer vitalen Geistesströmung des 13. Jahrhunderts, welche den Franziskanerorden «an Haupt und Gliedern» zu faszinieren vermochte und ihn bis in die einsetzende Neuzeit bewegt hat. - Zahners aktuelle Überzeugung, daß «Bonaventura ein Wegbereiter zu einer nach-modernen Theologie [...] des 21. Jahrhunderts» sei (166), scheint im unvermeidlich interreligiösen Dialog von heute und morgen allerdings etwas kurz zu greifen. Die Heilsfrage der Postmoderne sucht ihre Antworten nicht mehr im Streit verschiedener Strömungen innerhalb einer geschlossenen mittelalterlichen «christianitas». Christinnen und Christen treten heute im «Dorf der Welt» ins Gespräch mit verschiedensten Weltreligionen. Das gemeinsame Nachdenken über die je eigene Gotteserfahrung, Heilsgeschichte und Zukunftshoffnung eröffnet dabei radikal neue Horizonte - auch auf eine für alle Menschen und die ganze Welt ersehnte «Fülle des Heils»: grundgelegt und ausstehend zugleich.

Niklaus Kuster OFMCap



# Bibliographie - bibliografia

## *Publikationen franziskanischer Ordensleute in der Schweiz*

(seit 1984: Belletristik, Fachliteratur, Lexika-Artikel, Herausgeberschaft. Publikationen vor 1984 siehe: Collectanea Franciscana, Bibliographia Franciscana 15)

## *Franziskanische Periodika und Zeitschriften in der Schweiz*

(Publiés et rédigés par des membres, Provinces, Congrégations et communautés de travail de l'Ordre franciscain. Publikationen vor 1984 siehe: Collectanea Franciscana, Bibliographia Franciscana 15)

## *Publications des religieux franciscains et des religieuses franciscaines en Suisse*

(depuis 1984: belles-lettres, littératures scientifiques, articles encyclopédiques, éditeurs. Publications avant 1984 voir: Collectanea Franciscana, Bibliographia Franciscana 15)

## *Périodiques et revues franciscaines en Suisse*

(Publiés et rédigés par des membres, Provinces, Congrégations et communautés de travail de l'Ordre franciscain. Publications avant 1984 voir: Collectanea Franciscana, Bibliographia Franciscana 15)

## *Pubblicazioni dei religiosi francescani e delle religiose francescane in Svizzera*

(dal 1984: letteratura amena, letteratura scientifica e saggistica, articoli per enciclopedie, editore. Pubblicazioni anteriori al 1984 vedi Collectanea Franciscana, Bibliographia Franciscana 15)

## *Periodici e riviste francescane della Svizzera*

(editi/redatti da religiosi francescani, province dell'ordine, congregazioni, gruppi di lavoro. Pubblicazioni anteriori al 1984 vedi Collectanea Franciscana, Bibliographia Franciscana 15)

\*

Abbreviationes ordinum sancti Francisci Assisiensis in denominationibus latinis cfr.: Lexikon für Theologie und Kirche. Abkürzungsverzeichnis. Freiburg i.Brg./Basel/Rom/Wien, Herder, 1993 (3., völlig Neubearb. Auf.), 68-72.

\*

Antonius. Zeitschrift des Gymnasiums Appenzell [Schule der Schweizer Kapuziner] 63 (1996/97). Redaktion: Ephrem Bucher OFMCap, Hesso Hösli OFMCap, Otto Hutter. Appenzell 1996/97.

Antonius. Zeitschrift des Gymnasiums Appenzell [Schule der Schweizer Kapuziner] 64 (1997/98). Redaktion: Ephrem Bucher OFMCap, Hesso Hösli OFMCap, Otto Hutter. Appenzell 1997/98.

Antonius. Zeitschrift des Gymnasiums Appenzell [Schule der Schweizer Kapuziner] 65 (1998/99). Redaktion: Ephrem Bucher OFMCap, Hesso Hösli OFMCap, Otto Hutter. Appenzell 1998/99.

Baldegger Schwestern. Unsere Schulen 1996/1998. Baldegg 1999.

Balmer, Fromund OFMCap: Santa Maria Maggiore auf der Alp. Maria zum Schnee auf Rigi-Klösterli; in: Franziskuskalender 83 (2000), 53-55.

Betschart, Hanspeter: Sankt Antonius-Kapelle in Egga bei Obersaxen. Transkription und Übersetzung der Weiheurkunde von 1716; in: Pro Supersaxa - Obersaxen (Jahresheft) 1998, 1330-1331.



*Betschart, Hanspeter OFMCap*: Heitere Geschichten und Erinnerungen. Wolhusen 1999.

*Bibliografia ticinese del Settecento*. A cura di *Callisto Caldelari OFMCap*. Bellinzona 1999.

*Bonvin, Jean Pierre OFMCap*: Une Eglise vivante et missionnaire [en Equateur]; en: *Frères en marche* (Revue missionnaire des Capucins suisses) 45/3 (1999), 20-27.

*Born, Emmanuela OSF (Ingenbohl)*: Eine Predigt am Pilgertag im Mai; in: *Theodosia* (Zeitschrift der Barmherzigen Schwestern vom heiligen Kreuz Ingenbohl) 114 (1999), 70-72.

*Bucher, Ephrem OFMCap*; K*üng, Josef* (Hrg.): Aufbau und Vermächtnis. Vom Kapuzinerkollegium zur Kantonsschule Appenzell. Festschrift zur Übergabe des Gymnasiums St. Antonius an den Kanton Appenzell I.Rh. 1. August 1999. Appenzell 1999 (Innerrhoder Schriften).

*Bucher, Ephrem OFMCap*: Von der Kapuzinerschule zur Kantonsschule, Etappen eines nicht (ganz) leichten Weges; in: *Bucher, Ephrem OFMCap*; K*üng, Josef* (Hrg.): Aufbau und Vermächtnis. Vom Kapuzinerkollegium zur Kantonsschule Appenzell. Festschrift zur Übergabe des Gymnasiums St. Antonius an den Kanton Appenzell I.Rh. 1. August 1999. Appenzell 1999 (Innerrhoder Schriften), 214-223.

*Bucher, Ephrem OFMCap*: Jugend - Bildung - Leistungsschule. Überlegungen zur Gymnasialausbildung um die Jahrtausendwende; in: *Bucher, Ephrem OFMCap*; K*üng, Josef* (Hrg.): Aufbau und Vermächtnis. Vom Kapuzinerkollegium zur Kantonsschule Appenzell. Festschrift zur Übergabe des Gymnasiums St. Antonius an den Kanton Appenzell I.Rh. 1. August 1999. Appenzell 1999 (Innerrhoder Schriften), 233-244.

*Bucher, Ephrem OFMCap* cfr. *Antonius*. Zeitschrift des Gymnasiums Appenzell.

*Bucher, Ephrem OFMCap* cfr. *Gymnasium St. Antonius Appenzell*.

*Bühlmann, Nadja OSF (Baldegg)*; *Schildknecht, Madeleine OSF (Baldegg)*: Welche Zukunft wollen wir? Wochenende zur Oekumenischen Konsultation in Baldegg am 20./21. Februar 1999; in: *Providentia* [Quartalzeitschrift der Schwestern von der göttlichen Vorsehung, Baldegg] 73/2 (1999), 19-28.

*Bühlmann Walbert OFMCap*: Im Auftakt der Weltgeschichte; in: N. Sommer (Hrg.): *Mythos Jahrtausendwende*. Beiträge aus Wissenschaft und Gesellschaft. Berlin 1998, 183-186.

*Bühlmann, Walbert OFMCap*: Du monde en miniature ... au monde en grand; en: *Cœur en Alerte* (Revue pour la mission, le développement et la culture) 40/3 (1999), 36-37.

*Bühlmann, Walbert OFMCap*: Glanz und Elend über der Stiftung Jesu; in *Franziskuskalender* 83 (2000), 32-36.

*Caldelari, Callisto OFMCap* cfr. *Bibliografia ticinese del Settecento*.

*Doka, Maria Crucis OSF (Menzingen)*: Verschiedenheit als Chance (Generalversammlung und Studientage der Vereinigung der Ordensoberinnen der Nichtklausurierten Ordensgemeinschaften der Schweiz VONOS); in: *Schweizerische Kirchenzeitung* 167 (1999), 418-420.

*Dotta, Martino OFMCap*: La Vergine Maria nel dialogo ecumenico: la Scrittura e la storia; in: *Messaggero* (Rivista del Santuario della Madonna del Sasso, Orselina) 88/6 (1998), 34-35; 89/1 (1999), 34-35; 89/2 (1999), 24-25; 89/3 (1999), 34-35; 89/4 (1999), 28-29; 89/5 (1999), 34-35.

*Dotta, Martino OFMCap*: Diritto all'asilo: la solidarietà tra etica e politica; in: *Messaggero* (Rivista del Santuario della Madonna del Sasso, Orselina) 89/2 (1999), 28-29.

*Dotta, Martino OFMCap*: Commissione ecumenica. Un messaggio di speranza dalle chiese; in: *Messaggero* (Rivista del Santuario della Madonna del Sasso, Orselina) 89/3 (1999), 41-42.

*Dotta, Martino OFMCap*: Induismo contemporaneo tra rinnovamento, fanatismo e dialogo; in: *Messaggero* (Rivista del Santuario della Madonna del Sasso, Orselina) 89/4 (1999), 17-18.

*Dotta, Martino OFMCap*: Il Ticino degli anni del dopoguerra; in: *Messaggero* (Rivista del Santuario della Madonna del Sasso, Orselina) 89/5 (1999), 15-17.

*Dotta, Martino OFMCap*: «S.O.S. Enfance» Une aide psychologique aux victimes de la violence; en: *Frères en marche* (Revue missionnaire des Capucins suisses) 45/4 (1999), 34-35.



Durrer, Marcel *OFMCap*: Entrer en Psaume; en: Message (Revue du mouvement franciscain laïc, Saint-Maurice) 5/1999, 8-12.

Egger, Gottfried *OFM*: Judäa: Emmaus (El Qubeibeh) ; in: Franziskanische Botschaft 50/3 (1999), 18-19.

Egger, Gottfried *OFM*: Galiläa: Kana. Die Franziskaner und das Land des Herrn; in: Franziskanische Botschaft 50/4 (1999), 18-19.

Egger, Gottfried *OFM*: Galiläa: Berg Tabor. Die Franziskaner und das Land des Herrn; in: Franziskanische Botschaft 50/5 (1999), 18-19.

Elsener, Wiborada *OSF (Ingenbohl)*: Lebensgestaltung und Sinnfindung im Alter; in: Theodosia (Zeitschrift der Barmherzigen Schwestern vom heiligen Kreuz Ingenbohl) 114 (1999), 93-97.

Fäh, Linus *OFMCap*: Weltweite Kapuziner-Solidarität (1989-1999); in: IKI (Internationale Kapuziner-Informationen) 29 (1999), 45-54.

Fäh, Linus *OFMCap*: Weltweite Kapuziner-Solidarität; in: Ite (Illustrierte der Schweizer Kapuziner) 78/3 (1999), 38-39.

Fäh, Linus *OFMCap*: Für Studenten und für Osteuropa. [Die zweite und dritte Säule der Internationalen Kapuziner-Solidarität]; in: Ite (Illustrierte der Schweizer Kapuziner) 78/4 (1999), 40-41.

Fäh, Linus *OFMCap*: Annuaire relatio 1998. De missionariae animationis Secretariatu; in: Analecta Ordinis Fratrum Minorum Capuccinorum 115 (1999), 56-58.

Flammer, Barnabas *OFMCap*: Was säged d'Lüt vo mer? [über Lk 18,9-14]; in: St. Antonius von Padua (Zeitschrift Antoniushaus Solothurn) 73/4 (1999), 8-9.

Flammer, Barnabas *OFMCap*: Sich zieren und doch verlieren [über Lk 9,18-24]; in: St. Antonius von Padua (Zeitschrift Antoniushaus Solothurn) 73/5 (1999), 7-8.

Forster, Gerald *OFMCap*: Madonna aus dem Brienzersee gefischt. Dorfkirche als Wallfahrtsort in Sörenberg; in: Franziskuskalender 83 (2000), 62-63.

Franz von Assisi. Die Demut Gottes. Meditationen, Lieder und Gebete. Ausgewählt, übersetzt, kommentiert u. eingeleitet von Anton Rotzetter *OFMCap* und Elisabeth Hug. Düsseldorf 1999.

Franziskuskalender 2000 (83. Jg.). Hrg. von den Schweizer Kapuzinern. Redaktion: Beat Lustig *OFMCap*. Olten 1999.

Graber, Marin *OFMCap*: Hildegard von Bingen; in: Providentia [Quartalzeitschrift der Schwestern von der göttlichen Vorsehung, Baldegg] 72/4 (1998), 40-41; 73/1 (1999), 10-13; 73/2 (1999), 16-18.

Gymnasium St. Antonius Appenzell [Schule der Schweizer Kapuziner], 91. Jahresbericht 1998/99. Redaktion: Ephrem Bucher *OFMCap*. Appenzell 1999.

Hasler, Flavian *OFMCap*: Weltverständnis der Geschwisterlichkeit; in: tauzeit (Impuls-Blatt für Menschen unterwegs mit Klara und Franz von Assisi) 1999/2, 2-3.

Hauenstein, Elisabeth *OSF (Ingenbohl)*: Asylsuchende bei uns; in: Theodosia (Zeitschrift der Barmherzigen Schwestern vom heiligen Kreuz Ingenbohl) 114 (1999), 24-29.

Hauser, Gedeon *OFMCap*: Neugebauer, Inge: Vom Zeichnen zur Bildnerischen Gestaltung; in: Bucher, Ephrem *OFMCap*; Küng, Josef (Hrg.): Aufbau und Vermächtnis. Vom Kapuzinerkollegium zur Kantonsschule Appenzell. Festschrift zur Übergabe des Gymnasiums St. Antonius an den Kanton Appenzell I.Rh. 1. August 1999. Appenzell 1999 (Innerrhoder Schriften), 152-159.

Hauser, Gedeon *OFMCap*: Kollegischüler während des Krieges. Erinnerungen an den Zweiten Weltkrieg; in: Bucher, Ephrem *OFMCap*; Küng, Josef (Hrg.): Aufbau und Vermächtnis. Vom Kapuzinerkollegium zur Kantonsschule Appenzell. Festschrift zur Übergabe des Gymnasiums St. Antonius an den Kanton Appenzell I.Rh. 1. August 1999. Appenzell 1999 (Innerrhoder Schriften), 308-312.

Höfliger, Hildegard *OFMCap*: Anbetung stehend - Bildbetrachtung zum Bettag; in: Pfarreiblatt Katholische Kirchgemeinde Igis-Landquart Herrschaft 53/9 (1999), 3-4.



Hösli, Hesso *OFM*Cap cfr. Antonius. Zeitschrift des Gymnasiums Appenzell.

Imbach, Josef *OFM*Conv: Das Gebet Jesu und das Bekenntnis der Kirche. Betrachtung zu zwei urkirchlichen Zeugnissen. Freiburg i.Ue. 1999.

Imbach, Josef *OFM*Conv: Der Heiligen Schein. Heiligenverehrung zwischen Frömmigkeit und Folklore. Würzburg 1999.

Imbach, Josef *OFM*Conv: Das Eselein oder Von der Tugend der Keckheit. Eine Märcheninterpretation. Einsiedeln/Zürich 1999.

Imbach, Joseph *OFM*Conv: Wohlriechende Wolken am Altar; in: Sendbote des hl. Antonius (Basilica des hl. Antonius - Messaggero di S. Antonio Editrice, Padova) 101/5 (1999), 36-37.

Imbach, Josef *OFM*Conv: Alles tot Ding? [- von Kult, Kommerz und kirchlichen Kommentaren rund um die Reliquie]; in: Sendbote des hl. Antonius (Basilica des hl. Antonius - Messaggero di S. Antonio Editrice, Padova) 101/6 (1999), 6-11.

Imbach, Joseph *OFM*Conv: Die Totenstadt unter der Erde; in: Sendbote des hl. Antonius (Basilica des hl. Antonius - Messaggero di S. Antonio Editrice, Padova) 101/6 (1999), 40-41.

Imbach, Joseph *OFM*Conv: Vom Dichter diskret verschwiegen [- 250. Geburtstag von Johann Wolfgang von Goethe]; in: Sendbote des hl. Antonius (Basilica des hl. Antonius - Messaggero di S. Antonio Editrice, Padova) 101/7-8 (1999), 44-45.

Imbach, Joseph *OFM*Conv: Die Welt will betrogen sein; in: Sendbote des hl. Antonius (Basilica des hl. Antonius - Messaggero di S. Antonio Editrice, Padova) 101/10 (1999), 34-35.

Imbach, Josef *OFM*Conv: Die nackte Wahrheit. Fast ein Märchen; in: Franziskanische Botschaft 50/4 (1999), 4-7.

Imbach, Josef *OFM*Conv: Treue zum Evangelium oder warum man sich mit der Kirche nie ganz identifizieren kann; in: Franziskanische Botschaft 50/5 (1999), 4-7.

Jöhri, Mauro *OFM*Cap: Zum Geleit; in: Bucher, Ephrem *OFM*Cap: Küng, Josef (Hrg.): Aufbau und Vermächtnis. Vom Kapuzinerkollegium zur Kantonsschule Appenzell. Festschrift zur Übergabe des Gymnasiums St. Antonius an den Kanton Appenzell I.Rh. 1. August 1999. Appenzell 1999 (Innerrhoder Schriften), 15-16.

Juchli, Liliane *OSF* (Ingenbohl): Die spirituelle Dimension der Depression; in: INFAG-Nachrichten (Mitteilungsblatt Interfranziskanische Gemeinschaft, Würzburg) 21/2 (1999), 6-9.

Keel, Anselm *OFM*Cap: Weg vom Stress ins Träumen; in: Franziskuskalender 83 (2000), 43-47.

Kern, Hildebrand *OFM*Cap: Der Weg des Evangeliums [- Zum Festtag des hl. Franz von Assisi]; in: Pfarreiblatt Katholische Kirchgemeinde Igis-Landquart Herrschaft 53/10 (1999), 3-4.

Kolly, Louise-Henri *OSF* (Ingenbohl): Uganda. Flash über zwei wichtige Ereignisse; in: Theodosia (Zeitschrift der Barmherzigen Schwestern vom heiligen Kreuz Ingenbohl) 114 (1999), 79-89.

Krummenacher, Paul *OFM*Cap: Einbrecher sollten nicht schnarchen. Antoniusgrotte im Kapuzinerkloster Rapperswil; in: Franziskuskalender 83 (2000), 60-61.

Kuster, Niklaus *OFM*Cap: Il Privilegio della povertà di Innocenzo III e il Testamento di Chiara: autentici o raffinate falsificazioni?; in: Forma Sororum (Rivista delle Clarisse d'Italia) 36 (1999), 2-16, 82-95, 162-179, 242-257.

Kuster, Niklaus *OFM*Cap: Das Fresco des «Frater Franciscus» in Subiaco: Gegensätzliche Datierungen und Interpretationen in kritischer Zusammenschau; in: Wissenschaft und Weisheit (Franziskanische Studien zu Theologie, Philosophie und Geschichte) 62 (1999), 49-77.

Kuster, Niklaus *OFM*Cap: Entsorgen; in: Leben & Glauben (Evangelische Familienzeitschrift) 1999/36 (74), 32-33.



*Kuster, Niklaus OFMCap*: Il privilegio della povertà evangelica in un documento del tempo di Innocenzo III; in: *Osservatore Romano* 139, N. 187 (15.8.1999), 7.

*Kuster, Niklaus Wilfried* cfr. *Kuster, Niklaus OFMCap*.

*Kuster, Wilfried Niklaus* cfr. *Kuster, Niklaus OFMCap*.

*Ludin, Walter OFMCap*: Benachteiligte organisieren sich - Lateinamerikanische Basisgemeinden; in: *Ite (Illustrierte der Schweizer Kapuziner)* 78/3 (1999), 34-35.

*Ludin, Walter OFMCap*: Wozu Mission? «Wes das Herz voll ist...» Notizen zu einem neuen Missionsverständnis; in: *Ite (Illustrierte der Schweizer Kapuziner)* 78/3 (1999), 36-37.

*Ludin, Walter OFMCap*: Kinder: Reichtum der Armen; in: *Ite (Illustrierte der Schweizer Kapuziner)* 78/4 (1999), 4-7.

*Ludin, Walter OFMCap*: Straßenkinder. Kämpfen, um zu überleben; in: *Ite (Illustrierte der Schweizer Kapuziner)* 78/4 (1999), 12-15.

*Ludin, Walter OFMCap*: Sechsjährige arbeiten wie Sklaven; in: *Ite (Illustrierte der Schweizer Kapuziner)* 78/4 (1999), 16-17.

*Ludin, Walter OFMCap*: Interkulturelles Ordensleben (Mitgliederversammlung der Vereinigung der Höheren Ordensoberen der Schweiz VOS); in: *Schweizerische Kirchenzeitung* 167 (1999), 420.

*Ludin, Walter OFMCap*: Interfranziskanisches Mattli-Fest; in: *Schweizerische Kirchenzeitung* 167 (1999), 517.

*Ludin, Walter OFMCap*: «Widerspruch von Ideal - Wirklichkeit sehen schafft Toleranz». Mattli-Tagung: Mystik und Spiritualität; in: *tauzeit (Impuls-Blatt für Menschen unterwegs mit Klara und Franz von Assisi)* 1999/2, 8.

*Ludin, Walter OFMCap*: Macht Wohlstand blind für Probleme der Asylbewerber und -bewerberinnen?; in: *Wendekreis* 104/9 (1999), 36.

*Lustig, Beat OFMCap* cfr. *Franziskuskalender 2000*.

*Lustig, Beat OFMCap*: Feierlichkeiten und Ängste in «Heiligen Jahren»; in: *Franziskuskalender* 83 (2000), 37-42.

*Lustig, Beat OFMCap*: Der Engel «Mussolini» und die verschwundenen Eheringe. Unsere Liebe Frau von den Engeln auf dem Wesemlin in Luzern; in: *Franziskuskalender* 83 (2000), 80-83.

*Lustig, Beat OFMCap*: Geheimnisvoller Bodyguard für dich und mich; in: *Franziskuskalender* 83 (2000), 88-93.

*Lustig, Beat OFMCap*: Ohne Gebet läuft jeder Aktivismus ins Leere; in: *Franziskuskalender* 83 (2000), 94-97.

*Lustig, Beat OFMCap*: Mitfreuen und Mitleiden weltweit; in: *Franziskuskalender* 83 (2000), 98-103.

*Lustig, Beat OFMCap*: Was Sie den Endzeit-Ängstlichen sagen könnten; in: *Franziskuskalender* 83 (2000), 104-106.

*Maillard, Bernard [III] OFMCap*: Deux nouveaux évêques sous une pailote [à Moundou (Tchad)]; en: *Frères en marche (Revue missionnaire des Capucins suisses)* 45/3 (1999), 42-46.

*Maillard, Bernard [II] OFMCap*: «La Divina Providencia» à Lima. Des condamnés sauvés; en: *Frères en marche (Revue missionnaire des Capucins suisses)* 45/4 (1999), 36-41.

*Mattle, Denis OSF (Baldegg)*: Bildung bekämpft die Angst. Kindergarten am Victoria-See. [Montessori-Ausbildungszentrum mit Kindergarten in Mwanza/Tanzania]; in: *Ite (Illustrierte der Schweizer Kapuziner)* 78/4 (1999), 28-31.

*Ming, Engelbert OFMCap*: Testamento de San Francesco; in: *Selecciones de Franciscanismo* 28 (1999), 240/242-270 (traducción: José Carrillo OFM; «Testament des heiligen Franziskus», in: *San Damiano* 1 (1998), 5-40. - cfr. *Bibliographie Helvetia Franciscana* 27 (1998), 188.).



Ming, Engelbert OFMCap: Wie der Vater der Eremiten zu seinem Säuli kam. Das Antoniusheiligtum im Emaus bei Bremgarten; in: Franziskus-Kalender 83 (2000), 50-52.

Mullis, August OFMCap: Begegnung mit Kindern in Dar es Salaam; in: Ite (Illustrierte der Schweizer Kapuziner) 78/4 (1999), 20-23.

Nicolet, Eliane FMM: Quatre sœurs en Bosnie. L'appel est irrésistible; en: Cœur en Alerte (Revue pour la mission, le développement et la culture) 40/3 (1999), 22-23.

Quadri, Riccardo: Francesco e la chiesa: «Che tutti i frati vivano cattolicamente»; in: Messaggero (Rivista del Santuario della Madonna del Sasso, Orselina) 89/4 (1999), 26-27; 89/5 (1999), 32-33.

Renggli, Klaus OFMConv: Maßlos und maßvoll; in: Franziskanische Botschaft 50/3 (1999), 4-7.

Renggli, Klaus OFMConv: Vertrauen statt Angst und Resignation; in: Sendbote des hl. Antonius (Basilica des hl. Antonius - Messaggero di S. Antonio Editrice, Padova) 101/6 (1999), 15.

Renggli, Klaus OFMConv: Stark genug für Toleranz?; in: Sendbote des hl. Antonius (Basilica des hl. Antonius - Messaggero di S. Antonio Editrice, Padova) 101/9 (1999), 6-11.

Rosenberg, Martine OSF (Baldegg): Mein Gott, du bist meine Zuversicht; in: Providentia [Quartalzeitschrift der Schwestern von der göttlichen Vorsehung, Baldegg] 73/2 (1999), 3-10.

Rossi-Pedruzzi, Edy OFMCap: La grande devozione di Francesco per Maria; in: Messaggero (Rivista del Santuario della Madonna del Sasso, Orselina) 88/6 (1998), 32-33; 89/1 (1999), 32-33; 89/2 (1999), 22-23.

Rossi-Pedruzzi, Edy OFMCap: La presenza dei religiosi nella diocesi [Lugano]: due recenti appuntamenti; in: Messaggero (Rivista del Santuario della Madonna del Sasso, Orselina) 89/3 (1999), 30-31.

Rotzetter, Anton OFMCap cfr. Franz von Assisi.

Rotzetter, Anton OFMCap: Das neue Missionsverständnis; Dreißig Jahre Missionszentrale ... mit den Armen unterwegs; in: Berichte - Dokumente - Kommentare, Missionszentrale der Franziskaner 77, Bonn 1999, 24-35.

Schildknecht, Madeleine OSF (Baldegg) cfr. Bühlmann, Nadja OSF (Baldegg).

Schmid, M. Martha OSF (Ingenbohl): Friedenslicht - Ein neuer Weihnachtsbrauch in unserer Zeit; in: Theodosia (Zeitschrift der Barmherzigen Schwestern vom heiligen Kreuz Ingenbohl) 114 (1999), 19-20.

Schmucki, Oktavian OFMCap: Michael Angelus (Diethelm v. Schorno) von Schwyz, OFMCap; in: Lexikon für Theologie und Kirche, 3., völlig neu bearb. Aufl., Siebter Band: Maximilian bis Pazzi. Freiburg i. Brg., Herder, 1998, 239.

Schmucki, Oktavian OFMCap: Fedele da Sigmaringen; in: il grande Libro dei Santi. Dizionario enciclopedico. Vol. I (A-F). Cinisello Balsamo 1998, 658-660.

Schmucki, Oktavian OFMCap: Romuald v. Freiburg (Franz Balthasar Baumann), OFMCap; in: Lexikon für Theologie und Kirche, 3., völlig neu bearb. Aufl., Achter Band: Pearson bis Samuel. Freiburg i. Brg., Herder, 1999, 1293-1294.

Schnetzler, Miljenka OSF (Ingenbohl): Eindrücke einer Gruppe aus Taiwan von ihrer Reise in die Schweiz und nach Süddeutschland; in: Theodosia (Zeitschrift der Barmherzigen Schwestern vom heiligen Kreuz Ingenbohl) 114 (1999), 36-38.

Schnöller, Andrea OFMCap: I setti doni dello Spirito: il consiglio; in: Messaggero (Rivista del Santuario della Madonna del Sasso, Orselina) 88/4 (1998), 30-31; 88/5 (1998), 31-33; 88/6 (1998), 36-37; 89/1 (1999), 36-37; 89/2 (1999), 26-27; 89/3 (1999), 36-37.

Schnöller, Andrea OFMCap: I sette doni dello Spirito: la scienza; in: Messaggero (Rivista del Santuario della Madonna del Sasso, Orselina) 89/4 (1999), 30-31; 89/5 (1999), 36-37.

Seraphisches Liebeswerk Solothurn Antoniushaus. Jahresbericht 1998. Solothurn 1999.



Sermier, Alain OFMCap: «Ils m'ont ouvert le cœur» [Engagement missionnaire en Equateur]; en: Frères en marche (Revue missionnaire des Capucins suisses) 45/3 (1999), 4-7.

Stadelmann, Leopold OFMCap: Die Kirche geht auf den Weg. [Prozessionen im Entlebuch]; in: Entlebucher Brattig 1999, 113-117.

Stadelmann, Leopold OFMCap: Weshalb die Entlebucher so fromm sind. Heiligkreuz ob Hasle; in: Franziskuskalender 83 (2000), 56-59.

Stadelmann, Leopold OFMCap: Neugierige Kunstbeflissene und echte Bekehrungen. Madonna del Sasso sopra Locarno; in: Franziskuskalender 83 (2000), 84-85.

Tachel, Xavier OFMConv: Das Maß des Maßhaltens ist die Liebe; in: Franziskanische Botschaft 50/3 (1999), 10-11.

Tachel, Xavier OFMConv: Sag einfach ja oder nein; in: Franziskanische Botschaft 50/4 (1999), 10-11.

Tachel, Xavier OFMConv: «Gott steht zu seinem Wort» (1 Kor. 1,9); in: Franziskanische Botschaft 50/5 (1999), 10-11.

Weingand, Alberto OFMCap: La Madonna Pellegrina: dopo cinquant'anni il ricordo è ancora vivo; in: Messaggero (Rivista del Santuario della Madonna del Sasso, Orselina) 89/5 (1999), 4-9.

Werlen, Nestor OFMCap: Der Beitrag der katholischen Kirche zur Gestaltung Europas; in: Schweizerische Kirchenzeitung 167 (1999), 564-567.

Zahner, Paul OFM: Die Fülle des Heils in der Endlichkeit der Geschichte. Bonaventuras Theologie als Antwort auf die franziskanischen Joachiten. Werl/Westf. 1999 (Franziskanische Forschungen 41).

Zahner, Paul OFM: Antonius von Padua: Beten und Denken. Zwischen Assisi und Paris - Franziskanische Theologen; in: Poverello (Zeitschrift der Jungen Franziskanischen Gemeinschaft der Schweiz JFG) 5 (1999), Nr. 2, 4-7.

Zahner, Paul OFM: Und dann kehrte jeder dahin zurück, wozu Gott ihn gerufen hatte; in: Poverello (Zeitschrift der Jungen Franziskanischen Gemeinschaft der Schweiz JFG) 5 (1999), Nr. 2, 14-15.

## Diskussionsforum

Affonso Bach OFMCap (1.6. März 1999)

Periodische Überlegungen zum Leutlichkeits- und Agilitätsbegriff

Maria Josefa Barbara Drögemüller als Zeugin zum heiligen Verständnis ihrer Zeit

## Rezeptionen - recensions - recensioni

## Hinweise - indications - indicazioni

Frank-Martin Die Glaubensleben von San Francisco

Mit Aufnahmen von P. Gerhard Ruf (Offiz. Bayreuth OFMConv)



## *Anschriften Verfasser, Rezensenten und Photograph*

## *Adresse des auteurs, des critiques et du photographe*

## *Indirizzi degli autori, dei critici e di fotografo*

Hans Brunner, Konservator, Historisches Museum Olten, Konradstr. 7, CH-4600 Olten

Bruno Fäh OFMCap, lic. phil., Tau-AV-Produktion, Mürgstr. 20, CH-6370 Stans/  
Kapuzinerkloster, Mürgstr. 18, CH-6370 Stans

Marita Haller-Dir, Dr. phil., Missionshistorikerin, Büro Studien für Missionsgeschichte Kapuzinerbrüder Provinzen Schweiz u. Tansania, Kapuzinerkloster, Mürgstr. 18, CH-6370 Stans

Jean-Paul Hayoz OFMCap, lic. phil., aumônier à l'hôpital, Fraternité des Capucins, rue Ph. Plantamour 11, CH-1201 Genève

Thomas Morus Huber OFMCap, Dr. phil., Guardian, Kapuzinerkloster Wesemlin, Postfach 129, CH-6000 Luzern 10

Niklaus Kuster OFMCap, Dr. theol., Regionalrat Deutschschweizer Kapuziner, Kapuzinerkloster, Postfach 353, CH-6431 Schwyz

Christian Schweizer, Dr. phil., Provinzarchivar der Schweizer Kapuziner, Postfach 129, CH-6000 Luzern 10

## *Übersetzer - traducteurs - traduttori*

Jean-Paul Hayoz OFMCap, lic. phil., aumônier à l'hôpital, Fraternité des Capucins, rue Ph. Plantamour 11, CH-1201 Genève

Mauro Jöhri OFMCap, Dr. theol., Provinzialminister der Schweizer Kapuziner, Postfach 129, CH-6000 Luzern 10



**Gesamtverzeichnis**  
**Sommaire général**  
**Indice generale**

**Band 28 (1999)**  
**tome 28 (1999)**  
**tomo 28 (1999)**

*Editorial - editoriale* ..... 3, 111

*Darstellungen - articles - articoli saggistici*

Hans Brunner

Gönner, Gegner und Freunde der Kapuziner in Olten. Ein Überblick zum dreihundert-  
 fünfzigjährigen Bestehen des Klostergebäudes an der Aare seit 1648 ..... 6

Fidelis Stöckli OFMCap

Das Engagement der Schweizer Kapuziner beim Seligsprechungsprozeß  
 ihres Mitbruders Anastasius Hartmann ..... 60

Gottfried Egger OFM

Als Missionar im Heiligen Land. Der selige Bruder Jacobus zum Tor  
 aus dem Barfüßerkloster Basel ..... 76

Hans Brunner

Oltner Brüder auf Konfrontation. Der Kapuziner Alexander Schmid und der  
 Altkatholik Jakob Benedikt Schmid. Vier Briefe aus der Kulturkampfzeit ..... 113

Marita Haller-Dirr

Das Unternehmen Mission sucht Investoren.  
 Teil 1: Zum Vor- und Umfeld des vor 100 Jahren gegründeten Seraphischen  
 Meßbundes zur Unterstützung der ausländischen Kapuziner-Missionen ..... 133

Christian Schweizer

Die Schweizer Kapuzinerschulen für die studierende Jugend.  
 Würdigung einer vergangenen Ära in der Provinzgeschichte ..... 165

*Liturgia e musica medioevale dei frati francescani conventuali*

*Mittelalterliche Liturgie und Musik der Franziskaner-Konventualen*

1. Articolo: Riccardo Quadri OFMCap

I libri corali trecenteschi di Locarno ..... 80

2. Beurteilung Tonträger «Speciosissima Mater»

(Christian Schweizer) ..... 85

*Diskussionsforum*

Alfons Beck OFMCap († 6. März 1999)

Persönliche Überlegungen zum Liederbüchlein der Appenzeller Kapuzinerin  
 Maria Josepha Barbara Brogerin als Beitrag zum besseren Verständnis jener Zeit. .... 88

*Rezensionen - recensions - recensioni*

*Hinweise - indications - indicazioni*

Frank Martin: Die Glasmalereien von San Francesco in Assisi.

Mit Aufnahmen von P. Gerhard Ruf (Otho Raymann OFMConv) ..... 91



|                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                             |          |
|---------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------|----------|
| Isidoro Marcionetti: Chiesa e Convento di Santa Maria di Loreto.<br>(Riccardo Quadri OFMCap) .....                                                                                                                                                                                                                                          | 92       |
| Nidwalden 1798 - Geschichte und Überlieferung.<br>(Niklaus Kuster OFMCap) .....                                                                                                                                                                                                                                                             | 94       |
| Michele Piceni, Maria Brambilla di Civesio, Vittorio Brambilla<br>di Civesio: La soppressione dei conventi nel Cantone Ticino<br>(Riccardo Quadri OFMCap) .....                                                                                                                                                                             | 96       |
| Otto H. Becker: Zeugnisse der Fidelisverehrung in Brasilien.<br>(Oktavian Schmucki OFMCap) .....                                                                                                                                                                                                                                            | 97       |
| Stöckli AG Stans 1898-1998. Zum 100-Jahr-Jubiläum.<br>(Christian Schweizer) .....                                                                                                                                                                                                                                                           | 97       |
| Josef W. Halter: Ordensschwwestern und Ordensbrüder von Lungern.<br>(Engelbert Ming OFMCap) .....                                                                                                                                                                                                                                           | 98       |
| Christophe Bolli: Le couvent des capucins de Sion.<br>(Jean-Paul Hayoz OFMCap) .....                                                                                                                                                                                                                                                        | 184      |
| Helvetia Sacra. Abt. VIII/1. Die Kongregationen in der Schweiz,<br>16.-18. Jahrhundert. - Helvetia Sacra. Abt. VIII/2. Die Kongregationen<br>in der Schweiz, 19.-20. Jahrhundert. (Niklaus Kuster OFMCap) .....                                                                                                                             | 184      |
| Ephrem Bucher, Josef Küng (Hrg.): Aufbau und Vermächtnis.<br>Vom Kapuzinerkollegium zur Kantonsschule Appenzell.<br>(Thomas Morus Huber OFMCap) .....                                                                                                                                                                                       | 187      |
| Der Geist der Klosterschule lebt weiter. 50 Jahre Klosterschulverein<br>Näfels 1946-1996. (Christian Schweizer) .....                                                                                                                                                                                                                       | 188      |
| Zuger Frauengeschichte(n). (Christian Schweizer) .....                                                                                                                                                                                                                                                                                      | 189      |
| Walter Weigum: «Ketzer, Kind und Konkubine». Eine Kindheit in<br>Appenzell (1913-1922). (Christian Schweizer) .....                                                                                                                                                                                                                         | 189      |
| Stefan Blank, Samuel Rutishauser: Christkatholische Kirche zu<br>Franziskanern, Solothurn. (Christian Schweizer) .....                                                                                                                                                                                                                      | 190      |
| <i>Wissenschaftliche Publikationen der Franziskusorden in der Schweiz</i><br><i>Publications scientifiques des Ordres de St-François en Suisse</i><br><i>Pubblicazioni scientifiche degli Ordini di S. Francesco in Svizzera</i>                                                                                                            |          |
| Paul Zahner OFM: Die Fülle des Heils in der Endlichkeit<br>der Geschichte. (Niklaus Kuster OFMCap) .....                                                                                                                                                                                                                                    | 192      |
| <i>Bibliographie - bibliografia</i> (Christian Schweizer)                                                                                                                                                                                                                                                                                   |          |
| Publikationen franziskanischer Ordensleute in der Schweiz<br>Franziskanische Periodika und Zeitschriften in der Schweiz<br>Publications des religieux franciscains en Suisse<br>Périodiques et revues franciscaines en Suisse<br>Pubblicazioni di religiosi francescani in Svizzera<br>Periodici e riviste francescane della Svizzera ..... | 100, 195 |











