

theol

HELVETIA FRANCISCANA

I Frati in Leventina

**400 anni del Convento dei Cappuccini a Faido
Attività pastorale e culturale dal 1607**

A cura di Stefano Bronner OFMCap
e Christian Schweizer

Beiträge zur Geschichte der Brüder und Schwestern des
hl. Franz und der hl. Klara in der Schweiz

Contributions à l'Histoire des Frères et des Sœurs de
St-François et de Ste-Claire en Suisse

Contributi alla Storia dei Frati e delle Suore di
S. Francesco e di S. Chiara in Svizzera

Vol. 37/1 2008

Luzern, Provinzialat Schweizer Kapuziner, 2008

2A 9031

210-



I Frati in Leventina

400 anni del Convento dei Cappuccini a Faido Attività pastorale e culturale dal 1607

A cura di Stefano Bronner OFMCap
e Christian Schweizer

© 2008 by Provinzialat Schweizer Kapuziner, Verlag, Luzern
(Helvetia Franciscana 37/1)
www.hfch.ch

ISSN 1661-7703

Impressum

HELVETIA FRANCISCANA

Beiträge zur Geschichte der Brüder und Schwestern des hl. Franz und der hl. Klara in der Schweiz

Contributions à l'Histoire des Frères et des Sœurs de St-François et de Ste-Claire en Suisse

Contributi alla Storia dei Frati e delle Suore di S. Francesco e di S. Chiara in Svizzera

Zwei Nummern pro Jahr / Deux numéros par an / due numeri per anno

Herausgeber - éditeur - editore:

Provinzialat Schweizer Kapuziner, Luzern

Provincialat des Capucins suisses, Lucerne

Cura provinciale dei Cappuccini svizzeri, Lucerna

Redaktor - rédacteur - redattore: Christian Schweizer

Redaktionskommission - Commission de la rédaction - Comitato redazionale

Christian Schweizer (Schriftleitung), Nestor Werlen OFMCap, Riccardo Quadri

OFMCap, Pierre Joye OFMCap, Klaus Renggli OFMConv, Paul Zahner OFM,

Chiara Noemi Bettinelli OSCI, Uta Teresa Fromherz OSF (Menzingen),

Zoe Maria Isenring OSF (Ingenbohl), Tamara Steiner OSF (Baldegg)

Anschrift - adresse - indirizzo:

Helvetia Franciscana

c/o Provinzarchiv Schweizer Kapuziner, Wesemlinstr. 42, CH-6006 Luzern

Tel.: --41/-41/429 67 46 - e-mail: provinzarchiv.ch@kapuziner.org -

redaktion@hfch.ch

Website: www.hfch.ch

ISSN 1661-7703

Druck: Birkhäuser+GBC, CH-4153 Reinach BL

Jahres-Abo - abonnement annuel - prezzo d'abbonamento: CHF 40.00/EUR 30.00

Konto CHF: Postcheck Provinzialat Schweizer Kapuziner

Compte CHF: Chèques postaux Provincialat des Capucins suisses

Conto CHF: Conto corrente postale Curia provinciale dei Cappuccini svizzeri

- 60-1060-9 (CHF) Vermerk/note/nota: «Helvetia Franciscana»

- IBAN: CH17 0900 0000 6000 1050 9

- BIC/SWIFT: POFICHBEXXX

Konto EUR / compte EUR / conto EUR: Credit Suisse (CS)

- Vermerk/note/nota: «Helvetia Franciscana»

- Bank: Credit Suisse, CH-6000 Luzern

- IBAN: CH61 0483 5074 6400 4200 2

- BIC/SWIFT: CRESCHZZ60A

Indice - Inhalt - Sommaire

Editoriale - Editorial	5
Articoli - Darstellungen - articles	
<i>Fedele Merelli OFMCap</i> Fondazione del Convento di Faido L'opera di p. Cleto da Castelletto Ticino e le confessioni	11
<i>Fabrizio Viscontini</i> I Cappuccini e la Leventina Il Convento di Faido fra Seicento ed Ottocento	40
<i>Christian Schweizer</i> «Fratì tedeschi» Das Kapuzinerkloster Faido als Konvent mit Brüdern der schweizerischen Kapuzinerprovinz von 1884 bis 1891	82
<i>Stefano Bronner OFMCap</i> Il Collegio Serafico La scuola presso il Convento di Faido. Da Collegio Serafico a Ginnasio dei Cappuccini	110
<i>Veronica Carmine</i> Percorsi librari sulle Alpi Il fondo antico del Convento di Faido	126
<i>Jean-Claude Lechner</i> L'armamentario spirituale La biblioteca del Convento dei Cappuccini di Faido	153
<i>Michele Ravetta OFMCap</i> (testo) / <i>Bruno Fäh OFMCap</i> (illustrazioni) Breve guida al Convento Il Convento di San Francesco d'Assisi in Faido nel IV centenario dalla sua fondazione	181
Convento di Faido 2007/2008 (Red.: <i>Christian Schweizer</i>)	204
<i>Michele Ravetta OFMCap</i> L'archivio conventuale di Faido	206
Indirizzi degli autori Anschriften Autoren Adresses des auteurs	219

Abbreviazioni **Akbürzungen** **Abbrévations**

ACB	= Archivio Cantonale Bellinzona
ACapFaido	= Archivio Cappuccini Faido
ACapProvLugano	= Archivio Cappuccini della Provincia di Lugano (ora: Archivio regionale dei Cappuccini della Svizzera italiana)
AGOCap	= Archivio Generale dell'Ordine dei Cappuccini (Roma)
APCL	= Archivio Provinciale Cappuccini Lombardi (Milano)
ASDM	= Archivio Storico Diocesi Milano
Analecta OCap	= Analecta Ordinis Fratrum Minorum Capuccinorum
BF	= Bibliographia Franciscana
CF	= Collectanea Franciscana
DHS	= Dictionnaire historique de la Suisse
DS	= Dictionnaire de Spiritualité
Fidelis	= St. Fidelisglöcklein / St. Fidelis / Fidelis
HF	= Helvetia Franciscana
HLS	= Historisches Lexikon der Schweiz
HS	= Helvetia Sacra
LC	= Lexicon Capuccinum
OFMCap	= Ordo Fratrum Minorum Capuccinorum
PAL	= Provinzarchiv Schweizer Kapuziner Luzern
SL	= Schweizer Lexikon 91

Editoriale - Editorial

Fin dal 1607 i Frati Cappuccini sono presenti a Faido, capoluogo della Leventina e sede della Pretura distrettuale. La loro chiesa, eretta nel 1608, ha come patrono San Francesco d'Assisi che per i Frati ha segnato un programma ed uno stile di vita al seguito di Gesù nella scelta della povertà e nel servizio alla popolazione. Faido è situato lungo la strada che da Milano, nota metropoli economica e sede episcopale di Sant'Ambrogio, sale al San Gottardo. Ciò ha avuto ed ha tutt'ora una grande importanza per la Leventina dove, tra l'altro, vige il rito ambrosiano. Attraversando il San Gottardo, nell'una o nell'altra direzione, i viandanti passavano per Faido e numerosi uomini politici, ecclesiastici, religiosi e commercianti hanno sovente trovato accoglienza presso i Frati Cappuccini.

Oggi l'autostrada del Gottardo, permette ai viaggiatori di transitare velocemente da Faido ed anche i treni internazionali non hanno più nel capoluogo una fermata. Nonostante tutto, vale la pena programmare una fermata in questo paese che rimane pur sempre vivo. Il Convento dei Cappuccini è un luogo di vita e di cultura francescana, un luogo di formazione religiosa, ed un luogo di amicizia fraterna. Alla vita del Convento è unita la cura pastorale delle parrocchie di Faido e della Media Leventina. I confratelli non vivono chiusi nel loro Convento ma escono a predicare la «buona novella» secondo l'ideale di san Francesco.

Con parecchi articoli, autori ed autrici appartenenti sia all'Ordine sia dall'esterno vogliono mostrare, con uno sguardo retrospettivo di 400 anni, di quanto il Convento di Faido continui ancora oggi ad essere una presenza significativa per popolazione della Leventina, dove è profondamente radicato. La provenienza dei primi Cappuccini, la presenza dell'Ordine dei Cappuccini sul confine della Svizzera tedesca, la biblioteca ricca di volumi di contenuto teologico e pastorale, la presenza per tanti anni di un Seminario Serafico e di un ginnasio come luogo di formazione, un archivio con numerosi e preziosi documenti, stanno ad indicare una intensa attività dei frati lungo i 400 anni di storia del Convento. Un attimo di pausa nell'occasione del 4.o centenario del Convento dei Cappuccini ha permesso, nel 2008, di completare le conoscenze di quanto è stato fatto in passato per meglio orientarci verso il futuro.

In Faido, Bezirkshauptort und Sitz des Bezirksgerichts Leventina, sind seit 1607 die Kapuziner niedergelassen. Ihre 1608 errichtete Kirche hat den hl. Franziskus von Assisi zum Schutzpatron. Das Patrozinium ist für die Brüder Programm und Lebensstil in der Nachfolge Christi nach den evangelischen Räten, ein Leben in gelobter Armut, Verfügbarkeit und Ehelosigkeit, im Dienst für die Menschen. In Faido an der Route von der Wirtschaftsmetropole Mailand, der Bischofsstadt des hl. Ambrosius mit Auswirkung des ambrosianischen Ritus in der Leventina bis in die Gegenwart, über den Gotthard nach Norden und umgekehrt sind viele Menschen am Kloster vorbeigezogen. Nicht wenige aus Politik, Wirtschaft, Weltkirche und Orden haben Station bei den Brüdern Kapuzinern getan.

Heute leitet die Gotthard-Autobahn die meisten reisenden Menschen an Faido vorbei und die meisten Züge der Gotthardeisenbahn halten nicht mehr in Faido. Dennoch lohnt sich ein Halt im lebendig gebliebenen Ort. Der Kapuzinerkonvent ist weiterhin eine Stätte des franziskanischen Kultus, der kirchlichen Kultur und Bildung sowie der Gastfreundschaft. Er trägt und prägt die Seelsorge in der Pfarrei Faido und in den umliegenden Pfarreien der mittleren Leventina (Media Leventina). Die Brüder verharren nicht in ihrem Kloster, sie gehen hinaus zu den Menschen und verkünden die frohe Botschaft nach dem Ideal des hl. Franziskus.

Mehrere Artikel von Verfassern und einer Verfasserin aus dem In- und Ausland inner- und außerhalb des Ordens zeigen mit Rückblick auf 400 Jahre Kapuziner in Faido, warum heute dieses Kloster weiterhin in der Bevölkerung der Leventina sehr verwurzelt und beheimatet ist: die Herkunft der ersten Kapuziner, ihre Bedeutung in der Leventina sowie im Kapuzinerorden des Tessins fast an der Schwelle zur Deutschschweiz, die reiche Bibliothek als geistiges Arsenal mit breitem Horizont für die Seelsorge, die einstige Schule - Seminario Serafico und Gymnasium - als Bildungsstätte der Leventina, das Archiv mit seinen reichhaltigen Beständen als Spiegelbild der Wirktigkeit des Klosters einst und jetzt. Ein Marschhalt in der nun über 400jährigen Geschichte der Kapuziner zu Faido im Jahr 2008 garantiert neue Entdeckungen aus der früheren Zeit für Erkenntnisse in die Zukunft hinein.

Depuis 1607, les Frères Capucins sont présents à Faido, chef-lieu de la Léventine et siège du tribunal du district. Le patron de leur église construite en 1608 est Saint-François d'Assise qui a laissé aux Frères Capucins

un programme et un style de vie dans l'imitation de Jésus Christ, selon les conseils évangéliques de pauvreté, de disponibilité et de chasteté, dans le service de l'humanité. Faido se situe à la route qui, de la Métropole économique de Milan, ville épiscopale de Saint-Ambroise, monte au Saint-Gotthard. Le rite ambrosien avait donc et a toujours une grande importance pour la Léventine. En traversant le Saint-Gotthard vers le Nord ou vers le Sud, beaucoup de voyageurs ont passé près du couvent, et bien des personnes engagées en politique ou en économie, dans l'église ou dans les ordres religieux étaient accueillies auprès des Frères Capucins.

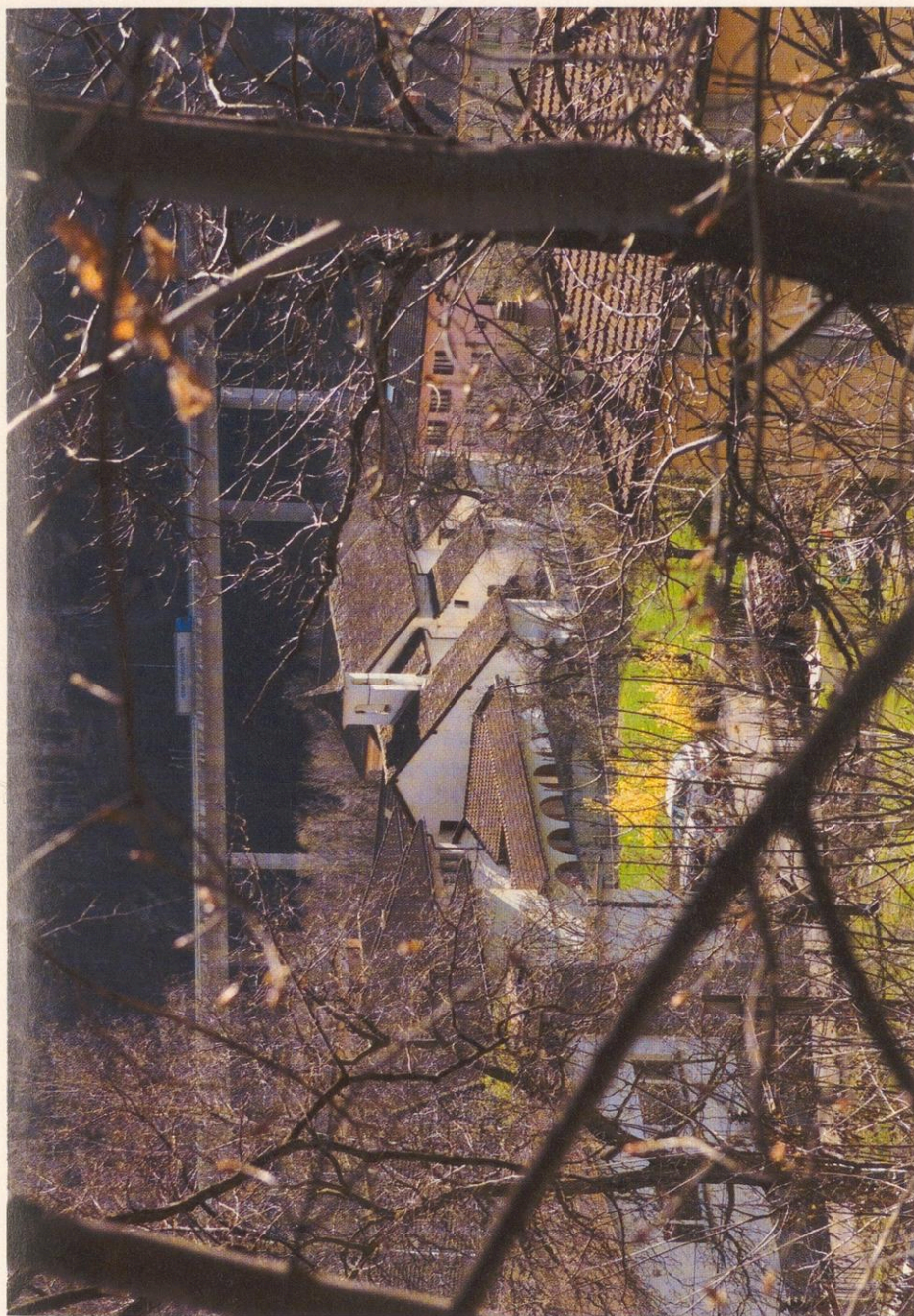
Aujourd'hui, l'autoroute du Saint-Gotthard fait passer la plupart des voyageurs à côté de Faido, et les trains internationaux ne s'y arrêtent plus. Pourtant, un arrêt dans ce lieu toujours vivant en vaudrait bien la peine. Le Couvent des Capucins vit toujours de la culture franciscaine et il y prête son hospitalité. Les Capucins s'adonnent à la pastorale dans la paroisse de Faido et de ses alentours. Les Frères Capucins ne restent pas dans leur Couvent, mais ils vont vers les hommes et les femmes et, selon l'idéal de Saint-François, ils leur parlent de l'évangile.

Le Couvent des Capucins est toujours présent et bien enraciné dans la population de la Léventine. Plusieurs auteurs de la Suisse et de l'étranger, soit de l'ordre, soit de l'extérieur se sont mis à présenter une rétrospective sur les 400 ans du Couvent. Leurs sujets sont: l'origine des premiers Capucins, leur importance dans la Léventine et dans le Tessin, lequel est situé au seuil de la Suisse alémanique, la riche bibliothèque, trésor spirituel au service de la pastorale, l'ancien collège et le séminaire franciscain, centre de formation de la Léventine, les archives avec leurs documents riches et précieux qui reflètent les activités du Couvent à travers les siècles. En s'arrêtant au Couvent des Capucins à Faido, on découvrira les divers époques de leur histoire de 400 ans et, peut-être, on y trouvera une orientation vers l'avenir.

Stefano Bronner OFMCap, Christian Schweizer



Depuis 1661, les frères Capucins sont présents à Fatho, chef-lieu de la
Leventine et siège du tribunal du district. Le patron de leur église cons-
III. 1: Veduta principale dalla strada cantonale nel 2008 (foto: Bruno Fäh OFMCap)



III. 2: Il complesso del Convento dei Cappuccini e l'autostrada del San Gottardo (foto: Bruno Fäh OFMCap)

Fondazione del Convento di Faido

L'opera di p. Cleto da Castelletto Ticino e le confessioni

Fedele Merelli OFMCap

Per studiare la storia di un convento è importante fare ricerche nuove negli archivi e confrontare i risultati con quanto è già stato pubblicato. Per questo si elencano le fonti archivistiche (i manoscritti spesso inediti) e bibliografiche (i testi pubblicati). Per la bibliografia si segnala quella che, in qualche modo, tratta della fondazione del Convento.

1. Fonti storiche

1.1. Archivi

Nella ricostruzione storica che seguirà si citeranno gli archivi in cui si sono trovati documenti che si riferiscono alla fondazione del Convento di Faido, all'opera di p. Cleto e alla questione delle confessioni.

*Archivio Provinciale Cappuccini Lombardi (APCL)*¹

L'Archivio Provinciale dell'antica (prima del 1810) Provincia di Milano, di cui faceva parte il Convento di Faido fino al 1784, è andato disperso a causa delle soppressioni napoleoniche. Le due province cappuccine di Milano e di Brescia (separatisi nel 1587) iniziarono a preoccuparsi della loro storia e della raccolta di documenti a partire dal 1613². Tra i documenti dell'Archivio del Convento di Faido è conservata una lettera, purtroppo non datata, ma sicuramente posteriore al 1613, nella quale si chiede di

1 Ora si chiama così.

2 Per la storiografia cappuccina delle due province di Milano e di Brescia, si veda: Lodovico da Vercelli, a cura di F. Merelli, *Libricciuolo di diversi raccordi ossia memorie de conventi de cappuccini della provincia di Milano*, Milano 1985, 11-12.

raccogliere i documenti da mandare all'archivio di Milano³. Dell'antico Archivio della Provincia di Milano è rimasto solo un volume, che si conserva nell'attuale APCL, A 303, intitolato: *Rubrica generale di quante scritture si ritrovano nell'Archivio Maggiore de' conventi, ospizi, missioni, ed ospitali della Provincia cappuccina di Milano etc. disposta per ordine alfabetico*. Da uno studio del manoscritto risulta composto nel 1719⁴. Purtroppo sono elencati gli argomenti, senza precisare date o altro e quindi è praticamente inutilizzabile⁵. Nello stesso APCL si trovano poche notizie antiche su Faido in due manoscritti: A 427: *Fondatione de' Conventi della Provincia di Milano de' FF. Minori del P. S. Francesco detti Capuccini*, fogli 341r.-343v. Quasi tutti quelli che hanno scritto su Faido dipendono da questo testo ripetendolo, spesso in modo acritico. P. Metodio da Nembro lo ha pubblicato, cambiandogli però il titolo e, quindi anche il suo significato originale (si veda la prima opera citata in bibliografia). - A 301: *Libro Cronologico del Convento de Frati Capuccini della Concettione in Milano*. È la cronaca del convento manzoniano di Porta Orientale. Iniziato nel 1613, ricostruisce i fatti precedenti e diventa poi cronaca fino al 1625, quando termina. Contiene pochi accenni al convento ai ff. 76r.-76v. e 226r.

- 3 Premendo a me, ed alla Molto Reverenda Diffinizione l'havere nell'Archivio di Milano tutte le scritture di ciaschun Convento, sì per haverle in ogni evento sicuro in uno de' due luoghi, cioè o in Milano, o nel Convento proprio, sì per haverli in Milano per ogni congiuntura, sarà contenta la P. V. di unire tutte quelle, che può, sian di fondazione, sian di ampliacione, sian di lasciti, o qualsivoglia altra cosa, e farne fare copia autentica di tutte, cioè o legalizzate, o concordate da Notaro pubblico, affinché in venendo o io alla visita, o due Religiosi, che manderò, si possano havere da trasmettere all'archivio di Milano. Dalla sua diligenza mi prometto pronta esecuzione di quanto le ordino, ed il Signore le ne darà il merito, cui pregherà per me, che la riverisco. ACapFaido.
- 4 Da una mia trascrizione e studio conservati in APCL.
- 5 Si trascrive il testo per rendere conto di cosa si tratta e mostrare i criteri che guidavano nella raccolta dei documenti: *Visita fatta da MM. RR. PP. Capuccini della Provincia di Milano con i PP. Fabbri per prendere luogo per la fabbrica di un Convento in Faydo terra di Leventina*. A. Istanza de' Signori Leventini per avere Capuccini nella loro Valle. B. Ragioni, per le quali la Provincia Cappuccina di Milano non intese di fabbricare detto Convento. C. Nuova istanza per detta fabbrica. D. Il Rev.mo Padre Generale ordina di pigliare detto sito. E. Risposte de' Signori Svizzeri di Leventina alle difficoltà opposte dalla Religione in ordine al fondare Convento in Valle. F. Assenso de' MM. RR. PP. della Provincia per la fabbrica di detto Convento in Faydo. G. I Signori di Leventina si esibiscono a dare mano a detta fabbrica. H. Disegno di aggregare il Convento di Fydo alla Provincia di Elvezia, per godere il beneficio della Confessione. I. Istanza de' predetti Signori per avere altri Confessori, e Predicatori oltre gli assegnati. L. Scrittura in ordine al mangiare Latticinj nel Convento di Faydo. M. Il Borgo di Bellinzona esibisce a Capuccini il Convento de' PP. della Osservanza. N. O. Differenze passate tra Capuccini, & il Clero di Leventina. P. Copia di un legato fatto a Capuccini di Faydo da Barbara Imebnel moglie del quondam Domenico Marti Varese. Q. Scrittura per l'Ancona di Faydo, e per l'assoluzione de' Novizj da casi Papali. R. Ospizio di Airolo. Vedi Missione di S. Gottardo alla lettera. O. Notizie del Convento di Faydo. Vedi Como lettera. A. Cerche di Faydo. P. Facoltà a Capuccini di predicare nelle tre Valli, del Em.mo Archinti. Q. Ragioni de' RR. PP. Capuccini per l'ospizio di Bellinzona. R. APCL, A 303, f. 82r.

Archivio Storico Diocesi Milano (ASDM)

Tre Valli Svizzere: Per questo studio si è circoscritta la ricerca solo a questo fondo.

Archivio Cappuccini Faido (ACapFaido)

Conserva alcuni documenti antichi. Ha anche alcune cronache settecentesche che dipendono in gran parte da p. Salvatore da Rivolta. Inoltre sono state raccolte alcune fotocopie dell'ASDM che sono servite da guida a questo studio.

Archivio Cappuccini della Provincia di Lugano (ACapProvLugano)

L'Archivio Provinciale di Lugano, ora regionale dei Cappuccini della Svizzera italiana⁶, non conserva documenti antichi riguardanti Faido.

Archivio Generale dell'Ordine dei Cappuccini (AGOCap)

Nell'Archivio Generale dell'Ordine non c'è nulla.

1.2. Bibliografia

I documenti inediti che sono stati rintracciati in occasione di questo centenario non sono molti, ma di tale qualità da permettere di scrivere una storia nuova in tanti punti. Si ricorrerà il meno possibile ai libri editi, ma per completezza si fa una rassegna delle pubblicazioni.

Si segna con * i titoli che trattano, in modo un po' più approfondito, della fondazione. Gli altri si occupano della storia successiva, che non rientra negli scopi di questo studio.

* Metodio da Nembro, *Salvatore da Rivolta e la sua cronaca*, Milano 1973, 525-530⁷.

Massimo da Guchen, *Chorographica descriptio provinciarvm, et conventvum fratrvm minorvm. S. Francisci capvcinorvm, praedicatorvm, sacerdotvm, et laicorvm vniversorvm eivsdem ordinis collectio, qvorvndam fratrvm labore indvstria delibeata, scvlpta, impressa*, Torino 1649.

6 Ugo Orelli OFMCap, *L'archivio regionale dei cappuccini della Svizzera italiana*, in: HF 23 (1994), 41-43.

7 Anche se di recente pubblicazione è la fonte più antica, come si diceva parlando dell'APCL, A 427. Quasi tutti hanno attinto e ripetuto quanto qui è scritto.

Giovanni Battista da Cassine, Simone Durelli incisore, *Chorographica descriptio provinciarvm, et conventvvm FF. Min. S. Francisci capvcinorvm, olim qvorvmdam fratrvm labore, indvstria, delineata, scvlpta, impressa ivsu A.R.P. Ioannis a Montecalerio nvnc vero [...] De A.R.P. Avgvstini a Tisana ministri generalis mandato commvni vtilitati in Ivcem prodita*, Milano 1713, tav. 25.

Il Convento dei padri cappuccini di Faido. Documenti ed osservazioni, Torino 1875⁸.

Pietro Damiano da Münster, *Bullarium Ordinis FF. Minorum S. P. Francisci Capucinatorum seu Collectio Bullarum, Brevium, Decretorum, Rescriptorum, Oraculorum &c. quae â Sede Apostolica pro Ordine Capucino emanârunt. Tomus 09: Continens Constitutiones, Brevia, Decreta etc. sub Pontificatu Clementis XIV., Pii VI., Pii VII. et Leonis XII. Edita*, Innsbruck 1884, 190-191, 314⁹.

Valdemiro Bonari da Bergamo, *I conventi e i cappuccini dell'Antico Ducato di Milano. Memorie storiche. Parte I I conventi*, Crema 1893, 330-342.

* *In occasione del III° centenario della fondazione del convento di Faido 1607-1907*, Lugano [1907]¹⁰.

Anastasius (Bürgler) von Illgau, *Die Franziskus-Orden in der Schweiz. Überblick über ihre Niederlassungen, entworfen zur Erinnerung an die siebente Jahrhundertfeier des Hinscheidens des hl. Ordensstifters Franziskus von Assisi*, Schwyz 1926, 113-114.

Giovanni da Vaglio, *Il Convento di Faido*, in: *S. Francesco d'Assisi nella Svizzera Italiana*, Locarno 1928, 210-222.

Eugen Gruber, *Die Gotteshäuser des alten Tessin*, in: *Zeitschrift für Schweizerische Kirchengeschichte* 33 (1939), 1-49, 97-144, 177-232, 273-319¹¹.

8 Raccoglie documenti del 1874 quando si minacciò di sopprimere il convento che aveva superato indenne le leggi di soppressione del 1848 e del 1852.

9 Publica documenti del 1786 e del 1810.

10 Tratta della fondazione alle p. 5-6.

11 Non è stato possibile consultarlo. Lo citiamo da *BF* 1938-1939, tom. VI, 633*-635*, n. 3269.

Alfonso Codaghengo, *Storia religiosa del cantone Ticino*, tom. II, Lugano 1942, 243-247.

Pietro d'Ascona, *Orario e costumanze particolari del convento di Faido* [26.04.1949], in *Norme e Consuetudini dei Religiosi del Commissariato di S. Fedele da Sigmaringa*, Locarno 1949, 45-49.

Lexicon Capuccinum, Roma 1951, 568.

Relationes de statu Conventuum in Italicis Provinciis Ordinis anno 1650, in: *Analecta OCap* 76 (1960), 260.

* P[adre] R[occo] [Casari], *Il Convento atteso dodici anni*, in *Valle Leventina Almanacco* 1966, Locarno-Muralto [1966], 44-48¹².

Ugo Orelli, *I Cappuccini nella Svizzera Italiana*, in: *HS VI/2 (Der Franziskus-orden. Die Kapuziner und Kapuzinerinnen in der Schweiz)*, Bern 1974, 821-834¹³.

Giuseppe Büsser, *Faido: Comunità di parroci*, in: *Fidelis* 64 (1977), 266-270.

Mariano da Alatri, *I conventi cappuccini nell'inchiesta del 1650*, in: *L'Italia Settentrionale*, Roma 1986, 178-179.

Giuseppe Büsser, *Il Convento dei Frati di Faido, Comunità in cammino*, in *Bollettino Interparrocchiale*. Convento Cappuccini, Faido 1992 (inverno), 11-25¹⁴.

Bernhard Anderes, con la collaborazione di Letizia Serandrei, aggiornamento a cura di Lara Calderari, *Guida d'Arte della Svizzera italiana*, Berna 1998, 103.

12 Tratta della fondazione, riporta documenti, senza precisare le fonti e senza testi integrali, per cui non si capisce dove c'è la sua interpretazione e dove il testo originale.

13 Ricostruisce l'elenco dei guardiani (superiori) dal 1607 al 1967.

14 Non è stato possibile consultarlo. Lo citiamo da *BF* 1990-1992, tom. XVII, 357, n. 4036.

2. Fondazione del Convento

I primi atti, concreti e documentabili, per fondare il Convento cappuccino di Faido risalgono al 1596, come risulta dall'unico manoscritto ritrovato emesso dai «*Deputati del monastero*». In esso si accenna ad un legato, anzi «*a molti altri*», fatto in quell'anno. Se a quella data sono stati investiti denari significa che se ne era parlato anche prima. Stando a questo documento l'iniziativa fu popolare e non dei Signori Svizzeri, come si chiamavano le autorità civili, o della gerarchia ecclesiastica.

[4r.] Ill.mo e Rev.mo Monsignor Padron nostro colendissimo V. S. Ill.ma e Rev.ma è informata pienamente del legato pio fatto già 6 anni compiti dal quondam Gio. d'Alberto di Faido al monasterio de Padri Cappuccini del cui in breve s'erigerà la croce, come havemo havuto nuova dal R. P. Provinciale, ove i nostri Illustrissimi Signori d'Urania hanno conosciuto et ordinato, che si pagano i fitti de' capitali e rendite delle possessioni recavate dalle facultà lasciate non solo dal sodetto Gio. d'Alberto, ma d'altri molti ch'hanno parimente legati al detto monasterio; e questo per rispetto del lucro cessante, per haver li heredi goduti quei beni, che subito cadevano in beneficio, et utilità del monasterio. Così preghiamo e supplichiamo V. S. Ill.ma e R.ma potendosi far con conscientia, che siano pagati i detti fitti per il lucro cessante, over non potendo haver ciò effetto, la supplichiamo almeno, di tutto cuore, voler confirmar il detto legato, di cui è informato, approvarlo a pieno, et ordinar che sia intieramente pagato dalli eredi, contentandosi se sin'hora l'han goduto forse indebitamente, dove lei potrà considerar che questa è un'opera tanto pia, e salutare; et li eredi hanno ereditato più di scudi 1000, oltre il legato dal detto Gio. d'Alberto suo zio. Ne darà puoi scrittura della sua ordinatione, acciò sappiamo quanto s'ha da fare.

Il che sperando dalla charità sua conseguire in questa opera sì salutare, le preghiamo da N. S. ogni bene. Da Faido li 15 Agosto 1602.

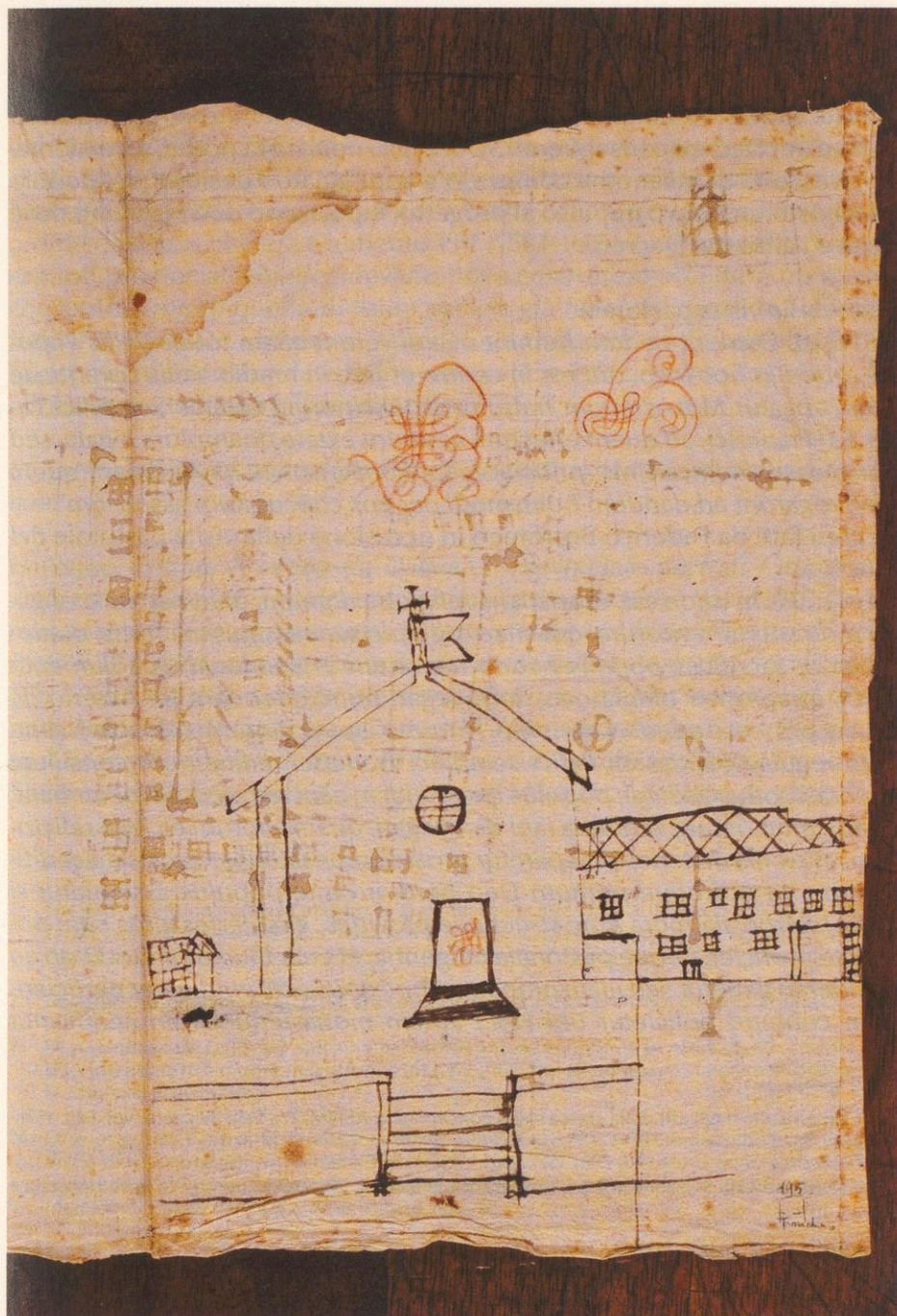
D. V. S. Ill.ma e R.ma

Devoti, e fedeli servitori

Li *Deputati del monastero de Cappuccini*¹⁵.

La busta di questo documento è in bianco, quindi senza destinatario. È stato qui collocato come primo, perché, anche se emesso nel 1602, si riferisce a fatti del 1596. È probabile che sia stato provocato dalla visita pasto-

15 ASDM, Tre Valli Svizzere, vol. 54 bis, f. 4r. La busta bianca 15v. Prima i ff. portavano il n. 606 e 615.



Ill. 1: Il più antico disegno della chiesa dei Cappuccini e del Convento (foto: Bruno Fäh OFMCap)

rale del card. Federico Borromeo a Faido, espletata qualche giorno prima, cioè il 10 agosto 1602¹⁶.

Questa ipotesi è comprovata da alcune frasi contenute negli Atti della visita e nei Decreti conseguenti. Se dal 1596 non si era potuto fare niente, l'arcivescovo di Milano ha compreso e appoggiato i desideri del popolo ed ha dato un nuovo impulso al progetto. Riportiamo due testi: uno della visita e l'altro dei Decreti.

Testo della visita pastorale:

[161v.] ... *Cupiunt nedum homines Faidi verum etiam totius Vallis Populus, quod in hoc loco, qui est in centro et fere in medio Vallis Leventinae situs, erigatur Monasterium fratrum Capuccinorum ordinis Seraphici Patris S.ti Francisci, ad quem effectum asserunt extare quamplura legata, sed non posse aedificari nisi prius accedat consensus Ill.mi Ordinarij quem ideo rogarunt ad dandum huiusmodi per eos concupitum assensum*¹⁷

Decreti fatti da Federico Borromeo in occasione della visita pastorale del 1602¹⁸.

[15v.] ... *Pium valde est, et cristiana religione dignum, ut in hac valle erigatur monasterium virorum, qui vitae exemplo sanctissimis institutis, orationibus et sacrificijs populis harum regionum in spiritualibus adiumento sint*¹⁹, quapropter oblata occasione legati nunc quondam Jo. Alberto de Fajdo pro costruendo coenobio Patrum Capuccinorum sub soavissimo iugo regulae Beatissimi Patris seraphici Francisci militantium consilium generale totius Vallis ac populus ipse Fajdi in eam rem sedulo incumbant, ut erigantur omnes redditus tam dicti legati, quam aliorum ea lege relictorum, et ex his materies praeparetur pro hac monasterii et ecclesiae aedificatione. Id porroque primum Deo bene iuvante populus assequatur si nulla interposita mora huic structurae providos, et solertes viros cum potestate proficiet, neque pastoralia diligentia, et cura Illustrissimus D. ab eo desiderari patietur sed illam omnem in hoc opus extruendum et perficiendum conferre policietur ubi [16r.] autem monasterium non aedificetur

16 Come risulta dagli atti della stessa visita conservati in ASDM, Tre Valli Svizzere, vol. 54 f. 157r.-161v.

17 ASDM, Tre Valli Svizzere, vol. 54. La visita abbraccia i ff. 157r.-161v., mentre la frase riportata è a f. 161v.

18 ASDM, Tre Valli Svizzere, vol. 21. I decreti occupano i ff. 1r.-37v.

19 Interessante notare come, in questo testo, l'aiuto desiderato dai Cappuccini consista nell'esempio, nelle preghiere e nei sacrifici e non si accenni al ministero sacerdotale. La semplice vita religiosa era un valore già per se stesso.

*tunc dicta legata in alium usum non convertantur inconsulto Il.mo D. Archiepiscopo sub poena duplicatae restitutionis*²⁰.

La visita pastorale del card. Borromeo era stata preceduta da una lettera del 30 luglio 1602 scritta dal P. Generale, che era San Lorenzo da Brindisi²¹, al Ministro provinciale di Milano perché andasse a Faido e facesse tutte le pratiche per fondare un convento²². Anche S. Lorenzo aveva ricevuto un ordine dal Papa, che era Clemente VIII (1592-1605). Normalmente erano i capitoli provinciali che decidevano dove costruire o accettare un nuovo convento. Quindi quello di Faido partiva già fuori dai canali ordinari. Di fatto il Provinciale, che era p. Amedeo da Gallarate, andò con altri frati a Faido, ma invece di fondare il Convento, stese il documento seguente che pone varie condizioni all'accettazione.

In nomine Domini anno 1602 die 27 Augusti in loco Faidi Vallis Levantinae.

Havendo io frate Amadeo da Galarate²³ Provinciale de frati Cappuccini nella Provincia di Milano ricevuto ordine, et impositione dal M. R. P. Generale nostro, come appare per sue lettere date nel luogo nostro di Bada sotto il 30 Luglio prossimo passato di venir a questa terra di Faido insieme con i Padri Fabricieri per far elettione d'un sito, piantar la croce, et dessi-gnar il modello da fabricar un convento de nostri frati; però con l'assistenza, et compagnia delli infrascritti Padri, cioè P. Archangelo da Milano definitore e guardiano della Concettione di Milano²⁴, Agostino da Cantù²⁵, et

20 ASDM, Tre Valli Svizzere, vol. 21, ff. 15v-16r.

21 Era stato eletto nel mese di maggio 1602 e rimase in carica fino al 1605. Cfr. Felice da Mareto, *Tavole dei capitoli generali dell'Ordine dei FF. MM. Cappuccini con molte notizie illustrative*, Parma 1940, 105-109.

22 La lettera non è stata rintracciata. Era conservata nell'antico archivio, cfr. nota 5, lettera E.

23 Di p. Amedeo da Gallarate abbiamo parecchie notizie contenute in APCL, A 301: diventa cappuccino nel 1576 e muore nell'ottobre 1612, pochi giorni dopo essere stato eletto nuovamente Ministro provinciale.

24 Di questo frate è più difficile trovare notizie. Sempre in APCL, A 301, si dice che fu eletto guardiano della Concezione in Milano il 25 maggio 1602. Nel 1603 predicò la quaresima a Varese: Leopoldo Giampaolo, *La cronaca varesina [...] (1540-1620) ed i prezzi dei grani e del vino sul mercato di Varese dal 1525 al 1620*, Varese 1954, 62.

25 Anche di questo frate non abbiamo molte notizie. Da APCL, A 301, sappiamo che nel 1596 fu eletto presidente del costruendo convento della Concezione in Milano, mentre nel 1599 fu eletto vicario dello stesso convento. Da Metodio da Nembro, *op. cit.*, sappiamo: che nel 1608 fu nominato presidente del costruendo convento di Sant'Angelo Lodigiano. Viene definito «fabriciero intelligente» e si parla delle sua santità. Morì il 16 gennaio 1610, 458.

*Cletto*²⁶ da Casteletto Sacerdoti et fabricieri eletti nel nostro Capitolo; essendomi trasferito nel sudetto luogo di Faido, considerate da noi diligentemente tutte le circostanze, et occorrenze intorno a detta fabrica habbiamo giudicato necessario risolvere le seguenti difficoltà avanti si proceda a cosa alchuna.

1°. Perché nelle lettere del sodetto molto R. P. Generale nostro, si presuppone due cose, l'una che i Signori d'Urania over di Leventina habbiano ottenuto da N. S. licenza così di pigliar il Convento come ancho di potervi star otto frati solamente, contrario²⁷ al Decreto dell'Ill.mi della Sacra Congregatione sopra Regolari²⁸; diciamo primieramente non voler dar principio a cosa alchuna sin che non ci consti in scriptis del sodetto ordine, o dispensa, così di pigliar il convento come anche di potervi tenere manco numero di dodici frati.

2°. Perché nelle predette lettere si presuppone, che da questi Signori sia stato risposto a tutte quelle difficoltà, et considerationi, che dalla Provincia nostra ultimamente furono proposte et mandate a Roma in mano del M. R. P. Procuratore dell'ordine nostro della qual risposta noi non ne habbiamo aviso o contezza alchuna, perciò giudichiamo necessario che le sodette considarationi, et difficoltà siano prima viste dalla Sacra Congregatione delli detti Illustrissimi Signori sopra Regolari, over da sua Santità avanti s'innovi cosa alchuna.

3°. In ogni caso pur venente, che il luogo o convento per ordine, o dispensa de superiori, come sopra, s'havesse a pigliare nella sodetta terra di Faido, diciamo e protestiamo, che doppo preso e fabricato il convento, postavi la famiglia, et durata per qualunque tempo si sia, ogni volta, che occorra a non potervi vivere religiosamente secondo li ordini et istituti nostri, particolarmente mendicando, ma che li bisognasse far alchuna pro-

26 Di lui parleremo successivamente. Qui segnaliamo solo che nel documento originale il suo nome era scritto in modo che sembrava Eletto, corretto poi in Cletto. Invece nella copia dell'ASDM è rimasto Eletto sia nel testo che nella firma.

27 Questa parola è stata corretta nell'originale e risulta ora di difficile lettura.

28 Non siamo riusciti a trovare il decreto. Nel 1602 erano in vigore le Costituzioni cappuccine del 1575 che, all'inizio del capitolo 12 ordinano che nei conventi non ci siano meno di sei frati: *Constitutiones ordinis fratrum minorum capuccinorum saeculorum, decursu promulgatae*, vol. I: *Constitutiones antiquae* (1529-1643), Roma 1980, 197.

visione a noi o prohibita o insolita²⁹, o per qualche altri accidenti, i frati non vi potessero vivere, o che fossino astretti a far attioni non conformi alli usi, et costumi delli altri conventi della nostra Provincia di qualunque sorte si siano, né sotto pretesto di beneficio comune, né sotto altro titolo, in tal caso restar patrona la Provincia ad ogni sua risoluzione di levar i frati, abandonar il Convento, come se non fosse stato ricevuto, senza pregiudicio, et offesa di persona alchuna.

4°. Ch'in caso pure come sopra, che s'habbia a fabricar il detto Convento diciamo, et protestiamo noi non poter attender né alla fabrica né alla provisione di esso Convento ma esser necessario che questi Signori a quali s'aspetta, fabbrichino loro, et proveghhino a' spese di quanto sarà bisogno al detto Convento, avanti se li metta famiglia, ove habbiano ad habitare i frati. S'accontentiamo però deputargli duoi frati assistenti, così per il modello della fabrica, come anche per significargli i bisogni sopradetti, et occorrenti, et questo ad ogni loro richiesta.

5°. Essendo noi venuti per ubidienza, come sopra, pretendiamo et protestiamo per niuna attione fatta tanto dalla visita et ellettione del sito, quanto del piantar la croce non essersi pregiudicato in cosa alchuna, ma restar liberi come prima, et come se niente fosse fatto sin che non siano liquidate et tolte le soprascritte difficoltà.

6°. Concludiamo che acciò i presenti capitoli habbiano forza, et vigore, come d'instrumento, et contrato giuridico, se ne facciano due copie sottoscritte ogn'una d'esse tanto da noi, quanto anche dai Signori Deputati del Paese a tal impresa, l'una delle quali resterà appresso di noi, e l'altra rimarrà apresso ad essi, et in fede

Io F. Amadeo da Gallarate Capuccino e Provinciale di Milano

Io Frate Arcangelo da Milano sudetto di mano propria

Io Frate Agostino da Cantù fabricerio affermo ut supra

Io Frate Cletto da Castelletto fabriciero supra³⁰

Io Frate Geminiano da Lodi Guardiano di Canobio fui presente ut supra

Io P. Pietro Martinolo Curato di Faido fui presente, et come deputato dalli huomini di Faido acconsento quanto di sopra

Io Gio. Giacomo Bullo de Faydo luogotenente de Leventina et deputato

²⁹ Si deve tener presente che i cappuccini non potevano accumulare i viveri che si potevano questuare ogni giorno, perciò un paese piccolo, povero e freddo, come doveva essere e apparire allora Faido, creava non poche difficoltà rispetto alla povertà e alle prescrizioni che la proteggevano.

³⁰ Questa è l'unica firma autografa conosciuta di p. Cleto da Castelletto.

per la general Valle di Leventina et anche per la stessa terra di Faydo, acconsento et affermo quanto di sopra

Io Gio. Pietro Giocharo Panermeister del paese de Leventina Deputtato de la general Valle fuj presente, acconsento et affermo quanto di sopra

Io Martj de Varessio de Faido del paese di Leventina Deputtato de la general Valle fuj presente acconsento et affermo quanto di sopra

Io Frate Bernardo da Gallarate Sacerdote Capuccino, compagno del sodetto Padre Provinciale, et in questa parte attuario fui presente a quanto di sopra, et affermo come le sodette sottoscritture sono fatte di mano propria dalli sodetti Signori di Faydo, et in fede, etc., et per maggiore corroborazione si sugella con i proprij sugelli della della provincia et della comunità sodetta di Faydo.

*Idem Frater Bernardus*³¹ *ut supra*³².

I documenti non ci permettono di spiegare cosa sia avvenuto tra il 1602, anno nel quale sembrava che l'idea di fondare un convento a Faido stesse per realizzarsi.

Nel già citato Cronologio della Concezione si legge:

*[76r.] Doppo il Capitolo [celebrato 11.05.1607] il Padre Provinciale*³³ *andò a piantar la Croce, et metter la pietra fondamentale nel luogo del Faid il giorno della Pentecoste con le solite ceremonie, così delegato dall'III.mo et Rev.mo Signor Cardinal Borromeo Arcivescovo di Milano.*

*Questo è un luogo nel paese de Svizzeri sopra Belinzona il quale si per andar al Troffo [sic! sta per Altdorf] nell'Elvetia che per non esser sufficiente [76v.] per mantener i frati conforme al stato nostro, li Padri non lo volevano accettare, ma sono stati costretti da S. Santità*³⁴ *et da Cardinali per li favori grandi che hanno i Svizzeri nella Corte Romana*³⁵.

Il cardinale Federico Borromeo accompagnò il p. Provinciale con una lettera indirizzata a Giovanni Basso prevosto di Biasca e visitatore delle Tre

31 Nella copia dell'ASDM al posto di Bernardus, è scritto Bernardinus.

32 Il documento originale con firme autografe si trova in ACapFaido, dove c'è anche una copia. Altra copia si trova in ASDM, Tre Valli Svizzere, vol. 54 bis, ff. 9-10 [prima ff. 609-610]. Le copie hanno alcune differenze.

33 Era p. Pietro da Lodi. Morì a Roma dopo il capitolo generale del 1608: Salvatore da Rivolta, *op. cit.* 80 (capitolo provinciale), 57 (morte).

34 Era Papa Paolo V (1605-1621).

35 APCL, A 301, ff. 76r.v.

In nome del nostro Signore Iesu Christo die 20 Augusti in loco Faidi, valle
Leventina.

Havendo io frate Andrea da Salorano Prior della fraz. sopra^{re} nella Valle
d'otto viciniori ordine, et impetitione del M. S. P. Generale nostro
apparo, per sua lettera data nel luogo nostro di Chada sotto il 10
luglio passato di venir a questa terra, di farselo insieme con i
frati februari per far elezione d'un hio, piantar la croce
et designar il modello di fabbrica da costruir in convento de nostri
frati, per la cristianita, et compagnia delli in presenti
frati cioè P. Andreangelo d'otto, de gli altri quadi della valle
d'otto, Spoliano d'ancora, detto fra Casaleto secondario, et
februari eletti nel nostro convento, mandandoci varie lettere nel
nostro luogo di Faido, considerate da noi degni: tutte le quali
hanno, et occorrono ancora a detta fabbrica, la buona, qui
diciamo necess: risolvere le seguenti diffinitioni, et
arosa aliterana.

1.° Se bene nelle lettere del M. S. P. Generale nostro, si parla
sopra due anni, dove si dice: prima, ora, di farla prima
habbiamo memoria del M. S. P. Generale, con la quale il convento
conceduto si potra far ora fra l'idea: 2.° il detto dell'
M. S. P. Generale, sopra detto, dicono parimente
non voler dar principio a detta fabbrica, finche non si consti
sopra del M. S. P. Generale, o di persona, con la quale il convento
conceduto si potra far ora, e non meno nuovo de l'idea fra.

2.° Perche nelle adre lettere si puo apporre che da questa
sia stato risposto a tutte quelle diffinitioni, et considerazioni
che dalla Priora non olandano, forse sparte, come
dalla Priora in mano del M. S. P. Provinciale, e di persona
della quale si potra noi non ne habbiamo avuto, o persona che
perio giudichino necess: che le dette considerazioni, et
diffinitioni non prima velle dalla Priora (sopra) far.

Signature et colle Leopoldine de Habsbourg.

Concludiamo che avvisi giunti a S. M. habbiano forse co-
 cacciato in buona o in mala fede qualche cosa di simile a
 copie notissime, opporci detto conto d'oro, quando van-
 da il N.º Deputato del Pisco a tal impiego, ma l'oro
 delle f.ªe sembra appunto d'oro, e l'altra rimossi
 quantunque in co. infede?

So F. Amadeo de Gallon Capue. Grande 8 mil.

Jo. Fr. Arcangelo da Milano Indetto di mano Sp.^a 7

Co. de' Legoriano da. Cantu fabriario affetto ad sup.^a

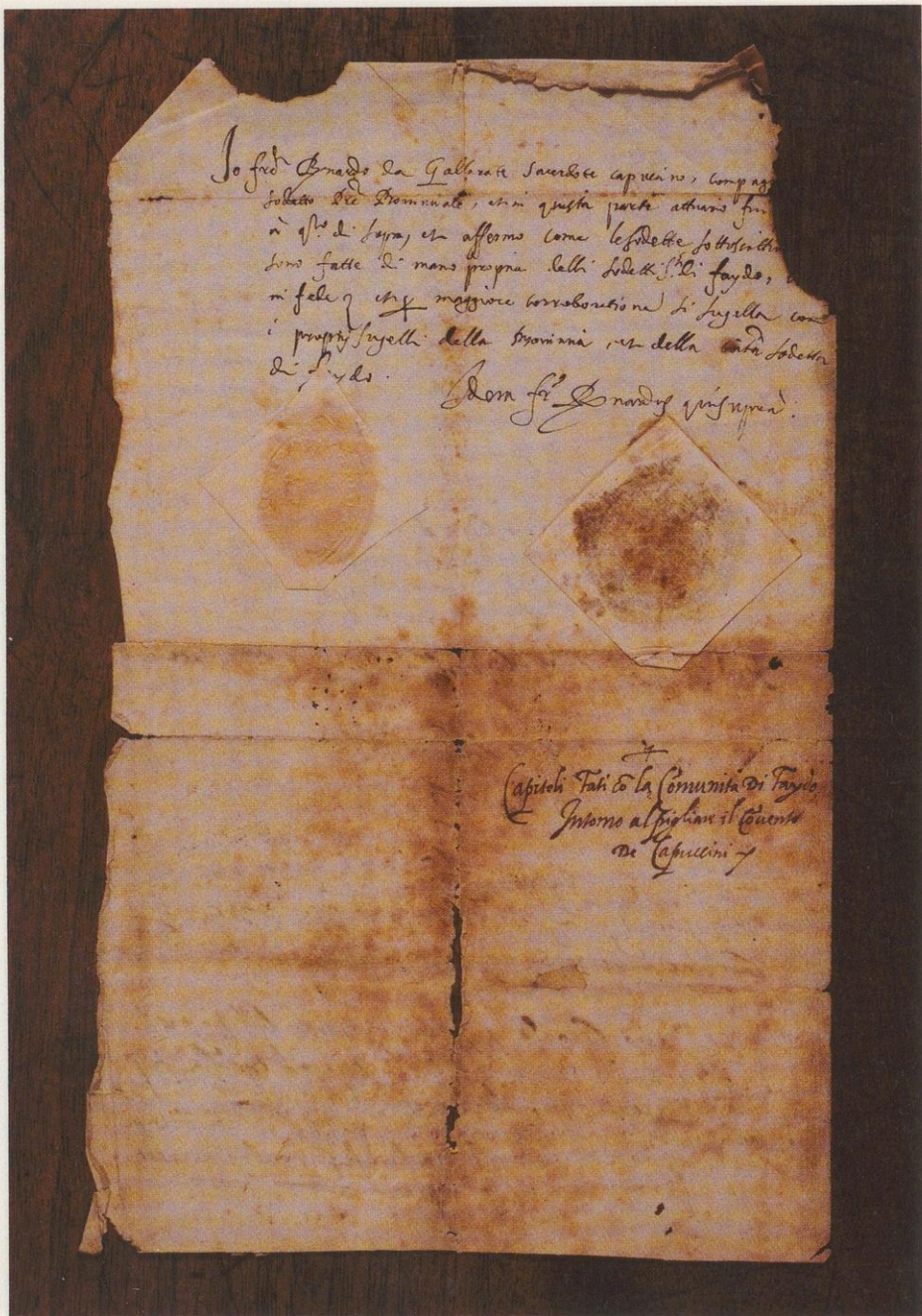
Io Galeotto da Capellotto fabricaro sig.^{to}

Lo Legeminaro de l'ed. Gualdo de Canobio fin processat.

*Il Capitano Martinelli, con la sua famiglia, viene depinto
dalla sinistra del busto, e verso il basso il Capitano*

Jo. Gio: Giacomo Butta de ~~San~~ ^{San} ~~Marino~~ ^{Marino} ~~Procuratore~~ ^{Procuratore} de Leventino
et deputato p la generaltate d Leventino, et anche
lo stesso ~~San~~ ^{San} ~~Marino~~ ^{Marino} ~~Procuratore~~ ^{Procuratore} et inferno ~~San~~ ^{San} ~~Marino~~ ^{Marino}
di ~~San~~ ^{San} ~~Marino~~ ^{Marino}

Io Geo. Pietro Gioiella per commissione del paese
de leventina deputato de la general valle fu
inj. acconsento et affermo quanto di sopra
Io Mart. de Vanghi de l'urto del paese de leventina
deputato de la general valle fu. prestetto acconsento
et affermo quanto di sopra



Valli³⁶. Le sue parole sono di pieno appoggio alla costruzione del convento:

Rev. Signore come fratello,

Venendo costà il Proveditore [probabilmente è abbreviato ed è stato letto male al posto di Padre] Provinciale de Capuccini di questa Provincia di Milano per fundar in Faido il Monastero accettato dalla sua Religione, il quale anche da me ha facoltà di mettervi la prima pietra, ho voluto avvisarvi con questa mia, acciò ancora voi con ogni prontezza procuriate promuovere quest'opera tanto pia, e tanto necessaria per la salute di quei popoli, vedendo insieme volentieri il medesimo Proveditore, ma non solo perché così merita, ma anche per rispetto mio. Il Signore Iddio vi consoli.

Di Milano alli 26 Maggio 1607

Come fratello

Fed. Card. Borromeo³⁷

Salvatore da Rivolta completa queste notizie scrivendo che il 3 giugno 1607, solennità della Pentecoste, fu piantata la Croce e posta la prima pietra «con solennità grandissima»³⁸.

Per altre notizie rimandiamo allo stesso p. Salvatore da Rivolta. Qui accenno a fatti ricavati da documenti non utilizzati da lui.

17 luglio 1613 il cardinale Federico Borromeo benedisse tre campane; una, in onore S. Francesco, era destinata al Convento di Faido³⁹.

Nel 1618 P. Dionigi da Milano venne chiamato a comporre le divergenze tra i comuni di Segno, Cavagnago e Anzonico⁴⁰. È una delle tracce di un ruolo che la chiesa e i Cappuccini svolgevano nel portare la pace tra le comunità, nelle famiglie e nei rapporti sociali. Con tutta probabilità si

36 Il dottor Fabrizio Pagani, che ringrazio, ha controllato se vi fossero documenti riguardanti i Cappuccini di Faido in: *Giovanni Basso prevosto di Biasca (1552-1629)*, Locarno 2005, ma non ha trovato nulla di significativo.

37 Rossetti Isidoro, *Lettere degli arcivescovi di Milano Gaspare Visconti (1584-1595) e Cardinale Federico Borromeo (1595-1631) al Prevosto di Biasca Giovanni Basso d'Airolo...*, in: *Bollettino della Svizzera Italiana* 4 (1882), 158.

38 Metodio da Nembro, *op. cit.*, 526.

39 ASDM, Tre Valli Svizzere, vol. 39, f. 66.

40 ASDM, Tre Valli Svizzere, vol. 14, ff. 2r-5v. Il documento è scritto in Altdorf il 6 ottobre 1618.

tratta di p. Dionigi Besozzi da Milano, che si era fatto cappuccino nel 1606, morto il 31 marzo 1622. Prima di entrare nell'Ordine era stato agente in Roma e poi Vicario Generale del grande vescovo Carlo Bascapè; da secolare si chiamava Orazio Besozzi⁴¹.

Il 19 settembre 1621 mons. Francesco Maria Abbiati⁴² consacrava la chiesa rilasciando questo documento:

In nomine Domini Anno a Nativitate eiusdem millesimo secentesimo vigesimoprimo Indictione quarta die Dominico decimonono mensis septembris, Pont. SS. In Christo Patris, & DD. Gregorij div. Prov. PP. Decimi quinti anno eius primo in presentia mei Notarij, testiumque infrascriptorum ad haec specialiter vocatorum, atque rogatorum. Perillustris & Reverendissimus in Christo Pater et DD. Franciscus Maria Abiatus Dei, & Apostolicae Sedis gratia Episcopus Bobien. & Comes &c. qui de licentia Ill.mi & Rev.mi DD. Federici Borromei S. R. E. Cardinalis Archiepiscopi Mediolanensis, in Vallibus Leventinae, Blenij, & Riperiarum Sacramentum Confirmationis & alia Pontificalia munia obegit consecravit Ecclesiam Fratrum Capuccinorum nuper aedificatam prope monasterium ipsorum in ingressu loci Faydi Vallis Leventinae Mediolanensi Dioecesis, & Altare maius positus intra cancellos ante chorum ipsius Ecclesiae in honorem Sancti Francisci, & Reliquias Sanctorum Ioannis apostoli, & Evangelistae, Maximi, & Dototheae Virg. & m. in eo inclusid, & singulis christifidelibus hodie unum annum, & in die anniversario consecrationis huiusmodi ipsam visitantibus quadraginta dies de vera Indulgentia in forma Ecclesiae consueta concedit, & concessit, & haec omnia fecit, & facit praefatus R.mus D. rogatus a R.do Honorato a Mediolano praedicti Monasterij S.ti Francisci Guardiano. Et de praedictis rogatum fuit per me Io. Cremam publicum App.m notarium praesens Instrumentum. Actum in dicta Ecclesia sita ut supra. Praesentibus MM. RR. DD. Horatio Casato Canonico Ordinario Ecclesiae Metropolit. Mediolani, & Visitatore [...], Stephano Bigato Praeposito Generali Oblatorum S.ti Sepulchri Mediolani, & Stephano Antonio Cur. Faydi, & Vicario Foraneo Vallis Leventinae omnibus testibus notis, & idoneis, & c. Ego Ioannes Crema filius quondam Iulii P. N. P. S.ti Eusebii Mediolani Pu-

41 Molte notizie su di lui prima di farsi cappuccino si possono trovare in Innocenzo Chiesa, a cura di Sergio Pagano, *Vita di Carlo Bascapè Barnabita e vescovo di Novara (1550-1615)*, Firenze 1993, indice analitico a p. 654.

42 Canonico regolare lateranense, vescovo di Bobbio dal 1618 al 5 agosto 1650 quando morì: *Hierarchia catholica*, vol. IV, 117.

*blicus Apostolicus Notarius supra scriptum Instrumentum Consacrationis dictae Ecclesiae rogatum tradidi, edidi, et me per fide subscripsi*⁴³.

3. P. Cleto da Castelletto Ticino e i primi guardiani

L'unica fonte antica che parla del frate incaricato di seguire i lavori e del primo guardiano è sempre p. Salvatore da Rivolta, il quale scrive:

*Vi fu messo il Padre fra Cleto da Castelletto per fabriciero, e presidente della fabrica con il Padre fra Bernardino da Desio Sacerdote*⁴⁴ *l'istesso anno, quali molto si affaticarono intorno alla fabrica, e vi stettero sino l'anno 1612 dando buono essemplio di loro a quei popoli, quali gli erano affectionatissimi. Nel Capitolo poi, che si celebrò in Milano l'anno 1612 fu eletto Guardiano di Faid il Padre fra Giacinto da Milano*⁴⁵ *sacerdote, quale fu confermato gli due anni sequenti*⁴⁶.

Precisiamo, anzitutto, la questione del primo guardiano, argomento importante per sapere quando sono terminati i lavori e si è potuto costituire la prima famiglia religiosa, stabilire la clausura e la regolare osservanza. Purtroppo il manoscritto autentico dei capitoli provinciali della Provincia di Milano parte dal 1619⁴⁷, pertanto non abbiamo altre fonti sicure per sapere quando sia stato fatto il primo guardiano e chi sia stato⁴⁸.

43 ACapFaido, copia autentica.

44 In Salvatore da Rivolta non si parla più di questo cappuccino. Nell'AGOCap è conservato un manoscritto (AD. 105, pp. 323-324) che traccia un brevissimo profilo biografico di un p. Bernardino da Desio morto nel 1638. Difficile dire con sicurezza se sia lo stesso, anche se quello che dice potrebbe essere una prova: tolse le ore dedicate alla preghiera, impiegava le altre in lavori manuali per il bene della comunità. Si conoscono altri frati che parteciparono con il lavoro manuale alla costruzione dei conventi. Può essere stato mandato a Faido per questo.

45 Non siamo sicuri nell'identificazione di questo frate, pertanto preferiamo non dare notizie che potrebbero essere errate.

46 Metodio da Nembro, *op. cit.*, 526.

47 È conservato in APCL, A 302.

48 Pensiamo che il primo guardiano non possa essere stato p. Santo da Torricella (come dice Ugo Orelli, *op. cit.*, p. 822), se questo religioso è morto nel Convento di Faido il 28 dicembre 1617 essendo guardiano in atto (Salvatore da Rivolta, *op. cit.* p. 526).

P. Cleto da Castelletto⁴⁹, morto l'11 febbraio 1619 a Cerro Maggiore, è stato un cappuccino che ha seguito molti lavori sia nei conventi che nella diocesi di Novara. In quest'ultima trovò molto affiatamento con il già citato vescovo Carlo Bascapé che, quando i superiori cappuccini erano condiscendenti, lo impiegava anche nelle chiese della diocesi. Di lui sappiamo solo che si è fatto cappuccino quando aveva circa vent'anni, ma non sappiamo che cosa avesse fatto prima e quale preparazione specifica avesse nel campo edilizio.

P. Cleto arrivava a Faido dopo essersi occupato, a vario titolo, dei conventi di Romagnano (1585), di Verano Brianza (1590), di Orta e delle cappelle del Sacro Monte (1590-1593), del Convento della Concezione o Porta Orientale in Milano (1591), della chiesa di Quarona (1599), della chiesa di Fara Novarese (1600), del Convento di Locarno (1601-1602), del santuario di Santa Maria della Gelata di Soriso (1602), della chiesa e del battistero di Omegna (1602), del santuario della Madonna del Rosario di Varallo Pombia (1603), della chiesa di Auzate (1603), del Sacro Monte di Varallo dove fu mandato dal vescovo a verificare come erano state applicate le sue ordinazioni rilasciate in visita pastorale (1604), del Convento di Cannobbio (1606), del Convento di Ivrea (1607). Giungeva, quindi, a Faido come responsabile dei lavori, con un'esperienza ricchissima.

P. Salvatore da Rivolta, purtroppo, non dice se effettivamente abbia fatto il disegno del Convento. Possiamo presumerlo, ma non precisarlo. Restano aperti altri problemi: quando p. Cleto arrivò a Faido se era impegnato anche a Ivrea? Restò a Faido ininterrottamente fino al 1612? Sappiamo con certezza che nel mese di ottobre 1610 era a Orta⁵⁰.

Tra i documenti conservati a Faido ce n'è uno che dice qualcosa, che non risulta in altre fonti antiche. Nella copia, sicuramente posteriore, dell'atto fatto scrivere da p. Amedeo da Gallarate il 27 agosto 1602, si legge: *Il P. Cleto da Castelletto è quegli, che aveva fatto il disegno del convento nuovo di Porta Orientale in Milano; disegno dappoi ridotto su le regole dell'architettura dal famoso Pellegrini Architetto di S. Carlo Borromeo*. Sicuramente chi ha scritto queste parole disponeva di fonti abbastanza sicure, ma non sappiamo quando e da chi siano state scritte. Esse dicono che p.

49 Evito, in questa sede, di citare molte note e rimando alla mia relazione, ancora inedita, tenuta a Castelletto Ticino nei giorni 2-4 giugno 2006, nella quale ho tentato di ricostruire una biografia documentata dell'attività di questo cappuccino.

50 Da *Libri della fabbrica del Sacro Monte di San Francesco d'Orta (1606-1694)* a cura di Pier Giorgio Longo e Fiorella Mattioli Carcano, Ornavasso 2003, risultano pagamenti fatti nei giorni 27-31 ottobre 1610: pesci, carne e vino per i Cappuccini e il «Padre ingegnere», 108.

Cleto, nel 1591, non era così esperto in costruzioni se c'era bisogno di un architetto per metterle a norma con le regole dell'architettura. È possibile un'altra spiegazione: le famiglie ragguardevoli di Milano, le quali pensavano che anche i Cappuccini si prestassero a trasformare in mausoleo la chiesa conventuale, abbiano preferito sottoporre il progetto di un cappuccino, che seguiva più lo spirito di povertà che le regole architettoniche, ad un autore tanto autorevole.

P. Valdemiro Bonari da Bergamo, alla fine del XIX sec. scrivendo una brevissima biografia di p. Cleto, dice che si occupò del Convento di Porta Orientale: *colla rispettiva chiesa, il cui disegno sottopose prima al sapiente giudizio di Pellegrino Pellegrini, architetto di s. Carlo (mss. del Convento di Bigorio)*⁵¹. Sicuramente Bonari sbaglia confondendo Bigorio con Faido, in secondo luogo la frase è abbastanza diversa nella sostanza. Forse è a partire da queste imprecisioni che si è passati a dire che p. Cleto era discepolo del Pellegrini, frase ormai ripetuta senza citazioni di fonti e senza sottoporla a giudizio critico⁵². Ciò non diminuisce l'importanza del lavoro di p. Cleto.

4. Le confessioni dei cappuccini nel Convento di Faido

La scelta fortemente contemplativa ed «eremitica» della riforma cappuccina, iniziata negli anni 1525-1528, ha comportato la conseguenza di non esercitare il ministero delle confessioni, se non in casi eccezionali⁵³. Nelle chiese dei conventi della Provincia di Milano, a cui apparteneva Faido, salvo pochissime eccezioni, le confessioni ed i confessionali vennero introdotti nel 1729. In genere i popoli sapevano che i Cappuccini non confessavano e predicavano in pochi, ma li volevano proprio per il buon esempio che davano, per la loro forte spiritualità, perché credevano nel valore delle loro preghiere. Faido diventò un terreno dove il problema della confessione venne affrontato fin dall'inizio e non solo nel 1638, come sembra far intendere Salvatore da Rivolta. Prima furono le autorità

51 Valdemiro Bonari da Bergamo, *I conventi e i cappuccini dell'Antico Ducato di Milano. Memorie storiche*. Parte I, Vol. II *Biografie dei più distinti nei secoli XVIII° e XIX°*, Crema 1899, 649. Evitiamo di parlare del disegno della facciata della chiesa del Convento di Milano pubblicato dallo stesso Bonari.

52 Si veda M. Di Giovanni Mondruzza, G. Melzi d'Eril, *Isola San Giulio e Sacro Monte d'Orta*, Torino 1977, 107.

53 La Bibliografia sull'argomento è abbondante. Ci limitiamo a rimandare a: Giuseppe Santarelli, *Il ministero delle confessioni nelle fonti e nella evoluzione dell'Ordine Cappuccino*, Roma 1989.

civili a chiedere un confessore per i tedeschi, mentre i Cappuccini resistevano; poi furono i frati che ritennero di fare un servizio confessando, mentre i sacerdoti diocesani non volevano che i Cappuccini lo facessero; infine, l'arcivescovo diede la facoltà. Questa ricerca si ferma al 1638.

I documenti rintracciati testimoniano che, almeno a partire dal 1615, si pose il problema. La prima lettera è scritta da don Giovanni Basso a Mons. Cesare Pezzano visitatore e canonico di Sant'Ambrogio. L'autore stesso si rese conto di avere scritto cose che sarebbe stato meglio tenere segrete. È una lettera piena di pregiudizi essendo, fino a questo momento, il ministero delle confessioni dei cappuccini a Faido limitato ad un solo confessore. Testimonia comunque che furono le autorità civili a prendere l'iniziativa.

[48v.] lettera scritta da Biasca a Mons. Pezzano [Cesare] visitatore e canonico di Sant'Ambrogio l'01.07.1615.

[46r.] ... Nel parlamento generale, che si fa ogni anno in Leventina con l'assistenza delli duoi Ambasciatori delli Signori d'Urania, la terza domenica di Maggio, fu concluso tra gl'altre cose, che si dovesse procurare d'ottenere facoltà, che i Padri Capucini potessero confessare in queste valli. Questo fu procurato sino da principio sotto Clemente 8. con volere che questo monastero di Faido fusse sotto la provincia di Germania⁵⁴, la quale ha questo privilegio di confessare. Ma allora vivendo Mons. Terrugio⁵⁵ visitatore molto pratico di questi paesi, et anteveduto delle cose, che sarebbero seguite, fece tanto col Signor Cardinale nostro, che S. S. Ill.ma [46v.] ottene dal papa, che questi padri da i monti in qua stessero nelle loro regole come sono nell'Italia. Così giudico necessario che si facci per l'avvenire.

Prima perché, come diceva mons. Terrugio, come questi padri haveranno facoltà di poter confessare i popoli puoco si cureranno delli Curati, et in ogni caso, che i curati non faranno a loro modo, gli manderanno con Dio, et si serviranno de detti padri per Curati. Il Vescovo poi, per esser tanto lontano, non potrà sempre star con la pica in mano.

2° perché ho visto, che quel padre venuto di là de monti⁵⁶, havendo con-

54 È un sacerdote diocesano che scrive, quindi non conosce bene i termini dei Cappuccini. Se noi ci rifacciamo al testo riportato alla nota 5 (lettera I) dobbiamo intendere la Provincia Elvetica costituita nel 1589: cfr. LC, op. cit., col. 729.

55 Bernardino Tarugi 1576-1604: Callisto Caldelari, Giuseppe Gallizia, *Il fondo delle «Tre Valli svizzere» dell'Archivio arcivescovile di Milano*, Bellinzona 1964, 70.

56 Questa sembra essere una prova che ci fu un confessore cappuccino a Faido anche prima del 1615.

fessato a Faijdo, forsi con facoltà del Nontio, o non so come, non osserva di confessare nei confessional⁵⁷ le donne, né osserva le regole nei nostri Concilij, et ha certe opinioni larghe in materie de usure, de contratti, de scomuniche, che a mio sapere sono contrarissime alla Dottrina de nostri Dottori somisti. Pare anco che alcuni usino certi modi con leggere a Infermi, che sanno quasi del superstizioso, come usare l'evangelio scritto in lettera rossa, sapere se alcuno è maleficato, come cadere per terra l'amalato s'è maleficato, et l'altro no, et simili modi, quali io non trovo usati ne' scritti da buoni Autori. Tutto questo sij sub [48r.] sigillo secreti et della lettera insieme, conferendo però con il signor Cardinale, o Mons. R.mo Vicario generale quello che giudica d'esser trattato...⁵⁸.

Il 29 gennaio 1617 p. Arsenio da Desio, confessore dei tedeschi scrisse al cardinal Federico Borromeo⁵⁹ per chiedere la proroga delle facoltà di assolvere dai casi riservati. Di questo p. Arsenio sappiamo, per il momento, molto poco⁶⁰. Potrebbe essere stato guardiano di Baden nel 1596-1597⁶¹ e di Schwyz nel 1603-1604⁶².

[73r.] Ill.mo et Rev.mo Signor et Padron mio colendissimo,
Ho scritto due volte a Monsignor Pezzano. La prima volta, è quasi doi mesi, l'altra circa un mese, et insieme li mandai la patente delli casi reservati, acciò la facesse confirmare, come esso m'ha detto, et scritto che dovesse fare, non ho mai hautta la risposta, pertanto prego, et supplico V. S. Ill.ma a voler dar ordine, (se così li piace), che mi sia mandata tal patente, e che durasse sin che dura la patente di confessare. Ci resta ancora forse 7 mesi e poi cesserò di confessare, non comandandomi altro V. S. Ill.ma et gli miei superiori, benché intendo dalli Ill.mi Nontii già passato et di quello ch'ora è a Locarno, esser mente di Nostro Signore che i capuccini sentino le confessioni di questi signori Todeschi. Desidero di dar a V. S. Ill.ma ogni compita satisfatione, sì per sue rare virtù, sì ancora per il grande amore, et affettione, che porta alla nostra Religione, la qual molto raccomdo a V. S.

57 Siccome i Cappuccini non confessavano, probabilmente nella struttura originaria della chiesa di Faido non era previsto un confessionale e non era per contravvenire alle regole se non confessavano nel luogo appropriato.

58 ASDM, Tre Valli Svizzere, vol. 57, ff. 46rv., 48rv.

59 Così l'indirizzo scritto sulla busta.

60 Anastasius Bürgler OFMCap, *Beiträge zur Gründungsgeschichte der Schweizer. Kapuzinerprovinz*, in: *Fidelis* 10 (1922), 37-38.

61 Beda Mayer, *Kloster Baden*, in: *HS* V/2, 198.

62 Idem, 584.

Ill.ma et me insieme. Fra tanto che verà la risposta non cessarò di raccomandarla a Nostro Signor Giesù Christo, che li dia longa vita per beneficio della sua Santa Chiesa, et dopo la presenta ogni contento, et consolazione, fine li bacio riverentemente la veste et humilmente alle sue sante orationi mi li raccomando. Da Fait 1617 il dì 29 di Genaro.

Di V. S. Ill.ma et Rev.ma

Humile servitor

*Fra Arsenio capuccino da Desio povero*⁶³

Forse non era stato risolto il problema, come lascia intendere la lettera che un certo P. Stefano Antonio scrisse da Faido il 2 luglio 1617:

[71.]... Il Padre Arsenio Capuccino confessore di Tedeschi è ritornato da Locarno del fermarsi qua a Fajdo per fameglia sin hora non si sa ma si aspetta l'obedientia di in hora, in hora e ben vero che molte volte mi ha detto che con quell'ordine di tre mesi in tre mesi non restarà a niuno modo circha a questo se me fosse lecito dirci che non essendo altro confessore per i tedeschi il Signor Cardinale nostro Padrone li concedesse tal facoltà per annum poichè habiamo da fare con queste teste todesche come V. S. sa...⁶⁴.

Ancora una volta sono le autorità civili a prendere l'iniziativa scrivendo al cardinale Federico Borromeo, in data 01.05.1620. Il documento è interessante perché riassume un po' la storia, esprime effettive necessità e mostra come fino a questo tempo siano i Cappuccini a non accettare.

[171r.] Alli anni passati a prieghi del Magnifico Signor Fogt nostro di quell'tempo S. Signoria Ill.ma et Rev.ma ne concesse un confessore capuccino per gli todeschi, il quale servì per qualche tempo, puoi si parti, et se bene doppo havemo instato molte volte detti padri darne un altro, si sono scusati esser contra la lor regola, con ciò intendendo noi questo all'tempo che l'Illustre Signor Cavaliere et Amano Emanuel Besler a nome delli nostri Ill.mi Signori Superiori de Urania, et altri Cantoni catholici fu delegato un Ambasciatore a Sua Santità, ne pregassimo S. S. Illustre volerne procurar da Sua Santità gratia di puoter haver un confessore de Padri Capuccini, almeno fuori della quadragesima; il che ha ottenuto graziosamente, pure sin' hora non havemo puotuto ottenere da detti Reverendi Padri questo nostro pio desiderio, iscusandosi loro che senza spetial licenza, et com-

63 ASDM, Tre Valli Svizzere, vol. 14, f. 73r, busta 80v.

64 ASDM, Tre Valli Svizzere, vol. 14, f. 71r.

missione di Sua Signoria Ill.ma et Rev.ma, non puoteno fare; et perciò confidati nuoi nella sua solita benignità, di novo facciamo ricorso da quella, supplicandola per amor d'Iddio volerci concedere questa gratia, et tanto più che gli nostri Ill.mi Signori de Urania all'presente ne mandano un novo commissario, qual con tutta la sua famiglia non tiene una sol parola d'Italiano, oltra che ve ne sono molti altri homini, et donne todesche gli quali se ben alle volte si presentano dalli nostri curati, quali sanno qualche parola di todescho, tuttavia restano i penitenti mal sodisfatti per non aver la lingua spedita dell'parlar, di più ancho si desidera questa per alchuni altri degni rispetti. Il che sperando ottener dalla benignità sua gli facciamo humil riverenza, et gli preghiamo da Dio ogni vero bene. Fajdo dalla casa nostra iuditiale. Il primo de Maggio 1620.

Di Vostra SS. Il.ma et Rev.ma

Devotissimi Servitori

*Gio. Giacomo Bullo Luogotenente et Consiglio della Leventina*⁶⁵.

Riportiamo una lunga lettera del 25 agosto 1637 scritta dal visitatore delle tre valli, che era il sacerdote Francesco Casato (1629-1642)⁶⁶. Meriterebbe molti commenti, ma il migliore potrebbe essere il fatto che l'arcivescovo di Milano accordava, poco dopo, la facoltà richiesta.

Em.mo et Rev.mo Signor P. Colendissimo,

[11r.] Comandandomi V. E. che come visitatore della seconda Regione di questa Diocesi le dia informatione, et dica il mio parere sopra la pretesione che al presente mostrano d'havere li Reverendi Padri Capuccini di Faid nella Valle Leventina Dioc. di V. E. d'aggregarsi alla Provincia della Germania Superiore e di haver facoltà di confessare i laici nella detta Valle, et in quelle di Bregno, e Leventina, vengo ad ubbidirla, e dirli quanto m'è occorso vedere dalle scritture, et intendere dai ministri di quel paese, et anche per la prattica che ne ho io in questo particolare.

La Diocesi di Milano, che per l'ampiezza sua si estende per diverse parti fuori dello stato abbraccia ancora le tre valli delle Rivere, Bregno e Leventina tutte tre nel dominio temporale de' Signori Svizzeri. In questa molti anni sono con il consenso dell'em.mo Signor Cardinale Borromeo [11v.] all'hora Arcivescovo di Milano, li Padri Capuccini acquistorno un monastero nel luogo di Faid sottoponendolo alla Provincia di Milano con conditione che non procurassero puoi col tempo di farlo aggregare alla Provincia della Germania Superiore, ove essi Padri hanno privilegi diversi da quelli

⁶⁵ ASDM, Tre Valli Svizzere, vol. 14, f. 171r., busta 175v.

⁶⁶ Callisto Caldelari, Giuseppe Gallizia, *Il fondo delle «Tre Valli svizzere» dell'Archivio arcivescovile di Milano*, Bellinzona 1964, 70.

che hanno in Italia, et in particolare di confessare i laici, della qual facoltà non giudicava S. E. espediente si valessero in quelle valli, le quali e per la qualità de' paesi, e per la diversità del dominio temporale governandosi con particolare cura delli Arcivescovi pro tempore con mantenervi buoni ministri et il clero ben disciplinato, et anco a luogo a luogo dissegnandovi Curati che habbino la lingua tedesca per maggior commodità non tanto del popolo, quanto de passeggeri, non pareva che in alcun modo fosse [12r.] necessaria l'opera de detti Padri in questa materia, però s'astenero da questa pretensione sino all'anno 1615, nel quale contro le conditioni accettate tentano pure di aggregarsi alla Provincia di Germania, e di confessare nelle sudette valli, al che s'oppose S. E. raccordandosi molto bene delle conditioni sudette, con le quali gl'haveva concesso quel luogo, onde per all'hora s'acquetorno; adesso mettendo essi nuovamente a tempo la sudetta domanda, giudico che quando l'ottenessero, saria per causare i medesimi danni che all'hora si dubitavano, quali per brevità ho ristretto ai seguenti capi.

Primieramente il confessare non è istituto de Padri Capuccini massime di qua de monti in conformità di che ebbero il consenso dall'Eminentissimo Signor Cardinale Borromeo di pigliar questo monasterio di Faido [12v.] in quella parte della sua diocesi con le conditioni che non s'agregassero alla Provincia della Germania Superiore, e che non confessassero in quei paesi.

2° Perché governandosi quelle valli con particolar cura, e diligenza dell'Arcivescovo e de suoi ministri, se questi Padri havessero facoltà di confessare s'allargarà la disciplina, e s'allargarà il freno che tal volta si stringe con che non vole obedire, et satisfare alli obliighi massime de legati pij tenendoli ben spesso sospesi da Santi Sacramenti per renderli più cauti nell'avvenire.

3° Li proprij Curati saranno puoco stimati, e nasceranno de' disgusti tra i laici, et Curati, et tra questi e i frati, essendo pur troppo manifesto, quanto s'allarghino nelle sentenze, et assoluzioni anco dei casi riservati, quelli che hanno bisogno del soccorso dei laici.

[13r.] 4° Nel tempo della peste passata li Padri Capuccini di Faid, se ne stettero sempre rinchiusi nel loro monastero dal quale non uscirono per dar un minimo agiuto ad alcuno, là dove solo i Curati sostennero tutti li pericoli di quella borasca nella quale termine, pericolati alcuni di loro, fu supplito in luogo suo da altro sacerdote, ma non già da alcun Capuccino⁶⁷. Questo è quanto m'occorre di dire per il servitio particolare a V. E. alla quale per fine faccio riverenza.

67 Non disponiamo di notizie antiche su ciò che avvenne durante la peste e quindi non conosciamo le ragioni che impedirono o indussero i frati a rimanere in Convento.

Milano 25 agosto 1637⁶⁸

Quanto poco valessero le ragioni esposte nella precedente relazione, ne fanno fede i due documenti seguenti. Il primo è «Copia d'una lettera del Molto Reverendo Signor Antonio Moro Prevosto di Biascha, scritta all'Ill. mi Signori Il Signor LandtAmman et Consiglieri d'Urania».

Ill.mi Signori et Padroni Colendissimi,
 Havendo a' giorni passati inteso dal M. Illustre Signor Buntener, quanto si desiderasse dalle SS. VV. Ill.me, che fusse concessa a' R.di Padri Capuccini di Faydo la facoltà di udir le confessioni de secolari in questi paesi, et essendo io per altri negotij ancora stato chiamato a Milano dall'Emin.mo Signor Cardinale Arcivescovo non solamente non ho fatto più opposizione⁶⁹, che più tosto ho aiutato a supplicar S. Em.za a conceder questa licenza. Questo l'ho fatto, perché mi persuado, che sia per esser di maggior servitio di Dio, et salute delle anime, et perché son desiderosissimo di servir, et dar questo gusto alle SS. VV. Ill.me in tutte le occasioni, et in ogni cosa a me possibile. Mando qui agiunta la lettera dell'Emin.mo Signor Cardinale per la sudetta licenza, et con questo fine prego alle SS. VV. Ill.me ogni bramato contento, et li faccio riverenza. Biascha il 5 aprile 1638

Obligatissimo servitore

Antonio Moro prevosto di Biascha⁷⁰.

Il secondo è «Copia autentica d'una lettera dell'Emin.mo Signor Cardinale Monti Arcivescovo di Milano scritta all'Ill.mi Signori Landt Aman e Consiglio d'Urania».

Illustrissimi Signori,
 Conosceranno sempre le Signorie Vostre dagl'effetti che niun altro ufficio riputiamo maggiormente appartenersi a noi, che di procurare il servitio di Dio, e dell'anime a noi commesse, e perciò havendoci ricercati, con replicate lettere et ambasciate, che nel Convento de' Padri Capuccini di Faid nella valle Leventina uno di essi Padri fusse da noi deputato ad udire le confessioni di quei popoli; se ne siamo accontentati volentieri, et già habbiamo fatto sapere al Padre loro Provinciale ciò che converrà di fare per

68 ASDM, Tre Valli Svizzere, vol. 50, f. 11-13.

69 Il che significa che prima anche lui si opponeva e, forse, gli arcivescovi si trovavano in difficoltà nel risolvere il problema, considerando che i sacerdoti diocesani erano contrari.

70 ACapFaido, lettera autenticata il 19 aprile 1638.

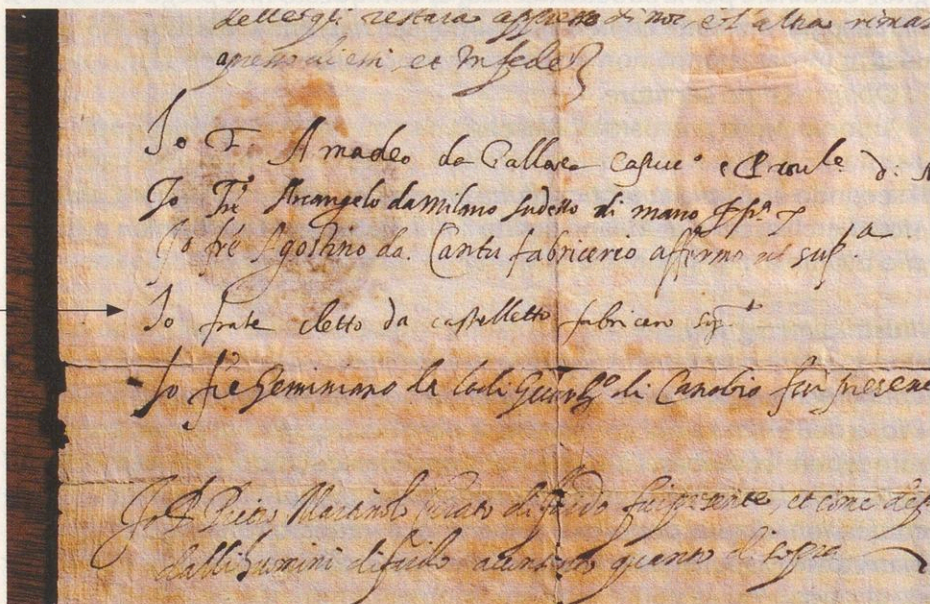
l'essecutione di questo nostro beneplacito, al quale si siamo resi facili principalmente per il sudetto rispetto, e poi anco per compiacere alle Signorie Vostre in riguardo delle quali, sì come in questo particolare habbiamo voluto derogare all'osservanza sin qui praticata, così in tutte le altre loro occasioni mi troveranno di ottima volontà, come per fine con tutto l'animo se gl'offeriamo. Milano a' 17 Marzo 1638.

Delle Signorie Vostre Servitore

Il Cardinal Monti⁷¹.

Conclusione

I documenti che sono stati presentati non sono certamente tutti quelli rimasti dopo le vicende storiche, a volte drammatiche, che li hanno distrutti o dispersi. Tuttavia sono sufficienti per ricostruire una storia nuova rispetto a quanto è stato scritto finora sul Convento di Faido. Ciò risulterà in modo più evidente a coloro che hanno già letto alcune pubblicazioni, per lo più non facilmente reperibili.



Ill. 3: L'unica firma autografa conosciuta di «frate Cletto da Castelletto» (foto: Bruno Fäh OFMCap)

71 ACapFaido, copia autenticata il 18 aprile 1638, pubblicata in Metodio da Nembro, *op. cit.*, 529.

Solitamente negli archivi rimangono tracce di problemi, difficoltà e scandali, perché il bene non produce molti documenti, al contrario del male. Nel caso della fondazione del Convento di Faido sono rimasti documenti positivi: parlano di un popolo desideroso di Vangelo vissuto, di autorità attente al bene dei sudditi, di francescano-cappuccini che cercano di essere fedeli alla propria vocazione nell'attenzione alle esigenze dei fedeli e dei segni dei tempi. Significativa, a questo riguardo, la vicenda delle confessioni. I Cappuccini, nati per vivere l'aspetto contemplativo-eremitico di Francesco, avevano quasi escluso il ministero delle confessioni dalla loro attività, invece, a Faido si fecero le prime prove di quello che, in tempi recenti, sarebbe diventato quasi uno specifico dell'Ordine fino a produrre confessori, per citare i più conosciuti, come S. Leopoldo Mandic da Castelnuovo (morto 1942) e S. Pio da Pietrelcina (morto 1968).

I Cappuccini e la Leventina

Il Convento di Faido fra Seicento ed Ottocento

Fabrizio Viscontini

In questo studio cercheremo di ricostruire la storia del Convento dei Cappuccini di Faido nell'ambito delle relazioni che ha avuto con la Valle Leventina. In altri termini, tenteremo di determinare qual è stato il ruolo assunto dai Frati Cappuccini nell'ambito della vicinanza¹ di Faido - dal 1441 uno degli otto grandi comuni rurali della Leventina - e di tutta la Valle, sfiorando alcuni aspetti della pastorale, quale la presenza a partire dal 1683 di due «missionari» sul Passo del San Gottardo², l'attività del Convento nell'ambito della parrocchia di Faido ed il ruolo di accoglienza per quanto riguarda gli arcivescovi di Milano in visita nelle Tre Valli ambrosiane. D'altro canto, il livello d'integrazione dell'istituto religioso in Leventina può essere valutato con la partecipazione di alcuni notabili alla sua amministrazione e soprattutto - se del caso - con i contributi finanziari versati al Convento nell'Antico regime da parte della sovranità urana, dal Paese di Leventina o dalle corporazioni locali (terra³ e vicinanza di Faido). In modo particolare cercheremo di dare una risposta a due domande: in quale misura la terra e la vicinanza di Faido avevano contribuito all'erezione del Convento? Quale sarà l'atteggiamento dei comuni della Valle nella seconda metà del XIX secolo, quando i governi liberali cercheranno di mettere in discussione in generale l'esistenza degli istituti religiosi nel Cantone ed in particolare quello di Faido?

1 Le otto vicinanze, che costituivano il Paese di Leventina, si occupavano dei problemi concernenti le terre che le componevano, nel rispetto delle decisioni prese dal Parlamento di Valle o imposte dal Cantone di Uri, rappresentato dal landfogto residente a Faido. Prima del Concilio di Trento le parrocchie avevano la stessa giurisdizione territoriale delle rispettive vicinanze. Mario Fransioli, *La Leventina nel Settecento*, in: Mario Fransioli, Fabrizio Viscontini (a cura di), *La rivolta della Leventina. Rivolta, protesta o pretesto?*, Locarno 2006, 47.

2 Ugo Orelli OFMCap, *Ospizio del Monte San Gottardo*, in: *HS V/2*, 863-866.

3 La terra o vicinato in Leventina era la comunità più piccola, che si occupava dei problemi riguardanti un solo villaggio: orfani, acqua, sorveglianza contro i pericoli d'incendio, del bosco protettore, degli animali riproduttori. Mario Fransioli, *La Leventina nel Settecento*, in: Mario Fransioli, Fabrizio Viscontini (a cura di), *Op. cit.*, 47.

1. Introduzione: storia di un convento e identità di una valle

Abbiamo scelto di prendere in considerazione il periodo che va dal Seicento all'Ottocento per due motivi principali: il primo concerne i rapporti fra il governo urano e gli arcivescovi di Milano a riguardo dell'amministrazione ecclesiastica, perché nell'Antico regime non c'era una netta separazione fra le competenze del potere politico e quelle del potere religioso, il secondo riguarda la resistenza presente in Leventina fin dagli albori della Repubblica contro le misure governative tendenti ad un maggiore controllo dei conventi, fino ad attuare un incameramento dei loro beni.

Si tratterà quindi di stabilire in quale misura il Convento di Faido fece parte dell'identità della Valle, intesa come coscienza collettiva da parte della popolazione della propria individualità, ed eventualmente se ha contribuito a partire dai primi anni del Seicento alla sua creazione.

Colgo l'occasione per ringraziare P. Stefano Bronner, il Christian Schweizer e la ricercatrice Veronica Carmine per la collaborazione prestata nel corso della ricerca.

2. La creazione del Convento

Una cronologia incerta?

*«Nel tre giugno dell'anno 1607, solennità di Pentecoste, coll'assenso del cardinale Arcivescovo di Milano Federico Borromeo, si inalberò la croce, e fu posta la prima pietra pel convento, e pella chiesa. Il tutto fu eseguito con certa solennità, e fra concorso di popolo».*⁴

Alcune indicazioni erronee contenute nei documenti del Convento di Faido hanno sollevato un qualche dubbio sulle date concernenti la sua fondazione. Il confronto delle diverse fonti aveva però già permesso in passato di elaborare una cronologia attendibile⁵. Il primo Convento fondato nel Ticino dai Cappuccini - il cui Ordine venne approvato definitivamente dal Papa Clemente VII nel 1528 - fu quello del Bigorio in Val Capriasca (1535). Furono poi edificati quelli di Sorengo (1565), trasferito a Lugano

4 Angelico Cattaneo OFMCap, *I Leponti*, I Vol., Bellinzona 1990 (ristampa), 253-254.

5 Ibid., 253-255. Alfonso Codaghengo, *Storia religiosa del Cantone Ticino*, II Vol., Lugano 1942, 243-247.

nel 1646, dei SS. Sebastiano e Rocco di Locarno (1602), di S. Francesco di Faido (1607) e infine di S. Francesco di Mendrisio (1621)⁶. La fondazione del Convento di Faido fu causata dalle necessità di inviare dei frati dalla provincia di Milano a quella dell'Elvezia, creata nel 1581, ed a quella delle Fiandre⁷ (Belgio). Il problema era rappresentato dalla scarsità di alloggi presenti fra Lugano, Locarno ed Altdorf. I Frati Cappuccini avevano infatti fondato in questa località un convento nel 1581. L'iniziativa provenne dalle autorità urane, interessate ad assicurare un meno disagiata passaggio delle Alpi agli esponenti di quest'Ordine, che contribuiva alla diffusione della controriforma nelle regioni rurali della Svizzera.

«[...] Dovendosi passare monti aspri, sicché si pativa eccessivamente da Lugano ad Altdorf, per avere un luogo di riposo, procurarono li Signori d'Urania questo Convento, che frammezza la strada, acciò servisse a cappuccini di ricovero, massime [specialmente N.d.A.], che stentavasi di trovare alloggio nelle case secolari [dei laici N.d.A.], ed in queste parti appena erano conosciuti li Cappuccini».⁸

Anche i villaggi di Giornico e di Airolo chiesero di ospitare il Convento. La prima località offriva le migliori condizioni di luogo e di clima, mentre la seconda era la più popolosa della Valle⁹. All'inizio del Seicento, in base ai dati registrati nei processi verbali delle visite pastorali del cardinale Federico Borromeo, sappiamo che Airolo contava circa 900 abitanti, Faido 400 e Giornico 750¹⁰. Infine, fu scelto Faido. Le motivazioni furono principalmente due. Da un lato, Faido si trovava nel centro della Valle - a circa 35 miglia da Lugano ed a 70 da Altdorf¹¹ -, dall'altro venne considerato «luogo per molti aspetti approposito»¹². Questo «a proposito», inteso «in base a quanto era stato stabilito in precedenza», merita di essere approfondito anche alla luce della centralità che stava acquisendo la località rispetto agli altri villaggi della Leventina. All'epoca della dominazione dei quattro

6 Giovanni Spinelli OSB, *Ordini religiosi dell'età pretridentina*, in: Luciano Vaccaro, Giuseppe Chiesi, Fabrizio Panzera, *Terre del Ticino Diocesi di Lugano*, Brescia 2003, 241.

7 Angelico Cattaneo, Op. cit., 253.

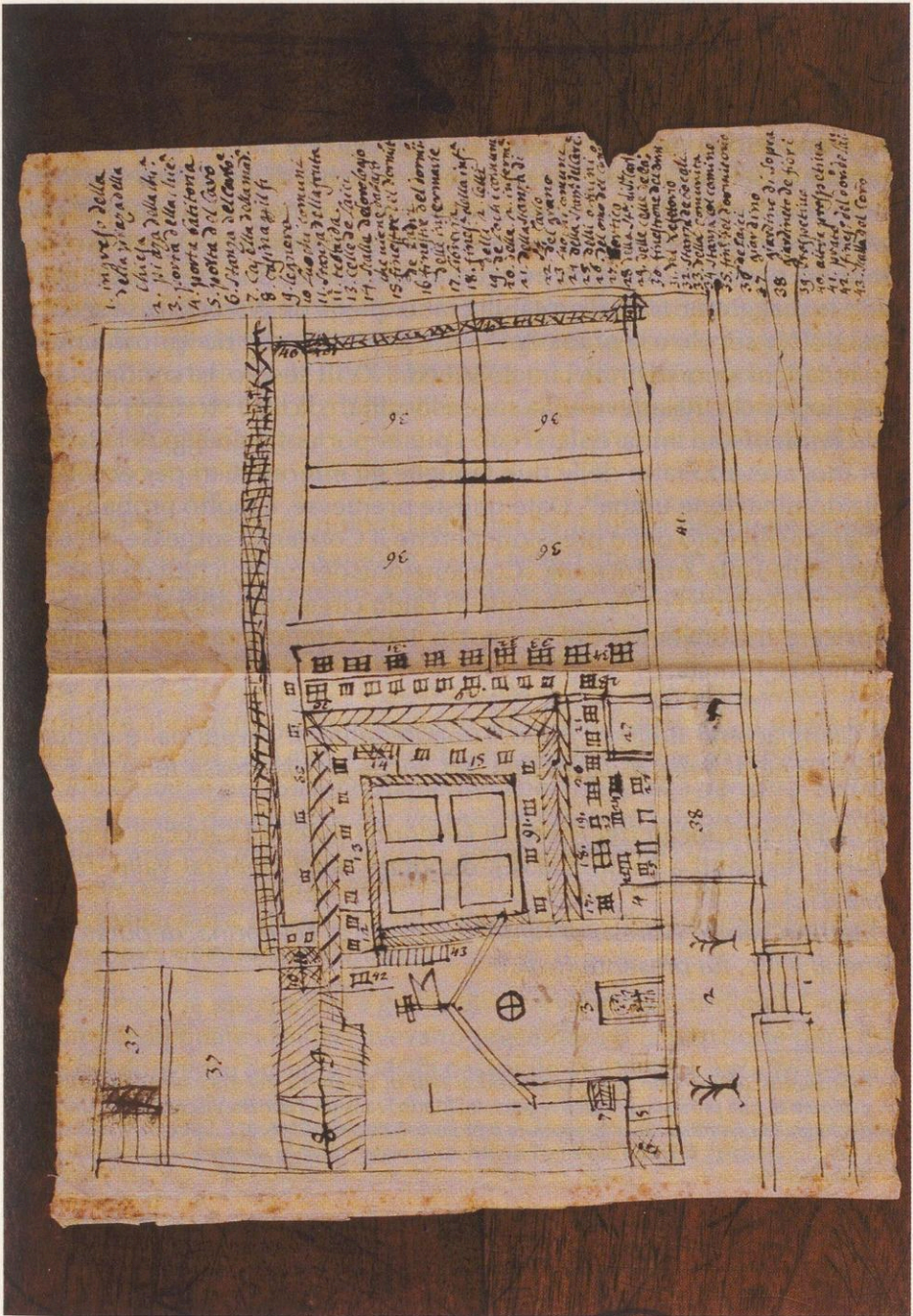
8 *Cronaca del Convento di Faido*, ACapFaido.

9 Alfonso Codaghengo: Op. cit., 244.

10 Francesco Braghetta, Le «Tre Valli Svizzere» nelle visite pastorali del Cardinale Federico Borromeo (1595-1631), Lugano 1977, 22-23.

11 *Cronaca del Convento di Faido*, ACapFaido.

12 Ibid.



III. 1: Pianta antica del Convento risalente al 17.mo secolo prima degli ampliamenti (foto: Bruno Fäh OFMCap)

conti canonici del Duomo di Milano, Faido era uno dei centri amministrativi della Valle con Bodio e Giornico, ma divenne più importante con l'occupazione urana: il landfogto risiedeva a Faido, vi si svolgeva il parlamento e vi si riunivano i tribunali¹³. L'amministrazione del Cantone sovrano - come succedeva anche negli altri baliaggi - si basava anche su degli esponenti del notabilato locale per le cariche di luogotenente (vice-landfogto), landscriba (cancelliere della Valle), caneparo (amministratore delle finanze) e banderale (alfiere, comandante militare). Questi incarichi venivano ricoperti da padre in figlio all'interno di una stessa famiglia. A Faido le maggiori casate di notabili erano quella dei Varesi, fra la seconda metà del XV secolo e la prima del XVII, e dei Bullo, che ricoprirono numerosi incarichi amministrativi fra il XVII ed il XVIII secolo. La contiguità con il landfogto, che risiedeva nella stessa località, e la loro strategia matrimoniale tendente ad imparentarsi con i più importanti lignaggi del Cantone sovrano, avevano fatto delle due famiglie gli intermediari per eccellenza della dominazione urana¹⁴. Date queste premesse, è molto probabile che abbiano esercitato delle pressioni perché il Convento sorgesse nel capoluogo della Valle. Infatti, nella «Convenzione de' capitoli fatti da R. P. Cappuccini di Milano con la Comunità di Faido circa a prendersi il luogo per fabbricare il Convento» del 27 agosto 1602¹⁵ erano indicati in qualità di testimoni e firmatari:

«Io Giangiacomo Bullo di Faido, Luogotenente di Leventina, e deputato per la General Valle di Leventina, ed anche per la stessa terra di Faido, [...]».

Io Giampiero Ciocari del Paese di Leventina [anche i Ciocari erano dei notabili residenti a Faido N.d.A.], deputato della General Valle, fui presente; [...]».

*Io Martino Varese [Varesi] di Faido, del Paese di Leventina, deputato della General Valle, fui presente [...]».*¹⁶

13 Fabrizio Viscontini, *Uno sguardo attorno ai fatti di Leventina del 1755: alcuni aspetti poco esplorati di una protesta d'Antico regime*, in: Mario Fransioli, Fabrizio Viscontini (a cura di), *La rivolta della Leventina. Rivolta, protesta o pretesto?*, Locarno 2006, 87.

14 Ibid., 155-168.

15 P. Rocco da Bedano aveva osservato che la data del 27 agosto 1602 (indicata chiaramente sul documento), in base alle affermazioni contenute nel testo, era errata e doveva invece trattarsi del 1606. La questione rimane comunque aperta, perché non possiamo escludere che il redattore abbia introdotto delle informazioni errate.

16 *Convenzione de' capitoli fatti da R. P. Cappuccini di Milano con la Comunità di Faido circa al prendersi il luogo per fabbricare il Convento, 27 agosto 1606*, ACapFaido.

Questa supposizione è anche avvalorata dal fatto che le due famiglie di notabili avevano assunto il ruolo di intermediari anche nei confronti dei quattro conti canonici prima e degli arcivescovi di Milano in seguito. Alcuni membri della famiglia Varesi si fregiavano del titolo di S. Maurizio di Savoia. Questo ordine religioso-cavalleresco fu fondato nel 1434 dal duca di Savoia Amedeo VIII e venne riformato dal duca Emanuele Filiberto (1528-1580), che lo destinò alla liberazione dei mari dai pirati, alla lotta contro i nemici della fede, in particolare calvinisti e luterani, e all'esercizio dell'ospitalità¹⁷. Questo titolo nobiliare fu probabilmente ottenuto anche grazie al ruolo di appaltatori del Dazio di Morasco. Quanto alla seconda famiglia di notabili, il vicelandfogto di Leventina Gian-Giacomo Bullo - cofirmatario della Convenzione con i Padri Cappuccini di Milano - nel 1591 ricevette il titolo di cavaliere aurato, una qualifica nobiliare non ereditaria concessa dalla Chiesa, da parte dell'arcivescovo di Milano, Federico Borromeo¹⁸.

Attorno all'anno 1600 fu quindi stabilito che il luogo nel quale sarebbe sorto il nuovo Convento sarebbe stato Faido. I superiori dell'Ordine dei Cappuccini erano però restii a concedere l'autorizzazione, nonostante l'intervento del Cantone di Uri presso il Papa, perché a causa della povertà della Valle non era possibile che 12 religiosi potessero vivere unicamente in base alla questua¹⁹. Il nuovo Ordine dei Cappuccini voleva infatti ritornare al rispetto degli insegnamenti di San Francesco, il quale nella Regola Bollata del 1223 aveva stabilito che «[...] i frati [...] in nessun modo ricevano denari o pecunia direttamente o per interposta persona. Tuttavia per le necessità dei malati e per vestire gli altri frati, i ministri soltanto e i custodi per mezzo di amici spirituali, abbiano sollecita cura secondo i luoghi, la circostanza, il clima delle regioni, così come sembrerà convenire alla necessità, salvo sempre, come è stato detto, che non ricevano in nessuna maniera denaro o pecunia».²⁰

Dopo numerose discussioni e grazie all'intervento del cardinale Federico Borromeo - al quale i Faidesi avevano presentato una petizione per l'erezione del convento durante la visita pastorale del 1602²¹ - «ed altri residen-

17 Fabrizio Viscontini, *Uno sguardo attorno ai fatti di Leventina del 1755: alcuni aspetti poco esplorati di una protesta d'Antico regime*, in: Mario Fransioli, Fabrizio Viscontini (a cura di), *Op. cit.*, 157.

18 *Ibid.*, 161-162.

19 *Cronaca del Convento di Faido*, ACapFaido.

20 *La Regola Bollata 1223*, Cap. IV, Che i frati non ricevano denari.

21 Francesco Braghetta, *Op. cit.*, 121.

ti in Roma, che proteggono li Signori [gli Urani] e la Valle», i superiori dell'ordine accettarono la realizzazione della costruzione nel capitolo che si svolse a Milano l'11 maggio 1607, a condizione che, non potendosi osservare la regola, fosse concessa una deroga²². Il 3 giugno del 1607, con l'assenso del cardinale Federico Borromeo, P. Pietro da Lodi con altri frati dell'ordine si recò a Faido a piantare la croce ed a posare la prima pietra del nuovo Convento²³. Approfondiamo ora la questione della partecipazione - finanziaria o legata a donazioni - della terra di Faido per la costruzione del Convento. Fin dall'inizio si presentarono dei problemi concernenti la questua e quindi la possibilità di mantenere una dozzina di frati. Come si cercò di risolverli? Quale ruolo giocarono in questo senso la sovranità urana, il Paese di Leventina e la vicinanza di Faido?

2.2. Gli aspetti finanziari e la questua

*«La benevolenza dei Signori del Cantone d'Uri, sino a che la Leventina fu in loro potere, e quella del «Paese di Leventina» sino a quando non divenne parte del Cantone Ticino, diede ai Cappuccini di Faido prova costante d'attaccamento, contribuendo con un volontario sussidio annuo alle spese della chiesa».*²⁴

La terra di Faido aveva donato il luogo dove edificare il Convento. La sua costruzione fu permessa grazie alle elemosine ed alle donazioni raccolte nelle terre circonvicine²⁵, probabilmente quelle appartenenti alla vicinanza di Faido. Il vicinato di Faido concesse il diritto di raccogliere la legna²⁶ ed anche l'acqua per irrigare il prato e l'orto del Convento. Non sempre però i membri della corporazione rispettarono esattamente quanto era stato stabilito.

«Per adacquare [fornire l'acqua N.d.A.] il prato e giardino ha la comunità di Faydo data l'acqua ogni venerdì dalla mezza notte sin al mezzo giorno [...], come appare dalla carta di cessione, che si conferma nell'archivio con

22 Cronaca del Convento di Faido, ACapFaido.

23 Ibid.

24 Alfonso Codaghengo: *Op. cit.*, 244.

25 Ibid.

26 Ibid.

le scritture del Convento, e bisogna avvertire, che talvolta la detta acqua viene usurpata [utilizzata da altri in modo illecito N.d.A], e levata qualche ora avanti, e questo non si deve permettere per non introdurre abuso, e farlo legge [farlo diventare una regola N.d.A.]».²⁷

Nel Seicento e nel Settecento, in base alla Cronaca, non era chiaro a chi appartenesse giuridicamente il Convento. È opportuno ricordare che all'epoca le chiese ed il loro arredo erano considerate una proprietà dei vicini. All'edificio era stato attribuito lo «*stradone*» situato sotto la «*piazzetta della Chiesa*» e sopra l'antica mulattiera. Anticamente il passaggio su questo «*stradone*» era soggetto a limitazioni.

«Non si sa se il dominio sia della Santa Sede, ò pure della Valle, non essendovi in convento notizia. Questo è certo, che la Chiesa non è soggetta ne all'ordinario [arcivescovo di Milano N.d.A.], ne al parroco, e quel tratto di stradone che corrisponde alla cinta, e Piazza della Chiesa parimente esente [ugualmente escluso N.d.A.], essendo ancora nostra la pianta sotto il muro, ove esce l'acqua, anzi li anni addietro si metteva da Cappuccini [i Cappuccini mettevano N.d.A.] un cancello al stradone, acciò non vi passassero li cavalli, ed il ministro della giustizia [il boia N.d.A.] non fa passare li condannati alla forca sul stradone [molto probabilmente l'esecuzione avveniva fuori dal villaggio che terminava all'altezza del Convento N.d.A.], ma a basso sull'altra strada per non condurli su luogo [...] tra la croce [antica croce situata ai limiti dello «stradone» N.d.A.], e chiesa, e però tocca al convento di mantenere tanto quel pezzo di stradone, quanto il muro, che lo sostiene»».²⁸

La questua, di cui vedremo in seguito la sua estensione geografica, non bastava per il sostentamento dei frati presenti nel Convento di Faido. Si dovette quindi ricorrere ad altre entrate, grazie alla deroga concessa dai superiori dell'Ordine. Indichiamo nella tabella seguente la provenienza e l'entità delle offerte ricorrenti corrisposte al convento nell'Antico regime.

²⁷ Cronaca del Convento di Faido, ACapFaido.

²⁸ Ibid.

Provenienza ed entità delle offerte annuali e lasciti al Convento dei Cappuccini di Faido, seconda metà del XVIII secolo²⁹

Provenienza	Periodo del versamento	Lire terzole
Cantone di Uri (sborsate dal daziaro del Monte Piottino)	La metà a maggio e l'altra metà a novembre	224
Paese di Leventina (taglia ^a)	La metà a maggio e l'altra metà a novembre	144
La vicinanza di Faido (per la processione di S. Gottardo)		22
Vicinanza di Faido (a partire dal 1750, per la benedizione tutte le domeniche dell'anno, eccettuata la terza di ogni mese)		40
Giacomo Marty di Faido (acquisto della cera)		24
Eredi di Gio Varesi (Cioccarì e Jurietti, fornitura di vino)		24
Totale		478

- a Ogni fuoco della Leventina pagava a turno una tassa diretta chiamata «taglia». Essa veniva prelevata all'interno di ogni vicinanza e gestita dal Consiglio della taglia, composto dal landfogto, dal vicelandfogto, dal caneparo (responsabile delle finanze), da due giurati e da due rappresentanti per ognuna delle otto vicinanza della Valle. Angelico Cattaneo, Op. cit., 338-339. In un recente studio abbiamo messo in luce che almeno nella seconda metà del settecento più dei $\frac{2}{3}$ della somma raccolta veniva utilizzata per spese di carattere amministrativo e ben $\frac{1}{4}$ dell'importo totale veniva adoperato per le retribuzioni dei membri del Consiglio della taglia. Quindi questa tassa serviva anche per consolidare i legami esistenti fra il Cantone sovrano e il notabilato locale. Fabrizio Viscontini, *Uno sguardo attorno ai fatti di Leventina del 1755: alcuni aspetti poco esplorati di una protesta d'Antico regime*, in: Mario Fransioli, Fabrizio Viscontini (a cura di), Op. cit., 114-116.

Il totale delle offerte annuali e dei lasciti per il Convento dei Cappuccini non era certo esorbitante ma nemmeno trascurabile, se consideriamo che lo stipendio del landfogto nel 1764 ammontava a 548 lire terzole³⁰ e quello del vicelandfogto e dei tre landscribi a 48 lire terzole ognuno³¹. Tenuto conto delle offerte istituzionali provenienti indirettamente dal Cantone di Uri, tramite il daziere del Monte Piottino, dal Paese di Leven-

29 Ibid.

30 Il landfogto aveva però anche il diritto di percepire i $\frac{2}{3}$ delle multe e delle condanne inflitte, mentre $\frac{1}{3}$ andava al Paese di Leventina. Ibid., 116.

31 Nei conti della taglia del 1764 i landscribi avevano però anche ricevuto delle indennità per un importo medio di 60 lire terzole ognuno. Ibid., 115.

tina, dalla vicinanza di Faido e inoltre di quelle di alcuni notabili, possiamo affermare che l'attaccamento nei confronti del convento da parte degli abitanti della Valle era presente già nell'Antico regime.

La questua praticata dai frati del Convento di Faido si estendeva su di un territorio molto ampio che andava da Cadenazzo-Gudo, fino alla Valle d'Orsera³². Nella tabella seguente riportiamo le località o le regioni nelle quali veniva effettuata questa cerca, che peraltro era concordata con gli altri conventi dei Cappuccini, e quali prodotti si potevano trovare.

I prodotti della questua e la loro provenienza³³

Prodotti	Provenienza
Burro	Alta e media Valle Leventina
Castagne secche	Valle Leventina (Giornico), Valle Riviera (Cresciano)
Castagne verdi	Valle Leventina (Bodio e Personico)
Filo	Alta Valle Leventina
Formaggio	Valle Leventina, Valle d'Orsera
Frumento	Valle Leventina
Legno di abete	Dalpe
Letame	Vicinanza di Faido
Miglio	Fiera di Bellinzona
Orzo	Valle Leventina (Bedretto)
Pane	Valle Leventina (Faido, Giornico, Piotta, Airolo, Valle, Madrano), Bellinzonese, Riviera
Panico	Valle Leventina, Contado di Bellinzona
Segale	Valle Leventina
Sevo	Valle Leventina, Valle d'Orsera
Spezie	Fiera di Bellinzona
Tessuto	Valle di Blenio
Uova	Bassa e media Valle Leventina
Vino	Valle Leventina (Pollegio), Valle di Blenio (Semione, Malvaglia), Valle Riviera (Claro, Cresciano, Osogna, Biasca, Iragna), Contado di Bellinzona (torchio) ^b

^b Il vino raccolto veniva depositato nelle botti di proprietà del convento ubicate a Sementina, Bellinzona, Cresciano (2 botti), Pollegio, Semione, Malvaglia, Bodio e Giornico.

³² Cronaca del Convento di Faido, ACapFaido.

³³ Ibid.

A causa della questua talvolta potevano però nascere alcuni attriti con altri conventi e nel caso specifico con i frati «missionari» presenti a Soazza dal 1636³⁴ e soprattutto con quelli del San Gottardo.

*«La Valle Misolcina [Mesolcina N.d.A.] sarebbe cerca di Faydo, se no [non N.d.A.] vi fossero i missionary, [...] li R. P. di San Gottardo bel bello si sono introdotti in Orsera à cercare formaggio e sevo, ma devono lasciare, che prima li faccia la cerca per il Convento di Faydo, ma ponno [possono N.d.A.] fare altra cerca in pregiudizio del Convento, mentre anno [hanno] la sua [loro] entrata dal Collegio Elvetico [si trattava di 100 scudi prelevati dal seminario di Milano per il sostentamento dei due frati Cappuccini N.d.A.]. Ciò non ostante non si può computarvi il danno, che ne sente il povero Convento essendo essi li primi à salutare li passeggeri con quello, che segue».*³⁵

Prendiamo ora in esame alcuni aspetti della vita nel Convento di Faido nel Seicento e nel Settecento.

3. Vita conventuale nell'Antico regime

3.1. Alcune considerazioni sui padri guardiani del convento

In base all'elenco dei padri guardiani del Convento di Faido³⁶ - nel 1612 venne nominato il primo, P. Giacinto da Milano - emerge che nel XVII secolo 28 padri guardiani provenivano dall'Italia del Nord e solamente 11 dai baliaggi ticinesi. Nel secolo successivo questi ultimi erano aumentati a 17 e quelli originari della Lombardia e del Piemonte erano diminuiti a 12. Nel Seicento evidentemente la numerosa presenza dei Cappuccini lombardi a Faido era dovuta alla creazione da parte della Provincia cappuccina milanese di cinque conventi nei baliaggi italiani. Essi dipesero fino al 1756 da questa Provincia ed in seguito, con la sua suddivisione nelle tre custodie milanese, cremonese e comasca, passarono sotto il controllo di quest'ultima. Nel 1781 la politica dell'imperatore Giuseppe II, tendente a controllare gli enti ecclesiastici all'interno del territorio dell'Impero austriaco, separò i conventi lombardi a lui soggetti da quelli ticinesi. I Cap-

34 Giorgio Tognola, *Cappuccini e la missione di Rossa. La cura di Rossa nel conflitto tra fratisti e pretisti nel Moesano del XVIII secolo*, in: HF 36 (2007), 154.

35 *Cronaca del Convento di Faido*, ACapFaido.

36 *Lista dei Padri Guardiani di Faido dopo la fondazione di questo Convento che seguì l'anno 1607*, ACapFaido.

puccini nei baliaggi italiani si eressero dapprima in custodia autonoma e poi si unirono a quelli novaresi nel 1786, all'interno di una nuova provincia intitolata all'allora beato Lorenzo da Brindisi³⁷.

Nel novero dei padri guardiani non compaiono invece dei frati provenienti dal Cantone di Uri. Molto probabilmente la causa deve essere ricercata in parte nella dipendenza dalla Provincia cappuccina milanese. Questo fatto merita comunque di essere rilevato, perché dal 1670 al 1713 e dal 1755 al 1798 il clero del Cantone sovrano cercò di accaparrarsi i benefici ecclesiastici presenti in Leventina. Le motivazioni profonde di questi tentativi sono dovute all'elevata natalità presente nel notabilato urano, causata - com'è stato messo in luce dallo storico Anselm Zurfluh - dall'assenza di metodi contraccettivi e dalla volontà di limitare le nascite. Il problema era quello di trovare degli sbocchi per un numero molto elevato di cadetti. Le alternative per i maschi erano principalmente due: il servizio mercenario, fino a quando entrò in crisi nel corso del XVIII secolo, e la carriera ecclesiastica³⁸.

*«Nel XVII-XVIII secolo, il cantone [di Uri] contava quindici parrocchie e tre conventi ad Altdorf. A partire dal 1688, i cappuccini amministravano la Valle d'Orsera, le altre parrocchie erano dirette da un clero in maggioranza locale. Nel 1743, erano presenti 143 ecclesiastici, fra i quali 43 preti e 90 suore, per 10'928 abitanti, Nel 1779, c'erano 57 preti per 11'070 abitanti. Ad Altdorf erano presenti venti preti per 2'500 parrocchiani, mentre che oggi tre preti si occupano di una popolazione che nel frattempo è triplicata. Occorre rilevare che Uri, oltre al clero locale, forniva dei preti alle chiese degli altri cantoni. Dal 1581 al 1981, sono 210 per i soli Cappuccini. Il Settecento è il secolo d'oro, con 86 voti perpetui. [...]. Globalmente, quasi il 50% di tutti gli ecclesiastici urani si trovavano al di fuori del Cantone, ciò che mostra la potente attrazione che esercitava la Chiesa».*³⁹

Un certo numero di padri guardiani del convento di Faido era originario dell'omonima terra, alcuni dei quali provenienti dal notabilato locale. P. Martino da Faido, che fu guardiano dal 1667 al 1670, apparteneva alla

37 Giovanni Spinelli, Op. cit., 241-242.

38 Fabrizio Viscontini, *Uno sguardo attorno ai fatti di Leventina del 1755: alcuni aspetti poco esplorati di una protesta d'Antico regime*, in: Mario Fransioli, Fabrizio Viscontini (a cura di), Op. cit., 138-139.

39 Anselm Zurfluh, *Un monde contre le changement. Une culture au cœur des Alpes. Uri en Suisse. XIII^e-XX^e siècles*, Zürich, 1993, 224.

casata dei Bullo e morì a Sondrio «*in odor di santità*»⁴⁰. Dal 1683 al 1685 questo incarico fu assunto da P. Giuseppe Maria da Faido della nobile famiglia dei Varesi. Nuovamente dal 1720-22 troviamo un altro esponente del notabilato locale, P. Francesco Maria della famiglia Cioccarì. Dal 1789 al 1792 fu guardiano P. Girolamo della casa Solari, che apparteneva al vicinato di Faido.

Un certo numero di padri guardiani provenivano dalle altre terre del Paese di Leventina. Questo incarico fu attribuito nel 1663-1664 a P. Giuseppe D'Alessandri di Calpiogna (degagna di Fichengo⁴¹, vicinanza di Faido⁴²), nel 1779-1784, 1786-1789 e 1792-1795 a P. Filippo Maria d'Airolò, che nel 1795 fu nominato provinciale del Capitolo, nel 1795-1798 a P. Patrizio d'Airolò (Dello Vecchio) e nel 1798-1801 a P. Celso di Dalpe (D'Ambrogio)⁴³.

Il numero complessivo dei padri guardiani provenienti dal Paese di Leventina nel Seicento e nel settecento non è molto elevato, comunque - tenendo anche conto degli appartenenti alle famiglie dei notabili - è pur sempre rappresentativo di un legame che univa il Convento al territorio (inteso come prodotto sociale) nel quale era ubicato.

Vediamo ora quali furono le principali tappe che riguardarono la costruzione e gli ampliamenti del Convento nel XVII e XVIII secolo.

3.2. La costruzione e gli ampliamenti del Convento

«*Che in caso parimente che debba e possa fabbricarsi il Convento a tenore delle nostre leggi* [in base a quanto prescrive la regola adottata dall'Ordine dei cappuccini N.d.A.]; *diciamo e protestiamo, noi non poter attendere* [dedicarci N.d.A.] *alla fabbrica, né alla provizione* [mantenimento

40 Fabrizio Viscontini, *Uno sguardo attorno ai fatti di Leventina del 1755: alcuni aspetti poco esplorati di una protesta d'Antico regime*, in: Mario Fransioli, Fabrizio Viscontini (a cura di), Op. cit., 164.

41 Le degagne si occupavano della gestione degli alpi, per mezzo della boggia, che raggruppava i proprietari di bestiame. Inoltre esercitavano il diritto di trasporto delle merci (soma) per mezzo dei somieri della degagna. La degagna di Fichengo comprendeva anticamente i villaggi di Faido, Cinchengo, Primadengo, Calpiogna, Campello e Fontanedo. Mario Fransioli, *La Leventina nel Settecento*, in: Mario Fransioli, Fabrizio Viscontini (a cura di), Op. cit., 47 e 50.

42 La vicinanza di Faido comprendeva le degagne di Osco (villaggi di Osco, Modrengo, Vigerà, Freggio, Brusgnano), Tarnoglio (villaggi di Mairengo, Tortengo, Raslina, Polmengo) e Fichengo (vedi nota 44). Ibid., 50.

43 *Lista dei Padri Guardiani di Faido dopo la fondazione di questo Convento che seguì l'anno 1617*, ACapFaido.

A.d.A.] di esso Convento: ma essere necessario che questi signori [gli Ura-
ni N.d.A.] [...] fabbrichino essi, e provvedano a spese loro tutto quanto sarà
di bisogno di detto Convento [...] ove abbiano ad abitare i Frati. Ci accon-
tentiamo però di deputare [incaricare N.d.A.] due Frati assistenti così per
modello della fabbrica, come anche per significare i bisogni sopradetti
ed occorrenti». ⁴⁴

Il progetto del nuovo Convento fu realizzato da P. Cleto da Castelletto, che si era già occupato della costruzione del Convento di Porta Orientale di Milano e quasi sicuramente di quello di Locarno (fra il 1602 ed il 1604) ⁴⁵. Egli diresse i lavori con P. Bernardino da Desio, che furono eseguiti «a spese delle terre circonvicine, e di generosi cittadini» ⁴⁶. Quindi il Cantone sovrano, che era stato il principale propugnatore del progetto, non con-
corse finanziariamente alla fase di realizzazione dell'edificio. I due padri parteciparono alla fabbrica fino al 1612, quando il Convento fu pronto ad ospitare la nuova «famiglia religiosa», che ebbe come primo guardiano P. Giacinto da Milano, rimasto in carica fino al 1615 ⁴⁷. La chiesa del Convento fu consacrata il 19 settembre 1621 da Monsignor Abiate, vescovo di Bobbio, su delega del cardinale Federico Borromeo ⁴⁸. Nella seguente tabella indichiamo i principali ampliamenti, miglioramenti e acquisti eseguiti su disposizione dei padri guardiani fra il 1680 ⁴⁹ ed il 1796. Quando possibile, abbiamo segnalato la provenienza delle donazioni.

Riportiamo nella pagina seguente i miglioramenti ed acquisti avvenuti nel Convento di Faido fra il 1680 ed il 1796 ⁵⁰:

44 *Convenzione de' capitoli fatti da R. P. Cappuccini di Milano con la Comunità di Faido circa a prendersi il luogo per fabbricare il Convento*, 27 agosto 1606, ACapFaido.

45 Riccardo Quadri OFMCap: *Nuovi documenti sul convento dei cappuccini di Locarno*, in: *Archivio storico ticinese*, giugno 2007, 34.

46 Angelico Cattaneo, Op. cit., 254.

47 *Memorie del Convento di Faido*, scritte l'anno 1726, Quarta memoria, ACapFaido, 19.

48 *Memorie del Convento di Faido*, scritte l'anno 1726, Quinta memoria, ACapFaido, 21.

49 Non disponiamo di indicazioni per il periodo precedente.

50 *Cronaca del Convento di Faido*, ACapFaido.

Periodo	Padre guardiano	Ampliamenti, miglioramenti e acquisti	Donazioni
1680-1682	P. Donato da Milano	- Pala d'altare - Due stanze grandi	
1683	P. Giuseppe Maria		Ambasciatori spagnoli - Ostensorio - Calice d'argento
1702-1704	P. Antonio da Sidriano	- Tre infermerie - Camerette	
1705	P. Giuseppe Maria	- Rifacimento delle vetrate - Sistemazione del refettorio - Pavimentazione di parte del chiostro	
1708	P. Pietro Francesco da Como	- Confessionali - Copertura del sepolcro con un tetto	
1710	P. Francesco da Mendrisio	- Salterio grande	
1713	P. Pietro da Laveno	- Rinnovo della cella del guardiano - Nuovo corso dell'acqua sotto l'infermeria	
1717-1718	P. Maurizio da Ponte	- Calice d'argento - Alzata la cascina	
1720-1721	P. Francesco da Faido	- Pisside d'argento - Tre pianete - Nuova libreria	
1724	P. Francesco da Mendrisio	- Rifatti i paramenti della sacrestia - Coperto il tetto delle celle a Sud - Acquisto di 1 cavallo - Rinnovato il tetto del coro - Si è rifatta di nuovo tutta la libreria e vi si è messo un archivio - Rifatto il tetto della chiesa	Il cavallo era costato 39 filippi: - 12 furono donati dal Cantone sovrano - 1 dal Landfogto Striccher
1733-1734	P. Celestino da Locarno	- Tabernacolo e portine dell'altare maggiore - Messi nella Chiesa i quadri dei beati Fedele e Serafino	
1740	P. Giuseppe Maria da Locarno	- Si è piantata una nuova croce fuori dalla Chiesa	
1744	P. Giuseppe Maria da Porza	- Si sono fatte le sepolture in Chiesa - Due pianete	

1747	P. Pier Felice da Mendrisio	- Separata la cucina dal parlatoio	
1749-1751	P. Agostino Maria d'Origlio	- Alzato il tetto dei dormitori - Rifatte tutte le celle - Creato un laboratorio - Rifatto il coro - Rifatta la sacrestia	
1781-1783	P. Filippo Maria di Airolò	- Costruita la «stüa» ^c - Nuova libreria - Ampliamento del convento	
1784-1785	P. Pier Maria da Lugano	- Ulteriori ampliamenti del Convento - Costruito il campanile della chiesa - Confessionale	
1786	P. Filippo Maria d'Airolò	- Alzata la chiesa - Erette dalle fondamenta le cappelle	Per la fabbrica del Convento: - Il vicario Giuseppe Antonio Albertini, curato di Airolò, aveva donato più di 5000 lire terzole per messe in suffragio della sua anima - Il capitolo dei curati di Leventina aveva donato 100 scudi - Il Paese di Leventina aveva contribuito con 100 scudi - Giovanni Antonio Lombardi di Airolò aveva donato 50 scudi per l'erezione della cappella di S. Antonio
1789-1790	P. Girolamo da Faido	- Il pittore Torricelli di Lugano aveva dipinto alcune prospettive - Il pittore Martino Straumejer di Altdorf aveva dipinto il quadro dei 4 evangelisti ed i ritratti dei prelati nel chiostro	
1792	P. Filippo M. d'Airolò	- Rifatto il chiostro - Rifatto l'acquedotto del Convento	
1796	P. Patrizio d'Airolò	- Costruita la colonna in sasso con la Santa Croce	

c Locale del convento riscaldato da una stufa in pietra.

Benché gli ampliamenti e le miglorie del Convento siano praticamente continue a partire dal 1700, con una pausa fra il 1750 ed il 1780, il maggiore rinnovamento ed ingrandimento dell'edificio e della chiesa avvenne negli anni 1781-1786. Una delle motivazioni si deve cercare nell'apertura nel 1780 di una scuola per i figli del popolo su istanza del Cantone sovrano⁵¹, molto probabilmente frutto di reiterate richieste da parte della popolazione. In base alle indicazioni forniteci dal pastore protestante Hans Rudolf Schinz, imbevuto di spirito illuminista, che ben traspare dai suoi commenti in favore della pubblica educazione, fu il padre guardano Filippo Maria d'Airola, della famiglia Albertini, che si fece promotore di questa iniziativa.

*«L'altro istituto scolastico della Leventina [oltre al Seminario minore di Pollegio N.d.A.], molto più modesto però, è sorto da soli tre anni a Faido, nel convento dei Cappuccini. In precedenza questi frati non avevano niente a che fare con la scuola, ma pur con le loro ordinarie attività disponevano di molto tempo non utilizzato; di tanto in tanto nel paese sorgevano perciò delle lamentele e la richiesta che con l'apertura di una scuola procurassero alla valle un vantaggio non meno grande e importante che con le loro altre opere religiose, e glielo si fece capire. [...] L'attuale reverendo padre guardiano Albertini si adoperò con le sue ampie vedute e con le sue energie per la realizzazione di questo desiderio generale, collaborando all'apertura di una scuola per tutti i ragazzi della Leventina che volessero frequentarla [...]».*⁵²

In questa scuola, che rimase aperta per alcuni anni⁵³, si insegnava a leggere, a scrivere, a far di conto ed inoltre si impartivano lezioni di lingua latina e di religione⁵⁴. Non è escluso che la creazione di questa scuola rientrasse, con il Seminario minore di Pollegio, nella politica dei cardinali di Milano e del notabilato locale tendente, attraverso l'istruzione dei futuri parroci, ad arginare l'arrivo di preti urani ad occupare i benefici ecclesiastici della Leventina dopo la rivolta del 1755⁵⁵.

51 Alfonso Codaghengo, Op. cit., 245.

52 Hans Rudolf Schinz, *Descrizione della Svizzera italiana nel Settecento*, Locarno, 1985, 111.

53 Alfonso Codaghengo, Op. cit., 245.

54 Hans Rudolf Schinz, Op. cit., 111.

55 Fabrizio Viscontini, *Uno sguardo attorno ai fatti di Leventina del 1755: alcuni aspetti poco esplorati di una protesta d'Antico regime*, in: Mario Fransioli, Fabrizio Viscontini (a cura di), Op. cit., 135-155.

Fra coloro che permisero con le loro donazioni l'esecuzione di importanti lavori di ampliamento del Convento nella seconda metà del XVIII secolo troviamo il parroco d'Airolo con ben 5000 lire terzole⁵⁶, il capitolo dei curati della Valle con 100 scudi, il Paese di Leventina con la stessa somma e un privato cittadino d'Airolo con 50 scudi. Questi contributi, oltre a mostrare nuovamente il favore che il Convento godeva presso la comunità di Valle, indicano anche un'apparente mancanza di rivalità fra il clero regolare e quello secolare. L'unico fatto di cui siamo a conoscenza è riferito da Giovanni Rigolo⁵⁷. Nel 1677 nacque un dissidio, di cui avremo modo di riparlarne, provocato da gravi calunnie fra tre parroci della Valle e il Convento di Faido. I Cappuccini si appellarono al Cantone di Uri ed al nunzio, Monsignor Odoardo Cybo, che interviene presso la curia di Milano, la quale inviò il vicario criminale Carroffini in Leventina. Ai tre parroci furono inizialmente tolti i benefici, ma nel 1679 furono loro ridati. A questo punto intervenne il Cantone sovrano, che alla fine del mese di luglio dello stesso anno bandì in perpetuo i tre parroci dalle Tre Valli come perturbatori della quiete pubblica e tolse loro le parrocchie. Inoltre, fece capire ai Leventinesi che se entro il 26 agosto non avessero presentato degli altri concorrenti per i tre benefici, ne avrebbe inviato dei suoi. A parte questo avvenimento, non ci furono delle diatribe fra i sostenitori della presenza dei frati di Faido e quelli favorevoli ai parroci della Valle, come quelle estremamente gravi che avvennero nel Moesano fra 1703 ed il 1765 e che sfociarono talvolta in veri e propri scontri armati⁵⁸, per il semplice fatto che in Leventina i Cappuccini non minacciavano l'attribuzione dei benefici ecclesiastici agli esponenti del clero secolare locale.

Prendiamo ora in considerazione il ruolo di ospitalità svolto dal Convento in occasione di un'importante visita pastorale della seconda metà del XVII secolo, anche alla luce dei rapporti con i dominatori urani.

3.3. La visita del cardinale Federico Visconti: fra ospitalità e rapporti con i dominatori

«Nella visita *ad limina* del 1687 [visita che ogni tre anni all'epoca i vescovi dovevano fare in Vaticano N.d.A.] l'arcivescovo Federico Visconti affermava che presso gli Svizzeri era *immunitatis iurisdictionisque ecclesiae*

⁵⁶ Attorno alla metà del XVIII secolo il beneficio parrocchiale di Airolo, con quelli di Quinto, Chironico e Giornico, era fra i più pingui della Valle. Angelico Cattaneo, Op. cit., 350.

⁵⁷ Giovanni Rigolo, *Scandaglio storico dell'antico contado lepontico*, Bellinzona, 1886, 144-145.

⁵⁸ Giorgio Tognola, Op. cit., 153-165.

vix supertes nomen»; si esprimeva dunque in termini non dissimili da quelli usati da Carlo Borromeo più di un secolo prima, quando aveva affermato che «la giurisdizione ecclesiastica è quasi perduta affatto».⁵⁹

Il testo contenuto nelle Memorie del Convento di Faido riguardante la visita del cardinale di Milano Federico Visconti in Leventina, che cominciò il 24 giugno 1682⁶⁰, è interessante per più motivi. La narrazione dei fatti è stata scritta da un frate del Convento ed è quindi più spontanea, meno prudente di quelle ufficiali che riguardavano le visite. Prende in considerazione anche l'ospitalità offerta nello stesso anno ai sindacatori urani e ad altri ecclesiastici. Infine, fa emergere i rapporti talvolta tesi fra le autorità urane ed i cardinali di Milano a riguardo del controllo del clero leventinese, non essendoci - come spesso accadeva nell'Antico regime - una netta separazione fra il potere politico e quello religioso.

In quell'anno era stato riconfermato guardiano P. Donato da Milano che aveva «avuto occasione di esercitare la sua solita galanteria con i diversi Personaggi che capitavano in questo nostro Convento di Faydo»⁶¹. Dopo, Pasqua, nel mese di maggio arrivarono al Convento i due sindacatori - erano i due rappresentanti del Governo urano, che una volta all'anno si recavano in Leventina a controllare l'operato del landfogto e ad amministrare la giustizia⁶² - e pranzarono con i frati⁶³. In seguito, visitò il Convento il landamano di Uri con il suo seguito.

«Dopo questi comparve il Principe del Paese, cioè l'Illustrissimo l'Andama[no] con altri ufficiali, [...]. E per dar la mostra alla militia del Paese

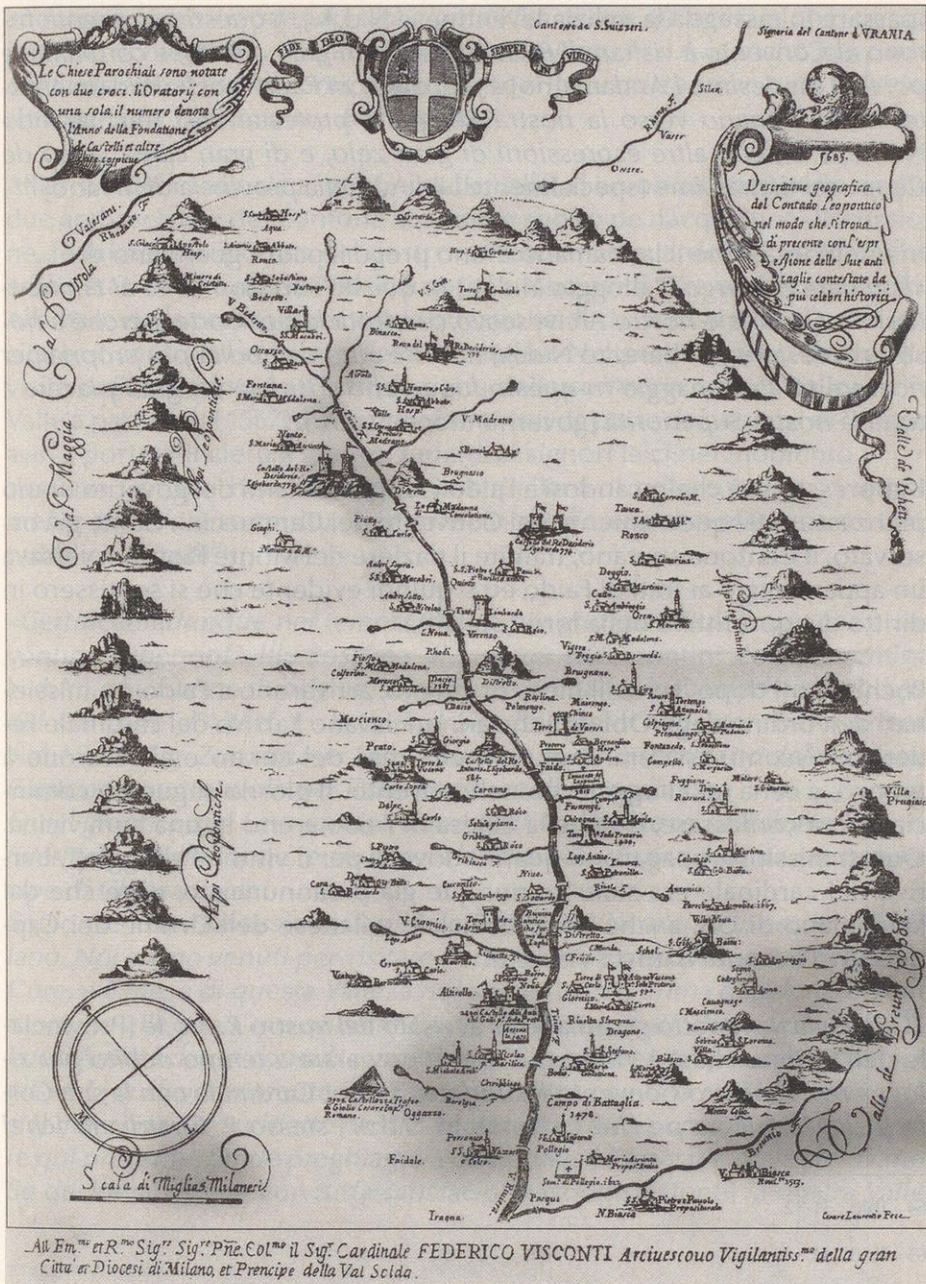
59 Paola Vismara, Dalla «crisi» del Seicento al tramonto della signoria elvetica, in: Luciano Vaccaro, Giuseppe Chiesi, Fabrizio Panzera, Op. cit., 98.

60 Luciano Vaccaro, Giuseppe Chiesi, Fabrizio Panzera, Op. cit., 406.

61 *Memorie del Convento*, Riflessione particolare per la venuta in questa Valle dell'Eminentissimo Cardinale Arcivescovo di Milano Federico Visconti per la visita di questa sua diocesi, ACapFaido, 31.

62 Solitamente, ma non nel caso citato, i sindacatori erano il landamano e il luogotenente di Uri. Essi rappresentavano un tribunale di terza istanza. Si recavano a Faido e soggiornavano alcuni giorni anche a Quinto. Alle sedute partecipavano in qualità di assessori anche il landfogto, il luogotenente della Valle (vicelandfogto), il caneparo ed il landscriba. Il «sindacato» aveva anche il compito di controllare l'attività svolta dal landfogto e spesso emanava degli ordini riguardanti le vicinanze della Leventina. Fabrizio Viscontini, *Le strutture ed il quotidiano, Ghiggogna, storia di un comune rurale dal basso Medioevo alla nascita del Patriziato*, Locarno, 2003, 36.

63 *Memorie del Convento*, Riflessione particolare per la venuta in questa Valle dell'Eminentissimo Cardinale Arcivescovo di Milano Federico Visconti per la visita di questa sua diocesi, ACapFaido, 31.



Ill. 2: Carta della Leventina del 1685 (Copia nell'archivio del Convento)

[passare in rassegna la milizia leventinese N.d.A.], e questi paremente furono al Convento à visitare il P. Guardiano con gran affetto, e cordialità, e poi fu il medesimo l'Andama[no] à pranzare coi Padri mostrando un affetto, non ordinario verso la nostra Religione protestandosi [dichiarando N.d.A.] [...], con altre espressioni di gran zelo, e di gran carità verso de Cappuccini, massime [specialmente N.d.A.] della provincia di Milano». ⁶⁴

In quell'occasione il landamano urano pregò il padre guardiano di «[...] dare l'albergo [l'alloggio N.d.A.] in questo suo Convento al Eminen-tissimo Cardinale nostro Arcivescovo con tutta la sua Corte, perché à nostra confusione [imbarazzo N.d.A] non v'è altra comodità più propria per ricevere tal Personaggio in questo luogo che così farà un gran piacere à tutta la nostra Superiorità [governo urano N.d.A.]. ⁶⁵

L'impressione è che recandosi a Faido i rappresentanti del governo urano pranzassero frequentemente nel Convento dei Cappuccini. Come già osservato, il Cantone sovrano, tramite il daziere del Monte Piottino, versava un appannaggio ai frati di Faido ed è quindi evidente che si sentissero in diritto di approfittare della loro ospitalità.

Pochi giorni dopo, verso il mese di giugno, arrivarono a Faido tre missionari dell'ordine degli Oblati⁶⁶, che annunciavano l'arrivo del cardinale Federico Visconti. Essi erano giunti nella casa del curato e si recarono a pranzo, a cena ed alloggiarono nel convento. Il giorno seguente cominciarono a confessare, due nella chiesa di Faido e uno in una cura vicina. Questi missionari pagarono quanto dovuto per il vitto e l'alloggio⁶⁷. L'arrivo del cardinale era stato comunque già preannunciato, oltre che dal landamano di Uri, anche dal Provinciale milanese dell'Ordine dei Cappuccini, Giovanni Battista Visconti.

«Come già il predetto guardiano fu avvisato dal nostro R. Pro.le [Provinciale dell'Ordine N.d.A.] Visconti. Cioè di preparare a tempo debito per alloggiare nel nostro Convento il suddetto Signor Cardinale con la sua Corte [...]. Ma ancora perché fu [fosse lo N.d.A.] stesso P. Guardiano [che]

⁶⁴ Ibid., 31-32.

⁶⁵ Ibid., 44.

⁶⁶ Si trattava dei padri Lezzen, che diventò in seguito prevosto del Santo Sepolcro e quindi arciprete di Monza, Tartaro, che fu rettore del grande seminario di Milano e Giuseppe Pozzo, teologo di Canobio, curato e canonico di Busto Grande. Ibid., 33.

⁶⁷ Ibid., 33.

andasse a Giornico quando sarà giunta l'Em. Sua, e gli facesse [una] nuova istanza [richiesta di voler alloggiare in convento N.d.A.], anche per parte del Suddetto P. Pro.le; come a suo tempo il P. Guardiano con tutta galanteria andò a far l'invito à sua Eminenza».⁶⁸

All'arrivo del cardinale ai confini della Valle, vi erano ad attenderlo anche due ambasciatori del Cantone sovrano e subito ne nacque una discussione, fedelmente riportata dal nostro narratore, a riguardo dei tre preti che erano stati esiliati nel 1679 dall'autorità urana per il loro comportamento. Alla base del confronto vi era la questione di chi avesse il diritto di esercitare il controllo sul clero della Leventina. Nel periodo precedente alle visite di San Carlo ed all'introduzione della controriforma cattolica nella Valle a partire dal 1567, il disinteressamento da parte dei vescovi di Milano aveva portato il clero a giurare fedeltà ai signori laici nel momento in cui riceveva i propri benefici e poteva appellarsi al potere religioso unicamente per le cause spirituali. In pratica i preti erano diventati una sorta di pubblici ufficiali⁶⁹.

«Certificati adunque nel tempo, ch'era per giungere Sua Eminenza à Sui confini Superiorità Illustrissima di Luriana [Uri, confini della Leventina N.d.A.], che furono duoi [due] Signori per primi [fra i più importanti N.d.A.] del Cantone d'Altorf, [...]; Cioè il Sig. Bellordinchen [von Beroldingen N.d.A.] e il Sig. Zum Bruner [Zumbrunnen N.d.A.] segretario del suddetto Cantone aspettandolo per il suo ingresso di giurisdizione.

Quivi giunti, e sua Eminenza; e li suddetti Ambasciatori scambievolmente riveriti in quelle forme, e cerimoniale, che convengono ad un tanto principe di Chiesa Santa.

Sogionse l'Eminentissimo Cardinale Federico Visconti Arcivescovo di Milano. Noi siamo venuti per visitare detto Clero, e per conseguenza tutte le Cure, e Chiese di questa Valle, à noi soggetta. Ma prima desideriamo che ritornino alle sue Cure quei tre Curati da loro esiliati. Risposero gli [i] Signori Ambasciatori con tutta umiltà [...]. Sua eminenza speriamo, che [sia] già stata sufficientemente informata del tutto con una scrittura, e sia [ossia] memoria del suddetto nostro Segretario, che à punto, è questo signore qui presente. Onde preghiamo à contentarsi, à lasciarli, dove si trovano. Se desidera visitare con tutta satisfazione [soddisfazione] la nostra Valle.

⁶⁸ Ibid., 32.

⁶⁹ Fabrizio Viscontini, *Uno sguardo attorno ai fatti di Leventina del 1755: alcuni aspetti poco esplorati di una protesta d'Antico regime*, in: Mario Fransioli, Fabrizio Viscontini (a cura di), Op. cit., 136.

*Perché gli eccessi dei suddetti Soggetti furono troppo enormi. E ritornando sarebbe un gran sconvolgimento di quelli [che] furono infamati».*⁷⁰

Il cardinale Federico Visconti non andò oltre con le sue richieste, anche perché a detta dei suoi rappresentanti il governo di Uri non sarebbe ritornato sulle sue decisioni ed inoltre gli lasciarono intendere in modo un po' sibillino che, se avesse insistito, non avrebbe ricavato piena soddisfazione dalla sua visita.

*«In soma [insomma] lasciò questi popoli suoi sudditi consolati, come parimente gli Illustrissimi soggetti Ambasciatori coll'avere [con l'avere] concesso ch'elegessero altri soggetti sacerdoti per l'assenza di quei tre curati suddetti da loro esiliati [...]».*⁷¹

In seguito il cardinale, dopo l'incontro avvenuto con il padre guardiano nella terra di Giornico e la visita di quelle vicine, si recò ad Airolo, dove rimase alcuni giorni, e quindi il 29 giugno in serata arrivò a Faido. I Cappuccini si recarono con la popolazione ad accoglierlo al limite della terra di Faido, che nel Seicento e nel Settecento andava dalla «cappella della boda» (della peste)⁷² fino al Convento⁷³, e lo condussero nella Chiesa parrocchiale, dove incontrò il landfogto.

*«Noi fra tanto andassimo in processione sin alfine della terra per incontrare sua Emminenza; ed accompagnarlo insieme col popolo alla Chiesa Parrocchiale, ed ivi rese le gratie [ringraziò N.d.A] al [il] signor Fodio [landfogto]. Si portò subito al nostro Convento con tutta la Corte; verso le 23 hore in circa; e gionto che fu sua Eminenza volle vedere la stanza dove aveva ad abitare che era la libreria».*⁷⁴

70 *Memorie del Convento*, Riflessione particolare per la venuta in questa Valle dell'Eminentissimo Cardinale Arcivescovo di Milano Federico Visconti per la visita di questa sua diocesi, ACapFaido, 34-35.

71 *Ibid.*, 43.

72 La cappella sorgeva fino a qualche anno fa davanti all'entrata dell'attuale casa per anziani di Leventina

73 Fabrizio Viscontini, *Uno sguardo attorno ai fatti di Leventina del 1755: alcuni aspetti poco esplorati di una protesta d'Antico regime*, in: Mario Fransioli, Fabrizio Viscontini (a cura di), *Op. cit.*, 102.

74 *Memorie del Convento*, Riflessione particolare per la venuta in questa Valle dell'Eminentissimo Cardinale Arcivescovo di Milano Federico Visconti per la visita di questa sua diocesi, ACapFaido, 36.

Quindi il cardinale Federico Visconti alloggiò nella libreria durante la permanenza nel Convento di Faido. Sicuramente si trattava all'epoca del migliore locale presente. Il giorno seguente «Monsignor visitatore» si recò nelle villaggi ubicati sulle pendici delle montagne attorno a Faido, il vescovo Capra andò nella Chiesa parrocchiale per le cresime, mentre il cardinale si trattenne in Convento per rispondere alle lettere e dare udienza. L'arcivescovo di Milano esprime il desiderio di pranzare con i frati, ma dovette confrontarsi con la scarsa disponibilità di polli nella terra di Faido. All'epoca si trattava evidentemente di una pietanza consumata soprattutto dai ricchi e dai nobili.

*«In questo giorno sua Eminenza; con Monsignor Vescovo pranzarono a parte, e gli altri della Corte in refetorio fra loro stessi. Havendo terminato sua Eminenza di pranzare; dimani, staremo colli Padri Capuccini per questo il Signor Maestro di casa avisò il P. Guardiano che facesse provvedere 25, overo 30 polastri per il suddetto effetto pensando d'esser nel verزارo di Milano [il mercato della verdura di Milano, «verzè» N.d.A.]. Il P. Guardiano rispose essere impossibile il trovare in questi paesi. Onde restò mortificato dicendo come abbiamo da fare, che sua Eminenza vuol pranzare coi Padri. Rispose il P. Guardiano [,] Signore, non si prenda fastidio, [...]. E per sua Eminenza; e per altri della Corte vi sarà qualche cosa [,] come in fatti c'erano alcuni selvatici».*⁷⁵

Prima di pranzo sua eminenza con il seguito andò a visitare la chiesa parrocchiale e «fare tutte quelle fontioni solite», poi diede la benedizione al popolo e se ne tornò in Convento. Dopo aver pranzato con i frati, il cardinale si ritirò nella sua stanza per dare udienza. Mentre il vescovo, a seguito di una supplica del padre guardiano, cresimò molti ragazzi nella chiesa del Convento. Il giorno seguente l'arcivescovo di Milano si diresse a Biasca con tutto il suo seguito⁷⁶. Il nostro narratore si sofferma infine su quanto il cardinale donò alle chiese ed al Convento.

«Quivi tralascio di sugerire le diverse carità, ed elemosine da lui fatte a poveri, ed ad alcune Chiese, dirò solo di quelle di cui sono capace, che ad una Chiesa, alla quale Monsignore visitatore aveva sospeso il calice per l'indecenza. Quei popoli ricorsero à sua Eminenza ed egli gli fece donare uno delli suoi del valore, di 40, ò 50 scudi in circa, e l'istesso praticò con

75 Ibid., 37-38.

76 Ibid., 40.

*altri. E a noi Capuccini lasciò 12 filippi per la sagrestia, ed altri bisogni del convento».*⁷⁷

Il cardinale Federico Visconti tornato a Milano, oltre a riaprire il Seminario minore di Pollegio chiuso da alcuni anni, fece in modo che fossero inviati due «padri missionari» sul Passo del San Gottardo.

3.4. Il Convento di Faido e gli ospizi di Airolo e del San Gottardo

«Vicino alla cappella c'è un edificio abbastanza grande nel quale è esercitata l'ospitalità e si dà alloggio ai viandanti, e se sono poveri è gratis per tre giorni, ed anche più a lungo vengono ospitati, quando la natura delle persone e le condizioni del tempo lo richiedono e soprattutto quando non è sicura la salita per le violenze della neve e dell'acqua e dei venti o se per il disgelo i massi cadono dai precipizi.

*Questo edificio contiene diversi locali a pianterreno, con camere, cantine, depositi per conservarvi le merci che sono chiamate soste ed una grande stalla».*⁷⁸

L'ospizio ubicato sul Passo del San Gottardo viene citato per la prima volta in un documento scritto nel 1237 ed è sicuramente di fondazione religiosa. Come ha fatto giustamente osservare lo storico Mario Fransioli è però ancora problematico stabilire chi lo ha fondato e quando. Si possono avanzare tre ipotesi: l'Abbazia di Disentis, da cui dipendeva la Valle d'Orsera, e che aveva dei diritti - in base a quanto è stato scritto - sui pascoli del passo, l'Abbazia della Valganna a Nord di Varese, come si accenna in un documento del Seicento, dalla quale dipendeva la chiesa romanica di San Nicolao a Giornico, oppure la Diocesi di Milano, che aveva sul passo i suoi confini settentrionali⁷⁹. Anche se quest'ultima supposizione è la più sostenuta dai vari studiosi, la questione rimane aperta. Comunque, è sempre stato l'arcivescovo di Milano ad occuparsi sia dell'Ospizio del San Gottardo, sia di quello di Valle presso Airolo⁸⁰.

San Carlo Borromeo si recò tre volte sul San Gottardo. Nella sua prima visita trovò che un certo curato Giacomo Gianolo aveva la cura della chie-

⁷⁷ Ibid., 41-42.

⁷⁸ Documento del 1602 citato in: Mario Fransioli, *Il San Gottardo e i suoi ospizi*, Guide di monumenti svizzeri, Bellinzona, 1994, 13.

⁷⁹ Ibid., 12.

⁸⁰ Ibid.

sa e dell'Ospizio e lo autorizzò a cercare elemosine per questa opera a suo beneplacito. Il primo ospizio rimase abbandonato, fino a quando il cardinale Federico Borromeo lo ristabilì e lo diede in custodia agli Oblati. L'Ospizio restò comunque nuovamente incustodito dal 1648 al 1682⁸¹. Le difficoltà legate all'apertura erano dovute, oltre evidentemente ai problemi legati al clima, soprattutto in inverno, alla limitata consistenza del patrimonio dell'Ospizio. In base agli inventari della seconda metà del Cinquecento, sappiamo che, oltre ai pascoli ubicati sul valico, disponeva di alcuni redditi percepiti da beni situati nel Bellinzonese e nel Locarnese per un totale di 30 some di vino l'anno, ai quali andavano aggiunti 10 scudi ricavati dagli interessi dei capitali prestati. Un'altra entrata, difficilmente stimabile, era il ricavato dalla tassa versata per ogni soma di merce depositata nella sosta del Passo. Invece, i beni posseduti dall'Ospizio di Valle erano ben più cospicui⁸².

Il cardinale Federico Visconti, dopo essere ritornato a Milano dalla visita pastorale nelle valli ambrosiane, convocò il Padre provinciale Giovanni Battista Visconti e gli chiese di inviare due Cappuccini sul Passo del San Gottardo.

*«Il povero Pré Pro.le [padre provinciale N.d.A.] sentendo questa petizione di collocare due poveri Cappuccini scalzi e malvestiti in luogo, così orrido si scusò molto, e con varie ragioni, e massime di freddo rigoroso, andar scalzi per quelle nevi, con altre ragioni. A queste scuse, e ripulse si oppose il Sig. cardinale con dire, che avrebbe supplicato lui medesimo [medesimo] à Roma per la dispensa di quanto bisognava, contro l'andar scalzo, ed altri patimenti, e similmente dell'uso di pecunie [denaro N.d.A.] come infatti a suo tempo ottenne [...]. Sicché dopo una modesta e religiosa resistenza; il Pré M.R. Pro.le dovette condiscendere alla petizione dell'Eminentissimo Sig. Cardinale, con accettare quel monte, e provvederlo di due Religiosi [...]».*⁸³

I primi due frati che arrivarono sul Passo nel 1684 furono P. Serafino da Gozzano e P. Silvestro da Arzeno, entrambi erano anziani e di malferma salute e dovettero essere sostituiti nel settembre dello stesso anno⁸⁴. I due «missionari», incaricati dell'ospitalità e dell'assistenza spirituale, fu-

⁸¹ Ugo Orelli, Op. cit., 863.

⁸² Mario Fransioli, Op. cit., 13.

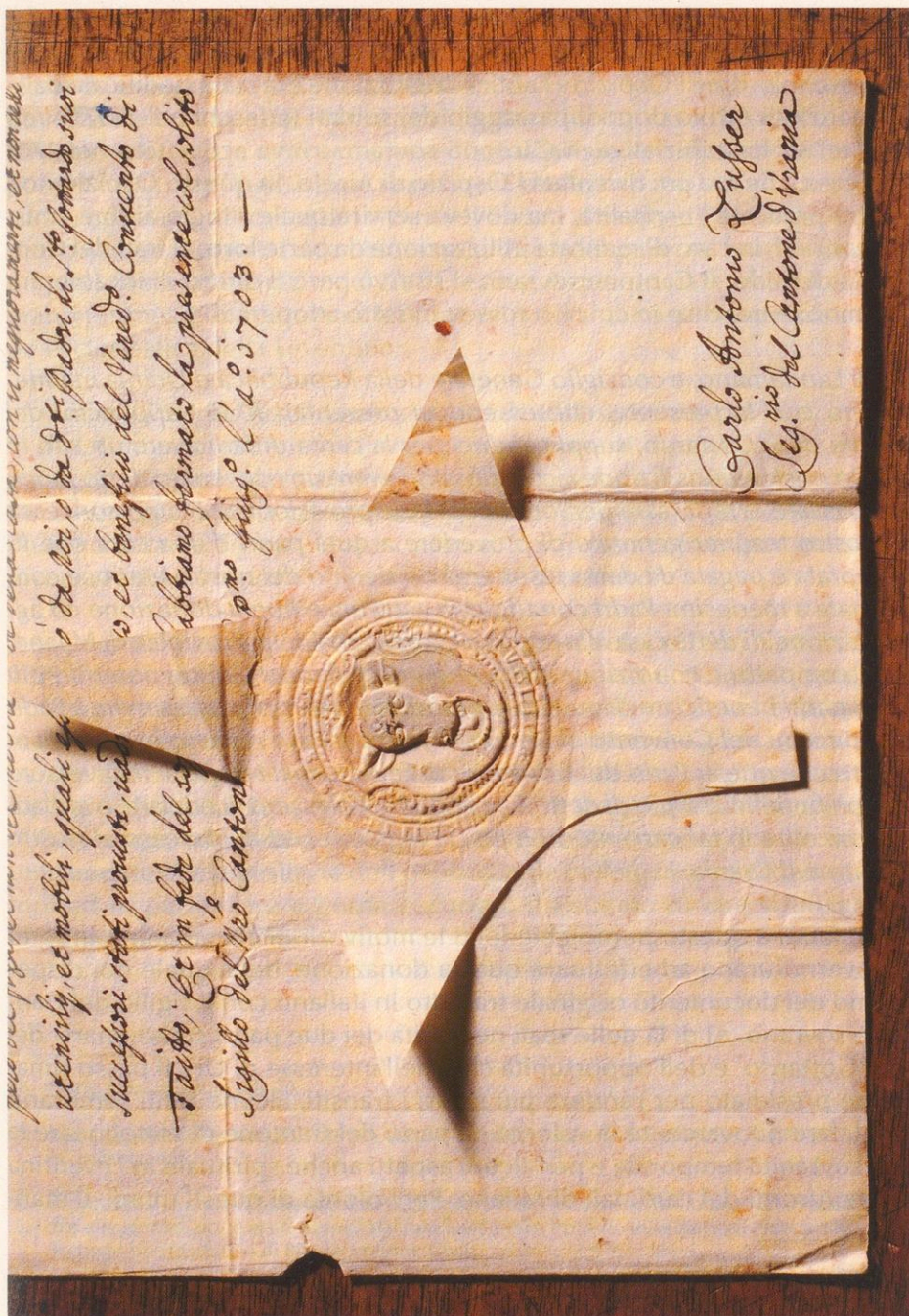
⁸³ *Memorie del Convento*, Memoria, e modo come noi Capuccini habbiamo accettato Sopra Monte Sudetto, quale segui, come nel modo qui sotto, ACapFaido, 42-44.

⁸⁴ Ugo Orelli, Op. cit., 864.

N^{ro} Sindacato e Consiglio gnale della Rep^{ca} d'Uri manifestiamo con
la p^{te} che essendosi presentati li Rev^{ti} Padri Cappuccini del monte di S^{to}
Gottardo, supplicandoci per la carità di fargli habere un sito in Arsole tra gli
indivisione, accio potessimo habere un ricovero in d^{to} luogo nel paese, e rapare
per loro necessarie provisioni; habbiamo commesso al n^{ro} Tesoriere gnale di pro-
vedere a quei Padri d'una casa, che fu comprata, e pagata da d^{to} Tesoriere
con denaro del n^{ro} Arsole, et consegnata a detti Padri con titolo di assolu-
ta, et libera donatione, et aggregatione di d^{ta} casa alla Relig^{ione} Cappucci-
na della Provincia di Milano, accio potessimo a loro piacere distruggere, et reser-
ficare per maggior loro comodità, et bisogno; con pacto, et condizione però, che
non volendo più, ne potendo più d^{ti} Padri beneficiarsi di questo, sopra d^{to} spizio,
possi venire a Padri Cappuccini del Convento di Tanno per loro pasto e rapaso in ogni
bisogno, e, e questi Padri del Convento di Tanno con il tempo si risolvessero di non be-
ficiarsi più di d^{to} tenzio, et il volassero rinunciare, o abbandonare, ch' in tal caso
ritorni il suo la legione, et il possesso al n^{ro} Cantone d'Uri, intendendosi
però del fisco, et non del mobile della casa, con li miglioramenti, et non del
et civili, et mobili, quali sp^{to} da noi, o da d^{ti} Padri li S^{ti} Gottardo suoi
successori, stati, presenti, e futuri, et beneficii del Viced^o Convento di
Tanno. Et in fede del sog^{no} Sigillo del n^{ro} Cantone
d^{to} giung^o l' a^o 1703. —

Carlo Antonio Zupser
Seg^{no} del Cantone d'Uri

III. 3a: Decreto del Governo di Uri fatto a favore di Padri Cappuccini per l'utilizzazione dell'Ospizio del San Gottardo, giugno 1703 (foto: Bruno Fäh OFMCap)



III. 3b: Sigillo del Governo di Uri con la firma del landamano Carlo Antonio Lusser (foto: Bruno Fäh OFM-Cap)

rono rimpiazzati da P. Prospero Parravicini Sabino, che rimase su Passo dal 1684 al 1708 e dal 1709 al 1711⁸⁵ e da P. Carlo da Bellinzona. I due avevano rimesso in ordine l'Ospizio - l'antica costruzione era stata riedificata dalla vicinanza di Airolo dopo il passaggio dei soldati tedeschi nel 1607⁸⁶ - ed inoltre, su loro iniziativa, il Cantone sovrano aveva acquistato nel 1703 una casa, che era poi diventata l'Ospizio di Airolo. In questo Ospizio non venne praticata l'ospitalità, ma doveva servire quale rifugio ai due «missionari» ed, in caso di mancata utilizzazione da parte loro, ai frati del Convento di Faido. Il Cantone sovrano si riservò però il diritto di incamerare l'immobile nel caso in cui non fosse più stato adoperato.

*«Noi Landaṃano, e consiglio Generale della Repubblica d'Urania manifestiamo con la presente, che essendosi presentati R. P. Cappuccini del Monte di S. Gottardo, supplicandoci per la carità di farli avere un sito in Ajrolo nostra giurisdizione, acciò possino avere un ricovero in detto luogo nel passare, e repassare per loro necessarie provisioni, abbiamo concesso al nostro tesorier generale di provvedere a quei padri d'una casa che fu comprata e pagata da detto tesoriere con denaro del nostro erario, e consegnata a medesimi Padri con titolo di assoluta e libera donazione ed aggregazione di detta casa alla regione cappuccina della Provincia di Milano, [...], con patto e condizione però, che non volendo più, ne potendo più detti padri beneficiare di questo sopradetto Ospizio, possi servire à Padri Cappuccini del Convento di Faido per loro passo, e repasso in ogni bisogno, e che questi Padri del Convento di Faido con il tempo si risolvessero di non beneficiarsi più di detto Ospizio, et il volessero licenziare, o abbandonare, che in tal caso ritorni il jus, la ragione, ed il possesso al nostro Cantone d'Urania, [...]».*⁸⁷

Dobbiamo a questo punto chiederci le motivazioni che avevano indotto il governo urano ad effettuare questa donazione, della quale noi disponiamo del documento originale tradotto in italiano con il sigillo del Cantone sovrano. Al di là delle reali necessità dei due padri «missionari» del San Gottardo e dell'opportunità che, nell'interesse di Uri, il passo rimanesse presidiato per rendere più sicuri i transiti, alcune fonti sembrano segnalare nuovamente la volontà da parte del Cantone di sottolineare la sua sovranità temporale e per alcuni aspetti anche spirituale in Leventina nei confronti dei cardinali di Milano. Per volontà di questi ultimi, il man-

85 Ibid.

86 Mario Fransioli, Op. cit., 13.

87 Decreto del Governo di Uri fatto a favore dei Padri Cappuccini, giugno 1703, ACapFaido.

tenimento dei due Padri Cappuccini residenti sul Passo era assicurato da 100 scudi imperiali versati dal Collegio Elvetico di Milano. Mentre che alla legna da ardere provvedeva la vicinanza di Airolo⁸⁸. Uri quale dominatore doveva fare la sua parte. Non era evidentemente un caso che nell'Ospizio d'Airolo «per levare ogni occasione di qualche sinistro disturbo vi ha fatto porre l'Arma dell'Illustrissima superiorità d'Altorf»⁸⁹. Noi sappiamo, da alcune segnalazioni scritte del vicario di Biasca al «signor Cardinale Arcivescovo», che i rapporti fra la chiesa milanese ed il governo urano non erano privi di screzi all'inizio del XVIII secolo. A quanto pare i sindacatori si erano permessi di effettuare dei controlli nell'ambito dell'amministrazione ecclesiastica della Leventina.

«La visita all'Ospedale di Airolo di sotto: la sottoscrizione dei libri di quello di S. Gottardo: la depennizione [cancellazione N.d.A.] del nome di uno dei Curati di Airolo sotto ai medesimi libri, cose fatte da Signori Ambasciatori al sindacato della Leventina. [...]. La visita annuale del Seminario di Pollegio fatta da Signori Ambasciatori sotto diverso colore [per questioni diverse N.d.A.], ma in fatti pretesa di giurisdizione».⁹⁰

A seguito del passaggio delle truppe russe e francesi sul San Gottardo nel 1799, l'Ospizio del Passo fu più volte saccheggiato e quindi incendiato. L'ultimo «missionario», P. Lorenzo Fantoni da Milano, dovette abbandonarlo e trasferirsi nel Convento di Faido, dove morì il 9 gennaio 1801⁹¹. A partire dal 1797 erano venuti a mancare i 100 scudi annuali provenienti dal Collegio Elvetico ed in seguito dall'Ospedale Maggiore di Milano e quindi P. Lorenzo, non avendo più soldi a disposizione, aveva dovuto basarsi unicamente per la gestione dell'ospizio sulle collette fatte nei diversi cantoni ed in particolare a Berna e Zurigo. Il risultato fu che si dovettero contrarre dei prestiti⁹².

⁸⁸ Mario Fransioli, Op. cit., 20.

⁸⁹ *Memorie del Convento*, Missionari cappuccini del monte di S. Gottardo, Decima memoria, ACapFaido, 45.

⁹⁰ *Rappresentazione all'Eminentissimo Signor cardinale Arcivescovo di Milano di diversi pregiudizi alla giurisdizione ecclesiastica dal foro laico delle Tre Valli nella Pieve di Biasca, 1705-1710*, Archivio prepositurale di Biasca, volume Civili.

⁹¹ *Memorie del Convento*, ACapFaido, 59-60.

⁹² *Al Piccolo Consiglio del Cantone Ticino. Il guardiano de' Cappuccini di Faido*, 28 novembre 1803, ACB, Fondo Conventi soppressi, SC 34.

Anche l'Ospizio dei Cappuccini di Airolo era stato devastato a causa del soggiorno delle truppe. La municipalità del comune se ne era però nel frattempo appropriato. Il consigliere Giovanni Antonio Camossi (ex vice-landfogto, un oste arricchito e molto influente)⁹³ mise in guardia il Piccolo consiglio - il nuovo governo ticinese nato dall'Atto di mediazione del febbraio 1803 - che gli ex dominatori della Valle avrebbero potuto rivendicare la proprietà dell'edificio e su istanza del P. guardiano del Convento di Faido chiese che il municipio di Airolo lo restituisse ai frati allo scopo di riattarlo e «reso proficuo per estinguere a poco a poco i debiti lasciati da P. Lorenzo Cappuccino sul S. Gottardo»⁹⁴. Il municipio di Airolo, con una lettera del sindaco Carl'Antonio Eusebio, nel settembre del 1803 rifiutò di dar seguito alla richiesta del p. guardiano.

«Accuso pure un'altra sua [lettera del p. guardiano N.d.A.] del 14 settembre anno medesimo, e non posso fare a meno di osservare che fa nascere un proprietario di quest'Ospizio che questa Municipalità e Vicinanza ha sempre ignorato che esistesse.

*Se ha Istromenti, o documenti legali, si prega a dare copia legale a nostre spese; perché questa vicinanza ha bensì contribuito del suo, all'Ospizio di St. Gottardo, ed anche caritatevolmente per quello d'Airolo dalla medesima creduto appartenente ed incorporato all'Ospizio dei Missionari di St. Gottardo, e non già al Convento di Faido».*⁹⁵

Il padre guardiano aveva inviato i documenti richiesti alla municipalità di Airolo, senza ottenere però la restituzione dell'edificio. Si appellò quindi al Piccolo consiglio, che già con un decreto del 3 settembre aveva ingiunto alla municipalità di restituire l'Ospizio, inviando l'atto di donazione del 1703 ed un attestato del P. Giuseppe da Selsa, già «missionario» del San Gottardo, nel quale si dimostrava che il Convento di Faido aveva contribuito «notevolmente» alla riedificazione dello stabile, e non il comune di Airolo, dopo l'incendio del 1736⁹⁶.

93 Fabrizio Viscontini, *Uno sguardo attorno ai fatti di Leventina del 1755: alcuni aspetti poco esplorati di una protesta d'Antico regime*, in: Mario Fransioli, Fabrizio Viscontini (a cura di), *Op. cit.*, 120.

94 *Al Piccolo Consiglio del Cantone Ticino. Consigliere Gioantonio Camossi*, 3 agosto 1803, ACB, Fondo Conventi soppressi, SC 34.

95 *Lettera di Carl'Antonio Eusebio sindaco regente al P. Guardiano del Convento di Faido*, 16 settembre 1803, ACB, Fondo Conventi soppressi, SC 34.

96 *Lettera al Piccolo Consiglio del Cantone Ticino da parte di Fra Patrizio d'Airolo, Guardiano dei Cappuccini di Faido*, 21 novembre 1803, ACB, Fondo Conventi soppressi, SC 34.



III, 4: Veduta dell'Ospizio e della cappella dei Cappuccini sul Passo del San Gottardo; F. Rosenberg, 1785 (PAL IKO FA I 37.1)

Il Piccolo Consiglio condizionò a questo punto la restituzione dell'Ospizio di Airolo con la richiesta che il Convento di Faido inviasse dei «missionari» sul Passo del San Gottardo. Il padre guardiano, P. Patrizio d'Airolo, avanzò però delle perplessità perché riteneva che l'Ospizio appartenesse all'Arcivescovato di Milano e quindi occorreva in ogni caso consultarlo prima di rioccuparlo. I fondi provenienti da quest'ultimo per il mantenimento dei due frati erano venuti a mancare, ed inoltre,

*«nonostante i validi soccorsi che la Municipalità, o Comune di Ajrolo ebbe già dalla Camera Amministrativa, e la colletta fatta anni [or] sono nella Svizzera, non vi sono che tre stanze appena abitabili, cioè la Stufra, Stuf-fetta, e la Cucina. Le cantine d'abbasso sono disposte per riporre il formaggio, che si fa sulle Alpi in Estate a beneficio della Comune di Ajrolo. Non si potrebbe dunque esercitare l'ospitalità, ne abitare due religiosi».*⁹⁷

Il nuovo governo ticinese voleva evidentemente che l'importante infrastruttura tornasse agibile al più presto, per garantire un sicuro collegamento con il Nord delle Alpi. La municipalità di Airolo sostenne le richieste del Piccolo Consiglio al Convento di Faido e subordinò anch'essa la restituzione dell'Ospizio di Airolo alla presenza di due «missionari» sul Passo del San Gottardo, altrimenti avrebbe continuato a gestire i due sta-

⁹⁷ Lettera del Guardiano de' Cappuccini di Faido al Piccolo Consiglio del cantone Ticino, 28 novembre 1803, ACB, Fondo Conventi soppressi, SC 34.

bili per conto proprio⁹⁸. I Cappuccini del Convento di Faido non diventarono i nuovi «missionari»⁹⁹. La vicinanza di Airolo riaprì l'Ospizio, lo fece riattare grazie a delle collette e vi mise un ospitaliere¹⁰⁰.

L'Ospizio di Airolo fu infine venduto all'inizio del 1812 ad un privato ed il ricavato venne utilizzato per pagare i debiti accumulati dal Convento di Faido in un periodo, che fu fra i più infausti per la Leventina, contrassegnato dai combattimenti per il controllo del Passo del San Gottardo, da una rivolta in armi e dalle requisizioni. Il guardiano del Convento, P. Angelico Cattaneo, autore dei «Leponti», in una lettera al Piccolo Consiglio indicava in quale modo era stato utilizzato il capitale ricevuto. Dal documento emerge che i frati erano riusciti a sopravvivere al periodo di crisi grazie all'aiuto finanziario del consigliere e giudice di pace, Giuseppe Antonio Cattaneo di Faido¹⁰¹. Com'era logico prevedere, superate le difficoltà legate alla vendita, intervenne nel marzo di quell'anno presso il governo ticinese il Cantone di Uri, che pur avendo rinunciato alla sovranità sulla Leventina nel marzo del 1798, non aveva l'intenzione di abbandonare i beni di sua proprietà presenti nella Valle.

*«Abbiamo da poco tempo sentito, che sia stata venduta la casa in Airolo da noi comperata, e donata ai reverendi Padri Cappuccini sul Monte San Gottardo, e al Convento di Faido [...]. [...] Noi consideriamo questa Casa come una nostra vera proprietà, a tenore dell'istromento, che vi compieghiamo [alleghiamo N.d.A.] in copia, e che venne ancora trovato nel nostro Archivio; stando che è ora avvenuto il caso, che il Convento di Faido ha rinunciato al possesso [...]. [...] Ci accontentiamo di farvi la dimanda [domanda], che vogliate dichiarare come non avvenuta la vendita seguita della nostra casa in Airolo, e riconoscerci l'incontestabile possesso di questa nostra proprietà mentre ci crediamo assolutamente in diritto di pretenderla».*¹⁰²

98 Lettera della Municipalità di Airolo al Cittadino Giacomo Bertina Commissario di Governo Leventina, Airolo, 14 aprile 1804, ACB, Fondo Conventi soppressi, SC 34.

99 I Cappuccini ritorneranno sul San Gottardo nel 1837, su invito del governo ticinese, ed abbandonarono definitivamente il luogo nel 1841. P. Ugo Orelli, Op. cit., 864.

100 Mario Fransioli, Op. cit., 24.

101 Lettera di F. Angelico da Faido, Guardiano Cappuccino, al Piccolo Consiglio del Cantone Ticino, 6 febbraio 1812, ACB, Fondo Conventi soppressi, SC 34.

102 Lettera del Landamano e Consiglio del Cantone d'Uri al Presidente, e Piccolo Consiglio del cantone Ticino, 4 marzo 1812, ACB, Fondo Conventi soppressi, SC 34.

Il padre guardiano, saputo della richiesta urana, scrisse al Piccolo Consiglio una lettera nella quale faceva notare che dopo l'incendio del 1736 l'Ospizio era stato praticamente ricostruito e quindi, in base al contenuto della donazione del 1703, non poteva essere rivendicato dagli antichi signori della Valle¹⁰³. Il governo urano nel maggio del 1813 accettò il principio dell'avvenuta vendita, ma con la condizione che il ricavato, nel caso in cui il Convento di Faido fosse stato soppresso, gli sarebbe spettato di diritto¹⁰⁴.

L'esistenza del Convento non venne però messa realmente in questione fino agli anni Settanta dell'Ottocento, quando per opera del governo liberale-radicalo allora al potere nel Cantone si cercò di abolirlo. Comunque, fino dall'invasione francese del 1798, i nuovi governanti degli antichi baliaggi, alla ricerca delle risorse necessarie per il funzionamento dello stato e con spirito illuminista, cominciarono ad interessarsi al potenziale incameramento dei conventi e dei loro beni.

4. La politica cantonale e il Convento nell'Ottocento

4.1. I rapporti con lo stato nella prima metà del XIX secolo

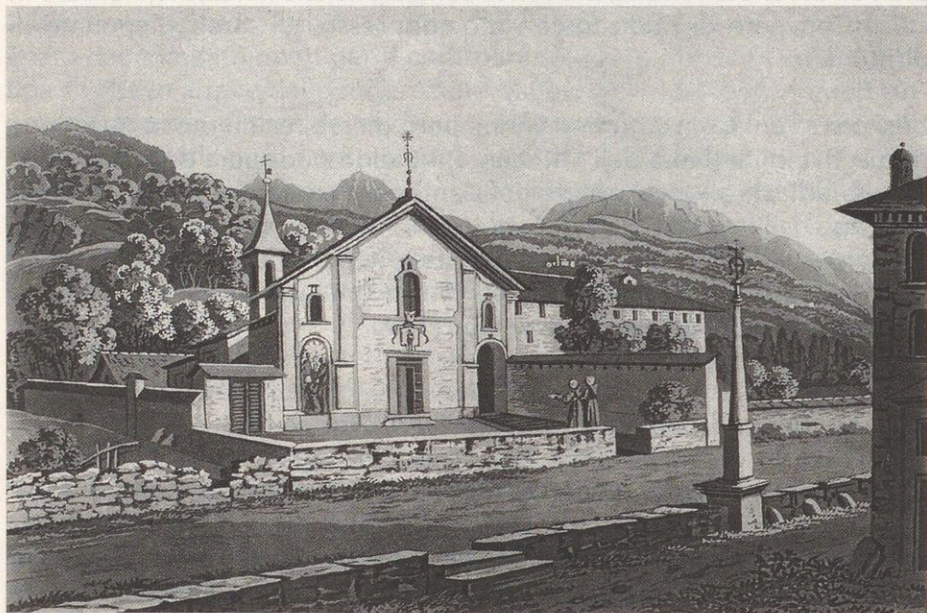
L'invasione francese, che mise fine alla Confederazione dei 13 Cantoni il 5 marzo del 1798, ebbe quale conseguenza nel Cantone Ticino il termine della dominazione d'Oltralpe e la creazione dei due cantoni di Bellinzona (comprendente gli ex baliaggi di Leventina, Blenio, Riviera e Bellinzona) e di Lugano (composto dagli ex baliaggi di Lugano, Locarno, Mendrisio e Vallemaggia). Fra il giugno e il luglio dello stesso anno i due nuovi cantoni, che sostituiranno gli antichi baliaggi fino all'Atto di Mediazione del 19 febbraio 1803¹⁰⁵, ratificarono l'adesione alla Repubblica Elvetica una e indivisibile. Il nuovo cantone di Bellinzona era appena stato creato e la sua Camera amministrativa inviò una missiva al nuovo segretario della Leventina Giuseppe Maria Bullo, che era stato uno dei landscribi all'epoca della dominazione urana e proveniva dalla famiglia di notabili di cui abbiamo

¹⁰³ Lettera di F. Angelico da Faido, Guardiano Cappuccino, al Piccolo Consiglio del Cantone Ticino, 18 marzo 1812, ACB, Fondo Conventi soppressi, SC 34.

¹⁰⁴ Riassunto e traduzione della lettera inviata dal Landamano di uri al presidente e Piccolo Consiglio, 14 maggio 1813, ACB, Fondo Conventi soppressi, SC 34.

¹⁰⁵ Raffaello Ceschi (a cura di), *Storia della Svizzera italiana dal Cinquecento al Settecento*, Bellinzona, 2000, 608 e 610.

già accennato¹⁰⁶, con la quale gli si imponeva l'amministrazione del Convento di Faido. L'imbarazzato segretario rispose in modo evasivo alla richiesta. Il Convento era stato sempre amministrato da dei laici, ma scelti dagli stessi frati cappuccini, mentre ora era il nuovo governo che cercava di assumerne indirettamente il controllo finanziario.



III. 5: Il Convento prima del 1844, Scheuchzer del.; Sperli sc., Basel, bey Maehly & Schabelitz (ACap Faido)

«Io non so in che abbia da consistere tale amministrazione. Li cappuccini possiedono [possiedono] niente ò quasi niente fuorché quel poco recinto dell'orto, e prato per il mantenimento del mulo [molto probabilmente veniva utilizzato per la questua N.d.A.], dicono che la loro sussistenza dipende dalle poche limosine [elemosine] e carità dei loro Benefattori, e dalle messe che applicano i Religiosi. [...].

Appresso di me si ritrova qualche limosina in denaro appartenente al R. Convento, ma vi sono molti debiti come [la] Camera amministrativa potrà informarsi dalli signori Moli [Molo], dal signor fiscale Gabazio in Bellinzona, dalli signori Bagli in Rovereto [Roveredo], e dal signor Camossi in

¹⁰⁶ In base alla calligrafia presente nel documento di risposta dovrebbe trattarsi del landscriba Giuseppe Maria Bullo (1725-1801) e non del suo omonimo figlio, landscriba pure lui. Fabrizio Viscontini, *Uno sguardo attorno ai fatti di Leventina del 1755: alcuni aspetti poco esplorati di una protesta d'Antico regime*, in: Mario Fransioli, Fabrizio Viscontini (a cura di), Op. cit., 164.

*Airola, alcuno de quali diverse volte hanno fatto al Convento grosse limosine. Non so in che altro abbia a consistere la mia amministrazione».*¹⁰⁷

In un inventario richiesto nel giugno del 1810 dal nuovo Cantone all'allora padre guardiano P. Angelico Cattaneo, si arrivava alle stesse conclusioni, mettendo in risalto l'ammontare dei debiti che, come già osservato, erano notevolmente aumentati¹⁰⁸.

Gli antichi dominatori non c'erano più, ma la necessità per il Convento di Faido di poter far capo a dei contributi in denaro a causa della scarsità della questua rimaneva. Il 27 maggio 1804, il Piccolo Consiglio presentò al Gran Consiglio una petizione del padre guardiano dei Cappuccini di Faido per poter ottenere un sussidio straordinario allo scopo di pagare alcuni debiti, attraverso il ripristino della pratica di prelevare 80 soldi dalla cassa del Dazio del Monte Piottino, e per fare in modo che il Paese di Leventina ricominciasse a versare 140 lire annue per la manutenzione della chiesa del Convento¹⁰⁹. Il Gran Consiglio accettò con la decisione dell'8 giugno 1805 di ripristinare l'antico prelevamento dalla Cassa del dazio, ma negli anni seguenti i padri guardiani dovettero sollecitare sia che tale versamento fosse eseguito, sia che il prelevamento avvenisse nel mese di giugno¹¹⁰.

I rapporti del Convento con i governi liberali-radicali nella prima metà del XIX secolo non furono in generale negativi, anche se con il decreto del Gran consiglio del 1841 anche il Convento di Faido dovette presentare l'«inventario di tutte le masserizie» e dal 1843 annualmente anche il rendiconto delle entrate e delle uscite¹¹¹. Il 15 settembre 1847 la chiesa del Convento di Faido aveva ospitato l'assemblea della Società dell'Educazione del popolo e il Consigliere di Stato Stefano Franscini, in qualità di presidente, terminata la seduta «fece il ringraziamento e proferì parole d'amore e di gratitudine ai Cappuccini di Faido per la generosa accoglienza».

¹⁰⁷ Lettera del segretario Giuseppe Maria Bullo alla Camera amministrativa del cantone di Bellinzona, 24 agosto 1798, ACB, Fondo Conventi soppressi, SC 34.

¹⁰⁸ Inventario delle poche masserizie ad uso dei poveri Cappuccini del Convento di S. Francesco di Faido, 26 giugno 1810, ACB, Fondo Conventi soppressi, SC 34.

¹⁰⁹ Processi verbali del Gran Consiglio, 1804, seduta del 27 maggio, 179.

¹¹⁰ Lettera di F. Angelico da Faido, Guardiano Cappuccino al Piccolo Consiglio, 10 gennaio 1812, ACB, Fondo Conventi soppressi, SC 34.

¹¹¹ Memorie del Convento, ACapFaido, 63.

za fatta alla Società»¹¹². Durante la Guerra del Sonderbund (1847) il Convento di Faido fu messo a disposizione delle truppe ticinesi e vi alloggiarono 40 soldati. Poi dopo la precipitosa fuga delle truppe cantonali da Airolo fino al Ponte della Moesa a seguito dell'incursione di quelle del Sonderbund del 17-18 novembre 1847, che dilagarono in Leventina ed arrivarono a Biasca, il Convento ospitò l'infermeria per i feriti ed i malati. Ne furono ricoverati 17 dal 17 novembre al 22 dicembre¹¹³.

*«Nel 1848 li 25 gennaio nella radunanza del Gran Consiglio dal Sig. Consigliere Curato Calgari di Mairengo è stata fatta una mozione tendente a decretare che si tributasse una lode e remunerazione ai R. R. Padri Cappuccini di Faido perché nelle ultime vicende politiche e militari tennero una condotta la più edificante [,] onorevole e utile segnatamente verso i molti soldati cui furono larghi d'ogni cura e aiuto. Essa fu approvata a pieni voti dal Gran Consiglio, e rimessa al Consiglio di Stato per l'esecuzione, che fu poi realizzata, col bonificare al Convento L. milanesi 100 [...]».*¹¹⁴

Il 30 giugno 1848 il Gran consiglio soppresse 8 conventi (4 maschili e 4 femminili) e ne incamerò i beni. Questo provvedimento, come quello del 1852, non riguardò i Cappuccini di Faido¹¹⁵. Invece l'espulsione di tutti i Cappuccini stranieri dai conventi cantonali con il decreto governativo del 19 novembre 1852, che fu una delle cause che portarono alla cacciata dal Lombardo-Veneto di 6000 ticinesi ed il blocco della frontiera per due anni, ebbe delle conseguenze anche nel capoluogo della Leventina. Infatti dovettero lasciare il convento 3 padri e 2 laici¹¹⁶.

Attorno alla metà degli anni Settanta dell'Ottocento comunque anche il Convento dei Cappuccini di Faido corse il rischio di essere definitivamente chiuso.

112 Ibid.

113 Ibid., 65.

114 Ibid.

115 Emilio Cattori, *I beni ecclesiastici incamerati dallo Stato de Cantone Ticino negli anni 1812, 1848, 1852, 1857*, Lugano, 1930, 124-127.

116 *Memorie del Convento*, ACapFaido, 63.

4.2. Il tentativo di chiusura del 1874-1875

*«Nella questione del Convento di Faido non si agita l'interesse di pochi vecchi frati, bensì quella di sommi principii. Trattasi al postutto di sapere, se noi Cattolici al pari dei Protestanti, ci troviamo in paese di libertà e legalità, ovvero in un paese d'ignobile dispotismo - e più che dispotico è l'atto che colpisce il Convento di Faido».*¹¹⁷

Il tentativo di soppressione del Convento dei Cappuccini di Faido si inserisce pienamente nelle lotte politiche ticinesi della seconda metà dell'Ottocento che, fino alla rivoluzione liberale dell'11 settembre del 1890, presero una connotazione di una vera e propria guerra civile, anche se spesso latente. Per questo soggetto ci baseremo soprattutto sulla pubblicazione ben documentata, anche se evidentemente di parte, in quanto pubblicata nel 1875 a Torino dagli ambienti liberal-conservatori della Valle, intitolata «Il Convento dei Padri cappuccini di Faido, Documenti e Osservazioni».

Il maggiore chirurgo Corecco di Bodio chiese con una lettera del 7 giugno 1874 al Governo ticinese di poter disporre del Convento dei Cappuccini di Faido per crearvi un'infermeria militare durante le manovre della IX divisione federale¹¹⁸. L'allora Consiglio di Stato a maggioranza liberale-radical non solo concesse il Convento, ma in una lettera al Commissario di governo ordinava il trasferimento provvisorio dei religiosi nel Convento di Lugano e di eseguire l'inventario del mobilio¹¹⁹. Il municipio di Faido riunì l'assemblea comunale il 22 giugno, la quale - con «l'eccezione di due voti»¹²⁰ - adottò la proposta contenuta nel messaggio presentato dall'esecutivo, in base alla quale si sarebbe messa a disposizione la casa comunale per l'ospedale militare allo scopo di evitare la partenza dei Cappuccini. Nello stesso documento si metteva in guardia la popolazione sul reale obiettivo della richiesta governativa.

«[...] Possiamo dichiararvi che dietro informazioni e notizie che ci giunsero in via privata, è nata in noi la convinzione, trattasi non solo di una semplice e provvisoria occupazione del detto Convento pel bisogno suespo-

¹¹⁷ *Il Convento dei Padri cappuccini di Faido, Documenti e osservazioni*, Torino, 1875, 4.

¹¹⁸ *Ibid.*, 7.

¹¹⁹ *Lettera del Consiglio di Stato al Commissario di Governo della Leventina*, 12 giugno 1874, in: *Ibid.*, 8.

¹²⁰ I due voti contrari erano stati quelli di Carlo e Ferdinando Pedrini di Osco. *Ibid.*, 9.

sto, ma che ciò non è presumibilmente che il primo passo per arrivare alla totale soppressione del medesimo.

*A confermarvi vieppiù in questa nostra persuasione concorre la stessa risoluzione governativa ordinante il trasloco del personale dei religiosi nel Convento di Lugano, l'inventario e la reposizione [spostamento N.d.A.] dei mobili, dispositivi che a noi sembrano affatto inutili e per nulla necessari, ove non si avesse di mira più che il semplice stabilimento di un'ambulanza di pochi giorni nei locali del Convento».*¹²¹

Il governo cantonale rimase sordo alla proposta del municipio, che nella sostanza era stata appoggiata anche dal padre guardiano del Convento. Il municipio di Faido scrisse allora una lettera al comandante della IX divisione militare federale, il colonnello E. Wieland. Quest'ultimo nella sua risposta, oltre a mettere in risalto che aveva ricevuto per lo stesso motivo delle reclamazioni da diversi comuni, fra i quali Prato, Pollegio e Chironico - si stava evidentemente creando un fronte compatto in tutta la Valle contro il trasferimento dei cappuccini - sottolineava che,

*«il signor Corecco ha fatto ricerca e destinato per la bisogna il Convento de' Cappuccini di Faido; non è però per niun conto mia intenzione né volontà di espellere i religiosi, ovverosia di dare al Governo un pretesto di sopprimere il Convento; tutto ciò che io domando e che mi trovo a chiedere si è, che l'Autorità comunale di Faido metta a disposizione della IX Divisione un locale sufficientemente adatto per un'ambulanza».*¹²²

Gli altri comuni della Valle cominciavano anche ad inviare delle petizioni al Consiglio di Stato. L'assemblea comunale di Anzonico in una lettera del 28 giugno 1874 si era schierata apertamente contro l'abbandono del Convento di Faido da parte dei cappuccini.

«Visto che i Padri cappuccini di Faido devono abbandonare il loro Convento per essere concentrati in quello di Lugano. Considerando che questi Padri cappuccini sono indispensabili per i bisogni spirituali straordinari delle parrocchie della Leventina, e che del resto il loro mantenimento è insignificante ed inferiore ai vantaggi spirituali che prestano. [...] Incaricano con acclamazione, uno solo contrario, la propria Municipalità a ricorrere alle superiori Autorità contro ogni misura tendente all'allontanamento

121 Messaggio della Municipalità di Faido alla lodevole Assemblea comunale, 20 giugno 1874, in: Ibid., 10.

122 Lettera del colonnello Wieland alla Municipalità di Faido, 9 luglio 1874, in: Ibid., 19.

*dei Padri Cappuccini e soppressione del convento in questa Valle. [...]».*¹²³

Il Municipio di Faido comunicò al Consiglio di Stato qual era l'opinione del comandante della IX divisione, ma l'esecutivo ticinese rimase silente ed incaricò l'avvocato Vincenzo Daberti di allestire l'inventario del Convento, perché il commissario di governo Cipriano Togni di Chiggiogna aveva chiesto di essere esonerato da questa incombenza¹²⁴. Il Consiglio di Stato con una lettera inviata al commissario di governo il 28 luglio 1874 stabilì che i padri Cappuccini dovevano trasferirsi a Lugano il 1° di agosto, i costi di trasporto sarebbero stati a suo carico¹²⁵. Il colonnello Wieland, su richiesta del municipio di Faido, scrisse una lettera al Consiglio di Stato nella quale diceva che non avrebbe occupato in nessun modo il convento di Faido ed era quindi inutile il trasferimento dei religiosi, ma l'esecutivo cantonale non desistette dai suoi propositi¹²⁶. Il municipio di Faido ed il padre guardiano si appellarono allora al Consiglio federale, spiegando la situazione e chiedendo che fosse sospeso il trasferimento¹²⁷. Il 2 di agosto del 1874 i cappuccini - 2 padri e 2 laici¹²⁸ - furono costretti a lasciare il convento, ma non il comune di Faido, perché furono ospitati in una delle case del municipale Paolo Bullo¹²⁹. L'11 agosto giunse la risposta del Consiglio federale, che in sostanza avallava l'operato del Consiglio di Stato.

«Il Consiglio di Stato del Ticino invitato a produrre le osservazioni circa il vostro reclamo [reclamo], dichiara che il Convento è di proprietà dello Stato, e che può in ogni tempo, a norme delle vigenti leggi essere soppresso, e che del resto la disposizione da lui presa in relazione al medesimo non veste che un carattere provvisorio.

¹²³ Lettera della Municipalità di Anzonico al Lodevole Consiglio di Stato, Anzonico, 28 giugno 1874, ACapFaido, Cartella Documenti-memorie e scritture dei secoli XVII-XIX.

¹²⁴ *Il Convento dei Padri Cappuccini di Faido, Documenti e osservazioni*, Torino, 1875, 21.

¹²⁵ Lettera del Consiglio di Stato al Commissario di governo in Leventina, Bellinzona, 27/28 luglio 1874, in: *Ibid.*, 24.

¹²⁶ *Ibid.*, 28-31.

¹²⁷ *Ibid.*, 31-37.

¹²⁸ Lettera del Consiglio di Stato del Ticino all'alto Consiglio federale, 1° agosto 1874, in: *Ibid.*, 45.

¹²⁹ *Ibid.*, 42.

*Il Consiglio Federale, non trovasi nel caso di dare al vostro riclamo ulteriore seguito. [...]».*¹³⁰

Spesso non vi è nulla di più duraturo del provvisorio. Infatti, terminate le manovre della IX divisione, il Consiglio di Stato con il decreto del 14 ottobre 1874 decise la chiusura del Convento ed il trasferimento dei frati a Lugano entro 8 giorni¹³¹. Il guardiano del Convento di Faido P. Giacomo de Angelis di Calonico si oppose al decreto governativo, non ritenendolo valido in base alle leggi vigenti. Il governo ticinese, probabilmente per non esacerbare gli animi, molti comuni della Valle si erano infatti schierati a favore dei religiosi, desistette per il momento a riguardo del trasferimento dei frati a Lugano, ma installò in qualità di amministratore dei beni del convento l'avvocato Vincenzo Daberti.

La presenza dei cappuccini a Faido fu salvata infine grazie alle elezioni del 21 febbraio 1875, che diedero al partito liberal-conservatore una maggioranza in Gran consiglio, e del 5 febbraio 1877 portarono alla creazione di un Consiglio di Stato dello stesso colore politico guidato da Gioacchino Respini¹³².

5. Conclusioni

All'inizio di questo studio ci eravamo chiesti se il Convento di Faido fra il Seicento e l'Ottocento potesse essere considerato parte integrante dell'identità della Leventina. La risposta è sicuramente positiva ed è facile da motivare in base agli stretti legami che ha saputo tessere con la popolazione della Valle. Il vicinato di Faido aveva donato il luogo per la costruzione, fu edificato grazie alle elemosine delle terre circostanti, altre località lo volevano ospitare, ma i notabili del capoluogo fecero valere le loro ragioni. Inoltre, in un secondo tempo, la sua esistenza fu permessa - a causa della questua insufficiente - dai contributi in denaro (per via indiretta) del Cantone sovrano, che era stato uno dei propugnatori della sua costruzione, del Paese di Leventina, della vicinanza di Faido e di alcuni privati. Lo stretto legame fra il Convento e il tessuto sociale nel quale era inserito è anche dimostrato dalla presenza di padri guardiani, non molti, provenienti dalla terra di Faido, fra i quali alcuni esponenti del no-

¹³⁰ Lettera della Cancelleria federale alla Municipalità di Faido, 11 agosto 1875, in: Ibid., 46.

¹³¹ Ibid., 60.

¹³² Raffaello Ceschi (a cura di): *Storia del Cantone Ticino, il Novecento*, Bellinzona, 1998, 736.

tabilito di Valle, e dagli altri villaggi della Leventina. Sicuramente l'esistenza del Convento ha anche contribuito alla creazione della stessa identità politica della Valle, che fra il Settecento e l'Ottocento si era profilata contro certe novità introdotte dalla Rivoluzione francese. Si ebbe in seguito una generale levata di scudi contro il tentativo di soppressione del Convento negli anni 1874-1875.

L'istituto religioso ha giocato un ruolo di una certa importanza per quanto riguardava i non facili rapporti fra gli arcivescovi di Milano ed il Cantone di Uri. Esso era infatti considerato da entrambi i poteri come un luogo privilegiato in cui, a pieno diritto, soggiornare.

Il Convento di Faido ha quindi ricevuto molto da parte della popolazione della Leventina nel corso dei tre secoli presi in esame, ma questo è stato permesso dal suo impegno nel campo della pastorale, che nel presente studio abbiamo appena sfiorato, dall'aver contribuito - non senza malintesi e discussioni - alla presenza di un Ospizio legato al Passo del San Gottardo, dall'ospitalità anche nei confronti dei più poveri e dall'insegnamento, con l'apertura nel 1780 di una scuola per i giovani della Valle.

Mit dem Intermezzo der Schweizer Kapuzinerprovinzen des ausgehenden 19. Jahrhunderts haben sich bereits im 20. Jahrhundert unterschiedlich zueinander stehender Kapuziner Callisto Caldelari würdigt in einer Darstellung die Wiedergeburt der Ordensprovinz. Der Kapuzinergeneralminister P. Bernhard Caldelari würdigt das 400-jährige Bestehen der Kapuzinerprovinz in 1981 in italienischer Sprache. Eine deutsche Übersetzung bietet der Urier Kapuziner Donaventio Caldelari, Prior des Ordens und Rektor des Kapuzinerklosters in Faido. Caldelari ist in Rom, 1984 in der Festschrift anlässlich des 400-jährigen Bestehens des Ordens.

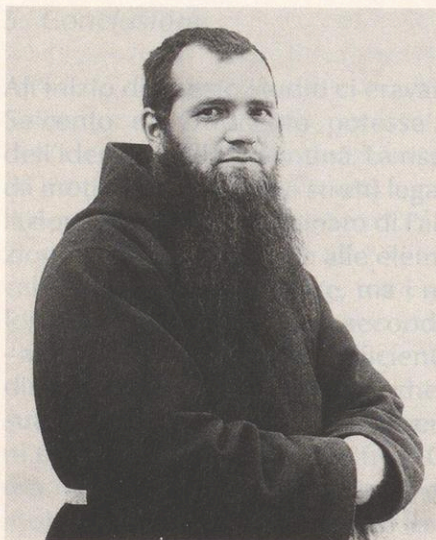
2 - Callisto Caldelari OFMCap, *La rinascita della Provincia di S. Fedele e l'Opera di Bernardo Caldelari*, in: Anton Rutzetter OFMCap (Hg. ed.), *Nachdenken über 400 Jahre Religion*, Ripercorriamo 400 anni, Luzern 1981 (Sonderausgabe *Fiducia*, 1981/4), S. 125-131.

«Frati tedeschi»

U Das Kapuzinerkloster Faido als Konvent mit Brüdern der schweizerischen Kapuzinerprovinz von 1884 bis 1891

Christian Schweizer

«Die Patres unserer Provinz werden von Faido zurückberufen, da nun Italiener genug sind zur Besetzung der tessinischen Klöster. Das brave Volk von Faido u. Umgebung bedauert es aufrichtig, daß die ihm lieb gewordenen frati tedeschi fortziehen. Der letzte Pater, der von Faido fortzog, war P. Didakus Ruckstuhl, der in den 6 Jahren seines dortigen Aufenthalts durch sein ernstes u. doch leutseliges Benehmen sich u. dem Orden das Wohlwollen des Volkes erwarb.»¹ Gemeint sind - wie der Annalist formuliert - mit den «Patres unserer Provinz» die Profeßbrüder der Schweizer Kapuzinerprovinz und mit «Italiener» jene Brüder, die entweder Profeßbrüder der Tessiner Kapuzinerprovinz waren oder als gebürtige Schweizer italienischer Sprachzunge aus italienischen Ordensprovinzen schließlich ins Tessin versetzt und dort inkorporiert wurden.



III. 1: P. Didakus Ruckstuhl (PAL FA IV D 81)

1 PAL Ms 139, 70.

Die hier zitierten Zeilen über den Wegzug der «*frati tedeschi*» stammen aus den Provinzannalen der Schweizer Kapuzinerprovinz für das Jahr 1891, geschrieben von P. Benjamin Camenzind von Gersau, Provinzarchivar und Provinzannalist der Schweizer Kapuziner in Luzern 1894-1905, von jenem Kapuziner, der als Klerikerfrater 1884/85 das Studium im Konvent Faido absolviert hatte.

Das Kapuzinerkloster Faido gehörte, mit Ausnahme der Jahre 1884 bis 1891, dem ursprünglich von der Schweizer Kapuzinerprovinz unabhängigen Verband der Tessiner Kapuziner mit Sitz in Lugano bis 1973 an. Hingegen erstreckte sich seit dem 16. Jahrhundert die Schweizer Kapuzinerprovinz auf die Gebiete Deutschschweiz und Romandie mit Zentrum in Luzern, wo das Provinzialat im Kloster Wesemlin seit 1589 beheimatet ist.

Was war geschehen, daß Brüder von der Alpennordseite während sieben Jahren einen Konvent in der Leventina bildeten? Die Antwort vorweg ganz kurz: Die Tessiner Kapuzinerprovinz war durch kirchenfeindliche Staatsgesetze der Regierung des Kantons Tessin von 1848 und durch weitere staatliche Verordnungen zum Aussterben bestimmt. Mit dem Umsturz der Radikalen zu den Konservativen 1875 nutzten die Generaloberen des Ordens die Chance, die fast ausgestorbenen Tessiner Klöster mit der Besetzung von Kapuzinern aus der Schweiz nördlich der Alpen zu erneuern. Davon war das Kloster Faido besonders betroffen; es überlebte dank dieser Maßnahmen.

Mit dem Intermezzo der Schweizer Kapuzinerprovinz im Tessin des ausgehenden 19. Jahrhunderts haben sich bereits drei schweizerische Kapuziner im 20. Jahrhundert unterschiedlich auseinandergesetzt. Der Tessiner Kapuziner Callisto Caldelari würdigt in einer mit Quellen angefüllten Darstellung die Wiedergeburt der Ordensprovinz St. Fidelis als Werk des Kapuzinergeneralministers P. Bernhard Christen von Andermatt anlässlich des 400-jährigen Bestehens der Kapuzinerpräsenz nördlich der Alpen 1981 in italienischer Sprache.² Eine deutschsprachige Zusammenfassung bietet der Urner Kapuziner Bonaventura Furrer, einst Generaldefinitor des Ordens und Rektor des Kapuzinerkollegiums San Lorenzo da Brindisi in Rom, 1984 in der Festschrift anlässlich der 100. Wiederkehr der Wahl

2 Callisto Caldelari OFMCap, *La rinascita della Provincia di S. Fedele e l'Opera di Bernardo Christen*; in: Anton Rotzetter OFMCap (Hg./ed.) *Nachdenken über 400 Jahre/Réflexions sur 400 ans/Ripercorriamo 400 anni*, Luzern 1981 (Sonderausgabe *Fidelis* 1981/4), 83-129.

des P. Bernhard Christen zum Generalminister des Ordens.³ Beide konnten nebst den Quellen auf ein Werk zurückgreifen, worin die Rettungsmaßnahmen für die Tessiner Kapuzinerklöster behandelt sind, nämlich des P. Hilarin Felders verfasste Biographie über P. Bernhard Christen aus dem Jahre 1943.⁴



Ill. 2: Kapuzinerkirche Faido 19./20. Jahrhundert (PAL FA I Faido)

Wie die Situation des Klosters Faido während der Zeit 1883-1891 war, ist zwar bei allen drei Autoren behandelt, aber die deutschschweizerische Komponente und Perspektive ist weder bei Callisto Caldelari noch erstaunlicherweise bei Bonaventura Furrer berücksichtigt. Bei Hilarin Felder haben dessen autobiographischen Mitteilungen wortwörtlich zwischen den Zeilen in der Biographie über den Generalminister im Zusammenhang mit Faido zusätzlichen Quellenwert. In der nun folgenden Darstellung wird versucht, das Leben der «frati tedeschi» im Kloster Faido soweit wie möglich in den Ansätzen zu rekonstruieren. Im Provinzarchiv der Schweizer Kapuziner in Luzern erbrachten die Rückgriffe auf

3 Bonaventura Furrer OFMCap, *P. Bernard Christen und der Wiederaufbau der Provinz des hl. Fidelis*; in: Anton Rotzetter (Hg./ed.), *P. Bernhard Christen, Generalminister*, Luzern 1984 (Sonderausgabe *Fidelis* 1984/4), 28-41.

4 Hilarin Felder OFMCap, *General und Erzbischof P. Bernard Christen von Andermatt 1837-1909 und die Erneuerung des Kapuzinerordens*, Schwyz/St-Maurice 1943, 62-73 (Exprovinzial und Kustos im Tessin).

chronikalische Notizen spärliche Ergebnisse, dafür lohnten sich die Einblicke in die Personendossiers und die dazu publizierten Nekrologe. Zum besseren Verständnis für die Darstellung des Sonderfalls Faido in den entscheidenden sieben Jahren ist eine Wiedererzählung der folgenreichen Vorgeschichte der Kapuziner im Tessin ab 1830 unerlässlich.

Personelle Not der Tessiner Kapuzinerklöster

Wären die Kapuziner aus der Schweizerischen Ordensprovinz von 1884 bis 1891 nicht eingesprungen, so gäbe es unter Umständen heute kein Kapuzinerkloster in der mittleren Leventina mehr. Die personelle Not in den Tessiner Kapuzinerklöstern seit der Mitte des 19. Jahrhunderts entstand durch die politische und religiös kirchliche Situation im Tessin.

Politisch war für den damaligen Kanton Tessin die Verfassung von 1830 - «Costituzione del 4 luglio 1830, riordinata il 29 ottobre 1967» - ausschlaggebend, die erste der modernen Eidgenossenschaft und neben der Genfer Verfassung (1847) auch diejenige, die vor der ersten Bundesverfassung (1848) eingeführt wurde. Sie war die erste freie, ohne Fremdeinflüsse entstandene Charta des Tessins und damit ein Meilenstein in der Entledigung seitens des Tessins von fremden politischen Beeinflussungen.⁵

Kirchlich blieben die Beeinflussungen Oberitaliens vorderhand bestehen. Die katholische Kirche im Tessin unterstand zwei oberitalienischen Bistümern, Como und Mailand. Erst die Errichtung der Apostolischen Administratur für das Tessin, provisorisch 1884, endgültig 1888, beendete die oberitalienischen Oberhoheiten über die Tessiner Pfarreien.⁶ In den drei Talschaften, in denen die ambrosianische Liturgie heute weiterhin mehr oder weniger praktiziert wird, gehörten einst dem Erzbistum Mailand an, der Wirkungsstätte des Bischof Ambrosius im vierten Jahrhundert.⁷ Dies trifft auf die Leventina und somit auf Faido zu.⁸

5 Peter Thomi, *Tessin. Staat*; in: *SL 91*, Bd. 6, Luzern 1993, 214-216.

6 *HS I/6 (La Diocesi di Como, l'Arcidiocesi di Gorizia, l'Amministrazione Apostolica Ticinese, poi Diocesi di Lugano, l'Arcidiocesi di Milano)*, Basel/Frankfurt a.M. 1989, 25-60, 231-246, 301-359. Aus der Apostolischen Administration entstand 1971 das heutige Bistum Lugano.

7 Ebd. 321f.

8 Ebd. 433-456.

Diverse Konvente waren bis 1884 mehrheitlich unter Observanzen und Provenienzen der Orden außerhalb des Tessins und der Schweiz.⁹ Zu den wenigen Orden, deren Filialen im 19. Jahrhundert sich als Tessiner Verband zeigten, waren die Kapuziner zum Beispiel im Jahr 1848 mit ihren Konventen Bigorio (1535), Locarno (1602), Faido (1607), Lugano (1646), Madonna del Sasso in Orselina (1848) und Mendrisio (1619/1620).¹⁰ Sie bildeten die Tessiner Kapuzinerprovinz seit 1844/45.¹¹ Mit einem Tessiner wie P. Cherubino Salvadé von Ligonetto an der Spitze hatten die Kapuziner im Sinne des Kantons Tessins zur kirchlichen Unabhängigkeit gegenüber Italien und der ursprünglichen milanesischen Kapuzinerprovinz eigentlich Genüge getan. Sie ließen es bereits seit 1810 mit der Errichtung einer neuen «Custodia di San Fedele» und mit der Bestellung von Provinzdelegaten tessinischer Kapuziner geschehen, begonnen mit P. Fedele Fransio- li von Dalpe; und zu diesen zählte auch ein Kapuziner aus Faido, P. Angelico Cattaneo, der seines Amtes 1826-1829 waltete. Dennoch kam mit P. Celso Pozzi von Aquate wiederum ein italienischer Oberer für die Tessiner Kapuziner 1838-1844, der dann als Missionar in der Apostolischen Mission Misox und Calanca 1866 in Misox verstarb.¹² Doch wie bei den anderen Orden hatte die Tessiner Kapuzinerprovinz eine stattliche Anzahl an Mitgliedern italienischer Provenienz, bis 1808 nicht wenige aus der Lombardei und Piemont. Dies hatte seitens des Tessiner Staats Konsequenzen aufgrund der Verfassung von 1830 wie auch der feindlich gesinnten Politiker des Tessins aus dem Lager der Radikalen gegenüber kirchlichen Institutionen ausländischer Provenienz und damit teilweise gegenüber dem Kapuzinerorden. Am 30. Juni 1848 wurden verschiedene Klöster im Tessin durch die Verfügung der Regierung aufgehoben. Verschont blieben vorerst die genannten Kapuzinerklöster; dennoch erfolgte eine Verfügung mit der Limitierung der im Kanton zulässigen Kapuziner auf 65 und das Verbot von Novizenaufnahmen.¹³ Der 19. November 1852 brachte die behördliche Ausweisung der Kapuziner italienischer

9 Ebd. 457-469.

10 HS V/2, Bern 1974, 793-879. - Das Hospiz auf dem St. Gotthard, das von Kapuzinern des Klosters Faido 1684 unter franziskanischer Obsorge gelangte, wurde durch behördliches Dekret des Kantons Tessin 1841 säkularisiert; vgl. Beda Mayer OFM Cap, *Das Hospiz St. Gotthard*; in: HF 14 (1981-1982), 30-37.

11 Ebd., 793f. u. 798-799.

12 Ebd. - Vgl. dazu auch «*Elenco dei Superiori della Provincia di Lugano*» in: *Schweizer Kapuzinerprovinz/Province suisse des Capucins/Provincia Svizzera - Verzeichnis/Catalogue/Catalogo* 1974, Luzern 1974, I-II.

13 *Nuova raccolta generale delle leggi e decreti del Cantone Ticino*, Bellinzona 1887, vol. II, 115.

Herkunft aus dem Tessin.¹⁴ Während der Nacht vom 21. auf den 22. November hatten diese das Tessin zu verlassen: 18 Patres und 7 Laienbrüder.¹⁵ Sie wurden wie Verbrecher von den Behörden behandelt. Verblieben waren noch 39 Mitglieder. Mit diesem Drama gingen gleichzeitig die Aufhebungen der zwei Konvente einher, das Kloster SS. Sebastiano e Rocco in Locarno unter dem Guardianat von P. Alessandro Invernizzi¹⁶ und das Kloster in Mendrisio¹⁷, auch wenn in Mendrisio der seit 1849 amtierende junge Guardian Antonio Stamanoni ein Tessiner aus Bigorio war.¹⁸ P. Alessandro Invernizzi übernahm das Guardianat in Faido 1852.¹⁹ Um weiteres Unheil für die an Mitgliedern drastisch geschrumpfte kleine Ordensprovinz zu verhindern, folgte der Generalminister des Kapuzinerordens dem Rat des Tessiner Provinzialministers Felicissimo Mattei von Oseña, das längst fällige Provinzkapitel auf ruhigere Zeiten unter einer mäßigen Kantonsregierung zu verschieben; es wurde erst 1860 abgehalten, welches P. Cherubino Salvadè von Lignone zum Provinzoberen wählte.²⁰ Dieser bat umsonst bei der Tessiner Regierung um Erlaubnis, einige tessinische Kapuziner aus italienischen Klöstern heimrufen zu dürfen. Das fortbestehende Novizenverbot und die fortschreitende Überalterung der verbliebenen Mitglieder stellten die Weiterexistenz der Tessiner Ordensprovinz stark in Frage. Aufgrund der schwachen Besetzungen der Konvente wuchs die Gefahr der Aufhebungen der letzten vier Kapuzinerklöster umso mehr.

Auch das Kloster Faido war davon bedroht und betroffen. Zwei Patres und zwei Brüder bewohnten das Kloster. Sie waren betagt und in ihrem Wirkungskreis eingeschränkt. Am 14. Oktober 1874 wurden vom Staatsrat die Schließung des Klosters Faido und die Verlegung des Konventes nach Lugano dekretalisiert.²¹ Der Widerstand seitens des seit 1867 amtierenden Guardians Giacomo de Angelis von Calonicco und die taktisch gast-

14 Ebd., 120.

15 *San Francesco nella Svizzera italiana*, Locarno 1928 (Numero speciale di *Messaggero serafico*, aprile-maggio 1928), 159-162.

16 HS V/2, 834 u. 845.

17 Ebd., 851.

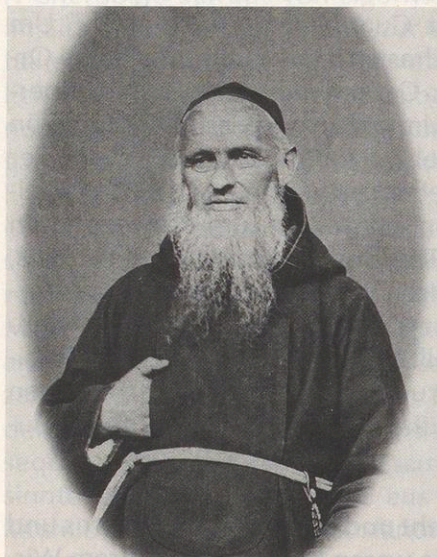
18 Ebd., 860.

19 Ebd., 831.

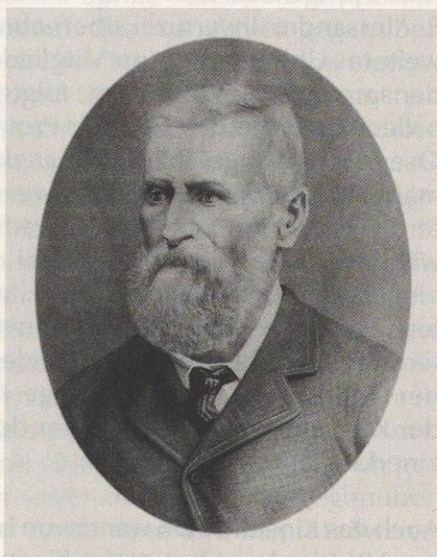
20 Ebd., 793f. u. 799

21 Detailliert darüber siehe in dieser Ausgabe bei Fabrizio Viscontini, *I cappuccini e la Leventina*.

freundschaftliche Großzügigkeit des Gemeindebürgers von Faido, Paolo Bullo, mit dessen vorübergehenden Beherbergung des Konvents in seinem Haus bis zum 16. März 1875 retteten die Kapuzinerpräsenz in Faido. 1875 fiel die Herrschaft der radikalen Regierung, eine neue Regierung konservativer sowie kirchen- und ordensfreundlicher Richtung folgte. Die Kapuziner in Faido wie auch die Mitbrüder in den anderen drei Klöstern konnten aufatmen.



III. 3: P. Giacomo de Angelis von Calonico (ACapFaido)



III. 4: Paolo Bullo, Freund und Helfer der Kapuziner zu Faido in der Not (ACapFaido)

Dennoch, es bestand Handlungsbedarf seitens des Kapuzinerordens in Rom, weil der nötige Nachwuchs fehlte. Lösungen waren gesucht. Eine vom Generalminister in Rom anberaumte Visitation der Tessiner Klöster durch den Schweizer Provinzialminister Anastasius Fassbind von Arth zusammen mit dem Definitor P. Bernhard Christen von Andermatt wurde 1877/1878 sehr diskret durchgeführt; das Ergebnis war sehr entmutigend. In seiner Autobiographie hält P. Bernhard Christen fest: *«Wir fanden die Provinz in so heruntergekommenem Zustande, daß wir uns nicht entschließen konnten, deren Leitung zu übernehmen.»*²²

22 Die überlieferte Autobiographie wurde herausgegeben von Beda Mayer OFMCap in HF 6 (1953-1956), 154-180, 193-212, 225-243 mit dem Titel *«Jeder Zoll ein Kapuziner. Die Autobiographie von P. Bernhard Christen 1837-1909»*. - Zur Beschreibung der Lage im Tessin 1877/78 siehe S. 225.

Immerhin erlaubte ein Gesetz des Großen Rates des Kantons Tessin vom 25. Januar 1879 den Kapuzinern endlich die freie Annahme von Novizen und bestimmte, daß Schweizer Bürger in beliebiger Anzahl, Ausländer aber bis zum Alter von 65 Jahren in den Tessiner Klöstern wohnen dürften.²³ Die neue und nun wieder kirchenfreundlichere Regierung hatte ein Interesse am Fortbestand der Tessiner Kapuzinerklöster.

Das Provinzarchiv der Schweizer Kapuziner in Luzern hütet ein aufschlußreiches Dokument, das mit einer Statistik und einer Kurzbeschreibung genaue Auskunft gibt über die personelle Situation in der Tessiner Ordensprovinz zu Beginn des Jahres 1883:²⁴ 13 Kapuziner - 7 Patres und 6 Brüder - bildeten das Personal der Tessiner Kapuzinerprovinz für die 4 Tessiner Klöster Lugano, Bigorio, Faido und Locarno (Madonna del Sasso). Das Durchschnittsalter der Tessiner Kapuziner belief sich auf knapp 70 Jahre. Bei etwa der Hälfte war der psychische oder/und physische Zustand angeschlagen: In Lugano (5 Kapuziner) war P. Antonino von Bigorio, seit 11 Jahren Guardian, «*claudicante*» (hinkend), weitere zwei Mitbrüder invalid und krank; in Bigorio (3 Kapuziner) war P. Zenone von Lamone seit 11 Jahren Guardian und einer der beiden Laienbrüder invalid; zwei Kapuzinerpatres trugen den Konvent von Faido, der 61-jährige und seit 20 Jahren tätige Guardian P. Giacomo de Angelis von Calonico und der 73-jährige Hilfsseelsorger P. Marcellino von Giubiasco, beide scheinbar gesundheitlich rüstig, da keine Bemerkungen eingetragen sind; der Konvent Madonna del Sasso ob Locarno bestand aus P. Agostino von Vezia, seit 13 Jahren Guardian, und aus zwei sehr alten Laienbrüdern, von denen einem die Bemerkung «*stolto*» (töricht) zugeschrieben ist.

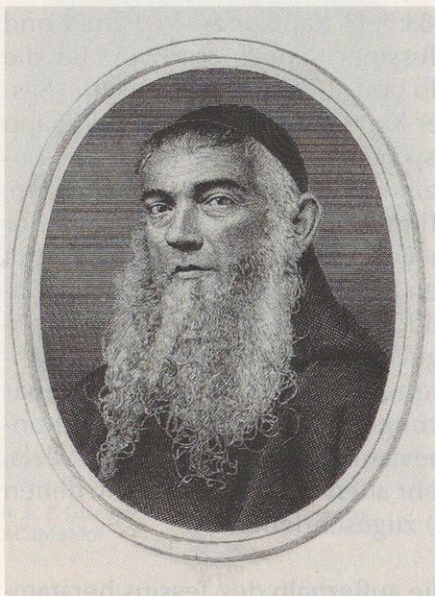
Hinzu kommen noch vier Kapuziner, die außerhalb des Tessins herstammen und als Aushilfe in der Tessiner Ordensprovinz eingesetzt waren. Nicht alle von diesen waren einsatzfähig. Je ein Pater war den Niederlassungen Lugano, Madonna del Sasso und Bigorio zugeteilt, allesamt mit einem Alter von über 60 Jahren. Für Faido war 1 Laienbruder bestimmt - er war «*italiano, anziano ed ammalato*». Bei einem Frater Pio als Novize in Faido war die Bemerkung «*straordinario*» im handschriftlichen Katalog vermerkt.

23 Nuova raccolta, vol. II, 122.

24 PAL Sch 1989.1: *Catalogus Capucinatorum in Provincia S. Fidelis* (11 I 1), darauf mit Bleistift vermerkt: 1883 Jan.

Inständiger Ruf nach der Schweizer Provinz

Eine rege Korrespondenz im Jahre 1883 zwischen dem Generalminister P. Egidio von Cortona in Rom und dem Provinzialminister der Schweizer Kapuziner in Luzern, P. Anastasius Fassbind von Arth, widerspiegelt die Bemühungen um Wege nach Lösungen für die Tessiner Kapuzinerprovinz.²⁵ Der Generalminister schickte an den Provinzialminister der Schweizer Kapuziner am 9. Februar 1883 ein Bittschreiben, die Schweizer Kapuziner mögen ihrer halb erloschenen Nachbarprovinz im Tessin helfen.



Ill. 5: Egidio von Cortona, Generalminister des Ordens (PAL IKO 689)



Ill. 6: P. Anastasius Fassbind (PAL FA IV A 181)

Das Hilfesuch wurde ablehnend behandelt mit der hauptsächlichen Argumentation, in der Schweizer Provinz seien kaum Kapuziner italienischer Sprachkenntnisse verfügbar. Der Generalminister beschwor am 20. März 1883 die Schweizer Kapuziner, sie mögen sich in brüderlicher Liebe der sterbenden Provinz des hl. Fidelis erbarmen und sie regenerieren. Es blieb den Schweizer Kapuzinern gar nichts anders übrig, als den Tessinern unter die Arme zu greifen. Der Generalminister hatte vorgängig

25 Zur Korrespondenz siehe PAL Sch 1989: «Briefe und Entwürfe von Briefen welche sich auf die Tessiner Provinz beziehen, um sie durch unsere Schweizerische Provinz vor dem Untergang zu bewahren» (11 I 1-33.34).

P. Bernhard Christen von Andermatt, Provinzialminister der Schweizer Kapuziner 1879-1882 und nachmalig Generalminister des Ordens 1884-1908,²⁶ gleich nach seinem ersten Hilfesuch um Rat angegangen. P. Bernhard hatte dann in einem an den amtierenden Schweizer Provinzialminister gerichteten Gutachten seine Ansichten und Lösungsvorschläge am 17. März 1883 niedergelegt, ein Aktenstück von enormer Bedeutung in der Geschichte der Kapuziner in der Schweiz.²⁷ In dem umfassenden Gutachten sind vier Szenarien zur Rettung der Kapuziner im Tessin vorgeschlagen:



III. 7: P. Bernhard Christen, Exprovinzial der Schweizer Kapuziner und Kustos der Tessiner Kapuziner (PAL FA IV B 121)

«Und was kan[n] man von uns verlangen? Der Tessiner-Provinz ist nur eine vierfache Bittstellung möglich, so glaube ich wenigstens. Entweder verlangt sie von uns nur 2 od[er] 3 Patres zur Aushilfe, was für sie von weni-

26 Christian Schweizer, *Christen Bernhard*; in: *HLS*, Vol. 3, Basel 2004, 365-366 / *DSS*, vol. 3, Locarno 2004, 313.

27 PAL Sch 2404.9 (Bernardus Christen, Mission in «Tessin»). Das Aktenstück ist vollumfänglich publiziert im Artikel von Bonaventura Furrer OFMCap, *P. Bernard Christen und der Wiederaufbau der Provinz des hl. Fidelis*, 29-33. - Eine wissenschaftlich, editionskritisch angefertigte Transkription dieses Aktenstücks wurde vom Provinzarchivaren Christian Schweizer 1999 angefertigt und ist in Sch 2404.9 hinterlegt. Nachfolgende Zitate aus diesem Aktenstück in der wissenschaftlichen Version der Transkription.

gem Werthe sein kan[n] u[nd] im besten Falle nur ihre Agonie verlängert. (Aber welche von unseren Patres würden sich zu einem so freud- u[nd] trostlosen Aushelfen hergeben?! Denken Sie sich, wen[n] Sie od[er] ich hätten in Lugano od[er] Locarno bleiben müssen!). Oder sie verlangt 1 bis 2 Patres zur Eröffnung des Noviziats u[nd] Studiums. (Aber Studenten hat sie keine, u[nd] zur Eröffnung des Noviziats paßt einer unserer Patres nicht, weil er die Eigenheiten, Gewohnheiten u[nd] Gebräuche der Tessiner-Provinz nicht ken[n]t. Jede Provinz hat ja dergleichen!). Oder sie will sich uns vertrauensvoll in die Arme werfen, sich von uns u[nd] durch uns regenerieren lassen, um dan[n] nachher wieder als selbstständige Provinz fortexistieren zu kön[n]en; od[er] sie will ganz in unserer Provinz aufgehen, sich mit derselben vereinigen. In jedem dieser vier Fällen werden Sie sich zuerst entscheiden müssen, unter Beiziehung des Definitoriums, ob Sie dem Gesuche entsprechen wollen, kön[n]en, - müssen. Im bejahenden Falle müßten Sie jetzt schon, abgesehen von allen Zufällen durch Krankheiten od[er] Abgang durch Tod von Mitbrüdern unserer Provinz, bestim[m]te Persönlichkeiten in's Auge fassen, die Sie für dieses Werk verwenden wollen. Nebst einiger Ken[n]tniß des Italienischen muß von diesen Patres erwartet werden kön[n]en, daß sie sich zum Gelingen dieses Werkes zu großen Opfern bereit erklären. Ein Jeder, der sich dazu anbietet, paßt nicht. Und damit das Rev[erende] Definitorium einen Halt od[er] Rücken zum Handeln hat, müssen Sie den Rev[erendissimus] P[ater] General ersuchen, daß er direkt eine Bitte od[er] einen Befehl an Sie resp[ektive] die Provinz ergehen lasse wegen Aushilfe resp[ektive] Uebernahme der Tessiner-Provinz. In einem ähnlichen Schreiben hätte sich der Rev[erendissimus] an die Tessiner-Provinz zu wenden. Alles andere, so scheint mir, müßte mündlich im Tessin selbst untersucht u[nd] geprüft werden. Schriftlich würde man da wenig ausrichten.»

Die Hilfeleistung wurde am 10. April 1883 vom Provinzdefinitorium der Schweizer Kapuziner im Beisein mit Vertretern der Tessiner Kapuzinerprovinz beschlossen, die am 4. Mai gleichen Jahres vom Generaldefinitorium des Ordens in Rom genehmigt und am 17. Mai den Tessiner Kapuzinern publik gemacht wurde, und zwar gemäß einem der Vorschläge des P. Bernhard Christen wie folgt: Die Tessiner Provinz gilt als Kustodie der Schweizer Kapuzinerprovinz und wird von einem Kustos dieser Provinz verwaltet bis zu dem Moment, sobald sie personell und jurisdiktionell in ihrer Selbständigkeit regeneriert sein würde.²⁸

28 PAL Sch 1989.

Daß die schweizerische Kapuzinerprovinz trotz anfänglicher Bedenken dennoch beim zweiten und umso inständigeren Hilferuf des Generalministers schnell reagierte, mag an den Formulierungen des Gutachtens von P. Bernhard Christen im Interesse des Generalministers zugunsten der Tessiner Kapuziner gelegen haben, adressiert an den Provinzialminister in Luzern:

«M[olte] R[everende] P[ater] Provinzial! Hier haben Sie meine Gedanken u[nd] Anschauungen über die tessinische Frage. Möge der I[liebe] Gott Sie in dieser für uns u[nd] den Tessin so wichtigen Angelegenheit erleuchten! Ist das Werk aus u[nd] für Gott, so wird es gelingen. Und daß es das sei, kön[n]te man glauben, indem es nicht verwegen von uns angeregt, sondern uns von den Ordensobern befohlen (!) wird.»²⁹

P. Bernhard Christen - er war zum Zeitpunkt des Verfassens des Gutachtens Vikar des Klosters Zug - unterstrich seinem Provinzialminister den Aspekt des Gehorsams gegenüber dem Befehl des Generalministers im Interesse des Gesamtordens. Heute im 21. Jahrhundert würde man dies als ein Gebot der Solidarität ansehen!

Dem Beschluß folgten rasch Taten noch im gleichen Jahr. Mit der Errichtung der Kustodie im Tessin erfolgte die Wahl eines Kustos auf P. Bernhard Christen. Ihm wurden die Mitbrüder P. Kasimir Christen von Andermatt und P. Arnold Peretti von Menzingen sowie Br. Georg Holenstein und die Klerikerfratres Anizet Regli, Benjamin Camenzind und Alexander Müller beigegeben. Sie alle zogen am 8. September ins Tessin.

All diese Vorgänge sind auch in den Provinzannalen festgehalten.³⁰ Dort bezeugt eine auf der gegenüberliegenden Seite zum Jahr 1883 von P. Provinzialminister Anastas Fassbind eingefügte Notiz den bitteren Ernst der Situation der Tessiner Kapuzinerprovinz: *«10. Apr. 1883 Definition in Luzern, wobei P. Jos[eph] Fidel[is] G[uardian] in Lugano und P. Jakob von Faïdo Guard[ian], erscheinen. Dann mußte ich dorthin und besuchte die 4 armseligen Klöster, Resignation des dortigen Provinzials Antonius und Übergabe der Siglle (Notizen von P. Anastasius Provl.). 4. Mai: Der Schweizerprovinz angeschlossen.»* Diese Zeilen sagen alles aus über die Lage im Tessin. Sie finden um so drastischere Bestätigung in der Autobiographie des P. Bernhard Christen: *«In den tessinischen Klöstern war es mit der Observanz und Regularität, überhaupt mit allem aus. (...) Die guten alten*

²⁹ PAL Sch 2404.9

³⁰ PAL Ms 138, 252ff.

Patres leisteten noch, so gut es ging, ihre Hilfe im Beichtstuhle und am Altare in den eigenen Kirchen; mehr konnten sie nicht tun. In ihren Klöstern ging ein und aus, wer da wollte; alle waren Meister, am wenigsten die Patres selbst. Was sie zu erhalten und zu retten wußten, das war die Achtung und Liebe des Volkes und Beobachtung der Klausur von seiten der Frauen. Auf dem Lande, dh. außer ihrem Wohnungsorte, kannte man die Kapuziner seit Jahren nicht mehr, alle ihre Seelsorgstätigkeit nach außen hatte aufgehört. An dem nötigen Unterhalte fehlte es den Patres nicht; aber um den zu finden, war es notwendig, daß ein bis zwei Brüder oder Terziaren tagtäglich mit dem Bettelsack auf der Schulter Dörfer und Land abliefen. So traf ich den Tessin, als ich dort mit meiner kleinen Hilfstruppe ankam, die, P. Arnold ausgenommen, der eingeborener Piemontese war, wie ich selbst die italienische Sprache nur wenig aus der Grammatik kannten. Wie wurden wir aufgenommen? Das katholische Volk äußerte Freude über unsere Ankunft; denn es versprach sich, daß wir neues Leben in die fast ausgestorbenen Klöster, zu denen es in seinen geistlichen Bedürfnissen gerne Zuflucht nahm, bringen würden. Die radikale Regierung und Presse, von denen alles zu fürchten war, sahen unsere Ankunft und schwiegen. Unsere eigenen tessinischen Mitbrüder begrüßten uns mit gemischten Gefühlen. Wären wir nur zu ihrer Aushilfe gekommen, hätten sie uns mit Freuden aufgenommen; da sie aber ihr Regieren uns, resp. an mich abtreten mußten, waren wir ihnen nur halb willkommen.»³¹ Das Zusammenleben mit den tessinischen Brüdern gestaltete sich zunehmend kooperativ und die klösterliche Observanz wurde wieder eingeführt. Mit der Zeit mußten wie am Beispiel von Lugano die Klöster und Kirchen gereinigt werden, «die schon lange nicht mehr das Vidi Aquam anstimmen gehört hatten. (...) Ich besuchte die übrigen drei Klöster, um mich als Obern sehen zu lassen und mich um das Befinden der Brüder an Ort und Stelle selbst zu überzeugen. Überall wurde ich gut aufgenommen; aber ändern oder verändern konnte ich nichts aus Mangel an Personal.»³²

Der Provinzkatalog der Schweizer Kapuziner des Jahres 1883/84 zeigt die Verteilung der Schweizer Kapuziner im Tessin: in Lugano der Kustos P. Bernhard Christen als Guardian, P. Kasimir Christen als Bibliothekar sowie als Lektor für die 3 aus der Deutschschweiz mitgekommenen Klerikerfratres, der Laienbruder Georg Holenstein für die Hausdienste; nach Bigorio P. Arnold Peretti.³³ Faido ging dabei leer aus.

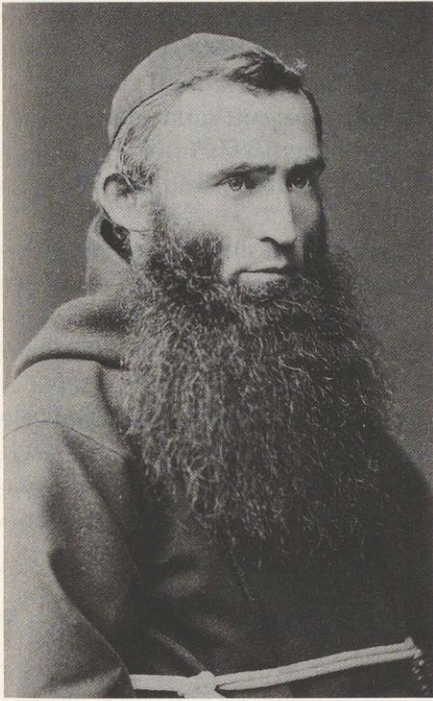
31 HF 6, 226.

32 Ebd., 227.

33 *Catalogus FF. Ordinis Minorum S.P. Francisci Capucinatorum Provinciae Helveticae pro anno 1883/84*, Solodri 1883, 22.

Der Konvent Faido 1884-1891 als Studienkloster

Am 9. Mai 1884 wurde P. Bernhard Christen in Rom vom Generalkapitel des Ordens zum Generalminister gewählt, und damit verlor das Tessin einen diplomatischen, doch zugleich sehr bestimmt wirkenden Kustos. Doch die Angelegenheit der Tessiner Kapuzinerpräsenz ging bei ihm nicht vergessen, sie wurde quasi zur Chefsache. Da die schweizerische Ordensprovinz nicht genügend Brüder nachsenden konnte, wurden Jahr



III. 8: P. Arnold Peretti, ein gebürtiger Piemontese mit Schweizer Bürgerrecht von Menzingen (PAL FA IV A 376)

für Jahr eine Anzahl Graubündner und Tessiner, die in verschiedenen italienischen Provinzen eingetreten waren, auf Geheiß der Ordensleitung in Rom den Klöstern Bigorio, Lugano und Madonna del Sasso versetzt.³⁴ In Faido verstarb am 19. April der Guardian Giacomo de Angelis.³⁵ In die Not hatte P. Arnold Peretti, der von Bigorio her nach Faido versetzt, für

34 AGOCap G 127.

35 HS V/2, 831.

kurze Zeit das Guardianat zu übernehmen.³⁶ Die Zeit war gekommen, um das völlig unterbesetzte Kloster Faido mit Personal aus der schweizerischen Kapuzinerprovinz wiederzubeleben. So wurde das Kloster Faido direkt der schweizerischen Kapuzinerprovinz unterstellt und zu einem Studienkloster umfunktioniert, während die anderen drei Tessiner Klöster als Verband einer Kustodie mit dem Kustos in Lugano unter dem Schutz des schweizerischen Provinzialministers gestellt wurden.³⁷

Die Familienliste des Konventes Faido hatte ab 1884/85 ausschließlich Namen von Profeßmitgliedern der schweizerischen Kapuzinerprovinz. Sie erscheinen allesamt in den Provinzkatalogen 1884/85-1890/91.³⁸ 19 schweizerische Profeßmitglieder belebten das Kloster Faido:

- P. Arnold Peretti von Menzingen nach dem kurzen Guardianat 1884, dann im September gleichen Jahres als Vikar bis 1887.³⁹
- P. Willibald Steffen von Flühli LU als Guardian ab September 1884 bis zum Sommer 1885.⁴⁰
- Br. Georg Holenstein von St. Gallen, zuvor im Tessin in Lugano stationiert, dann nach Faido als Pförtner bis 1885, dann als Koch bis Sommer 1887.⁴¹
- Br. Stephan Spichte von Tifers FR als Pförtner bis 1885, dann 1885/86 in Luzern, 1886/87 in Lugano und 1887/88 wieder in Faido.⁴²
- Kleriker-Fr. Anizet Regli von Wassen UR, zuvor in Lugano, ab 1884/85 als Student, dann nördlich der Alpen in der Ordensprovinz, hernach 1890/91 wieder in Faido als P. Superior.⁴³
- Kleriker-Fr. Benjamin Camenzind von Gersau SZ, zuvor in Lugano, dann 1884/85 als Student in Faido.⁴⁴

36 Ebd.

37 Ebd., 794.

38 *Catalogus FF. Ordinis Minorum S.P. Francisci Capucinatorum Provinciae Helveticae pro anno 1884/85*, Solodri 1884, 22/ *pro anno 1885/86*, Solodri 1885, 24/ *pro anno 1886/87*, Solodri 1886, 22-23/ *pro anno 1887/88*, Solodri 1887, 23/ *pro anno 1888/89*, Solodri 1888, 27/ *pro anno 1889/90*, Solodri 1889, 25/ *pro anno 1890/91*, Solodri 1890, 25.

39 1850-1903, Eintritt 1869. Ein gebürtigere Piemontese, später Bürger von Menzingen ZG; PAL Ms 150 Prot.mai. I, 334 E

40 1853-1926, Eintritt 1926; PAL Ms 150 Prot.mai. I, 335 V.

41 1859-1905, Eintritt 1882; PAL Ms 150 Prot.mai. I, 343 G.

42 1857-1894, Eintritt 1883; PAL Ms 150 Prot.mai. I, 344 Q.

43 1856-1916, Eintritt 1880; PAL Ms 150 Prot.mai. I, 341 T.

44 1861-1932, Eintritt 1880; PAL Ms 150 Prot.mai. I, 341 W.

- P. Nikolaus Schönenberger von Bütschwil SG, Guardian und Lektor ab 1885/86 bis Sommer 1889.⁴⁵
- Br. Kolumban Zenhäusern von Unterbach VS, Pförtner 1885/86 bis Sommer 1890.⁴⁶
- Kleriker-Fr. Didak Ruckstuhl von Tobel TG, Student 1884/85 bis Sommer 1889, hernach dort als Pater Prediger und Beichtvater bis Sommer 1891.⁴⁷
- Kleriker-Fr. Fabian Egger von St. Gallen, Student 1884/85 bis Sommer 1889, hernach dort als Pater Prediger und Beichtvater sowie Bibliothekar bis Sommer 1890.⁴⁸
- Br. Marcel Liard von Avry-devant-Pont FR, 1886/87 Hilfsdienste.⁴⁹
- P. Rupert Baumann von Altdorf UR, Vikar und Lektor 1887/88 bis Sommer 1890, dann Superior und Lektor bis Sommer 1891.⁵⁰
- Br. Victorien Crettaz von Ayent VS, 1887/88 bis Sommer 1891 Koch.⁵¹
- Kleriker-Fr. Franz Xaver Wetterwald von Hasli LU, Student 1887/88-1889/90.⁵²
- Kleriker-Fr. Hilarin Felder von Flühli LU, Student 1887/88-1889/90.⁵³
- Kleriker-Fr. Thaddäus Fäh von Kaltbrunn SG, Student 1887/88-1889/90.⁵⁴
- Kleriker-Fr. Christian Herger von Altdorf UR, Student 1890/91.⁵⁵
- Kleriker-Fr. Johannes Gualbert Arnold von Altishofen LU, Student 1890/91.⁵⁶
- Kleriker-Fr. Frowin von Vivis von Solothurn, Student 1890/91.⁵⁷

45 1847-1893, Eintritt 1869; PAL Ms 150 Prot.mai. I, 333 A.

46 1850-1900, Eintritt 1877; PAL Ms 150 Prot.mai. I, 338 W.

47 1855-1902, Eintritt 1883; PAL Ms 150 Prot.mai. I, 344 T.

48 1861-1945, Eintritt 1983; PAL Ms 150 Prot.mai. I, 345 X.

49 1859-1917, Eintritt 1883; PAL Ms 150 Prot.mai. I, 344 O.

50 1846-1911, Eintritt 1865; PAL Ms 150 Prot.mai. I, 329 P.

51 1867-1900, Eintritt 1886; PAL Ms 150 Prot.mai. I, 348 A².

52 1862-1911, Eintritt 1886; PAL Ms 150 Prot.mai. I, 348 B.

53 1867-1951, Eintritt 1886; PAL Ms 150 Prot.mai. I, 348 D.

54 1865-1926, Eintritt 1886; PAL Ms 150 Prot.mai. I, 349 H.

55 1870-1896, Eintritt 1889; PAL Ms 150 Prot.mai. I, 355 G.

56 1871-1947, Eintritt 1889; PAL Ms 150 Prot.mai. I, 355 I.

57 1868-1932, Eintritt 1889; PAL Ms 150 Prot.mai. I, 355 L.

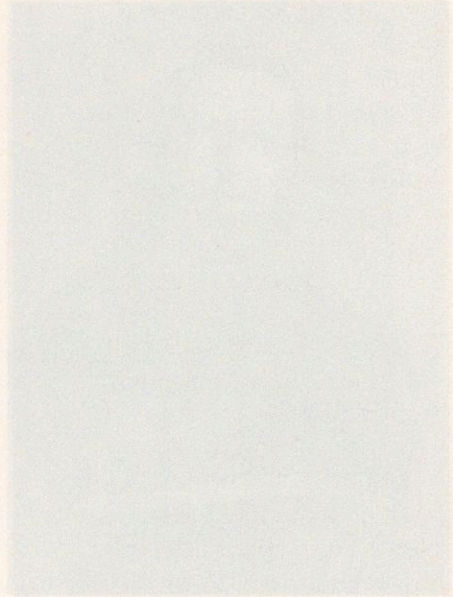
Werden die Namen der 19 Profeßmitglieder der schweizerischen Kapuzinerprovinz für Faido näher angeschaut, so trifft die Bezeichnung «frati tedeschi» nicht ganz zu. Im Kloster der Leventina mischten sich im gegenseitigen Umgang deutsche und französische Sprachen, Dialekte aus der Deutschschweiz und aus der Romandie, konkret aus Fribourg (Fr. Marcel Liard) und dem Unterwallis (Fr. Victorien Crettaz). Mit dem Vikar P. Arnold Peretti war sogar das Italienische piemontesischer Sprachzuge von Geburt her gewährleistet. Das gemeinsam Verbindende war das Latein in Chorgebet und in Liturgie der Eucharistie.

Der Konvent in Faido hatte somit drei Kategorien an Kapuzinern. Da waren zuerst die Patres, die mit ihren Beicht- und Predigtvollmachten ausgestattet waren, die nötige Seelsorge betrieben und dem Konvent entweder als Guardian oder Vikar oder Bibliothekar dienten: Arnold Peretti, Willibald Steffen, Nikolaus Schönenberger, Rupert Baumann. Unter diesen fungierte mancher als Lektor für den Nachwuchs. Faido war nämlich zugleich eines der Studienklöster für den Klerikernachwuchs der Schweizer Kapuziner. So hielten sich zehn Klerikerfratres in Faido auf; von diesen waren nach Abschluß der Studien und der Priesterweihe im Seelsorgedienst und in der Administration des Klosters Faido wieder tätig: Anizet Regli, Didak Ruckstuhl und Fabian Egger. Fünf Laienbrüder aus der Deutschschweiz und aus der Romandie trugen die Infrastruktur des Klosters und sorgten für das leibliche Wohl des Konventes: Georg Holenstein, Stephan Spichte, Kolumban Zenhäusern, Marcel Liard und Victorien Crettaz.

Reminiszenzen über «frati tedeschi» und das Klerikat Faido

Die Schweizer Kapuzinerprovinz scheute keine Mühen für den Erhalt des Klosters Faido. Nicht umsonst steht in den Provinzannalen der Schweizer Kapuziner vermerkt: «Viele Kosten verursachte der Provinz das Kapuzinerkloster in Faido, für die Provinz eine schwere Last, da nebstdem die besten Kräfte dort belassen werden müssen.»⁵⁸ Über den finanziellen Aufwand schweigen die Quellen, da die Rechnungsbücher nicht mehr überliefert sind. Informationen seitens der Konventmitglieder der Jahre 1884-1891 schlugen sich in Nekrologen nieder, die über das Leben in Faido teilweise Auskunft geben.

58 PAL Ms 139, 47.



III. 9: P. Willibald Steffen (PAL FA IV W 101)

P. Willibald Steffen, der «Cantor Sacramentalis» aus der Hofschule des Kollegiatsstifts St. Leodegar im Hof zu Luzern, wurde nach seinen Gymnasialstudien in Luzern Kapuziner, bewährte sich als Professor an der Klosterschule der Kapuziner in Stans und ließ sich gemäß eigener innerer Berufung via dem Missionskollegium San Fedele in Rom ins Missionsgebiet nach Rumänien bestimmen, wo er in Costanza mit den Missionsarbeiten begann und dann in Cara-Murat eine neue Missionsstation mit nachhaltigem Erfolg errichtete. Mit diesem Erfahrungshorizont kehrte er 1883 in die Schweiz zurück und wurde Guardian 1884 in Faido. Seine Talente für den kirchlichen Gesang und das Gespür für guten lateinischen Choral unter Einbezug der in der Leventina praktizierten ambrosianischen Liturgie legten einen sicheren Boden für die Pflege der Kirchenmusik im Missionsgebiet des Klosters Faido. P. Willibald wurde später mit weiteren Guardianaten und Superioraten in der Schweizer Kapuzinerprovinz anvertraut.⁵⁹

⁵⁹ HS X (Register/Index/Indice), Basel 2007, 595. Ausführlicher Nekrolog siehe *Fidelis* 13 (1926), 43-48.

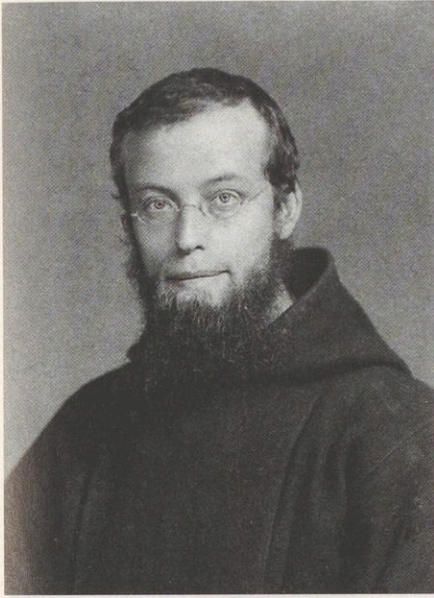


III. 10: P. Nikolaus Schönenberger (PAL FA IV N 61)

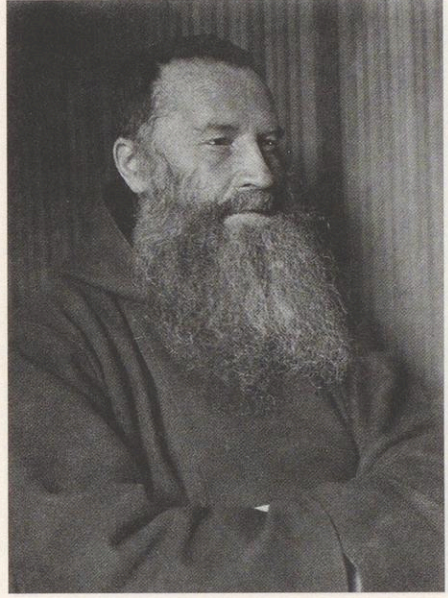
Mit P. Nikolaus Schönenberger stand ein erfahrener Oberer als Guardian für den Konvent Faido vor. Er unterzog das Kloster baulich einer sanften Renovation mit eigenen Kräften der Mitbrüder. Sein Predigtalent und seine Begabung für die italienische Sprache eroberten die Herzen der Leventina, wie die Schweizerische Kirchenzeitung berichtet. Zuvor 1873-1885 war er im Kapuzinerkloster Näfels während einer sehr schwierigen Zeit ein erfolgreich leitender Präfekt an der Klosterschule, die auch von Reformierten besucht wurde, und hatte dadurch entschieden hohen Anteil an der Verhinderung der Aufhebung des Konventes während des Kulturkampfes im Kanton Glarus. Sein ehemaliger Novizenmeister, der Generalminister P. Bernhard Christen, berief ihn 1890 zum Generalsekretär nach Rom an die Kurie und stand dort zugleich als Kaplan im Sold der Päpstlichen Schweizer Garde bis zu seinem schnellen Tod 1893.⁶⁰

P. Anizet Regli, der seine erste Profeß am 20. September 1881 in die Hände des Provinzialministers P. Bernhard Christen abgelegt hatte, machte seine Studien 1881-1884 in Solothurn, Lugano und Faido. Als Superior und

⁶⁰ Zusammengefasst auf Quellenbasis siehe Christian Schweizer, *Päpstliche Schweizergarde und Franziskusorden. Von Papst Julius II. über die Kapuziner bis zu den Baldegger Schwestern*; in: Urban Fink, Hervé de Weck, Christian Schweizer (Hrsg.), *Hirtenstab und Hellebarde/Crosse et hallebarde*, Zürich 2006, 366.



III. 11: P. Anizet Regli (PAL FA IV A 232)



III. 12: P. Benjamin Camenzind (PAL FA IV B 81)

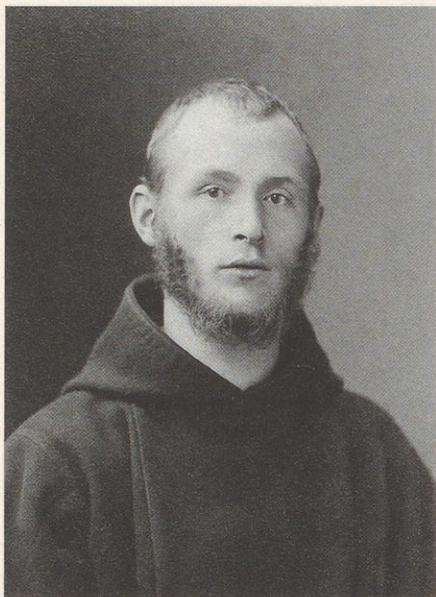
Lektor brachte er 1890/91 mit diskretem Auftritt den Konvent zu Faido heil durch die Tessiner September-Revolution. Er verlieh nach seinem Wegzug dem Hospiz Rigi-Klösterli neuen Glanz.⁶¹

P. Benjamin Camenzind, gebürtig in Andermatt und Bürger von Gersau, erlebte Faido in seinem Studienjahr 1884/85, nachdem er schon in Lugano die Luft des Tessins eingeatmet hatte. Er wurde Provinzarchivar der Schweizer Kapuziner in Luzern 1894-1905, Novizenmeister 1901-1905, Provinzsekretär 1909-1912, dann Guardian in Stans. Über Faido hat er nur Amtliches vermerkt in den nachträglich geführten Provinzannalen.⁶²

Über P. Fabian Egger, der 1884-1890 vom Klerikerfrater bis zum Pater als Prediger und Beichtvater die Jahre in Faido durchlebte und für sechs Jahre ein Intermezzo bei den Kartäusern in Hain (Rheinland), in der Val-

⁶¹ Seraphin Arnold OFMCap, *Urner Kapuziner. Kurzbiographien*, Luzern 1984, 122: «P. Anizet war in Faido kurze Zeit Superior, so kurz, daß er oft nicht einmal als solcher erwähnt wird»; diese Bemerkung trifft völlig zu. In den Registerbänden der HS fehlt er völlig und auf der alten Oberenliste von Faido erscheint er nicht. Aktualisierung siehe S. 217.

⁶² HS X, 174. Christian Schweizer, *Tradition - Dokumentation. Das Provinzarchiv der Schweizer Kapuziner in Luzern*; in: HF 36 (2007), 44 u. 89.



Ill. 13: P. Fabian Egger (PAL FA IV F 26)



Ill. 14: P. Rupert Baumann (PAL FA IV R 210)

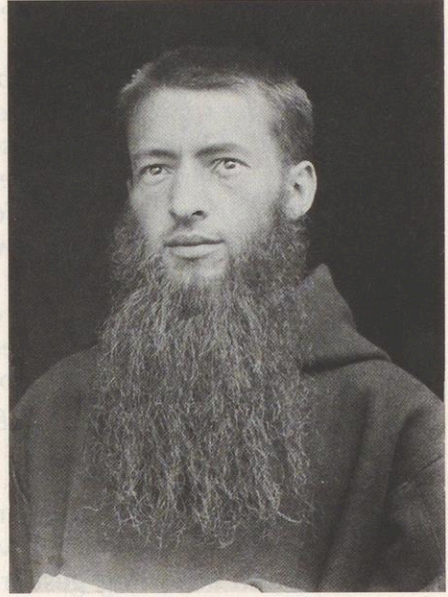
sainte und in Ölenberg (Elsaß) hatte, ist im Nekrolog zu vernehmen, was so zu tun möglich war im Kloster der Leventina: *«P. Fabian hatte zeitlebens seine Spezialitäten. In Faido war er leidenschaftlicher Uhrmacher. Was niemand zustande brachte, brachte P. Fabian zustande. Vom Uhrmacher sattelte er um zum leidenschaftlichen Rattenfänger. Er ruhte und rastete nicht, bis das Kloster von dieser ägyptischen Plage befreit war.»*⁶³

P. Rupert Baumann, französisch und italienisch sprachgewandt, vielseitig in der Schweizer Ordensprovinz eingesetzt,⁶⁴ war nebst dem Oberenamt für die Klerikerschule der Kapuziner in Faido 1887-1890 verantwortlich, widmete sich vor allem der Pastoration in der Leventina, denn die *«Schule sagte ihm jedoch nie recht zu, so eifrig und erfolgreich er auch für seine Studenten arbeitete. Dem Volke und der praktischen Wirksamkeit unter dem Volke gehörte sein Herz.»*⁶⁵

63 *Fidelis* 32 (1945), 194.

64 *HS* X, 122.

65 *Fidelis* 1 (1912), Nr. 3, 46.



III. 15: P. Johann Gualbert Arnold (PAL FA IV J 185)

III. 16: P. Franz Xaver Wetterwald (PAL FA IV F 221)

Von P. Johann Gualbert Arnold aus Altishofen, ein betriebsamer Laufpater, Exerzitienmeister, Volksmissionar und Beichtvater in verschiedenen deutschschweizerischen Klöstern, werden seine mündlichen Erzählungen über das Klerikat in Faido im Nekrolog festgehalten: *«Von seinem Philosophiejahr ennet dem Gotthard in Faido, das selbdritt absolviert wurde, berichtete er gerne, vom Sindaco, von den Putzarbeiten im etwas verwahrlosten Kloster usw.»*⁶⁶

So genannte *«drei Halbitaliener»* - Franz Xaver Wetterwald, Thaddäus Fäh und Hilarin Felder - ließen sich von der Schulung und von der Lebensart in Faido nachhaltig prägen. In überlieferten Berichten, teilweise von ihnen selbst, werden Impressionen geboten, wie sich ein Leben für die Armut nach dem Ideal des hl. Franz von Assisi in einem armen Kloster an der Gotthardroute inmitten einer zumeist armen Talbevölkerung getaltete.

Bei P. Franz Xaver Wetterwald ist aus seinem Nekrolog zu erfahren, wie er als Klerikerfrater in Faido zurechtkam und wie das Studienleben so verlief ab 1887: *«Gleich vom Noviziate weg zog er mit zweien seiner Mitschüler nach Faido, um dort während drei Jahren dem Studium der Philosophie*

66 *Fidelis* 35 (1948), 61.

und Theologie zu obliegen. P. Rupert führte als Lektor ein ungemein strenges Regiment. Es mußte so tüchtig gearbeitet und die Schlaf- und Freizeit so eng bemessen werden, wie es bei den schwächlicheren Gesundheitsverhältnissen der Fratres von heute nicht mehr angängig wäre. Dazu hatten die Drei alle Klerikalien zu besorgen - zwei ältere Semester schauten dabei, Salva Reverentia, als Chorherren zu. Dann galt es, manche und beschwerliche Betteleien als Frati Cercatori auszuführen. Und schließlich malte Fr. Franz Xaver mit seinen zwei Gesellen das ganze Kloster, Zellen, Zimmer und Gänge, fix und fertig aus. Trotzdem zählten diese Tessinerjahre zu den schönsten im Leben des jetzt Verstorbenen. (...) Im Herbst 1890 kehrten die drei Halbtaliener in die deutsche Schweiz zurück zur Priesterweihe. Sie waren bereits so sehr Fremdkörper geworden, daß nur mit Mühe zu ermitteln war, wo sie geweiht werden und wo sie ihre Primiz feiern sollten.»⁶⁷

Die Schulung der Klerikerfratres in Faido muß sehr viel Gutes beigetragen haben, denn über den am 3. Mai 1926 verstorbenen P. Thaddäus Fäh steht im kurzen Nekrolog geschrieben: «Kundig in der Seelenleitung, sprachgewandt und voll guten Humors, übte er seinen segensvollen Einfluß auf das Volk aus. Da er einen Teil seiner Studien in den Klöstern des Tessin gemacht hatte, konnte er auch um die Italienerpastoration sich annehmen und er tat es mit Verständnis und Wohlwollen.»⁶⁸

Einer der nachmalig prominenten Schüler von Faido war P. Hilarin Felder, der Sohn aus einer Käserfamilie im Entlebuch.⁶⁹ In der Geschichte ist er bekannt, geachtet, geschätzt und bewundert als interdisziplinärer Geisteswissenschaftler und Theologe, als Meister der Apologetik und Franziskusforschung, als Apostolischer Visitator der Päpste Pius XI. und Pius XII. im Rang eines Titularbischofs von Gera bei heiklen Missionen und als Mitbeteiligter der 1920 wiedererrichteten Apostolischen Nuntiatur in Bern. Ihm ist die Biographie zu verdanken über jenen, der ausschlaggebend war für die Rettung der Tessiner Kapuzinerklöster und dem Faido lieb, wert und teuer war: P. Bernhard Christen.⁷⁰ Die Schweizer Kapuziner-

67 *Fidelis* 1 (1912), Nr. 3, 41-42.

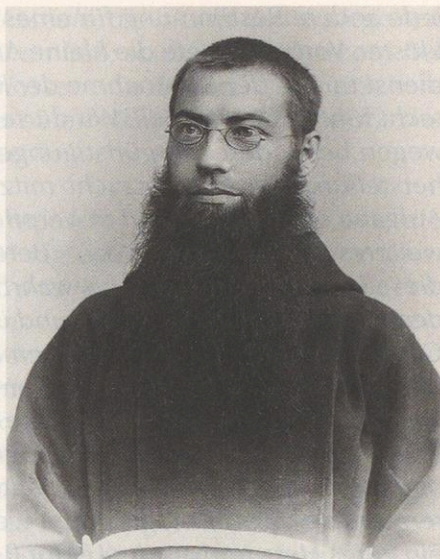
68 *Fidelis* 13 (1926), 120. Dieser Kurz-Nekrolog ist aus der Schweizerischen Kirchenzeitung entnommen.

69 Christian Schweizer, *Felder Hilarin*; in: *HLS*, Bd. 4, Basel 2005, 458 / *DSS*, vol. 4, Locarno 2005, 697.

70 Hilarin Felder OFMCap, *General und Erzbischof P. Bernard Christen von Andermatt 1837-1909 und die Erneuerung des Kapuzinerordens*, Schwyz/St-Maurice 1943.



Ill. 17: P. Thaddäus Fähr (PAL FA IV T 20)



Ill. 18: P. Hilarin Felder (PAL FA IV H 112 B)

provinz ehrte den 1951 verstorbenen P. Hilarin Felder mit einer umfassenden Gedenkschrift, die sich auf mehrere Jahrgänge der Provinzzeitung *Fidelis* erstreckt.⁷¹ Von besonderem Interesse und Informationswert in Bezug auf Faido ist in den Gedenkschriften das Kapitel *«Vom Noviziat zum Lehramt»*, in welchem auch autobiographische Quellen und Auszüge aus Hilarin Felders Biographie über P. Bernhard Christen zusammenfassend verarbeitet und zitiert worden sind.⁷² In diesem Kapitel sind dankbare und kritische Retrospektiven zum Leben und Studium in Faido enthalten. Auszüge daraus mögen für sich sprechen.

Erzählt wird, wie von den 12 Neuprofessen in Luzern am 14. September 1887 zum Studium 9 Fratres nach Solothurn und 3 Fratres nach Faido mutiert wurden. Hilarin Felder traf im Kloster Faido ein eingerichtetes Hausstudium an, in welchem die Patres Nikolaus Schönenberger, P. Rupert Baumann und andere Lektoren wirkten. Darüber heißt es: *«Es versteht sich von selbst, daß die Versetzung im Zeichen des Opfers stand, mehr als*

⁷¹ *Gedenkschrift zur Erinnerung an Mgr. Dr. P. Hilarin Felder aus dem Kapuzinerorden*; in: *Fidelis* 39 (1952)/40 (1953)/41 (1954). Die Jahrgänge 40 und 41 sind auch als Separatdruck 1955 erschienen unter dem gleichen Titel.

⁷² Veit Gadiant OFM Cap, *Versuch zu einem Lebens- und Charakterbild*; in: *Fidelis* 39 (1952), 199-333; dort 211-221 (*Vom Noviziat zum Lehramt*).

jede andere Bestimmung für eines der deutschschweizerischen Studienklöster. Vorerst bildete die kleine Anzahl der Kleriker für diese beim Chordienst und in der Übernahme der Klerikalien und anderer Arbeiten einen recht fühlbaren Nachteil. Wir dürfen ferner nicht annehmen, daß sie deswegen besonderer Vergünstigungen sich erfreuten, denn an der Wiederherstellung der Ordenszucht mitzuwirken, war ja ihre ausgesprochene Aufgabe. Auch die Armut in Verpflegung und Wohnung nahm hier ohne weiteres härtere Formen an. - Bereitwilligen Herzens bejahte Fr. Hilarin diese Lebensverhältnisse als wahrhaft franziskanisch. Er freute sich geradezu über die karge Mahlzeit und über die primitive Bauart, der man vom Gang des Dormitoriums ungehemmten Blickes ins Dach hinauf sah. Das war nicht behaglich, weder im Sommer noch im Winter. Ja, die Kälte, das war ein Kapitel für sich. Der greise Bischof erzählte eines Abends davon. Im ganzen Klösterlein keine Möglichkeit zu heizen, nicht einmal eine «Stufa» war vorhanden. Und da sollte man in der Zelle sitzen, philosophieren und an der Theologie warm werden! P. Nikolaus, der Guardian, hatte ein gutes Herz und als der Lektor P. Rupert abwesend war, ging er hin und brachte den armen Fratres Finken und bemerkte dazu: «Aber nur da für die Zelle, zum Studieren.» Und dann tauchte der gestrenge Lehrmeister wieder auf und nötigte den gütigen Obern, die ordonnanzwidrigen Finken zurückzuholen. Und die Fratres froren weiter, trotz der Worte des seraphischen Vaters über die kalten Gegenden. «Fr. Hilarin erfrierte seine Füße derart, daß die Haut sich ablöste und Zehennägel wegfielen. Und wenn den Jungen vom Hören und Staunen der Mund offen stand, konnte der Gnädige Herr lachend beifügen: es war aber doch eine schöne Zeit. Man wußte von nichts anderem als vom Studieren und Beten.» (Notizen von P. Walbert 11.4.1949).⁷³ Des Weiteren wird auf das Erlernen und den Umgang mit der italienischen Sprache seitens der «Frati tedeschi» mit den entsprechenden Folgen hingewiesen. In den Erzählungen tritt eine Person hervor, die auch für den Weiterbestand des Studiums in Faido bis 1891 nicht unbedeutend war: Sindaco Solari. Folgen wir den Darlegungen über das Erlebte von P. Hilarin Felder in der damaligen Zeit: «Zum Studium gehörte hier im Ticino auch das Erlernen der Landessprache. Sindaco Solari, der ein sehr geweckter und liebenswürdiger Herr gewesen sein mußte, erteilte den Fratres im Kloster Italienischstunden, und P. Franz Xaver, einer der Schüler, gab später in Stans noch manche Kostprobe zum besten, als er mit uns «I promessi sposi» las. Fr. Hilarin lernte hier so gut Italienisch, daß Kardinal Gasparri ihn bei der ersten Begegnung für einen Lombarden hielt. Und mehr als das bedeutete die Weitung des Blickes fürs Internationale, die Anteilnahme an einem Reformversuch im Orden,

73 Ebd., 214-215.

die Annäherung an die italienische Volksseele, die hier in den entlegenen Tälern schon etwas Umbrisches verspüren ließ; so manches Saatkorn fiel während dieser 3 Jahre in die aufgeschlossene Seele, und was die Schule nicht zu geben vermochte, ersetzte zu einem Teil il piccolo mondo, das Milieu. Es gab mehr, als der Alltag ahnen ließ.»⁷⁴

Der Abschied von Faido ist den «frati tedeschi» schwergefallen, wie die Überlieferung verrät: *«Im Sommer 1890 sagten Fr. Hilarin und seine Kursgenossen dem lieben Klösterlein Addio und «wir Deutschweizer», heißt es, verließen den Tessin ungern. Er war uns fast zur zweiten Heimat geworden. Übers Jahr wurde das Studium von Faido aufgehoben. - Doch die treuen Erinnerungen vermochte der wilde Ticino nicht fortzuspülen. Der Guardian mit den illegitimen «Endefinken» aber wurde nach Rom berufen, als Sekretär des P. Generals!»*⁷⁵ P. Hilarin Felder hatte ein kritisches Urteil über das Studium der schweizerischen Kapuzinerprovinz in Theologie und Philosophie. Bilanzierend wird das Studium in Faido wie folgt ein-taxiiert: *«Was insbesondere das Klein-Studium von Faido betrifft, muß nachdrücklich auf dessen Eigenart hingewiesen werden. Die Entsendung von Patres, Klerikern und Brüdern in den Tessin war eine Rettungsaktion, wie wir wissen, ein Provisorium. Wir werden daher auch nicht allzu sehr staunen, wenn wir sehen, wie dieses Hausstudium den Charakter des Improvisierten an sich trug und daher schon zum vornherein den Studien von Sursee, Freiburg, Solothurn und Sitten gegenüber im Nachteil war.»*⁷⁶ Dennoch: der Nachteil hatte seine Vorzüge, denn das harte Leben in geregelter Armut härtete ab und gab den Boden für fruchtbare Entfaltung für ein Kapuzinerleben im Dienst der Seelsorge, Wissenschaft und Schule unter dem Zeichen der Observanz des ausgehenden 19. und folgenden 20. Jahrhunderts.

Bilanz der Ära «frati tedeschi»

Das Erneuerungsbestreben des Generalministers Bernhard Christen trug bereits 1888 in den Tessiner Kapuzinerklöstern so viele Früchte, daß Diskussionen im Orden um die Wiederbesetzung des Klosters Faido durch italienischsprachige Kapuziner ins Gerede bei der Tessiner Bevölkerung kamen. Es hat die «frati tedeschi» ins Herz geschlossen. Hilarin Felder war

74 Ebd., 215-216.

75 Ebd., 216.

76 Ebd., 218..

in Faido Zeuge, «als im Herbst 1888 der Sindaco Solari in einer zu Ehren des anwesenden Ordensgenerals veranstalteten Volksversammlung dringlich bat, das Kloster endgültig bei der helvetischen Provinz zu belassen.»⁷⁷ Kapuziner aus der Schweizer Ordensprovinz vorwiegend deutschsprachiger Zunge bemühten sich um Observanz und Erneuerung im Kloster Faido und überzeugten die Bevölkerung im konsequenten Vorleben gelobter Armut. Dies war mit ein Grund für die hohe Akzeptanz bei der Bevölkerung in der Leventina.

Der Personalstatus der Tessiner Kapuzinerverbandes mit 3 Klöstern unter dem 1889 vom Generalminister eingesetzten Generalkommissar P. Leonardo von Ravenna zeigt im August 1890 eine sehr erfreuliche Situation:⁷⁸ 3 Patres, 7 Klerikerfratres, 4 Laienbrüder in Lugano; 3 Patres, 3 Laienbrüder in Bigorio mit 8 Studenten im angegliederten Seraphischen Seminar; 3 Patres und 3 Laienbrüder in Madonna del Sasso; 2 Kleriker und 1 Laienbruder im Noviziat Cesena (Ordensprovinz Bologna); mit Ausnahme des Generalkommissars stammten die Brüder aus dem Tessin und Graubünden.

Voller Bewunderung würdigt der Provinzarchivar der Tessiner Kapuziner, P. Giovanni Baruffaldi da Vaglio, einst Oberer der Tessiner Kapuziner 1901-1904, die Hilfe der Schweizer Kapuziner im Tessin und in Faido: «*Ai Padri della Provincia elvetica si deve la conservazione della nostra Provincia ticinese ed il risorgimento religioso dei nostri Conventi.*»⁷⁹ Es waren der Tessiner Kapuziner zur Besetzung der Klöster wieder genügend vorhanden, sodaß das Provinzkapitel der Schweizer Kapuziner in Luzern im August 1891 den Beschluß faßte, ihre Mitbrüder aus Faido zurückzuziehen. Eine siebenjährige Ära ging 1891 zu Ende. Mit Fulgenzio Papa von Rossa GR wurde ein neuer und wieder italienischsprachiger Guardian für Faido bestellt. Nach ihm und unter dem Guardian Enrico Bundi von Peiden GR kamen von Bigorio die ersten 6 «fratini» am 26. November 1898 nach Faido ins neu eröffnete «Collegio Serafico». Eine neue Ära konnte für Faido und für die Tessiner Kapuziner überhaupt anheben dank dem erfolgreich durchgeführten Unternehmen zur Wiederbelebung der Tessiner Provinz, die 1883-1891 beseelt war von P. Bernhard Christen.⁸⁰

77 Felder, *General und Erzbischof*, 72, Anm. 8.

78 Detaillierte Auflistung mit Namen siehe Caldelari, *La rinascita della Provincia di S. Fedele*, 128, Anm. 95.

79 Giovanni Baruffaldi da Vaglio OFM Cap, *La provincia Ticinese dei Minori Cappuccini*; in: San Francesco d'Assisi nella Svizzera Italiana, Locarno 1928, 92.

80 Felder, *General und Erzbischof*, 73: «Die Seele des ganzen Unternehmens aber war P. Bernard von Andermatt.»



Ill. 19: Generalminister des Kapuzinerordens, P. Bernhard Christen (PAL FA IV B 121)

Il Collegio Serafico

La scuola presso il Convento di Faido Da Collegio Serafico a Ginnasio dei Cappuccini

Stefano Bronner OFM^{Cap}

L'internato e la scuola per accogliere i giovani desiderosi di avvicinarsi alla vita dei Cappuccini fa parte della storia del Convento di Faido ed ha segnato la vita della Comunità dei Frati per un periodo di quasi ottant'anni, senza tener conto del periodo in cui, attorno il 1780, i Cappuccini *«insegnavano a leggere, a scrivere, a far di conto»* aprendo una scuola per i *«figli del popolo»*¹.



Ill. 1: Entrata del Seminario oggi (foto: Bruno Fähr OFM^{Cap})

Il Preprobandato o Seminario riservato ai candidati in vista di una prima esperienza francescana è stato deciso ed iniziato al tempo in cui la Sviz-

1 Fabrizio Viscontini, *I Cappuccini e la Leventina*, nella presente pubblicazione.

zera Italiana era retta dai Custodi della Provincia Elvetica²: Nel 1888 il Custode P. Giuseppe Fedele Plaz da Savognin, (Gr.), già Missionario nella «Missione retica»,³ apre la scuola per i giovani interessati al nostro Ordine presso il Convento di Bigorio. Furono accolti nella scuola, chiamata «*Collegio Serafico*», due adolescenti di Obervaz/Gr. (Luigi Simonet e Giorgio Simonet) e tre giovani di Vaglio (Pietro Barrufaldi, Pietro Ferrari, Pietro Airoidi): erano già quindicenni, quasi probandi, e per questo erano chiamati «fratini». ⁴ Venivano ammessi al noviziato nel 1890 nel Convento di Cesena (Bologna) con il nome di Fr. Lorenzo da Obervaz, Fr. Paolo da Obervaz, Fr. Giovanni da Vaglio, Fr. Francesco da Vaglio e Fr. Fedele da Vaglio: tutti e cinque emisero la professione perpetua nel 1894. Possiamo considerare questi primi «fratini» i fondatori del nostro Commissariato assieme all'ex Custode P. Giuseppe Florinet da Obervaz.⁵

Bigorio non era però il luogo adatto per accogliere degli adolescenti dato anche la proposta di portare a Bigorio il noviziato per cui, dopo il ripristino della Provincia nel 1895, il Ministro Provinciale P. Giuseppe Capaul da Falera (Gr) e i definitori decidono nella congregazione del 16 novembre 1898 di «*traslocare il Collegetto serafico dal Convento di Bigorio a quello di Faido e di passare lo studio di Filosofia, ora a Faido, al Convento di Lugano*»⁶ I sei fratini presenti ancora a Bigorio raggiungono Faido il 26 novembre 1898. A questi si aggiungono nel mese di dicembre altri quattro ragazzi ticinesi tredicenni: il 9 dicembre 98 viene accolto il primo nuovo candidato Tranquillo Adamina (P. Lodovico da Orselina). Come insegnanti vengono incaricati i giovani confratelli «*P. Giovanni da Vaglio come Preside e maestro e Fr. Fedele da Vaglio come maestro*»⁷. I due religiosi, origi-

2 Tra questi ricordiamo P. Bernardo Christen eletto nel 1884 a Generale dell'Ordine dei Frati Minori Cappuccini.

3 HS V/2, 799 s.

4 «*Catalogo degli alunni del Seminario Serafico*» della Provincia di San Fedele a partire dal 1888 fino al 1963. ACapProvLugano.

5 Nel 1895 viene ripristinata la Provincia di San Fedele. Nel 1901 è nominato Provinciale (Vic.) P. Giovanni da Vaglio, all'età di 28 anni, seguito nel 1904 da P. Giuseppe da Obervaz. Le costituzioni del 1909 riducono la Provincia a Commissariato Provinciale retto da un Commissario Provinciale e da due assistenti: P. Giovanni viene eletto per ben tre volte Commissario a partire dal 1910, seguito da P. Lorenzo Simonet da Obervaz, eletto nel 1919.

6 Disposizioni della Congregazione del 16.11.1898. ACapFaido.

7 Lettera del Provinciale e assistenti del 18.11.1898. ACapFaido.

nari da Vaglio, sono gli iniziatori ed i promotori della scuola dei frati di Faido.⁸

La scuola é chiamata «Collegio Serafico» o semplicemente Collegetto: solo attorno agli anni 30 si introduce il nome «Seminario Serafico». I seminaristi sono sistemati nella costruzione aggiunta nel 1786, a nord del coro dei frati, da P. Filippo Albertini d'Airolo. Gli spazi destinati ai seminaristi erano abbastanza esigui: una sala che serviva come aula scolastica e locale di ricreazione, un locale «scuoletta», un dormitorio per dieci - dodici ragazzi, un refettorio situato nell'ala nord del Convento ed un piazzale esterno, inserito nel sedime del Convento, per la ricreazione. Si era però subito reso necessario adattare la struttura per le nuove esigenze scolastiche.⁹ La vita in Collegio era piuttosto dura, come del resto quella dei Seminari Serafici di quel tempo¹⁰. Gli aspiranti erano considerati dei piccoli frati, chiamati «collegiali» o «fratini»: vestivano un abito francescano, con una cintura di stoffa (solo più tardi è stato consegnato il cingolo) e senza cappuccio. Dal momento che erano ammessi in Collegio non potevano più recarsi in famiglia fino all'entrata nel noviziato. La corrispondenza regolarmente controllata, come pure le visite dei parenti: l'uscita dal collegio era prevista una volta la settimana per la passeggiata.¹¹ L'orario giornaliero dei collegiali iniziava alle 5.30 con la lettura spirituale e la Messa con i frati del Convento¹² poi lo studio e la scuola ed un po' di ricreazione. L'insegnamento era diviso in «tre classi ginnasiali» e veniva affidato ad alcuni religiosi che avevano superato gli studi di filosofia (liceo) e di teologia e residenti per lo più in Convento. Il vitto era assicurato dal Convento che provvedeva con la questua raccolta in Leventina e nella

8 Il Commissario P. Ambrogio da Chignolo Po così ricordava P. Giovanni da Vaglio in occasione del suo funerale il 31.10.1928 «nel 1888 fu tra i primi allievi del nostro Collegio Serafico in Bigorio. Compì l'anno di noviziato a Cesena (prov. di Bologna) professando nel 1891» ed alla vita a cui si era legato, diede totalmente se stesso, amandola e servendola con amore operoso. Compì gli studi nel 1897, è nominato lettore di filosofia ed incominciò il lungo suo magistero a Faido nel gennaio 1898. Lo studio e la scuola accompagnarono per ben 26 anni la sua esistenza.

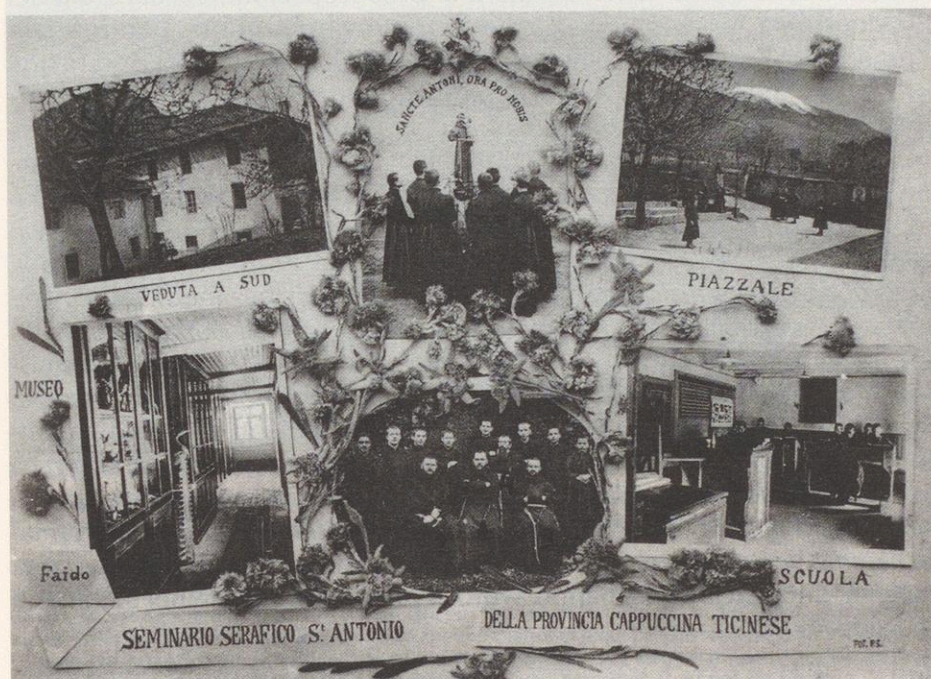
9 Il 31.01.1899 il Provinciale scriveva al responsabile del Collegio di indicare «l'ammontare della somma per le spese dei lavori progettati per il Collegetto, almeno per sapermi regolare». ACapFaido.

10 Istruzione per la direzione dei Seminari Serafici, emanata da P. Bernardo da Andermatt il 10.03.1893.

11 Regolamento del Seminario. art. 2. Con lettera del 29.11.1911 il Provinciale P. Giovanni da Vaglio ricordava ancora che «tutti sapete che né gli studenti possono comunicare con la famiglia né la famiglia con gli studenti se non per mezzo del Padre Direttore». Lo stesso valeva per i religiosi non impegnati nella scuola. ACapFaido.

12 Regolamento del Seminario Serafico, del 18.11.1902 art. 1, ACapFaido.

Valle d'Orsera; questa però non era sufficiente per cui il Provinciale ordinava nel 1907 «Ogni Convento contribuirà al M.R.P. Provinciale franchi trenta (30) mensili per il bisogno del Collegio Serafico e degli studi».¹³



Ill. 2: Seminario Serafico S. Antonio della Provincia Cappuccina Ticinese, foto e fotomontaggio (P. Sigisberto Baumann da Altdorf; ACap Faido)

La vita, quasi di novizi cappuccini, ha comportato, soprattutto nei primi anni del Collegio, numerose defezioni. Nei primi cinque anni sono stati accolti 30 ragazzi ma solo 5 di questi sono arrivati alla professione: nel 1907 il Seminario era vuoto¹⁴ ed è stato opportuno nominare un nuovo Direttore. In seguito l'occupazione è stata costante (eccetto durante la prima guerra mondiale) con la presenza di una decina di seminaristi; la vita del Seminario riprende nel 1910 nuovo vigore con la nomina a Direttore di P. Ambrogio da Chignolo Po e l'arrivo a Faido del giovane fratello

¹³ Risoluzione nella congregazione tenuta in Locarno Madonna del Sasso il 14-15 ottobre 1907.

¹⁴ Nel 1906 sono stati dimessi tutti i fratini entrati dopo il 1901. Nella congregazione del 12 giugno 1907 viene eletto P. Giuliano da Vira come Direttore del Collegio in sostituzione di P. Fedele da Vaglio nominato guardiano del Convento.

laico, fra Angelico da Varedo,¹⁵ che rimarrà per oltre quarant'anni assistente dei fratini.¹⁶

La scuola di Faido è sempre stata una preoccupazione costante sia dei Provinciali sia, in seguito, dei Commissari provinciali¹⁷ del Commissariato di San Fedele che lo ricordavano regolarmente nei loro scritti ai frati. Il 29 luglio 1907 il provinciale P. Giuseppe Florinet da Obervaz così scriveva a tutti i frati: *«colgo la vostra attenzione per raccomandare a tutti i Religiosi, senza distinzione, l'opera importantissima del nostro Collegetto Serafico, nel quale vengono inviati quei giovanetti che mostrano una qualche intenzione allo stato religioso. Lo è questa l'opera indispensabile per l'esistenza della Provincia, quando oggi giorno sono divenute così scarse le vocazioni; né vi arrestate di mandare al Collegetto i giovanetti, per l'incertezza di buona riuscita; qualche cosa ne guadagneranno sempre»*.¹⁸ Riprendeva il medesimo pensiero in un suo scritto del 1922, come Commissario provinciale, nel quale ringraziava gli insegnanti per il prezioso lavoro che stavano svolgendo e si rivolgeva ai candidati con queste parole *«ora a voi, giovani diletteissimi, speranza della nostra Provincia, che vi ha accolti nel suo seno e da voi attende un compenso alla deficienza dei soggetti religiosi... Fornite il vostro ingegno in utili studi; ma più informate l'animo vostro di sane virtù»*.¹⁹ Ricordiamo che tutti i frati della Svizzera italiana, fino agli anni 60, hanno avuto la prima formazione nel Seminario di Faido.²⁰

La costruzione ottocentesca adibita a Seminario denotava però sempre delle grandi carenze per la mancanza di spazi adatti per adolescenti per cui P. Ambrogio da Chignolo Po divenuto nel frattempo Commissario Provinciale incaricava nel 1935 P. Francesco da Melano di elaborare un ampliamento del Seminario, dopo aver ascoltato la Comunità di Faido. Questi scriveva al Commissario che, dopo aver esaminato *«in lungo ed in largo*

15 Congregazione tenuta a Lugano il 7 giugno 1910. ACapFaido.

16 *Catalogo dei religiosi del Commissariato di San Fedele*, Lugano 1964.

17 Il Commissariato provinciale era una circoscrizione dell'Ordine con meno di 50 frati retta dal Commissario Provinciale nominato dal Definitorio Generale. Il Commissariato viene abolito con le Costituzioni del 1968.

18 Lettere del Ministro provinciale ai frati. ACapFaido.

19 Lettera ai Frati del 23 giugno 1922.

20 *Catalogo degli alunni del Seminario Serafico dal 1888*. L'elenco dei seminaristi termina nel 1964.



III. 3: Il gruppo insegnanti nel 1942: da sinistra P. Marcello da Obervaz (Direttore), Fra Angelico da Varedo (I), P. Agostino da Obervaz, P. Federico da Vaglio (guardiano), P. Pio da Einsiedeln (ACapFaido)

III. 4: Tutti i frati e fratini di Faido, primavera 1942 (ACapFaido). Seduti da sinistra a destra: P. Agatangelo da Obervaz, P. Agostino da Obervaz, P. Marcello da Obervaz, P. Federico da Vaglio, P. Bernardino da Berdretto, P. Pio da Einsiedeln e Fra Benedetto da Peiden. Dietro, in piedi da sinistra a destra: Fra Nicolao da Locarno, Ferruccio Soldati, Lodovico Candraia (P. Donato), Bernardino Bernasconi, Fra Angelico da Varedo, Josef Würsch (Fra Francesco Maria da Emmetten), Fedel Bergamin (P. Silvio), Fra Corrado da Jona. Dietro sulla panca, da sinistra a destra: Gino Duca (P. Angelo), Angelo Milani (Fra Clemente), Giulio Rezzioli, Willy Zweifel, Alfred Büsser (P. Giuseppe)



il progetto»,²¹ non ci si era accordati sul da farsi anche se i «*PP. della fraternità non si opponevano all'ampliamento*». Nel mese di novembre del 1935 viene però presentato uno schizzo di ampliamento che non è mai stato eseguito dato anche il momento politico ed incerto²².

La costruzione del nuovo Seminario

Terminati i periodi difficili della guerra, nel 1946 il Commissario Provinciale P. Pietro d'Ascona dà il compito a P. Agatangelo da Obervaz di incaricare un architetto per lo studio di un nuovo Seminario. Questo viene elaborato dall'Arch. Renato Bay di Faido. In data 10 febbraio 1947 il Commissario scriveva ai frati «*il progetto compilato dall'arch. Renato Bay corrisponde alle esigenze dell'opera. Il Convento di Faido è chiamato a portare non lievi sacrifici, sia per il terreno occorrente alla costruzione nuova sia per l'inevitabile disturbo*»²³. Il progetto era però considerato da alcuni frati troppo ambizioso e ricco per seminaristi-cappuccini per cui sono stati elaborati dei progetti alternativi, da parte di qualche confratello. Questo faceva scrivere a P. Agatangelo «*non ho pace un momento anche se solo due fanno e brigano*»²⁴. Padre Pietro ricordava allora ai fratelli che aveva ricevuto l'autorizzazione del Ministro Generale che scriveva a lui in data 18.01.1947 «*Riguardo alla costruzione ex novo del Seminario Serafico di Faido e la riattazione dell'adiacente Convento, non solo concediamo la licenza, ma anzi vi incoraggiamo caldamente ad attuare quanto prima il piano suddetto. Il nuovo complesso, semplice ed armonioso veniva completato verso la fine del 1947; questo ha dato una svolta nella vita del Seminario anche se i cambiamenti non sono stati da tutti accettati*»²⁵ ma indi-

21 Lettera del 25.03.35 in cui scrive «*non aver trovato forte opposizione da parte della famiglia religiosa*» per un ampliamento dello stabile. Il problema riguardava lo stabile agricolo o «stalla» a Nord della Chiesa. Questo nodo divise la Comunità fino al 1948, quando si decise di costruire lo stabile agricolo vicino al muro di cint ad est del Convento.

22 ACapProvLugano, scatola no 154, cartella «Seminario Serafico».

23 ACapFaido: lettere dei Commissari provinciali.

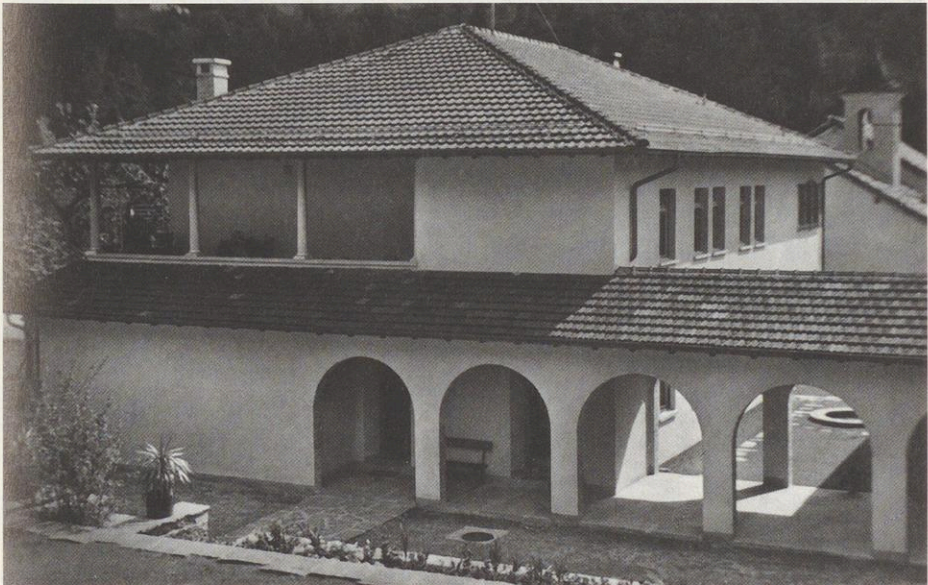
24 Lettera del 27.1.47 al Commissario. Da questi scritti risulta una spaccatura nella Comunità tra i frati impegnati in Seminario, considerati un po' privilegiati, e quelli attivi nel ministero che non comprendevano la necessità di un nuovo orientamento nella formazione dei candidati.

25 Nell' archivio Prov. Di Lugano - ACapProvLugano - sono conservati gli scritti del Padre Guardiano, P. Sigisberto e dei confratelli di Faido, che espongono le loro opinioni e proposte. Ciò che preoccupava era «*l'abolizione della clausura nel Seminario e lo spostamento degli stabili agricoli serra, stalla, pollaio, aviario per dare un campo di ricreazione a 12-14 allievi... ciò comporterebbe una formazione di nuovo genere per la vita religiosa... aumentare lo sport e diminuire la formazione spirituale*».



III. 5: Il gruppo dei fratini nel 1945: da sinistra Enrico Pasotti (Fra Roberto), Umberto (?), Enrico Caldelari (P. Callisto), Carlo Remondini, Giuliano Balestra, Giacomo Thalparpan (P. Felicissimo), Emilio Quadri (P. Riccardo), Alfredo Büsser (P. Giuseppe), Antonio Bläsi, Pierino Bronner (P. Stefano), Bruno Lepori (ex ministro del TOF del Ticino), Fausto Taminelli. In prima fila: P. Marcello Florinet (Direttore), Fra Angelico da Varedo (Assistente) (ACapProvLugano)

III. 6: Il nuovo Seminario nel 1948: veduta Nord (ACapFaido)



spensabili per avere una struttura adatta ad una scuola ginnasiale con internato. Ciò ha comportato una modifica nella vita e nel regolamento della scuola: pur rimanendo i candidati sempre fratini, veniva dato a loro maggior libertà di muoversi negli spazi, ben separati dal Convento²⁶. Padre Pietro scriveva a tutti i frati *«Una parola anche sul nostro Seminario Serafico. Con la grazia del Signore e per l'appoggio avuto dai nostri Superiori Maggiori ai quali vada la nostra riconoscenza esso è ormai opera finita: quanto prima entrerà in vigore il decreto che ne regola la chiusura ed il nuovo regolamento.»*²⁷ Il nuovo regolamento stabiliva un programma degli studi suddiviso su cinque anni, un orario giornaliero dettagliato e varie modifiche che andavano dall'uso dell'abito, ai rapporti con le proprie famiglie e gli «estranei». Vengono introdotte le vacanze in famiglia durante il periodo estivo, anche se solo di quattro giorni, l'abolizione della chiusura nello spazio della scuola²⁸ e la richiesta di un modesto contributo alle famiglie per il sostentamento dei seminaristi. Il nuovo Seminario riscontra ben presto l'apprezzamento degli amici dei frati. Nel 1949 nel resoconto della visita della Madonna Pellegrina a Faido si leggeva *«Il Seminario Serafico oggi è un istituto che può essere citato come modello. L'ambiente è bello e sereno. Le aule scolastiche sono dotate di ogni più moderna attrezzatura. E i «fratini», sotto l'occhio amorevole di Fra Angelico, vivono veramente come in una famiglia... La Madonna, una volta diventati frati, se l'obbedienza li destinerà a Locarno, sarà affidata alla loro premurosa, affettuosa custodia»*.²⁹

Ben presto la vita del Seminario riceve un nuovo impulso con nuovi orientamenti più adatti alla vita ed al bisogno degli adolescenti; dopo gli anni 50 sono stati introdotti i campeggi estivi, un mese di vacanza a casa, la ginnastica e l'attività sportiva. Per la prima volta un confratello, P. Angelico Forni nominato direttore, è stato autorizzato a seguire dei corsi di formazione sportiva. Nel 1958 si è proceduto ad un ampliamento dello stabile per opera dall'Arch. Fernando Pozzi, separando nettamente il Seminario dal Convento con l'inserimento di una cappella destinata ai seminaristi, una palestra per i corsi di ginnastica, un campo sportivo che in inverno

26 Scritto non datato del Commissario Provinciale. (probabilmente inizio 1948). ACapFaido.

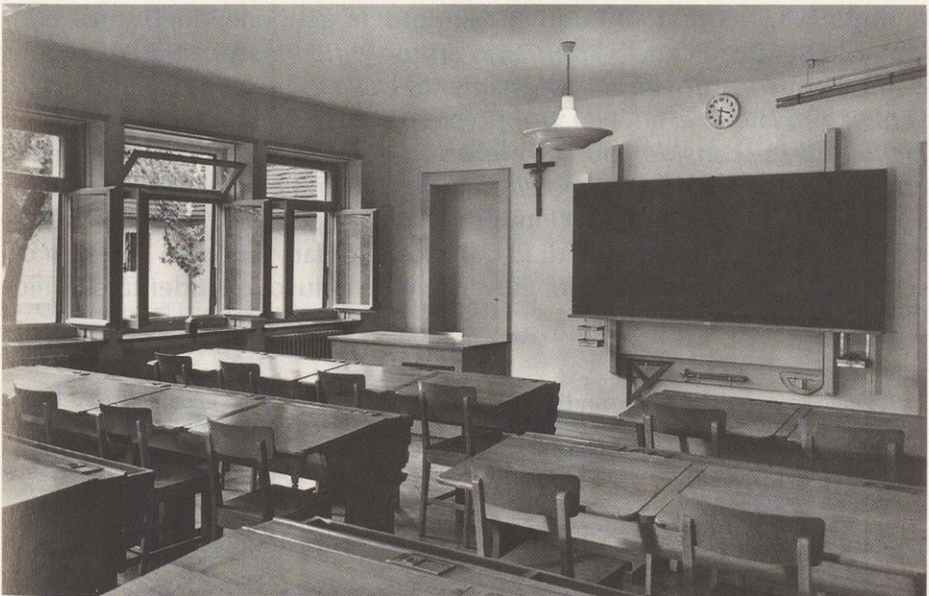
27 Il regolamento è stato approvato dalla Congregazione Provinciale il 19 agosto 1948. ACapFaido.

28 Decisione del Definitorio Provinciale del 26 aprile 1949.

29 *La grande visita della Madonna Pellegrina*, Lugano 1980, 210.



III. 7: Il cortile interno del Seminario nel 1948 (ACapProvLugano)



III. 8: L'aula scolastica dopo il rifacimento del 1948 (ACapProvLugano)

diventava un campo di ghiaccio per il pattinaggio³⁰. Il numero dei fratini era aumentato, raggiungendo 20 ragazzi nel 1960³¹, ma ben presto viene messa in discussione l'opportunità o meno di avere degli istituti riservati ad adolescenti con una «vocazione» religiosa: per questa scelta è necessaria un'età più adulta. «L'avventura» del Seminario Serafico termina nel 1964 con l'iscrizione del 258.mo fraterno e con la partenza di tre candidati per il noviziato: ricordiamo tra questi l'attuale Ministro Generale, Padre Mauro Jöhri. Altri pochi allievi vengono iscritti nelle scuole pubbliche o private mentre i candidati più giovani rimangono per completare la 4.a Ginnasio. Con il settembre 1965 inizia il nuovo orientamento della scuola, non più Seminario ma scuola privata.

Ginnasio dei Cappuccini

La formazione degli insegnanti è stata sempre una preoccupazione dei Superiori della Provincia prima e poi del Commissariato di San Fedele e ha trovato un notevole sviluppo con la rielezione nel 1956 di P. Aurelio da Lavertezzo. Al termine del suo mandato scriveva ai frati: *«Se il miglioramento e l'aggiornamento degli studi è sempre stata una preoccupazione costante dei nostri Superiori» questa lo è soprattutto al momento attuale. Il nostro Commissariato ha compiuto in passato grandi sacrifici per la preparazione degli insegnanti e per gli studi in generale, sacrifici non minori si stanno facendo attualmente e dovranno essere fatti anche in avvenire»* e, dopo aver ricordato il buon andamento, in generale, degli studi, conclude lo scritto dicendo *«portiamo amore e riconoscenza a coloro che dedicano la loro attività all'insegnamento e alla formazione dei nostri giovani. Il loro lavoro è, talvolta, troppo poco compreso perché forse, troppo facilmente, si considerano solo le ore d'insegnamento in classe, senza considerare le ore passate con gli allievi»*³². Nel frattempo un vento nuovo soffiava anche nel nostro Commissariato: dopo l'elezione del nuovo Commissario nella persona di P. Callisto Caldelari venivano messi in discussione gli iter formativi dei giovani: viene chiuso lo studentato di filo-

30 Le innovazioni sportive non sono state da tutti bene accolte. Uno scritto del 1962 a P. Vincenzo Ossola denunciava *«la presenza dei Padri e degli aspiranti alle competizioni tra la massa amorfa e spendereccia dei pubblici campi sportivi ... anche se è da lodarsi che, anche i seminari, siano aggiornati nelle materie sportive (e il Seminario di Faido in questo è forse in prima linea)»*. ACapFaido.

31 *Catalogo dei Religiosi del Commissariato di S. Fedele*, Prospetto statistico.

32 Scritto del 18 agosto 1961 ai frati del Commissariato. ACapFaido.



Ill. 9: Gli ultimi frati nel 1963. Il primo da sinistra è Padre Mauro Jöhri, attuale Ministro Generale dei Cappuccini (ACapFaido)

sofia e di teologia a Lugano³³ e messo in discussione il Seminario Minore, come luogo non il più adatto per la formazione dei candidati alla vita religiosa. Si era però costituito un gruppo di insegnanti, debitamente formati, disponibili per una nuova esperienza didattica.³⁴ Con la decisione del «Definitorio Provinciale³⁵ e la risoluzione del Dipartimento della Pubblica Educazione del Canton Ticino si decide di aprire accanto al Seminario un esternato destinato ai ragazzi della Valle Leventina. Il 20 settembre 1965 si dava inizio al Ginnasio dei Cappuccini con dieci allievi in I.a ginnasio e 5 in IV.a.³⁶ L'iniziativa riscuote una buona accoglienza e viene ap-

33 Gli studenti di filosofia sono inviati nel 1965 nello studentato di Sondrio mentre per i teologi si sceglie prima il Seminario Diocesano poi lo studentato di Solothurn. *Consiglio scolastico provinciale del 12.10.64.*

34 Nel 1965 gli insegnanti incaricati per il Ginnasio di Faido erano: Stefano Bronner nominato Direttore, Riccardo Quadri, Angelico Forni, Cecilio Monico, Luigi Rainoldi, coadiuvati da Rocco Casari, Roberto Pasotti, Angelo Duca, Gian Mario Farei, Claudio Ardia. Vedi: *Gemma*, rivista del Ginnasio, dicembre 1965.

35 Decisione del Definitorio Provinciale su consiglio del Preside degli studi, P. Giovanni Pozzi, del 12.10.1964.

36 *Gemma*, rivista della Scuola dei Cappuccini, Natale 1965.

poggiata in particolare da numerose famiglie e dal clero della Valle.³⁷ Vista la buona esperienza si decide nel 1966 di aprire la scuola anche alle ragazze della Leventina riservando l'internato non solamente per eventuali ragazzi interessati ad una vita religiosa ma aperto, nel limite del possibile, a tutti. La scuola entrò a far parte dell'Associazione delle Scuole private del Canton Ticino, ed è stata una delle prime scuole private miste.

Negli anni successivi venivano accolti annualmente da 12 a 14 allievi data la capienza limitata degli spazi. Nel 1968 compariva un articolo sul *Giornale del Popolo* che lodava l'iniziativa dei Cappuccini scrivendo «*mentre da anni si attendono i ginnasi decentralizzati e l'unico ginnasio per l'Alto Ticino, quello di Biasca, risulta superaffollato, i Cappuccini del Convento di Faido, senza chiasso, in modo estremamente discreto, hanno dato mano a una vera rivoluzione trasformando il vecchio «Seminario Serafico» in Ginnasio aperto a tutti. Infatti il Ginnasio ospiterà esterni e interni fino al limite delle sue possibilità. Ma le novità non sono ancora finite: saranno ammesse come esterne anche le ragazze della Valle*». L'articolista conclude: «*I Cappuccini non hanno abbandonato il carattere tradizionale della loro scuola ma essi hanno dato ad essa un volto nuovo. Con saggia e lungimirante decisione, dimostrano ancora una volta di essere al servizio del popolo*».³⁸

L'esperienza doveva confrontarsi ben presto con vari ostacoli che venivano riassunti da P. Stefano Bronner, allora Direttore, nel resoconto del novembre 68 al Preside degli studi³⁹: Il pericolo più immediato erano i progetti della nuova autostrada che era prevista sul sedime del Ginnasio, ma i problemi più importanti riguardavano l'avvenire delle scuole private. Il nostro Ginnasio aveva bisogno di altri insegnanti sia religiosi sia laici.⁴⁰ Ciò comportava un aumento considerevole dei problemi finanziari; non avendo alcun sussidio da parte dello Stato, tutto era basato sui proventi delle quote degli allievi. Un altro ostacolo riguardava la continuazione degli studi: bisognava superare gli esami presso una scuola pubblica op-

37 Scrive, tra gli altri, Don Carlo Maria Pagani: «*L'idea del Ginnasio è così bella, così pratica, e fors'anche necessaria, che mi sento intimamente spinto ad appoggiarla sotto ogni punto di vista. E mi sento di raccomandarla a tutte le famiglie del mio Vicariato*». ACapFaido.

38 *Giornale del Popolo* del 21.06.1998. Purtroppo l'articolo è sotto il nome di «Aquila» e non di Faido.

39 Scritto a P. Giovanni Pozzi del novembre 1968. ACapProvLugano.

40 I nuovi insegnanti arrivati sono: Lorenzo Arnaboldi, Fernando Braghetta, Camillo Cavelti, Giuseppe Büsser con l'aiuto dei laici Bice Peduzzi, Nives Cislino, Noemi Manzocchi, Raffaello Somazzi, Lino Piccoli, Hürlimann Elio.

pure in una scuola privata con studi liceali, non permettendo la legge la licenza ginnasiale nelle scuole private. Ciò comportava un impegno maggiore sia per l'insegnamento come anche per gli allievi che venivano giu-

IL CONSIGLIO DI STATO

DELLA REPUBBLICA E CANTONE DEL TICINO

No. 5604 9 cb

Bellinzona, 8 ottobre 1965

preso atto della domanda presentata dal commissariato provinciale dei Minori Cappuccini, Lugano, intesa a ottenere il consenso di ammettere allievi esterni al ginnasio di carattere interno, che l'Ordine dirige a Faido;

richiamati gli articoli 207 e seguenti della Legge della scuola del 28 maggio 1958;

su proposta del Dipartimento della pubblica educazione,

r i s o l v e :

1. A contare dall'anno scolastico 1965/66 il Commissariato Luganese dei Padri Cappuccini è autorizzato ad accogliere allievi esterni nel proprio ginnasio di Faido.
2. Per tali allievi valgono le norme dell'art. 212 della Legge della scuola del 28 maggio 1958;
3. Comunicazione: al Dipartimento proponente (5); alla Cancelleria dello Stato; al signor dott. Armando Giacardi, presidente della conferenza dei direttori di ginnasio, Bellinzona; al Commissariato provinciale dei Minori Cappuccini, Lugano.

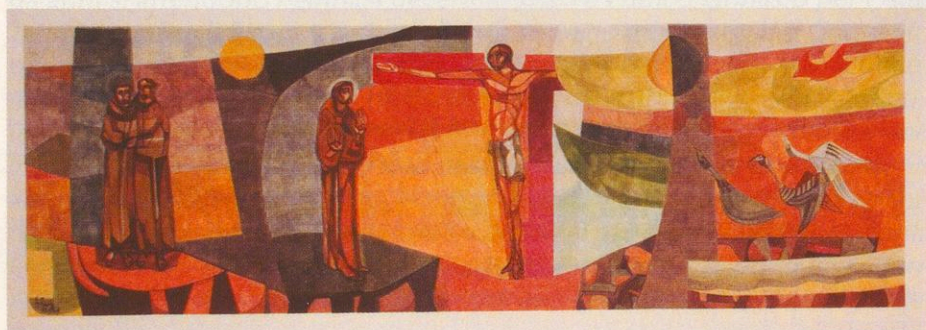
PER IL CONSIGLIO DI STATO

Il Presidente:

p.o. Il Cancelliere:

III. 10: Risoluzione del Consiglio di Stato dell'8 ottobre 1965: apertura a ginnasio con ammissione di allievi esterni (ACapFaido)

dicati in pochi minuti dopo anni di studio.⁴¹ La prima esperienza di esami di licenza a Biasca nel 1972 fu superata molto bene dagli allievi⁴² ma nel frattempo veniva messo in discussione il futuro dei Ginnasi e si iniziava il processo per l'avvio della Scuola Media. Era prevista una scuola Media a Giornico e una ad Ambri, con due sottosedì a Faido e ad Airolo. Caduta la motivazione di un Seminario cadeva quindi, quasi improvvisamente, la motivazione di avere un Ginnasio in Leventina. Non si poteva fare altro che accogliere i «segni dei tempi» e chiudere il nostro Ginnasio dopo sette anni di una breve ma intensa esperienza: questo avveniva nel 1972.⁴³ Il ricordo degli ex-ginnasiali è ancora oggi vivo e pieno di riconoscenza.



11: San Francesco e le creature. Aula del Seminario. Fra Roberto 1964 (foto: Bruno Fäh OFMCap)

Conclusione

Le aule scolastiche del Ginnasio venivano affittate a partire dagli anni 72 al Comune di Faido per le Scuole maggiori ed in seguito per le prime due classi della scuola Media. Con la costruzione dei nuovi complessi scolastici a Faido ed a Giornico, gli allievi escono definitivamente dal «Colle-

41 Con lo scritto del 12 giugno 1970 il Direttore Prof. Musitelli ci comunicava che la legislazione vigente impediva ai docenti di scuola privata di essere presenti agli esami dei privatisti. ACapFaido.

42 Ricordo solo la classe che è stata presentata agli esami, come privatisti, per la licenza ginnasiale: Charly Guscetti, Franca Fransioli, Franco Cramerì, Mariadele Pedrazzi, Marialuisa Brentini, Renzo Longhi, Raffaella Sommaruga, Rodolfo Visconti, Giotto Piemontesi. Altri allievi hanno superato gli esami nelle classi intermedie.

43 Relazione del Superiore Regionale P. Stefano Bronner al Capitolo Provinciale del 15.10.1973 a Dulliken. In questa occasione si accennava anche al problema dell'impegno dei Cappuccini nella scuola privata; il nostro lavoro come insegnanti e rettori di Istituti scolastici cominciava ad essere messo in dubbio anche a livello di Provincia (nel '73 erano ancora quattro i nostri Collegi con quasi un migliaio di allievi). Oggi tutte le scuole dei Cappuccini sono passate in mano di altri enti. Documenti del Capitolo provinciale 1973.

getto» che viene ristrutturato dopo gli anni 80 in Ostello dei Cappuccini aperto a famiglie, a giovani ed a persone che desiderano trascorrere qualche tempo nell'ambiente francescano del Convento. Alcuni insegnanti religiosi si sono inseriti nelle scuole pubbliche, altri nei lavori pastorali, seguendo le indicazioni delle nostre Costituzioni che chiedono ai frati di non più far capo alla questua per il proprio sostentamento ma di guadagnare il necessario per vivere con il proprio lavoro.



Ill. 12: Il Ginnasio come si presenta oggi nella funzione di Ostello (foto: Bruno Fäh OFMCap)

Non sono né uno storico né un ricercatore: ho però assecondato il desiderio di numerose persone, in particolare del nostro archivista provinciale Christian Schweizer, di dare una visione storica dell'impegno scolastico dei Frati del Convento di Faido, lasciando ad altri lo studio più dettagliato dei contenuti della formazione scolastica e religiosa. Lo studio del fondo librario della Biblioteca di Faido termina con il 1900 e riguarda in particolare il fondo antico del Convento⁴⁴: rimangono ancora da analizzare i contenuti e le fonti dell'insegnamento scolastico e della formazione religiosa proposta dai Cappuccini nel secolo scorso.

⁴⁴ Vedere gli articoli di Veronica Carmine e di Jean-Claude Lechner nel presente numero di *Helvetia Franciscana*.

Percorsi librari sulle Alpi

U Il fondo antico del Convento di Faido

Veronica Carmine

In un disegno del Convento di Faido collocabile dopo la metà del Settecento è indicato un locale con la dicitura «libreria» che oggi ospita l'archivio. Questa la notizia più antica finora attestata sulla presenza della biblioteca nel complesso edificio del Convento. L'altro estremo temporale è segnato all'entrata della «nuova» biblioteca: 1785. Dopo quasi duecento anni dalla creazione del Convento sorge infatti la necessità di costruire una biblioteca che possa accogliere tutti i libri già presenti, quelli dei frati italiani che soggiornavano per un certo periodo prima di proseguire il cammino verso Altdorf e quelli di frati di passaggio tra i conventi su territorio ticinese e nelle zone della provincia. La ricostruzione della biblioteca avvenne sotto la custodia del guardiano Filippo Maria Albertini di Airolo¹, fu successivamente ampliata di una seconda camera, ed oggi, a distanza di oltre due secoli porta ancora le medesime caratteristiche dell'epoca, ad eccezione del nuovo ricollocamento per grandezza dei libri più antichi che occupano la prima sala, avvenuto con l'ultima catalogazione definitiva del 1998. Pur mantenendo intatte le etichette delle discipline apposte alla testa degli scaffali, cade quindi la logica per materie (oratoria, oratoria sacra, ascetica, teologia, catechismo, agiografia, *franciscalia*, storia, ...) che consentiva di approfondire la consultazione nel medesimo settore di altre opere senza necessariamente dipendere da un catalogo².

Le numerose opere edite nel Settecento, le altrettanto numerose firme dei frati vissuti in quel secolo apportate sui libri ingressati nel medesimo periodo e la costruzione della biblioteca nel 1785, testimoniano l'importante attività dei religiosi con la gente e con l'Ordine stesso. Nel corso dell'Ottocento fino agli inizi del Novecento si aggiungono a questi anche

1 Guardiano nel 1779-1784, 1786-1789, 1792-1795.

2 Il catalogo più antico della biblioteca presente in Convento è un dattiloscritto compilato nella metà del Ventesimo secolo. Non è di grande aiuto per ricostruire il modo in cui si è ampliata nel corso del tempo l'acquisizione dei libri sia per le esigenze generali della comunità sia per quelle specifiche di ogni frate ed acconsentite da tutti.



III. 1: Interno della Biblioteca del Convento di Faido. (foto: Bruno Fäh OFMCap)

i libri usati nell'insegnamento presso il Seminario Serafico e altri provenienti da donazioni varie³.

Oggi il fondo librario è composto da poco più di 4000 titoli e più di 6200 volumi.⁴

1. Descrizione delle discipline

Il fondo librario antico, prevalentemente ottocentesco (ca. 69% dei volumi) e settecentesco (ca. 17% dei volumi), poi seicentesco (ca. 11% volumi), e cinquecentesco (3%) con infine qualche incunabolo, rispecchia nei suoi contenuti le esigenze pratiche dei religiosi che lavoravano in stretto contatto con la popolazione della valle portando la predicazione, praticando la confessione così come l'assistenza a infermi, moribondi e l'accompagnamento dei condannati a morte; a queste si aggiungono la cura della propria spiritualità, il «perfezionamento personale»⁵.

La *religione* (66% titoli e 67% volumi) è al primo posto, segue l'ambito *letteratura e studi*⁶ (12%). Lo scarto è tale che corrobora l'affermazione di Padre Pozzi: «i testi letterari sono tra i più esclusi dalle biblioteche cappuccine, almeno da quelle del nostro territorio, così a Bigorio come a Faido...»⁷. Attorno ai duecento titoli: la storia (ca. 200 titoli e 350 volumi), il diritto (220 titoli e 280 volumi); le scienze (163 titoli e 190 volumi); meno di cento titoli altre discipline quali la filosofia logica e morale (82 titoli e 121 volumi), sotto i cinquanta titoli le opere a carattere politico, gli ambiti pedagogici, i libri scolastici; una ventina di testate, riviste, bollettini, annali religiosi. Si segnalano qui di seguito le discipline più frequenti.

3 Le tematiche di queste opere variano dalla devozione e dalla pietà alla medicina, dalla storia al diritto.

4 La descrizione dettagliata della biblioteca è pubblicata nel *Repertorio dei fondi antichi a stampa della Svizzera*, v. homepage della Zentralbibliothek di Zurigo. L'analisi del fondo librario si ferma al 1900, anno definito dal *Repertorio*. Qui si presenta lo stato attuale della biblioteca (libri catalogati e non catalogati).

5 Giovanni Pozzi, Luciana Pedroia, *Ad uso di... applicato alla libreria de' cappucini di Lugano*, Roma 1996, 116.

6 Letteratura, epistolari, biografie, studi nell'ambito della letteratura, erudizione, ...

7 Giovanni Pozzi, Luciana Pedroia, *Ad uso di...*, cit., 95.

1.1. Religione

Per l'ambito della predicazione e della ricerca spirituale individuale attraverso opere devozionali e di pietà, ascetiche e di meditazione si rinvia alla lettura dell'articolo di J.C. Lechner. Essi formano un numero ragguardevole di circa 1700 volumi, ovvero quasi il 30% dei volumi di tutta la biblioteca.

L'*agiografia* è presente con circa trecento volumi. Queste opere, compendio esemplare per l'approfondimento delle pratiche devozionali e spirituali, offrono modelli da perseguire per affinare la propria spiritualità. Nomi ricorrenti: San Lorenzo da Brindisi (1559-1619), Gregorio di San Loup, San Serafino da Monte Granaro (1540-1604), San Carlo Borromeo, il benedettino San Meinardo, Sant'Agostino, beato Felice da Cantalice (1515-1587), San Girolamo da Corleone (1639-1717), il cappuccino prefetto della missione retica San Fedele da Sigmaringa (1577-1622), in particolare si segnala il *ticinensia* scritto dal cappuccino Silvestro da Milano (1676-1736) *Compendio della vita, virtù, martirio, e miracoli di S. Fedele da Sigmaringa...* (Agnelli, Lugano 1747)⁸. Poi ancora San Francesco d'Assisi, San Francesco di Sales, San Filippo Neri, Sant'Ignazio da Loyola, San Luigi Gonzaga, Sant'Alfonso Maria de' Liguori. Si segnala, tra l'altro, l'opera del cappuccino svizzero Teodosio Florentini *Lebensgeschichten heiliger Jungfrauen...* (Ingenbohl 1883).

1.1.1. Teologia morale pratica, precettistica, confessionale, controversistica

Prima e dopo la costruzione del convento, la Leventina si trovò a vivere, accanto alla quotidianità di una tipica regione alpina, quella che in tutta Europa fu denominata la caccia alle streghe. La condanna di donne e uomini accusati di pratiche considerate eretiche causò la morte di moltissimi innocenti che finirono disgraziatamente nel vortice della persecuzione senza alcun motivo valido. Anche Faido fu protagonista di tali eventi, come ebbe modo di deplorare il leventinese Stefano Franscini (1796-1857) due secoli dopo: «Negli archivi de' nostri antichi pretori si leggono cose da muovere a pietà i sassi non che gli uomini»⁹.

⁸ Registrata nel catalogo delle edizioni settecentesche curate da Padre Callisto Caldelari. Si dice sia stata pubblicata dai Cappuccini di Lugano per i festeggiamenti della canonizzazione di Fedele da Sigmaringa e di Giuseppe da Leonessa.

⁹ Stefano Franscini, *Storia della Svizzera Italiana*, Lugano 1840, vol. I, 443.

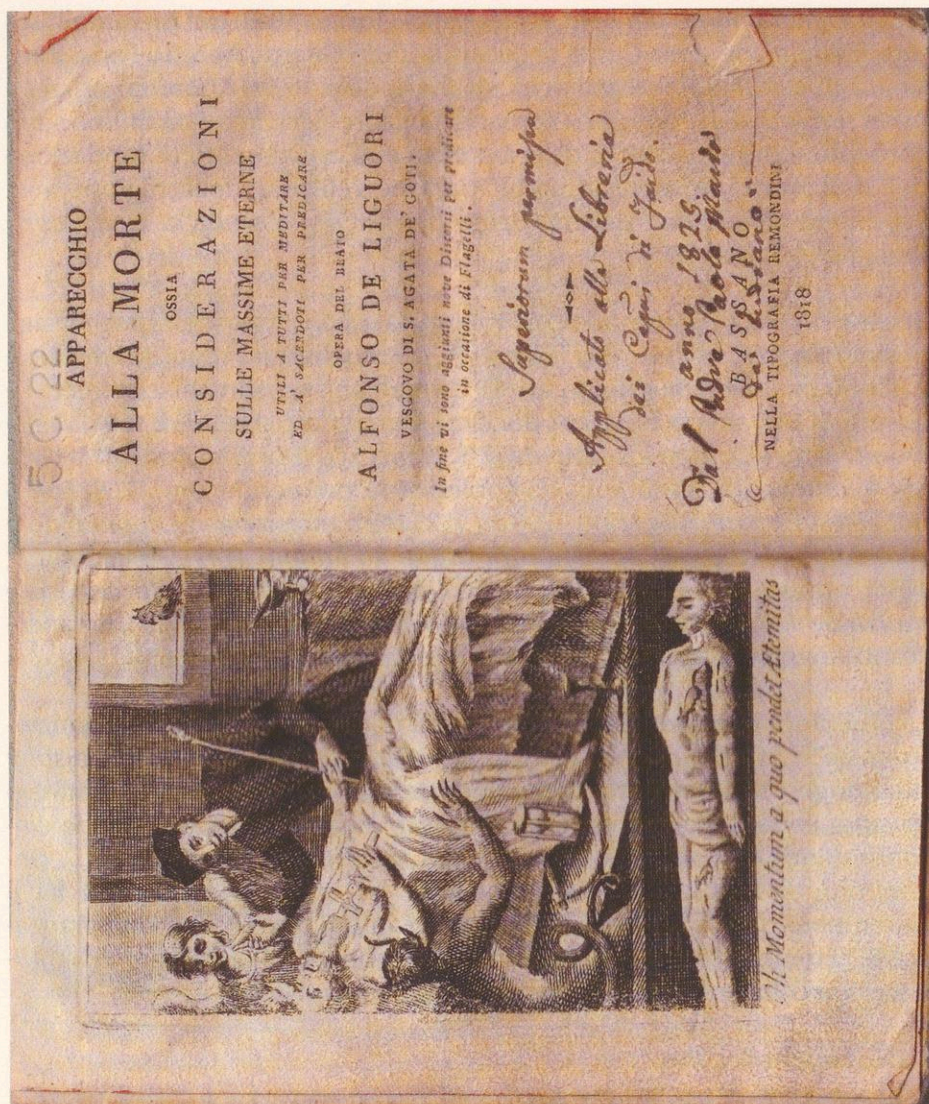
In biblioteca sono presenti diverse opere che richiamano quel periodo in cui le pratiche della confessione e della penitenza erano particolarmente attive: la consultazione di Navarro Marino Azpilcueta (1491-1586) *Enchiridion sive manuale confessoriorum et poenitentium* (Genova 1585), del domenicano Girolamo Savonarola *Confessionale* (Torino 1578), del cappuccino calabrese Paolo di Calanna (m. 1615 ca.) o di Giacomo Graffi da Capua (m. 1620) con *Decisiones aureae casuum conscientiae* (Lione 1575).

Accanto alle opere di penitenza e i confessionali si annoverano anche gli specifici compiti di preparazione del condannato a morte: il domenicano dell'Ordine dei Predicatori Bartolomeo D'Angelo (m. 1584) e il gesuita Giovanni Alfonso Polanco (1516-1577), per il Seicento il gesuita Daniello Bartoli (1608-1685) o il cappuccino Mattia Bellintani da Salò (1535-1611) anche commissario generale in Svizzera (1581-1589?) con *Utili ricordi, et rimedii, per quelli, che dalla giustitia sono alla morte condannati* (Salò 1614). Le opere in teologia morale occupano circa il 15% di tutte le seicentine dell'ambito religioso. Accanto al gesuita Luca Pinelli da Melsi (1542-1607) *Del sacramento della penitenza* (Milano 1604), alcuni cappuccini: i due volumi dell'opera che ricevette grandi riconoscimenti di Eligio de la Bassée *Flores totius theologiae practicae* (Lione 1653, 1. ed. 1639 a Douai), Zaccaria Boverio da Saluzzo (1568-1638), cappuccino ministro generale nel 1623, Carlo da Cremona (m. 1700), il lusitano Emanuel Rodriguez (1551-1619) con la *Summa casuum conscientiae* (Venezia 1615). Dei gesuiti Caspar Biesman *Doctrina moralis in brevissimam compendium* (Colonia 1695), i due volumi di De Baeza Diego (1582-1647) *Commentaria moralia in evangelicam historiam* (Lione 1631), Georges Gobat (1600-1679) *Opera moralis omnia* (Monaco 1681) in tre volumi, Juan Bautista de Lezana (1586-1659) *Summa quaestionum regularium seu De casibus conscientiae...* (Venezia 1640) in due volumi.

L'Ottocento è invece caratterizzato tra l'altro da una settantina di volumi che concernono la formazione dei giovani alla vita religiosa. Tra questi alcuni manuali che indicano come gestire gli oratori, assistere i moribondi come il Liguori del 1818 (ill. 2) praticare la confessione e tutte quelle questioni pratiche di vita attiva di ogni religioso.

1.1.2. Ordini religiosi, governo e storia della Chiesa

Significativi alcuni volumi classici sulla storia della chiesa: Fleury, Graveson, Berti (1696-1766). Specifici alla storia delle eresie vedi i tre volumi di Alfonso Maria de' Liguori *Istoria delle eresie* (Bassano 1773) e Domenico



III. 2: Alfonso de Liguori, Apparecchio alla morte, 1818, 5 C 22 (foto: Veronica Carmine)

Bernini (1657-1723) con il celebre e monumentale trattato *Historia di tutte l'heresie* (Venezia 1733).

Attorno alla sessantina di volumi vi sono le opere relative al governo della Chiesa che si riferiscono per lo più alla questione politica ed ecclesiastica dell'Ottocento, come è il caso per il Ticino con le seguenti opere:

Sull'incameramento dei beni ecclesiastici (Torino 1849) del prete dell'Istituto Rosminiano della Carità di Locarno Carlo Gilardi, Alfredo Peri-Morosini *La questione diocesana ticinese* (Einsiedeln 1892), Anonimo *Atti relativi al seminario di Polleggio* (Verbania, Lugano 1846), in quest'ultimo sono contenuti i principali atti storici a partire dall'istrumento di fondazione del 1622. Per conoscere la partecipazione religiosa della regione vedi l'anonimo *Ufficio dello spirito Santo per la Confraternita di Chiggiogna* (Veladini, Lugano 1829).

Si contano più di un centinaio di volumi, fascicoli e opuscoli specifici agli ordini religiosi, in cui sono indicati le costituzioni e i regolamenti degli ordini francescani (la maggioranza), carmelitani, agostiniani, cistercensi e gesuiti. Il più antico è del cappuccino Marco da Lisbona (n. 1591) *Delle croniche de gli ordini instituiti dal P. S. Francesco* (Bordoni, Milano 1605) e per il Settecento Hierotheus da Koblenz (o Confluentino, m. 1769) *Epitome historica in qua ab anno 1208 ad 1525 res franciscanae generatim dein vero solae Minorum Capucinatorum usque ad annum 1747...* (Heidelberg 1748), oppure i tre volumi di Marsilio Gorini *Memorie storiche, critiche e morali de' fatti illustri operati dagli ordini regolari* (Venezia 1777), il francescano Angelo da Lantusca *Theatrum regularium* (Venezia 1665).

La biblioteca conserva anche una decina di opere protestanti o controriformiste¹⁰: Martin Lutero *Auszug der kathechistischen Unterweisung* (Reutlingen 1860), segnato come libro proibito; per la Svizzera i frati leggevano l'opera del conte Graf Teodoro Scherer-Boccard *Wiedereinführung des katholischen Kultus in der protestantischen Schweiz...* (Ingenbohl 1881). Chi intende proseguire la formazione religiosa ha il riferimento di padre Gaspare da Monte Santo *Il novello religioso francescano* (Firenze 1891) o del cappuccino Faustino Ghilardi *Il vero Frate Minore: Specchio e Riforma* (Firenze 1898).

1.1.3. Luoghi di culto

Interessante segnalare alcune guide pie sui luoghi di culto (santuari e conventi), soprattutto il prezioso libro del cappuccino Giovanni Battista da Cassino (m. 1715) *Chorographica descriptio provinciarum et conventuum* (Milano 1712) (ill. 3).

¹⁰ In italiano e in tedesco.



Ill. 3: Chorographica descriptio provinciarum et conventum, Milano 1712 (foto: Veronica Carmine)

I nomi di luogo più frequenti si riferiscono al culto mariano, quali Genezzano nei pressi di Roma, Cannobio in Piemonte e al santuario di Gallivaccio centro religioso di tutta la Valchiavenna.

Anche per l'Ottocento esistono opuscoli, fascicoli e volumi dei conventi del Bresciano, della Lombardia e diversi sulla Madonna del Sasso di Orselina. Altri istruiscono sui percorsi dei pellegrinaggi a Gerusalemme, Ein-

siedeln, o descrivono località come Loreto, il Sacro Monte di Varese, Santa Maria degli Angeli di Lugano. Vale ricordare che la biblioteca conserva l'opera del sacerdote teologo, direttore e professore di pedagogia nella Scuola Normale Maschile di Locarno, Luigi Imperatori con *Il convento dei padri cappuccini di Faido: documenti ed osservazioni* (Torino 1875).

Dei testi di devozione mariana, numerosi nell'Ottocento, vi è tra altri *Il culto della Vergine dimostrato e difeso* (Traversa e Degiorgi, Lugano 1886) del sacerdote professore di filosofia e storia universale presso il Liceo di Lugano Giambattista Gianola. Vi sono alcuni testi apologetici che difendono i dogmi del cristianesimo nell'epoca dei cambiamenti sociali ed economici dell'Ottocento, di questi si segnalano il vescovo di Orléans Félix Dupanloup con *L'ateismo e il pericolo sociale* (Genova 1867), i nove volumi di Hugues-Félicité Lamennais *Saggio sull'indifferenza in materia di religione* (Modena 1824), e il gesuita Franco Secondo *Risposte popolari alle obbiezioni più comuni contro la religione* (Torino 1889).

1.2. Letteratura e studi

Gli studi in ambito letterario sono ottocenteschi, per la maggior parte provenienti probabilmente da lasciti di privati. Una visione d'insieme per secoli: il Cinquecento ha solo 22 titoli e 22 volumi, il Seicento 39 titoli e 39 volumi, il Settecento 92 titoli e 208 volumi, l'Ottocento ca. 240 titoli e ca. 350 volumi. I testi letterari classici italiani, francesi, tedeschi e quelli con spiccato contenuto morale occupano quasi il 30% di questa sezione.

Accanto ai nomi classici della letteratura antica (Tito Livio, Terenzio, Cicerone, Orazio, Omero, Fedro, Virgilio) e della letteratura italiana dalle origini al romanticismo (Dante, Petrarca, Boccaccio, Machiavelli, Tasso, Ariosto, Goldoni, Pietro Verri, Pietro Parini, Berni, Vincenzo Monti, Pietro Metastasio, Leopardi, Alfieri, Manzoni), si segnala un'opera particolarmente interessante la *Bibliosofia, memorie letterarie di scrittori conventuali francescani* (Modena 1693) del francescano Giovanni Franchini (1633-1695).

Le opere di maggiore pregio sono quelle di Lorenzo Valla (1406-1457) *Elegantiae Latinae Linguae* (Lione 1561), Cesare Rao (16. sec.) *Argute e facete lettere* (Palazzolo, Trento 1585), Lodovico Ariosto *L'Orlando furioso* (Dehuchino, Venezia 1588), le *Rime* del Burchiello (Vicenza 1597) curate dal Doni, Johann Buchler (m. 1640) *Parnassus poeticus* (Combo, Venezia 1629), il fiorentino Giacinto Andrea Cicognini *La forza del Fato* (tip. Juliana, Venezia 1655), il libro di avventure di Defoe *Crosuè Robinson. Vita e avven-*

ture (Venezia 1734). Belle le illustrazioni di Gustav Doré per *Il paradiso perduto* (Milano 1891) di Milton e tradotte dal Papi. Autori lombardi, accanto al Porta si menziona Francesco Gandiani con *L'inferno di Dante esposto in dialetto milanese* (Milano 1860).

La diffusione della morale cristiana in letteratura (circa una trentina di titoli) conta la presenza di autori quali il Soave, Marmontel, Dandolo, questo con i due volumi di *Monachismo e leggende* (Pirotta, Milano 1856), e Lemaire *Aneddoti cristiani* (Torino 1858). Vi sono anche alcuni cappuccini, si citano Giuseppe da Treviso *Rime sacro-morali* (Brescia 1768), Erasmo Petrini *Poche liriche sacre e morali* (Venezia 1739 e Torino 1887).

Si annoverano quattro ottocentine sul canto liturgico, la più antica è del 1836 di Lorenzo Berti *Regole di canto gregoriano* (Roma 1836). Per le opere teatrali sono presenti al completo le commedie del Goldoni (Torino 1831).

Quanto alle opere erudite si citano la cinquecentina di Niccolò Perotti (1430-1480) *Cornucopiae* (Schinzeler, Milano 1510), per il Seicento Aldo Manuzio, *Eleganze...* (Froua, Como 1604) e il canonico regolare lateranense Filippo Picinelli (1604-1678) con il *Mondo simbolico* (Milano 1669).

Seguono le grammatiche con una quarantina di titoli e di volumi, i dizionari con una quarantina di titoli e una sessantina di volumi e le enciclopedie con 54 volumi.

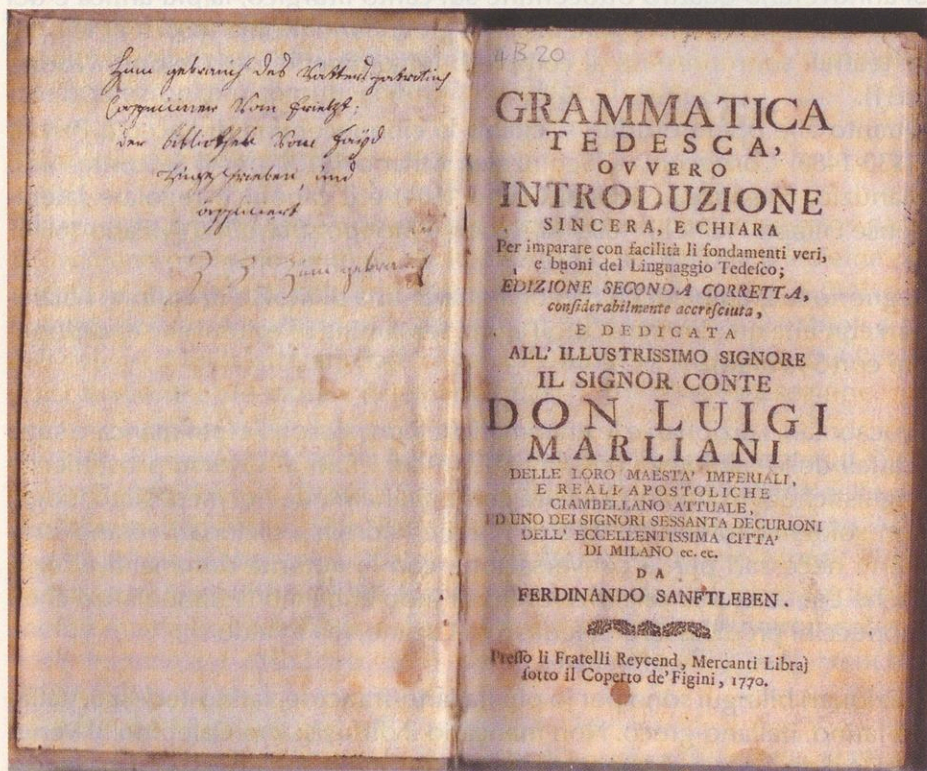
I vocabolari, i dizionari e le grammatiche non possono certo mancare sugli scaffali della biblioteca conventuale in cui i frati di diverse provenienze linguistiche si trovavano a vivere comunitariamente nel medesimo luogo; non solo, ma come chiariscono Pozzi e Pedroia, i dizionari «erano strumenti necessari per la conversazione con le autorità dominanti e forse anche con le stesse esigenze oratorie (non abbiamo testimonianze che i cappuccini predicassero in tedesco a Lugano, ma a Faido sì)»¹¹.

I dizionari bilingui sono per lo più italiano-francese, latino-tedesco, italiano-latino, italiano-greco. Non mancano il diffusissimo Calepino, il Veneroni, e il dizionario elementare del protonotario apostolico Pietro Galesini (1520 ca.-1590) *Perfetto dittionario overo tesoro della lingua volgar latina* (Venezia 1678). Per il Settecento si conserva la quarta edizione del *Vocabolario della Crusca compendiato* (Baseggio, Venezia 1729) e anche un'edizione veronese del 1806.

¹¹ Giovanni Pozzi, Luciana Pedroia, *Ad uso di...*, cit., 96.

Alcuni dizionari tematici: la quarta edizione di Nicolas Lemery (1645-1715) *Dizionario delle droghe semplici* (Bertella, Venezia 1766), il sacerdote Giambattista Gallicciolli (1733-1806) *Dizionario latino della sacra Bibbia volgata* (Venezia 1779), Giovanni Bernardo Forte (fl. 1490) con il *Vocabulista ecclesiastico...* (1541). Curioso per ideologia il *Vocabolario filosofico-democratico* (Andreola, Venezia 1799).

Nell'ambito delle grammatiche vi è una cinquecentina di Jean Pellisson *Contextus universae grammatices* (Metius, Milano 1568). Nemmeno un esemplare per il Seicento. Le poche esistenti del Settecento si riferiscono alla lingua tedesca, come la *Grammatica tedesca* di Ferdinando Sanftleben pubblicata nel 1770 (ill. 4).



Ill. 4: Grammatica tedesca di Ferdinando Sanftleben, 1770, 4 B 20 (foto: Veronica Carmine)

Sono invece numerose le grammatiche italiano-francese o italiano-latino, di cui alcune edite in Ticino o da autori ticinesi, tra le quali si cita Francesco Soave, *Grammatica delle due lingue italiana e latina* (Fusi, Pavia 1818).

Probabilmente inerenti alle necessità del seminario le due grammatiche ebraiche, Jean Baptiste Glaire *Grammaire hébraïque et chaldique* (Parigi 1832), Boris Manassewitsch *Die Kunst hebraisch zu lernen* (Vienna s.d.).

Ancora si citano Domenico Melli, *Il modo facilissimo di scrivere e parlare corretto* (Venezia 1679), e la famosa grammatica italiana del Corticelli.

1.3. Diritto

Le opere di diritto indicano l'attenzione dei frati e così dei donatori laici e religiosi agli accadimenti politici e giuridici del Cantone Ticino: numerosi annuari, codici civili, raccolte ufficiali delle leggi, pubblicazioni di sentenze e atti di processi, amministrazione, consuntivi, statuti, regolamenti dei patriziati e dei comuni.

Se si traslascia questo settore ottocentesco emergono le opere della biblioteca originaria con il diritto canonico ed ecclesiastico (28%). Segnaliamo il vescovo Francesco Bonomi *Decreta generalia in visitatione comensi edita* (Molino, Vercelli 1579), per il Seicento Martino Bonacina scrive sulla censura, il giureconsulto Orazio Lucio Calliense e il domenicano Maurizio De Gregorio sui decreti del concilio di Trento. Opere di cappuccini e di francescani: *Jus canonicum universum* del frate minore osservante Anacleto Reiffenstuel, il *De jure* di Pietro Marcellino de Luccia frate minore (17. sec.-18. sec.), il cappuccino Michael da Zugo (m. 1755) con i 7 volumi del *Bullarium* dell'ordine dei frati minori cappuccini (Roma 1740). Risalta l'opera in diritto criminale del cappuccino Leoni Giovanni Francesco da Carpi *Criminalis artis anatomia* (Mantova 1694).

1.4. Storia e geografia

Le tematiche storiche distribuite nei secoli sono: archeologia e storia antica (Cinquecento), storia d'Italia e generale (Seicento), quale lo scritto del gesuita Antonio Foresti *Mappa mondo istorico* (Rosati, Parma 1690). Oltre alle tematiche qui menzionate si aggiungono, con poco più di un'ottantina di volumi del Settecento e dell'Ottocento la rivoluzione francese, la storia dei Grigioni con Pietro Angelo Lavizzari *Memorie storiche della Valtellina* (Coira 1716), Konrad Meyer (1780-1813) *Giorgio Janetsch, una storia dei Grigioni* (Treves, Milano 1895), e della Svizzera con Arminio Dannebuchi¹² *Relazione del paese de svizzeri e loro alleati* (Poletti, Venezia 1708), Nicolaus Rietschi *Sammlung von Zügen Heldenmuths und Bie-*

12 Ovvero Vendramino Bianchi (1667-1738).

dersinns der Schweiz (San Gallo 1850), le *Einsiedlische Kronik* (Einsiedeln 1783), Franz Vinzenz Schmid *Allgemeine Geschichte der Freystaats Ury* (Zugo 1788)¹³.

Anche per questo settore della biblioteca si riconosce un interesse rivolto alla realtà politica e storica sia svizzera sia ticinese dell'Ottocento, vedi uno fra molti l'Atto di mediazione scritto dal primo console per la Svizzera pubblicato da Rossi a Lugano nel 1803. Dei *ticinensia* vi sono i «classici»: gli scritti di Stefano Franscini, Siro Borrani, Remigio Chiesa e, dedicata alla Leventina l'opera del frate cappuccino di Faido Padre Angelico Cattaneo *I Leponti* (Veladini, Lugano 1874), seguita dieci anni dopo dallo studio di Giovanni Rigolo *Scandaglio storico dell'antico contado lepontico* (Bertolotti, Bellinzona 1886).

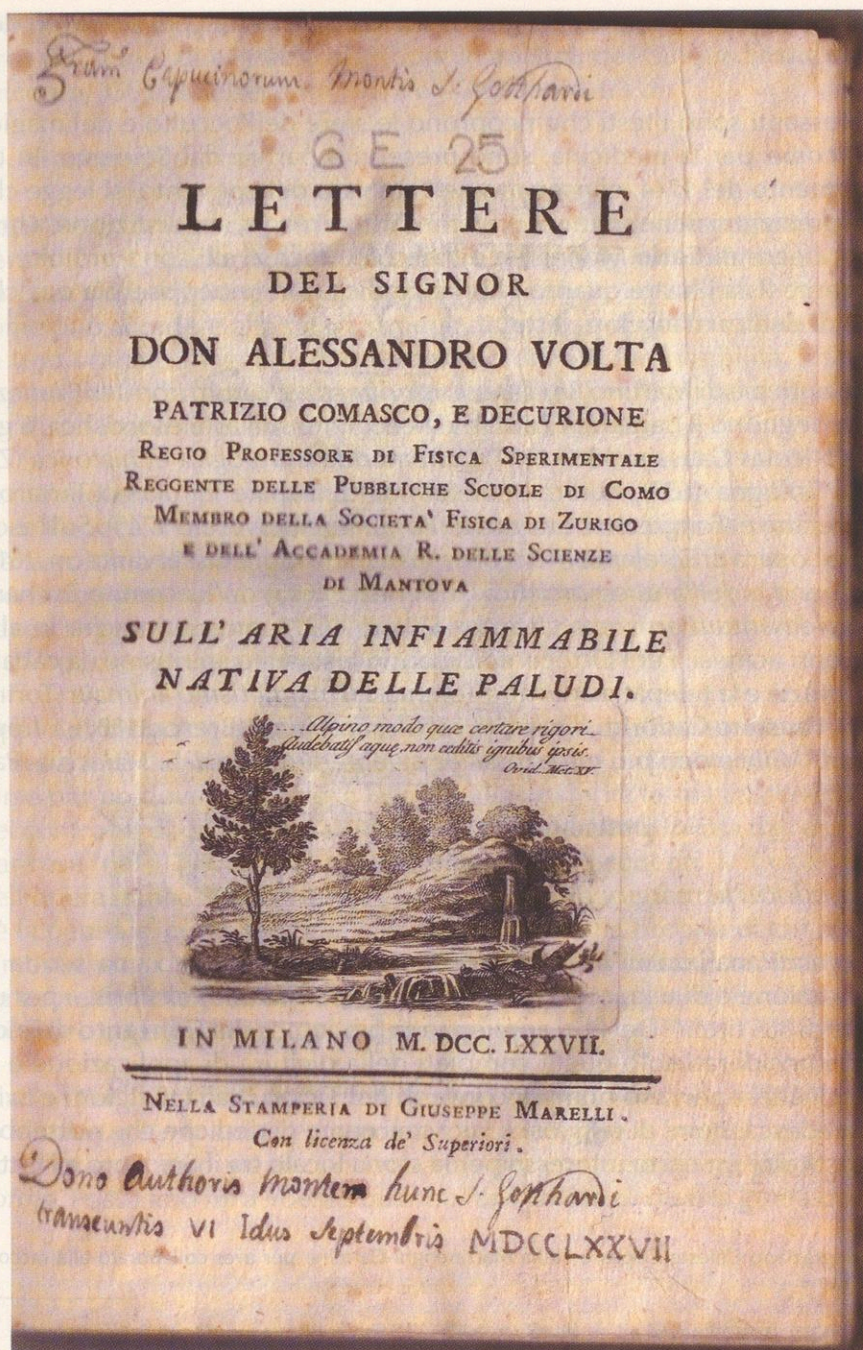
1.5. Scienze

Questo ambito occupa circa il 3% di tutta la biblioteca e concerne soprattutto la medicina con una settantina di volumi: non esistono cinquecentine, un solo scritto per il Seicento che riguarda le qualità terapeutiche delle acque termali di Baden. Nel Settecento ci sono, accanto ad alcune opere generalizzate sulla sanità (Tissot, Carlo Gandini, Gianpietro Fusanacci), testi di medici francesi: *L'art du Dentiste* (Herisant, Parigi, s.d.), Jean Louis Petit (1674-1750) *Trattato de' mali dell'ossa* (Parma 1799).

Seguono l'ambito dell'agraria (26 titoli e 26 volumi), compresi i rapporti sullo stato dei boschi, dei torrenti, delle montagne svizzere, la selvicoltura, l'apicoltura e l'arte casearia. Una trentina di volumi concerne le ricerche ottocentesche nell'ambito delle scienze naturali tra le quali si citano i ticinesi Lenticchia e Lavizzari.

Poche le opere di matematica, geometria, fisica e astronomia. Segnaliamo per la preziosità della scritta sul frontespizio, probabilmente per mano del bibliotecario dell'ospizio del San Gottardo: Alessandro Volta, *Lettere sull'aria infiammabile nativa delle paludi*, Milano 1777 (ill. 5). L'ospizio del San Gottardo era molto frequentato da laici e religiosi; si ricorda che nello stesso anno in cui vi soggiornò il Volta, ci passò anche Hans Rudolf Schinz, che scrive nella sua *Descrizione della Svizzera italiana*: «Ho spesso valicato il Gottardo, ma non sempre con l'attenzione con cui lo feci nel 1770 e nel 1777. In quest'ultima occasione mi ci trattenni tre giorni presso

13 Rimane solo un volume.



Ill. 5: Alessandro Volta, Lettere sull'aria infiammabile nativa delle paludi, Milano 1777, 6 E 25 (foto: Veronica Carmine)

i reverendi padri Cappuccini, giorni che considero tra i più piacevoli della mia vita»¹⁴.

Interessanti sono i testi che ricoprono le sfere dell'occulto e del magico che, come per la medicina, sono presenti a partire dal Seicento. In un documento del 1744, conservato nell'archivio del convento, si legge che interpretazioni delle scritture eretiche, libri di magia, superstizione, astrologia, opere di Carlo Molinari e di Niccolò Machiavelli sono proibite. La seguente lista illustra quanto i libri all'indice non impedissero a qualche frate di dedicarsi alla loro lettura.

Il più antico è di Martino Rio *Disquisitionum magicarum libri sex* (Venezia 1616); seguono il barnabita Zaccaria Vicecomite sull'arte esorcistica, il gesuita Nicolas Caussin (1583-1651) *L'Effemeride astrologica et historica* (Zenero, Bologna 1652), l'unica settecentesca dell'abate Girolamo Tartarotti roveretano è *Congresso notturno delle lammie* (Rovereto 1749). Sull'esorcismo l'opera di Girolamo Menghi da Viadana Minore Osservante (m. 1610) *Compendio dell'arte essorcistica...* (Venezia 1605) o Vicecomite Zacharia *Complementum artis exorcisticae* (Milano 1637), presenti anche in altri conventi ticinesi. Per l'Ottocento si hanno testi sullo spiritismo, la cabala, le profezie e la telepatia: Martino Tommasi *Il magnetismo animale* (Torino 1851), Faustino Cadorini *Il lotto, le cabale, i cabalisti* (Brescia 1881), Filippo Zanetti *Mille e non più mille, ossia la celebre profezia di S. Malachia* (Parma 1894).

2. Aneddoti ai margini del libro

Sono stati analizzati i libri della biblioteca che riportano una scritta di applicazione e di uso, così come i nomi dei firmatari di *ex libris*... per un totale di 865 titoli*. Dei libri applicati alla biblioteca del Convento di Faido sono considerati solo quelli completi della dicitura di applicazione e di uso, gli altri riportano nomi di conventi del Ticino, Italia, Grigioni e Svizzera tedesca, nomi di religiosi e laici così come di dediche che potrebbero costituire un certo interesse per la storia locale tra il Seicento e l'Otto-

* Si ringraziano Celeste Copes e Elena Martinenghi-Carmine per aver collaborato alla raccolta delle firme.

14 Hans Rudolf Schinz, *Beyträge zur nähern Kenntnis des Schweizerlandes*, Zurigo 1783-87. *Descrizione della Svizzera italiana nel Settecento*, trad. di F. Cicoira e G. Ribi, Locarno 1985, 8.

cento. Il 62% di questo *corpus* (539 titoli) è di religiosi firmatari, il 38% circa (326 titoli) di *ex libris*, distribuiti in 42 titoli del Cinquecento, 97 del Seicento, 356 del Settecento, 364 dell'Ottocento, 6 s.d.

2.1. Frammenti di vite

Dediche o annotazioni all'interno del libro, spesso nelle pagine antecedenti il frontespizio, possono assumere nella loro frammentarietà e minutezza delle rilevanze (micro)storiche. Per non consegnarle all'oblio, come può accadere alla stessa stregua di un libro deposto erroneamente su uno scaffale sbagliato, ci proponiamo di dare loro visibilità, affinché l'opera che le contiene venga valutata non tanto per il suo valore in sé, ma per il suo marchio esistenziale che la rende originale.

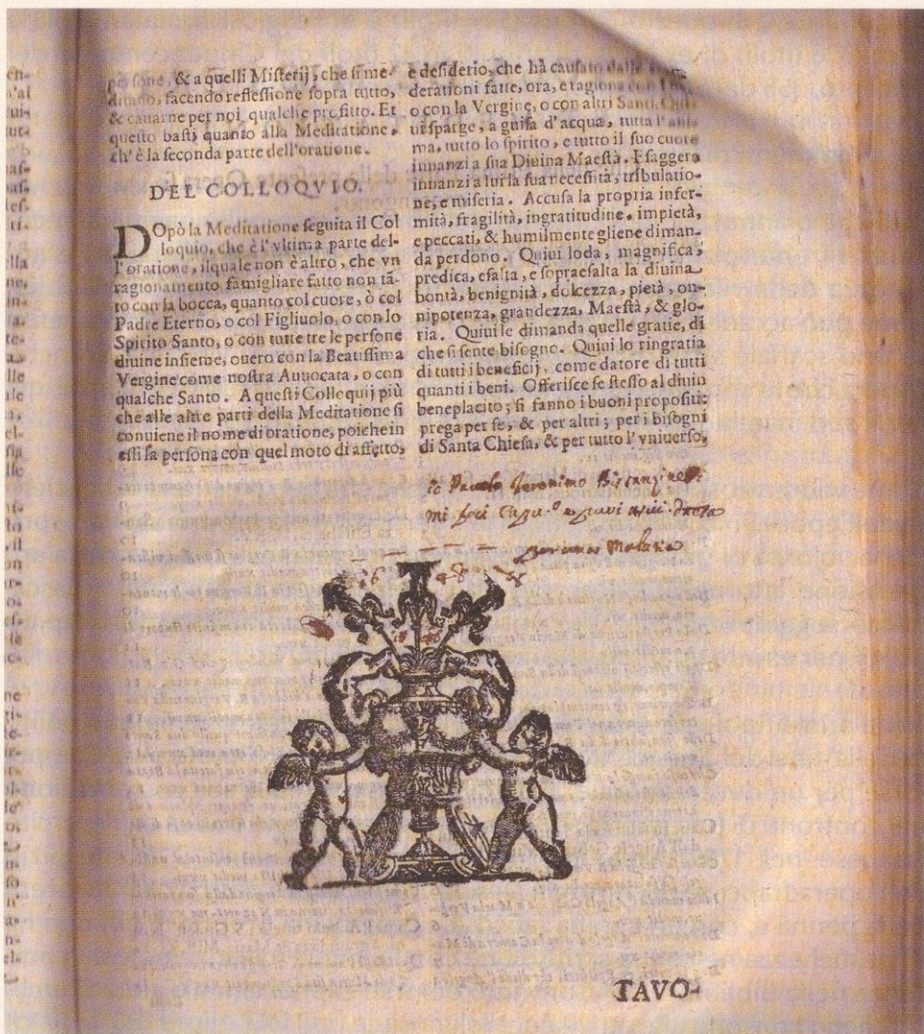
Come vedremo, sono testimonianze uniche che ben illustrano la coscienza dell'epoca, in cui il firmatario si fa interprete della propria storia, esprime la volontà di omaggiare il ricevente dell'opera, esterna una certa apprensione attorno al valore del libro come oggetto pregiato, o lascia tracce soggettive come «io Paolo Jeronimo Baranzinelli mi feci cap.no [...]»¹⁵ per essere guarito dalla malaria nel 1698 (ill. 6).

Nella prima tipologia osserviamo che l'irruzione degli avvenimenti politici della fine del Settecento spingono un certo Fra Timoteo da Campo, forse per un dovere morale, a lasciare alla posterità la sua costernazione nei confronti di una guerra sofferta dalla popolazione invasa dall'esercito francese nel 1799. Nelle pagine bianche antecedenti il frontespizio dell'opera francese di chirurgia *Description abregée des os*¹⁶ il frate prende la penna e, con una grafia faticosa e grossolana propria di chi non ha dimestichezza né con la scrittura né con la lingua italiana, motiva la presenza nella biblioteca del Convento dei frati cappuccini di Faido di un libro poco consono alle attività dei religiosi:

«Lano 1799 aplichò ala libberia di faido in perpetua memoria essendo stato li chierugie per asistere li amalati francesi e questi medici ano dimenticato questo libro ma al convento vale piu che fuse di oro per la spesa soffrita. Possa idio mi a liberati quando lui a voluto di questa guera dopo 8

15 Segnatura 1 C 16. *Opere spirituali* del R.P.F. Alessio Segala da Salò, predicatore cappuccino, Sarzina, Venezia 1637.

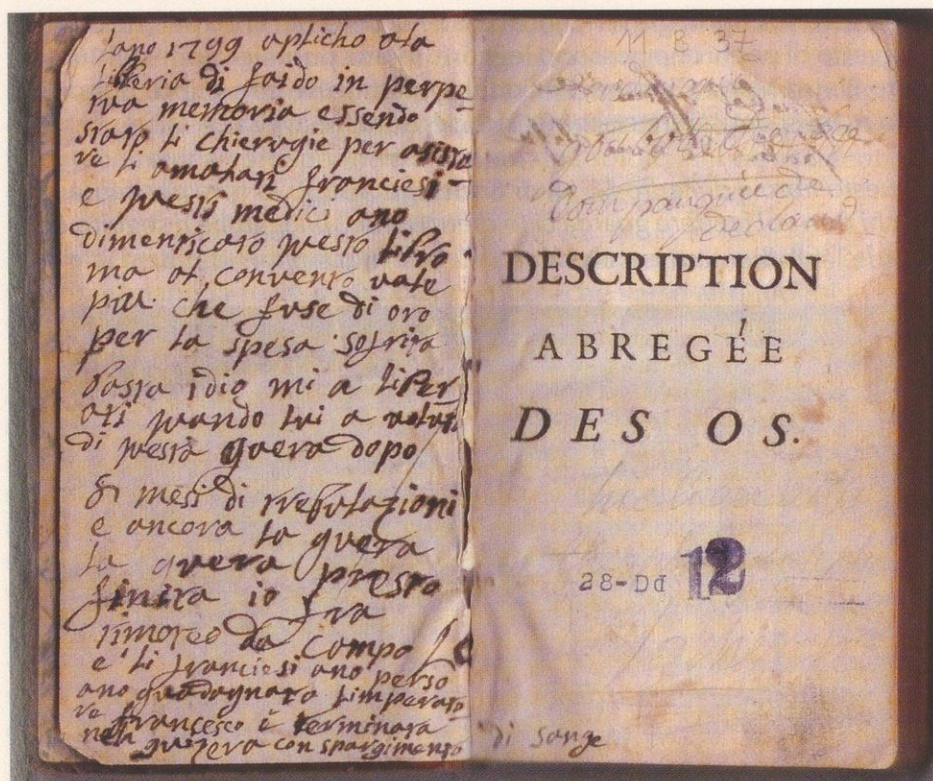
16 Segnatura 11 B 37.



Ill. 6: Opere spirituali del R.P.F. Alessio Segala da Salò, predicatore cappuccino, Venezia 1637, 1 C 16 (foto: Veronica Carmine)

mesi di trebulazioni e ancora la guera la guera [sic] presto finira io fra timoteo da campo e' li francesi ano perso ano guadagnato Limperatore francesco è terminata nella svizzera con spargimento di sange». ¹⁷ (ill. 7)

¹⁷ Traduzione quasi alla lettera: «Nell'anno 1799 applico alla libreria di Faido, in perpetua memoria questo libro, essendoci stati i chirurghi ad assistere i malati francesi. Questi medici hanno dimenticato questo libro, ma per il convento esso vale molto di più dell'oro per le sofferenze avute. Io fra Timoteo da Campo spero che Iddio possa liberarci, Lui ha voluto che questa guerra portatrice di otto mesi di tribolazioni finisse presto. I francesi hanno perso e hanno vinto l'imperatore francese concludendosi in Svizzera con spargimento di sangue».



Ill. 7: Description abrégée des OS, 2 A 15 (foto: Veronica Carmine)

Non si conosce l'identità di Fra Timoteo da Campo, testimone degli avvenimenti violenti di quella che fu definita «la prima guerra del Ticino indipendente contro lo straniero»¹⁸. Il convento, a quell'epoca sotto la custodia della Provincia di Brescia, fu toccato quanto l'intera popolazione: da una parte i francesi che occuparono la valle «stremata di viveri, bestiame e scorte, e sin dei cavalli e dei muli di vitale importanza per la Valle»¹⁹, e dall'altra l'esercito imperiale di Souwaroff che venne loro in soccorso. Di questo Padre Angelico Cattaneo (1769 Faido - 1847 Locarno) scrive²⁰ che il generalissimo prescelse il convento dei P.P. Cappuccini per soggiornarvi durante gli scontri.

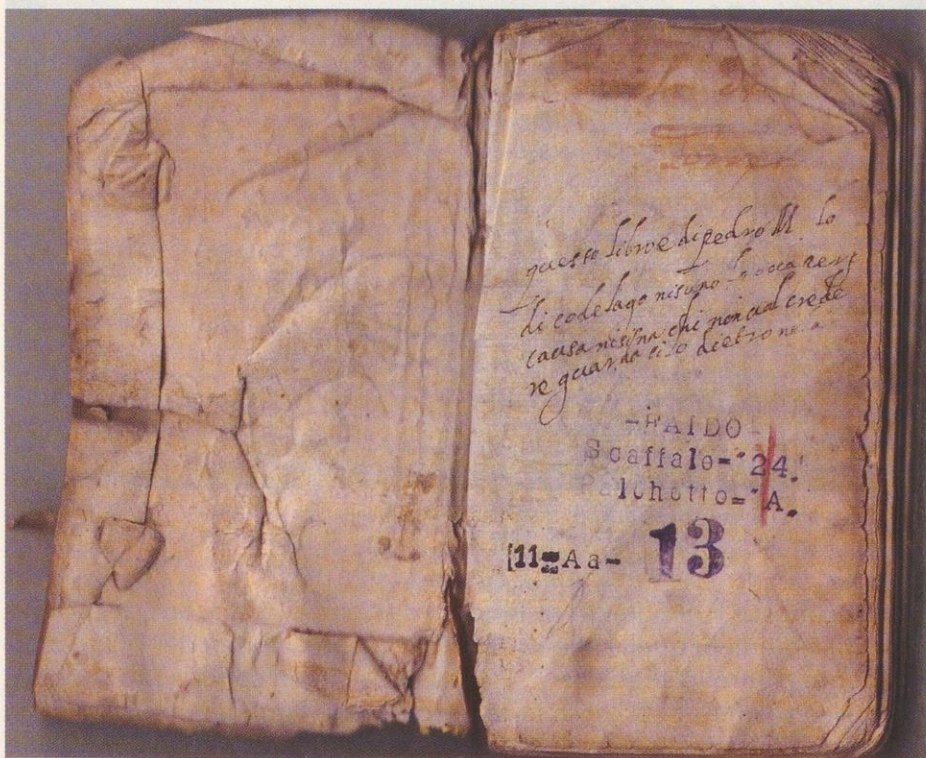
18 Giulio Rossi, Eligio Pometta, *Storia del Cantone Ticino*, Locarno 1980, 188.

19 Ibid.

20 Padre Angelico Cattaneo, *I Leponti ossia memorie storiche leventinesi*, Veladini, Lugano 1874, ed. anastatica: Bellinzona 1990, 134.

Nella seconda tipologia si riconosce la preziosità del libro perché costoso e oggetto di pochi che possono leggere. In una pubblicazione del 1604 un certo Pietro Maria Giovanni di Codelago, timoroso che il libro possa finire in mani sconosciute e scomparire per sempre avvisa:

«Questo libro e di Pedro M. lo. di Codelago nisuno lo toca per causa nìsina chi non vol credere guarda ci lo dietro nela...[illeggibile il seguito della frase]»²¹. (ill. 8)



Ill. 8: Esempio di un'appartenza di un libro. 2 A 15 (foto: Veronica Carmine)

Non si conosce l'identità del possessore e non è chiaro come il libro sia finito nella biblioteca di un convento alpino; forse il luogo di provenienza Codelago fa riferimento a Capolago, paese situato nel Mendrisiotto. Nemmeno è possibile sapere se l'anno di pubblicazione corrisponda all'epoca in cui è vissuto. Come in numerosi altri casi non è evidente col-

21 Segnatura 2 A 15. «Questo libro è di Pietro Maria Giovanni da Codelago. Nessuno lo tocchi per nessun motivo, e chi non vuole crederci vada a guardare dietro nella...».

locare i libri con le firme perché circolando sovente di mano in mano, da frate a frate, da convento a convento, da case private a conventi, da laici a religiosi, ... superavano di gran lunga il tempo inciso nel frontespizio. Per questo specifico scritto di Pietro Maria Giovanni di Codelago sarà possibile stabilire una corrispondente temporalità solo con il ritrovamento di documenti d'archivio che testimoniano della sua esistenza.

Libri mai restituiti, nonostante la chiara richiesta nel momento del prestito, confermano la reale uscita dalle biblioteche verso altri luoghi in cui i frati si trasferivano per un certo periodo.

Ai margini di un libro edito nel 1873 e proveniente dalla biblioteca dell'Ospizio di Savognin troviamo la clausola del prestito fatto a Padre Raffaele nel 1886, in cui è pregato di restituire i volumi allo scadere del secondo anno. La scritta è in italiano, cosa che non sorprende poiché, nonostante nella regione si parlasse il retoromancio (surmiran) e il tedesco, il convento era abitato e frequentato da missionari italiani della provincia piemontese:

*«Appartengono all'ospizio di sovegnino imprestati al r.p. raffaele per lo spazio di due anni, passati i quali si devono rimandare indietro. ciò per ordine del m.r. padre prefetto 1886».*²²

Questa scritta è una testimonianza preziosa perché lascia una traccia ufficiale, un sigillo legittimato della consegna di libri portati fuori dal luogo di applicazione. Per molte altre opere si trovano invece, e purtroppo, evidenti occultamenti del luogo di provenienza con cancellature mal fatte, pagine bucate o strappate, fogli incollati sopra la scritta o firme illeggibili perché giustapposte sopra quelle precedenti.

Per concludere questa sezione delle firme e delle frasi iscritte ai margini delle pagine che relazionano in modo imprescindibile dal luogo o dai frati coinvolti, troviamo una curiosità che svela comportamenti tra persone con caratteri diversi. Nell'opera del 1777 qualcuno scrive sul libro ad uso di «Padre Giovanni Battista da Monza guardiano e definitor nel 1845» (così si firma): «Smanioso di lasciare il suo nome celebre in ogni luogo»²³. L'interpretazione è aperta. Potrebbe forse essere espressione di una ge-

22 Segnatura 7 B 29.

23 Segnatura 3 C 18.

losia nei confronti del guardiano che esternava più di altri atteggiamenti soggettivi poco conformi alla vita semplice e comunitaria?

Passiamo ora alla terza tipologia, nella quale sono iscritte le dediche degli autori del proprio libro donato a terzi.

Le firme delle dediche sono «l'autore», e non, come si potrebbe attendere per la nostra epoca, l'identificazione dell'autore con il suo nome e cognome. Siamo nell'Ottocento, i loro nomi sono Stefano Franscini (1796 Bodio - 1857 Berna) e il Barone D'Ondes Reggio (1811 Palermo - 1855 Firenze). Due contemporanei della storia politica, uno del cantone Ticino e l'altro dell'Italia di cui ricordiamo soltanto in modo molto riduttivo all'unificazione politica dell'Italia, alle idee liberali, alle leggi di soppressione dei conventi e all'incameramento dei beni ecclesiastici. Un liberale ticinese, un liberale moderato italiano. Sono qui segnalati poiché è molto probabile che in un futuro riordino della biblioteca potrebbero venire esclusi dalla catalogazione per tre motivi che accomunano molti altri libri: non sono opere usualmente applicate alla libreria di un convento, provengono da una donazione esterna e non sono mai state catalogate.

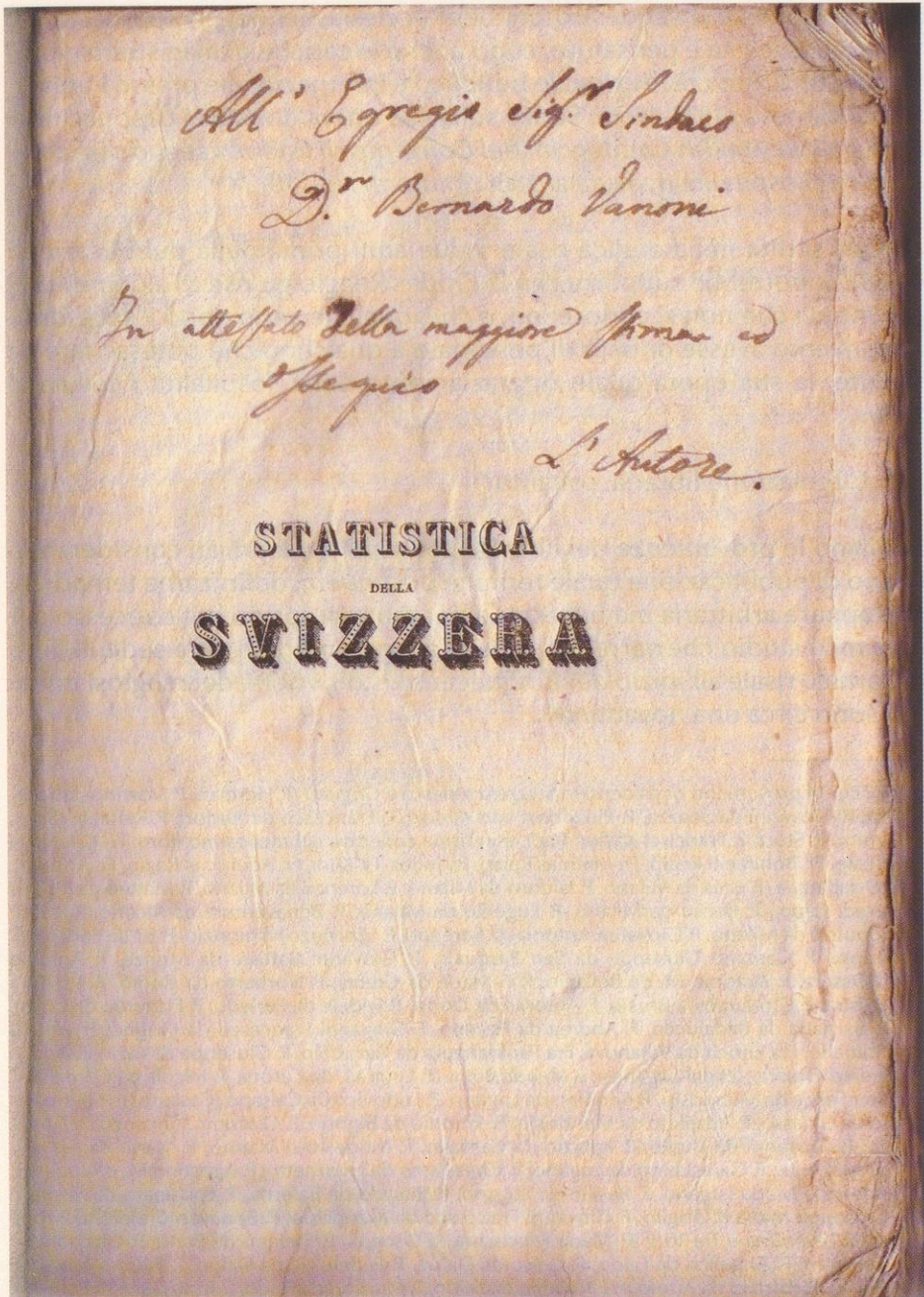
Stefano Franscini²⁴ scrive: «All'Egregio Sig.r Sindaco D.r Bernardo Vanoni. In attestato della maggiore stima ed ossequio. L'autore». (ill. 9)

La dedica non porta alcuna data. Si suppone che sia stata scritta tra gli estremi 1827, anno della pubblicazione, e 1830, ultimo anno in cui il medico Vanoni fu sindaco di Lugano. Il valore di questo dono potrebbe assumere un'ulteriore connotazione se collocato nello specifico contesto politico: pubblicato dalla tipografia Ruggia nel 1827, sigillato dalla firma del Franscini, sembra incidere il sostegno politico dell'autore con «maggiore stima ed ossequio» per la carica di sindaco assunta dal Vanoni nel medesimo anno. Resta aperta la domanda: come è giunto questo libro in convento?

Trentanove anni più tardi un altro dono, quello del barone D'Ondes Reggio²⁵ che partecipò alla rivoluzione di Sicilia nel 1848 e andò in esilio nel 1849. Fu influenzato dalla politica moderata cavourriana, venne eletto deputato al Parlamento italiano, e, da cattolico convinto, cercò di opporsi senza successo alla legge che prevedeva la soppressione delle corpora-

24 Sullo scaffale 19F, non catalogato, *Statistica della Svizzera*, Ruggia, Lugano 1827.

25 Sullo scaffale 19 F, 23 D vecchia catalogazione, D'Ondes Reggio Vito, *Discorsi del Barone D'Ondes al parlamento italiano*, Firenze 1868, 2 voll.



III. 9: Donazione di Stefano Franscini, (foto: Veronica Carmine)

zioni religiose e il sequestro dei beni ecclesiastici (legge approvata nel 1866). Giornalista e pensatore, coprì anche le cariche di magistrato e professore di diritto costituzionale pubblico e internazionale presso l'università di Genova (1854-1866). Scrive sulla sua opera donata ai cappuccini di Faido: «*A' Rev.mi P.P. Cappuccini del Convento di Faido in segno di gratitudine per l'ospitalità ricevuta al 1866. L'autore*». (ill. 10)

La data scritta nella dedica risale a due anni prima della pubblicazione (1868). Si potrebbe supporre che D'Ondes Reggio giunse a Faido nel 1866 per motivi che non si conoscono, e che, qualche anno dopo il soggiorno in convento avesse donato di persona o a qualcuno che potesse fare da tramite, la sua opera quale ringraziamento della «ospitalità ricevuta al 1866».

2.2. Circolazione libraria, soltanto?

Vediamo le provenienze dei libri dai conventi o dai privati considerando l'anno di pubblicazione quale termine *post quem*, definizione temporale che appare arbitraria ma necessaria per il breve spazio qui concesso per un simile studio che varrebbe la pena approfondire in altra sede. Il libro più antico risale all'inizio del Cinquecento (s.d.), i nomi dei religiosi firmatari sono circa una novantina²⁶.

26 Di cui 14 provenienti o residenti in *Svizzera tedesca e Grigioni* (P. Herman, P. Martino da Soazza, P. Giovanni da Soazza, P. Pinzobort von Altdorf, P. Francesco da Altdorf, P. Raffaele (Savognin), P. Stulz, F. Francisci Xavier Tugi, e in firma collettiva sul medesimo libro: Fr. Coelestin Realp, Fr. Bonifacio Realp, Fr. Mathias Realp, Fr. Julius, Fr. Klini, Fr. Adelricus Realp, Fr. Anselm), 30 dall'*Italia* (P. Isaia da Milano, P. Isidoro da Milano, P. Lorenzo da Milano, P. Matteo da Milano pred. Capp., P. Rocco da Milano, P. Eugenio da Milano, P. Bonaventura da Milano, R.P. Carlonofrio da Milano, P. Giovanni Antonia da Seregno, P. Vincenzo Minionzio, P. B? da Lodi pred. Capp., P. Gaetano Giuseppe da San Pasquale, P. Giovanni Battista da Monza, F. Antonio d'Ossera, P. Antonio M. da Bellagio, P. F. Maria da Crema, F. Norberto da Como, F. Serafino d'Intra, P. Girolamo da Brusio, F. Antonio da Dorio, P. Fedele da Perledo, P. Flaminio da Lanzo, P. Barnaba da Badalucco, F. Andrea da Azzano, F. Giovanni Francesco da Livigno, F. Vito da Romano, Fra Enrico da Villanova, Fra Paoloangelo da Carobbio, P. Giuseppe di Vezio, F. Arcangelo d'Orsera), 23 dal *Luganese e Mendrisiotto* (P. Luigi M. da Carona, P. Nicola da Cureglia, P. Pier Felice da Mendrisio, P. Serafino da Lugano, P. Ludovico da Caisano (Caslano?), P. Benedetto da Chiasso, P. Anselmo da Mendrisio, P. Antonio da Bigorio, P. Giacomo Vincenzo da Chiasso, P. Giovanni da Vaglio, P. Ignazio da Carnago, P. Modesto d'Aranno, P. Mario da Jumello pred. Capp., P. Gioacchino da Lugano, P. Cherubino da Lignoretto, F. Agostino M. d'Origlio, F. Agostino M. da Lugano, F. Basilio da Lugano, P. Placido da Balerna, P. Fortunato da Sessa, P. Giuseppe Maria d'Origlio, F. Giovanni Francesco da Mendrisio, P. Bonaventura di Stabio), 14 dalla *Leventina e Tre Valli* (P. Maria Felicissimo d'Osogna, P. Stefano da Prato, P. Giacomo da Calonic, P. Angelico da Faido, P. Celso da Dalpe, P. Fedele M. da Dalpe, P. Filippo Maria da Airolo, P. Patrizio da Airolo, P. Girolamo da Faido, F. Martino da Faido, F. Innocente di Pollegio, F. Francesco da Osogna, P. Celio da Dalpe, F. Claudio d'Airolo), 4 dal *Bellinzonese* (P. Ludovico da Bellinzona, F. Francesco da Bellinzona, F. Felice da Bellinzona, F. Felice d'Arbedo), 5 dal *Locarnese* (P. Maria da Brissago, P. Maria da Intragna, P. Angelo da Brissago, P. Giulio Antonio da Locarno, F. Vincenzo M. da Locarno).

a' M^{re} m^{re} P^{re}. Cappuccini
Del Convento di Faido
in segno di gratitudine
per l'ospitalità ricevuta
al 1866
l'autore

DISCORSI

DEL

BARONE D'ONDES REGGIO

VOLUME II.

Oltre il 51% dei titoli che portano sia la firma sia l'indicazione del luogo di applicazione della biblioteca provengono dalla Leventina (Faido e Ospizio del San Gottardo).

Al secondo posto, con il 15% dei titoli, le firme dei possessori (*ex libris*) o dei frati (*ad usum di*) senza alcuna indicazione di luogo²⁷. Per l'Ottocento ci sono numerosissimi titoli, specie quelli non catalogati, di *ex libris* leventinesi, ovvero di quelle famiglie o persone che ebbero particolari relazioni con il convento e i suoi frati, perché fornirono un sostegno finanziario o più semplicemente per affinità parentali, come è il caso delle famiglie Bullo e Cattaneo che furono in stretta relazione con padre Angelico (1769-1847). Al terzo posto ci sono i libri provenienti da Lugano e dal Bigorio che si distinguono numericamente (13%) dagli altri restanti (media del 4,8%). Di regola quando i frati lasciavano il convento per raggiungerne un altro (poteva capitare ogni tre anni), portavano con sé l'indispensabile. I libri a loro uso restavano in biblioteca, oppure se chiedevano il permesso di asportarli, venivano iscritti dal bibliotecario su un registro di controllo comunitario.²⁸ Ecco quindi che la permanenza a Faido di P. Agostino Maria d'Origlio, P. Cherubino da Lignone, P. Anselmo da Mendrisio, P. Bernardino da Monza e altri corrisponde alla presenza di alcuni dei loro libri che apportano ancora oggi il luogo di applicazione della biblioteca del convento precedente.

Al quarto posto vi sono titoli di libri con l'applicazione alle biblioteche di Locarno (5%), Italia (5% con Milano, Bergamo, Brescia, Genova, Torino, Arona, Orsera, ...), Mendrisio (4%), Bellinzona (3%), Grigioni italiano (2% con Mesocco, Soazza, St. Maria di Calanca), Svizzera tedesca e Grigioni (2% con Einsiedeln, Savognin, Dornach, Stans).

Il rapporto particolare esistente tra frati e libri dei conventi del sottoceneri e di Faido è presente in alcuni documenti d'archivio²⁹.

Curiosi movimenti di libri, in cui furono protagonisti anche alcuni frati che nel 1845 risiedevano nel Convento di Faido, sono descritti nelle se-

27 In diversi casi è stato possibile dedurre la provenienza (i soliti nomi di famiglia originari dalla Leventina presenti anche in altri libri in cui portano il luogo; date accanto alle firme che consentono di individuare il luogo di residenza temporanea di un frate, ecc.) ed inserirli quindi nella computa delle altre categorie.

28 Le regole non erano completamente irremovibili, esistevano delle clausole ed eccezioni chiarite in Giovanni Pozzi, Luciana Pedroia, *Ad uso di...*, cit., 9 e sgg.

29 ASB, Conventi soppressi Leventina, scat. 2, 1843-1865.

guenti testimonianze raccolte davanti al commissario di governo a Lugano: Nel 1845 padre Giocondo da Bigorio, ventisette anni, al secolo Carlo Storini, testimonia che *«...quanto agli inventarj quando li fece, il Padre Celso fece ritirare dalla libreria le opere di St. Giovanni Grisostomo perché non fossero iscritte ma avendo il Padre Stefano attualmente a Faido consegnato l'indice dei libri, dove la sud.ta opera essere stata iscritta. Anche il Cornelio a Lapide non era in Biblioteca in quella occasione, ma in una stanza di un frate per questo non maliziosamente ma l'avere il padre Stefano voluto consegnare fedelmente l'indice avrà fatto sì che sia iscritto. Detti libri furono riportati in libreria alcuni mesi dopo»*.

Anche la testimonianza di padre Vincenzo da Bizzozero detto dai superiori da Ligornetto, sac. capp., trentaquattro anni, al secolo Giovanni Battista Minunzio, indica la presenza di inventari e di prese di posizione ambigue: *«Quando si fecero gli inventarj: eravi una ... die che il padre Cherubino agli studenti aveano comperato con danaro delle messe poteva valere un trenta lire. Il padre Cherubino diceva che incoscienza quella non era obbligato a consegnarla. Eravi poi il padre Norberto che consigliava di nascondere alcune opere della libreria, ed esso al pari parmi del rev. Padre Celso consigliava pure di nascondere degli effetti di cucina»*. E ancora dice: *«... non furono iscritti i libri, che erano nelle rispettive istanze dei Padri»*.

Tra fine Settecento e Ottocento le questioni politiche coinvolsero anche i religiosi che temevano per il loro destino, dei loro conventi e dei beni annessi. Alcuni presero chiare posizioni politiche che irritarono e allertarono altri, come è il caso degli scriventi della lettera del 1858 consegnata al Consiglio di Stato della Repubblica del Cantone Ticino, in cui chiedevano che Padre Giacomo De Angelis da Calonico (n. 1822-m. 1884, guardiano 1860-1864; 1867-1884) fosse al più presto allontanato dal convento di Faido. Proposero il Bigorio quale luogo ideale:

«Sono nati al pubblico gli scandali del frate Giacomo cappuccino residente da lungo tempo nel convento di Faido; i giornali hanno svelato le di lui... [?] che più di una volta. Io non prenderò da queste argomento per dimandare il di lui allontanamento da Faido. Vi sono altre ragioni che richiedono che sia questo cappuccino allontanato. Egli è il frate il più fanatico che con ogni ragioni avversa il... [?] d'ordine attuale. Egli ha una certa influenza perche Leventinese, e fratello di due parroci, cioè di quello di Prato, e di quello di Giornico; egli è in giro nei comuni a confessare, e non manca di volersi della confessione per fomentare i pregiudizi, la supersti-

zione, egli ad patitici [?]. Valenza a dirlo, che il questi tempi vicini alle nomine costituzionali in cui l'azione popolare deve essere lasciata libera, ed in cui i p...[?] Leventinesi riuniscano i loro sforzi per fare opposizione al partito liberale, questo cappuccino ci farà molto male se non viene represso ed allontanato. Domandiamo pertanto che le ss.ll.oo. scrivono ordinando al Padre Provinciale a che traslochi immediatamente da Faido al Bigorio il Padre Giacomo. Al Bigorio questo cappuccino, trovandosi isolato dai cattivi preti, e spogliato d'ogni influenza non potrà fare nessun male. Speriamo di vedere esaudita la nostra istanza fatta nell'interesse del pubblico bene, ed il frate dovrebbe trovarsi felice perché gli si presta occasione se vale di poter fare di se abnegazione, coll...[?] agli ordini superiori, giaché in fin de conti tutto emana da Dio.

Agradiscono onorevolissimi sig.ri i sensi della nostra più alta stima e considerazione. Faido 14 ottobre 1858. Agostino Fransioli, Tometta Antonio, Carlo Pedrini».

Lettera alla quale il Provinciale Padre Felicissimo d'Osogna replica immediatamente sostenendo che i toni sono esagerati e sproporzionati alla situazione reale.

Dunque, accanto al movimento di (alcuni) libri vi era anche un movimento di pensiero. La testimonianza di padre Bernardino da Monza, trentacinque anni, al secolo Prospero Erba, davanti al commissario di governo in Lugano esprime con efficacia anche il grado di tensioni che potevano esistere all'interno del convento. Racconta che mentre era all'Ospizio del San Gottardo con Padre Norberto Lironi [detto da Mendrisio] e con il laico Michele Otugelo [d'Angelo?], Padre Giocondo e Padre Vincenzo furono accusati di liberalismo, come Padre Diego da Milano che venne cacciato in ventiquattro ore dal Cantone Ticino da parte di Padre Celso. Così anche Padre Vincenzo da Bizzozero testimonia: «Il padre Diego deve aver avuto delle serie differenze col padre Celso in Lugano. Dopo venne a Faido dove io era guardiano e in sei o sette mesi che vi dimorò si comportò molto lodevolmente, e venne obbedienza da Roma, non si sa da chi provocata che dovesse partire immediatamente pel Piemonte».

L'armamentario spirituale

La biblioteca del Convento dei Cappuccini di Faido

Jean-Claude Lechner

I Padri Cappuccini si stabilirono a Faido nel 1607. I Padri erano impegnati in un primo tempo nella predicazione allo scopo di rialzare il basso livello religioso degli abitanti delle valli alpine tanto deplorato da san Carlo Borromeo. Accanto alla predicazione assumevano anche compiti di assistenza ai malati e di formazione. Tale ministero richiedeva tra l'altro una biblioteca di libri che potessero alimentare la vita spirituale e dare solide conoscenze in materia di religione e soprattutto in materia di retorica - premesse per una predicazione decente - , ragione della massiccia presenza di raccolte di prediche nelle biblioteche ecclesiastiche, non solo a Faido.

La biblioteca del Convento dei Cappuccini di Faido possiede un ricco fondo di opere teologiche che è stato parzialmente catalogato nel 1998¹.

Il nostro modesto contributo vuol presentare - certo non in modo esauritivo - alcune sezioni significative di questa biblioteca che permettano di individuare aspetti particolari dell'orientamento spirituale e pastorale. Ci fermeremo soprattutto sulle opere di spiritualità e di istruzione cristiana tralasciando i poderosi trattati di diritto e di teologia scolastica (San Tomaso, Cornelius a Lapide, Bonacina, Diana ecc.) che si trovano anche in altre biblioteche ecclesiastiche dell'attuale Ticino.

Presenteremo alcune opere significative o anche curiose che permettono di affermare che la biblioteca dei Cappuccini di Faido testimonia, al XVIII secolo, di un buon livello di cultura ecclesiastica e che si aggiornava delle novità, specialmente francesi, nel settore teologico: vi troviamo delle opere di Bossuet, Fleury², Bernard Lamy³ - grazie alle traduzioni italiane - ,

1 Rinviamo per l'elenco dettagliato delle opere contenute nella prima sala dell' *armario* di Faido al lavoro di Veronica Carmine per il *Repertorio delle biblioteche storiche in Svizzera*, pubblicato sul sito della Biblioteca centrale di Zurigo.

2 La monumentale *Storia ecclesiastica* in 26 volumi, stampati a Genova presso Agostino Olzati negli anni 1768-1777, opera che è presente anche in numerose altre biblioteche ecclesiastiche dell'attuale Ticino.

3 *La Retorica, ovvero l'arte di parlare*, In Lucca 1750 (3 F 14), presenta una retorica di stampo classico basata sulla misura ed evitando gli eccessi del linguaggio «barocco».

ed anche una bella edizione dell'*Essai philosophique concernant l'entendement humain* di John Locke, traduzione di Pierre Coste, pubblicata nel 1700 a Amsterdam, presso Henri Schelte (3 F 14).

Opere di spiritualità

Gli autori della Compagnia di Gesù occupano un posto di primo ordine. Accanto alle opere dei gesuiti lombardi Carlo Ambrogio Cattaneo (1645-1705) e Carlo Gregorio Rosignoli (1631-1707) e dei Segneri (zio e nipote) vi è l'opera fondamentale della spiritualità della Compagnia, *Gli Esercizi Spirituali di S. Ignazio, esposti agli inesperti, ed aridi nell'orazione* del padre Gabriele Maria di S. Domenico, Agostiniano, Milano, Carlo Giuseppe Ghislandi, 1744. Abbastanza diffuso era anche la traduzione italiana, a cura di Giulio Zanchini da Castiglionchio⁴, dell'*Aprovechamento espiritual* del gesuita spagnuolo Francisco Arias (1533-1608). Si tratta di una raccolta di diversi trattati, tra l'altro *Del Rosario divotissimo delli cinquanta Misterij di Christo Nostro Signore e della Sua benedetta Madre* ed il *Trattato sull'Orazione mentale*, quest'ultimo molto influenzato dagli *Esercizi spirituali* di sant'Ignazio.

L'Armario di Faido possiede anche una raccolta in -4° delle *Opere* del gesuita Giovanni Pietro Pinamonti⁵ (1632-1703), per un tempo collaboratore del padre Segneri senior e stimato predicatore che morì durante una missione ad Orta, o anche *Il religioso in solitudine*, dello stesso, esercizi in piccolo formato destinato sicuramente all'uso privato⁶.

Jean-Baptiste de Saint-Jure (1588-1657) fu un fortunatissimo autore di opere spirituali, che attualmente vive una rinascita⁷. *Erario della vita cristiana, e religiosa*⁸ è la traduzione della sua prima opera, *De la connaissance et de l'amour du Fils de Dieu*, pubblicata negli anni 1633-1637 che pro-

4 Francisco Araias, *Profitto spirituale*, in Venetia, appresso Fioravante Prati, 1602; i due tomi ([24], 262; [6], 352 pp.; in -4°) sono rilegati insieme (3 B 28).

5 *Opere del padre Giovanni Pietro Pinamonti, della Compagnia di Gesù, con un breve ragguaglio della sua vita*, Venezia, Niccolò Pezzana, 1751 (3 D 7).

6 G. P. Pinamonti, *Il religioso in solitudine*, in Milano, per Giuseppe Marelli, 1717, 535, [5] pp., in 8°. Il frontespizio è purtroppo rovinato.

7 Infatti, la casa editrice Glossa di Milano ha pubblicato negli anni 2005 e 2007 traduzione del *L'Homme intérieur* e della *Vie de Gaston de Renty*.

8 *Erario della vita cristiana, e religiosa, ovvero L'arte di conoscere Cristo Gesù e di amarlo* [...], In Venezia, presso Niccolò Pezzana, 1757, 5 vol. (5 E 1-5).

pone una spiritualità cristocentrica: «conoscere e amare Cristo, Verbo incarnato, e unirsi intimamente a Lui è la sintesi di tutta la vita cristiana»⁹.

Altra opera di spiritualità cristocentrica è il *Cristiano interiore* di Jean de Bernières-Louvigny, morto nel 1659, tradotto da Alessandro Cenami¹⁰ con l'aggiunta de *La filosofia del vero Cristiano, ovvero Pensaci bene*. Mentre in Italia usciva la traduzione qui presente, a Parigi, l'editore dell'originale francese, Cramoisy, affermò di aver stampato la 12ª edizione¹¹. Si tratta di appunti di preghiera del nobile normanno che scrisse per il suo confessore, ma che non aveva intenzione di dare al pubblico. L'opera fu pubblicata all'insaputa dell'autore, prassi assai frequente nel Seicento.

Non mancano i grandi classici della letteratura di spiritualità, che si trovano nel Settecento in ogni biblioteca, sia di ecclesiastici sia di semplici fedeli; si noti infatti la presenza massiccia delle opere di sant'Alfonso Maria de' Liguori (almeno 26 titoli secondo il catalogo del 1998), e di san Francesco di Sales; tra le opere dell'ultimo anche una traduzione tedesca del *Trattato dell'amor di Dio*¹²; o ancora il *Dizionario Spirituale estratto dall'opere, e dallo spirito di S. Francesco di Sales*, curato da un anonimo francescano¹³.

La scuola carmelitana è rappresentata dalle opere spirituali di santa Teresa d'Avila¹⁴.

9 J. B. Saint-Jure, *Vita di Gaston de Renty. Un modello di cristiano perfetto*, a cura di Maria Pia Ghielmi, Milano 2007, p. XV.

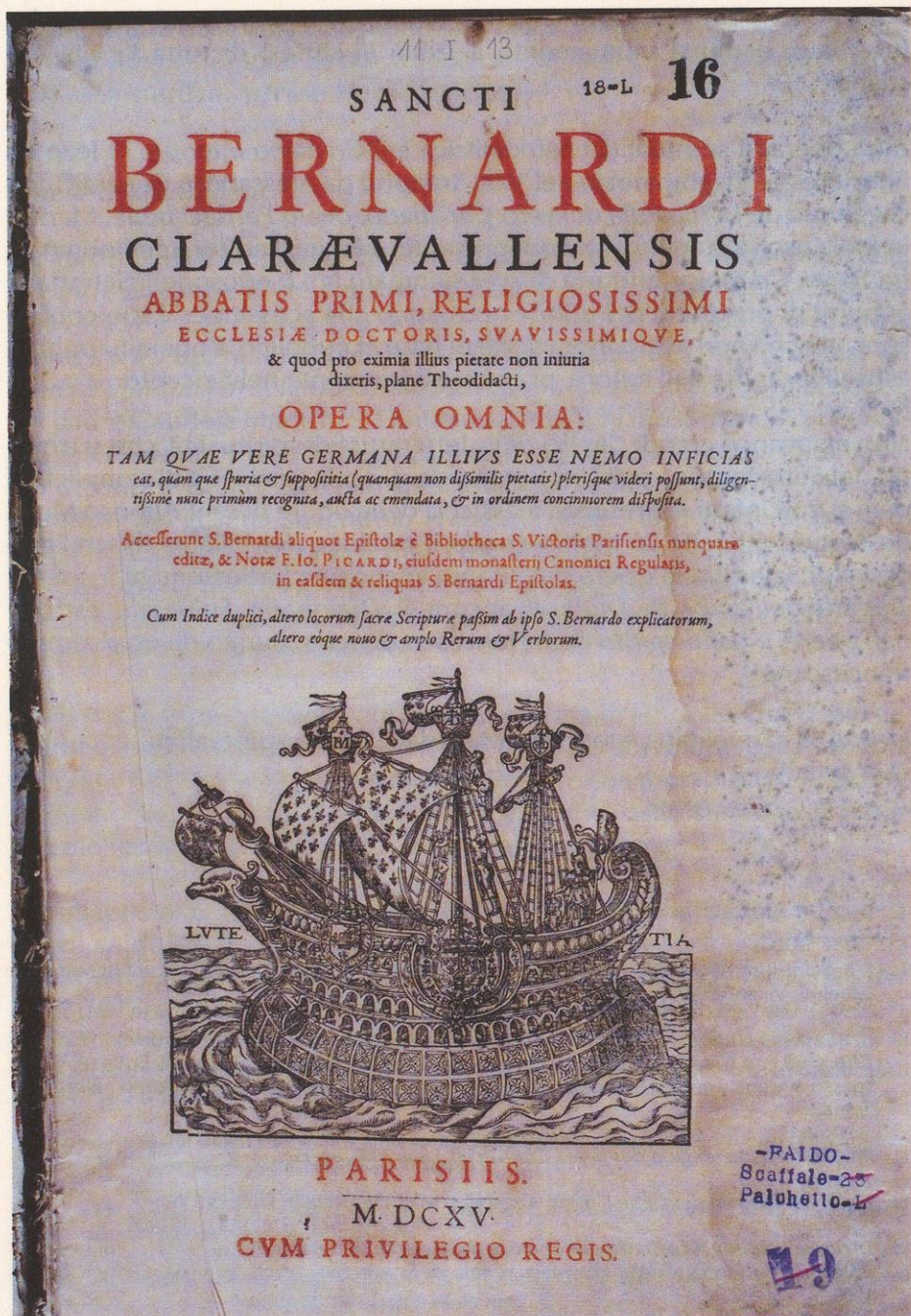
10 [J. Bernières-Louvigny], *Cristiano interiore, ovvero La conformità interiore che devono avere li Christiani con Giesù Christo*, Milano, Francesco Vigone, 1670, [10], 575 pp. (5 D 38(1)). Come spesso avviene, l'autore originale non figura sul frontespizio, e spesso nemmeno nella prefazione.

11 Ph. Martin, *Une religion des livres (1640-1850)*, Paris 2003, 94-95.

12 *Zwölf Bücher von der Liebe Gottes*, Augsburg, Matthäus Rieger, 1755, (3 B 16).

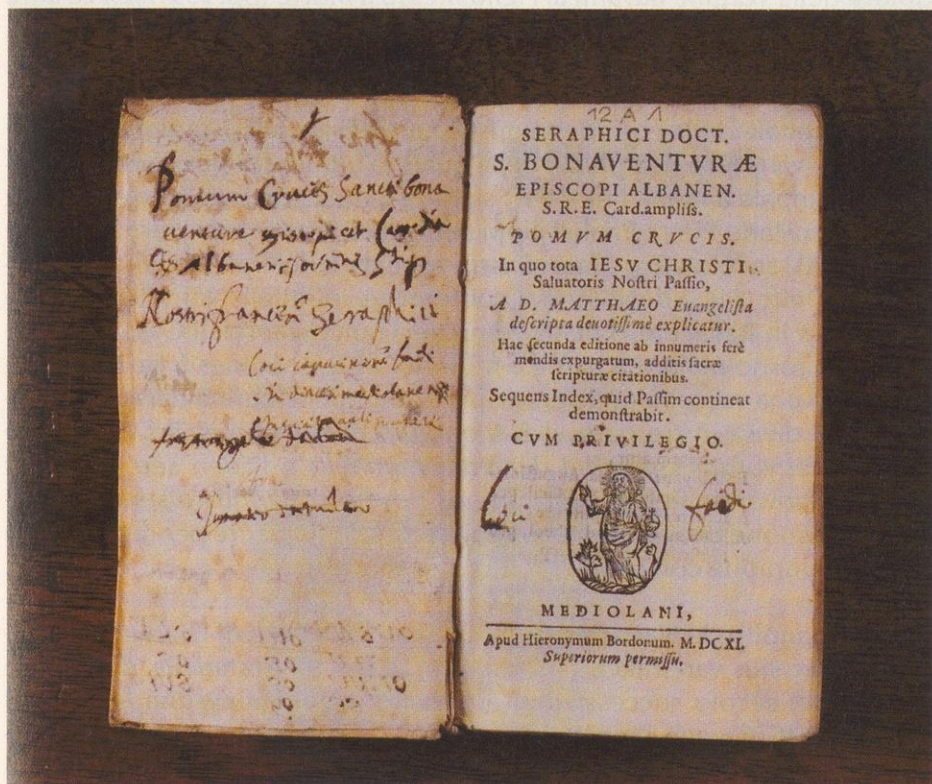
13 *Dizionario Spirituale estratto dall'opere, e dallo spirito di s. Francesco di Sales [...] di un sacerdote minor riformato della Provincia Veneta di S. Antonio*, 2 vol., Venezia, Simone Occhi, 1780.

14 *Opere spirituali della Santa Madre Teresa di Giesù*, Venezia, nella Stamperia Baglioni, 1729, due tomi rilegati insieme, in -4º.



III. 1: Sancti Bernardi Claraevallensis Abbatis primi... opera omnia, Parisiis 1615, 11 I 13 (foto: Bruno Fäh OFMCap)

Punto di riferimento ed autorità incontestabile per gli autori spirituali (e mistici) è san Bernardo, di cui la biblioteca possiede una bella edizione parigina del 1615 curata dalla *Compagnie du Navire*, associazione di tipografi specializzati nell'edizione dei Padri della Chiesa (11 I 13).



III. 2: Seraphici Doctoris S. Bonaventurae Pomum crucis..., Mediolani 1611, 12 A 1 (foto: Bruno Fäh OFM-Cap)

È nota l'importanza, che numerosi membri dell'ordine francescano avevano nella teologia mistica, soprattutto in ambito reno-fiammingo. La biblioteca di Faido possiede alcune opere significative di tale corrente mistica. In primo luogo c'è da nominare san Bonaventura che è presente con il *Pomum crucis*, stampato nel 1611 a Milano¹⁵. Si tratta di un libretto, suddiviso in 122 capitoli, con meditazioni sul racconto della passione di

¹⁵ Seraphici Doctoris S. Bonaventurae Pomum crucis in quo tota Iesu Christi Salvatoris Nostri Passio a divo Matthaeo Evangelista descripta devotissime explicatur, Mediolani, apud Hieronymum Bordonum, 1611, [26], 403 pp. (12 A 1).

Nostro Signore secondo san Matteo. Il libretto si conclude con il *Modus lamentationis & plorationis Virginis Mariae supra Filium suum unigenitum cruci traditum*, nel quale, accanto alle *Lamentationes* di Geremia è inserito un breve componimento irregolare in ottonari e senari che evoca il dolore della Vergine davanti al Figlio messo a morte (pp. 399-402). Le altre opere del *doctor seraphicus* sono presenti in una edizione in sette volumi in folio, stampato dalla Tipografia Vaticana negli anni 1586-1596¹⁶.

Opera capitale della cosiddetta mistica metafisica è la *Theologia mystica* di Henrik van Herp (Harphius) della quale la biblioteca possiede una edizione stampata a Roma nel 1586¹⁷; si tratta di una edizione purgata curata dal domenicano Pietro Paolo Filippi dedicata a Sisto V. Van Herp, nato agli inizi del XV secolo a Erp (Paesi Bassi), fu rettore dei Fratelli della Vita Comune a Delft (1445) dove teneva conferenze spirituali. Nel 1450, durante un viaggio in Italia, entrò nell'Ordine dei Francescani dell'Osservanza di Aracoeli. Tornò nella sua patria e morì nel 1473 a Malines¹⁸. La *Theologia mystica* è una raccolta di diverse opere autentiche curata dai suoi discepoli ed è divisa in tre parti: il *Soliloquium divini amoris*, il *Directorium contemplativorum* (*Spiegel der Volcomenheit*) e l'*Eden seu Paradisus contemplativorum* con la *Scala amoris novem scalaribus distincta gradibus* che espone i nove gradi che l'anima deve percorrere per raggiungere la più alta unione con Dio.

Troviamo inoltre le *Narrationes in Quattuor Evangelia* di Dionigi il Certosino (Dionysius van Rijkel, 1402/3-1471)¹⁹, il *Doctor ecstaticus*, del quale i teologi del secolo successivo affermavano: «Qui Dionysium legit, nihil non legit» (Chi legge Dionigi, legge tutto). Conobbe in gioventù i «Fratelli della Vita comune di Zwolle» presso i quali poté studiare le opere del grande Jan van Ruysbroeck. Dato lo stile pesante degli scritti spirituali,

16 S. Bonaventurae ex ordine Minorum [...] opera, Romae, ex Typographia Vaticana, 1588-1596 (9 F 4-10).

17 *Theologiae mysticae D. Henrici Harphii*, Romae, apud Bibliopolos Socios 1586, [12], 859, [25] pp., in -4° (6 F 15).

18 DS VII/1, col. 346-347.

19 *In Sancta Quattuor Domini Nostri Jesu Christi Evangelia praeclarae admodum narrationes* [...], Venetiis, ex officina Bartholomaei Rubini, 1569; [28], 1018, [5] pp., in -4°. Si tratta di una ristampa dell'edizione di Colonia a cura del certosino Pietro Blomevenna, di cui nostra edizione riproduce anche la dedica ad Enrico VIII datata del 14 marzo 1532. Che il volume fosse al Convento di Faido già nel Seicento, lo attesta una nota di proprietà manoscritta sul frontespizio; alla fine del volume si leggono alcune note di proprietà del primo proprietario: *Mei Presbiteri Bapt[ist]ae Ciossi*. Sull'autore e la sua dottrina cfr. DS III, col. 430-449.

9 F 4
S A N C T I
BONAVENTURAE
EX ORDINE MINORVM
S. R. E. EPISCOPI CARD. ALBANEN.
EXIMII ECCLESIAE DOCTORIS
Opera
SIXTI V. PONT. MAX.
I V S S V

Diligentissime emendata,

LIBRIS EIVS MVLTIS, VNDIQVE CONQVISITIS
A V C T A.

QVAE OMNIA IN TOMOS SEPTEM DISTRIBVTA,
Ordine locis suis cernuntur.

C V M P R I V I L E G I I S.



R O M A E
Ex Typographia VATICANA. M D LXXXVIII.

III. 3: Sancti Bonaventurae ex Ordine Minorum... opera, Romae ex Typographia Vaticana, 1588-1596, 19 F 4-10 (foto: Bruno Fäh OFMCap)

solo i testi pratici quali le prediche ed i commenti ai libri della Scrittura furono ripubblicati fino al 1600.

Questi ultimi due autori vengono annoverati tra i rappresentanti della mistica metafisica, cioè una spiritualità che non è incentrata sul Cristo e tenta di stabilire una intima unione diretta con il Padre. Infatti nel secolo seguente, soprattutto durante le polemiche intorno al quietismo, detti autori furono accusati di voler arrivare alla salvezza da sé e di ridurre ad un posto secondario l'opera salvifica del Cristo. Verso la fine del Seicento la mistica cadde in discredito, definita come illuminismo o addirittura fanatismo; ne risente anche la letteratura devota e di istruzione dei fedeli del Settecento (*vide ultra*) che spesso ritiene unicamente la lezione morale a scapito di qualsiasi riferimento mistico o spirituale.

Accanto alla obbligata *De imitatione Christi* di Tommaso di Kempis (alle volte attribuite anche a Gerson), è da nominare anche un esemplare della *Institutione spirituale* di Louis de Blois, tradotta da Francesco de' Cattani²⁰. Discendente dell'antica famiglia dei conti di Blois e di Champagne, l'autore entrò nell'abbazia benedettina di Liessies, ne divenne abate e la riformò. L'*Institutio spiritualis* viene pubblicata nel 1551 e vuol condurre il lettore verso l'unione con Dio. La spiritualità di Louis de Blois è cristocentrica e si ispira in primo luogo ai Vangeli; la via di perfezione è Cristo, contemplato soprattutto nella sua Passione; il ricordo della Passione deve sempre accompagnare la preghiera.

Tra le opere di spiritualità va notato soprattutto il «libro di pietà» o «libretto devozionale», che emerge potentemente con la riforma cattolica ed è destinato prevalentemente alla formazione, alla devozione ed alla preghiera privata dei fedeli laici.

Che cos'è un libro di pietà? Si tratta di una classificazione speciale utilizzata dai librai e tipografi del Seicento e Settecento, ma oggi ignorata dai cataloghi delle biblioteche moderne. Il libro di pietà è di solito di piccolo formato, al massimo un in -8°, per ridurre il costo della stampa, scritto di solito in lingua volgare²¹. Il libro di pietà propone in formato maneggevole testi biblici o la loro parafrasi, preghiere, diversi uffizi - specialmente della Vergine e dei morti - ma anche opere della grande letteratura spirituale. Spesso di questi libretti si perdono le tracce dato che servivano

20 Louis de Blois, *Institutione spirituale* trad. it. di Francesco de Cattani, Cremona, Battista Belli-zoni, 1590, in -12° (3 A 27). Per l'autore e la sua dottrina DS I, col. 1731 sq.

21 Ph. Martin, *Une religion des livres (1640-1850)*, Parigi 2003, 14-16.

quasi ogni giorno per le devozioni private; venivano utilizzati anche come taccuino, per annotazioni profane (conteggi), ed ormai consunti furono gettati. Dell'uso quotidiano testimonia un esemplare molto usato con angoli smussati ed annotazioni *Dell'imitazione di Christo, del dispreggio del mondo e delle sue vanità* qui attribuita a Jean Gerson, libretto stampato nel 1582 a Brescia presso Giacomo Britanico (108, [8] pp.; 13 cm; 3 A 26).

La biblioteca di Faido possiede una bella collezione di questa letteratura di devozione, i libretti sono generalmente ben conservati. Ecco alcuni esempi:

Psalterium paraphrasibus illustratum [...] Raynerio Snoygoudano autore con il *Magni Athanasii opusculum in Psalmos*, edizione parigina del 1543²² con il taglio cesellato. Si tratta di una parafrasi dei salmi del medico Reinier Snoy (ca. 1477-1537); ogni parafrasi si conclude con una preghiera; il *Novum Testamentum Domini Nostri Iesu Christi Vulgatae editionis*, stampato a Colonia, a spese degli eredi di B. Walter nel 1648 (559 pp.; 10,5 cm; 11 A 37) e naturalmente Thomas a Kempis, *Von der Nachfolge Christi*, stampato a Monaco di Baviera presso Johann Jäcklin, [s.d.] ([48], 645, [11] pp.; 10 cm; 11 A 38); il *Noe architectus arcae* del gesuita Geremia Drexel²³. L'autore, nato nel 1581 da una famiglia luterana, si convertì giovane ed entrò nella Compagnia di Gesù. Fu autore di numerose opere di pietà e predicatore, tra l'altro alla corte di Massimiliano I di Baviera. Morì a Monaco nel 1638. Le opere di spiritualità conobbero un immenso successo anche al di fuori della Germania perché riescono a combinare spiritualità e cultura umanistica ed evitano ogni polemica. Il *Noe architectus arcae* fu pubblicato postumo nel 1639. L'opuscolo è un commento spirituale alla storia del patriarca in cui l'autore non disdegna di ricorrere anche ad autori classici quali Seneca, Virgilio ed Orazio, notati in calce.

Le *Confessiones* di sant'Agostino sono uno dei rari testi di epoca patristica per la lettura spirituale. La biblioteca di Faido ne possiede una edizione remondiana in 12^{o24}.

22 *Psalterium paraphrasibus illustratum* [...] Raynerio Snoygoudano autore. *Magni Athanasii opusculum in Psalmos*, Parisiis, in audibus Carolae Guillard, 1543, 304, [7] cc. La fine del libretto è mutilo, manca il f. Q1.

23 Jeremias Drexel SJ, *Noe architectus arcae in diluvio navarchus descriptus et morali doctrina illustratus*, Monachii, Cornelius Leysser, 1639, con ritratto dell'autore.

24 Augustinus, *Confessiones*, Bassano, Remondini, [s.d.], (12 A 13).

La devozione mariana era molto sentita presso i Cappuccini, e le opere dedicate a tale devozione sono numerose nelle biblioteche cappuccine; citiamo ad esempio l' *Arte mirabile per amare, servire, & honorare la gloriosissima Vergine Maria nostra Avvocata* del padre Alessio Segala di Salò (1559-1628), autore ripubblicato fino all'Ottocento²⁵. Questo testo, pubblicato per la prima volta nel 1608, ebbe numerose riedizioni e traduzioni in francese, tedesco, inglese e latino. La Vergine viene presentata al fedele come guida per l'ascesi dell'anima verso Dio. L'opera ebbe un notevole influsso su sant'Alfonso Maria de' Liguori²⁶.

Opera popolare di devozione mariana è anche quella del gesuita Paolo Segneri, *Il divoto di Maria Vergine*²⁷, molto diffusa.

Un esempio interessante di «letteratura di pellegrinaggio» ed anche della spiritualità francescana in Lombardia sono *Le delizie serafiche del Sagro Monte di S. Francesco del Borgo d'Orta* di Filippo Bagliotti²⁸. È noto quanto Francescani e Cappuccini promovessero i progetti di *Sacri Monti* in Lombardia ed in Piemonte. Il complesso di Orta fu progettato dal padre cappuccino Cleto di Castelletto Ticino; dopo la sua morte nel 1619 altri artisti non meglio conosciuti, ma forse sempre francescani, continuarono l'opera anche se in modo ridotto²⁹. In trentatré capitoli, il Bagliotti da un commento spirituale alle singole cappelle del Sacro Monte di Orta (che in quell'epoca era ancora in fase di costruzione) che rappresentano la vita di san Francesco. Alla fine del volume si trova l'indice dei 33 capitoli sulle singole cappelle; i numeri preceduti da una crocetta rinviano alle cappelle non ancora costruite o completate.

Vanno ricordate anche le vite di frati cappuccini morti martiri o di in odore di santità, per promuovere la loro venerazione e culto: il più famoso è

25 *Opere spirituali del R. P. F. Alessio Segala, predicatore cappuccino di Salò*, Venezia, appresso Giacomo Sarzina, 1637. L'esemplare di Faido, 1 C 16 (1-3), riunisce il *Trionfo delle anime del Purgatorio*, la *Corona ornata di pretiosissime meditationi* e l'Arte summenzionata. Contiene numerose annotazioni.

26 Per Alessio Segala da Salò e la «Scuola Ascetica», cfr. *I Frati Cappuccini. Documenti e testimonianze inedite del primo secolo*, a cura di Costanzo Cargnoni, III/1, Perugia, Roma, 1991, 219-234.

27 *Il divoto di Maria Vergine istruito ne' motivi, e ne' mezzi che lo conducono à ben servirla*, Milano, Giuseppe Agnelli, 1717, in 12° (12 A 29).

28 Filippo Bagliotti, *Le delizie serafiche del Sagro Monte di S. Francesco del Borgo d'Orta*, Milano, Ambrogio Ramellati, 1686, in -12° (3 B 11).

29 *Atlante dei Sacri Monti prealpini*, a cura di Luigi Zanzi e Paolo Zanzi, Milano 2002, 94-95.



Ill. 4a-b: Filippo Bagliotti, Le delizie serafiche del Sagro Monte di S. Francesco del Borgo d'Orta, Milano 1686, 3 B 11 (foto: Bruno Fähr OFMCap)

3B11

LE DELIZIE
SERAFICHE
Del Sagro Monte di
S. FRANCESCO

Del Borgo d'Orta
Trafcorfe con penna diuota
Dal

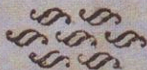
Sig. Filippo Bagliotti Nob. Patrizio
Nouarefe.

Doue in diuerfe capelle, veggonsi rappresen-
tati gli principali mifterij della vita
di detto Santo.

All' Illuſtriſſ., & Eccellentiff. Sig. il Sig.

REGGENTE, E MARCHESE
D. ANTONIO MARIA
ERBA

Reg. e Ducale Senatore di Milano
Nipote della Santità di N.S. Papa
INNOCENZO XI.



IN MILANO,

Per Ambrogio Ramellati.

Fedele da Sigmaringa, di cui fra Silvestro da Milano redasse una vita edificante³⁰. Fa parte del genere agiografico e non è esente di strali polemici contro i riformati, dato che Fedele fu ucciso durante una missione in Rezia.

Fra Antonio Maria de' Rossi pubblicò nel primo decennio del Settecento le vite di due cappuccini assai popolari, che in seguito furono elevati agli onori degli altari: Felice da Cantalice³¹ e Lorenzo da Brindisi³².

*L'Arcangelo Capuccino Scozzese*³³ ritrae in modo edificante la vita di John Forbes (1571-1606), figlio dell'ottavo conte Forbes e di Margaret Gordon. L'autore Antonio Caputo, o dalle Grottaglie, pugliese, dedicò l'opera, data alle stampe per la prima volta a Napoli nel 1650, a Rannuccio Farnese, duca di Parma e di Piacenza³⁴, benefattore dei Cappuccini. Si tratta di un panegirico - che purtroppo ci lascia digiuni per quanto riguarda informazioni precise sulla vita quali data di nascita e di morte - di John Forbes, figlio di nobile padre protestante e madre cattolica imparentata con gli Stuart. In giovane età si trasferisce nelle Fiandre ed esercita il mestiere delle armi al servizio di Alessandro Farnese, che introduce i Cappuccini ad Anversa; nonostante opposizione del padre, John si fa Cappuccino e prende il nome di Arcangelo. Si adopera soprattutto per la conversione degli Scozzesi e muore di peste vicino a Termonde al ritorno di un viaggio a Bruges durante il quale ebbe anche pacificato la soldatesca spagnuola e scozzese³⁵.

30 *Vita beati Fidelis a Sigmaringa Svevi [...] auctore Silvestro a Mediolano*, Mediolano, ex typographia Josephi Pandulphi Malatesta, 1730; in 4°. Oktavian Schmucki ha pubblicato una bibliografia delle vite di san Fedele: *Fidelis von Sigmaringen (1578-1622)*. *Bibliographie*, Roma 2004.

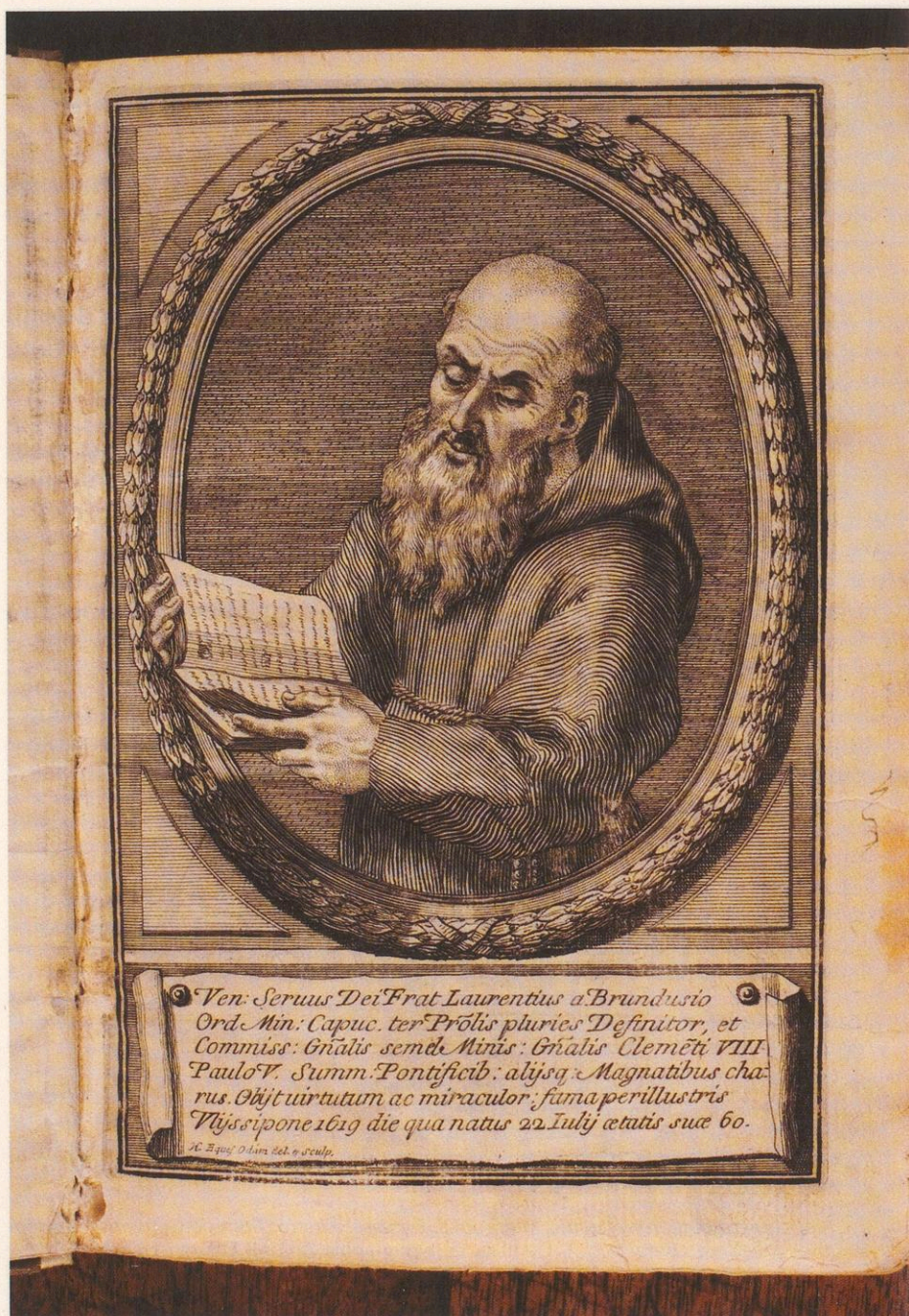
31 *Vita del beato Felice da Canatalice Religioso Capuccino della Provincia Romana, descritta da Fr. Angelo Maria de' Rossi [...]*, In Roma, per Domenico Antonio Ercole, 1706.

32 *Vita del Venerabile Servo di Dio P. Lorenzo da Brindisi [...] descritta da F. Angelo Maria de' Rossi*, In Roma, per il Bernabò, 1710, in 4° (3 E 22).

33 *L'Arcangelo Capuccino Scozzese, detto l'Alessio, di f. Antonio dalle Grottaglie*, in Napoli & in Bologna, per gli Heredi del Dozza, 1656.

34 Cfr. *Bibliotheca Scriptorum Ordinis Minorum S. Francisci a fratre Dionysio Genuensi eiusdem Ordinis Professore contexta [...]*, Genuae, ex typographia Antonij Georgij Franchelli, 1680, p. 46.

35 Il cappuccino scozzese, oggi dimenticato, è stato presto oggetto di una vita: J. Brousse, *La vie du Révérend Père, Ange de Joyeuse, Capucin [...] Ensembles les vies des RR. PP. P. Benoist Anglois, & P. Archange Escossois, du mesme ordre*, Paris 1621.



III. 5a-b: F. Angelo Maria de' Rossi da Voltaggio, Vita del Venerabile Servo di Dio P. Lorenzo da Brindisi, Roma 1710, 3 E 22 (foto: Bruno Fäh OFMCap)

3E22

V I T A
DEL VEN. SERVO DI DIO
P. LORENZO
DA BRINDISI.

Generale de' Frati Minori Capuccini
di S. Francesco.

DESCRITTA

DA F. ANGELO MARIA DE' ROSSI
DA VOLTAGGIO

Definitore, & Ex-Provinciale dell'Ordine
istesso nella Provincia di Roma,

DEDICATA ALLA SUA

SERAFICA RELIGIONE.



IN ROMA, per il Bernabò. 1710. Con licenza de' Superiori.

Istruzione religiosa e cura pastorale

Al primo posto tra le opere di istruzione pastorale dobbiamo menzionare gli esemplari delle Sacre Scritture. Le edizioni del Cinquecento e del Seicento a Faïdo, quasi tutti di piccolo formato, riproducono tutte il testo della *Vulgata*, ad esempio l'edizione lionese del 1567³⁶, esemplare con incisioni purtroppo mutilo all'inizio ed alla fine, o ancora la *Biblia Sacra Vulgatae editionis Sixti V. P.M. iussu recognita* del 1598 con il suo stupendo frontespizio³⁷, dal concilio di Trento in poi edizione ufficiale della Chiesa cattolica³⁸. Si conserva anche una *Sacra Biblia* stampata a Venezia e dedicata a Scipione Borghese con il testo della *Vulgata* messo a confronto, per l'Antico Testamento, con la versione dall'ebraico di Sante Pagnino e parzialmente con le versioni latine della *Settanta* e della *Parafrasi Caldea* (12 G 14-15). Nel Settecento poi entrarono le traduzioni italiane della Bibbia di Le Maître de Sacy nell'edizione genovese³⁹ e quella di Martini, stampata a Torino nella Stamperia Reale negli anni 1776-1781 (2 H 1-17).

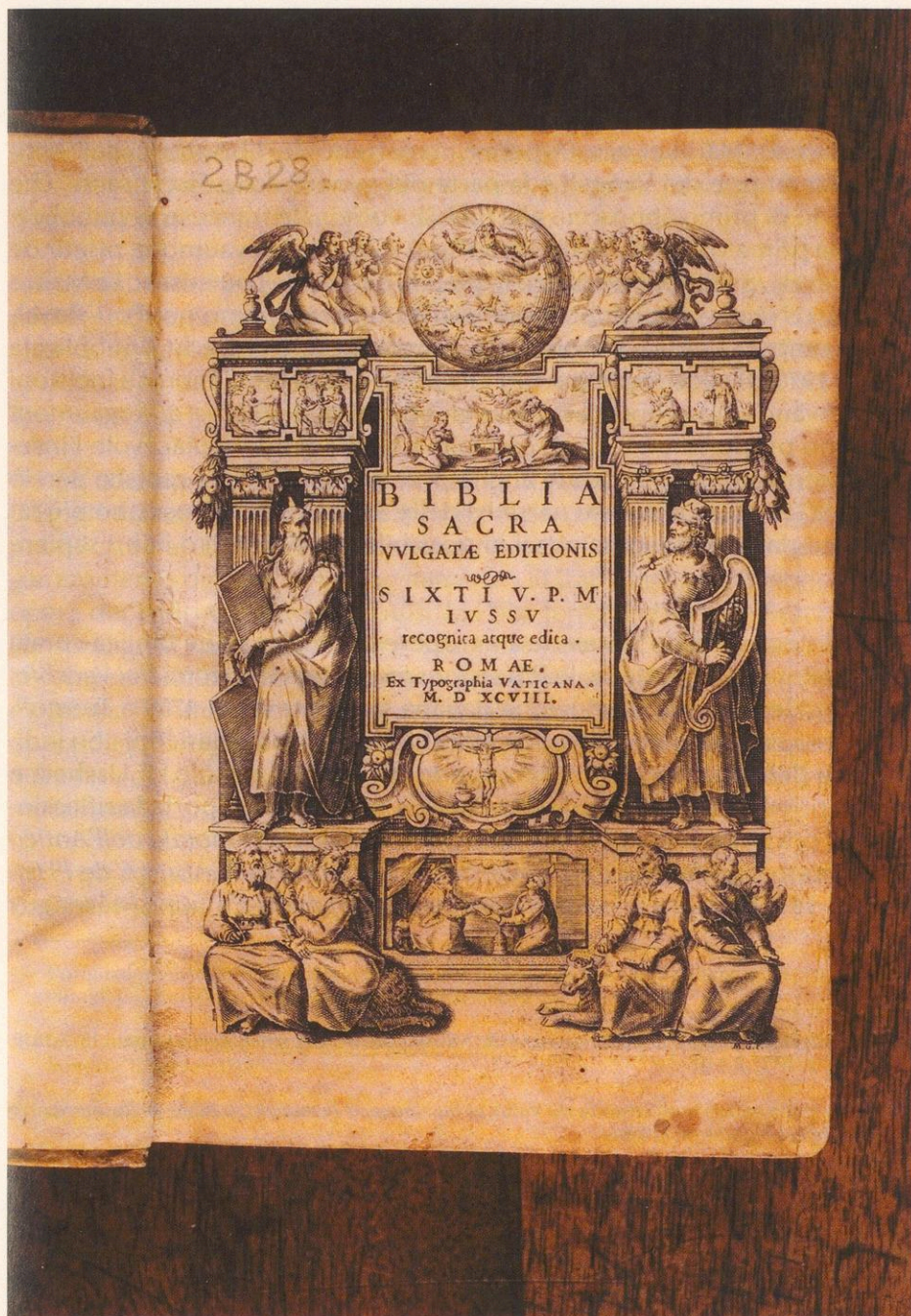
Notevole è a Faïdo la presenza di traduzioni settecentesche di opere di autori francesi, specialmente della cerchia di Port-Royal, concernenti la divulgazione e l'esposizione delle Sacre Scritture. Va rammentato che la posizione in materia di traduzione dei testi sacri (in principio vietata dalla *Regula IV* dell'*Indice* romano) di una larga parte dell'episcopato francese del Seicento era meno riservata di quella delle autorità nei domini spagnuoli (di cui faceva parte anche Milano); traduzioni delle Scritture furono ufficialmente promosse per rendere più accessibile ad una parte più larga dei fedeli ignari della lingua latina il vangelo ed anche in vista della conversione dei protestanti. Traduzioni di tali opere in italiano furono possibili soprattutto con il pontificato di Benedetto XIV che in materia era meno rigido.

36 *Biblia Sacra*, Lugduni, apud Guliel. Rovillium, 1567, 1176 pp. con indici (non paginate) (2 B 25).

37 *Biblia Sacra Vulgatae editionis Sixti V. P.M. iussu recognita atque edita*, Romae, ex Typographia Vaticana, 1598 (2 B 28).

38 La biblioteca entrò in possesso nel 1912 di una interessante edizione lionese della traduzione francese delle Scritture curata da teologi dell'università di Lovanio: *La Sainte Bible contenant le Vieil et Nouveau Testament, traduite de Latin en François par les Theologiens de l'Université de Louvain* [...] A Lyon, chez la Veuve de Pierre Bailly [etc.], 1668, in folio (9 E 8). Questa edizione stimolò i curatori della *Bibbia di Royaumont* a procedere alle loro opere di divulgazione delle Scritture.

39 *Sacra Scrittura in latino e italiano colle spiegazioni letterali e spirituali tratte da' Santi Padri e dagli Autori Ecclesiastici da D. Luigi Isacco Le Maître de Sacy* [...], In Genova, nella Stamperia di Agostino Olzati, 25 vol. 1787-1791 (24 G 1-25).



Ill. 6: Biblia Sacra Vulgatae editionis Sixti V.P.M. iussu recognita atque edita, Romae, ex Typographia Vaticana, 1598, 2 B 28 (foto: Bruno Fäh OFMCap)

Anche se esula il periodo da noi imposto, va menzionata un'opera capitale per l'insegnamento delle Scritture ai fedeli, la traduzione italiana della cosiddetta *Bible de Royaumont* pubblicata a Milano negli anni 1817-1818⁴⁰, con tavole tratte da dipinti o disegni di Philippe de Champaigne, Poussin, Marillier ecc. L'opera è un ristretto dei libri storici dell'Antico Testamento e dei Vangeli e fa parte del genere delle *Storie sacre*, che servivano di primo approccio alla Bibbia; l'originale francese fu pubblicato per la prima volta nel 1670 a Parigi⁴¹ dal «Sieur de Royaumont, prieur de Sombreval», pseudonimo dietro il quale si nasconde Louis-Isaac Le Maître de Sacy o Nicolas Fontaine; Sombreval è un pseudonimo per Port-Royal-des-Champs⁴². L'opera conobbe un immenso successo e fu ripubblicata fino al 1976! Il successo è dovuto alla presenza delle numerose incisioni che avevano uno scopo pastorale: gli editori della *Bibbia di Royaumont* volevano proporre un testo accessibile a tutti e rendere piacevole l'insegnamento dato dalle Scritture anche per i più semplici. Si capisce perciò anche la limitazione ai testi narrativi delle Scritture che si lasciano più facilmente riassumere, cosa quasi impossibile per i profeti o i libri sapienziali.

La biblioteca di Faido possiede altre opere di divulgazione biblica curata da Port-Royal o derivatene, le *Riflessioni morali sopra l'Istoria del Vecchio, e Nuovo Testamento*, traduzione italiana stampata a nel 1759 a Trento⁴³, riflessioni morali tratte dai padri della chiesa su diverse pericopi con indicazione del rispettivo anno del mondo (in base al calcolo di Ussher) e quello prima di Cristo in cui si svolge l'evento sul quale porta la riflessione; ed i nove volumi del *Compendio dell'Istoria e della morale dell'Antico Testamento con spiegazioni e riflessi*⁴⁴, traduzione dell' *Abrégé de l'Histoire et de la morale de l'Ancien Testament* di François-Philippe Mésenguy

40 *Bible de Royaumont compilato dal cav. L. R.*, Milano, presso gli eredi Batelli e Fanfani 1817-1818, 4 vol. in -8° (7 B 1-4).

41 Conosciuta sotto i titoli *Histoire du Vieux et du Nouveau Testament*, o *Bible de Royaumont*, o ancora *Les Figures de la Bible*.

42 Bernard Chédozeau, *Port-Royal et la Bible. Un siècle d'or de la Bible en France, 1650-1708*, Paris 2007, 288 sq.

43 *Riflessioni morali sopra l'Istoria del Vecchio, e Nuovo Testamento, cavate de' Santi Padri [...] con un breve ristretto, nel fine, della Sacra Teologia, date in luce dal Signor di Rayaumont* (sic), Trento, per Giambattista Monauni, 1759, (2 F 15).

44 *Compendio dell'Istoria e della morale dell'Antico Testamento con spiegazioni e riflessi. Traduzione dal Francese*, In Vicenza, appresso Antonio Veronese, 1777-1783 (2 D 29-37).

(1677-1763), chierico che per la sua opposizione alla bulla *Unigenitus* si ritirò a vita privata per dedicarsi agli studi⁴⁵.

In questo contesto va menzionato anche il *Discorso sopra la storia universale*⁴⁶ di Jacques-Bénigne Bossuet, opera composta per il delfino di Francia - di cui Bossuet era precettore - che presenta la storia del Popolo d'Israele come retta dalla provvidenza.

Numerosi autori ecclesiastici intendono spiegare ai fedeli i vangeli della domenica, come ad esempio l'autore anonimo de *Il Vangelo d'ogni domenica spiegato nel senso letterale, e spirituale [...] data alla luce da un ecclesiastico della diocesi di Mondovì* in tre volumi stampati nel 1791 a Torino presso Ignazio Soffietti.

Tra gli adattamenti e traduzioni notiamo l'*Anno cristiano*, traduzione di Gaspare Gozzi dell'*Année chrétienne* del gesuita Jean Croiset (1656-1738), pubblicata nel 1761 a Venezia presso Niccolò Pezzana⁴⁷, ed ancora il *Volgarizzamento de' Salmi in verso italiano*⁴⁸. Si tratta della traduzione di una opera dei Padri Cappuccini Louis de Poix, Jérôme d'Arras e Séraphin de Paris, religiosi della cosiddetta Società Clementina⁴⁹, destinata a facilitare la comprensione dei salmi e ad esporne il senso letterale e morale, come evidenzia il sottotitolo; il senso spirituale, che viene esposto in numerose opere di questo genere del Seicento, è qui omesso, un indizio questo che dalla fine del Seicento in poi, la spiritualità cede sempre di più il passo al moralismo.

Accanto a diverse edizioni del *Catechismo di Trento*, troviamo anche il *Catéchisme historique* di Claude Fleury.⁵⁰

45 L'originale francese fu dato alle stampe nel 1727. Per l'autore, cf. *Dictionnaire de Port-Royal*, a cura di J. Lesaulnier e A. McKenna, Parigi 2004, 734-735.

46 Jacques-Bénigne Bossuet, *Discorso sopra la storia universale*, trad. di Selvaggio Canturani, Venezia, Baglioni, 1769.

47 In 13 volumi (5 I 1-13).

48 *Volgarizzamento de' Salmi in verso italiano, dalla nuova versione latina, e francese degli autori dell'opera intitolata Principes discutés cogli argomenti e le note in cui si espongono il doppio loro senso, letterale, e il morale*. In Milano, nella Stamperia di Giuseppe Marelli, 1771.

49 O anche «Società degli studi orientali», fondata nel 1744 da Louis de Poix nel convento cappuccino della rue Saint-Honoré di Parigi per promuovere gli studi esegetici. La società fu approvata nel 1760 da Clemente XIII, donde il nome.

50 *Catéchisme historique contenant en abrégé l'Histoire Sainte et la Doctrine chrétienne*, A Lyon, chez Pierre Bruyset Ponthus, 1762, xij, 507, [8] pp. (11 B 20).

Per l'ufficio del confessore si ricorre allo *Scrutinio spirituale* del padre Luigi Novarini, di cui la biblioteca possiede tre esemplari di piccolo formato⁵¹, o al *Confessore istruito* del gesuita Segneri⁵². Per l'assistenza ai malati ed ai moribondi vi sono nell' *Armario* di Faido anche opere in tedesco e francese, come ad esempio il *Heylsamer Springbrunnen zum ewigen Leben, das ist Geistliche, andächtige und trostreiche Weiss die Krancken und Sterbenden in ihren letzten Zügen zu besuchen und zu trösten* pubblicato a Molsheim presso Johann Heinrich Straubhaar nel 1674⁵³, o un'edizione del *Chrestien charitable* del gesuita Amable Bonnefons⁵⁴ utilizzata dal padre Francesco di Altdorf come si può evincere dalla nota manoscritta: *Ad usum P^{tris} Francisci Altor^{fis} con^{is} Capuc.ⁿⁱ Almae Provinciae Mediol^{is}. Applicato a Faido*. Come dice il sottotitolo, il libretto dispensa consigli per la visita di poveri, prigionieri e malati.

Dell'uso ripetuto e frequente testimoniano i tre esemplari del *Medico spirituale* di Pietro Antonio Giustoboni⁵⁵, operetta con preghiere e riflessioni per assistere malati e morenti.

Non mancano evidentemente le raccolte di prediche - essendo la predicazione uno dei mezzi più utili ed efficaci per raggiungere i fedeli - come ad esempio le prediche dei Cappuccini Serafino da Vincenza (4 esemplari) e di Silvestro da Milano, raccolte diffusissime e presenti in quasi tutte le biblioteche parrocchiali, così anche quelle del padre Segneri. Tali raccolte contengono omelie per le domeniche e le feste dell'anno e panegirici di diversi santi; quest'ultimo genere celebra soprattutto santi della riforma cattolica, li propone come modello ed incita i fedeli ascoltatori ad imitarli.

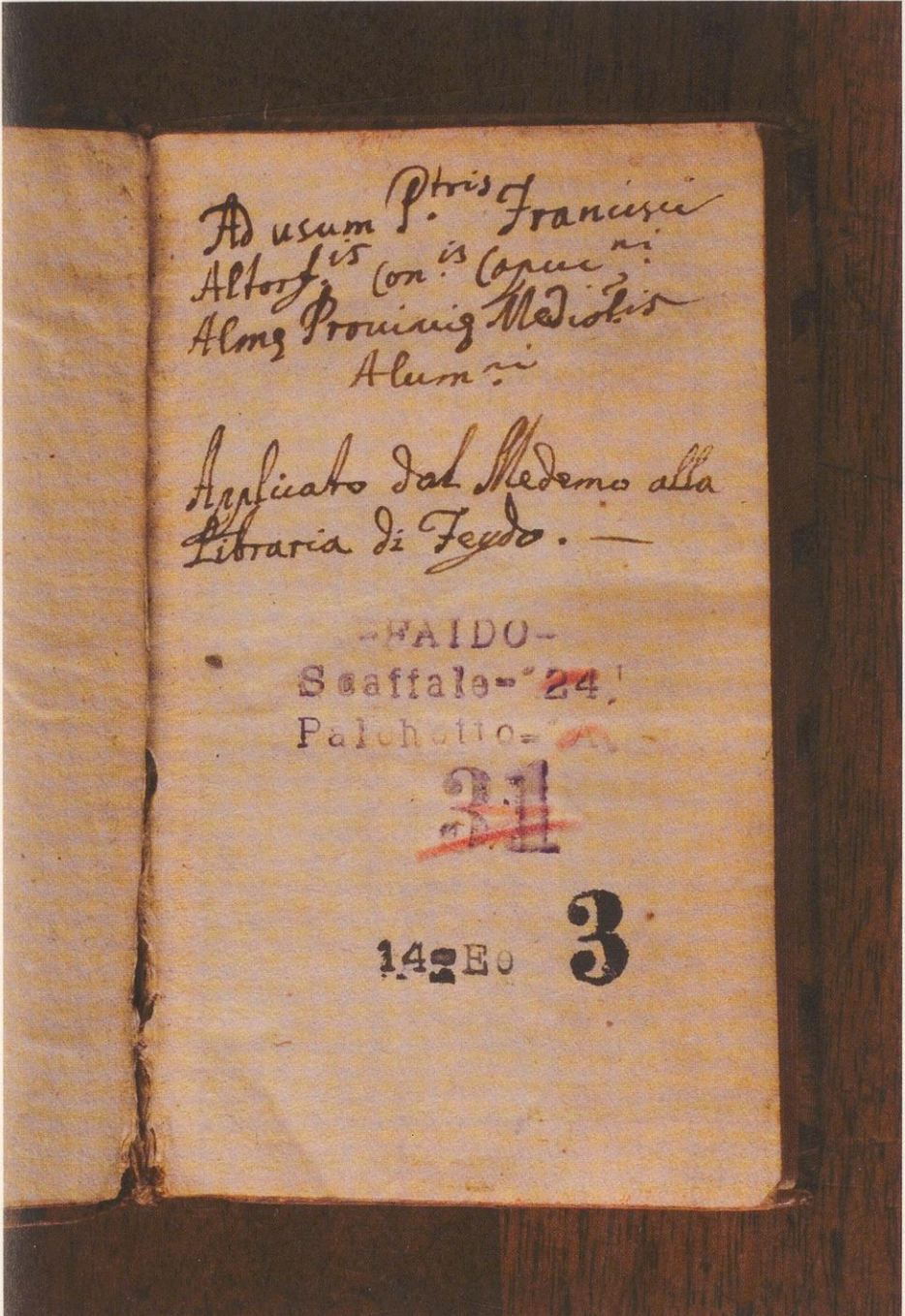
51 *Scrutinio spirituale, ovvero norma del confessore e penitente*, Milano, Stampa Arcivescovile, 1651 (1 B 18; 2 A 32); Milano, Antonio Malatesta, 1681 (12 H 16-17).

52 P. Segneri, *Il Confessore istruito*, Bologna, Giuseppe Longhi, 1682, [10], 203 pp.; 14 cm (1 A 7)

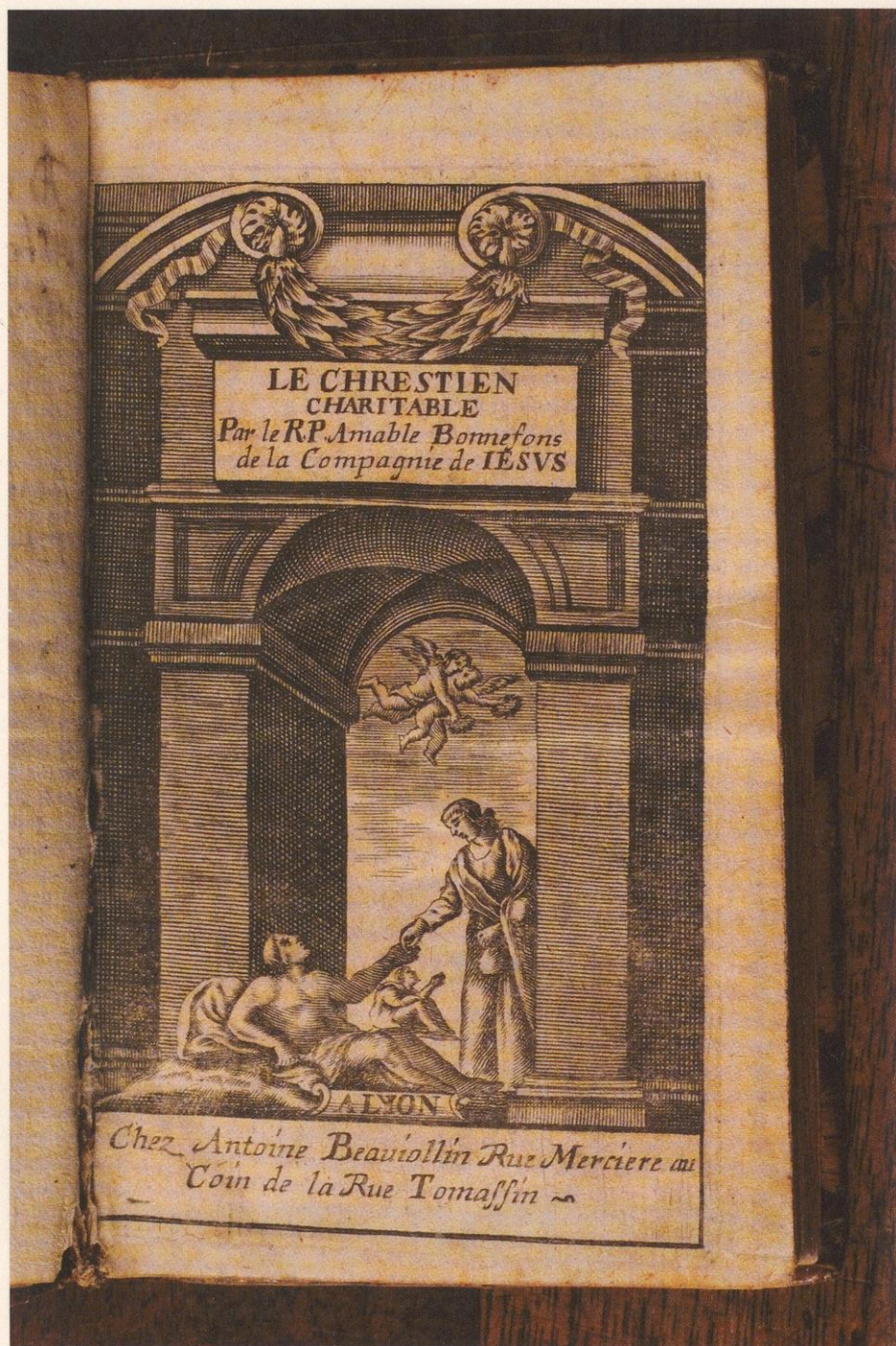
53 *Heylsamer Springbrunnen zum ewigen Leben, das ist Geistliche, andächtige und trostreiche Weiss die Krancken und Sterbenden in ihren letzten Zügen zu besuchen und zu trösten*, Molsheim, Johann Heinrich Straubhaar 1674, [16], 276, [8] pp., 17 cm (1 A 2).

54 A. Bonnefons, *Le chrestien charitable*, A Lyon, chez Antoine Beaujollin, 1666 (11 A 13).

55 Milano, Carlo Giuseppe Quinto, 1736, 358, [1] pp., 15 cm.



III. 7a-c: A. Bonnefons, Le chrestien charitable, Lyon 1666, 11 A 13 (foto: Bruno Fäh OFMCap)



11 A 13

LE
CHRESTIEN
CHARITABLE,

QVI VA VISITER LES PAVVRES,
les Prisonniers , les Malades , les
Agonifans ; & qui instruit les
Ignorans, & les Penitens.

*Par le R. P. AMABLE BONNEFONS , de la
Compagnie de IESVS.*



A LYON,
Chez ANTOINE BEAVIOLLIN , rue
Merciere, au coin de la rue Tomassin.

M. DC. LXVI.
Auec Approbation & Permission.

La *biblioteca concionatoria* del padre Houdry⁵⁶ della Compagnia di Gesù fornisce al predicatore esempi di predicazione per diversi argomenti disposti in maniera alfabetica. Le raccolte di omelie e le *bibliothecae concionatoriae* fioriscono soprattutto nel Settecento. Si traducono anche i sermoni dei grandi predicatori francesi come del gesuita Bourdaloue⁵⁷ o di Claude Joly⁵⁸.

Opere di controversia

Anche se non si tratta di una opera propriamente polemica, vogliamo menzionare qui un testimone interessante dei tempi della Riforma protestante, i *Canones concilii provincialis Coloniensis*, stampati nel 1541 a Verona presso Antonio Putelletto⁵⁹ e dedicata al cardinale Ercole Gonzaga. Il volume raccoglie i canoni del sinodo tenutosi nel 1536 a Colonia per opera dell'arcivescovo Hermann von Wied (1477-1552). Questi, sotto l'influsso delle proposte di Erasmo, tentò di riformare la sua diocesi e di eliminare certi abusi e convocò nel marzo del 1536 un sinodo provinciale. Dal 1540 si decise a introdurre la riforma evangelica, ma non vi riuscì non avendo trovato lo sperato appoggio dei principi evangelici. Rifiutando di presentarsi davanti all'imperatore Carlo V ed al papa Paolo III per giustificarsi, fu sospeso e poi deposto e morì pochi anni dopo. I canoni del concilio provinciale introducono alcune riforme proposte da Johann Gropper⁶⁰, che poi si staccò dall'arcivescovo e si oppose al suo tentativo di introdurre il luteranesimo a Colonia. L'esemplare di Faido dei *Canones* è interessante perché presenta un caso di censura: le carte 143, 157 a 170, facendo parte dell' *Enchiridion christianae institutionis* e trattando della

56 R. P. Vincentii Houdry e Societate Iesu *Bibliotheca Concionatoria*, Venetiis, ex Typographia Bal-leoniana, 1742, 4 volumi in folio (3 I 6-9).

57 Bourdaloue, *Sermoni (per l'Avvento, Quaresimale)*, sono presenti in diverse edizioni veneziane spaziate dal 1713 al 1749 (2 C 19-21). Li troviamo anche in altre biblioteche ecclesiastiche ticinesi come ad esempio a Riva San Vitale.

58 *Discorsi famigliari per tutte le Domeniche dell'anno [...]* In Venezia, presso Silvestro, e Fratelli Gatti, 1789.

59 *Canones concilii provincialis Coloniensis sub reverendissimo in Christo patre domino Hermanno Sanctae Coloniensis Ecclesiae archiepiscopo etc. anno M D XXXVI celebrati [...]* Verona, apud Antonium Putelletum, 1541, 323 cc., in -4° (11 F 21).

60 Johann Gropper (1503-1559) fa parte di un gruppo di teologi che mostravano qualche comprensione per le posizioni dei Luterani e si impegnavano seriamente per una composizione dei punti controversi. Nel 1543 propose all'arcivescovo un programma di riforma cattolico, che questi rifiutò; cfr. *Handbuch der Kirchengeschichte*, hg. von Hubert Jedin Jedin, Freiburg [etc.], 1967, IV, 295 sq.

11 F 21
**CANONES CONCI
LII PROVINCIALIS
COLONIENSIS.**

**SVB REVERENDISS. IN CHRISTO PATRE
D. HERMANNO S. COLONIENSIS EC
CLESIAE ARCHIEPISCOPO ETC.
ANNO M D XXXVI
CELEBRATI.**

**ITEM ENCHIRIDION CHRISTIA
NAE INSTITVTIONIS OPVS OMNIBVS
CHRISTIANAE PIETATIS CVL
TORIBVS LONGE VTI
LISSIMVM.**

*Diligentiam, qua nos in operis castigatione usi sumus, prudens
lector per se ipse facile (si uolet) animaduertet.*

Indicem in calce quarto.



VERONAE;

**APVD ANTONIVM PVEL
LETVM. M D XLI.**

III. 8: Canones concilii provincialis Coloniensis ..., Verona 154, 11 F 21 (foto: Bruno Fäh OFMCap)

penitenza e della remissione dei peccati, sono state tagliate, e certe frasi o paragrafi sono stati resi illeggibili.

Nel contesto della controversia antiprotestante merita menzione un'altra operetta che testimonia delle relazioni con i paesi di lingua germanica. Si tratta di un libretto destinato alla riunione dei protestanti, *Vereinigung der Protestierenden zu Strassburg mit der Römischen Kirche* [...] del gesuita Johannes Dez, stampato a Strasburgo, nel 1688, presso Georg Andreas Dolhopff⁶¹, pochi anni dunque dopo l'occupazione della città renana da Luigi XIV. Il libretto è una spiegazione della fede cattolica e termina con una professione di fede cattolica. Degno di nota è l'approvazione data il 14 luglio 1687 da Bossuet, che in Europa si era fatto un nome anche per i suoi sforzi di riunire le due confessioni.

In fine un volume che concerne anche la storia locale, la *Conversio Ioannis Georgii, Rhaeti* stampata nell'abbazia di Einsiedeln nel 1666⁶². L'opera parte dalla conversione del nobile riformato Johannes Georgi, nel 1651 a Coira - che aveva anche un fratello cappuccino, P. Renato, come si legge nell'*Informatio ad benevolum lectorem* all'inizio del volume - ed espone 36 ragioni che giustificano la dottrina della Chiesa cattolica, partendo dall'ecclesiologia - che emerge proprio nel Seicento in seguito alla scissione confessionale - e insistendo sulla *vetustas* della dottrina della Chiesa di Roma.

Notiamo anche un'opera piuttosto rara, *Del colto de' Santi e principalmente della Santissima Vergine Maria, trattati quattro di Mons. Giovanni Neercassel*, stampato a Biella presso Antonio Cajani nel 1775⁶³. Si tratta della traduzione italiana del *Tractatus de cultu et invocatione sanctorum, praecipue B. V. Mariae*, dato alle stampe a Emmerik nel 1677, di Jan van Neercassel (1626-1686)⁶⁴, oratoriano, vicario apostolico della missione di Olanda, vescovo titolare di Castoria, ecclesiastico legato agli ambienti di Port-Royal. L'opera, destinata ai protestanti, prende spunto da un sermo-

61 [60], 526, [1] pp; 6 cm (12 B 32).

62 *Conversio Ioannis Georgii, Rhaeti. Triginta sex rationibus etiam ex ipsimet Reformatae Ecclesiae Ministrorum doctrinis explicita. Ad asserendum tum vetustatem, tum veritatem doctrinae ecclesiae Romanae inprimis inserviens*, Typis principalis monasterij Einsidlensis, per Jacobum Ammon, anno 1666.

63 Due tomi: LXXXVIII, 272 pp. (T. 1); [8], 472 pp. (T. 2)

64 Come l'editore nota alla p. XXV, la traduzione fu fatta sulla traduzione francese dell'abate di Haute-Fontaine, Guillaume Le Roy; di questa traduzione, Cajani riproduce l'approvazione, firmata da Boileau a Sens il 25 aprile 1678.

ne per l'Assunta predicato ad Anversa nel 1674 nel quale egli difende il culto dei santi e della Vergine⁶⁵. L'autore fu accusato - ingiustamente - di rigorismo e di 'giansenismo', il che condizionò probabilmente la traduzione tardiva in italiano. Il traduttore ha intrapreso quest'opera per mettere il culto dei santi nel giusto contesto che è l'adorazione dell'unico Dio (I, p. XI) e per favorire la giusta devozione dei fedeli contro gli abusi di «una pietà non illuminata dalla scienza» (p. XVII), non risparmiando delle critiche alle esagerazioni di tale culto. Egli ha aggiunto anche delle note per facilitare la comprensione del testo. L'opera ha per scopo di esporre il vero senso del culto che i cattolici tributano alla Vergine ed ai santi, ben lontano dalla presentazione spesso caricaturale degli avversari.

A questo punto vogliamo rivolgere l'attenzione ad un'opera scritta nel contesto della polemica giansenista. Si tratta del *Jansenius vere author quinque famoasarum* (sic) *propositionum et Consensus P. Paschasii Quesnelli cum eodem Jansenio*, stampata nel 1714 a Lucca presso Peregrino Frediani⁶⁶, appena un anno dopo la bolla *Unigenitus Dei Filius* di Clemente XI. L'autore anonimo si sforza di dimostrare che le *Cinque Proposizioni*, condannate nel 1653, si trovano veramente nell'*Augustinus*, opera poderosa pubblicata dopo la morte dell'autore, Cornelius Jansen, vescovo di Ypres. Inoltre vuol evidenziare quanto Giansenio e Quesnel siano lontani dal vero pensiero di sant'Agostino (pp. 81-465). Il volume riproduce dalla p. 466 in poi la bolla di Clemente XI condannando 101 proposizioni tratte dalle *Réflexions morales* dell'oratoriano Pasquier Quesnel. Rammentiamo che la condanna di dette proposizioni, quasi estorta al papa da Luigi XIV, aveva profondamente scosso la Francia ed i Paesi Bassi.

Cenni conclusivi

Arrivati alla fine di questa breve presentazione possiamo tirare qualche conclusione. Essendo il Convento di Faido situato su una importante asse che conduce dai paesi al nord delle Alpi verso il sud, poteva facilmente entrare in contatto con varie aree culturali. Numerose opere stampate nell'Impero, specialmente a Colonia ed a Monaco, testimoniano dei rapporti con i grandi centri della riforma cattolica al nord delle Alpi, ma anche della Svizzera, ad esempio Einsiedeln. Vi sono ugualmente opere di spiritualità in lingua francese, stampate in primo luogo a Lione; la città sul

⁶⁵ Cfr. voce «Neercassel, Jean-Baptiste van», in *Dictionnaire de Port-Royal*, a cura di J. Lesaulnier e A. McKenna, Parigi 2004, 752-753.

⁶⁶ [16], 532, [10] pp; 16 cm. Le pp. 433-466 sono mutile.

Rodano era infatti per secoli la porta del libro francese verso i paesi mediterranei.

La biblioteca di Faido è in primo luogo una biblioteca orientata alla missione, perciò la massiccia presenza di opere che noi diremmo oggi «pastorali» anche se i pesanti volumi in folio di teologia scolastica o di diritto canonico non mancano.

Mentre nel Cinquecento e nella prima metà del Seicento, la maggioranza della letteratura spirituale e pastorale è redatta ancora in latino, emergono dalla seconda metà in poi le opere in lingua volgare (fenomeno che si può osservare anche in altre biblioteche); dal 1750 ca. appaiono traduzioni, parafrasi o volgarizzamenti delle Sacre Scritture o di singoli libri tratti da esse. Da sottolineare anche le numerose *Esposizioni dei vangeli delle domeniche*. Tali scritti sono al servizio dell'insegnamento religioso dei semplici fedeli anche se presuppongono un buon livello culturale. Accanto a queste opere bibliche, vi sono numerose operette devozionali, specialmente di autori della Compagnia di Gesù, che nutrono una spiritualità più affettiva, come ad esempio le diverse devozioni verso la Vergine, verso certi santi.

Abbiamo evocato la presenza di opere di controversia con i protestanti - non molto numerose -, il che non sorprende in una regione al confine del mondo cattolico; opere poi che non affrontano tanto l'avversario sul campo teologico, ma riferiscono spesso di conversioni di personaggi eccellenti.

La polemica a proposito della bolla *Unigenitus* ha lasciato poche tracce mentre le opere pastorali di autori legati a Port-Royal sono ben rappresentati, anche se in modo anonimo.

È auspicabile che in un futuro non troppo lontano si possa procedere ad uno studio approfondito su questa biblioteca, nel contesto delle altre numerose biblioteche ecclesiastiche dell'attuale canton Ticino.

Breve guida al Convento

Il Convento di San Francesco d'Assisi in Faido nel IV centenario dalla sua fondazione

Michele Ravetta OFM^{Cap} (testo) / Bruno Fähr (illustrazioni)

Breve storia

- 1600: i Signori Svizzeri chiesero alla provincia dei Frati Cappuccini di Milano di voler provvedere ad edificare un convento in Valle Leventina, allora sotto il dominio di Uri.
- Con lettera del 30 luglio 1602, il superiore generale dell'Ordine, padre Lorenzo da Brindisi, ordinò al ministro provinciale di Milano, padre Amedeo da Gallarate, di recarsi a Faido per scegliere il luogo dove far sorgere il convento e piantare la croce ad indicarne il luogo prestabilito, a scapito di Airolo e Giornico che anch'essi concorrevano ad avere il Convento sul loro territorio.



Ill. 1: La chiesa del Convento con il sagrato (foto: Bruno Fähr OFM^{Cap})

- 11 maggio 1607: i frati milanesi si decisero a procedere secondo il volere del Sommo Pontefice Paolo V, fondando il convento a Faido.
- 3 giugno 1607: venne solennemente posata la prima pietra per l'edificazione del futuro Convento e chiesa dell'Ordine dei Frati Minori Capuccini sul territorio faidese.
- La loro chiesa, eretta nel 1608, ha come patrono San Francesco d'Assisi che per i Frati ha segnato un programma ed uno stile di vita al seguito di Gesù nella scelta della povertà e nel servizio alla popolazione. La chiesa è trasformata nel 1785/86.
- 1612: conclusione dei lavori di edificazione del Convento e della chiesa sotto lo sguardo di padre Cleto da Castelletto e padre Bernardino da Desio, in qualità di supervisori ai lavori.
- 19 settembre 1621: consacrazione della chiesa per mano del Vescovo di Bobbio, Francesco Maria Abbiati.

Sul piazzale:

- 1789: Torricelli dipinge la morte sulla porta d'entrata e san Lorenzo da Brindisi, a sinistra.
- 2.8.1796: posa della croce (attuale) davanti alla chiesa. Costo 400 Lire. Inserite alcune reliquie di Santi.
- Sullo stipite della porta d'ingresso alla chiesa, data: 1608.

In chiesa:

- 1680: realizzazione del quadro dell'altare maggiore: Maria con bambino, S. Giuseppe e S. Francesco. Antine laterali: a destra, allegoria della fede; a sinistra, allegoria della speranza.
- 1744: costruzione della cripta (non più visibile, sotto i banchi, utilizzata per la sepoltura fino al 1845).
- 1785: costruzione del campanile.
- 1786: costruzione delle tre cappelle laterali.

Cappella laterale di S. Antonio: Carlo Francesco Nuvolone, quadro raffigurante S. Antonio di Padova, del sec. XVII. Paliotto d'altare in cuoio, di finissima manifattura spagnola del secolo XVII, raffigurante S. Francesco che riceve le stigmate.

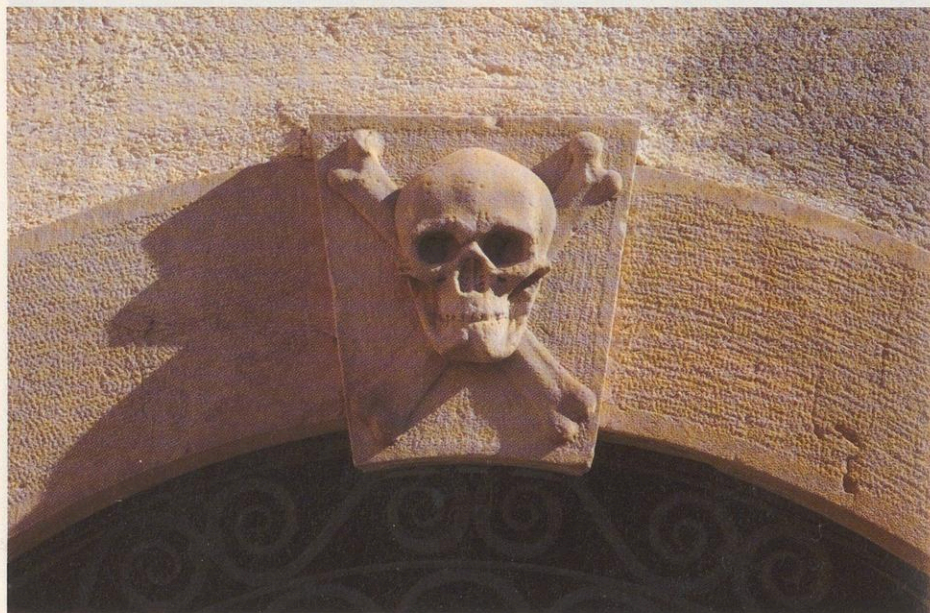


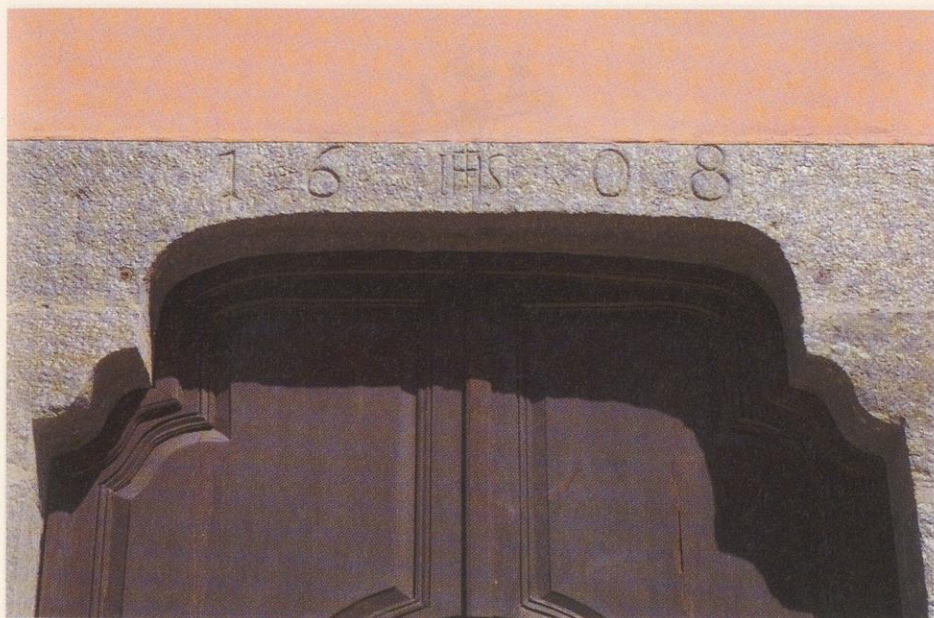
Ill. 2: Le croci della colonna e della Chiesa (foto: Bruno Fäh OFMCap)



III. 3a: La cappella dei morti del Convento chiusa nel 1950 (foto: Bruno Fäh OFM-Cap)

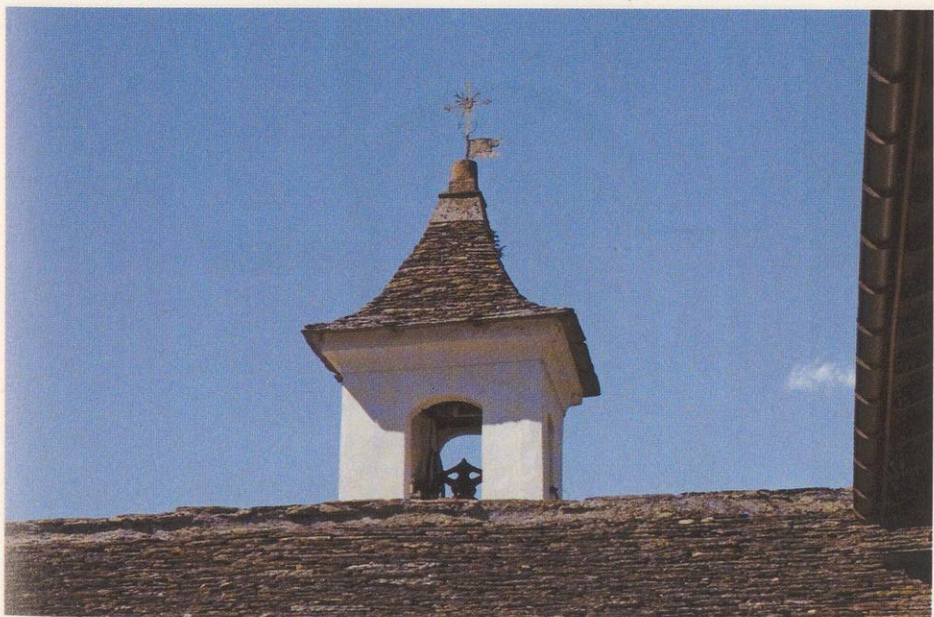
III. 3b: L'ultimo sepolto nella cappella è P. Sigisberto Baumann da Altdorf (1947) (foto: Bruno Fäh OFM-Cap)





Ill. 4: L'iscrizione sulla porta della chiesa del 1608 (foto: Bruno Fäh OFMCap)

Ill. 5: Il campanile della chiesa del Convento (foto: Bruno Fäh OFMCap)





III. 6: La croce della colonna «sopra» la Valle della Piumogna (foto: Bruno Fähr OFM Cap)

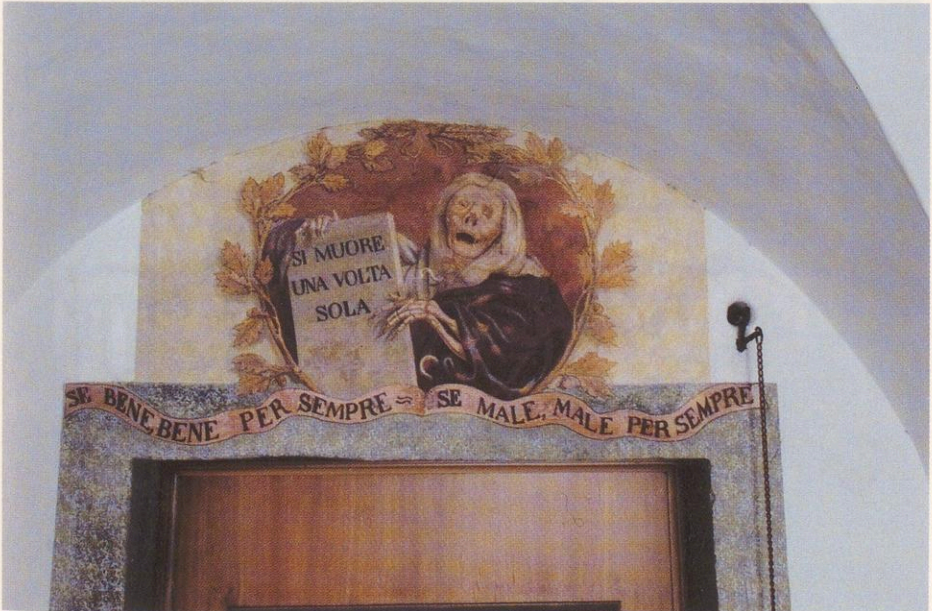
III. 7: San Lorenzo da Brindisi del Torricelli, 1789 (foto: Bruno Fähr OFM Cap)





III. 8a: La porta del Convento: il moderno e l'antico mezzo di comunicazione (foto: Bruno Fäh OFM-Cap)

III. 8b: La «sorella morte». Torricelli (1789) (foto: Bruno Fäh OFM-Cap)





III, 9: Il Convento: facciata est (foto: Bruno Fäh OFMCap)

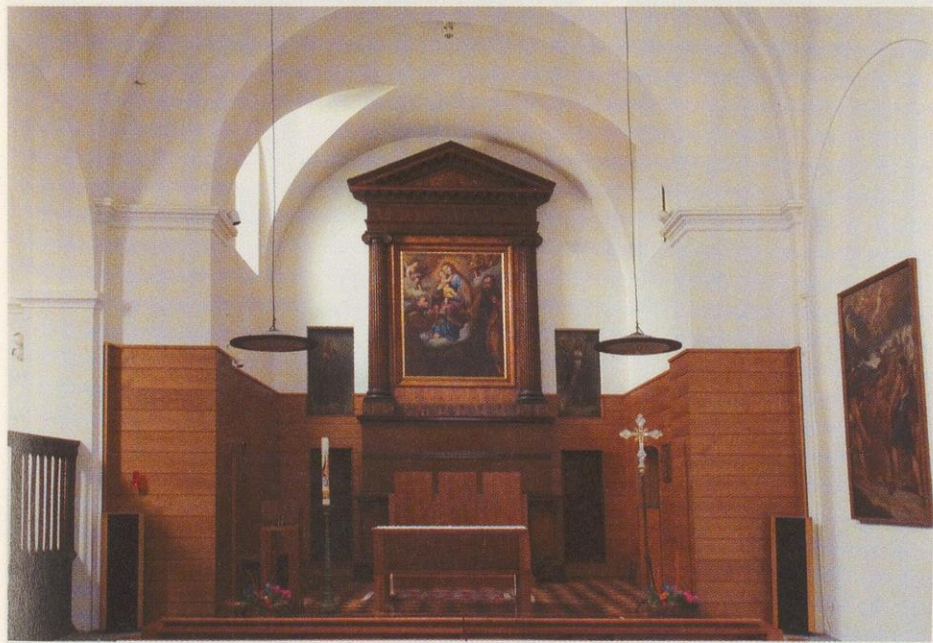
III, 10: Il Convento: facciata sud (foto: Bruno Fäh OFMCap)



Cappella del Ss. Sacramento: altare in stile barocco, con statua lignea della Vergine e bambino. Attorno: antine con i santi: a destra in alto: Ss. Giacomo e Margherita; a sinistra in alto: Ss. Pietro e Gertrude. Sotto: paliotto in cuoio raffigurante la Madonna immacolata.

Quadri appesi sulla parete di sinistra: il primo dall'altare:

- martirio di S. Fedele da Sigmaringa.
- S. Bonaventura da Bagnoregio.
- S. Felice de Cantalice.



III. 11: Il presbiterio con l'altare maggiore (foto: Bruno Fähr OFM Cap)



III, 12: Cappella laterale di Sant'Antonio di Padova (foto: Bruno Fähr OFMCap)



III. 13: Altare della Madonna nella Cappella del Ss. Sacramento (foto: Bruno Fäh OFMCap)



Ill. 14: San Fedele da Sigmaringa, quadro nella navata della chiesa (foto: Bruno Fäh OFMCap)



III. 15: San Bonaventura da Bagnoregio, quadro nella navata della chiesa (foto: Bruno Fäh OFMCap)



III. 16: San Felice da Cantalice, quadro nella navata della chiesa (foto: Bruno Fäh OFMCap)

In coro:

Entrando in coretto, affresco della deposizione del Christo con S. Francesco e S. Chiara, sulla parete di sinistra, datato 1712. In coro: sopra l'altare: quadro di Madonna con bambino sec. XVII-XVIII; ai lati, sulle antine, martiri cappuccini: a destra, S. Apollinare, a sinistra S. Fedele da Sigmaringen. Quadretto centrale: allegoria della carità. Alle pareti, quadri ovali. A destra Ss. Agatangelo e Cassiano; a sinistra, Ss. Fedele e Felice.

In museo:

Si passa attraverso il museo, con oggetti indicati e/o datati. Alle pareti: i quattro evangelisti, pittore: Martino Straumeyer, Altdorf, 1790. Dietro le vetrine: reliquiari sec. XVIII. Sopra la porta della sacrestia: crocifissione su tela, sec. XVIII. Tra la porta della chiesa e la cappella del Ss. Sacramento: stampa su rame con S. Francesco che riceve le stigmate, sec. XVII.



III. 17: Il Coro dei Frati: entrata (foto: Bruno Fäh OFMCap)



III. 18: Il coro dei Frati (foto: Bruno Fäh OFMCap)

III. 19: Allegoria della carità, coro dei Frati (foto: Bruno Fäh OFMCap)

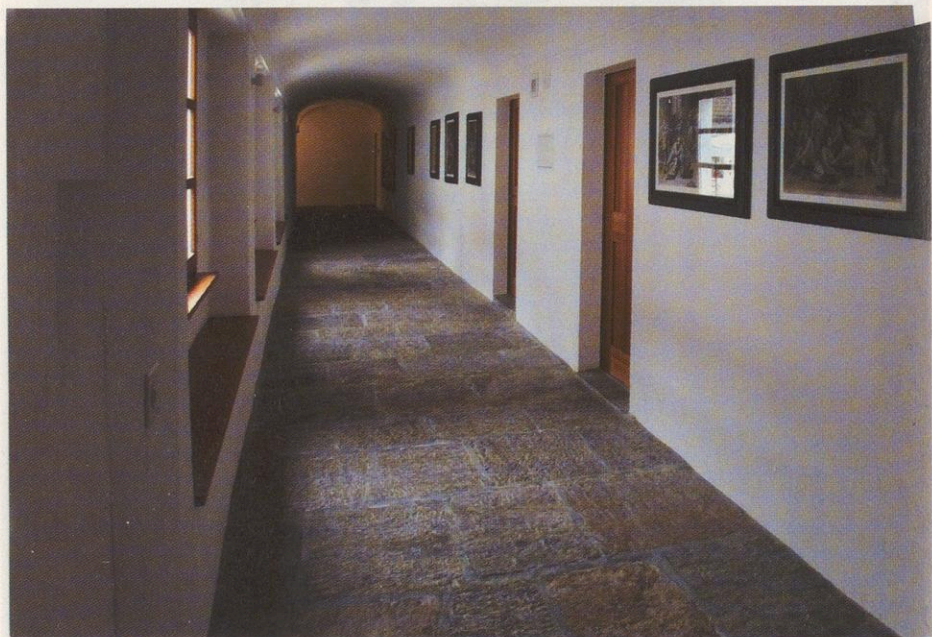




III. 20: La deposizione del Cristo con San Francesco e Santa Chiara (foto: Bruno Fähr OFMCap)

Nel chiostro (camminamento interno):

- 1915: costruzione dell'attuale chiostro lastricato (esterno).
- 1916: posa dei lastroni all'interno del chiostro.
- Alle pareti: stampe su rame di autori vari, sec. XVIII.
- Quadro grande su tela: probabile S. Bernardo da Corleone o Felice da Cantalice, datazione sconosciuta.
- Nell'atrio, vicino alla nuova falegnameria, fontana in granito del 1782. Alla parete di destra, albero genealogico della famiglia francescana, stampa a colori (Belgio, 1881). Alla parete di sinistra: S. Antonio di Padova.
- In fronte, antica pendola meccanica (restaurata nel 2007) con contrappesi in piombo fuso. Proveniente dal convento di Mesocco, è datata nella prima metà del 1800. La sua particolarità è il datario inciso sul quadrante dell'orologio.
- Sulla parete esterna del refettorio: paliotto su tela, natività, sec. XVIII.



III, 21: Il corridoio di entrata in Convento (foto: Bruno Fäh OFMCap)



III. 22: La natività. Martino Straumeyer, Altdorf 1790 (foto: Bruno Fäh OFMCap)



III. 23: La chiamata... (foto: Bruno Fäh OFMCap)

Nel refettorio dei Frati:

«Fratini»: tavoli di legno di noce, stile italiano, sec. XVII.

Alla parete di destra:

- S. Giuseppe con bambino (in restauro 2007). Al suo posto: S. Antonio di Padova, sec. XVIII.
- Coppia di angioletti del sec. XVIII con Cristo – senza croce.
- Quadretti di S. Lucia e s. Caterina d'Alessandria, sec. XVIII.
- Segue S. Carlo (in restauro 2007). Al suo posto: S. Fedele da Sigmaringen, sec. XVIII.
- Accanto: S. Giuseppe da Leonessa, sec. XVIII.

Alla parete di sinistra:

- Quadretto con Maria e globo terrestre e giglio.

Sala TV:

Alla parete: statua lignea di Maria, sec. XVIII.

Sulle scale (per il piano superiore):

Quadro di Maria con bambino, stampa su rame del sec. XVIII.

Piano superiore (in direzione degli uffici):

Serie di quadri, dottori: da sinistra a destra: S. Gerolamo, S. Agostino, S. Ambrogio, S. Gregorio Magno.

Di fronte al parlatorio: S. Ludovico d'Angiò (vicino alla finestra).

Quadri grandi: a sinistra S. Fedele da Sigmaringen; a destra: S. Giuseppe da Leonessa, entrambi sec. XVIII (ora in refettorio)

Nel piccolo corridoio: a destra S. Paolo, a sinistra S. Pietro.

Nel corridoio verso l'archivio:

a destra:

- Arcivescovo Faschina.
- S. Bonaventura
- Cappuccino in meditazione.
- P. Angelico Cattaneo da Faido, 1818.
- Stampa: glorificazione di S. Francesco, 1790.

a sinistra, da sinistra:

- Arcivescovo Padre Bonaventura da Ferrara, predicatore apostolico.

- Cardinale Padre Anselmo Marsato da Monopoli.
- Arcivescovo Padre Adeodato Turchi, vescovo di Parma.
- Cardinale Padre Antonio Barberini.
- Cardinale Padre Francesco Maria Casini da Avezio.

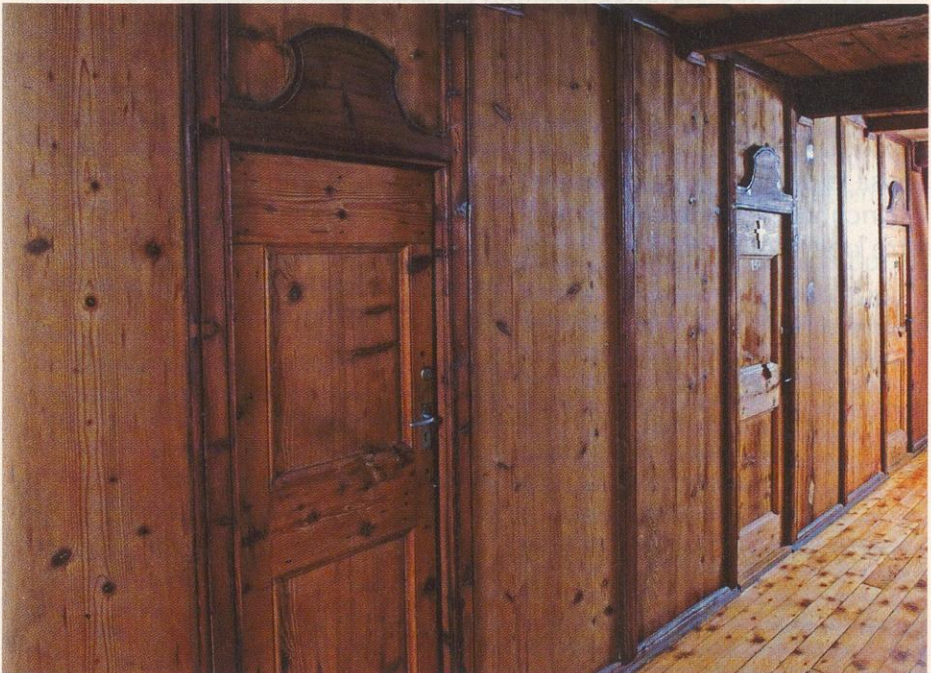
Segue:

- Arcivescovo Padre Bernardino Ignazio Rovero, vescovo di Sardegna.
- Cardinale Padre Francesco Antonio Carrario, patriarca di Venezia.
- Arcivescovo Padre Giuseppe Maria Luvini da Lugano.

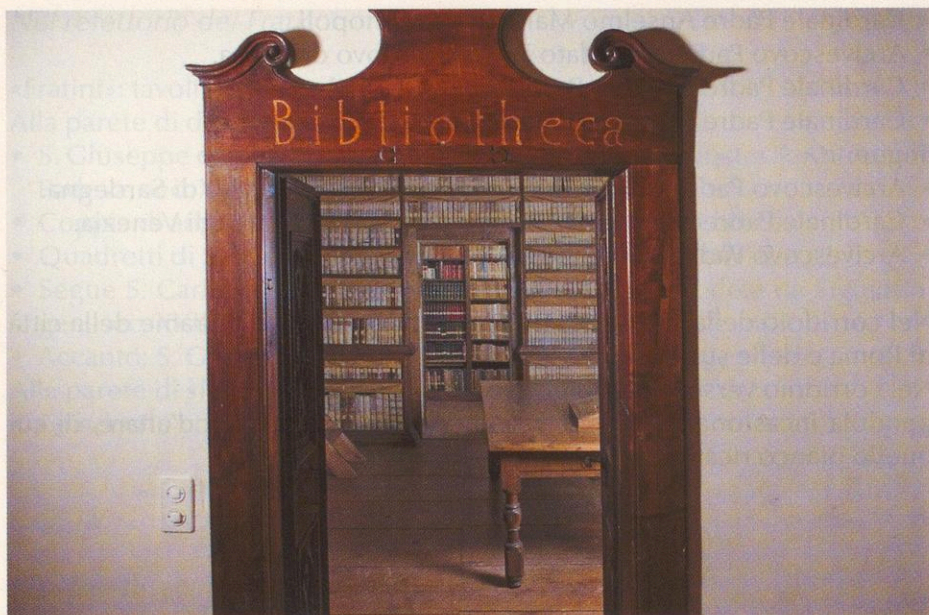
Nel corridoio della biblioteca nuova, al muro: stampe su rame della città di Roma e delle sue basiliche, anno ca. 1750.

Nel corridoio verso la biblioteca vecchia, a sinistra:

pendola incastonata nel muro; seguono serie di paliotti d'altare, di cui quello bianco ricamato su seta.



Ill. 24: Il corridoio delle celle (foto: Bruno Fäh OFMCap)



III. 25: Entrata nella biblioteca (foto: Bruno Fäh OFMCap)

Biblioteca (vecchia):

La costruzione originale risale al 1720, realizzata per ordine di padre Francesco da Faido, guardiano. Sullo stipite della porta (parte interna) porta incisa la data: 1785. La biblioteca contiene 5678 volumi catalogati al 1998. Gli incunaboli, sotto chiave, sono 13 volumi e risalgono dal 1480 al 1585 ed altre opere di omiletica e commentari biblici del 1600-1700. Le edizioni rare sono 15 volumi. Nella parte interna dell'antina sotto la scritta INCUNABOLI, nell'angolo a sinistra, firma del falegname:

MDCCLXXXV

*Io Antonio Michele Bertina di Faido
abitante in Giornico, (h)o fatto la presente libreria
ma atterminata a dovere secondo il disegno fatto
ci volle ancora 15 - quindici - giorni di lavori
sotto al molto Reverendo padre vicario fra' Filippo Maria Albertini da
Airolo*

Sotto la colonnina dei libri proibiti: autorizzazione della Sacra Congregazione dell'Indice per la custodia dei libri proibiti, sotto chiave, nel convento di Faido:

Martedì 17 marzo 1744. La Sacra Congregazione dell'Indice con decreto dà licenza ai richiedenti di custodire nella loro biblioteca qualunque libri proibiti, a condizione che siano custoditi ben chiusi, le chiavi siano tenute presso il Superiore, oppure dal bibliotecario di quella biblioteca, eccettuati i libri degli eretici, che trattano espressamente di Religione, Magia, Astrologia giudiziaria, e tutti che contengono superstizioni, opere di Carlo Molina e Nicola Macchiavelli. In fede... (seguono alcune parole incomprensibili) giorno e anno scritto. P. JoAug. Orsi O.P.S.C.Sec. (Ordine -dei- Predicatori. Sacra. Congregazione. Sec. -segretario-.

Ospiti illustri in Convento:

- 1682 Federico Visconti, cardinale arcivescovo di Milano.
- 1729 Benedetto Erba-Odescalchi, cardinale arcivescovo di Milano.
- 1745 Giuseppe Pozzobonelli, cardinale arcivescovo di Milano.
- 22.5.1755 Esercito di Uri.
- 1780 Padre Erardo da Radkesburgo, ministro generale dell'Ordine.
- 1833 Gaetano Gaysruck, cardinale arcivescovo di Milano.

Segue (documenti allegati):

- Elenco delle reliquie che si venerano nel convento di S. Francesco d'Assisi in Faido.
- Pergamena di consacrazione dell'altare conventuale, 19 settembre 1621.
- Lettera autografa del cardinale arcivescovo di Milano, Federico Borromeo, scritta a Milano il 19 ottobre 1628 con il quale dona alla chiesa dei Frati di Faido due reliquie: parte della dalmatica (paramento liturgico del diacono) ed un panno imbevuto del sangue di s. Carlo Borromeo.
- Elenco dei Padri Guardiani del Convento dal 1607 al 2007.

Convento di Faido 2007/2008

Convento dei Cappuccini, via Canton Lucerna 7, C.P. 1261,
CH-6760 Faido
faido@cappuccini.ch ; meditazione, ufficio: 8:00-8:45 e 18:00-18:30

Ostello Cappuccini
ostello.faido@cappuccini.ch
www.ostello-faido.ch

Cura pastorale delle Parrocchie della Media Leventina nel Vicariato delle
Tre Valli: Calpiogna, Campello, Faido, Mairengo, Molare, Osco e Rossura
Bollettino parrocchiale online: www.3Valli.ch

Fraternità dei Cappuccini¹

Edy Rossi-Pedruzzi OFMCap da Daro TI

nato a Bellinzona nel 1971, membro del Convento di Faido dal 2001, bac.
in teologia, guardiano, sacerdote, consigliere regionale, parroco di Faido,
amministratore parrocchiale non residente di Osco e Mairengo, cappella-
lano dell'Ospedale, catechista, docente di Religione scuola elementare e
scuola media, assistente Scout AEEC Faido.

Stefano Bronner OFMCap da Quinto TI

nato a Quinto I nel 1932, membro del Convento di Faido dal 1963, lic.rer.
nat., vicario, sacerdote, superiore regionale dei Cappuccini della Svizzera
italiana, definitore della Provincia svizzera dei Frati Cappuccini, responsa-
bile post-noviziato, economo regionale e locale, amministratore parroc-
chiale non residente di Rossura.

Angelo Duca OFMCap da Ascona TI

nato ad Ascona nel 1926, membro del Convento di Faido dal 1974, sacer-
dote, collaboratore pastorale.

1 Fonti:

- *Provincia Svizzera dei Cappuccini, annuario 2007/2008*, p. 31, 56 e 76.
- *Annuario della Diocesi di Lugano 2008*, Lugano 2008, 41, 54, 100-102, 108, 119-120
- *Descriptio localis et personalis Ord.Fr.Min.Cap., Commissariatus Luganensis* (Copia in PAL).

Cristoforo Taffarello OFMCap da Milano

nato a Milano nel 1920, membro del Convento di Faido dal 1955, sacerdote, seniore del Convento

Michele Ravetta OFMCap da Locarno TI

nato ad Omegna/Italia nel 1974, membro del Convento di Faido dal 2003, bac. in teologia, sacerdote, diplomato in assistenza sociale, amministratore parrocchiale non residente di Calpiogna, Campello e Molare, cappellano della Casa Anziani «Santa Croce», catechista, assistente cantonale del OFS (Ordine Franciscano Secolare) e del Mendrisiotto, docente di religione nella scuola elementare, cappellano militare, vicario parrocchiale di Faido, archivista locale.

Collaboratori laici

Alba Forni, collaboratrice domestica

Cecile Moreau, cuoca

Flavia Genasci, cuoca

Pia Bronner, collaboratrice domestica



Ill. 1: L'attuale Comunità dei Frati. Da sinistra: Fr. Cristoforo Taffarello, Fr. Michele Ravetta, Fr. Angelo Duca, Fr. Edy Rossi-Pedruzzi, Fr. Stefano Bronner (foto: Bruno Fäh OFMCap)

L'archivio conventuale di Faido

Michele Ravetta OFMCap

In occasione dei festeggiamenti del IV centenario dalla sua fondazione, il Convento dei Cappuccini di Faido rende noto il contenuto del suo archivio. Quest'ultimo è composto, in grandi linee, da quattro parti:

- La raccolta dei registri e/o archivi parrocchiali di Faido, Osco, Mairengo, Calpiogna, Campello, Molare, Rossura.
- Il fondo antico e contemporaneo, che contiene tutta la documentazione riguardante i primi secoli del Convento, dalla fondazione ad oggi.
- I documenti del Ginnasio dei Cappuccini.
- L'archivio fotografico.

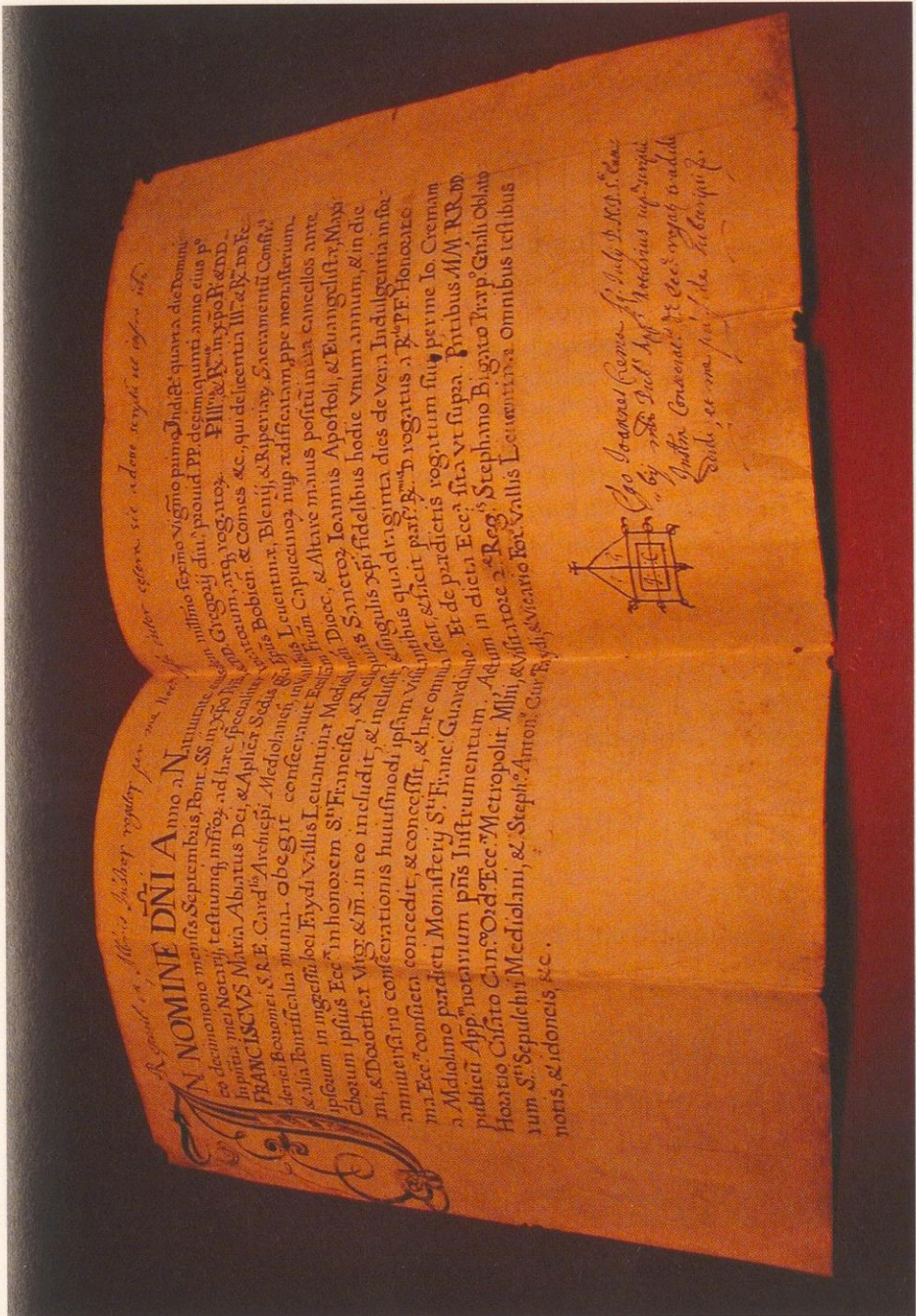
1. Registri e/o archivi parrocchiali

L'archivio della parrocchia di Calpiogna è totalmente custodito in convento di Faido (*). L'archivio delle altre parrocchie è parzialmente custodito in Convento di Faido (**).¹ Per quanto riguarda i registri e scritti appartenenti alle parrocchie a noi affidate, riassumo brevemente quanto possediamo:

1.1. Parrocchia di Calpiogna*

- *Istrumento (documento) d'unione di (af)fitto che paga ogni anno all'oratorio di S. Antonio di Padova di Primadencho di Gio. Gianozo*, 17.1.1680.
- *Obbligo di Carlo Giuseppe Gianotti di Primadencho verso l'oratorio di S.to Ant.io*, redatto da P. Felice D'Alessandri curato di Calpiogna, 6.6.1791.
- Antico capitale della Parrocchia, 6.3.1777
- Beneficio parrocchiale, 30.4.1718
- Documento: martedì 13.8.1602, lettera autografa del cardinale Federico Borromeo, scritta da Prato Leventina: si riferisce alla chiesa di S. Eutichio in Calpiogna (primitiva dedicazione della parrocchiale, poi S. Atanasio), *cura (soggetta) della Parrocchia di Mairenghe*. Citata la data di consacrazione del 1498, si ribadiscono i doveri della chiesa matrice - Mairengo - verso Calpiogna.

1 Per «Registro unico» si intende che in un solo volume vengono registrati i battesimi, le cresime, i matrimoni, i funerali.



Ill. 1: Pergamena della consecrazione dell'altare conventuale di Faido, 19 settembre 1621 (foto: Edy Rossi-Pedruzzi OFMCap)

- Documenti di autenticazione delle reliquie:
 - 16.11.1669 «*Instrumento (documento) delle sagre Reliquie donate da me Frate Giuseppe Maria Varesi (da Faido) sacerdot. Cappuccino per la Chiesa Par(r)ochiale di S. Andrea In Faydo (scritta cancellata con una riga) di S. Athanasio In Calpiogna*».
 - 29.7.1670: «*Instrum.to di ricognitione col suo Autentico delle sagre Reliquie de SS. Martiri Benedetto, Fortunato, Primo, Victorino et Adaneto quali io Frate Giuseppe Maria Varesi (da Faido) sacerdot. Capuccino di Faido, ho per la Dio gratia ottenuto da Roma, et di nuovo donate alla Chiesa Parochiale di Faido, ed alla nostra de Frati Capuccini et a questa di S. Athanasio di Calpiogna hora fatta In Parochia*».
- Altri documenti di autenticazione: 4.5.1677, 10.1.1692.
- Concessione del 18.4.1671 per la processione con le reliquie.
- Martirologio (inventario), 1671.
- Elenco dei beni del parroco pro tempore, 1673.
- Atto di fondazione della parrocchia, 1.5.1670.
- I registri parrocchiali sono stati inaugurati il 27 luglio 1670.

1.2. Mairengo**

Registri dei matrimoni e dei morti, dal 1704 ad oggi.

1.3. Osco**

Registro delle cresime, dal 1773 ad oggi.

1.4. Molare**

Registro unico, dal 1841 ad oggi.

1.5. Campello**

Registro dei battesimi, dal 1838 ad oggi.

1.6. Rossura**

- Registro unico, dal 1639.
- Ascritti alla Veneranda Congregazione del Carmine, 1708.
- Regole della Veneranda Congregazione del Carmine eretta in Rossura il 17 giugno 1877.
- Martirologio (inventario), 1700 e 1745.
- Libro delle "anzianerie", 1765-1804.

1.7. Faido**

- Registro unico dal 1600 al 1761, seguono i registri fino ad oggi.
- Registro contabile del Terzo Ordine Franciscano, 1.1.1901 al febbraio 1942.

- Cronaca del Terzo Ordine Franciscano, 11.2.1951 al 15.3.1998.
- Registro della Congregazione del Cuore Immacolato di Maria, dal 1848 al 1957 (con firma autografa del cardinale di Milano, arcivescovo Carlo Bartolomeo Romilli, 16.5.1848).

2. Il fondo antico e contemporaneo del Convento dei Cappuccini

Per quanto concerne l'archivio antico e contemporaneo del Convento, è da notare una curiosità. Oltre alla parte cartacea dell'archivio, sono emerse ben 32 monete dell'epoca imperiale romana. Alcune consunte dal tempo, altre con l'indicazione leggibile degli imperatori Massimino (173-238 d.C.) e Costantino (306-337 d.C.). Nella parte riservata alla storia antica del convento, custodiamo la pergamena di consacrazione della nostra chiesa, datata 19 settembre 1621 e molti altri documenti risalenti agli anni della fondazione (1607) e gli antichi sigilli del Convento da imprimere sulla cera lacca, oggi visibili nel museo del Convento.

3. I documenti del Ginnasio dei Cappuccini.

Il Ginnasio dei Cappuccini è stato attivo dal 1965 al 1975. Di esso conserviamo molto all'interno dell'attuale ostello ma in archivio sono presenti in special modo la collezione di monete da tutto il mondo, in metallo e cartaceo e la documentazione interna della scuola.

4. L'archivio fotografico

L'archivio fotografico è composto da centinaia di fotografie d'epoca, concernenti la vita del convento o di personaggi dell'800-900; foto di gruppo o singoli soggetti, cartoline e stampe di luoghi ormai inesorabilmente scomparsi o modificati dalla frenesia dell'uomo.

5. Documenti speciali

Nella custodia di cuoio dove sono raccolte le *Autentiche*, documenti accompagnatori delle reliquie che ne comprovano l'autenticità, ho trovato tre documenti che vale la pena citare e pubblicare. Il primo tratta della donazione delle reliquie dei Ss. Sigisberto e Placido, rilasciate con documento interamente manoscritto dall'abate di Disentis, padre Sebastiano,

in data 31 luglio 1627, munito di sigillo cartaceo, presente nell'archivio conventuale di Faido.

Il secondo: *Autentica* con autografo del cardinale Federico Borromeo con il quale dona alla chiesa dei frati di Faido due reliquie: parte della dalmatica (paramento liturgico del diacono) ed un panno imbevuto del sangue di s. Carlo Borromeo, concessione datata 19 ottobre 1628.

Il terzo: il superiore locale di Faido redige una richiesta che parte per Roma, alla Sacra Congregazione dell'Indice: *«Il guardiano de' Religiosi Cappuccini del Conv.to di Fajido Prov. di Milano supplicano ossequiosamente Le (...illeggibile) per la facoltà e licenza di ritenere nella loro libreria li libri proibiti»*.

Giunge la risposta, sullo stesso documento inviato da Faido: *«Feria 3. Die 17. Martii 1744. Sacra Ind.is Cong.nis Decreto liceat profanis Oratoribus retinere in eorum Communi Bibliotheca quoscumque libros prohibitos, dummodo custodiantur beni clausi, quonum clavis servetur apud Superiorem, vel Bibliothecarium ejusdem Biblioteca; exceptis libris Hereticorum, ex professo de Religione tractantibus, Magicis, Astrologicis judicarij, omnibusque superstitiosa continentibus operibus Caroli Molina, et Nicolai Macchiavelli»*. In quorum fidem... (seguono alcune parole incomprensibili) die et anno scriptis. P. JoAug. Orsi O.P.S.C.Sec.

«Martedì 17 marzo 1744. La Sacra Congregazione dell'Indice con decreto dà licenza ai richiedenti di custodire nella loro biblioteca qualunque libri proibiti, a condizione che siano custoditi ben chiusi, le chiavi siano tenute presso il Superiore, oppure dal bibliotecario di quella biblioteca, eccettuati i libri degli eretici, che trattano espressamente di Religione, Magia, Astrologia giudiziaria, e tutti che contengono superstizioni, opere di Carlo Molina e Nicola Machiavelli. In fede... (seguono alcune parole incomprensibili) giorno e anno scritto. P. JoAug. Orsi O.P.S.C.Sec. (Ordine -dei- Predicatori. Sacra. Congregazione. Sec. (sec(g)retario)».

A piè di pagina, il sigillo a secco della Sacra Congregazione dell'Indice. Il documento è esposto nella biblioteca conventuale.

Che sorpresa... tra i molti incarti dell'archivio antico, è riemersa una pergamena che merita di essere pubblicata e conosciuta, datata 10 dicembre 1458. E' il documento più antico presente nel convento di Faido.

Si tratta di un documento di affitto di un terreno in provincia di Como (oggi provincia di Sondrio, ndr), in località di Ardenno, redatto nella dimora del notaio locale, *Laurentius de Caspano, publicus imperiali auctoritate notarius Cumarum habitator Ardeni* e dal suo segretario *Johannis hoc instrumentum livelli utsupra rogatus traditi scribique rogavi et me subscripsi*. I proprietari del terreno sono i fratelli Giovanni e Tognino, figli del fu Massolo Mangiacavalli, di Ardenno nel *Terziere Inferiore della Valtellina, diocesi di di Como*, a favore di Pietro del fu Giovandolo di Schenano, comune di Ardenno. Quest'ultimo riceve per sé e per i suoi figli ed eredi d'ambo i sessi una pezza o «valla» di terra campiva in territorio di Ardenno. Il terreno viene affittato per 29 anni e poi in perpetuo per il fitto annuo di un quartario e mezzo di segale ed uno di miglio, «*che siano nitidi, belli e non in altra merce, da consegnare nella festa di S. Martino nella casa di abitazione del locatario in Schenano*». Alla redazione del documento sono presenti i testimoni: Tognolo del fu Girardo de Pesci di Ardenno, Pietro del fu Bonomo, detto Marone, Della Pioda e Giovanni del fu Martino Camozzi di Ardenno; notai secondi: il signor prete Tomaso di Caspano, prevosto della chiesa di S. Lorenzo di Ardenno e, in mancanza di un altro notaio, Tognino del fu Domenico del fu Zanino di Petrinale (o Petrivalo) di Piazzalunga, console del comune di Ardenno.

6. La lista dei Superiori e dei Guardiani

In ogni convento, un confratello viene eletto superiore locale con la funzione di guardiano, cioè di responsabile della comunità dei frati. Il mandato è valido per un triennio, rinnovabile una seconda volta, per un massimo di nove anni. Il nome del primo guardiano, padre Cleto da Castelletto è più simbolico che storicamente certo. Di seguito vi è la lista dei Superiori del Convento di Faido, dalla sua fondazione ad oggi.

1. P. Cleto da Castelletto (I), 1607-1612
2. P. Santi da Torricella (TI*)², 1612
3. P. Girolamo da Milano (I), 1612-1616
4. P. Baldassare da Milano (I), 1616-1620
5. P. Mansueto da Berganzona (Breganzona?) (TI*?), 1620-1621
6. P. Onorato da Milano (I), 1621-1622
7. P. Leonardo da Milano (I), 1622-1625
8. P. Vincenzo da Soresina (I), 1625-1628
9. P. Atanasio da Melegnano (I), 1628-1629

2 N.B.: la dicitura (TI*) riferita al Cantone Ticino prima del 1803 è per pura comodità di lettura.

10. P. Pietro Maria da Milano (I), 1629-1630
11. P. Giulio da Como (I), 1630-1632
12. P. Cherubino da Morazzono (I), 1632-1633
13. P. Stefano da Castano (I), 1633-1634
14. P. Stefano da Gravedona (I), 1634-1636
15. P. Giovanni Battista da Busto (I), 1636-1637
16. P. Francesco da Biumo (I), 1637-1639
17. P. Andrea da Milano (I), 1639-1640
18. P. Francesco da Biumo (I), 1640-1643
19. P. Antonio da Lamone (TI*), 1643-1644
20. P. Francesco da Biumo (I), 1644-1645
21. P. Gregorio da Galbiate (I), 1645-1646
22. P. Bonaventura da Castiglione (I), 1646-1648
23. P. Gregorio da Galbiate (I), 1648-1653
24. P. Basilio da Pavia (I), 1653-1654
25. P. Marcello da Lodi (I), 1654-1655
26. P. Corrado da Caglio (I), 1655-1657
27. P. Alessandro Francesco da Milano (I), 1657-1658
28. P. Policarpo da Milano (I), 1658-1660
29. P. Marcello da Lodi (I), 1660-1661
30. P. Pietro Paolo da Milano (I), 1661-1663
31. P. Giuseppe d'Alessandria (I), 1663-1664
32. P. Candido da Milano (I), 1664-1665
33. P. Bonaventura da Lodi (I), 1665-1667
34. P. Martino da Faido (TI*), 1667-1670
35. P. Pietro Maria da Bironico (TI*), 1670-1673
36. P. Giovanni da Dervio (I), 1673-1676
37. P. Bassano da Lodi (I), 1676-1678
38. P. Francesco Maria da Miasino (I), 1678-1680
39. P. Donato da Milano (I), 1680-1683
40. P. Giuseppe Maria Varesi da Faido (TI*), 1683-1685
41. P. Francesco Maria da Miasino (I), 1685-1688
42. P. Luigi da Castione (TI*), 1688-1689
43. P. Antonio da Locarno (TI*), 1689-1691
44. P. Giulio Antonio Marcacci da Locarno (TI*), 1691-1692
45. P. Giovanni Battista da Chiavenna (I), 1692-1695
46. P. Basilio da Lugano (TI*), 1695-1697
47. P. Sebastiano da Merate (I), 1697-1699
48. P. Fedele da Locarno (TI*), 1699-1701
49. P. Giacinto da Morbegno (I), 1701-1702
50. P. Antonio da Sedriano (I), 1702-1705
51. P. Giuseppe Maria da Chiesa (I), 1705-1708

52. P. Costanzo da Morbegno (I), 1708
53. P. Francesco da Como (I), 1708-1710
54. P. Francesco da Mendrisio (TI*), 1710-1713
55. P. Pietro da Laveno (I), 1713-1714
56. P. Carlo Antonio da Sormano (I), 1714-1717
57. P. Maurizio da Ponte Valtellina (I), 1717-1719
58. P. Ambrogio da Milano (I), 1719-1720
59. P. Francesco Maria Cioccarì da Faido (TI*), 1720-1723
60. P. Francesco da Mendrisio (TI*), 1723-1726
61. P. Francesco Antonio da Lugano (TI*), 1726-1728
62. P. Francesco da Fiorano (I), 1728-1729
63. P. Filippo Maria da Como (I), 1729-1732
64. P. Celestino da Milano (I), 1732-1735
65. P. Francesco Maria da Locarno (TI*), 1735-1737
66. P. Celestino da Milano (I), 1737-1740
67. P. Giuseppe Maria da Locarno (TI*), 1740-1742
68. P. Giuseppe Maria da Porza (TI*), 1742-1745
69. P. Lorenzo da Gordevio (Gordevio?) (TI*?), 1745-1747
70. P. Pietro Felice da Mendrisio (TI*), 1747-1749
71. P. Agostino Maria Lepori da Origlio (TI*), 1749-1752
72. P. Giuseppe Maria da Porza (TI*), 1752-1755
73. P. Filippo Antonio da Locarno (TI*), 1755-1760
74. P. Paolo Maria Bustelli da Intragna (TI*), 1760-1762
75. P. Fortunato Preliocchi da Sessa (TI*), 1762-1763
76. P. Silvestro da Milano (I), 1763-1766
77. P. Carlo Onofrio da Milano (I), 1766-1768
78. P. Giovanni Antonio da Mezzovico (TI*), 1768-1771
79. P. Fortunato Preliocchi da Sessa (TI*), 1771-1773
80. P. Felice da Sessa (TI*), 1773-1774
81. P. Ubaldo da Bigorio (TI*), 1774-1776
82. P. Felice da Sessa (TI*), 1776-1779
83. P. Filippo Maria Albertini da Airolo (TI*), 1779-1784
84. P. Pietro Maria da Lugano (TI*), 1784-1786
85. P. Filippo Maria Albertini da Airolo (TI*) 1786-1789
86. P. Girolamo Solari da Faido (TI*), 1789-1792
87. P. Filippo Maria Albertini da Airolo (TI*), 1792-1795
88. P. Patrizio Della Vecchia da Airolo (TI*), 1795-1798
89. P. Celso Ambrogio da Dalpe (TI*), 1798-1801
90. P. Patrizio Della Vecchia da Airolo (TI*), 1801-1804
91. P. Fedele Maria Fransioli da Dalpe (TI), 1804-1808
92. P. Patrizio Della Vecchia da Airolo (TI), 1808-1811
93. P. Angelico Cattaneo da Faido (TI), 1811-1818

94. P. Fedele Maria Fransioli da Dalpe (TI), 1818-1821
95. P. Girolamo da Lodi (I), 1821-1823
96. P. Fedele Maria Fransioli da Dalpe (TI), 1823-1826
97. P. Cherubino Salvadè da Lignornetto (TI), 1826-1829
98. P. Girolamo da Lodi (I), 1829-1832
99. P. Angelico Cattaneo da Faido (TI), 1832-1835
100. P. Bonaventura Pellegrini da Stabio (TI), 1835-1836
101. P. Norberto Lironi da Como (I), 1836-1838
102. P. Felicissimo Mattei da Osogna (TI), 1838-1841
103. P. Angelico Cattaneo da Faido (TI), 1841-1844
104. P. Giangrisostomo da Milano (I), 1844-1845
105. P. Giambattista Abbiati da Monza (I), 1845-1849
106. P. Nicolao Saporiti da Peveranza (I), 1849-1852
107. P. Alessandro Invernizzi da Germanedo (I), 1852
108. P. Gioacchino Guzzi da Rossura (TI), 1852-1855
109. P. Paolo Pizzotti da Ludiano (TI), 1855
110. P. Anselmo Torriani da Mendrisio (TI), 1855-1860
111. P. Giacomo De Angelis da Calonico (TI), 1860-1864
112. P. Paolo Pizzotti da Ludiano (TI), 1864-1867
113. P. Giacomo De Angelis da Calonico (TI), 1867-1884
114. P. Arnoldo Peretti (Prov. Helv.), 1884
115. P. Villibaldo Steffen da Flüehli (LU), 1884-1885
116. P. Nicolao Schönenberger da Kirchberg (SG), 1885-1889
117. P. Ruperto Baumann da Altdorf (UR), 1889-1891, superiore
118. P. Anizet Regli da Wassen (UR), 1891, superiore
119. P. Fulgenzio Papa da Rossa (GR), 1891-1895
120. P. Enrico Bundi da Peiden (GR), 1895-1901
121. P. Pietro Della Cà da Brusio (GR), 1901-1904
122. P. Girolamo Tuena da Brusio (GR), 1904-1907
123. P. Fedele Airoidi da Vaglio (TI), 1907-1911
124. P. Serafino Storni da Bigorio (TI), 1911-1916
125. P. Benedetto Passalli da Orselina (TI), 1916-1919
126. P. Pietro Della Cà da Brusio (GR), 1919-1921
127. P. Serafino Storni da Bigorio (TI), 1921-1925
128. P. Giuliano Gavirati da Vira Gambarogno (TI), 1925-1928
129. P. Serafino Storni da Bigorio (TI), 1928-1934
130. P. Diego Piffaretti da Melano (TI), 1934-1937
131. P. Serafino Storni da Bigorio (TI), 1937-1940
132. P. Federico Morosoli da Vaglio (TI), 1940-1942
133. P. Diego Piffaretti da Melano (TI), 1942-1943
134. P. Domenico Bronner da Quinto (TI), 1943-1946
135. P. Sigisberto Baumann da Altdorf (UR), 1946-1947

136. P. Giuliano Gavirati da Vira Gambarogno (TI), 1947-1952
137. P. Agatangelo Baltermi da Obervaz (GR), 1952-1958
138. P. Rocco Casari da Bedano (TI), 1958-1964
139. P. Angelico Forni da Villa Bedretto (TI), 1964-1967
140. P. Giuseppe Büsser da Jona (SG), 1967-1970
141. P. Stefano Bronner da Quinto (TI), 1970-1973
142. P. Edoardo Cavelti da Sagogn (GR), 1973-1974
143. P. Stefano Bronner da Quinto (TI), 1974-1976
144. P. Ugo Orelli da Ossasco (TI), 1976-1979
145. P. Giuseppe Büsser da Jona (SG), 1979-1982
146. P. Giuseppe Büsser da Jona (SG), 1982-1986
147. P. Giuseppe Büsser da Jona (SG), 1986-1989
148. P. Stefano Bronner da Quinto (TI), 1989-1992
149. P. Giuseppe Büsser da Jona (SG), 1992-1995
150. P. Stefano Bronner da Quinto (TI), 1995-1998
151. P. Stefano Bronner da Quinto (TI), 1998-2001
152. P. Angelo Duca da Ascona (TI), 2001-2004
153. P. Angelo Duca da Ascona (TI), 2004-2007
154. P. Edy Rossi-Pedruzzi da Daro (TI), 2007-

Indirizzi degli autori Anschriften Autoren Adresses des auteurs

Stefano Bronner OFMCap, lic. rer. nat., vicario del Convento, definitore della Provincia svizzera, dei Frati Cappuccini, superiore regionale dei Cappuccini della Svizzera italiana:

Convento dei Cappuccini, via Canton Lucerna 7, CP 1261,
CH-6760 Faido TI
stefano.bronner@cappuccini.ch

Veronica Carmine, lic. phil.:
via Rompeda 5, CH-6512 Giubiasco
veronica.carmine@gmail.com

Jean-Claude Lechner, Dr. phil., bibliotecario:
Via al Funtì 15, CH-6834 Morbio Inferiore
jean-claude.lechner@ti.ch

Fedele Merelli OFMCap, archivista e bibliotecario della Provincia dei Cappuccini Lombardi:
Archivio Provinciale Cappuccini Lombardi, Viale Piave 2, IT-20129 Milano
archiviopcl@tin.it

Michele Ravetta OFMCap, bac. in teologia, amministratore parrocchiale, archivista locale:
Convento dei Cappuccini, via Canton Lucerna 7, CP 1261,
CH-6760 Faido TI
michele.ravetta@cappuccini.ch

Christian Schweizer, Dr. phil., Provinzarchivar Schweizer Kapuziner:
Provinzarchiv Schweizer Kapuziner, Wesemlinstr. 42, CH-6006 Luzern
provinzarchiv.ch@kapuziner.org

Fabrizio Viscontini, Dr. phil. hist., ricercatore e direttore della Scuola Media di Giornico:
Via Pro Maiò 7, CH-6760 Faido
viscontini@swissonline.ch

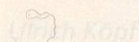
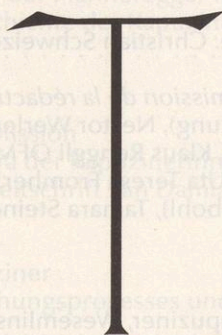
Fotografia - Photographie

Bruno Fäh OFMCap, lic. phil., Leitung TAU-AV Produktion Stans:
TAU-AV Produktion, Kollegium St. Fidelis, Mürgstraße 20, CH-6370 Stans
tauav@kapuziner.org www.tauav.com

Traduzioni - Übersetzungen - traductions

Uta Teresa Fromherz OSF, Dr. phil., Archivarin Provinz Schweiz Schwes-
tern vom Heiligen Kreuz Menzingen:
Provinzarchiv, Mutterhaus, Postfach 11, CH-6313 Menzingen
uta.fromherz@institut-menzingen.ch

HELVETIA FRANCISCANA



P. Oktavian Schmucki als Franziskusforscher

Würdigung eines gelehrten Schweizer Kapuziners

Leonhard Lehmann OFMCap

Beiträge von P. Oktavian Schmucki zur Kapuzinerforschung

Amélie Grab OFM

Beiträge zur Geschichte der Brüder und Schwestern des hl. Franz und der

Beiträge zur Geschichte der Brüder und Schwestern des hl. Franz und der

Beiträge zur Geschichte der Brüder und Schwestern des hl. Franz und der

Beiträge zur Geschichte der Brüder und Schwestern des hl. Franz und der

Beiträge zur Geschichte der Brüder und Schwestern des hl. Franz und der

Beiträge zur Geschichte der Brüder und Schwestern des hl. Franz und der

Beiträge zur Geschichte der Brüder und Schwestern des hl. Franz und der

Beiträge zur Geschichte der Brüder und Schwestern des hl. Franz und der

Beiträge zur Geschichte der Brüder und Schwestern des hl. Franz und der

Beiträge zur Geschichte der Brüder und Schwestern des hl. Franz und der

Beiträge zur Geschichte der Brüder und Schwestern des hl. Franz und der

Impressum

HELVETIA FRANCISCANA

Beiträge zur Geschichte der Brüder und Schwestern des hl. Franz und der
hl. Klara in der Schweiz

Contributions à l'Histoire des Frères et des Sœurs de St-François et de Ste-Claire
en Suisse

Contributi alla Storia dei Frati e delle Suore di S. Francesco e di S. Chiara
in Svizzera

Zwei Nummern pro Jahr / Deux numéros par an / due numeri per anno

Herausgeber - éditeur - editore:

Provinzialat Schweizer Kapuziner, Luzern

Provincialat des Capucins suisses, Lucerne

Cura provinciale dei Cappuccini svizzeri, Lucerna

Redaktor - rédacteur - redattore: Christian Schweizer

Redaktionskommission - Commission de la rédaction - Comitato redazionale
Christian Schweizer (Schriftleitung), Nestor Werlen OFMCap, Riccardo Quadri
OFMCap, Pierre Joye OFMCap, Klaus Renggli OFMConv, Paul Zahner OFM,
Chiara Noemi Bettinelli OSCI, Uta Teresa Fromherz OSF (Menzingen),
Zoe Maria Isenring OSF (Ingenbohl), Tamara Steiner OSF (Baldegg)

Anschrift - adresse - indirizzo:

Helvetia Franciscana

c/o Provinzarchiv Schweizer Kapuziner, Wesemlinstr. 42, CH-6006 Luzern

Tel.: --41/-41/429 67 46 - e-mail: provinzarchiv.ch@kapuziner.org -
redaktion@hfch.ch

Website: www.hfch.ch

ISSN 1661-7703

Druck: Birkhäuser+GBC, CH-4153 Reinach BL

Jahres-Abo - abonnement annuel - prezzo d'abbonamento: CHF 40.00/EUR 30.00

Konto CHF: Postcheck Provinzialat Schweizer Kapuziner

Compte CHF: Chèques postaux Provincialat des Capucins suisses

Conto CHF: Conto corrente postale Curia provinciale dei Cappuccini svizzeri

- 60-1060-9 (CHF) Vermerk/note/nota: «Helvetia Franciscana»
- IBAN: CH17 0900 0000 6000 1050 9
- BIC/SWIFT: POFICHBEXXX

Konto EUR / compte EUR / conto EUR: Credit Suisse (CS)

- Vermerk/note/nota; «Helvetia Franciscana»
- Bank: Credit Suisse, CH-6000 Luzern
- IBAN: CH61 0483 5074 6400 4200 2
- BIC/SWIFT: CRESCHZZ60A

Inhalt - Sommaire - Indice

Editorial - editoriale	225
---	-----

Darstellungen - articles - articoli saggistici

Ernstpeter Heiniger SMB

Initiator missionarischen Aufbruchs

Zum 100. Todestag des Generalministers des Kapuzinerordens,

P. Bernhard Christen von Andermatt (1837-1909)	229
--	-----

Christian Schweizer

Schwestern ohne Kapuze dennoch Kapuzinerinnen

Regulierte Terziarinnenklöster der Pfanneregger Reform. Ein kurzer

Tour d'horizon durch die Geschichte der Kapuzinerinnen in der Schweiz

und Nachbarschaft	257
-----------------------------	-----

Raphael Grolimund OFMCap

Föderation St. Klara und ihre Mission

Notizen zur Föderation St. Klara der Kapuzinerinnenklöster der Schweiz

1958-2008 im Spiegelbild der Zeitschrift San Damiano	266
--	-----

Christian Schweizer

Bernarda Bütler und die Kapuziner

Der Ursprung des Heiligsprechungsprozesses und das Schicksal

des Bernarda-Bütler-Archivs	317
---------------------------------------	-----

Ulrich Köpf

P. Oktavian Schmucki als Franziskusforscher

Würdigung eines gelehrten Schweizer Kapuziners	330
--	-----

Leonhard Lehmann OFMCap

Beiträge von P. Oktavian Schmucki zur Kapuzinerforschung	345
--	-----

Amédée Grab OSB

Fidelis von Sigmaringen, eine Säule

Predigt auf das Fest des hl. Fidelis von Sigmaringen, des Missionars und

Kapuziners, am 24. April 2008 in der Pfarrkirche St. Johann Evangelist in

Sigmaringen	353
-----------------------	-----

Rezensionen - recensions - recensioni

Hinweise - indications - indicazioni

Otto H. Becker: Sigmaringen. Pfarrkirche St. Johann Evangelist

(Oktavian Schmucki OFMCap)	357
--------------------------------------	-----

Grace Shembetu: Padre Matern Marty, OFMCap Baba mpole na mtakatifu sana (Gandolf Wild OFMCap)	357
B. Maria Maddalena Martinengo, Clarissa Cappuccina (1687-1737) Miscellanea di Testi Cappuccini 3-4 (Oktavian Schmucki OFMCap)	359
Gottfried Egger OFM: ... wie Gott will! Leben und Wirken der heiligen Mutter Maria Bernarda Bütler (Christian Schweizer)	360
Paul Hugger: Zwischen Himmel und Erde. Wallfahrtsorte der Schweiz (Christian Schweizer)	361
Bibliographie - bibliografia (Christian Schweizer) Publikationen franziskanischer Ordensleute in der Schweiz Franziskanische Periodika und Zeitschriften in der Schweiz Publications des religieux franciscains en Suisse Périodiques et revues franciscaines en Suisse Pubblicazioni di religiosi francescani in Svizzera Periodici e riviste francescane della Svizzera	365
Anschriften Autoren Adresses des auteurs Indirizzi degli autori	375

Editoriale - Editorial

Am 11. März 2009 wird Andermatt im Hochtal Ursern seines Kapuziners und Titular-Erzbischofs Bernhard Christen (1837-1909) anlässlich dessen hundertsten Todestages mit einem Festgottesdienst gedenken. Gleichen tags wird eine Ausstellung eröffnet. Sie wird ermöglichen, sich ein Bild von dem Erneuerer des Kapuzinerordens, dessen Generalminister Bernhard Christen in Rom war, anhand vieler unbekannter Illustrationen zu machen. *Ernstpeter Heiniger*, Mitglied der schweizerischen Missionsgesellschaft Bethlehem in Immensee, würdigt nun hier diesen Kapuziner als «Initiator missionarischen Aufbruchs».

Schwestern ohne Kapuze dennoch Kapuzinerinnen sind solche regulierte Terziarinnen, die seit der Pfanneregger Reform 1589 mit zahlreichen Klöstern vorwiegend in der Schweiz verbreitet sind. *Christian Schweizer* skizziert diesen Werdegang. Die Föderation St. Klara als Vereinigung dieser Klöster seit 1958 unter Wahrung ihrer eigenen Autonomierechte wird vom Kapuziner *Raphael Grolimund* beschrieben. Er tut dies aus eigener Erfahrung, war er doch 1987 bis August 2008 der Ordensassistent zu den Kapuzinerinnen und ist weiterhin der Redaktor der Föderationszeitschrift *San Damiano*. Aus dem Kapuzinerinnenkloster Altstätten ging die Franziskaner-Missionarin Bernarda Bütler (1848-1924) hervor. Sie wurde am 12. Oktober 2008 von Papst Benedikt XVI. heilig gesprochen. *Christian Schweizer* erinnert, daß am Anfang der Geschichte der Heiligsprechung ein Kapuziner steht: P. Beda Mayer (1893-1983), der kompetenteste Provinzarchivar der Schweizer Kapuziner des 20. Jahrhunderts. Ohne ihn hätte es sehr wahrscheinlich keine Heiligsprechung für diese Ordensfrau gegeben.

Am 3. Januar 2008 wurde dem Kapuzinergelehrten P. Oktavian Schmucki im Wesemlinkloster Luzern im Rahmen einer festlichen Vernissage ein Band mit seinen wichtigsten Aufsätzen über Franziskus von Assisi überreicht: *Oktavian Schmucki OFM Cap, Beiträge zur Franziskusforschung*, quasi eine Festschrift im Nachgang zu seinem 80. Geburtstag in der Herausgabe vom evangelischen Kirchenhistoriker Professor *Ulrich Köpf* (Universität Tübingen) und vom jüngeren Mitbruder Leonhard Lehmann, dem Ordinarius für franziskanische Spiritualität an der Päpstlichen Universität Antonianum in Rom. Ihre Festansprachen sind hiermit publiziert. Über den hl. Fidelis von Sigmaringen, Kapuziner und Erstlingsmartyrer der Propaganda Fide im 17. Jahrhundert, welchem Oktavian Schmucki nach jahr-

zehntelangen Forschungen ein gewichtiges Buch zur Erinnerung 2004 gewidmet hatte, ist die Festpredigt vom emeritierten Churer Bischof *Amédée Grab* wiedergeben. Er hielt sie am Festtag des Heiligen (24. April) 2008 in der überfüllten Stadtpfarrkirche St. Johann Evangelist zu Sigmaringen.

Le 11 mars 2009, on célébrera à Andermatt dans la vallée d'Ursern, par un service solennel, le centième anniversaire de la mort du capucin et archevêque titulaire Bernhard Christen (1837-1909) originaire d'Andermatt. Le même jour une exposition sera ouverte. Par des illustrations inconnues, on pourra se faire une image de ce réformateur et ministre général de l'ordre des capucins. *Ernstpeter Heiniger*, membre de la société missionnaire Betléem à Immensee, rend hommage à ce capucin initiateur de zèle missionnaire.

Les sœurs capucines du Tiers - Ordre régulier sont réparties, depuis la réforme de Pfanneregg en 1589, dans plusieurs couvents, surtout en Suisse. *Christian Schweizer* décrit leur développement. *Raphael Grolimund* raconte l'histoire de la Fédération de Sainte-Claire, fédération qui est une association de ces couvents depuis 1958, dont chacun a gardé son autonomie. Il parlera de par sa propre expérience, car de 1987 jusqu'en août 2008 il était assistant de l'ordre pour les capucines, et il est toujours rédacteur de *San Damiano*, périodique de la fédération.

Bernarda Bütler (1848-1924), canonisée par le pape Benoît XVI le 12 octobre dernier, était originaire du couvent des capucines d'Altstätten. *Christian Schweizer* rappelle qu'au début de l'histoire de sa canonisation se trouve un capucin: le Père Beda Mayer (1893-1983), le plus compétent des archivistes provinciaux suisses des capucins au 20^e siècle. Sans lui, la canonisation de cette religieuse n'aurait pas eu lieu.

Au couvent des capucins au «Wesemlin» à Lucerne, on présente le 3 janvier 2008 au Père Oktavian Schmucki, un capucin parmi les plus érudits, un volume contenant les plus importants de ses articles sur Saint François d'Assise: *Oktavian Schmucki OFM Cap, Beiträge zur Franziskusforschung*, - hommage à l'occasion de son 80^e anniversaire. Le volume est édité par le professeur *Ulrich Köpf* (Université de Tübingen), historien protestant de l'église, et par *Leonhard Lehmann*, son confrère plus jeune et professeur ordinaire de spiritualité franciscaine à l'université papale Antonianum à Rome. Nous publions ici leurs discours solennels. Nous publions de même le sermon solennel de Mgr *Amédée Grab*, ancien évêque de

Coire, au sujet de Saint Fidèle de Sigmaringen, capucin et premier martyr de la Propaganda Fide au 17^e siècle. Ce sermon eut lieu le 24 Avril 2008, fête du saint, à l'église paroissiale de Saint-Jean l'évangéliste à Sigmaringen. En 2004, après des recherches de plusieurs dizaines d'années, Oktavian Schmucki dédia un livre important à Saint Fidèle de Sigmaringen.

In occasione del centenario della morte del cappuccino e Arcivescovo Bernhard Christen (1837-1909), l'11 marzo 2009 avrà luogo una solenne liturgia a Andermatt – nell'Alta Valle di Ursern –; nello stesso giorno si inaugurerà anche una mostra che presenterà molte illustrazioni inedite attraverso cui sarà possibile farsi un'idea del rinnovamento dell'Ordine cappuccino, di cui Bernhard Christen fu Ministro Generale a Roma. *Ernstpeter Heiniger*, membro della Società Missionaria Svizzera di Betlemme a Immensee, riconosce in questo cappuccino «l'iniziatore dello slancio missionario».

Sono Cappuccine le Sorelle del Terz'Ordine Regolare che dal tempo della cosiddetta «Pfanneregger» Riforma del 1589 si diffusero in numerosi monasteri, prevalentemente in Svizzera. *Christian Schweizer* ne tratteggia l'evoluzione e *Raphael Grolimund* descrive la Federazione S. Chiara che dal 1958 riunisce questi monasteri, che rimangono giuridicamente autonomi. R. Grolimund può fare questo excursus a partire dalla sua personale esperienza di assistente della Federazione (dal 1987 fino all'agosto 2008) e di redattore di «*San Damiano*», notiziario della Federazione stessa. Dal monastero cappuccino di Altstätten proviene la francescana missionaria Bernarda Bütler (1848-1924), canonizzata il 12 ottobre 2008 a Roma da Papa Benedetto XVI. *Christian Schweizer* ricorda che all'origine della storia del processo di canonizzazione vi è il cappuccino P. Beda Mayer (1893-1983), il più competente archivist che la Provincia Svizzera abbia avuto nel XX secolo. Probabilmente senza di lui non ci sarebbe stato nessun processo di canonizzazione per questa religiosa.

Il 3 gennaio 2008 a Lucerna (convento di Wesemlin) nell'ambito di una solenne presentazione, è stato consegnato al dotto cappuccino P. Oktavian Schmucki un volume che raccoglie i suoi più importanti contributi su San Francesco di Assisi; il libro è quasi una pubblicazione celebrativa in occasione del suo 80° compleanno ed è edito dal professore *Ulrich Köpf* (università di Tubinga), evangelico e storico della chiesa, e da Leonhard Lehmann, confratello cappuccino più giovane di P. Oktavian e ordinario di storia di spiritualità francescana presso la Pontificia Università Anto-

niana a Roma. Nel libro troviamo pubblicati anche i discorsi pubblici di P. Schmucki. Su san Fedele da Sigmaringen, cappuccino e primo martire di Propaganda fide nel XVII secolo, P. Oktavian aveva scritto nel 2004 un volume, frutto del suo lavoro di ricerca durato decenni; qui, quasi come in restituzione di questa fatica, troviamo la predica tenuta dal vescovo emerito di Coira, *Amedeo Grab*, il 24 aprile 2008 - festa del santo - a Sigmaringen, nella gremita chiesa parrocchiale di S. Giovanni evangelista.

Darstellungen - articles - articoli saggestici

Initiator missionarischen Aufbruchs

Zum 100. Todestag des Generalministers des Kapuzinerordens, P. Bernhard Christen von Andermatt (1837-1909)

Ernstpeter Heiniger SMB

Am 11. März 1909 verstarb in Ingenbohl P. Bernhard Christen von Andermatt, nachdem er als Generalminister 1884-1908 den Kapuzinerorden nachhaltig erneuert hatte und deswegen dann von Papst Pius X. zum Titular-Erzbischof von Stauropolis ernannt worden war. Bestattet wurde er auf dem Wesemlin in Luzern. In seinem Geburtsort Andermatt wird des herausragenden Schweizer Kapuziners am 11. März 2009 mit einem Festgottesdienst in der Pfarrkirche und mit einer Ausstellung im Talmuseum Urseren feierlich gedacht.

Ende April 1884 verließ P. Bernhard Christen die Schweiz, um am Generalkapitel der Kapuziner in Rom teilzunehmen. Er besaß ein Retourbillet und in einer kleinen Reisetasche nahm er neben dem Brevier zwei Taschentücher und etwas Unterwäsche mit. 24 Jahre später versammelte sich die Generalkurie, um vom neu konsekrierten Erzbischof Bernhard vor seiner Rückreise in die Schweiz den bischöflichen Segen zu empfangen. Zwischen diesen beiden Ereignissen liegt eine Zeitspanne, die den Kapuzinerorden missionarisch nachhaltig verändert hat. Dieser missionarische Dreh des Kapuzinerordens ist Gegenstand der Darstellung.¹

1. Biographische Notizen

Die Biographie von Bernhard Christen ist leichter verständlich, wenn die sozialen, wirtschaftlichen und politischen Kräfte kurz skizziert werden, die die damalige Gesellschaft und die Kirche des Urserentals prägten. Die Aufhebung verschiedener Klöster, eine direkte Folge der Badenerartikel von 1841, löste in der Innerschweiz heftige Reaktionen aus. Die Hetze

¹ Dem hier publizierten Artikel liegt meine Vorlesung zugrunde, gehalten am 22. und 29. April 2008 an der Universität Luzern.



Abb. 1: P. Bernhard Christen (1837-1909) als Erzbischof von Stauropolis nach der Bischofsweihe durch Anton Kardinal Agliardi (1832-1915) am 14. Juni 1908 in Rom, Porträt gemalt von Arturo Gatti (Kapuziner-museum Camerino; Photo PAL FA IV B 121)

gegen die Jesuiten und der Zusammenschluss der katholischen Kantone zum Sonderbund akzentuierten die ohnehin schon angespannte Situation. Auch in Andermatt standen sich zwei einander feindlich gesinnte Gruppen gegenüber. Ein mehrheitlich freisinniger Talrat ließ die Anhänger des besiegten Sonderbundes und die «Braunen» - so wurden die Kapuziner spöttisch genannt, die in Andermatt als Seelsorger und als Lehrer im Einsatz standen - seine Macht spüren.

In diesem politisch und religiös von starken Gegensätzen geprägten Umfeld kam der spätere Generalminister am 24. Juli 1837 als viertes von dreizehn Kindern zur Welt und wurde auf den Namen Eduard getauft.² Sein Vater Sebastian, Kleinbauer und Schuhmacher, und seine Mutter Josefa Karolina Danioth, die als Waise aufgewachsen war, lebten in bescheidenen Verhältnissen, ohne jedoch Not oder gar Armut erleiden zu müssen. Mit seiner Familie und dem Dorf Andermatt fühlte sich Eduard Christen zeitlebens verbunden.³ Der Vater, den ein ausgesprochener Gerechtigkeitssinn auszeichnete, brachte es bis zum Talrichter. - Nach Aussagen der Mutter soll Eduard eher von schwächlicher Konstitution gewesen sein. Er absolvierte die Primarschule in Andermatt und rühmte sich bis ins hohe Alter, im Religionsunterricht der Beste gewesen zu sein. Als Erklärung dafür führte er die religiöse Haltung seiner Eltern an. Beim Aufstehen und beim Zubettgehen sei gebetet worden. Nach dem abendlichen Rosenkranz folgte, vor allem im Winter, die Lektüre aus Heiligenlegenden und aus Werken religiöser Schriftsteller. Weil der Vater wegen des Sonderbundskrieges als Tambour auf dem Gotthard Dienst leistete, mußte er

2 Auf 79 handgeschriebenen Seiten, aufgeteilt in 12 Kapitel, hat der nachmalige Generalminister persönliche Notizen zu seinem Leben und zu seinen verschiedenen Aufgaben innerhalb des Kapuzinerordens festgehalten. Er selber gibt eine Erklärung, warum er sich zwei Jahre vor seinem Tod für eine Selbstbiographie entschieden habe: «Ich dachte, niemand sei besser imstande, über mich Notizen zu sammeln als ich selbst. Darum, d.h. um allen Ungenauigkeiten über mich, vielleicht auch Übertreibungen, vorzubeugen, entschloss ich mich, mich selbst zu verherrlichen!» Fast vierzig Jahre nach seinem Tod des Kapuzinergeneral hat Hilarin Felder diese als Grundlage für eine Biographie verwendet. Zur Biographie von Bernhard Christen vgl. Autobiographie (1837-1909), herausgegeben - unter dem Titel *Jeder Zoll ein Kapuziner* - mit Anmerkungen von Beda Mayer OFMCap, in: *Helvetia Franciscana* (= HF) 6 (1953), 154-180, 193-243; Hilarin Felder OFMCap, *Titularbischof von Gera, General und Erzbischof P. Bernhard Christen von Andermatt 1837-1909 und die Erneuerung des Kapuzinerordens*, Schwyz 1943; Frowin von Vivis OFMCap, *Erzbischof Bernhard Christen*, in: *Schweizerische Kirchenzeitung* (1909), 149-151, 159-163; Johann Beckmann SMB, *General und Erzbischof P. Bernhard Christen von Andermatt 1837-1909 und die Erneuerung der Kapuzinermission*, in: *Bethlehem* 49 (1944) 66-69; *Helvetia Sacra* (= HS) (Die Kapuziner und Kapuzinerinnen der Schweiz) VI/2, Bern 1974, 101-102; HS (Register/Index/Indice) X, Basel 2007, 188; Seraphin Arnold OFMCap, *Urner Kapuziner*, Luzern 1984, 107; Christian Schweizer, *Christen Bernhard*, in: *Historisches Lexikon der Schweiz*, Bd. 3, Basel 2004, 365-366.

3 Der Pfarrei Andermatt vermachte er Meßgewänder und andere liturgische Gerätschaften (vgl. Felder, 10) und plante bei Aufenthalten in der Schweiz immer einige Tage in Andermatt ein.

bereits als Zehnjähriger das Vieh besorgen, während die Mutter unfreiwillig Soldaten unentgeltlich verköstigte. Nach Abschluß der Primarschule trat er in die gleichfalls von einem Kapuzinerpater geführte Studentenschule über.⁴ 1855 trat er im Kloster Wesemlin in Luzern ins Noviziat ein, erhielt den Klosternamen Bernhard und legte bereits ein Jahr später die ewigen Gelübde ab.⁵ An das Noviziat schlossen sich die Studienjahre, die aus zwei Jahren Philosophie in Solothurn und viereinhalb Semestern Theologie in Schwyz⁶ und Zug bestanden. 1860 wurde er in der Franziskanerkirche Solothurn durch Bischof Karl Arnold Obrist zum Priester geweiht. Eine erste Aufgabe erhielt er im Kloster Wesemlin zugeteilt, die mit dem Begriff «Laufpater» umschrieben wurde.⁷ In den drei Luzernerjahren, die er als die sorglosesten seines Lebens bezeichnete, bereitete er sich auf das staatliche Examen vor, das vor einem Laien und einem liberalen Geistlichen abzulegen war. Dieses dreiteilige staatliche Examen war für Weltkleriker und Mitglieder religiöser Gemeinschaften eine Art Patent, um im Kanton Luzern predigen und beicht hören zu können. Die folgenden Jahre waren von vielen Wechseln geprägt: Wegen Krankheit des Novizenmeisters übernahm er interimswise die Leitung des Noviziates. Gegen Ende 1863 wurde er als Philosophielehrer nach Zug beordert. Kaum hatte er sein erstes Jahr als Lektor der Philosophie beendet, mußte er Moral- und Pastoraltheologie dozieren. Nach nur zwei Jahren theologischer Lehrtätigkeit wurde er zum Novizenmeister im Kloster Wesemlin ernannt.⁸ Trotz seiner vielfältigen Verpflichtungen als Lehrer für Philosophie und Theologie oder als Novizenmeister übernahm er zusätzlich seelsorgerliche Aufgaben. Er galt als beliebter Prediger, Ratgeber und

4 Die Studentenschule war eine Art Sekundarschule, deren Besuch freiwillig war. Die in der Primarschule erteilten Fächer wurden fortgeführt wie Geschichte, Geographie, Zeichnen, Buchhaltung, Italienisch und Latein. – Aus dieser Studentenschule gingen mehrere bedeutende Priester und Laien hervor. Neben dem nachmaligen Generalminister Bernhard Christen war auch der spätere Generaldefinitor des Kapuzinerordens, Sigisbert Regli, Absolvent dieser Schule (vgl. Felder, 19).

5 Vgl. Autobiographie, in: HF 6 (1953), 157ff.

6 In Schwyz traf er mit Theodosius Florentini zusammen, der als Vikar der Klosterfamilie für den Bau des Kollegiums und des Mutterhauses der Ingenbohrer Schwestern verantwortlich war.

7 Da es erst wenige Bahnstrecken gab, gingen die Kapuziner meist zu Fuß ihren seelsorgerlichen Verpflichtungen (z.B. Aushilfen) nach. So wird die Entstehung des Ausdrucks Laufpater erklärt. Vgl. Autobiographie, in: HF 6 (1953), 176-180.

8 Nach eigenen Angaben hatte er in diesen neun Jahren zwischen 130 und 140 Novizen, von denen jedoch kaum zwei Drittel die Profeß abgelegt hätten. Vgl. Autobiographie, in: HF 6 (1953), 193-198.



Abb. 2: Elternhaus des P. Bernhard Christen in Andermatt (PAL FA IV B 121b)

Abb. 3: Gedenktafel am Elternhaus in Andermatt (PAL FA IV B 121b)



Beichtvater in der Stadt Luzern⁹ und in den an die Stadt grenzenden Dörfern. 1874 drängte sich eine erneute Umdestination auf. Die radikale Regierung des Kantons Solothurn beabsichtigte wie andere Kantone, National- bzw. Kantonalkirchen zu errichten. Priester mußten ihre Pastoralarbeit aufgeben, Kirchen und Kirchengüter wurden vom Staat konfisziert und Bischof Eugène Lachat wurde auf die Gasse gestellt. Die Chorherrenstifte St. Urs und Viktor in Solothurn und in Schönenwerd sowie das Benediktinerkloster Mariastein waren bereits aufgehoben worden. Den übrigen Männer- und Frauenklöstern wurde die Aufhebung angedroht. Vorerst wurde mit der Aufhebung der Kapuzinerklöster in Dornach und Olten gerechnet. Damit wäre auch das Ende des Kapuzinerklosters in Solothurn eingeläutet worden. In dieser schwierigen Situation wurde Bernhard Christen zum Guardian des Klosters in Solothurn und zum Prediger an der Kathedrale ernannt.¹⁰ In einem Flugblatt, das er verfaßt hatte und vom Guardian des Klosters Olten unterschrieben war, rief Bernhard Christen den Klostergegnern in Erinnerung, wie die Kapuziner seit 300 Jahren in Dornach, Olten und Solothurn gelebt und mit der Bevölkerung Freud und Leid geteilt hätten. Er bat das Volk, sich mit den Kapuzinern zu solidarisieren. Durch seine zurückhaltende und zugleich bestimmte Art zog er selbst Gegner auf die Seite der Kapuziner. Daher hätte das Kloster Solothurn selbst im Falle eines Aufhebungsbeschlusses mit der Solidarität vieler kirchlich Distanzierter rechnen können. Mit Rücksicht auf die drei bedrohten Kapuzinerklöster und eine den Kapuzinern mehrheitlich wohlgesinnte Bevölkerung blieb P. Bernhard in Solothurn, bis der Kulturkampf verebbte und er an der Spitze der schweizerischen Kapuzinerprovinz eine neue Leitungsaufgaben übernehmen mußte. Noch als Guardian von Solothurn wurde er 1873 vom Provinzkapitel zum ersten Definitor gewählt. Das Provinzkapitel diskutierte die Erziehung und schulische Bildung der jungen Leute. Im Auftrag des Kapitels entwarf er eine Studienordnung. Beschlossen wurde der Ausbau des Kollegiums in Stans; die philosophische und theologische Bildung der Kapuziner sollte auf Solothurn und Luzern konzentriert werden. Mit dieser Beschränkung auf zwei Studienorte ließ sich nicht nur der Lehrstab vergrößern, sondern gleichzeitig das akademische Niveau anheben. 1879 wurde er zum Provinzialminister gewählt.¹¹ Als solcher kümmerte er sich nicht nur um das Wohl der Provinz, sondern förderte gleichfalls das apostolische Engagement der

⁹ Feste pastorale Verpflichtungen übernahm er in der Kollegiatsstiftskirche St. Leodegar im Hof und in der Pfarrkirche St. Maria in der Au, der Franziskanerkirche, in Luzern.

¹⁰ Vgl. Autobiographie, in: *HF* 6 (1953), 198-206.

¹¹ Vgl. ebd., 206-212.



Abb. 4: Bernhard Christen nach dem Noviziat als Neuprofeß-Klerikerfrater 1856 im Philosophiekurs im Studienkloster Solothurn (PAL FA IV B 121 b), photographiert von seinem Mitbruder P. Matthäus Keust (1828-1898)



Abb. 5: Der junge Pater Kapuziner Bernhard Christen (PAL FA IV B 121 a), Photo: Matthäus Keust OFMCap)

Kapuziner in den Pfarreien.¹² Nach Ablauf seiner Amtszeit als Provinzial wurde er zunächst Prediger in Zug. Für die vom Aussterben bedrohte Tessinerprovinz der Kapuziner legte er einen Reorganisationsvorschlag vor.¹³ Unter seiner Leitung als Kustos gewann die Tessiner Provinz/Kommissariat im Jahr 1885 die Eigenständigkeit zurück.¹⁴

Zu einem abrupten Abbruch seines Wirkens im Tessin und zu einer geradezu einschneidenden Zäsur in seinem Leben sollte die Teilnahme am Generalkapitel der Kapuziner führen, das 1884 in Rom stattfand.¹⁵ Politische Wirren in Italien hatten in den vergangenen 30 Jahren verunmöglicht, ein Kapitel durchzuführen. Mit einer umfassenden Standortbestimmung sollte dem fortschreitenden inneren und äußeren Zerfall des Kapuzinerordens Einhalt geboten werden. Bernhard Christen ging bereits im ersten Wahlgang als Definitor hervor. Aus dem Gremium der Definatoren wurde er in einem weiteren Wahlgang mit 64 von 109 Stimmen zum Generalminister des Kapuzinerordens gewählt. Das Wahlergebnis war insofern überraschend, da bisher meistens ein Italiener die Leitungsaufgabe innehatte. Ebenso war es ein Wagnis, inmitten der revolutionären Wirren in Italien einen Ausländer als Oberen zu wählen.¹⁶ Bemerkenswert ist diese Wahl auch deswegen, weil mit Bernhard Christen erstmals ein Schweizer die Aufgabe eines Generalministers übernahm.¹⁷

12 Während seiner Amtszeit als Provinzialminister ereignete sich die vom Bischof angeordnete Fortweisung der Kapuziner von der Hofpfarre in Chur. Diese wurde als umso schmerzlicher empfunden, als sich die Kapuziner in der Zeit der Reformation solidarisch mit der Diözese Chur erwiesen und das Grab mit den sterblichen Überresten ihres in den Bündner Wirren umgekommenen Mitbruders Fidelis von Sigmaringen († 1622) gepflegt hatten; vgl. dazu die Beilage II (*Aufhebung des Hospizes in Chur*) in HF 6 (1953), 219-221; weiteres: ebd. Autobiographie, in HF 6 (1953), 208f.

13 Vgl. Autobiographie, in: HF 6 (1953), 225ff.

14 Zur Situation der Tessiner Provinz bzw. des Kommissariats vgl. Bonaventura Furrer OFMCap, *P. Bernhard Christen und der Wiederaufbau der Provinz des hl. Fidelis (Tessiner Provinz)*, in: *Fidelis* 71 (1984), 28-41; Christian Schweizer, «*Frati tedeschi*». *Das Kapuzinerkloster Faido als Konvent mit Brüdern der schweizerischen Kapuzinerprovinz von 1884 bis 1891*, in: HF 37 (2008), 82-109.

15 Erwähnenswert ist, daß Bernhard Christen in keinem Moment mit einer Wahl rechnete. Daher nahm er nur das Nötigste nach Rom mit und wie die beiden übrigen Vertreter der Schweizerprovinz war er im Besitz eines Retourbilletes. Vgl. Autobiographie, in: HF 6 (1953), 228ff.

16 Von den damals bisherigen 63 Generalministern waren nur 6 Nichtitaliener gewesen.

17 Als erster Generalminister mit schweizerischem Bezug könnte vor Bernhard Christen der 1598-1599 als Provinzialminister für die Schweizer Kapuziner fungierende Italiener Laurentius Russo von Brindisi (1559-1619) genannt werden; dieser leitete den Orden 1602-1605. Er wurde 1783 selig und 1881 heilig gesprochen und 1959 zum Kirchenlehrer erhoben; vgl. HS VI/2, 58-59.

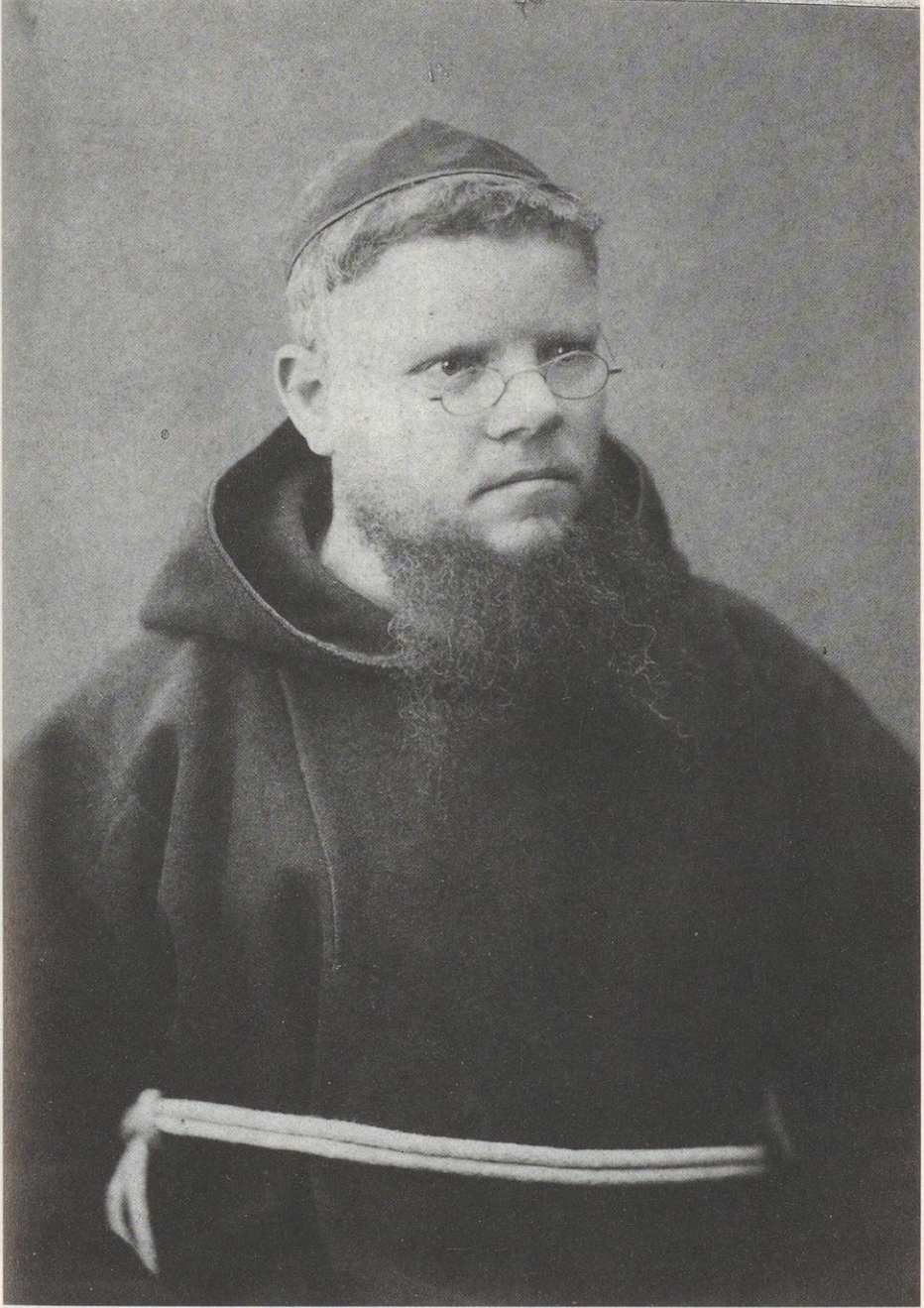


Abb. 6: P. Bernhard Christen, der am 9. Mai 1884 gewählte Generalminister des Kapuzinerordens in Rom, Provinzialminister der Schweizer Kapuziner und Kustos der Tessiner Kapuziner (PAL Sch 2412, Photo: Matthäus Keust OFMCap)



Abb. 7: Treffen mit Mitbrüdern im Kapuzinerkloster Altdorf am 21./22. August 1888, eine Auto-Photographie von P. Matthäus Keust: stehend von links nach rechts: P. Luigi Morini da Urbino (Generalsekretär des Ordens), P. Edmund Bilgerig (Guardian Kloster Näfels), P. Matthäus Keust (Guardian Kloster Altdorf), P. Justinian Seitz (Provinzialminister Schweizer Kapuziner), P. Karl Stirnimann, P. Theodosius Meier, vorne sitzend P. Generalminister Bernhard Christen (PAL FA II Ab 102)

Papst Leo XIII. bestätigte ihn in seinem neuen Amt für eine Amtszeit von 12 Jahren. Bernhard Christen war selber erstaunt über seine Wahl, da er nicht über die Erfahrung verfügte, die eine solche Leitungsaufgabe voraussetze. Aber die Kapitularen waren vom Leistungsausweis ihres Mitbruders überzeugt: Laufpater, Prediger, theologischer Lehrer, Novizenmeister, Guardian und Provinzial. Zusätzlich konnte er mit dem uneingeschränkten Vertrauen der gesamten schweizerischen Kapuzinerprovinz rechnen. Als erstes veranlaßte er eine Evaluation, die über die Situation des Ordens Aufschluß gab. Mit einer umfassenden Revision der Ordenssatzungen wollte er der wachsenden Aushöhlung des Kapuzinerordens durch den Zeitgeist Einhalt gebieten.¹⁸ Ein besonderer Handlungsbedarf bestand in den Bereichen Leitung und Verwaltung des Ordens, Missionswesen, philosophische und theologische Ausbildung der neuen Mitglieder und in der Organisation der Provinzen. Eine Erneuerung des Ordens mußte auch das bröckelnde missionarische Charisma des Ordens zu neuer Blüte bringen. Deshalb stellte er seine teilweise mehrmonatigen Visitationsreisen in beinahe alle Provinzen Europas, des Orients, in Nordafrika und in den USA in den Dienst dieser Erneuerung. Das Visitationsergebnis war niederschmetternd. Die meisten Provinzen waren auf einem Tiefpunkt angelangt. Viele Klöster waren aufgehoben, nicht wenige Kapuziner lebten zerstreut. In einigen Provinzen war die Aufnahme von Novizen verboten. Einzig in Nord- und Zentralitalien hatten sich die aufgehobenen Klöster wieder «bevölkert», während in Süditalien der Prozeß der Auflösung und Zerstreuung weiter vor sich ging. Auch für die 21 Missionsgebiete bestand große Gefahr, aufgelöst zu werden. Vor allem die europäischen Provinzen, die unter der Aufhebung der Klöster litten, waren nicht mehr imstande, eine ausreichende Anzahl Missionare für die missionarischen Projekte und Einsätze zu stellen. Unter diesen Umständen sah er keine andere Möglichkeit, als die Mitbrüder an ihrem Wohnort aufzusuchen, anstehende Probleme zur Sprache zu bringen, sie in ihrer Berufung zu bestärken und nötigenfalls zurechtzuweisen.

Die Visitationsreisen waren mit großen physischen und psychischen Strapazen verbunden, denn sie mußten im Auto, auf Karren oder zu Fuß gemacht werden. Vor 100 Jahren gab es erst wenige Bahnverbindungen und vielerorts fehlte es sogar an Fahrstraßen. Über 50 Provinzen hat Bernhard Christen visitiert, einige sogar zweimal. Ohne auf seine angeschlagene Gesundheit Rücksicht zu nehmen, hielt er an seinen Visitationsreisen

¹⁸ In den Visitationsberichten, die detailliert die Situation der einzelnen Provinzen festhalten (vgl. Felder, 157- 238) werden immer auch Beobachtungen zur Lebensweise der Mitglieder des Ordens gemacht: Nichtbeachten der Regeln, Geldspiel der Brüder, Besuch von Wirtshäusern, Nichtbeachten der Klausurregel, Privatgeld (vgl. ebd. 168 f., 189f., 197, 201, 203f., 283, 298).



Abb. 8: Auf Visitationsreise im Staate Cansas/Nordamerika im Jahr 1891 (PAL Sch 2412)

Abb. 9: Auf Visitation 1906 in der Kapuzinerprovinz Paris (PAL Sch 2412)



fest. Trotz der Mißerfolge, die auch bei Visitationen nicht ausblieben, konnte er die Erfahrung machen, daß sich Provinzen in wachsender Zahl mit dem missionarischen Auftrag der Kirche identifizierten und diese bereit waren, Verantwortung für Missionsgebiete zu übernehmen. Auf diesem Hintergrund ist das Urteil seines Biographen zu sehen: «P. Bernhard von Andermatt müßte als der größte Kapuzinergeneral angesprochen werden, wenn er uns auch nur als Ordensvisitator bekannt wäre.»¹⁹

Sein Rechenschaftsbericht nach 12 Jahren Leitungsverantwortung zeigte eine überraschende Bilanz. Der Orden war spirituell und organisatorisch wieder gefestigt. Das täuschte nicht darüber hinweg, daß noch viele Aufgaben dringend einer Lösung bedurften.²⁰ Auf Bitten der Mehrheit der am Generalkapitel Teilnehmenden hatte Kardinal Segna bei Papst Leo XIII. um Dispens nachgesucht, um eine in den Ordensregeln nicht vorgesehene Wiederwahl von Bernhard Christen zu ermöglichen. Bereits im ersten Wahlgang wurde der bisherige Amtsinhaber mit 110 von 131 Stimmen wieder gewählt, was in der Geschichte der Kapuziner ebenfalls ein Unikum darstellt.²¹ Selbst Papst Leo XIII. äußerte sich in einer Audienz im Anschluß an die Wahl anerkennend: «Wir freuen Uns von ganzem Herzen über Ihre Wiederwahl. Ihre Tugenden, die Wir wohl kennen, und die großen Fähigkeiten, welche Sie in diesen schwierigen Zeiten als Lenker des Ordens an den Tag gelegt haben, empfahlen Sie den Stimmen Ihrer Mitbrüder. Sie konnten keine bessere Wahl treffen und keinen tüchtigeren und eifrigeren Obern an die Spitze des Ordens stellen. Von diesem glücklichen Ereignisse erwarten Wir die besten Dinge für den Orden, der zum zweiten Male sein Schicksal in Ihre Hände legt.»²²

Neben der weiteren Konsolidierung der Gemeinschaft sah Bernhard Christen in der Revision der Ordenssatzungen eine persönliche Herausforderung.²³ Letztmals waren diese im Jahre 1643 revidiert worden. Inzwischen waren nicht nur 250 Jahre vergangen, sondern in Gesellschaft, Kirche und Orden hatten sich große Veränderungen ergeben. Daher war es öfters unmöglich festzustellen, welche Gesetze abgeschafft und wel-

¹⁹ Ebd., 316.

²⁰ Zum Rechenschaftsbericht vgl. ebd., 241-245.

²¹ Erst einmal in der Geschichte des Kapuzinerordens war ein General wieder gewählt worden. 1782 bestätigte das Kapitel P. Erhard von Radkersburg (Steiermark) für eine zweite Amtsdauer von 7 Jahren. Bis heute war kein anderer Generalminister 24 Jahre im Amt.

²² Zitiert nach Felder, 249.

²³ Vgl. ebd., 253-278.

che noch gültig waren. P. Bernhard gewann die Überzeugung, eine Revision der Konstitutionen sei unumgänglich, um das Ordensleben zu fördern, wo es blühte, und es zu beleben, wo es darniederlag. Für das Generalkapitel arbeitete er ein Grundlagenpapier aus. Die Kapitulare befürworteten in seinem Sinne eine Revision der Konstitutionen und übertrugen die Weiterarbeit einer Kommission. Obwohl die Kommissionsmehrheit die erarbeiteten Satzungen gutgeheißen hatte, verweigerte der Apostolische Stuhl den neuen Satzungen die Approbation. Die Einwände, die gegen die neuen Konstitutionen angeführt wurden, schienen Ausdruck eines persönlichen Widerstandes einer kleinen, aber einflußreichen Gruppe innerhalb des Kapuzinerordens zu sein. Die Ablehnung fokussierte sich auf die im Entwurf vorgesehene Entmachtung des Generalprokurators, der für die Regelung der Beziehungen zur Römischen Kurie zuständig war. Die bisherigen Amtsinhaber pochten auf ihre Unabhängigkeit und nahmen gelegentlich auch zum Ordensgeneral im Widerspruch stehende Verhandlungspositionen ein. Die Reformvorschläge von Bernhard Christen sahen dessen Unterstellung unter den Generalminister vor. Es gab jedoch noch andere, eher emotional gelagerte Widerstände gegen den Entwurf. Den einen mißfiel die Förderung des gemeinsamen Lebens wegen der Abschaffung persönlicher finanzieller Einkünfte, andere sträubten sich gegen jegliche Änderung der bereits 250 Jahre geltenden Satzungen. Der Opposition gelang es, mit einflußreichen Beziehungen die Revision der Konstitutionen bis zum folgenden Generalkapitel zu verzögern. Schließlich wurde die strittige Angelegenheit in Entsprechung zu den Vorschlägen von Bernhard Christen entschieden. Fortan trug während der Abwesenheit des Ordensoberen der Prokurator die Verantwortung. In seinen Entscheiden war er jedoch an das Generaldefinitorium gebunden und blieb dem Generalminister unterstellt.

Trotz ernsthafter gesundheitlicher Schwierigkeiten unternahm Bernhard Christen auch in der zweiten Amtsperiode ausgedehnte Visitationsreisen.²⁴ Einzig zwei Provinzen konnte er nicht besuchen: die russische und die polnisch-russische. Das zaristische System ließ keine Hoffnung auf einen Weiterbestand der beiden Provinzen. - Bei den unzähligen Besuchen wiederholte sich die Bilanz der ersten Amtszeit: Die vielen Provinzen erfuhren durch die persönliche Gegenwart des Ordensgenerals neuen Auftrieb und wurden gleichsam mit neuem franziskanischem Geist beseelt. Immer strebte er ein Gleichgewicht an zwischen einer Beachtung der Regeln, des seelsorgerlichen Engagements und einer soliden

24 Vgl. ebd., 279-316.



Abb. 10: Erzbischof Bernhard Christen bei der Heimreise in die Schweizer Kapuzinerprovinz auf Zwischenstation bei den Tessiner Mitbrüdern im Kloster Lugano 1908 (PAL Sch 2412; Photo G. Bottazini, Lugano)

fachlichen Ausbildung, die unabdingbare Voraussetzung für jeden missionarischen Dienst ist.²⁵

Nach einer eindrücklichen Dankesovation seitens des neuen Generalministers schied er auf dem Generalkapitel 1908 aus der Leitung des Kapuzinerordens aus. Der neue General hatte im Auftrag des gesamten Ordens den Papst gebeten, die Verdienste des scheidenden Generalministers mit einer kirchlichen Würde auszuzeichnen. Papst Pius X. ernannte ihn zum Titular-Erzbischof von Staupolis (Kleinasien). Nach der Bischofsweihe kehrte er ins Kloster Wesemlin zurück. Bei einem Besuch in Andermatt erkrankte er an einer heftigen Bronchitis. Wegen seiner angeschlagenen Gesundheit entschied er sich für ein weiteres Verbleiben bei den Schwestern in Ingenbohl. Hier starb er am 11. März 1909 und wurde in der Klosterkirche Wesemlin beigesetzt. Auf einer Bronzeplatte sind seine Verdienste festgehalten: *Studia promovit - Missiones ampliavit - disciplinam roboravit* (Er hat die Studien gefördert, die Missionen gehoben, die Ordensdisziplin gefestigt).

²⁵ Vgl. Bonaventura Furrer OFMCap, *Zur Geschichte des Generalates von P. Bernhard Christen (Summarium praecipuum actuum von P. Theodor Borter)*, in: HF 16 (1986-1987), 45-87.



Abb. 11: Verstorben 11. März 1909 in Ingenbohl bei Brunnen (PAL Sch 2412)

2. Der missionarische Dreh - Das Projekt von Bernhard Christen

Kurz nach seiner Wahl stellte er in einem Rundschreiben sein Regierungsprogramm vor. Die darin erwähnten Grundsätze werden seine gesamte Amtszeit prägen: Erneuerung des Ordenslebens, Bildung und Studien, Apostolat und missionarisches Engagement.²⁶

Bei Amtsantritt im Jahre 1884 befanden sich die Missionen auf einem Tiefststand. Deshalb war es seine Absicht, die missionarische Begeisterung innerhalb des Kapuzinerordens neu zu wecken. Noch immer hatte eine Klage des Ordenskommissars an die Propagandakongregation nichts von ihrer Aktualität verloren: «Seit zwölf Jahren werden die Generalobern des Ordens bezüglich der Angelegenheiten der Missionen und der Missionäre vollständig übergangen. Wenn sie zwei- oder dreimal in all diesen Jahren etwas über die Missionen hörten, handelt es sich um einen unvollständigen, abgebrochenen und beinahe abgetroztten Bericht. Deshalb weiß das Definitorium nicht, was in den Missionen vorgeht, welche Frucht sie hervorbringen, was besser gemacht werden könnte, mit einem Worte, es weiß gar nichts. Der Generalminister und das Definitorium haben wiederholt gebeten, die Hl. Kongregation möchte diesem Übelstand abhelfen und den abnormalen Zustand beheben, aus dem nur Nachteile für die Missionen erwachsen können. Das Leben der Missionen würde ungleich reicher und blühender sein, wenn die leidige Trennung derselben vom Orden nicht eingeführt worden wäre.»²⁷ Zu dieser Feststellung, daß eine einheitliche, zielbewußte Leitung der missionarischen Einsätze nicht gegeben war, trat erschwerend der Umstand, daß die Provinzen, sobald sie ein Mitglied für einen missionarischen Einsatz freigestellt hatten, nichts mehr von ihm vernahmen.²⁸ Jeder Missionar war mehr oder weniger auf sich selber angewiesen, was zu vielen Mißständen und Mißbräuchen führte.

Wie war es zu dieser Situation gekommen? Während beispielsweise in Südamerika die Franziskanermissionen den beiden Patronatsmächten Spanien und Portugal als Ressourcen zur Verfügung standen und gleichzeitig von ihnen abhingen²⁹, unterstanden die Missionare aus dem Kapu-

²⁶ Vgl. Felder, 125-141.

²⁷ Ebd., 128.

²⁸ Vgl. ebd., 126.

²⁹ Vgl. M. Cayota, *Die franziskanischen Missionen. Prophetische Alternative oder kolonialistische Kollaboration?*, in: M. Sievernich (Hg.), *Conquista und Evangelisation*, Mainz 1992, 373-412.

zinerorden von Anfang an der Kongregation für die Ausbreitung des Glaubens.³⁰ Zuständig für die missionarische Tätigkeit des Kapuzinerordens war der Missionsprokurator, der teilweise ohne weitere Absprache mit dem Generalminister alle die Mission betreffenden Angelegenheiten mit der Propagandakongregation im Alleingang regelte.

Das Fehlen einer ordensinternen Instanz, die die verschiedenen missionarischen Projekte koordinierte, hatte zum Ruin der missionarischen Unternehmungen der Kapuziner geführt. Geradezu gespenstisch erwies sich der drastische Rückgang der aktiv in einem missionarischen Einsatz Stehenden. Die Zahl der Missionare sank nämlich in einem Zeitraum von zehn Jahren von 414 auf 377, das heißt knapp fünf Prozent der Mitglieder der 19 Provinzen standen in einem missionarischen Einsatz.

Mit verschiedenen Maßnahmen versuchte der Generalminister die Situation zu verändern:

- Ein erster Schritt bestand darin, alle Missionsgebiete seiner Zuständigkeit zu unterstellen. Der Prokurator wurde durch einen Missionssekretär ersetzt, der seine Aufgabe in Zusammenarbeit mit dem General ausführte. Dafür sah er Antonin von Reschio, einen in Chile im Einsatz stehenden Missionar vor. Dieser hatte - wie Bernhard Christen selber bemerkte - mit außerordentlicher Gewissenhaftigkeit und Sachkenntnis jahrelang gearbeitet und vieles zur Restauration der Kapuzinermissionen beigetragen.³¹
- Ein zweiter Schritt war die Zuteilung der Missionsgebiete an die einzelnen Kapuzinerprovinzen. Jede Provinz hatte ein bestimmtes Einsatzgebiet zu übernehmen.³² Auf diese Weise waren die Provinzen gefordert, Mitarbeitende für die missionarischen Einsätze zu rekrutieren, den Missionaren die entsprechende Ausbildung zu vermitteln und während des Einsatzes deren Begleitung sicherzustellen.³³

30 Vgl. J. Glazik, *Der Missionsfrühling zu Beginn der Neuzeit*, in: H. Jedin, *Handbuch der Kirchengeschichte* IV, 644-649.

31 Vgl. Felder, 131f.

32 Vgl. ebd., 132f.

33 Die schweizerische Kapuzinerprovinz hat 1921 eigene Missionen in Tansania und den Seychellen übernommen (Vgl. B. Lehner, *Schweizer Missionen und Missionare*, in: KMS 6 (1939), 120-126; J. Beckmann, *Die katholischen Schweizermissionen in Vergangenheit und Gegenwart*, in: *Studia Missionalia* 9 (1955-56), 155-157. - Vier Mitglieder der Schweizerprovinz halfen der portugiesischen Kapuzinerprovinz die Übernahme eines eigenen Gebietes in Mozambique vorzubereiten. Weitere Details siehe bei Marita Haller-Dirr, *Bischof Gabriel Zelger von Stans (1867-1934)*. Nidwaldner, *Kapuziner, Bischof*, in: HF 24 (1995), 29-115, insb. 46-103; Marita Haller-Dirr, *75 Years Baldegg Sisters and Capuchin Brothers in Tanzania*, Luzern/Baldegg 1997.

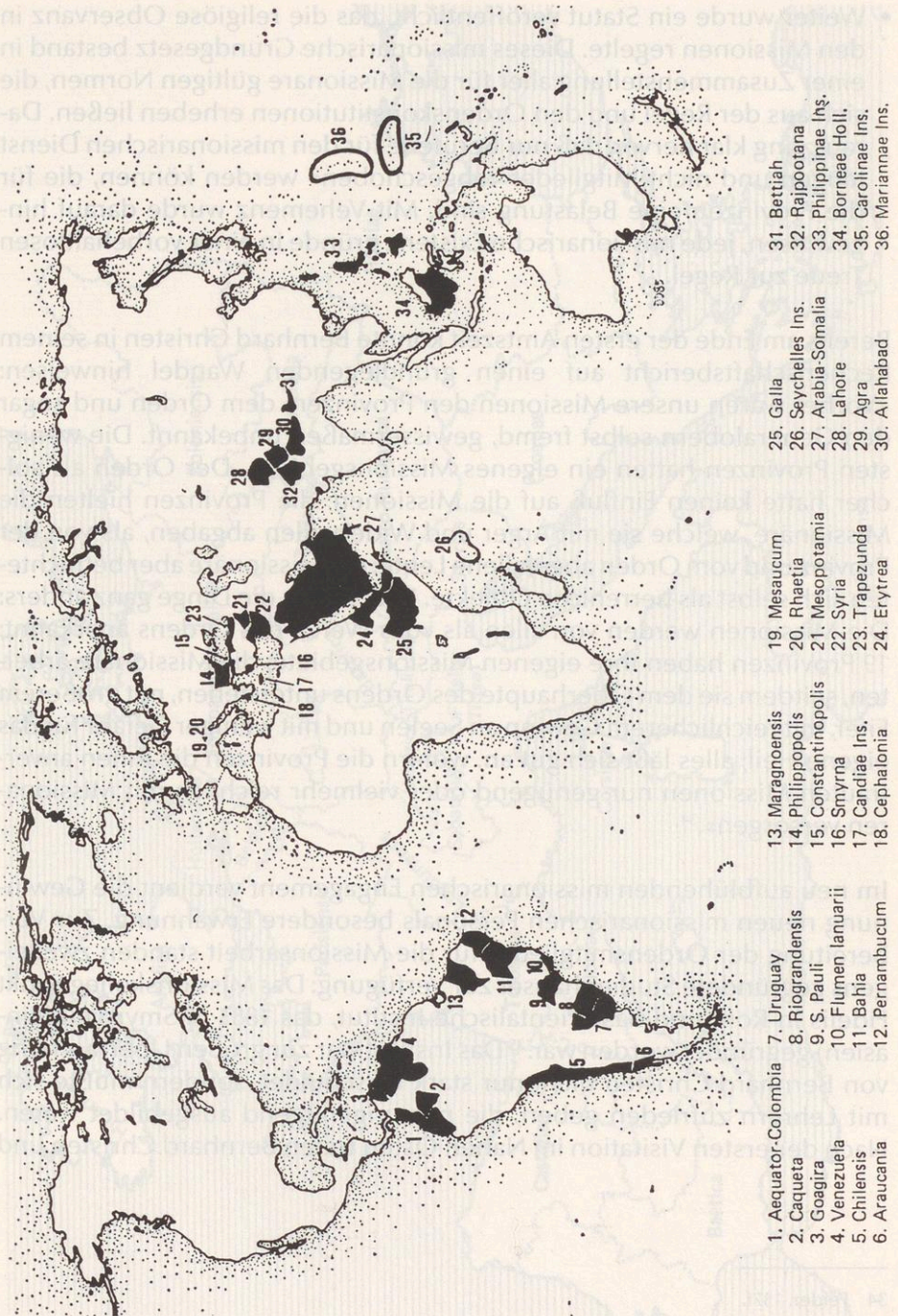


Abb. 12: Missionsgebiete des Kapuzinerordens im Jahre 1908

- Weiter wurde ein Statut veröffentlicht, das die religiöse Observanz in den Missionen regelte. Dieses missionarische Grundgesetz bestand in einer Zusammenstellung aller für die Missionare gültigen Normen, die sich aus der Regel und den Ordenskonstitutionen erheben ließen. Daraus ging klar hervor, daß nur Berufene für den missionarischen Dienst taugen und nicht Mitglieder «abgeschoben» werden können, die für die Provinzen eine Belastung sind. Mit Vehemenz wurde darauf hingewiesen, jede missionarische Existenz gründe in einer vorbehaltlosen Treue zur Regel.

Bereits am Ende der ersten Amtszeit konnte Bernhard Christen in seinem Rechenschaftsbericht auf einen grundlegenden Wandel hinweisen: «Vorher waren unsere Missionen den Provinzen, dem Orden und sogar den Generalobern selbst fremd, gewissermaßen unbekannt. Die wenigsten Provinzen hatten ein eigenes Missionsgebiet... Der Orden als solcher hatte keinen Einfluß auf die Missionen; die Provinzen hielten die Missionäre, welche sie mit Ärger und Widerwillen abgaben, als von der Provinz und vom Orden abgefallene Leute; die Missionäre aber betrachteten sich selbst als herrenlose Objekte. Jetzt liegen die Dinge ganz anders: Die Missionen werden von allen als «das Werk» des Ordens anerkannt; 19 Provinzen haben ihre eigenen Missionsgebiete; die Missionäre arbeiten, seitdem sie dem Oberhaupte des Ordens unterstehen, mit größerem Eifer, mit reichlicherem Gewinn an Seelen und mit weniger Gefahr für das eigene Heil; alles läßt sich gut an, wofern die Provinzen die ihnen anvertrauten Missionen nur genügend oder vielmehr reichlich mit Missionaren versorgen».³⁴

Im neu aufblühenden missionarischen Engagement verdient die Gewinnung neuen missionarischen Personals besondere Erwähnung. Zur Vorbereitung der Ordensmitglieder für die Missionsarbeit standen zwei eigens gegründete Studienhäuser zur Verfügung: Das Missionskolleg Sankt Fidelis in Rom und das orientalische Institut, das 1883 in Smyrna (Kleinasien) gegründet worden war.³⁵ Das Institut war zur großen Überraschung von Bernhard Christen nicht nur stark verschuldet, sondern mußte sich mit Lehrern zufrieden geben, die nur ungenügend ausgebildet waren. Nach der ersten Visitation im Nahen Osten trafen Bernhard Christen und

34 Felder, 137f.

35 Vgl. ebd., 106f.; 145f.

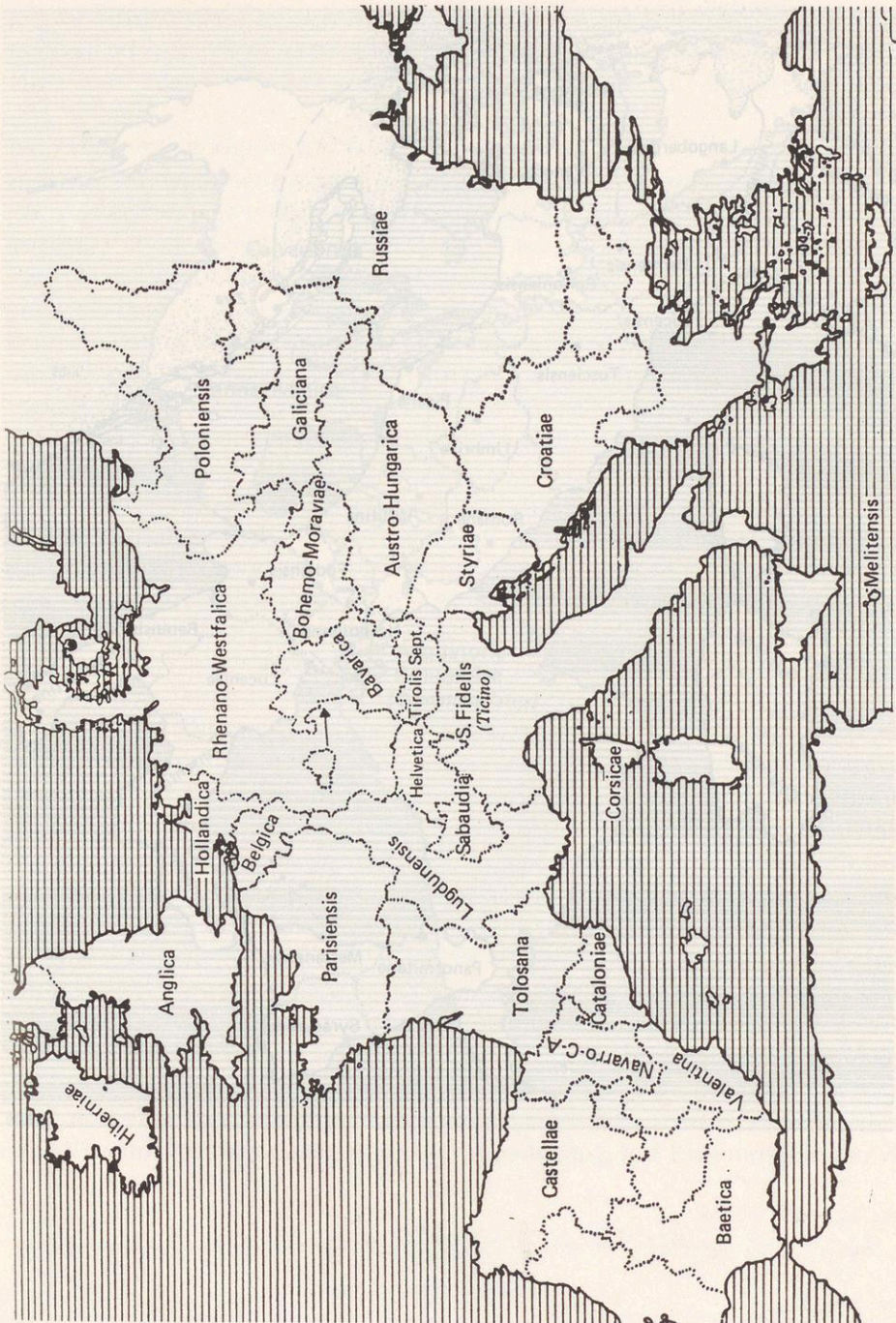


Abb. 13: Ordensprovinzen der Kapuziner in Europa 1884-1908, ausgenommen Italien



Abb. 14: Ordensprovinzen der Kapuziner in Italien 1884-1908



Abb. 15: Ordensgebiete der Kapuziner in Nord- und Südamerika 1884-1908

sein Rat Vorkehrungen: Das Missionsinstitut erhielt ein Studienreglement, einen festen Studienplan und qualifizierte Obere und Lehrer, die größtenteils die Tiroler Provinz zur Verfügung stellte.³⁶

Die angestrebte Erneuerung des Ordens war nur möglich, wenn die Gemeinschaft in diesen Erneuerungsprozeß einbezogen werden konnte. Das wiederum setzte ein Informationsorgan voraus, das die Generalleitung mit den Provinzen und die Provinzen untereinander sowie mit ihren Missionen verband.³⁷ Das Generalkapitel hatte bereits im Jahre 1884 auf die Notwendigkeit eines «Amtsblattes» hingewiesen. Bernhard Christen erfüllte diesen Kapitelsauftrag, indem er das Informationsorgan *Analecta Ordinis Minorum Capuccinorum* schuf. Mit der Präzisierung, daß das Mitteilungsorgan nicht der Ort für wissenschaftliche Diskussionen sei, sondern «die Gleichförmigkeit, die Brüderlichkeit, die gegenseitige Liebe und die Ordenstraditionen»³⁸ zu schützen und zu fördern habe, stellte er es in den Dienst einer Spiritualität, die die Ordensgemeinschaft einte. Die Reaktionen auf die ersten Nummern fielen positiv aus. Bernhard Christen kommentierte die Bedeutung des internen Publikationsorgans so: Im Falle einer Einstellung der ordensinternen Publikation würde wieder ein unüberbrückbarer Abgrund geschaffen zwischen Oben und Untertanen, zwischen dem Orden und den Provinzen».³⁹

Damit hatte er seine Zielvorgaben erreicht. Die Bilanz, die Bernhard Christen vorlegen konnte, glich einer Magna Charta zugunsten der Missionen: Die Provinzen waren gleich in mehrfacher Weise in den missionarischen Auftrag des Ordens eingebunden; sie trugen die Verantwortung für die missionarischen Einsätze in den verschiedenen Kontinenten und stellten dafür Personal mit einer adäquaten missionarischen Ausbildung zur Verfügung. Jene, die sich nicht für einen Einsatz entscheiden konnten oder sich nicht dazu berufen fühlten, erhielten die Aufgabe zugewiesen, die im Einsatz Stehenden mit ihrem Gebet zu begleiten. Die Reform der beiden ordenseigenen Ausbildungsstätten bot Garantie für missionarisch qualifizierte Mitarbeitende. Die Zuständigkeit für die Missionsgebiete und die Missionare im Einsatz war klar geregelt. Die Gesamtverantwortung für das missionarische Engagement des Ordens lag fortan beim Generalminister und bei dem ihm unterstellten Missionssekretär. Bis zur

36 Vgl. ebd., 153-156.

37 Vgl. ebd., 112-114.

38 Ebd., 113.

39 Ebd., 114.

FASC. I.

8 DECEMBRIS.

ANALECTA ORDINIS MINORUM CAPUCCINORUM

IN LUCEM EDITA IUSSU

RMI. P. BERNARDI AB ANDERMATT

FRATRUM MINORUM SANCTI FRANCISCI CAPUCCINORUM

MINISTRI GENERALIS

*Interroga patrem tuum et annuntiabit tibi,
majores tuos et dicent tibi.*

(Deut. 32. 7.)

Volamen I.



ROMAE

EX TYPOGRAPHIA « EDITRICE-INDUSTRIALE »

1884.

ABBONAMENTO POSTALE

Abb. 16: Das von Bernhard Christen 1884 gegründete Amtsblatt «Analecta Ordinis Minorum Capuccinorum»

vollständigen Umsetzung dieser Maßnahmen bat er die älteren und kranken Missionare, auf ihren Posten auszuhalten. Zusätzlich lud er - das war ein Novum - die Missionare ein, ihm Vorschläge für eine effizientere Organisation der missionarischen Arbeit und für die Ernennung von Obern zu unterbreiten. Sein Versprechen, die Missionen würden seine erste Sorge sein, löste Bernhard Christen mehrfach ein.

Das missionarische Engagement der Kapuziner hat unter dem Generalat von Bernhard Christen neuen Auftrieb erhalten. Bereits ein Vergleich der Mitgliederzahlen des Ordens in den Jahren 1884 und 1903 belegt die Wirksamkeit der Reformen. Mit der Mitgliederzahl stieg auch die Zahl der Missionare und der Missionsgebiete. 1908 war der Orden für 36 Missionsgebiete zuständig, in denen 914 Missionare in einem missionarischen Engagement standen.

Trotz dieses inneren und äußeren Erfolges zog Bernhard Christen eine bescheidene Bilanz über sein Lebenswerk: «Alles ist noch nicht vollkommen». Wenn aber auch noch nicht alles vollkommen war, eines steht fest: Bernhard Christen ist in der Geschichte des Kapuzinerordens in doppelter Hinsicht präsent: als Restaurator der alten und als Vater der neuzeitlichen Kapuzinermissionen.

3. «Auf Mission gehen» – ein Profil mit hohem missionarischen Anspruch

Träger der missionarischen Aktivität der Kirche waren seit den Anfängen mehrheitlich die Orden.⁴⁰ In ihren vielfältigen Ausprägungen stehen sie bis heute als Antwort sowohl auf den Ruf in die Nachfolge Jesu wie auch als Antwort auf die Einladung zur Mitarbeit bei der Einlösung des missionarischen Auftrags der Kirche. Die Charismen der verschiedenen Orden waren in der Regel eine Antwort auf Mängel in der Kirche und konkrete Nöte in der Gesellschaft. Nicht selten rückten Ordengründungen vergessene Wahrheiten des christlichen Glaubens wieder ins Zentrum. So folgten die Gemeinschaften, die sich auf Franz von Assisi berie-

40 Die Überlegung von Bischof Hartmann bestätigt *Evangelii nuntiandi*: «Ja, wahrhaftig, die Kirche schuldet diesen Ordensleuten viel» (EN, 69). - Ebenso äußert *Redemptoris missio* Erwartungen an den missionarischen Beitrag der Orden: «Die besondere Berufung der Missionare auf Lebenszeit behält ihre volle Gültigkeit: sie verkörpert das Beispiel des missionarischen Einsatzes der Kirche, die immer auf radikale und ganzheitliche Hingabe angewiesen ist, auf neue und kühne Impulse» (RM, 66).

fen, dem armen, predigenden und heilenden Jesus unter den Ausgestoßenen, den Gescheiterten und den Menschen am Rande einer konkreten Gesellschaft.

In seiner Autobiographie faßte Bischof Anastasius Hartmann das Wirken der Kapuziner mit dem Begriff «Mission» zusammen.⁴¹ Mit dieser Kennzeichnung aller Aktivitäten der Kapuziner wird klar darauf hingewiesen, daß der Franziskusorden als erster das Missionswerk unter Christen wie Nichtchristen als eigentlichen Zweck seines Apostolates festhielt. Der missionarische Auftrag hatte also zwei Stoßrichtungen: Festigung des Glaubens der Christen («Volksmission») und Bekehrung der Nichtchristen. Diese Umschreibung des missionarischen Auftrags und des Charismas der Kapuziner scheint in einer bis heute in der Kapuzinergemeinschaft gebräuchlichen Redensweise «auf Mission gehen» zum Ausdruck zu kommen.

«Auf Mission gehen» scheint den Begriff Mission aus seiner geschichtlich gewachsenen Einengung herauszulösen und gleichzeitig die neue inhaltliche Bestimmung von Mission zum Ausdruck zu bringen. Mission als Zuwendung zum Menschen ist heute keineswegs mehr auf nicht- oder außereuropäische Missionsgebiete beschränkt, sondern verweist darauf, daß die ganze Welt zum Missionsland geworden ist. «Auf Mission gehen» umfaßt sowohl Noch-nicht-Christen wie Nicht-mehr-Christen in gleicher Weise. «Auf Mission gehen» signalisiert die universelle Dimension des missionarischen Auftrags, in dessen Dienst die Kapuziner seit ihrer Gründung auch in der Schweiz stehen.

«Auf Mission gehen» verweist ferner auf die grundlegende Tatsache, daß die Kirche und konsequenterweise jede Gemeinschaft ihrem Wesen nach missionarisch ist, das heißt «als Gesandte unterwegs ist, da sie selbst ihren Ursprung aus der Sendung des Sohnes und der Sendung des Heiligen Geistes herleitet gemäß dem Plan Gottes des Vaters».⁴² Daraus läßt sich folgern, daß Mission nicht von der Kirche als eine besondere Aufgabe vermittelt wird, sondern Kirche durch die umfassend verstandene Mission konstituiert wird. Solche Tatsachen verunmöglichen es, Mission verkürzend und sogar entstellend als Seelenrettung darzustellen. Mission ist Kundgabe des Planes Gottes mit der Welt und ihrer Geschichte. Sie ist Mitteilung der Liebe und Menschenfreundlichkeit Gottes, Weiter-

41 Vgl. Christian Schweizer, *Missionsstation Sursee. Das Seelsorgegebiet der Kapuziner in und um Sursee*, in: HF 36 (2006), 14.

42 Vaticanum II: *Ad gentes*, 2.

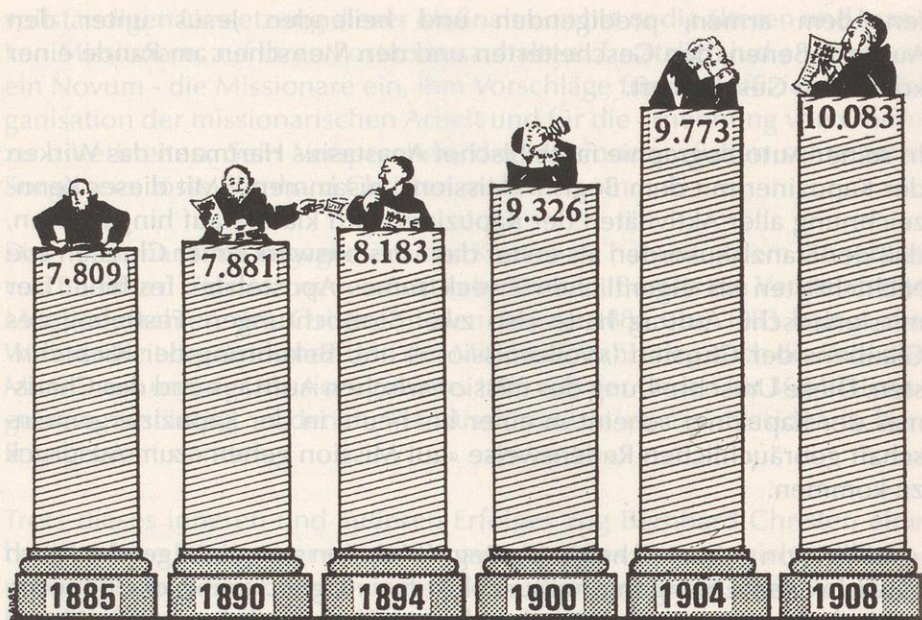


Abb. 17: Die personelle Entwicklung des Kapuzinerordens unter dem Generalat des Bernhard Christen 1885-1908

sagen der frohen Botschaft Gottes. «Auf Mission gehen» bewahrt vor jedem ekklesiologischen Narzissmus. Denn die Mitarbeit im missionarischen Dienst setzt - wie dies die Reformen von Generalminister Christen vorsehen - eine entsprechende fachliche und menschliche Bildung voraus, die das Andere kennen lernen hilft, und ebenso befähigt, das Eigene über das Fremde besser zu verstehen.

«Auf Mission gehen» - ein Profil mit hohem missionarischen Anspruch: Der Anspruch besteht in einer klaren Absage an jeden Versuch, als schiedsrichterliche Instanz über andere Formen gemeinschaftlichen religiösen Lebens und andere Versuche, den missionarischen Auftrag der Kirche einzulösen, zu urteilen. Alle historisch gewachsenen Gemeinschaften, die bis heute Menschen im Dienst am missionarischen Auftrag der Kirche einbinden, haben ihren Maßstab darin, ob und inwiefern sie der Sache des Glaubens dienen und dienen. «Auf Mission gehen» erinnert daran, daß alle Formen der Einlösung des missionarischen Auftrags der Kirche letztlich - wie der Glaube - immer Stückwerk sind und auch immer hinter dem zurückbleiben werden, wovon sie Zeugnis geben möchten.

Schwestern ohne Kapuze dennoch Kapuzinerinnen

Regulierte Terziarinnenklöster der Pfanneregger Reform, Ein kurzer Tour d'horizon durch die Geschichte der Kapuzinerinnen in der Schweiz und Nachbarschaft

Christian Schweizer

Kapuzinerinnen des regulierten Dritten Ordens des hl. Franziskus von Assisi - lateinisch: *Tertius ordo Regularis Capuccinarum* (offizielle Abkürzung: TORCap) - in der Schweiz haben ihren Anfang im ausgehenden 16. Jahrhundert. Ihre Konvente sind im Unterschied zu den Kapuzinern aus dem Ersten Orden rechtlich autonom und keiner Ordensprovinz zugeordnet. Dennoch haben sie wie in Italien und dem übrigen Westeuropa auch in der Schweiz ihre Entstehung den Kapuzinern mitzuverdanken.¹

Fast alle Konvente der franziskanischen Terziarinnen des 14.-16. Jahrhunderts in der Schweiz, die die Reformation im 16. Jahrhundert überdauert hatten, erfuhren im Sinne der Kapuziner eine Umwandlung in Kapuzinerinnenklöster, zuerst 1589-1591 unter Anleitung des Kapuziners Ludwig von Einsiedel von Sachsen im Kloster Pfanneregg bei Wattwil, dann in weiteren Terziarinnen-Niederlassungen fortgesetzt als sogenannte Pfanneregger Reform unter der Terziarin Elisabeth Spitzlin.

Die Pfanneregger Reform in ihren Anfängen ist ein Ergebnis der Bemühungen eines Bruders Kapuziner und einer Schwester Terziarin. Schwestern, die sich heute auf diese Reform berufen, haben zwar keine Kapuze, doch tragen sie bis zum Zweiten Vatikanum in der Regel eine Haube und heute anstelle derer einen Schleier; sie gewanden sich mit einer schlichten Ordenstracht mitsamt Skapulier, die sich in Stoff und Farbe den Kapuzinern heller oder dunkler gleichen. Der einfache Strickgürtel ist wie bei den Kapuzinern das äußere Zeichen der Angehörigkeit zum Franziskusorden.²

1 Lázaro Iriarte OFMCap, *Le cappuccine. Passato e presente*, Roma 1997. Grundsätzliches siehe auch bei Arnold Nussbaumer OFMCap u. Theophil Graf in *Helvetia Sacra* (= HS) V/2 (Kapuziner und Kapuzinerinnen der Schweiz), Basel 1974, 943-956: *Allgemeine Einleitung* zu den Kapuzinerinnen.

2 Christian Schweizer, *Franziskusorden*, in: *Historisches Lexikon der Schweiz* (= HLS), Bd. 4, Basel 2005, 673-673. Zu den Anfängen und Auswirkungen der Pfanneregger Reform siehe PAL (= Provinzarchiv Schweizer Kapuziner Luzern) Sch 5351. Florentin Koller OFMCap (1931-1994) hatte auf Weisung des Schweizer Provinzialministers Seraphin Arnold OFMCap (1906-2003) eine Dissertation über die Pfanneregger-Reform zu verfassen. Das Projekt blieb wegen vorzeitigen Engagements am Gymnasium Kollegium St. Fidelis in Stans in den Anfängen. Quellen-erfassung von Florentin Koller (Nachlaß) sind überliefert in PAL Sch 5352.



Abb. 1: Porträt einer unbekannten Kapuzinerin des Klosters St. Karl in Altdorf, Gemälde von Georg Troxler um 1900 (Kapuzinermuseum Sursee, Nr. 461)

Ludwig von Sachsen, geboren 1554 in Dresden (Sachsen), Sohn des lutherischen Kanzlers Georg Haubold Freiherrn von Einsiedel und einer Edlen von Pflugk, gestorben 4. August 1608 in Augsburg, studierte an der Universität Bologna, wo er zur katholischen Konfession konvertierte, auch zum Zweck, das Studium der Rechte aufnehmen zu dürfen. 1580 trat er in den Kapuzinerorden in Rom ein und absolvierte das Noviziat in der Or-

densprovinz Genua. Er gelangte hernach 1584 in die Schweizer Kapuzinerprovinz, zu welcher er dann gezählt wurde. Sein Einsatz als sehr begabter Prediger und erfolgreicher Konvertitenseelsorger für die katholische Reform und nicht zuletzt auch seine guten Beziehungen zu einflußreichen Landesherren katholischer Stände bewirkten mehrere Gründungen von Kapuzinerniederlassungen in der Schweiz, so die Klöster Appenzell (1587), dessen erster Guardian 1587-1591 Ludwig von Sachsen war, Baden (1588), wo er als zweiter Guardian 1591-1596 fungierte, Solothurn (1588) und Zug (1595). Zudem geht der Verbleib Appenzell Innerrhodens beim katholischen Glauben besonders auf das seelsorgliche Wirken des Ludwig von Sachsen zurück.³

Elisabeth Spitzlin, geboren um 1545 in Lichtensteig, eine Tochter des katholischen Obervogts zu Schwarzenbach, Jörg Spitzli, verstarb schließlich als Kapuzinerin am 24. August 1611 im Kloster Pfanneregg bei Wattwil. Dort, wo zuerst ein Terziarinnenkonvent war, wurde sie 1599 eingekleidet und legte 1560 ihre Profeß in die Hände des Minoriten Georg Ludescher. Während ihrer Amtszeit als Frau Mutter 1574-1611 ließ sie nach einer sehr entscheidenden Begegnung in Einsiedeln anlässlich der Engelweihe September 1586 mit dem Kapuziner Ludwig von Sachsen sich und ihren Konvent zur strengeren franziskanischen Reform im Sinne der Kapuziner bekehren, denn die Minoriten, bekannt auch als Franziskaner-Konventualen, waren in ihrer Präsenz und Wirksamkeit infolge der Reformationen Luthers, Zwinglis und Calvins sowie durch eigenen Mangel an Berufungen vorerst personell sehr geschwächt und hatten Einflußdefizite in der angelaufenen katholischen Reform, ausgehend vom tridentinischen Konzil. Auf Spitzlins Initiative und mit Ermutigung und Tatkraft des Ludwig von Sachsen hin wandelte sich der Konvent Pfanneregg in ein Kloster regulierten Terziarinnen nach der Reform der Kapuziner, genannt Kapuzinerinnen.⁴

Die von Wattwil ausgehende, nachträglich als Pfanneregger Reform titulierte Bewegung, die sich zudem von «pfannereggerisierten» Konventen weiter fortpflanzte, bewirkte auf dem Gebiet der heutigen Schweiz und nörd- und östlich der heutigen Schweizer Grenzen weitere Umwandlungen und Neugründungen von Konventen bis ins 18. Jahrhundert -

3 Christian Schweizer, *Ludwig von Sachsen*, in: *Dizionario storico della Svizzera*, vol. 7, Locarno 2008, 885.

4 Engelbert Ming OFMCap, *Schwester Elisabeth Spitzlin. Begründerin der Pfannereggerreform 1545-1611*; in: *San Damiano* 59 (2000), 4-32.



Abb. 2: Ludwig von Einsiedel von Sachsen, Ölportrait im Kapuzinerkloster Appenzell

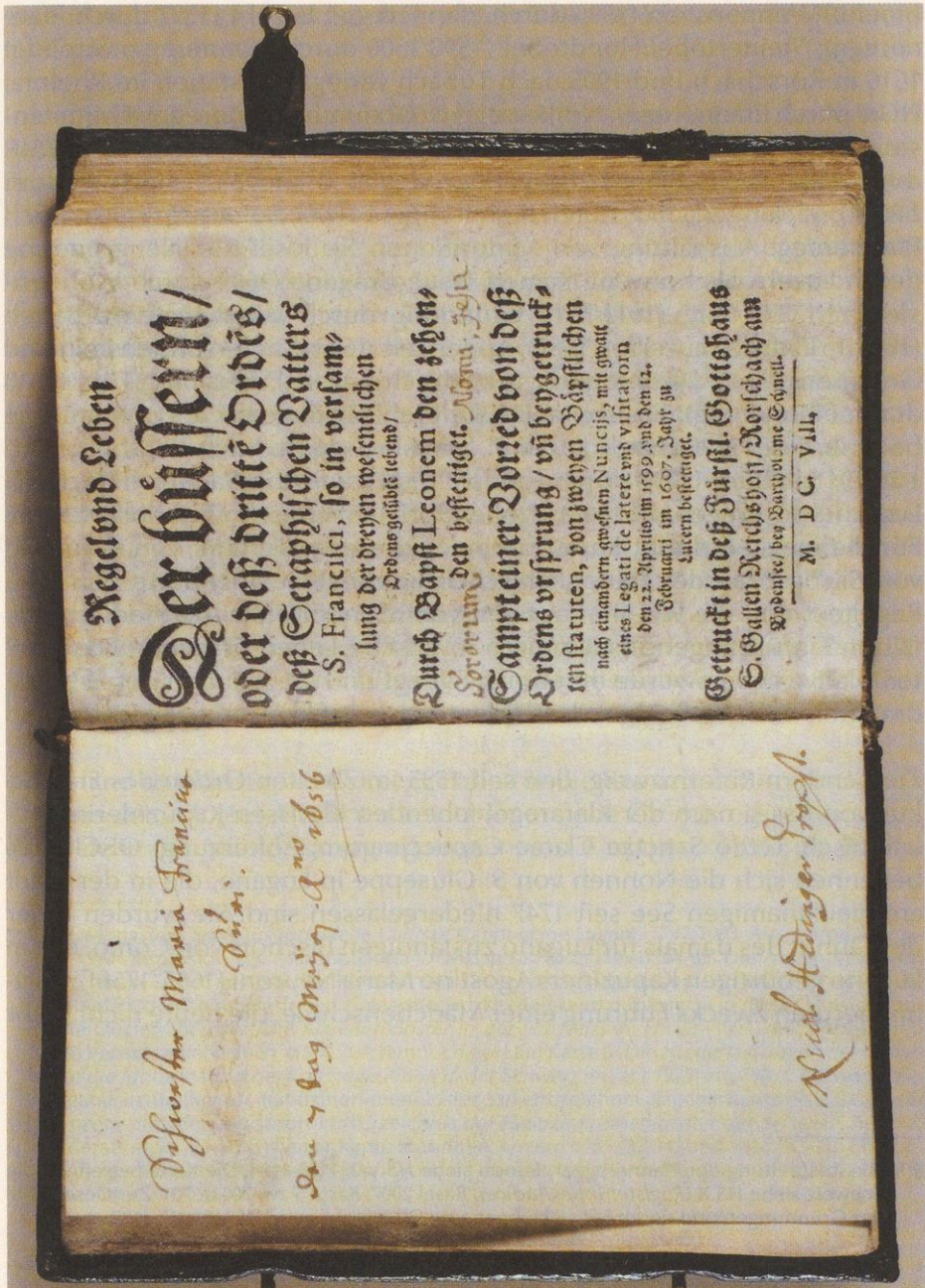


Abb. 3: Das Regelbuch für die Schwestern der Pfanneregger Reform in der Ausgabe der Verdeutschung von P. Ludwig von Sachsen von 1608, Exemplar aus dem Kapuzinerinnenkloster Solothurn, einst im Gebrauch der Sr. Francisca Suri (1640-1721), 1656 eingekleidet und Frau Mutter 1694-1697, heute im Kapuzinermuseum Sursee (Nr. 345).

hinein:⁵ Wonnenstein (1596 durch Pfanneregg); Luzern (1597 durch Pfanneregg); Steinertobel/Hundtobel (1598/1600 durch Pfanneregg, vereinigt 1616 in Rorschach und 1905 nach Tübach verlegt); Altstätten im Rheintal (1600 durch Pfanneregg); Notkersegg (1602 durch Pfanneregg); Grimmenstein-Walzenhausen (1602-1604 durch Wonnenstein); Attinghausen/Altdorf (1608 durch Pfanneregg/verlegt wegen Brand 1678 nach Altdorf; † 2004); Säkingen (1608 durch Pfanneregg; † 1806); Solothurn (1609 durch Pfanneregg, Abspaltung von Minoritinnen St. Josef zur Neugründung durch Luzern als Konvent Namen Jesu); Bregenz (1609 durch Wonnenstein; † 1782); Zug (1611/1612 Gründung durch Wonnenstein); Baden (1612/1613 durch Luzern; † 1867); Appenzell (1613 durch Wonnenstein und Grimmenstein; † 2008); Stans (1614 durch Luzern); Reutberg-Tölz (1618 durch Pfanneregg); Ensisheim (1621 durch Säkingen; † 1791); Montorge bei Fribourg (1626 durch Luzern); Landshut (1630 durch Reutberg-Tölz; † 1802); Salzburg (1638 durch Landshut); Markdorf in Baden (1687 durch Luzern und Bregenz; † 1803); Pfullendorf (1704 durch Markdorf; † 1803). Für die meisten dieser Kapuzinerinnenklöster waren der von P. Ludwig von Sachsen an der franziskanischen Spiritualität orientierte deutsche Regeltext und die von ihm in Form von «Sendbriefen» methodisch verfaßten Einführungen ins asketisch-mystische Leben prägend.⁶ Das kontemplative Leben wurde ihnen nahegelegt und die Nuntien der Schweiz drängten nach Maßgaben des Tridentinums auf klausurierte Klöster.

Zum andern Reformzweig, den seit 1535 im Zweiten Orden des Franziskus von Assisi nach der Klararegel lebenden Klarissen-Kapuzinerinnen - lateinisch: *Ordo Sanctae Clarae Capuccinarum*; Abkürzung: OSClCap - bekennen sich die Nonnen von S. Giuseppe in Lugano, die in der Stadt am gleichnamigen See seit 1747 niedergelassen sind. Sie wurden unter der Obhut des damals für Lugano zuständigen Bischofs von Como, des in Lugano gebürtigen Kapuziners Agostino Maria Neuron (1695-1750)⁷, dorthin berufen zwecks Führung einer Mädchenschule, die heute nicht mehr

5 Die Ausbreitung der Pfanneregger Reform siehe HS V/2, 1123-1124. Die Karte betreffend die Schweiz siehe HS X (*Register/Index/Indice*), Basel 2007, Karte 5 zw. 700 u. 701. Zur Geschichte der Gründungen und deren Entwicklungen und Schicksale siehe HS V/2, 957-1122;

6 Beda Mayer OFMCap (Hg.): *Die Sendschreiben des P. Ludwig von Sachsen*, in: *Helvetia Franciscana* (= HF) 4 (1944) 1-137.

7 Christian Schweizer, *Minderbrüder mit Inful und Stab für Bistümer in der Schweiz. Schweizer Bischöfe aus dem Ersten Orden des hl. Franziskus im Dienst der Weltkirche*; in: HF 24 (1995), 21.

geführt wird;⁸ das Kloster ist seit Frühjahr 2008 von Klarissen des Konventes Cademario bewohnt.

In der Schweiz entstanden in der zweiten Hälfte des 19. Jahrhunderts als Reaktion während und in Folge der Sonderbundszeit zwei neue Kapuzinerinnenklöster. Auf Anregung, Initiative und Mitwirkung von Pfarrer Johann Joseph Röllin (1814-1873) zusammen mit dem Kapuziner Verekund Schwytzer (1808-1883) wurde das Kloster bei der Schlacht- und Wallfahrtskapelle am Gubel bei Menzingen, die an den 1531 dort erfochtenen Sieg der Katholiken über die reformierten Orte erinnert, 1849-1851 mit Hilfe von Wonnenstein und Notkersegg gegründet.⁹ In diesem Kloster gründete Pfarrer Röllin den *Liebesbund der Ewigen Anbetung des allerheiligsten Sakramentes* zur besonderen Verehrung des Altarsakramentes; dies hatte dann die Ewige Anbetung zur Folge.¹⁰ 1851 beginnt auf Visionen und Drängen der Wonnensteiner Kapuzinerin Johanna (Rosa) Bättig hin das Klosterleben in Gonten an der Station Jakobsbad bei der im 17. Jahrhundert gebauten Wallfahrtskapelle «Leiden Christi», dessen Namen heute das Kloster trägt. Die Schwestern gürten sich mit dem roten Strick in Verehrung des Kostbaren Blutes, dies zurückgehend auf die ursprüngliche Bezeichnung der Gemeinschaft als *Kloster der Ewigen Anbetung des Kostbaren Blutes Jesu Christi im allerheiligsten Altarssakrament* von 1853.¹¹ Für beide Klöster waren die Satzungen von Pfanneregge mitgegeben.

1853 stand das Kloster Notkersegg Patin für die Kapuzinerinnen in Mainz und aus dem Kloster Altstätten entstammen jene Gründungsschwestern, auf welche die Missionskongregationen von Cartagena (1888; Sr. Berna-

8 Vgl. *Monastero San Giuseppe delle Clarisse Cappuccine Lugano 1747-1993. Arte e Storia*, Lugano 1993. Rezension vgl. Martino Dotta OFMCap in *HF* 23 (1994), 64-65. Die Abhandlung von Ugo Orelli OFMCap über den Konvent *San Giuseppe in Lugano* - vgl. *HS* V/2 (1037-1040) - ist irrtümlich den Kapuzinerinnen zugeschlagen. Korrigierend publiziert in dieser Hinsicht Brigitte Degler-Spengler, *Die Klarissenklöster in der Schweiz*; in: *HF* 23 (1994), 60. Korrekturen und Verweise siehe auch *HS* X, 707, dennoch dort auf Karte 6 (*Die Niederlassungen der Orden und die Mutterhäuser der Kongregationen in der Schweiz im Jahr 1925*) zw. 708 u. 709 weiterhin Lugano irrtümlich als Kapuzinerinnenkloster gekennzeichnet. Eigenartigerweise ist dieser Konvent plötzlich registriert im *Verzeichnis der Kapuzinerinnenklöster der Schweiz*, hg. v. d. Föderation St. Klara Schweizer Kapuzinerinnen, Luzern 1965 (32-34) und 1968 (32-34). Diesbezügliche Nachforschungen zur Beantwortung waren im Archiv der Föderation St. Klara erfolglos.

9 Dubler, Anne-Marie, *Gubel*, in: *HLS*, Bd. 5, Basel 2006, 783.

10 Engelbert Ming OFMCap, *Gebetsleben, Liturgie und Gedenkfeiern auf dem Gubel an historischer Stätte - 150 Jahre Kapuzinerinnenkloster Maria Hilf bei Menzingen*, in: *HF* 30 (2001), 11-25.

11 Christian Schweizer, *Jakobsbad*, in: *HLS*, Bd. 6, Basel 2007, 747. *HS* V/2, 1011.



Abb. 4: Der Baum der Pfannereger Reform (Maler unbekannt; Kapuzinermuseum Sursee, Nr. 344.2).

da Bütler) und von Pasto/Ecuador (1893; Sr. Caritas Brader) zurückgehen.¹² Die Zuwendung zu Missionen in Afrika mit dem Kloster Montorge 1965 für Tschad und Luzern 1966 für Tanzania sind im Elan des Zweiten Vatikanums mit der bereits 1958 ins Leben gerufenen Föderation St. Klara der Schweizer Kapuzinerinnen zu sehen.¹³ Unter dieser Föderation vereinigten sich unter Wahrung der je eigenen Autonomie der Gemeinschaften die aus dem 16./17. sowie aus dem 19. Jahrhundert stammenden schweizerischen Kapuzinerinnenklöster, welche bis 2004 insgesamt 15 an der Zahl waren.¹⁴ Diese Klöster, die unter dem Visitationsrecht entweder eines Kapuziner-Provinzialministers (Altdorf, Appenzell, Luzern-Gerlisberg, Montorge, Solothurn, Stans und Zug) oder eines Diözesan-Bischofs (Bischof von Basel: Gubel; Bischof von St. Gallen: Altstätten, Gonten-Jakobsbad, Grimenstein, Notkersegg, Tübach und Wattwil) oder eines Abtes (Abt von Engelberg: Wonnenstein) stehen, engagierten sich neben ihrem gelobten kontemplativen Leben im einfachen und höheren Mädchenschuldienst, lebten von Hostienbäckerei, Kirchenwäsche, Paramentik, Heilkräutergärtnerei und Katechese. Die meisten dieser Arbeitsbereiche gehören heute der Geschichte an, darunter der Schuldienst; denn die Anzahl Schwestern in den Klöstern der Föderation St. Klara ist seit Jahrzehnten sehr stark rückläufig, die Berufungen sind selten geworden: 1965 mit 573 Schwestern Höchststand, 2006 Reduktion auf nur noch 183 Schwestern!¹⁵ Zwei der alten Konvente existieren nicht mehr: Kloster St. Karl in Altdorf seit 2004 und Kloster Maria der Engel in Appenzell seit 2008.

¹² HS V/2, 1124.

¹³ Siehe dazu den Beitrag von Raphael Grolimund OFMCap in dieser Ausgabe.

¹⁴ Vgl. die Schwesternverzeichnisse der Föderation St. Klara 1958-2003.

¹⁵ Ebd. 1965 u. 2006.

Föderation St. Klara und ihre Mission

u Notizen zur Föderation St. Klara der Kapuzinerinnenklöster der Schweiz 1958-2008 im Spiegelbild der Zeitschrift *San Damiano*^u

Raphael Grolimund OFMCap

Die Kapuzinerinnenklöster der Schweiz feierten am 20. August 2008 das 50. Jubiläum ihrer Vereinigung Föderation St. Klara in Luzern, wo alles seinen Anfang genommen hat. Ein Rückblick hier auf die 50 Jahre beschränkt sich vor allem auf die Hintergründe der Entstehung und die allerersten Jahre der Vereinigung, um dann der Entfaltung der Mission in Afrika, die von dieser Föderation ausgegangen ist, die gebührende Beachtung zu schenken. Dazu möge bewußt die Zeitschrift *San Damiano* - offizielles Informationsmedium der Kapuzinerinnen in der Schweiz - als Spiegelbild in dieser Darstellung benutzt werden, auch im Bewußtsein, daß seit 1998 die wissenschaftliche Publikation von Marita Haller über die Kapuzinerinnen im Zusammenhang mit der Mission in Afrika reiches Wissen auf der Basis verschiedener Quellen vermittelt.¹

1. «*Sponsa Christi*» und andere römische Schreiben

Am 21. November 1950 veröffentlichte Papst Pius XII. die Apostolische Konstitution «*Sponsa Christi*». Darin wurde den Ordensgemeinschaften ans Herz gelegt, miteinander in Kontakt zu treten und einander durch Zusammenarbeit beizustehen. Den selbständigen Klöstern, die sich oft selbst überlassen waren, fehlte die Kraft, allein auf sich gestellt ihre Zukunft zu bestehen. Das klausurierte Klosterleben war in eine solche Krise geraten, daß es einer umfassenden strukturellen Reform bedurfte. Die Konstitution «*Sponsa Christi*» sollte die Grundlage dazu bieten. Das Schreiben empfahl für die Nonnenklöster u. a. dringend den Zusammenschluß in sogenannte Föderationen. Diese Empfehlung, ja Aufforderung wurde später im Konzilsdokument des II. Vaticanum «*Perfectae caritatis*» aufgegriffen und wiederholt.²

1 Marita Haller, *Vom Gerlisberg an den Kilimanjaro. Gründung eines Kapuzinerinnenklosters in Maua/Moshi, Tansania*; in: *Helvetia Franciscana* (= HF) 27 (1998), 136-175.

2 *Perfectae caritatis*, Freiburg im Breisgau 1966, 22.





Abb. 1: Zum Jubiläum 50 Jahre Föderation St. Klara der Kapuzinerinnen der Schweiz am 20. August 2008 vor der Klosterkirche Luzern-Gerlisberg nach dem Festgottesdienst die Festgemeinschaft, bestehend aus folgenden Delegierten (Foto-Studio Fischlin, Stans; PAL AFödSt.KlaraTORCapCH): 1. Sr. Marie-Jeanne Fasel (Montorge-Fribourg), 2. Sr. M. Benigna Tillmann (Altstätten), 3. Sr. M. Anna Felder (Solothurn), 4. Sr. M. Franziska Lötscher (Solothurn), 5. Sr. M. Nicola Schmucki (Luzern-Gerlisberg), 6. Sr. M. Andrea Engler (Wattwil), 7. Sr. M. Benedicta Weyermann (Notkersegg), 8. Sr. M. Konrada Schmid (Luzern-Gerlisberg), 9. Sr. M. Bernardette Buschor (Altstätten), 10. Sr. M. Rosa Schmidig (Stans), 11. Sr. M. Johanna Huber (Luzern-Gerlisberg), 13. Sr. M. Theresia Koller (Tübach), 14. Sr. Marie-Angèle Michaud (Montorge-Fribourg, Mutter der Föderation St. Klara), 15. Sr. M. Anna Nerlich (Zug, Sekretärin und Ökonomin Föderation St. Klara), 16. Sr. M. Sabina Gisler (Stans), 17. Sr. M. Johann Evangelista Suter (Wattwil), 18. Sr. M. Bernarda Kunz (Stans), 19. Sr. M. Felizitas Stäuble (Menzingen-Gubel), 20. Sr. M. Veronika Derungs (Luzern-Gerlisberg), 21. Sr. M. Gertrud Dinkel (Luzern-Gerlisberg), 22. Sr. M. Gabriela Tinner (Tübach), 23. Sr. M. Susanna Baumann (Ingenbohrer Schwester, Sekretärin KOVOSS/CORISS u. VOS/USM, Fribourg), 24. Sr. M. Immaculata Iten (Menzingen-Gubel), 25. Sr. M. Seraphina Portmann (Menzingen-Gubel), 26. Sr. M. Rita Egli (Notkersegg), 27. Sr. M. Maximilia Koller (Tübach), 28. Sr. M. Rafaela Krummenacher (Stans), 29. Sr. M. Sabine Lustenberger (Stans), 30. Sr. M. Theresia Weyermann (Menzingen-Gubel), 31. Sr. M. Martha Walker (Solothurn), 32. Sr. M. Marie-Gabrielle Dauth (Montorge-Fribourg), 33. Sr. M. Rafael Loser (Luzern-Gerlisberg), 34. Sr. M. Angelika Scheiber (Altstätten), 35. Sr. M. Bernadette Annen (Menzingen-Gubel), 36. Sr. Susanna-Maria Barmet (Stans), 37. Sr. M. Bonaventura Winzap (Luzern-Gerlisberg), 38. Sr. M. Verena Truniger (Luzern-Gerlisberg), 39. Sr. M. Prisca Müller (Notkersegg), 40. Sr. M. Andrea Kistler (Gonten-Jakobsbad), 41. Sr. M. Crescentia Merki (Menzingen-Gubel), 42. Sr. M. Mirjam Huber (Gonten-Jakobsbad), 43. Sr. M. Franziska Dörig (Appenzell/Grimmenstein), 44. Sr. M. Priska Käslin (Solothurn), 45. Sr. M. Raphaela Kühne (Grimmenstein), 46. Br. Damian Keller OFMCap (Brig, Präsident INFAG-CH), 47. Br. Raphael Grolimund OFMCap (Luzern-Wesemlin, Ordensassistent Föderation St. Klara bis zur Vesper des 20. August 2008), 48. Dekan Pfr. Uwe Scharfenecker (Neckarsulm), 49. Bischof Markus Büchel (Bischof von St. Gallen u. Administrator der beiden Appenzell), 50. Br. Ephrem Bucher OFMCap (Luzern, Provinzialminister Schweizer Kapuziner u. Regularoberer der Kapuzinerinnen), 51. Br. Kajetan Kriech OFMCap (ehemaliger Ordensassistent), 52. Br. Josef Regli OFMCap (Neuer Ordensassistent der Föderation St. Klara seit der Vesper des 20. August 2008).

Schließlich schrieb Papst Johannes Paul II. in seinem Apostolischen Schreiben *Vita Consecrata*: Es sollen «die Vereinigungen und Föderationen zwischen den Klöstern gefördert werden, wie sie schon von Pius XII. und vom II. Vatikanischen Konzil empfohlen wurden...»³

1.1. Vorgeschichte von «Sponsa Christi»

Der Konstitution «Sponsa Christi» ging eine weltweite Bestandesaufnahme der Situation der Frauenklöster voraus. Diese ergab, daß viele selbständige Klöster sowohl materiell wie spirituell, auch personell und zwischenmenschlich, in eine Notlage geraten waren.

Bisher lebten zum Beispiel in Italien viele klausurierte Frauenklöster ganz auf sich zurückgezogen. Langezeit hatte die Kirche den Schwestern die Klausur so absolut eingepflegt, daß ihre Klöster zu isolierten unzugänglichen Inseln wurden. In Italien nannte der Volksmund die Nonnen, sowohl Klarissen wie Dominikanerinnen oder Carmelitinnen etc. «sepolte vive». Frauen, die in den strengen Klöstern lebten, hatten alle Kontakte abgebrochen und sich ganz dem Innenleben gewidmet. Deshalb bezeichnete man sie als «Lebend Begrabene». Die Klöster waren nicht nur von der Umwelt abgeschlossen sondern auch von allen übrigen klösterlichen Gemeinschaften. Die Isolation wirkte sich schlecht aus. «In der Tat bestehen nicht wenige Klöster, welche leider Gottes, geradezu an Hunger, Elend und Mangel am Lebensnotwendigen zugrunde gehen; eine Anzahl aber gibt es, welche wegen häuslichen Schwierigkeiten ein hartes und meistens unerträgliches Leben führen.»⁴ Die Zustände in vielen italienischen Konventen waren so dramatisch, daß beim Papst in Rom die Alarmglocken läuteten. Die römische Konstitution «Sponsa Christi» beschrieb die Not und nannte die Mittel zur Abhilfe. Es ging einmal um die innere Reform der kontemplativen Klöster mit den Wesenselementen, radikale Bindung durch die feierlichen Gelübde, Klausur und göttliches Offizium. Mit der feierlichen Profeß war der volle Verzicht auf Eigentum verbunden. Bei der päpstlichen Klausur unterschied man eine größere und eine kleinere. Die kleinere sollte den kontemplativen Schwestern auch einen gewissen apostolischen Einsatz ermöglichen, z.B. in Klosterschulen. Ein weiterer Punkt in «Sponsa Christi» betraf die klösterlichen Zusammenschlüsse, bzw. Föderationen. Mit ihnen sollten die Klöster aus ihrer Isolation heraus kommen. - Im San Damiano 1951 ist eine erste Wür-

3 *Vita Consecrata*, hrsg. vom Sekretariat der Deutschen Bischofskonferenz 1996, Nr. 59.

4 *Sponsa Christi*, autorisierte Übersetzungsausgabe, Freiburg Schweiz 1950, 37.

digung und Auslegung von «Sponsa Christi» erschienen.⁵

Ein Schreiben wie diese Konstitution allein genügte nicht. Es waren konkrete Schritte und Maßnahmen nötig. Deshalb hat der Papst persönlich 1954 die Äbtissinnen der süditalienischen Nonnen-Klöster zum ersten Mal zu einem Kongreß nach Rom eingeladen.⁶ Es brauchte geradezu ein Machtwort von höchster kirchlicher Stelle, um die Nonnen zu bewegen, ihre gewohnten Geleise der Überprüfung zu unterwerfen und sich von außen her helfen zu lassen. Es war für sie bereits schon ein Schock, wenn sie für einmal ihre Klausur verlassen sollten, um der Einladung des Papstes zu folgen. - Der Kongreß in Rom war ein erster Schritt, um die Klöster aus ihrer Isolation herauszuholen. Die Konvente mußten einsehen, daß sie nur auf sich selber gestellt ihrem Auftrag und ihrer Aufgabe nicht mehr gewachsen waren. «Da die Zeitumstände sich verändert haben, legt manches eine Verbindung der Frauenklöster nahe, ja fordert diese nicht selten geradezu, damit die Ämterverteilung und die aus verschiedenen Gründen oft nützliche und oft notwendige zeitweise Versetzung von Klosterfrauen von einem Kloster in ein anderes, die Zusammenarbeit, die gemeinsame Regeltreue und anderes dieser Art sich leichter und angemessener gestalten lasse.»⁷ Der Wunsch der Kirche kam im päpstlichen Schreiben deutlich zum Ausdruck: Die selbständigen Klöster sollten miteinander Kontakte aufnehmen und sich möglichst zu Föderationen verbinden. Die Anregungen des Papstes wurden von den Betroffenen je verschieden aufgenommen. Da und dort hatten die Klöster Berührungängste voreinander. Zur Überwindung brauchte es viel Ermutigung. Rom mühte sich, die klösterlichen Zusammenschlüsse zu forcieren.

1.2. Die Auswirkung von «Sponsa Christi» in der Schweiz

Die Situation der Schweizer Kapuzinerinnen war gewiss nicht zu vergleichen mit den Nonnen in den süditalienischen Klöstern. Mit den Klöstern in der Schweiz verhielt es sich durchaus anders. Aber auch hier gab es den einen oder anderen Konvent, der einen etwas abgeschotteten Eindruck machte. Im allgemeinen aber waren die Klöster in unserem Land in einem guten und geregelten Zustand. Auch waren sie nicht so isoliert voneinander wie die Klöster in anderen Ländern. Beziehungen zueinan-

5 *San Damiano* (Beilage zu «St. Fidelis» für die schweizerischen Kapuzinerinnenklöster) 9/1 (1951), 1ff.

6 *San Damiano* (Stimmen aus den Schweizerischen Kapuzinerinnen-Klöstern) 11/1 (1954), 8-9: *Die Frauenklöster heute - «sepolte vive».*

7 *Sponsa Christi*, 1950, 49.

der resultierten - wie es scheint - immer noch aus der gemeinsamen Pfanneregger Reform.⁸

In der Schweiz hatte «Sponsa Christi» durchaus seine Wirkung. Aber die Gründung der Föderation St. Klara war trotz römischer Empfehlung nicht selbstverständlich. Es mußten Widerstände überwunden werden, z.B. die Angst der Klöster vor dem Verlust der Autonomie. Zu denen, die die Anregung aus Rom zu Klosterverbänden sehr ernst nahmen, gehörte P. Arnold Nussbaumer, damals Provinzial der Schweizer Kapuziner und Regularoberer von sieben Klöstern der Kapuzinerinnen. Seit vielen Jahren - er stand jetzt schon in der dritten Amtszeit - war er bestens vertraut mit den Frauenklöstern. Er kannte ihre Situation und ihre Bedürfnisse. Er las das Schreiben des Papstes mit großem Interesse. «Sponsa Christi» sprach ihm aus dem Herzen. P. Arnold Nussbaumer verstand sich als Promotor der Föderations-Idee. Sofort ging er daran, die Kapuzinerinnen mit den Gedanken und Anregungen des Papstes bekannt zu machen. Damit übernahm er eine langwierige Aufgabe. Es brauchte viel Zeit, bis die Einsicht und der Wille zum Zusammengehen in den einzelnen Konventen wuchs. Ende November 1954 führte der Promotor zum ersten Mal ein dreitägiges Treffen der Kapuzinerinnen durch. Die Oberinnen von acht Klöstern kamen im Franziskushaus Solothurn zusammen. Sinn und Ziel des Treffens hat P. Arnold Nussbaumer in der Zeitschrift *San Damiano* 1955 dargelegt.⁹ In der gleichen Zeitschrift steht das Protokoll der Zusammenkunft, von einer gewissen Sr. Immerfroh unterzeichnet. Es trägt den Titel «Das erste Kapitel».¹⁰ Dem Protokoll folgt ein Bericht in französischer Sprache. Und diesem folgen die ausführlichen Vorträge, die an der Tagung gehalten wurden, alle mit dem Ziel auf eine mögliche Föderationsgründung vorzubereiten.¹¹ Unter der Überschrift «*Einig und fest*» erschienen im *San Damiano* die «*Feststellungen und Entschlüsse*». Darin werden die Ar-

8 Die Pfanneregger Reform geht zurück auf P. Ludwig von Sachsen (1554–1608) und Sr. Elisabeth Spitzlin (1545–1611). Vgl. vorgängigen Artikel von Christian Schweizer in dieser Ausgabe. Weiteres siehe *Helvetia Sacra* (= *HS*) V/2, 943ff. 1123ff. Das Lebensbild der Sr. Elisabeth Spitzlin wird vorgestellt von Engelbert Ming OFMCap, *Schwester Elisabeth Spitzlin. Begründerin der Pfannereggerreform 1545–1611. Eine neue Lebensdarstellung*, in: *San Damiano (Zeitschrift der Föderation St. Klara Schweizer Kapuzinerinnen)* 59/1 (2001), 4–32: Hier ist auch die Reform beschrieben, die eine ganze Reihe von Frauenklöstern in der Schweiz und im angrenzenden Ausland betraf. Zu Ludwig von Sachsen siehe Christian Schweizer, *Ludwig von Sachsen*, in: *Dizionario storico della Svizzera*, vol. 7, Locarno 2008, 885.

9 *San Damiano* (= *SD*) 12 (1955), 18–19. Für die weiteren Ausführungen über die Föderation St. Klara bildet die Zeitschrift *San Damiano* die Hauptquelle.

10 *SD* 12 (1955), 24.

11 Ebd., 33ff.

gumente für eine Verbandsgründung zusammengestellt und die Ausarbeitung von Verbandsstatuten vorgesehen. In diesem Zusammenhang wurde ein Komitee gewählt. Am Schluß des «Kapitels» wurden verschiedene Gruß-Adressen versandt, unter anderem an Bischof Dr. Franziskus von Streng: *«Exzellenz, die Oberinnen der schweizerischen Kapuzinerinnenklöster von Altdorf, Appenzell, Freiburg, Gubel, Luzern, Solothurn, Stans und Zug erlauben sich, E. E. Ihre tiefe Verehrung zu bekunden. Nachdem sie im Exerzitienhaus St. Franziskus [(in Solothurn)] Referate über die Entstehung und Bedeutung der Apostolischen Konstitution ‚Sponsa Christi‘ angehört, haben sie den einmütigen Wunsch ausgesprochen, im Sinne genannter Konstitution in einem freien schwesterlichen Bündnis zur Förderung gegenseitiger Liebe und Hilfe vereinigt zu werden.»*¹²

An seine Heiligkeit Pius XII. wurde ein Telegramm gesandt, in dem für das päpstliche Schreiben «Sponsa Christi» gedankt wurde. Die Antwort aus Rom sprach den Schweizer Kapuzinerinnen den Apostolische Segen zu.¹³ Die Klöster, die an der ersten Zusammenkunft teilgenommen hatten, reagierten positiv. Das Echo war froh gestimmt.¹⁴

An der Basis setzte ein Bewußtmachungsprozeß ein, der alle Schwestern mit einbezog und auf die Gründung einer Föderation vorbereitete. Was konnten die Klöster von einer Föderation erwarten? Theoretisch nannte man z.B. die gegenseitige Hilfeleistung im religiösen Leben, in der Pflege des Ordensgeistes, Erfahrungsaustausch bei der Einführung und Ausbildung von Postulantinnen und Novizinnen und Hilfen personeller und wirtschaftlicher Art. Später wurden diese Punkte in die ersten Föderationsstatuten aufgenommen.¹⁵ Was man von der Föderation konkret erwarten durfte, konnte sich allerdings erst nach der Gründung konkret zeigen. Von entscheidender Bedeutung war zunächst die Einstellung der Konvente und der einzelnen Schwestern zur Föderation, das Bewußtsein der schwesterlichen Zusammengehörigkeit und Solidarität über die eigenen Klostermauern hinaus mit den verbündeten Klosterfamilien. Hier war die Bewährung gefragt.

12 Ebd., 57.

13 Ebd., 52f.

14 Ebd., 61.

15 *Statuten der Föderation St. Klara. Verband der Klosterfrauen aus dem Regulierten Dritten Orden des hl. Franziskus in der Schweiz Kapuzinerinnen genannt*, 1958 (= Statuten St. Klara 1958), 33. Vgl. PAL AFödSt.KlaraTORCapCH (= Provinzarchiv Schweizer Kapuziner Luzern. Archiv Föderation St. Klara Dritter Regulierter Orden Kapuzinerinnen Schweiz/Tertius Ordo Capuccinarum) 6.1.

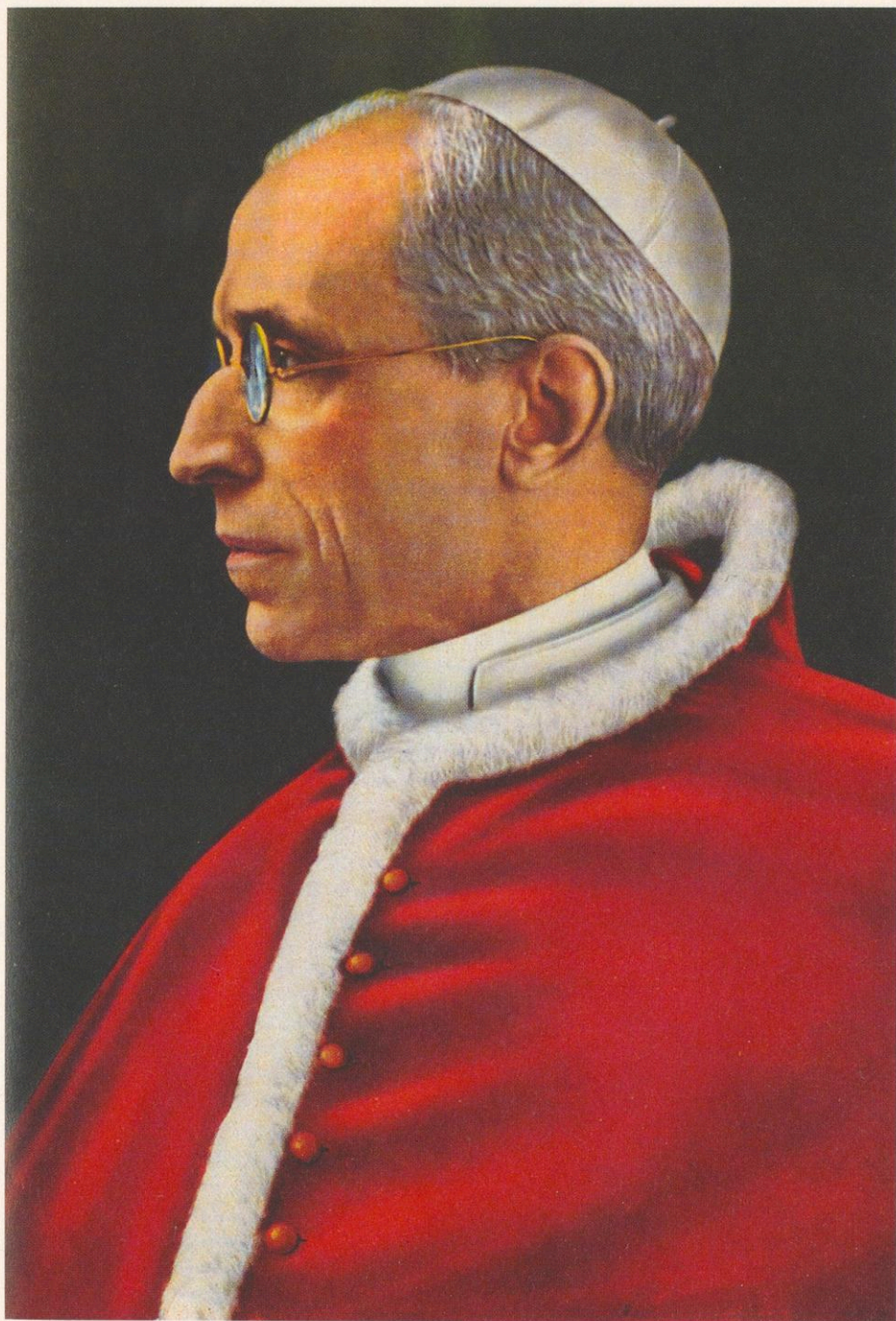


Abb. 2: Papst Pius XII. im Jahre 1958 (PAL IKO)

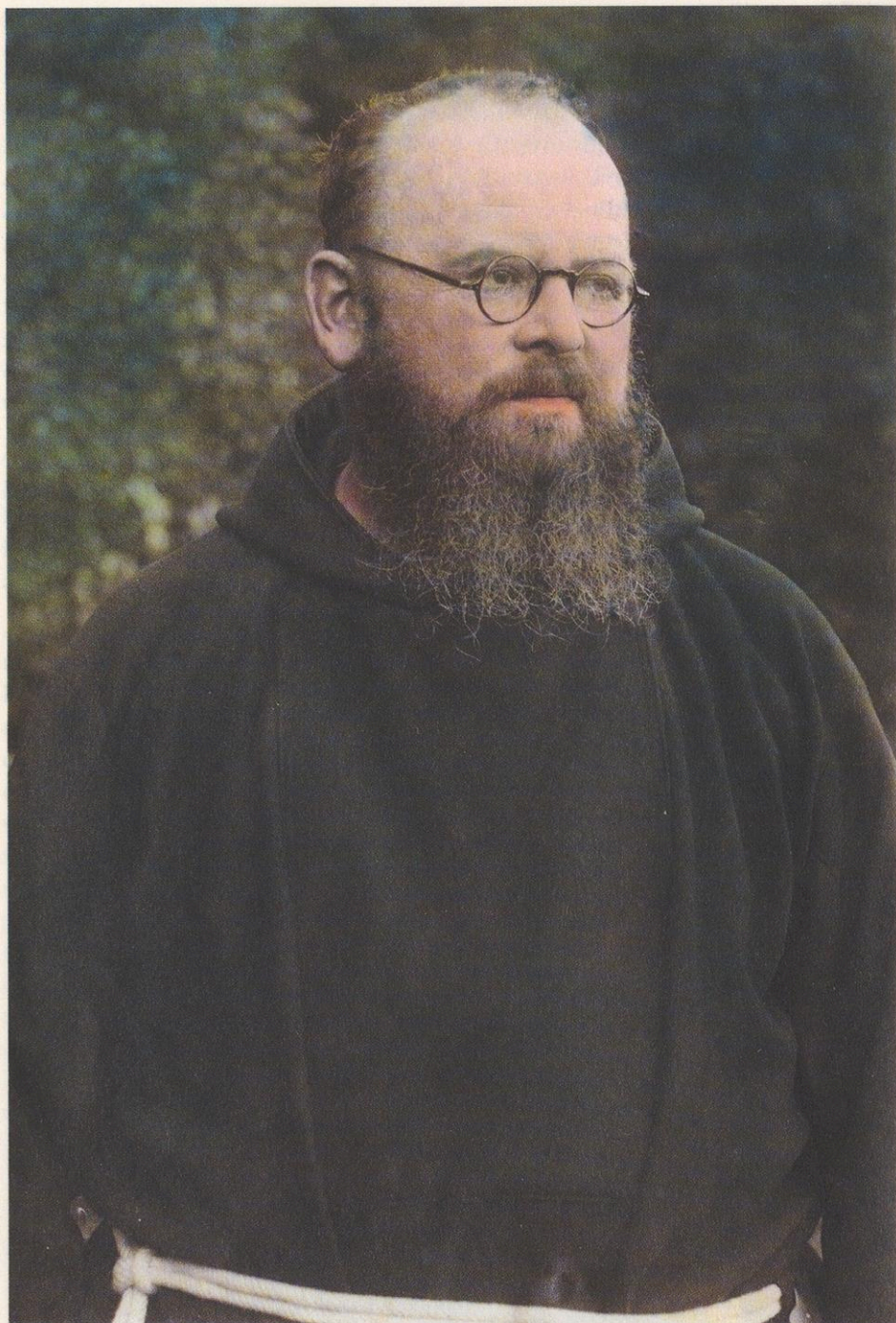


Abb. 3: Arnold Nussbaumer OFM Cap, Promotor der Föderationsidee (PAL FA IV A 378)

Die St. Galler Konvente hatten auf Wunsch von Bischof Meile auf eine Teilnahme an der ersten Versammlung verzichtet. Sowohl der Bischof wie die ihm unterstellten Klöster mißtrauten einer Verbandsgründung. Bischof Meile befürchtete, daß durch eine Föderation seine Rechte bezüglich der Klöster beschnitten würden. Dieses Mißverständnis ließ sich erst viel später ausräumen. - Für jetzt stand fest, daß auch ohne die St. Galler Klöster eine Föderation gegründet werden konnte. Acht andere Klöster waren willens, den klösterlichen Verband zu gründen.

2. Die Gründung der Föderation

In den Jahren zwischen 1955 und 1958 bahnten sich die Kapuzinerinnen - spirituell begleitet vom Promotor P. Arnold Nussbaumer - den Weg zur Föderation. P. Arnold setzte seine ganzen Kräfte ein, um die Themen der Konstitution «Sponsa Christi», die die klausurierten Klöster betrafen, den Schwestern vertiefend zu vermitteln. San Damiano 1957 brachte mehrere entsprechende Beiträge des Promotors, z.B. über die Neuordnung der Klausur und über die feierliche Profeß.¹⁶

In Rom wurde vom 8. bis 14. Dezember 1957 der zweite Kongreß der Ordensleute durchgeführt.¹⁷ Dazu wurde P. Arnold Nussbaumer durch den Sekretär der Religiosenkongregation eigens mit persönlichem Schreiben eingeladen.¹⁸ Am Kongreß nahmen Delegationen aus 31 Ländern Teil. Es zeigte sich, daß während den letzten Jahren in den verschiedensten Ländern große Anstrengungen zur Erneuerung des Ordenslebens unternommen wurden. Vor allem war erfreulich, wie die Ordensgemeinschaften miteinander in Kontakt traten. Eine Art lebendige Vernetzung wurde verwirklicht. Für die beschaulichen Klöster wurde weiterhin die Schaffung von Klosterverbänden angestrebt. - Nach dem Kongreß reiste P. Arnold mit den neuesten Informationen aus aller Welt nach Hause und ging mit Elan an die praktische Umsetzung der Gründung der Föderation. Er erarbeitete im Stillen zusammen mit dem Schwestern-Komitee die Statuten. Diese konnten anfangs 1958 beim Apostolischen Stuhl eingereicht werden.

16 SD 14 (1957), 20-23, 40-44; 15 (1958), 41-43. u. 82-102.

17 Der erste Kongreß wurde 1950 durchgeführt.

18 Ein Bericht darüber von Arnold Nussbaumer OFMCap in: SD 15 (1958), 22-26 u. 39-41.



SACRA CONGREGATIO
DE RELIGIOSIS

Prot. N° 01917/53

D E C R E T U M

Moniales quorundam Monasteriorum e Tertio Ordine Regulari S. Francisci in Helvetia, Capuccinae dictae - eo quod ad reformationem pertinent quae ope P. Ludovici Einsild ex Saxonia, Ordinis Fratrum Minorum Capuccinorum alumni, in Monasterio de Pfanneregg exeunte saeculo XVI inducta est, acceptis quoque ab initio legibus ad normam Constitutionum Ordinis Minorum Capuccinorum concinnatis -, Sedem Apostolicam humiliter rogaverunt ut inter se Foederationem efformare valeant, sub patrociniis S. Clarae Assisiensis, atque peculiaria Statuta porrexerunt pro approbatione, quibus ipsa Foederatio regatur.

Porro Sanctissimus Dominus Noster Pius Papa XII, in Audientia Em.mo Cardinali Valerio Valeri, S. Congregationis de Religiosis Praefecto, die 29 iulii 1958 concessa, supplicibus precibus praedictarum Monialium annuere benigne dignatus est; itaque Sacra eadem Congregatio Negotiis Religiosorum Sodalium praeposita, praesentis Decreti tenore, erigit atque constituit

FOEDERATIONEM A S. CLARA, MONIALIUM E TERTIO ORDINE REGULARI
S. FRANCISCI IN HELVETIA, QUAE CAPUCCINAE VOCANTUR.

Virtute insuper eiusdem Decreti, ipsa Sacra Congregatio, maturo praehabito examine sive in Commissione pro Monialibus, sive in Plenario Congressu, huius Foederationis Statuta, lingua gallica exarata, iuxta esemplar quod in Tabulario S. Congregationis asservatur, experimenti gratia, ad septennium approbat et confirmat.

Contrariis quibuslibet non obstantibus.

Datum Romae, die, mense et anno ut supra.

P. H. Lanson
Sec.

Valerio Card. Valeri
Praefectus

Abb. 4a-b: Die Errichtungs- und Gründungsdekrete der «FOEDERATIO A S. CLARA, MONIALIUM E TERTIO ORDINE REGULARI S. FRANCISCI IN HELVETIA, QUAE CAPUCCINAE VOCANTUR» von 29. Juli 1958 und 4. Oktober 1958 (PAL Sch 5571.13a)



SACRA CONGREGATIO
DE RELIGIOSIS

Prot. N° 01917/53

D E C R E T U M

Sacra Congregatio Negotiis Religiosorum Sodalium praeposita, tamquam membra pro nunc FOEDERATIONIS A S. CLARA, MONIALIUM E TERTIO ORDINE REGULARI S. FRANCISCI IN HELVETIA, QUAE CAPUCCINAE VOCANTUR, recognoscit atque constituit numero octo Monasteria quae, ratione habita locorum ubi exstant, litterarum ordine sic vulgari nomine veniunt:

1. ALTDORF, in dioecesi Curiensi;
2. APPENZELL, in dioecesi S. Galli;
3. GELISBERG, in dioecesi Basilensi;
4. GUBEL, in dioecesi Basilensi;
5. MONTORGE, in dioecesi Lausannen. et Friburgensi;
6. SOLOTHURN, in dioecesi Basilensi;
7. STANS, in dioecesi Curiensi;
8. ZUG, in dioecesi Basilensi.

Contrariis quibuslibet non obstantibus.

Datum Romae, die 4 Octobris 1958.



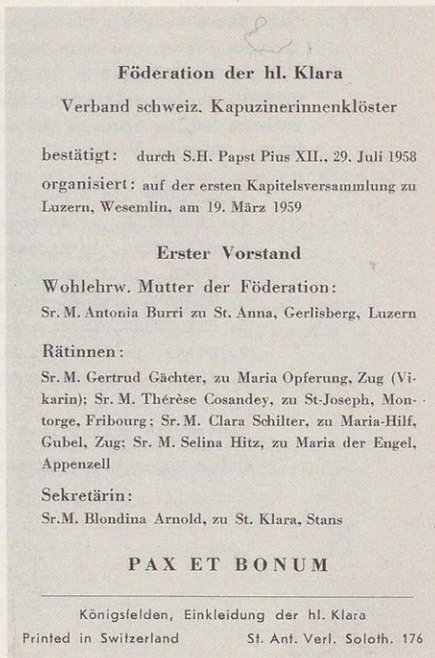
Valerius Constantini
Praefectus

P. Hanau
Sec.

Am 29. Juli 1958 wurde die Föderation St. Klara per Dekret des Apostolischen Stuhls errichtet und zugleich ihre Statuten bestätigt. Zur neuen Föderation gehörten die Klöster Altdorf, Appenzell, Freiburg, Gubel, Luzern, Solothurn, Stans und Zug. Bis zur Konstituierung der Föderation dauerte es noch einige Zeit. Diese erfolgte bei der ersten Kapitelsversammlung am 19. März 1959 im Kapuzinerkloster Wesemlin, Luzern.¹⁹ Zur ersten Vorsteherin der Föderation wurde Frau Mutter Sr. M. Antonia Burri vom Kloster Gerlisberg gewählt, zur ersten Rätin und Vikarin Sr. M. Gertrud Gächter, Frau Mutter des Klosters Maria Opferung, Zug. Dazu kamen drei weitere Rätinnen aus verschiedenen Klöstern.



Abb. 5: Das «Helgerli» als Erinnerung an die Gründung der Föderation St. Klara Verband schweizerischer Kapuzinerinnen (PAL AFödSt.KlaraTORCapCH 2.1.1); Vorderseite: «Einkleidung der hl. Klara» (Glasfenster Königsfelden); Rückseite mit Angaben zur Gründung: bestätigt durch Papst Pius XII. am 29. Juli 1958 auf der ersten Kapitelsversammlung zu Luzern, Kapuzinerkloster Wesemlin, am 19. März 1959, mit Angaben des gewählten ersten Vorstands unter der ersten Frau Mutter der Föderation, Sr. M. Antonia Burri (Luzern-Gerlisberg).



19 SD 16 (1959), 46-51. Siehe auch Akten in: PAL AFödSt.KlaraTORCapCH 1.1 u. 2.1.1.



Abb. 6: Die Kapitularinnen des ersten Wahlkapitels der Föderation St. Klara im Kapuzinerkloster Wesemlin in Luzern am 19. März 1959 (PAL AFödSt.KlaraTORCapCH 2.1.1); untere Reihe (sitzend) von links nach rechts: Sr. M. Clara Schilter (Menzingen-Gubel), Sr. M. Gertrud Gächter (Zug, Vikarin Föderation St. Klara), Sr. M. Antonia Burri (Luzern-Gerlisberg, Mutter Föderation St. Klara), Bischof Franciscus von Streng (Bischof von Basel und Lugano, Kapitelsvorsitzender), Sr. M. Thérèse Cosandey (Montorge-Fribourg), Sr. M. Seline Hitz (Appenzell), Sr. M. Blandina Arnold (Stans, Sekretärin u. Ökonomin Föderation St. Klara); obere Reihe (stehend) von links nach rechts: Sr. M. Agnes Holzmann (Solothurn), Sr. M. Hyazintha Born (Solothurn), Sr. M. Paula Maria Koller (Appenzell), Sr. M. Alfonsa Bachofen (Stans), Sr. M. Josepha Schaller (Montorge-Fribourg), Sr. M. Pia Arnold (Altdorf), Sr. M. Mathilde Mettauer (Menzingen-Gubel), Sr. M. Theresia Wiederkehr (Luzern-Gerlisberg), Sr. M. Angelica Moos (Zug), Sr. M. Augustina Huber (Altdorf).

3. Die Föderation in den ersten zehn Jahren

Nach der Gründung mußte die frisch geborene Föderation irgendwie zum Laufen kommen. Die ersten Schritte scheinen noch etwas unsicher gewesen zu sein. Das verrät eine Bemerkung aus der Ansprache der Mutter Sr. M. Antonia Burri am Zweiten Föderations-Kapitel: «Als wir vor drei Jahren ... unsere ersten Wahlen tätigten, hegten wir wohl alle den etwas bangen Gedanken: Wie wird unsere junge Föderation anlaufen? Mit dem Segen unserer himmlischen Mutter zogen wir von dannen im Bewußtsein, auf jeden Fall den Wunsch der heiligen Kirche, insbesondere des Hl. Vaters Pius XII. seligen Andenkens, erfüllt zu haben.»²⁰

²⁰ SD 19 (1962), 73.

In der Fortsetzung der Kapitelsansprache kommt zum Ausdruck, daß die Föderation im Verlauf der ersten drei Jahre durchaus gut angelaufen ist, dies vor allem auf praktischem Gebiet. Die Klöster verstärkten ihre Zusammenarbeit. Aushilfen von Kloster zu Kloster bei verschiedenen Arbeiten gab es gelegentlich auch schon vor der Föderationsgründung. Jetzt aber wurde die Zusammenarbeit der Konvente deutlich verstärkt. Was die ersten Föderations-Statuten im Teil «Schwesterliches Dienen und Helfen» auflisteten, wurde mit großem Eifer praktisch umgesetzt. Im Rückblick der Mutter Vorsteherin auf das erste Triennium heißt es weiter: «Gegenseitige Erweise schwesterlicher Liebe bilden Fundament und Ausgangspunkt im Zusammenspiel unseres Verbandslebens. Wir denken da an die Aushilfen an den Schulen, welche die Klöster von Zug, Gubel und Gerlisberg bereitwillig geleistet haben. Auch führte das Kloster Saint-Joseph, Montorge, zweimal einen Sprachkurs für deutschsprachige Schwestern zur Auffrischung ihrer französischen Sprachkenntnisse durch. Das Kloster Stans erzeugte dem Kloster Gubel große Dienstwilligkeit im Anlernen von Schwestern in der Webkunst und dem Kloster Gerlisberg verstehender Zusammenarbeit in der Anfertigung von Paramenten.»²¹ Die Ansprache berichtet über die gegenseitigen Aushilfen der Klöster, auch über finanzielle Hilfeleistungen in Form von Darlehen und über Umsiedlungen von Schwestern. Weiters wird auch die Einführung von Aspirantinnen ins Klosterleben gestreift.

In den ersten zehn Jahren wurde eine ganze Reihe von Initiativen ergriffen. Dies zeigen verschiedene Berichte im San Damiano und die Protokolle der drei ersten Föderationskapitel.²² Es tauchen nach und nach in der Geschichte der Föderation folgende Themenbereiche und Aktivitäten auf: Ausbildung und Weiterbildung, Revision der Satzungen und missionarisches Engagement der Föderation. Diese Themen werden wir weiter unten näher betrachten.

Hier sollen noch kurz die Mütter der Gründergeneration erwähnt werden. Ihr Wirken am Beginn der Föderation St. Klara war entscheidend für das zukünftige Gelingen der Verbandsarbeit. - Die ersten Föderations-Statuten aus dem Jahr 1958 listen die Aufgaben der Mutter der Föderation auf.²³ Dazu gehören die Führung der laufenden Geschäfte, die Förderung der gegenseitigen Dienstleistungen der Klöster, die Leitung der gemein-

21 Ebd., 74.

22 PAL AFödSt.KlaraTORCapCH 2.1.1-3.

23 Statuten St. Klara 1958, 23.

samen Unternehmungen, die Verhandlung mit den kirchlichen und bürgerlichen Behörden und der mütterliche Besuch der Schwestern in allen Verbandsklöstern. - Im San Damiano 1960 steht ein Beitrag über den ersten mütterlichen Besuch der Föderationsvorsteherin, Mutter Sr. M. Antonia Burri, im Frauenkloster Maria der Engel, Appenzell. Die «Verbandsmutter» war von der Föderations-Sekretärin begleitet. Im Beitrag aus Appenzell steht geschrieben: «Unser liebes Klösterlein am Alpstein war ausersehen, als erstes den Besuch der wohlehrwürdigen lieben Verbandsmutter Sr. M. Antonia Burri, Frau Mutter in Gerlisberg, Luzern, und ihrer tüchtigen Sekretärin Sr. M. Blandina Arnold, Frau Helfmutter in Stans, zu empfangen.»²⁴ Eine Visitation dieser Art war etwas völlig Neues. Entsprechend gespannt war man im Kloster Maria der Engel in Appenzell. Der Bericht darüber zeigt, wie klug und vertrauenswürdig dieser Anlaß durchgeführt wurde, und wie gut dieser mütterliche Besuch allen Kapuzinerinnen des Klosters Maria der Engel getan hat. - In den ersten zehn Jahren war die Leitung der Föderation St. Klara zwei verdienten Kapuzinerinnen aufgetragen: 1959–1965 Sr. M. Antonia Burri vom Kloster St. Anna, Gerlisberg in Luzern und 1965–1971 Sr. M. Gertrud Gächter vom Kloster Maria Opferung in Zug.

4. Die Erweiterung der Föderation im Jahr 1968

Das vierte ordentliche Kapitel 1968 war ein außerordentliches Ereignis. Es kam zur Erweiterung der Föderation. Mit einem Schlag vergrößerte sich der klösterliche Verband um fast hundert Prozent. Bisher bestand der Verband aus acht Klöstern. Nun, zehn Jahre nach der Gründung, wurde er um sieben Klöster aufgestockt. Mit dem Beitritt der St. Galler Klöster zur Föderation St. Klara fand sozusagen der einstige Bestand der Klöster der Pfanneregger-Reform auf dem Gebiet der Schweiz zu neuem Leben.²⁵

Das Kapitel trat vom 17. bis 19. Juni 1968 im Kloster Leiden Christi in Gonten zusammen. Die Erweiterung durch die Kapuzinerinnenklöster der Diözese St. Gallen brachte neues Leben in die Föderation. Zwei Ostschweizerinnen wurden in den Föderationsrat gewählt, Sr. M. Hedwig Wochner von Altstätten und Sr. M. Gertrud Harder von Notkersegg. Als Mutter Vorsteherin wurde Sr. M. Gertrud Gächter von Zug wiedergewählt.

24 SD 17 (1960), 57.

25 PAL AFödSt.KlaraTORCapCH 2.1.4.



SACRA CONGREGATIO
PRO RELIGIOSIS
ET INSTITUTIS SAECULARIBUS

Prot. N. O1917/53

DECRETUM

Monasteria Monialium a Tertio Ordine Regulari S. Francisci, quae exstant in Helvetia, in locis v.d. Altstätt, Notkersegg, Walzenhausen, Conten, Tübach, Wattwil, Nederteufen, optatis Apostolicae Sedis satisfacere cupientia, Eidem supplices preces porrexerunt, ut Foederationi "S. Clarae" Monasteriorum Monialium eiusdem Ordinis, in Helvetia iam constitutae, aggregari possint.

Haec igitur Sacra Congregatio pro Religiosis et Institutis saecularibus, omnibus ad rem pertinentibus mature perpensis, attento voto Consilii et Assistantis Religiosi Foederationis, praesenti Decreto dicta Monasteria praefatae Foederationi aggregat atque eius membra declarat et constituit cum omnibus iuribus et obligationibus, quae Monasteriis huius Foederationis competunt, servatis reliquis de iure servandis.

Contrariis quibuslibet non obstantibus.

Datum Romae, die 6 Aprilis A.D. 1968.

A. Card. Antonini
prae.

et ut haec
asec.

Abb. 7: Dekret vom 6. April 1968 zur Erweiterung der Föderation St. Klara mit den Ostschweizer Kapuzinerinnenklöstern Altstätten, Notkersegg, Grimmenstein, Gonten-Jakobsbad, Tübach, Wattwil, Wonnestein (PAL Sch 5573.3)

4.1. Die Klöster der Föderation

Vom Jahr 1968 an umfaßte die Föderation St. Klara, Schweiz, folgende Klöster: Altdorf (Kloster St. Karl), Altstätten (Kloster Maria Hilf), Appenzell (Kloster Maria der Engel), Fribourg (Montorge Monastère Saint Joseph), Gonten (Kloster Leiden Christi) in Jakobsbad, Grimmenstein (Kloster St. Ottilia), Gubel (Kloster Maria Hilf), Luzern (Kloster St. Anna Gerlisberg), Notkersegg (Kloster Maria vom guten Rat), Solothurn (Kloster Namen Jesu), Stans (Kloster St. Klara), Tübach (Kloster St. Scholastika), Wattwil (Kloster Maria der Engel), Wonnenstein (Kloster Maria Rosengarten) und Zug (Kloster Maria Opferung). Die Geschichte dieser Klöster ist schon verschiedentlich dargestellt worden.²⁶

4.2. Die Vorsteherinnen und Assistenten der Föderation

Die Leitung der Föderation setzt sich zusammen per Wahl des Föderationskapitels für jeweils ein Triennium aus der Vorsteherin mit deren Rätinnen, von denen jeweils die Ämter wie Sekretariat und Ökonomie besetzt werden. Vorsteherin und Rätinnen müssen Schwestern mit ewiger Profeß einer der zur Föderation angehörenden Kapuzinerinnenkonvente sein. Begleitet wird die Föderation von einem so genannten Ordensassistenten, der Mitglied Schweizer Kapuzinerprovinz ist und jeweils für dieses Amt vom Provinzialminister der Schweizer Kapuziner ernannt wird. Einen Überblick über die Besetzung und Bestellung der all genannten Ämter bieten die Verzeichnisse der Kapuzinerinnenklöster der Schweiz seit 1959.²⁷

26 *Helvetia Sacra* (= HS) V/2 (*Die Kapuziner und Kapuzinerinnen in der Schweiz*), Bern 1974 943-1124. - Weitere Publikationen nach Erscheinen der HS V/2 (Redaktionsstatus 1973): *Helvetia Franciscana* 27 (1998), 5-175 u. 198-276 (Luzern Bruch/Gerlisberg), 277-282 (Appenzell); 30 (2001), 11-25 (Gubel); 31 (2002), 86-94 (Wattwil). *Alemannia Franciscana Antiqua* 18 (1973), 5-34 (Tübach), 99-117 (Grimmenstein). *Historisches Lexikon der Schweiz*, Basel 2002-2008 (Printversion der bis 2008 herausgekommenen Bände): Bd. 5 (2006), 705 (Grimmenstein); Bd. 6 (2007), 747 (Jakobsbad, Kapuzinerinnenkloster Gonten); Bd. 7 (2008), 96 (Kapuzinerinnen). Seraphin Arnold OFMCap, *Kapuzinerinnenkloster Altdorf*, Altdorf 1977. M. Bernardette Gemperle TORCap, Johannes Huber, *Kapuzinerinnenkloster St. Scholastika in Tübach SG*, Tübach 1997. Marita Haller, *Kapuzinerinnen-Kloster St. Klara in Stans*, Lindenberg 2001. Marita Haller, *Bruder und Schwester. Zur Beziehungsgeschichte der beiden Klöster in Stans*, in: *Kapuziner in Nidwalden 1582-2004*, Stans 2004, 205-253. Hesso Hösli OFMCap, *Kloster St. Ottilia Grimmenstein*, Grimmenstein/Appenzell 2000. Werner-Karl Kälin, *Das Kapuzinerinnenkloster Maria Hilf auf dem Gubel 1851-1976*, Einsiedeln 1976/1988. *Kloster Notkersegg 1381-1981. Festschrift zum 600jährigen Bestehen als Schwesternhaus und Kapuzinerinnenkloster*, St. Gallen 1981. Norbert May, *Die Christkindverehrung im Kloster Namen Jesu in Solothurn*, in: *Jurablätter* 44 (1982), 173-183. Benno Schubiger, *Kapuzinerinnenkloster Notkersegg bei St. Gallen*, St. Gallen 1990.

27 *Föderation St. Klara Mitglieder-Verzeichnis [Kapuzinerinnen in der Schweiz]*, Luzern 1959/1962. *Föderation St. Klara Verzeichnis der Kapuzinerinnenklöster der Schweiz*, Luzern 1965/1968/1973/1976/1979/1983/1985/1988. *Föderation St. Klara Verzeichnis der Kapuzinerinnenklöster der Schweiz*, Freiburg Schweiz 1991/1994/1997/2000/2003/2006.

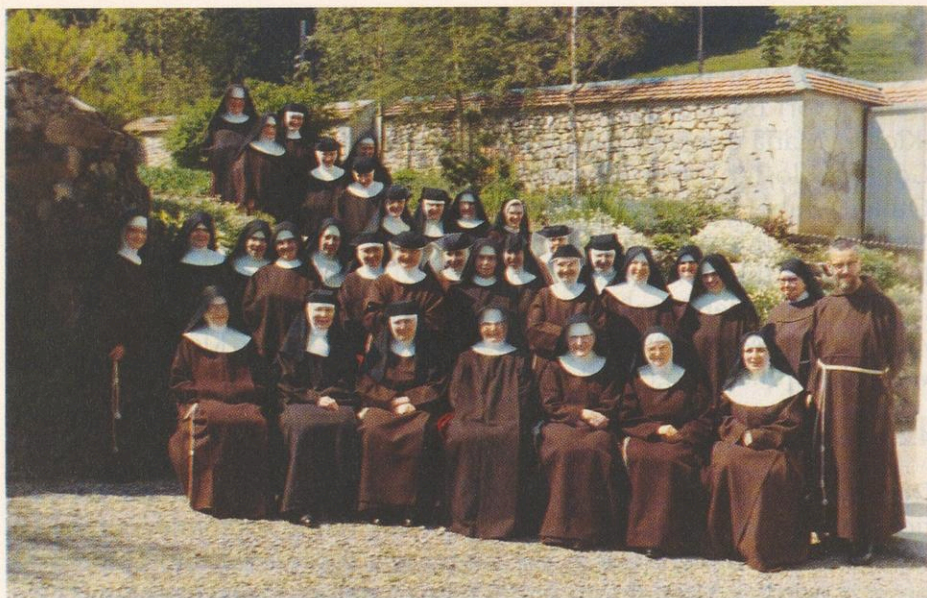


Abb. 8: Das Föderationskapitel erstmals zusammen mit den Ostschweizer Kapuzinerinnenklöstern im Kloster Gonten-Jakobsbad 1968, rechts außen der Ordensassistent P. Seraphin Arnold OFM Cap (PAL AFödSt.KlaraTORCapCH 2.1.4)

Die Vorsteherinnen: 1959-1965 Sr. M. Antonia Burri, St. Anna, Gerlisberg Luzern; 1965-1971 Sr. M. Gertrud Gächter, Maria Opferung, Zug; 1971-1977 Sr. M. Viktoria Werner, Namen Jesu, Solothurn; 1977-1983 Sr. M. Gertrud Harder, Notkersegg, St. Gallen; 1983-1986 Sr. M. Klara Etter, St. Klara, Stans; 1986-1992 Sr. M. Luzia Willi, Namen Jesu, Solothurn; 1992-1998 Sr. M. Andrea Engler, Maria der Engel, Wattwil; 1998-2004 Sr. Mirjam Liem, St. Klara, Stans; seit 2004 Sr. Marie-Angèle Michaud, Montorge, Fribourg.

Die Ordensassistenten: 1958-1965 Arnold Nussbaumer OFM Cap; 1965-1975 Seraphin Arnold OFM Cap; 1975-1987 Kajetan Kriech OFM Cap; 1987-2008 Raphael Grolimund OFM Cap; seit 2008 Josef Regli OFM Cap.

4.3. Die Föderationskapitel im Überblick

In der 50jährigen Geschichte der Föderation sind 17 Föderationskapitel gefeiert worden.²⁸ Ihre Zusammenfassungen finden sich im Publikationsorgan *San Damiano*.

²⁸ PAL AFödSt.KlaraTORCapCH 2.1.- 2.2.9; darin archiviert die Kapitel bis 1998. Die nachfolgenden befinden (Stand der HF-Redaktion 30.10.2008) in der Registratur der Föderationsleitung auf dem Sekretariat.

1. Kapitel am 19. März 1959, Kapuzinerkloster Wesemlin, Luzern:²⁹ Traktanden betreffen die Konstituierung der Föderation und Wahlen.

2. Kapitel 13.-14. Juli 1962, Kloster St. Anna, Gerlisberg, Luzern:³⁰ Inhalte sind der Rückblick auf die ersten drei Jahre, Fragen um eine Klostergründung in einem Missionsland, Revision der Satzungen, Wahlen.

3. Kapitel, 24.-26. Mai 1965, Bildungshaus Saint-François, Delsberg:³¹ Inhalte sind Rückblick und Ausblick, Klostergründung in Afrika, Liturgiefragen, Wahlen.

4. Kapitel, 17.-19. Juli 1968, Kloster Leiden Christi, Conten:³² Inhalte sind Erweiterung der Föderation durch die St. Galler Klöster, Missionsberichte, Glaubenskurs, Arbeit an den Satzungen, Wahlen.

5. Kapitel, 26.-28. Juli 1971, Kloster Maria Opferung, Zug:³³ Inhalte sind VOKOS (Vereinigung der Oberinnen kontemplativer Orden der deutschen Schweiz), Missionsberichte, Krankenkasse, Bildungsfragen, Satzungen, Wahlen.

6. Kapitel, 9.-13. September 1974, Franziskushaus, Dulliken:³⁴ Inhalte sind Bildungsangebote für die Klöster (Referenten-Team), Novizenmeisterinnenkurse, Ferienprobleme, die Föderationszeitschrift San Damiano, Satzungen, Wahlen. Kurs über Autorität und Führungstile.

7. Kapitel, 22.-26. August 1977, Franziskushaus, Dulliken:³⁵ Inhalte sind Kurs für junge und jung gebliebene Schwestern, Bildungstage in der Klöstern, Klosterfeiertage, Mündigkeit der Schwestern, Eindrücke aus Afrika, Übertritte von Schwestern aus Kongregationen, Wahlen.

29 SD 16 (1959), 46-50.

30 SD 19 (1962), 72-80.

31 SD 22 (1965), 79-84.

32 SD 25 (1968), 114-118.

33 SD 28 (1971), 105-109.

34 SD 31 (1974), 89-102.

35 SD 35 (1977), 85-90.

8. Kapitel, 18.-22. August 1980, Franziskushaus, Dulliken:³⁶ Inhalte sind Revision der Satzungen, Fragen zur Visitationspraxis, Kloster Rivotorto in Schüpfheim, Statistik der Föderation, Missionsberichte, Wahlen.

9. Kapitel, 8.-12. August 1983, Franziskushaus, Dulliken:³⁷ Inhalte sind Endgültige Fassung der neuen Satzungen, Berichte aus Maua und Donia, sowie aus dem Kloster Rivotorto, Frage nach der Revision der Föderationsstatuten, Zusammenarbeit in Ausbildung des Nachwuchses, gemeinsame Pflegestation, Wahlen.

10. Kapitel, 4.-8. August 1986, Franziskushaus, Dulliken:³⁸ Inhalte sind Wahlen, Rückblick auf die Reform der Satzungen und spirituelle Vertiefung der ersten Kapitel, Berichte aus Donia und Maua.

11. Kapitel, 21.-25. August 1989, Franziskushaus, Dulliken:³⁹ Inhalte sind Weiterbildungskurse, Noviziatswerkwochen, Erneuerung der Föderationsstatuten, Aufhebung von Rivotorto, Wahlen, Berichte aus Afrika.

12. Kapitel, 17.-21. August 1992, Franziskushaus, Dulliken:⁴⁰ Inhalte sind Wahlen, Berichte aus Afrika, Fragen zur Grundausbildung: Postulat, Noviziat, Juniorat.

13. Kapitel, 21.-25. August 1995, Franziskushaus, Dulliken:⁴¹ Inhalte sind Wahlen, Hilfsgesuche aus Ost-Europa, Missionsberichte, Anliegen der jungen Schwestern.

14. Kapitel, 24.-27. August 1998, Franziskushaus Dulliken:⁴² Inhalte sind Statistik. Bericht aus Tanzania, Dauer des Noviziates, Jungföderationstreffen, Unterstützungsgesuche (z.B. aus Mexiko), Wahlen.

15. Kapitel, 6.-9. August 2001, Franziskushaus, Dulliken:⁴³ Inhalte sind Be-

36 SD 38 (1980), 82-94.

37 SD 41 (1983), 70-86.

38 SD 44 (1986), 58-70.

39 SD 47 (1989), 42-55.

40 SD 50 (1992), 51-68.

41 SD 53 (1995), 48-67.

42 SD 56 (1998), 69-93.

43 SD 59 (2001), 56-86.

richt aus Tanzania, Wahlen, Erfahrungen bei Neueintritten, Noviziatsgestaltung, Begegnungstag der Föderation, Unterschriftsberechtigung, finanzielle Fragen, Weiterbildung.

16. Kapitel, 2.-5. August 2004, Mattli, Morschach:⁴⁴ Inhalte sind Berichte aus Maua und Tschad, Wahlen, Bildungstage in den Klöstern, Begegnungstag, Föderationsarchiv.

17. Kapitel, 6.-9. August 2007, Antoniushaus Mattli, Morschach:⁴⁵ Inhalte sind: Unterstützungen, Weiterbildungskurs, Klosteraufhebungen (Appenzell, Altdorf), Wahlen.

4.4. Inhalte und Themen der Föderationskapitel

Überblickt man die Inhalte der Kapitel, so stellt man neben anderen drei dominierende Themen fest, mit denen sich die Kapuzinerinnen in der Föderation St. Klara immer wieder auseinandergesetzt haben: die Revision der Satzungen, Bildungsfragen und das missionarische Engagement. Im Folgenden werden diese drei Themen näher betrachtet.

4.4.1. Revision der Satzungen

Eine der wichtigsten Aufgaben, der sich die Föderation zu stellen hatte, war die Erneuerung der gemeinsamen Satzungen für die 15 Mitglieds-Klöster. Es handelte sich um eine immense Arbeit, die fast zwei Jahrzehnte beanspruchte. Am 5. August 1985 war es endlich so weit. Mit diesem Datum wurden die neuen Satzungen durch die zuständige Kongregation in Rom approbiert.

Die Kapuzinerinnen in der Schweiz sind Terziarinnen. Ihre spirituelle Grundlage bildet die «Regel der Brüder und Schwestern vom Regulierten Dritten Orden des hl. Franziskus». Diese Regel gilt vor allem für die so genannten tätigen Apostolischen Gesellschaften. Aber sie berücksichtigt auch die Ordensgemeinschaften der kontemplativen Ausrichtung. Sie hält fest: «Jene, die der Herr zum Leben der Beschaulichkeit berufen hat, sollen mit täglich erneuerter Freude ihre Weihe an Gott kundtun.»⁴⁶ Ge-

44 SD 62 (2004), 52-76.

45 SD 65 (2007), 58-68.

46 *Regel und Leben der Brüder und Schwestern vom Regulierten Dritten Orden des hl. Franziskus*, 3. Kapitel, Nr. 9, in: *Regel und Satzungen der Kapuzinerinnen der Föderation St. Klara in der Schweiz* (= *Regel und Satzungen Kapuzinerinnen Schweiz* 1985), Luzern 1985, 8.

nauer wird der geistliche Standort der Schweizer Kapuzinerinnen in ihren Satzungen beschrieben: «Die Kapuzinerinnen sind Klosterfrauen eines beschaulichen Zweiges des franziskanischen Ordens. Die Beschauung soll unser tägliches Leben beseelen und es mit christlicher Freude durchdringen [...]. Die Klöster, die seit ihren Anfängen oder im Verlauf ihrer Geschichte ein äußeres Apostolat in Heimat oder Mission haben, wollen einerseits den Segen des kontemplativen Lebens in ihr Apostolat einbringen und anderseits offen sein für alle geistigen Werte, die ihnen aus diesen Werken zufließen.»⁴⁷

Die neuen Satzungen bilden zusammen mit den Föderations-Statuten ein wichtiges Mittel zur Verbindung und Einigung der Föderationsklöster. Früher hatte jedes Kloster seine eigenen Satzungen, allerdings «eigen» mit Einschränkung. Inhaltlich stützten sich alle auf die gleiche Grundlage, nämlich auf die Statuten für den Dritten Ordens aus der Zeit Urbans VIII. - Die Arbeit an den gemeinsamen neuen Satzungen war sowohl eine große Herausforderung wie auch eine Chance für die Föderation. Kaum daß die neuen Satzungen fertig gestellt waren, zeigte sich, daß auch die Föderations-Statuten einer Anpassung und Erneuerung bedurften. Die Arbeit an den Statuten begann 1987 und wurde zwei Jahre darauf abgeschlossen. Die römische Approbation erfolgte im Jahr 1990.⁴⁸

4.4.2. Grundausbildung und Weiterbildung

Bereits am ersten Kapitel der Föderation wurden Bildungsfragen angesprochen. Ein Kurs für Novizenmeisterinnen wurde angesagt. Zudem wurden die Frauenklöster zur Teilnahme an «philosophisch-theologischen Kursen für Ordensleute» eingeladen. Für diese Kurse zeichneten die Theologielektoren des Studienklosters der Kapuziner in Solothurn verantwortlich. - Im Januar 1960 versammelten sich 27 Kapuzinerinnen zu einem Schulungskurs für Novizenmeisterinnen im Franziskushaus, Solothurn. Vier Kapuziner hielten vor den Schwestern die Referate: P. Hilarin Felder, Klerikermagister, eröffnete den Reigen mit dem Thema der geistlichen Berufung und der psychologisch sorgfältigen Begleitung junger Menschen im Kloster; P. Alkuin Stillhart, Kirchenrechtler, behandelte den «Schutz der Gewissensfreiheit im Ordensrecht» und faßte seine Ausführungen mit einem Satz des hl. Paulus zusammen: »Ihr seid zur Freiheit berufen. Aber mißbraucht die Freiheit nicht [...], dient vielmehr einan-

47 Regel und Satzungen Kapuzinerinnen Schweiz 1985, 26f.

48 Statuten der Föderation St. Klara von 1990.

der in Liebe» (Gal 5,13); P. Peter Morant, Exeget, sprach über die «Bibelstunde in der Ordenserziehung»; P. Arnold Nußbaumer, Ordensassistent, zeichnete die Geschichte der ersten Kapuzinerinnenklöster nach.⁴⁹ Dieser Kurs wurde im Februar 1960 für die Ostschweizer Klöster, die damals noch nicht zur Föderation gehörten, im Kloster Leiden Christi, Gonten, wiederholt.⁵⁰

Das zweite Föderationskapitel befaßte sich u. a. mit der Einführung ins Ordensleben. Es war die Rede von den jungen Mädchen, die sich als Aspirantinnen melden. Man müßte sich in der Föderation Gedanken machen über eine verantwortbare und sorgfältige Einführung ins Klosterleben.⁵¹ In der Folge beschäftigte sich die Föderation fast ununterbrochen mit diesem Thema. Es wurde bei den Kapiteln immer wieder aufgegriffen und erwies sich als bleibendes Sorgenkind. Einst hatte «Sponsa Christi» zur Zusammenarbeit in der Ausbildungsfrage Mut machen wollen, sogar zu gemeinsamen Noviziaten. Die meisten Klöster hatten oft nur eine einzige Novizin. Da lag es nahe, daß mehrere Klöster zum besseren Gelingen des Noviziates zusammenarbeiteten. Aber sie waren nur schwer oder gar nicht dazu zu bewegen. Man gab sich zufrieden mit dem Angebot eines jährlichen gemeinsamen Kurses.

Im Rahmen der Weiterbildung führte man ab dem Jahr 1969 in den Klöstern den sogenannten Glaubenskurs durch.⁵² 1973 schuf die Föderation das Angebot des gemeinsamen Weiterbildungskurses für die neugewählten Frau Mütter und Vikarinnen sowie für die Novizenmeisterinnen.⁵³ 1978 folgte das regelmässige Kursangebot für junge und jung gebliebene Schwestern. Ab 1987 wurde mehrmals der franziskanische Fernkurs durchgeführt. Neben den föderationseigenen Angeboten wurden die Kurse der VOKOS (Vereinigung der Oberinnen kontemplativer Orden) und anderer Institutionen empfohlen. Am Kapitel 1974 wurde ein Referenten-Team für Bildungstage in den Klöstern vorgestellt.⁵⁴ Die Klöster wurden aufgefordert, thematische Wünsche einzureichen, damit das

49 Siehe Zusammenfassung bei Fidelis Haas TORCap, *Schulungskurs für Novizenmeisterinnen vom 5. bis 12. Januar 1960*, in: SD 17 (1960), 22-27.

50 SD 17 (1960), 41-43.

51 SD 19 (1962), 73ff.

52 SD 26 (1969), 73-74 u. 91-93.

53 SD 30 (1973), 25-47.

54 SD 31 (1974), 101.

Team sich möglichst mit lebensnahen Themen befassen konnte. Diese Bildungstage wollten nicht eine Konkurrenz zur Arbeit der Spirituale sein, sondern eine abwechslungsreiche Ergänzung. - Zusätzlich zu diesen Bildungsangeboten förderte die Föderation die Klosterbibliotheken. Ab dem Jahr 1969 erstellte man regelmässig Bücherlisten zur Beratung beim Einkauf.⁵⁵ Zur Information und Weiterbildung sollte auch die föderations-eigene Zeitschrift *San Damiano* dienen. Diese wurde 1943 ins Leben gerufen und leistet bis heute ihre Dienste. Von der Entwicklung und Geschichte dieser Zeitschrift handelt ein Artikel in eben diesem Organ *San Damiano* im Jahr 1991.⁵⁶

4.4.3. Missionarisches Engagement der Föderation

Längst bevor die Föderation gegründet wurde, waren im Jahr 1888 mehrere Kapuzinerinnen aus dem Kloster Maria Hilf in Altstätten, angeführt von Sr. Maria Bernarda Bütler,⁵⁷ als Missionarinnen nach Südamerika, zuerst nach Ecuador und später nach Cartagena in Kolumbien gezogen.⁵⁸ Auf Sr. Maria Bernarda Bütler geht die Gründung der Franziskaner-Missionsschwestern von Maria Hilf zurück. Bis heute ist diese Kongregation im Sozialbereich, in Schule und Krankenpflege und in der Pastoralarbeit tätig. Von der am 12. Oktober 2008 von Papst Benedikt XVI. in Rom heiliggesprochenen Sr. Maria Bernarda ist das Wort überliefert: «Ein weites Herz müßt ihr haben.» Mit dieser Einstellung haben sie und ihre Begleiterinnen die Grenzen der Klostermauern von Maria Hilf und der Heimat überschritten und ihre Sendung in der Weite der Welt wahrgenommen. Heute zählt ihre Gründung gegen 800 Schwestern. Diese wirken in verschiedenen Ländern: in Kolumbien, Ecuador, Venezuela, Peru, Bolivien, im afrikanischen Mali und in Österreich.⁵⁹

Abb. 9.1-15: Die 15 schweizerischen Kapuzinerinnenklöster im Jahre 2000 (Illustrationen aus Verzeichnis der Kapuzinerinnenklöster, Freiburg i. Ue, 2000.)

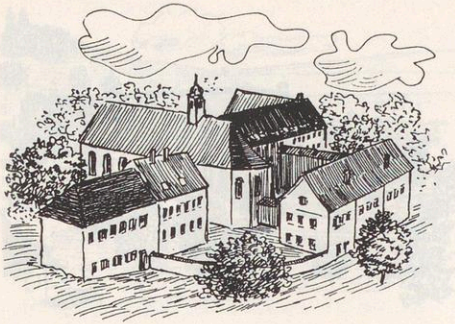
55 SD 26 (1969), 23-24.

56 Raphael Grolimund OFMCap, *Unsere Föderationszeitschrift «SanDamiano»*, in: SD 49 (1991), 6-12.

57 Victor Conzemius, *Bütler Maria Bernarda*, in: *Historisches Lexikon der Schweiz*, Bd. 2, Basel 2003, 149-150.

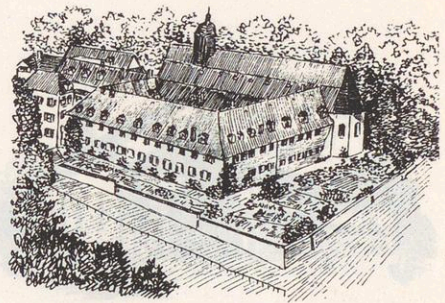
58 SD 13 (1956), 27-28, 41-43; 14 (1957), 60-63.

59 Gottfried Egger OFM, *Wie Gott will. Heilige Mutter Maria Bernarda Bütler, Jestetten 2008. HS V/2, 971 f.*



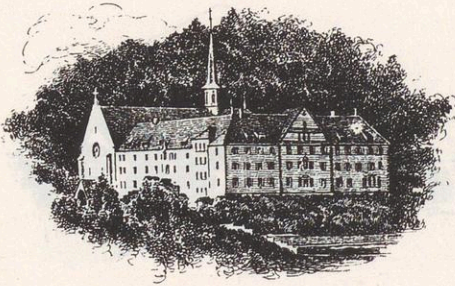
St. Ottilia, Grimmelstein

Maria der Engel, Wattwil

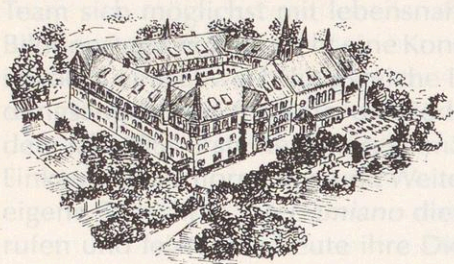


St. Karl, Altdorf

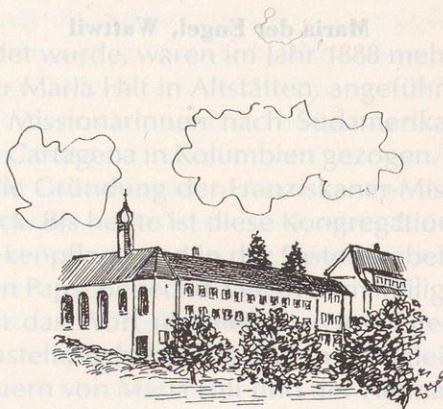
Maria Rosengarten, Wonnestein



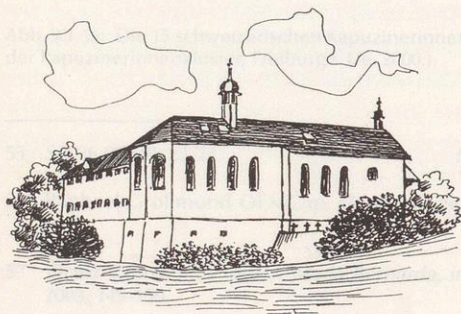
St. Anna, Gerlisberg, Luzern



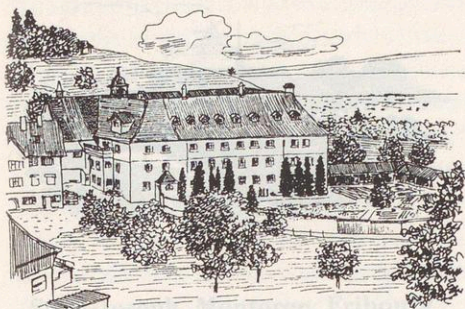
St. Scholastika, Tübach



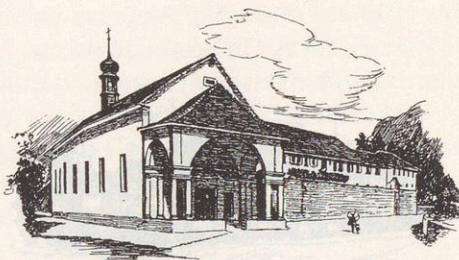
Maria-Hilf, Altstätten



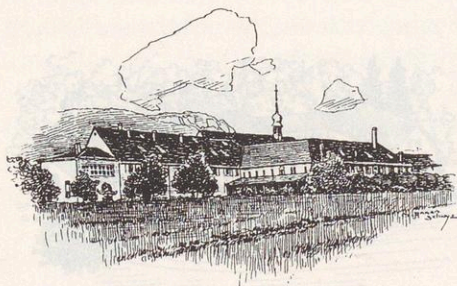
Maria vom guten Rat, Notkersegg



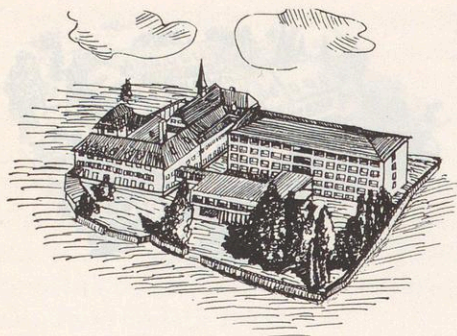
St. Ottilia, Grimmenstein



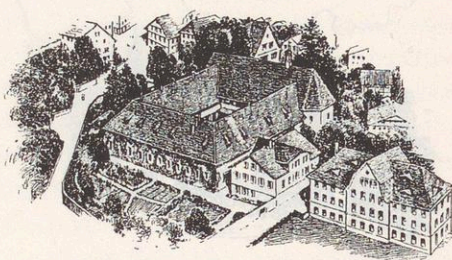
St. Karl, Altdorf



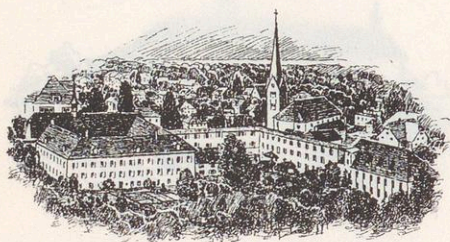
Nominis Jesu, Solothurn



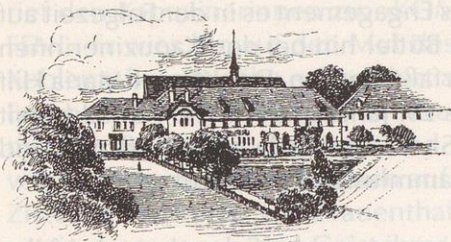
Maria Opferung, Zug



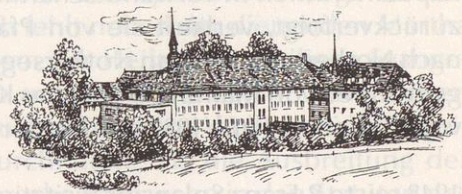
Maria der Engel, Appenzell



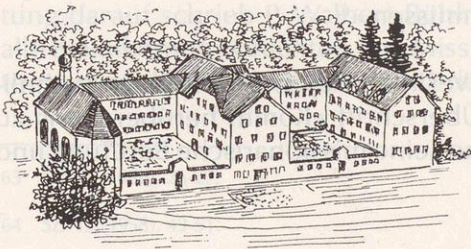
St. Klara, Stans



Saint-Joseph, Montorge, Fribourg



Maria-Hilf, Gubel



Leiden Christi, Gonten

Wieviel Interesse und missionarisches Engagement es in der Folgezeit auf den Aufbruch von Sr. Maria Bernarda Bütler hin bei den Kapuzinerinnen gegeben hat, kann hier nicht genau erfaßt werden. Das Kloster Maria Hilf in Altstätten hat erst in der Mitte des 20. Jahrhunderts die Kontakte mit den Schwestern der Gründung von Sr. M. Bernarda aufgenommen und das Missionswerk z.B. durch Kleidersammlungen unterstützt.

1921 zogen die ersten Kapuziner Missionare aus der Schweiz nach Afrika. Man kann vermuten, daß die Missionsnachrichten durch die Kapuziner auch die Kapuzinerinnen erreichten. - 1943 kam die erste Nummer des *San Damiano* heraus. 1945 ist darin der erste Artikel, der von «St. Elisabeth Schwestern auf den Seychelles» und von «Terziaren im Apostolischen Vikariate Dar-es-Salaam» berichtet, erschienen.⁶⁰ Ebenfalls aus dem *San Damiano* ist zu vernehmen, daß 1931 die ersten Schwestern aus dem Kloster Bethlehem, Pfaffendorf bei Koblenz, zur Gründung eines beschaulichen Klosters nach Südafrika gereist sind. Zuerst bewohnte man Provisorien, bis 1933 ein einfacher Neubau in Melville für das klösterliche Leben bezugsbereit war. Diese südafrikanische Gründung steht mit den Schweizer Kapuzinerinnen in verwandtschaftlicher Beziehung. Wenn man die Linie zurückverfolgt, verläuft sie von Pfaffendorf nach Mainz und von dort nach Notkersegg SG. Von Notkersegg aus wurde 1860 das Mainzer Kloster gegründet, von Mainz aus 1903 das Kloster Bethlehem in Pfaffendorf, und von Pfaffendorf aus 1931 das Kloster Melville in Südafrika.⁶¹

1948 reiste P. Franz Solan zur Visitation nach Afrika. Nach seiner Heimkehr wandte er sich mit einem Beitrag im *San Damiano* an die Kapuzinerinnen. Wörtlich schrieb er: «Mit flehender Hoffnung frug ich mich endlich: ‚Wie wär’s, P. Provinzial, wenn unsere treuen Kapuzinerinnen zusammenstünden und eine großzügige Handvoll Schwestern nach Afrika schickten und hier ein neues Klösterchen gründeten - ein ganz unsäglich große Segensstätte?‘ - Wir sind uns alle im Klaren, daß dies eine aufsehererregende Bitte ist, die wir in den kommenden Jahren vielleicht noch unvoreingenommen studieren und überlegen müssen.»⁶²

Zehn Jahre danach ging P. Modest Vesin als Seychellen-Missionar ähnlichen Gedanken nach. Unter der Überschrift «Komm herüber - uns zu helfen» beschrieb er im *San Damiano* seine missionarische Berufung und

60 SD 3/15 (1945), 57-59.

61 SD 9/5 (1951), 34-38; 9/6 (1951), 42-45; 11/4 (1956), 64-66.

62 SD 6/31 (1948), 124.

rief den Kapuzinerinnen zu: «KOMMT DOCH HERÜBER - UNS ZU HELFEN!» Er wies hin auf den Mut des Kapuzinerinnenklosters Pfaffendorf-Koblenz. Bereits gäbe es von dort aus drei Filialgründungen in Südafrika. Er schreibt weiter: «Karmeliterinnenklöster in Europa werden von afrikanischen Bischöfen bedrängt und flehentlich ersucht, Neugründungen von Gebets- und Bußzentralen auf afrikanischer Erde vorzunehmen. Die Zisterzienserinnen von Frauenthal (ZG) sind soeben mit 6 Schwestern mutig ausgezogen, den Geist ihres Ordensvaters in Amerika zu verpflanzen, und haben uns den Rang streitig gemacht... Gebe Gott, daß auf den afrikanischen Seychelleninseln, in diesem unvergleichlich schönen Paradies, der nachdrückliche Wunsch des dortigen Kapuzinerbischofs Msgr. Olivier Maradan ... sobald als möglich Erfüllung finde.»⁶³ Herausgefordert durch die Ausführungen von P. Modest hat sich 1958 zum ersten Mal eine deutliche Stimme aus den Reihen der Kapuzinerinnen gemeldet. Sr. M. Fidelis Haas vom Kloster Maria Opferung in Zug, die leibliche Schwester der späteren Missionarin M. Immaculata Haas, veröffentlichte im San Damiano einen Beitrag mit dem Titel «Gott will es».⁶⁴ Sie schrieb über die Afrika-Mission der Kapuziner und berichtete, daß ihre Arbeit Früchte trug. Bereits gab es afrikanische Priester und apostolisch tätige Schwestern. Dann stellt sie fest: «Aber noch fehlt neben der dienenden Martha die beschauliche Maria. Ihr Platz, dem der Heiland im heiligen Evangelium den Vorzug erteilt, darf nicht unbesetzt bleiben.»⁶⁵ Und weiter: «Wenn beim Kongreß der Ordensleute in Rom eine Welle heiliger Begeisterung den Versammlungsraum durchflutete, als die Ausbreitung der Orden in die Missionsgebiete zur Sprache kam, wenn in den Statuten des zu bildenden Klosterverbandes eine Neugründung bereits ins Auge gefaßt wurde, wenn die Bischöfe der Kapuzinermissionen eine solche voll auf unterstützen, wenn bereits Bitten über das Meer zu uns gedrungen sind: ‚Kommt herüber - uns zu helfen‘, ...dann, ja dann wird nur noch die Antwort von uns Kapuzinerinnen erwartet. Gott will es.»⁶⁶

1960/61 wurde in der Schweiz das Missionsjahr durchgeführt. In Vorbereitung darauf schrieb P. Walbert Bühlmann im San Damiano: «Wenn also alle Bevölkerungsschichten fürs Missionsjahr engagiert werden, so könnte man es dem Missionsjahr und den Kapuzinerinnen nicht antun, sie

63 SD 15 (1958), 26-27.

64 SD 15 (1958), 49-51.

65 Ebd., 49.

66 Ebd., 51.

einfach abseits stehenzulassen.»⁶⁷ Die Ausführungen über den Verlauf des Missionsjahres schließt der Autor mit den Worten: «Man hofft sehr, daß durch die Atmosphäre des Missionsjahres auch viele Missionsberufe geweckt werden. Das wäre der schönste Erfolg. Für die Schweizer Kapuzinerinnen stellt sich in diesem Jahr erneut die Frage, wann und wo und wie der Plan einer Missionsgründung einmal Wirklichkeit werden könne.»⁶⁸

Der Missionsgedanke wurde in der neu gegründeten Föderation St. Klara mit verschiedenen Mitteln wach gehalten und verstärkt. Dazu dienten diverse Beiträge im San Damiano.⁶⁹ Neben der Information über aktuelle Ereignisse, wie z.B. über das Missionsjahr oder über die Kapuzinerinnenklöster in Südafrika, Melville und Swellendam, wurde auch an frühere Zeugnisse zurück erinnert, um belebende Impulse zu setzen. So wurde z.B. unter dem Titel «Eine Missionarin schreibt» ein Brief von Sr. Maria Bernarda Bütler aus dem Jahr 1888 abgedruckt.⁷⁰

4.4.3.1. Klostergründung in Tschad

Ende Februar 1962 sandte die Föderationsvorsteherin Sr. M. Antonia Burri den Mitgliedsklöstern die Einladung zum zweiten ordentlichen Kapitel. Die Traktandenliste nannte als erstes Traktandum «Die Stellungnahme zur evtl. Klostergründung in einem Missionsland».⁷¹

Ein «providentielles Gesuch»

Anlaß zum Missions-Traktandum am zweiten Föderationskapitel war ein Gesuch des Kapuziner-Missionsbischofs Louis Gaumain in Moundou (Tschad), gemäss P. Arnold Nussbaumer ein «providentielles Gesuch». - Das Kapitel war auf die Tage 13./14. Juni 1962 angesetzt. Das Kapitels-Protokoll verrät, daß das Föderationskapitel ein bewegendes Ereignis war. Die Aussprachen zeugten von großem Interesse und waren von starkem gegenseitigem Vertrauen geprägt.⁷² Natürlich kamen bei den Kapitularinnen auch Bedenken auf. Man hätte doch in der Schweiz Mangel an

67 SD 17 (1960), 81.

68 Ebd., 84.

69 SD 18 (1961), 21-22, 80; 19 (1962), 57.

70 SD 18 (1961), 3-4.

71 Ebd., 33.

72 SD 19 (1962), 76f.

Schwestern und könne sich eine Missionsgründung personell nicht leisten. Trotz diesen Bedenken faßte das Kapitel einen positiven Beschluß. In Ausführung davon entschied der Föderationsrat am 15./16. Januar 1963, auf das des Bischofs Louis Gaumain einzugehen «und mit vereinter Kraft der Föderation in dessen Bischofsstadt Moundou an der Gründung eines klausurierten Kapuzinerinnenklosters mitzuwirken.»⁷³ Die Ausführung dieses Beschlusses wurde angesichts des Umstandes, daß man im Tschad Französisch spricht, dem Kloster Saint Joseph in Montorge aufgetragen. Von den Föderationsklöstern erwartete man materielle Beiträge zur Gründung. Eine Auswahl von Kapuzinerinnen aus verschiedenen Klöstern sollten in Zusammenarbeit mit dem Missionsinstitut an der Universität Fribourg als Missions-Pionierinnen vorbereitet werden. - Die in *San Damiano* dokumentierte Agenturmeldung der KIPA verbreitete Folgendes: «Der Rat der Föderation der Kapuzinerinnenklöster der Schweiz hat auf seiner Tagung im Kloster Montorge ob Freiburg, unter dem Vorsitz von Mutter M. Antonia Burri von Gerlisberg (Luzern), beschlossen, auf das Gesuch des Kapuziner-Missionsbischofs Msgr. Louis Gaumain von Moundou (Tschad) einzugehen und in dessen Bischofsstadt ein geschlossenes Kapuzinerinnenkloster zu gründen. [...]). Damit wird die schweizerische Missionsbewegung um ein ganz neues und sehr wertvolles Element bereichert. Nachdem seit Jahrzehnten Schweizer Patres, Brüder und Schwestern in die aktive Missionsarbeit zogen, wird nun auch ein Beitrag zur Entfaltung des beschaulichen Lebens und damit zur Vertiefung des Christentums in Afrika geleistet.»⁷⁴

Vorbereitende Schritte

«Tschad - ein Tor hat sich geöffnet». Unter dieser Überschrift beschrieb P. Walbert Bühlmann, der Missionswissenschaftler der Schweizer Kapuziner, die Situation der Kirche im Tschad und speziell die Lage der Diözese Moundou. Hier sei die dynamischste Mission von ganz Afrika mit einem außergewöhnlich lebendigen Zuwachs anzutreffen. Um 1950 wurde das Bistum gegründet. Zwölf Jahre danach, 1962, zählte die Kirche bereits 66313 Katholiken. Es herrschte aber Mangel an Priestern und anderen missionarischen Kräften. In dieser Situation konnte ein beschauliches Zentrum, ein Kapuzinerinnenkloster, einen sehr wichtigen Beitrag leisten. P. Walbert Bühlmann schrieb: «So wird sich das Provinzstädtchen Moundou glücklich schätzen, in absehbarer Zeit die Kapuzinerinnen auf-

73 SD 20 (1963), 26.

74 Ebd., 25.

nehmen zu können.»⁷⁵ Vom 25. bis 29. März 1963 wurde ein Missionskurs für die Kapuzinerinnen durchgeführt. Auszüge aus den Referaten, in denen P. Walbert die Geschichte der afrikanischen Mission darstellte, finden sich im *San Damiano*, überschrieben mit «Das christliche Afrika». ⁷⁶ Ende Juli 1963 wurde es ernst. Zwei Kapuzinerinnen vom Kloster Montorge, Mère Marie-Joseph Schaller und Sr Marie-Modeste Piller, reisten als Expeditionsteam in den Tschad, um einen geeigneten Ort für eine Klostergründung ausfindig zu machen. Das war der erste Schritt zur Gründung eines Kapuzinerinnenklosters im Tschad. Die Gruppe wurde am Flughafen Moundou von Bischof Louis Gaumain, begleitet von Patres und Schwestern, persönlich empfangen. In den folgenden Tagen wurde das Land bereist, um Orte kennen zu lernen und abzuschätzen, die für eine Klostergründung geeignet wären. Auch ein Abstecher nach Kamerun wurde gemacht. In Yaoundé begegneten die Schwestern von Montorge den Schwestern des Pauluswerkes aus Freiburg, die sie zuvorkommend nach Sangmélina weiterführten. Dort erreichte man das wohl wichtigste Ziel der Reise, das Kloster Saint-Damien. Hier verblieb die Schweizer Delegation vier Wochen lang und hatte die Gelegenheit, das afrikanische Klosterleben kennen zu lernen. Beeindruckt durch viele Erfahrungen kehrte die Gruppe wieder in den Tschad nach Moundou zurück. Von dort ging es heimwärts in die Schweiz. Zu Hause wollte man die Reise auswerten und in Absprache mit Bischof Louis Gaumain zu Entscheidungen kommen. Über diese Reise gibt es im *San Damiano* einen anschaulichen Bericht mit dem Titel «Im Lande unserer Hoffnung». ⁷⁷ Jetzt ging es Punkt für Punkt an die Vorbereitung der Missionsgründung. Damit das Projekt gelingen konnte, mußte alles von Anfang an genau bedacht und entschieden werden. Die angehenden Missionarinnen wurden auf das Unternehmen hin geschult. Das Kloster Montorge und die Föderation hatten für die finanzielle Absicherung zu sorgen. Diese Phase dauerte etwa anderthalb Jahre. Dann konnte Sr. M. Gertrud Gächter, Mutter Vorsteherin der Föderation, im *San Damiano* die Information «Montorge - Tschad» veröffentlichen: «Nun ist der Traum Wirklichkeit geworden... der Traum, in Afrika das erste Kapuzinerinnenklosterlein - von der Föderation St. Klara aus - zu gründen. Am 22. November werden sich Sr. Marie-Modeste Piller, Kloster St. Joseph, Montorge, Freiburg; Sr. Cäcilia Bühler, Kloster St. Anna, Gerlisberg, Luzern; Postulantin Anna Graf, Kloster St. Joseph, Montorge; und die Laienhelferin Fr. Lina Seppey aus Hérémente VS in Marseille

⁷⁵ Ebd. 44-45.

⁷⁶ SD 20 (1963), 46-48, 62-65.

⁷⁷ SD 21 (1964), 6-13.

einschiffen. Ihr Ziel ist Moundou im Tschadgebiet. Noch etliche Schwestern haben den Wunsch, als Missionärinnen in fernen Ländern zu wirken. Bis Gott ruft, seid in unsern Klöstern Missionärinnen der Liebe und begleitet die Ausgesandten mit Eurem Gebet und Opfer. Das ist der fruchtbarste Same für Neugründungen. - Wie dankbar sind die Abreisenden für die geldlichen Missionsopfer aus der Föderationskasse. Nun ist sie fast leer. - Bitte helft wieder nachfüllen für die folgende Gründung.»⁷⁸

Feierliche Missions-Aussendung

Der 7. November 1965 war für das Kloster St. Joseph, Montorge, und für die Föderation St. Klara ein ganz besonderer Tag, der geradezu historische Tag der feierlichen Aussendung der ersten Missionarinnen. Vier junge hoffnungsvolle Menschen nahmen den offiziellen Missionsauftrag entgegen, nach Tschad zu gehen und dort ein beschauliches Kloster zu gründen. Seit Wochen und Monaten hatte sich das Kloster Saint-Joseph auf dieses große Ereignis vorbereitet, sowohl die künftigen Missionarinnen wie auch die ganze Klosterfamilie. P. Pascal Rywalski, damals Spiritual des Klosters, begleitete den Konvent mit einem Triduum hin zum Aussendungstag. Angehörige kamen zum Abschied. Freunde und Gönner brachten Missionsgaben. Zur Feier der Aussendung kamen Mitschwestern aus den Föderationsklöstern. P. Provinzial Seraphin Arnold stand der Eucharistie vor. Die Auszusendenden legten das Weiheversprechen als Missionarinnen ab und empfingen das Missionskreuz: «Empfangen Sie das Zeichen des Heiles und tragen Sie es unter die Nationen; möge es leuchten auf ihrem Weg und fürchten Sie nicht, Zeugen zu sein vor Völkern und Herrschern.» Dazu kam die Übergabe der kirchlichen Sendung: «Empfangen Sie den Auftrag der heiligen Kirche und unseres Vaters Franziskus zum Zeugnis der Gnade des Hl. Geistes, der Sie sendet, das Reich Gottes zu verkünden in der Demut und Armut der Apostel. Amen.» - Zum Abschluß der Feier wurde Sr M. Modeste Piller zur Mère Supérieure der künftigen kleinen Kommunität eingesetzt. Alle applaudierten und wünschten «der neuen Frau Mutter bald ein ordenseigenes Haus und einen wachsenden Zustrom an afrikanischer Klosterjugend.»⁷⁹ Am 19. November 1965 reisten die vier Missionarinnen von Montorge ab. Im *San Damiano* erschienen von Sr. Maria-Cäcilia Bühler (Gerlisberg Luzern) interessante Aufzeichnungen des Reise-Tagebuches.⁸⁰ Ebenso schrieb Sr. M. Modeste Piller in französischer Sprache den *Récit du grand voyage*,

78 SD 22 (1965), 129.

79 SD 23 (1966), 7-9.

80 Ebd., 38-40, 54-55.

Départ du Monastère de Montorge pour l'Afrique et nos débuts au Tchad.⁸¹ Die Reise nach Donia in Tschad dauerte lange. Am 22. November schiffte man sich in Marseille ein und erst am Tag vor Weihnachten kam man in Donia an.

Beginn mit Schwierigkeiten

Am Ziel der Reise wurden die Missionarinnen aus Montorge von den schwarzen Schwestern und Brüdern liebevoll empfangen. Die erste Nachricht nach Europa war überschrieben mit «Freud und Leid in Donia». Die Postulantin Anna und Sr. Cäcilia hatten monatelange gesundheitliche Schwierigkeiten. Sr. Cäcilia erholte sich nicht und mußte in die Schweiz zurückkehren. Als Ersatz für sie wurde am 20. September 1966 neu Sr. M. Theresina Metzger vom Kloster Maria Opferung in Zug ausgesendet. Es dauerte noch etwas, bis Sr. Theresina das Visum bekam. Am 9. Oktober konnte sie abfliegen. Am 11. Oktober traf sie in Moundou ein.⁸²

Die nächsten Nachrichten aus Donia-Tschad erschienen im *San Damiano* Mitte 1967 zunächst in französischer, dann auch in deutscher Sprache. Sr. Marie-Modeste Piller berichtete über das Leben ihrer kleinen Klosterfamilie und über die jungen Afrikanerinnen, die unterrichtet wurden. Ein weiterer Bericht in deutscher Sprache folgte etwas später. Er informiert über den Unterricht der jungen Afrikanerinnen. Zwölf Mädchen im Alter zwischen 13 und 19 lernten Rechnen, Lesen, Schreiben und Handarbeit. Frauen lernten Weben und Nähen. Mit der Weitergabe des Gelernten hatte es. Der Erfolg war meist bescheiden. Man brauchte viel Mut und Vertrauen.⁸³

Aussendung weiterer Missionarinnen

Am 26. Oktober 1967 brach eine weitere Missionarin vom Kloster Montorge auf und verreiste nach Donia-Tschad. Es war Sœur Marie-Véronique Seuret. Zum Zeitpunkt ihres Aufbruchs in die Missionen war sie noch Einfach-Professin. Ein Beitrag im *San Damiano* zeigt, wie die Daheimgebliebenen die junge Missionarin im Geist begleiteten und mit ihr gingen, um mit den Schwestern der Neugründung in Donia verbunden zu bleiben.⁸⁴ Von den «Flashs a Montorge» vernimmt man, daß Sr. Marie-Mode-

81 Ebd., 50-53 u. 74-77.

82 Ebd., 94 u. 117.

83 SD 24 (1967), 50-57 u. 81-82.

84 SD 25 (1968), 45.

ste Piller im August 1968 auf eine Urlaubszeit nach Montorge kam. Ihr Erscheinen belebte das missionarische Mitfühlen und Mittragen der Mitschwestern zu Hause: «Oui, cet élan, Mère Marie-Modeste l'a ravivé en nous parlant de Donia, en évoquant les difficultés mais surtout les joies de cette fondation, en nous montrant les appels que le Seigneur nous adresse à travers nos frères et sœurs du Tchad. Merci, chère Missionnaire, pour tout ce que votre séjour en Europe nous a apporté.»⁸⁵

Am 22. September 1968 gab es eine weitere feierliche Aussendung. Sr. M. Franziska Lötscher von Kloster Namen Jesu in Solothurn erhielt die kirchliche Sendung nach Tschad: «Im Namen Jesu Christi und Seiner heiligen Kirche sende ich dich in die Mission im Tschad. Bringe den Armen die Frohe Botschaft vom Heil in Jesus Christus.» Sr. Franziska Lötscher verriet, wie sie einerseits beglückt war, im Namen Gottes gesendet zu sein, und wie sie andererseits Ohnmacht und Schwäche spürte. Sie sagte: «Um so mehr wurde meine darauf folgende Antwort zu einem echten Gebet: ‚der Herr ist mein Licht und mein Heil. Wen sollte ich fürchten? Auf Sein Wort vertraue ich‘.»⁸⁶ Am 7. Oktober machte sie sich zusammen mit Mère Marie-Modeste Piller auf die Reise nach Tschad. Die beiden Missionarinnen hinterließen den Daheimgebliebenen ihre Afrika-Adresse: *Communauté des Sœurs Clarisses-Capucines, Mission Catholique de Donia, B.P. 174, Moundou, Tchad / Afrique*. Zusammen mit den Kapuzinerinnen reisten auch Laienhelferinnen nach Tschad. Schon zu den ersten Missionarinnen gesellte sich die Krankenschwester Lina Seppey, die zwei Jahre im Tschad arbeitete. Von 1966 bis 1969 leisteten die Krankenschwestern Alphonsine Moser und Yolande Critin ihren Einsatz, 1969 bis 1971 Marie-Thérèse Mäder. - Eine ausführliche Liste aller Missionarinnen der Montorger Gründung im Tschad, sowohl der Kapuzinerinnen wie anderer Ordensschwwestern und Laienmissionarinnen ist im Archiv des Klosters Saint-Joseph Montorge, Freiburg, aufbewahrt. Gemäss dieser Liste haben im Ganzen - von 1965 bis 1992 - elf Schweizer Kapuzinerinnen, vier Schwestern von andern Orden und sechs Laienhelferinnen im Tschad als Missionarinnen gearbeitet. 1992 ist die letzte Schweizer Kapuzinerin nach Montorge zurückgekehrt.⁸⁷

⁸⁵ SD 26 (1969), 43.

⁸⁶ SD 25 (1968), 142-143.

⁸⁷ AConMontorge-Fribourg: «Religieuses et missionnaires laïques qui ont travaillé à la Mission du Tchad et Sœurs Tchadiennes qui ont été à Montorge, Fribourg en Suisse».

Feierliche Profeß von Sr Marie-Véronique Seuret

Am 24. November 1968 feierte die Kapuzinerinnen-Familie von Donia den Tag der ewigen Profeß von Sr. Marie-Véronique Seuret, eingebettet in ein echt afrikanisches Fest voll Fröhlichkeit und tänzerischer Lebendigkeit. Zu diesem feierlichen Anlaß waren die Eltern der Professin, das Ehepaar Seuret, eigens aus der Schweiz angereist. Sie waren überwältigt von den vielen neuen Eindrücken der afrikanischen Welt.– Ein Freund der Gründung in Donia, der Gärtner Marcel Béré, drückte seine Freude und seinen Dank für das festliche Ereignis in einem Brief an Mutter Marie-Modeste Piller wie folgt aus: «Ich möchte Ihnen ein Wort sagen. Werden Sie zufrieden sein? Es handelt sich um unsere Schwester Marie-Véronique, welche heute Jesus nachgefolgt ist. In meinem Herzen ist eine große Freude. Nicht nur ich war zufrieden, sondern alle waren zufrieden über diese Feier. Wie sie uns heute ihren Glauben an Gott gezeigt hat, so sollen auch wir ihr helfen durch unser Gebet. Wir möchten auch unsere Töchter von Tschad so unerschrocken und mutig sehen wie unsere Schwester Marie-Véronique. Das wird sicher unsere Töchter ermutigen, auch schwarze Schwester zu werden [...]. Meine gute Mutter, ich danke Ihnen sehr für alles, was Sie und auch die andern Schwestern für uns getan haben. Ich habe Ihnen sonst nichts zu sagen. Meine ganze Familie grüßt Sie. Ich grüsse Sie im Namen unseres Herrn!– Béré Marcel, Gärtner von Donia, Sohn von Bételem Paul.»⁸⁸

Eintritt afrikanischer Schwestern

Der 8. September 1969 war ein herausragendes Datum. Hier sprang der Funke erstmals über. In die bisher rein europäische Gründung trat die erste Afrikanerin ein. Mutter Marie-Modeste konnte im San Damiano berichten: «Monique Lartoudji ist die erste Afrikanerin im Tschad, die mutig und froh das Noviziat als Kapuzinerin beginnt. Ihr Vater verzichtet auf die älteste Tochter und die fünf Geschwister auf ihre Schwester, die ihnen seit dem Tod ihrer Mutter besonders wertvoll war. Zehn Monate verbrachte sie in Messamena im Kamerun, um einen Einblick ins klösterliche Leben zu bekommen. Das Fest Maria Geburt wurde zu ihrem Einkleidungs- tag und somit auch ein wenig zur Geburtsstunde für die Klostergründung im Tschad.»⁸⁹ Die Feier der Einkleidung wurde von Bischof Louis Gaumain geleitet, der die Gründung von Donia von Anfang an väterlich wohlwollend begleitete. Die erste afrikanische Novizin erhielt den Namen Marie-Claire. Sie sollte nicht die einzige bleiben. Bereits gab

⁸⁸ SD 26 (1969), 45-46.

⁸⁹ SD 27 (1970), 12-13.

es zwei weitere Postulantinnen. Später vernimmt man im *San Damiano* 1972, daß in der Kapuzinerinnen-Gemeinschaft im siebten Jahr seit der Gründung sieben afrikanische Schwestern leben.⁹⁰

Für die afrikanischen Postulantinnen und Novizinnen benötigte man eine «*maîtresse de formation*». Aus Montorge wurde 1970 Sr Marie-Gisèle Schmoutz für den Unterricht und die Einführung der jungen Schwestern nach Tschad gesandt. Sie hatte schon früher als Laien-Missionarin im Tschad gearbeitet. Jetzt kam sie als Kapuzinerin und leistete ihren Einsatz bis 1982, allerdings mit einem längeren Unterbruch zur Genesung von einer langwierigen Erkrankung. In dieser Zeit, 14 Monate lang 1978/79, wurde Sr Marie-Gisèle Schmoutz durch Sr Marie-Angèle Michaud ersetzt.

Die weitere Entwicklung

1976 meldete ein Bericht im *San Damiano*, daß die Gemeinschaft von Donia sich zusammensetzt aus fünf Schweizer Schwestern und zwanzig Afrikanerinnen.⁹¹ Vier Jahre später, 1980, gab es unter den Afrikanerinnen zwei Ewig-Professen, fünfzehn Einfach-Professen, fünf Novizinnen und 13 Postulantinnen. 1983 zählte der Gesamtbestand der Afrikanerinnen ca. 40 Schwestern.⁹² In der Folgezeit ging es mit dem Bestand auf und ab. Die Gemeinschaft von Donia erlebte eine sehr schwierige Zeit. Seit 1978 herrschte ein langwieriger Krieg im Tschad, der vieles zugrunde richtete. Es gab viele Flüchtlinge und Arbeitslose. Zudem kam es infolge Trockenheit zu schlechten Ernten und Hungersnöten. An allen Ecken und Enden fehlten die nötigen Mittel. Wegen Mangel an Medikamenten und medizinischen Materialien mußten Spitäler Patienten ohne Behandlung nach Hause schicken. - Auch die Gründung von Donia bekam den Krieg arg zu spüren.

Die spirituelle Entwicklung der Gemeinschaft verlief nicht geradlinig. Ursprünglich hatte man die Absicht, ein franziskanisches Nonnenkloster von Kapuzinerinnen zu gründen. Man erkannte von Anfang an, daß es nicht ein Kloster europäischer Art sein konnte. Es mußte ein afrikanisches Kloster werden. Das angestrebte Ziel war ein kontemplatives, franziskanisches, afrikanisches Ordensleben. Eine Zeit lang sah man für die Gründung sogar die Bezeichnung «Klarissen» vor, wenn auch nicht im eigen-

⁹⁰ SD 27 (1970), 116-118.

⁹¹ SD 34 (1976), 90-91.

⁹² SD 38 (1980), 96; 41 (1983), 100-104.

tlichen Sinn. 1983 wurde der Name gewechselt in «Franziskanerinnen von Donia». Die Entwicklung setzte Akzente in Richtung Apostolat. Man begann die Satzungen zu überprüfen und der Situation anzupassen. - Beim Start 1965 mußte man irgendwie an die afrikanischen Menschen herankommen, und dies war am besten durch Beziehung schaffende Tätigkeiten möglich. Also wurde mit der Unterrichtung von Töchtern und Frauen begonnen, mit Schreiben, Lesen, Handarbeiten, Krankenpflege etc. Auf diesen Gebieten bestanden große Bedürfnisse. - Man versuchte dieses tätige Engagement mit der Kontemplation zu verbinden. Doch die volle Erfüllung des ganzen liturgischen Offiziums zusammen mit dem intensiven tätigen Einsatz war eine große Überforderung. Nachdem das Centre d'accueil zu den vielfältigen Tätigkeiten dazukam, wurden das Stillschweigen, die Sammlung, das Sein bei sich selber und das innere Gebet recht erschwert. Das Dorf lag nahe, und die Menschen nahmen die Schwestern ständig in Anspruch. - Sr. Marie-Modeste Piller schreibt 1988, daß das einstige Ziel, ein beschauliches Kloster aufzubauen, nicht erreicht werden konnte. Die Entwicklung ging in Richtung apostolisch tätige Gemeinschaft.

Afrikanisierung und Rückzug der Missionarinnen

Als P. Alkuin Stillhart, Provinzial und Regularoberer, 1974 die Gemeinschaft in Donia visitierte, betonte er, daß die Gründung afrikanisiert werden mußte. Das hieß: «Die Afrikanerinnen müssen mitdenken, mitplanen, mitreden, mitwirken... In diesem Sinne wurde bei der Visitation angeregt, den Afrikanerinnen schrittweise Verantwortung zu übertragen, versuchsweise einen ‚Klosterrat‘ zu wählen, zu dem auch Afrikanerinnen gehören...»⁹³

Im Herbst 1986 stieg die Zahl der afrikanischen Schwestern mit ewiger Profeß auf sieben. Seit drei Jahren wurden den Afrikanerinnen wichtige Verantwortungen übertragen. In der Folge konnte die Hauptverantwortung und die Leitung einer Afrikanerin übertragen werden. Es war Sr. Marie-Rose Morbongone, damals 33jährig. Zu dieser Zeit wurde auch die kirchliche Aufsicht afrikanisiert. Diese wurde vom Schweizer Kapuzinerprovinzial und von den Obern des Klosters Montorge dem Diözesanbischof von Moundou übertragen. Mit der Afrikanisierung lag es nahe, daß die Schweizerinnen nach und nach heimkehren konnten. 1992 kehrte die letzte Kapuzinerin von Montorge in ihr Heimatkloster zurück. Doch bis heute wird die Gründung in Donia von Montorge aus materiell und moralisch unterstützt. 2006 zählen die Franziskanerinnen von Donia ca. 35 Schwestern.

93 SD 32 (1975), 19.

4.4.3.2. Missionsgründung in Maua/Tanzania

Im Sommer 1964 brach der Kapuziner und Missionspropagandist P. Hilmar Pfenniger aus der Schweiz zu einer Erfahrungsreise nach Tanzania auf. Vom Provinzial, bzw. Regularobern, hatte er den Auftrag bekommen: «...haltet die Augen offen und schaut, ob sich irgendwo ein günstiger Platz fände für ein Kapuzinerinnenkloster!»⁹⁴ P. Hilmar war unsicher darüber, ob sich im Erzbistum Dar es Salaam oder im Bistum Mahenge Platz für ein solches Projekt fände. «War so eine Klostergründung hier nicht verfrüht? Sollte sich nicht zuerst die schon bestehende Diözesan-Schwesterngemeinschaft konsolidieren? Gab es schon Mädchen, die in sich den Ruf nach kontemplativem Leben spürten?»⁹⁵ Nach etwa fünf Wochen - schon auf der Rückreise - begegnete er Bischof Joseph Kilasara von der Diözese Moshi. Auf der gemeinsamen Fahrt nach Maua wies der Bischof auf ein Waldgebiet am Weg und sagte: «Dort drinnen haben wir noch einen prächtigen Platz... Dort möchte ich ein geschlossenes Frauenkloster hinstellen.»⁹⁶ Das war am 23. Juli 1964. Nach längerem Gespräch mit dem Bischof bekam P. Hilmar den Auftrag, sich bei den Kapuzinerinnen in der Schweiz umzusehen, ob es ihnen möglich wäre, in Afrika ein beschauliches Kapuzinerinnenkloster zu gründen. Das paßte zu dem Umstand, daß damals auch die Kapuziner eine Niederlassung in Maua planten. In die Schweiz zurückgekehrt, informierte P. Hilmar den Provinzial über das große Interesse von Bischof Joseph Kilasara an einer beschaulichen Klostergründung in seinem Bistum. Über den Provinzial, bzw. Regularobern, muß die Meldung zu den Kapuzinerinnen gekommen sein. - Nun gab es zu diesem Zeitpunkt in mehreren Klöstern der Föderation Schwestern, die großes Interesse an einem Missionseinsatz hatten. Im Kloster Gerlisberg Luzern war der Gedanke an ein missionarisches Engagement am fortgeschrittensten. In der Klosterchronik steht im Jahr 1964 der Eintrag: «26. Okt. bis 18. Dez.: Im Hinblick auf die Neugründung in der Mission besuchten Sr. M. Immaculata und Sr. M. Theresia den Tropenkurs in Basel [...]. Den Kurs besuchte auch Sr. M. Modeste aus Montorge.»⁹⁷ Ende Dezember 1964 hielt sich Bischof Joseph Kilasara in der Schweiz auf und besuchte bei dieser Gelegenheit das Frauenkloster St. Anna Gerlisberg in Luzern, darüber aus der Chronik dieses Klosters: «30. Dezember. Ein großer Tag. - Offizieller Missions-Aufruf. Bischof Josephus Cilasara von

94 SD 22 (1965), 127.

95 Ebd.

96 Ebd. *pSt AnnaLuzern ChronikGerlisberg 1966, SD 24 (1967), 28-29.*

97 *KIACapSt.AnnaLuzern ChronikGerlisberg 1964, 72.*

Moshi, Tanganika machte bei uns Besuch. Er wurde begleitet von H.H. P. Provinzial und Pater Hilmar, Missionar und zu diesem Ehrenbesuch wurde auch unser Klostervater, Herrn Oberrichter Dr. Ineichen eingeladen. Um 1/2 8 Uhr feierte der gnädige Herr eine stille heilige Messe. In der anschließenden Unterredung sprach der Hochwürdige Herr offiziell seinen ausdrücklichen Wunsch aus, daß in seinem Bistum die Neugründung eines klausurierten Klosters stattfinden soll [...]. Und wirklich, heute ist der Stern aufgegangen. Wir mußten nur staunen wie dieser liebenswürdige, schwarze Bischof das beschauliche Leben hochschätzt und sich davon so viel verspricht. Hierin müssen wir den sichtbaren Ruf Gottes erkennen und können nur bereit sein mit ganzer Seele und Einsatz zu folgen [...]. Die Wichtigkeit dieser Stunde wurde in einem schriftlichen Dokument festgehalten und gegenseitig von seiner Gnaden Bischof Josephus und der Frau Mutter und allen Ratsschwestern unterzeichnet.»⁹⁸

Beschluß des Föderationskapitels 1965

Vom 24. bis 26. Mai 1965 fand im Bildungszentrum Saint-François, Delsberg, das dritte ordentliche Kapitel der Föderation St. Klara statt. Das erste Traktandum war die Klostergründung in Ostafrika. Bereits hatte die früher beschlossene Montorger Gründung im Tschad Form angenommen. Nun lag dem Kapitel das Gesuch für eine Klostergründung am Kilimandscharo von Bischof Joseph Kilasara vor. P. Hilmar Pfenniger stellte den Wunsch des afrikanischen Bischofs vor. Er kannte die Situation in der dortigen Gegend. Es gab bereits Schulen, ein Sozial-Zentrum und eine apostolisch tätige einheimische Schwesternkongregation. Der Bischof soll sich geäußert haben, daß in der Diözese das Wichtigste noch fehle, nämlich das kontemplative Leben. P. Hilmar schrieb: «Doch, doch, da oben am Kilimandscharo hat's wirklich Holz, aus dem etwas geschnitzt werden kann.»⁹⁹ Beim Föderationskapitel in Delsberg schloß P. Hilmar seine Ausführungen zum Gesuch mit dem Satz: «Wenn die Schweizer Kapuzinerinnen am Kilimandscharo [...] ein Kloster errichten, dann wird dieses Kloster [...] ein Zeichen für viele sein - ein Zeichen der Hoffnung, der Liebe und Würde.»¹⁰⁰

Der Bericht über das dritte Kapitel der Föderation hielt betreffend Klostergründung in Ostafrika fest: «Über das erste Traktandum: Stellungnahme zu einer Neugründung in Afrika, war man sich bald einig. Die Grün-

98 Ebd.

99 SD 22 (1965), 128.

100 Ebd.

derung eines weiteren beschaulichen Kapuzinerinnenklosters und zwar in Maua (Diözese Moshi) wurde einstimmig beschlossen, und die Ausführung dem Kloster St. Anna Gerlisberg übertragen.»¹⁰¹

Vorbereitungen

Nun hatte das Kloster Gerlisberg in Luzern auch direkt von der Föderation St. Klara den offiziellen Auftrag, in Afrika ein beschauliches Kloster zu gründen. Zu den bereits erwähnten Gerlisberger Schwestern, Sr. M. Immaculata Haas und Sr. M. Theresia Wiederkehr, gesellte sich eine dritte, Sr. M. Paula Schmidlin, die als Missionarin nominiert wurde.– Jetzt ging es während des Jahres 1966 an die sprachliche und missionarische Vorbereitung. Ein Englandaufenthalt diente der Erlernung des Englischen. Ergänzend dazu unterrichtete Sr. M. Paula, die schon früher als Fürsorgerin am Sozialzentrum in Dar es Salaam gearbeitet und Kiswahili-Kenntnisse hatte, ihre Mitschwestern in der afrikanischen Sprache. Weiters war vorgesehen, daß die Kapuzinerinnen dann in Afrika selber einen intensiven Sprachkurs besuchen sollten. Und um sich kulturell einführen zu lassen, sollten sie eine Zeit lang bei den Schwestern von Huruma Erfahrungen sammeln. Im Ganzen waren für die Einführung acht Monate vorgesehen. Unterdessen sollte am Fuß des Kilimandscharo ein Klostergebäude errichtet werden. Dazu halfen die Klöster der Föderation St. Klara mit, das Geld aufzubringen.

Aussendung - Aufbruch und Ankunft

Am 8. Dezember 1966 erfolgte die Aussendung der Missionarinnen. In der Gerlisberger Klosterchronik steht folgender Vermerk: «8. Dezember / Ein Triduum bereitete unsere Klosterfamilie auf diesen einzigartigen besonderen Tag vor. Zum erstenmal in der Geschichte des Klosters findet eine Missionsaussendungsfeier statt. Wir alle stehen im heiligen Bann der Geistessendung und des missionarischen Auftrages: «Geht hin u. werbet Jünger für mich bei allen Völkern.»»¹⁰² Vier Tage nach der Aussendungsfeier, am Morgen des 12. Dezembers 1966, brachen die Gerlisberger Missionarinnen auf. Mit ihnen reisten auch zwei Kapuzinermissionare, P. Edgar Tschirky und Br. Beda Scherer. Die Reise per Schiff von Luzern bis an den Bestimmungsort Kipalapala dauerte vom 12. Dezember 1966 bis 2. Januar 1967. Im *San Damiano* findet sich ein ausführlicher interessanter Reisebericht der drei Schwestern.¹⁰³

¹⁰¹ Ebd., 82.

¹⁰² KIApSt.Annaluzern ChronikGerlisberg 1966. SD 24 (1967), 28-29.

¹⁰³ SD 24 (1967), 29-37.

Berichte aus Tanzania

Von jetzt an trafen bei der Redaktion der Föderationszeitschrift *San Damiano* regelmässig in kürzeren oder längeren Abständen Berichte vom Kapuzinerinnen-Team in Afrika ein. In einem ersten informierte Sr. M. Paula Schmidlin über die Konferenz der Noviziate der afrikanischen Schwestern in Tanzania, an der sie im Mai 1967 teilnahm. 35 Schwestern aus zwölf verschiedenen Gemeinschaften trafen sich in Musoma am Viktoriasee. Sr. M. Paula stellte fest: «Ein wichtiges Problem ist die Schulung der Schwestern. Eine Generaloberin und eine Novizenmeisterin besuchten nur vier Klassen Primarschule.»¹⁰⁴ Weiter schrieb sie, daß es in Tanzania viel zu wenige Sekundarschulen gäbe. An der Konferenz wurde viel über Ausbildung allgemein und im Besonderen über Kursangebote und Tätigkeiten gesprochen. Sr. M. Paula Schmidlin hat festgehalten: «In all dem Drängen nach mehr Aktivität wuchs in mir die Überzeugung, daß hier ein kontemplatives ‹Gegengewicht› nötig ist. Die Kirche in Tanzania kann ihr eigentliches apostolisches Leben nur dann leben, wenn beide Funktionen, die kontemplative und aktive, existentiell gegenwärtig sind. Die wesentliche Aufgabe unseres Klosters wird sein, durch unser Leben des Gebetes die ganze Schöpfung, besonders aber Tanzania, dem Wirken des Geistes zu öffnen, damit sie die Fülle Christi empfangen kann.»¹⁰⁵ Ein weiterer Bericht aus dieser ersten Zeit stammt aus der Feder von Sr. M. Immaculata Haas: «Mit Spannung erwartet Ihr den ersten Maua-Bericht, nicht wahr? Nach den ersten drei Monaten wissen wir viel zu erzählen - soviel, daß ich beinahe nicht weiß, wo ich beginnen soll.»¹⁰⁶ Nach dem Kiswahili-Kurs in Dar es Salaam und der Besuchsfahrt durch Mahenge trafen die Missionarinnen am 15. August endlich in Maua ein. Die erste Zeit lebten sie bei Schwestern im 5 km entfernten Kilema. Von dort aus halfen sie mit beim Ausbau ihres künftigen Klosters. Am 3. Oktober 1967 konnten sie in das Gebäude einziehen. Es gab zwar noch keine Stühle, keine rechte Kochgelegenheit, nur von den Kapuzinern entlehnte Betten.

Afrikanische Eintritte

Das Fest Maria Opferung, 21. November 1967, verdient ganz besondere Erwähnung. «Am Feste Maria Opferung ist aus dem dreiblättrigen Kleeblatt ein vierblättriges geworden. Klara, unsere erste Aspirantin, die uns in Kilema kennengelernt hat, kam an diesem Tag zu uns. Sie trug schon

104 Ebd., 83.

105 Ebd., 84.

106 SD 25 (1968), 15, ganzer Bericht, 15-17.

lange den Wunsch im Herzen, ins Kloster zu gehen. Sie ist ein strahlendes Mädchen. Wir glauben, daß sie für unser Leben berufen ist.»¹⁰⁷

Im *San Damiano* 1969 steht die Mitteilung: «Wir haben jetzt fünf Kandidatinnen: Flora und Eleonora gehören schon mehr als ein Jahr zu unserer Familie. [...] Die drei andern; Agatha, Bathilde und Epifania, die in der Osterwoche in die Kandidatur aufgenommen wurden, sind seit 2-3 Monaten bei uns. [...] Aus diesem Holz kann etwas Rechtes werden.»¹⁰⁸ Im Februar 1970 traten zwölf Aspirantinnen ein.¹⁰⁹ Am Franziskustag 1973 legten die ersten zwei Afrikanerinnen Sr. Anna Masawe und Sr. Catherine Mboya die erste Profeß ab.¹¹⁰ Der Zulauf der afrikanischen Interessentinnen war erfreulich. Im Dezember 1974 legten fünf Novizinnen die einfachen Gelübde ab und neun weitere setzten ihre Noviziatszeit fort. Zur gleichen Zeit bewegte sich die Zahl der Kandidatinnen zwischen 30 bis 35 Mädchen. Es bestand allerdings das Problem, daß die Schulbildung mancher Aspirantinnen recht bedürftig war. Die wichtigste Sorge der Maua-Gründung war darum die Ausbildung der jungen Menschen. Glücklicherweise führten die Kapuziner am Ort ein kleines Seminar, an dem die Mädchen den Unterricht besuchen konnten. Wenn man auch nicht erwarten konnte, daß alle Kandidatinnen bis zur Profeß kamen, so bestand doch die berechtigte Hoffnung auf einen guten Grundstock einer afrikanischen Ordensgemeinschaft.

Äußeres und inneres Wachstum

Im Bericht über Maua 1989 schrieb Sr. M. Immaculata Haas: «Das Wachstum unserer Gemeinschaft ist für tansanische Begriffe langsam.»¹¹¹ Man könnte feststellend sagen: die Gemeinschaft wuchs zwar langsam aber stetig. Gemäss Kapuzinerinnenverzeichnis zählte die Gründung 1979 drei Schweizerinnen und 21 afrikanische Einfach-Professen. Die meisten von ihnen besuchten verschiedene Ausbildungen. Dazu kamen Novizinnen, Postulantinnen und Aspirantinnen. Der christlich bestellte afrikanische Boden war gut für Berufungen. Doch war es nicht immer leicht, die Berufungen zu klären. Gelegentlich gab es auch Austritte.

¹⁰⁷ SD 25 (1968), 17.

¹⁰⁸ SD 26 (1969), 75f..

¹⁰⁹ SD SD 28 (1971), 38.

¹¹⁰ SD 31 (1974), 118..

¹¹¹ SD (1989), 63. Ganzer Bericht: 63-65.

Die Tabelle listet die Anzahl der afrikanischen Schwestern auf.¹¹²

Jahr	Ewig-Professen	Einfach-Professen	Novizinnen	
			2. Jahr	1. Jahr
1973	0	0	4	6
1976	0	9		
1979	2	21		
1983	5	24	keine weiteren Angaben	
1985	14	22		
1988	20	20		
1991	26	17		
1994	30	19		
1997	36	14		
2000	41	12		
2003	45	13		
2006	51	18		

Zahlen allein machen es nicht aus. Es kommt auch darauf an, wie weit die Afrikanerinnen Verantwortung übernehmen konnten. Und dies hing wiederum davon ab, wie weit die Einführung ins Ordensleben und die Ausbildung gediehen war. Solange es nur Schwestern mit einfachen bzw. zeitlichen Gelübden gab, konnten sie noch nicht eigentlich an der Leitung teilnehmen. Das wurde 1979 möglich, als die ersten zwei afrikanischen Schwestern die ewige Profeß ablegten. Im Missionsbericht 1980 steht: «Höhepunkt des vergangenen Jahres war die feierliche Profeß von Sr. Anna und Sr. Catherine.»¹¹³ Andere Schwestern kamen in den folgenden Jahren dazu. Nun konnte die Gemeinschaft mit ihrer vollen Leitungsstruktur konstituiert werden. Das Amt der Frau Mutter blieb vorerst bei Sr. M. Immaculata Haas. Als Assistentin wird im Verzeichnis von 1985 Sr. M. Catherine Mboya erwähnt. Dazu kamen fünf Ratschwestern und die Novizenmeisterin. Später konnte Sr. M. Immaculata schreiben: «Mit großer Genugtuung erfüllt uns heute die Tatsache, daß wir für die eigene Ordensausbildung ein Team gut ausgebildeter Schwestern haben: für die Aspirantinnen, Kandidatinnen, Postulantinnen, Novizinnen und die jungen Schwestern. Es besteht eine sorgfältige Zusammenarbeit indem das Erzieherteam auch in schwierigen Entscheidungen sucht, die richtige Lösung zu finden. Wir legen auch wert darauf, die ganze Gemeinschaft in die Entscheidungen einzubeziehen. - Wir suchen die religiöse und beruf-

¹¹² Verzeichnisse der Kapuzinerinnen.

¹¹³ SD 38 (1980), 102.

liche Ausbildung mehr und bewußter auf unsere Berufung als beschauliche Kapuzinerinnen in der Kirche Tansanias auszurichten.»¹¹⁴

Afrikanische Leitung

Am 15. August 1997 wurde zum ersten Mal eine afrikanische Frau Mutter gewählt. Es war Sr. M. Catherine Mboya. Zu ihrer Unterstützung wurde ein fünfköpfiger Rat gewählt, alles Afrikanerinnen. Die zwei verbliebenen Schweizerinnen übernahmen die Aufgabe der Beratung und Unterstützung. Bei der Abgabe der Verantwortung an das rein afrikanische Leitungsgremium wurden sie hoch geehrt und genossen weiterhin ein großes Ansehen. Das beweist die «Dankesadresse an unsere Mütter Mai Immakulata, Maitere und Sr. Paula». Das Schreiben der afrikanischen Schwestern enthält eine sehr interessante Darstellung der Gründungsgeschichte.¹¹⁵

Filialgründungen

Der Missionsbericht 1980 berichtet von den Anstrengungen, eine neue Niederlassung in Arusha zu gründen. Dort hatte man von Maua aus schon ein Maisfeld bestellt. Vom Hin und Her (240 km) ermüdet, beschloß man, sich möglichst bald in Arusha selber einzurichten. Auch das Noviziat wollte man nach Arusha verlegen. Gründungsjahr der Station in Arusha war 1981. Sr. Paula Schmidlin und Sr. Veronica zogen mit acht Novizinnen an den neuen Ort. Das Noviziat wurde drei Jahre später wieder nach Maua übersiedelt, weil die Atmosphäre für die Einführung in den Orden in Maua ruhiger und geeigneter war. Nichtsdestotrotz blieb die Niederlassung in Arusha bestehen und entfaltete sich nach und nach. 1986 lebten und wirkten in Arusha Sr. Theresia Wiederkehr und 8 afrikanische Schwestern und 12 Postulantinnen. Eine weitere Filiale wurde 1993 in Sanya Juu errichtet.¹¹⁶

Lebensform der afrikanischen Kapuzinerinnen

Ursprünglich war man nach Afrika gegangen, um ein beschauliches Kloster zu gründen. Die Vorstellungen darüber durften jedoch nicht zu eng gehalten werden. Zehn Jahre nach der Ankunft in Maua schrieb Sr. M. Paula: «Eine kontemplative franziskanische Gemeinschaft nach unserem traditionellen Begriff lässt sich im sozialistischen Staat Tanzania nicht im-

¹¹⁴ SD 47 (1989), 63.

¹¹⁵ SD 55 (1997), 61-66.

¹¹⁶ Zu Arusha und Sanya Juu siehe Maria Haller, *Vom Gerlisberg an den Kilimanjaro. Gründung eines Kapuzinerinnenklosters in Maua/Moshi, Tansania*; in: HF 27 (1998), 169f.

portieren ... wir sind uns bewußt, daß erst die afrikanischen Schwestern durch ihre eigene Selbstverwirklichung unserer Gemeinschaft ihr einheitliches Antlitz geben können.»¹¹⁷

«Unser Dienst in der Kirche war von Anfang an, wie Bischof Kilasara es wünschte, auf das evangelische Zeugnis und auf das Herz in der Kirche, die Liebe und das Gebet, ausgerichtet. Er wollte uns aber nicht hinter Gittern und Mauern sehen. Er sah seine Intention verwirklicht, wenn er in Maua den Rhythmus des Gebetes und die Freude der Liturgie erlebte und sah, daß wir unsern Dienst auf die andern Glieder des Gottesvolkes ausweiteten [...] Wir haben im Lauf der Zeit Möglichkeiten, ja Notwendigkeiten des Dienstes an unserem Volk in Maua wahrgenommen. Kandidatinnen, Postulantinnen und Schwestern teilen sich im Religionsunterricht an der Primarschule, bereiten die Erstkommunikanten vor, [...] helfen in Fortbildungskursen im Glauben, [...] und leisten religiöse Aufbauarbeit für schulentlassene Mädchen. [...] Alle diese Dienste sind im Leben der Gemeinschaft integriert und sind tragbar, ohne daß der Rhythmus des Gebetes und des gemeinschaftlichen Lebens gestört ist.»¹¹⁸ Später wurde sich die Gemeinschaft bewußt, daß man von Zeit zu Zeit die Richtung überprüfen und da und dort korrigieren mußte. Im Bericht 1986-1989 heißt es: «Auf sozialem Gebiet mußten wir den Dienst in der pfarreilichen Krankenpflege aufgeben, weil es uns bewußt wurde, daß wir damit zu sehr ins aktive Apostolat hineingenommen werden.»¹¹⁹ Ab 1993 beschäftigten sich die Kapuzinerinnen von Maua, Burka und Sanya Juu mit der Anpassung der Satzungen an die afrikanischen Verhältnisse. «Seit einem Jahr arbeiten wir an der Anpassung unserer Konstitutionen an unsere örtlichen Gegebenheiten. Die Schwestern wollen die franziskanisch-beschauliche Lebensweise. Sie möchten aber den Christen unserer Umgebung helfen, ihren Glauben besser zu verstehen.»¹²⁰ Die Satzungen beschäftigten die Gemeinschaft weiterhin. Auch 1998 war die Rede von der nötigen Anpassung. Die Ziele wurden ins Auge gefaßt und formuliert.

Die Schweizer Missionarinnen

In der ganzen Zeit seit der ersten Aussendung 1966 bis zum Ende des Einsatzes waren fünf Schweizer Kapuzinerinnen in Maua tätig, alles

117 SD 47 (1989), 63.

118 SD 38 (1980), 101.

119 SD 47 (1989), 64.

120 SD 53 (1995), 61.

Schwestern vom Kloster St. Anna, Gerlisberg. Zu den ersten drei, die oben erwähnt wurden, kam Sr. M. Esther Schwyter, die am 7. Mai 1970 ausgesendet wurde. Nach einem Unterbruch in Europa ging sie ein zweites Mal nach Maua, blieb aber nicht lange, sondern kehrte in die Schweiz zurück. 1981 ist sie mit kanonischer Dispens aus dem Kloster ausgetreten. 1973 fand die letzte Aussendung auf Gerlisberg statt. Sr. Maria Laurentia Fuchs brach nach Maua auf. Sie stellte sich auf einen Einsatz von mehreren Jahren ein, doch die Malaria und andere Tropenkrankheiten zwangen sie zur Heimkehr.

Die drei ersten Missionarinnen blieben bis in die Achtzigerjahre als Trio engagiert. 1983 kehrte Sr. M. Paula Schmidlin in die Schweiz zurück. Sr. M. Immaculata Haas und Sr. M. Theresia Wiederkehr führten ihr Missionswerk weiter. Die erste blieb in Maua, die zweite übernahm die Verantwortung in der Zweitgründung Burka in Arusha. Seit die Leitung der Gemeinschaft 1997 voll afrikanisiert werden konnte, zogen sich die Schweizerinnen mehr und mehr von der Verantwortung zurück und standen nur noch zur Beratung zur Verfügung. Die beiden genossen - wie schon oben festgestellt - hohe Verehrung. Die Härte des Lebens in Afrika ist nicht spurlos an ihnen vorübergegangen. Alter und Gebrechen war spürbar. Beide starben im Jahr 2004 und wurden in afrikanischer Erde begraben.¹²¹

5. *Schlußgedanken zur Föderation St. Klara*

Die Geschichte der Föderation St. Klara ist gezeichnet von einem Auf und Ab in unterschiedlichen Wetterlagen. Zu den Hochs zählen Ereignisse wie zum Beispiel die Erweiterung der Föderation beim vierten ordentlichen Kapitel im Jahr 1968, die Erarbeitung der spirituellen Grundlagen der Klöster und der Föderation in den neuen Satzungen und Statuten, die Anstrengungen bei der Ausbildung und Fortbildung und ganz besonders die Missionsbeschlüsse und die feierlichen Aussendungen der Missionarinnen. Mit großer Freude wird auf das neue Leben in den Missionsgründungen geschaut.

Die Tiefe der Geschichte der Föderation und der einzelnen Klöster sind unübersehbar. Aus personellem Mangel mußte manches Kloster seinen Wirkungskreis einschränken. Schulen und Engagements in verschiedenen Tätigkeitsbereichen, wie Paramenten-Atelier und Apotheke mußten aufgegeben werden. Mangelnder Nachwuchs und Klosteraustritte ver-

¹²¹ SD 62 (2004), 37-41 (Nekrolog Sr. Immaculata Haas), 43-45 (Sr. M. Theresia Wiederkehr).

dünnten die Gemeinschaften und zudem schlug der Tod spürbare Lücken. Eine Folge davon war die Überalterung mancher Konvente. Dies alles führte leider bereits zu kanonischen Aufhebungen der Klöster St. Karl in Altdorf und Maria der Engel in Appenzell, sodaß die Föderation St. Klara im Jahr 2008 noch 13 Klöster umfaßt. Doch gerade in diesen leidvollen Erfahrungen hat sich die Föderation bewährt und als sehr hilfreich erwiesen. Die Kapuzinerinnen der verschiedenen Klöster sind schwesterlich zusammengestanden und haben die Sorgen geteilt. Die Schwestern der aufgehobenen Klöster wurden in anderen Föderationskonventen aufgenommen. Dies war aufgrund der Föderations-Statuten ohne viel Bürokratie, wie es sie in solchen Fällen sonst gerne in der Kirche gibt, leicht und rasch durchzuführen.

Die Stärke der Föderation St. Klara liegt in der gegenseitigen Aufgeschlossenheit der Klöster untereinander. Begegnungen der Konvente und der einzelnen Schwestern in verschiedener Art, sowie Föderationstreffen, Kapitel und gemeinsame Kurse haben die Kapuzinerinnen miteinander bekannt gemacht und haben das gegenseitige Vertrauen der Schwestern gefördert. In der Vergangenheit hat der Verband sich oft bewährt durch personelle und materielle Aushilfen, durch die Anteilnahme an den klösterlichen Geschehnissen, durch die Gebetsverbundenheit und die solidarische Unterstützung. Entscheidende Voraussetzung für den Bestand der schwesterlichen Gemeinschaft in der Föderation St. Klara ist die Liebe. Durch sie kann die Föderation gelingen und auch in Zukunft ein hilfreiches Werkzeug für alle zugehörigen Klöster und darüber hinaus sein.

Bernarda Bütler und die Kapuziner

Der Ursprung des Heiligsprechungsprozesses und das Schicksal des Bernarda-Bütler-Archivs

Christian Schweizer

Am 12. Oktober 2008 hat Papst Benedikt XVI. in Rom die Schweizer Ordensfrau Maria Bernarda Bütler (1848-1924) heiliggesprochen.¹ Sie war die Gründerin der Kongregation der Franziskaner Missionarinnen von Maria Hilf/Cartagena und dessen erste Generaloberin bis 1920. Sie verstarb am 19. Mai 1924 in Cartagena (Kolumbien). 1995 hatte Papst Johannes Paul II. sie seliggesprochen. Die Tätigkeit der vorgenannten franziskanischen Kongregation in Südamerika für «Gesellschaftsschichten in Seelsorge, Kranken- und Behindertenpflege, Schule, Erwachsenenbildung sowie im Spitalbau trugen der Gründerin und einstigen Kapuzinerin eine auch nach ihrem Tod andauernde Verehrung des Volkes und die Achtung der Behörden ein.»²

Die Wiege dieser Ordensfrau ist zu finden in Auw im Freiamt, das zum Kanton Aargau gehört. Noch am Geburtstag, 28. Mai 1848, wurde das vierte Kind der Bauernfamilie Bütler-Bütler in der Pfarrkirche Auw auf Verena getauft. Ihr Vater war Heinrich Bütler, Landwirt und Küfer, herkommend aus der Linie der «Meißen», und ihre Mutter Katharina war eine geborene Bütler aus der Linie «Müllers», so die genealogische Erklärung des Schweizer Kapuziners Beda Mayer (1893-1983) in seinem erstmals 1939 erschienenen Buch mit dem Titel «Eine Opferseele».³ Sein Buch erfuhr ab

Abb. 2: P. Beda M.
S. 11)

- 1 Zu den Feierlichkeiten in Rom siehe: die deutschsprachige Wochenausgabe des *L'Osservatore Romano* 38 (2008), Nr. 42 (17. Oktober 2008); zudem der Beitrag von Urban Fink-Wagner in *Schweizerische Kirchen-Zeitung* 176 (2008), 677-678.
- 2 Victor Conzemius, *Bütler Maria Bernarda*, in: *Historisches Lexikon der Schweiz (= HLS)*, Bd. 3, Basel 2004, 149-150. Die aktuellste Würdigung auf diese Ordensfrau bietet in populärer Art der Schweizer Franziskaner, Gottfried Egger OFM, ... wie Gott will! *Heilige Mutter Maria Bernada Bütler*, Jestetten 2008.
- 3 Beda Mayer OFMCap, *Eine Opferseele. Schwester Bernarda Bütler*, St. Margarethen 1939, 7-11.

1952 eine vermehrte und überarbeitete Auflage und in der Folgezeit Übersetzungen ins Spanische (1954), Italienische (1957) und Portugiesische (1959).⁴



Abb. 1: Mutter Maria Bernarda Bütler, Ölporträt gemalt 1952 von Johann Baptist Coomans OFM Cap, Kapuzinerprovinz Belgien nach einer Photographie (Photo: PAL Sch 5759.9)

4 Zur Bibliographie der Ausgaben siehe Oktavian Schmucki OFM Cap, Beda Mayer, OFM Cap (1893-1983). *Archivar und Historiograph der Schweizer Kapuzinerprovinz*, in: *Helvetia Franciscana* (= HF) 15 (1984-1987), 139-152 u. 197-258, dort 200 (Nr. 7), 201 (Nr. 10), 202 (Nr. 14), 204 (Nr. 24), 205 (Nr. 28).

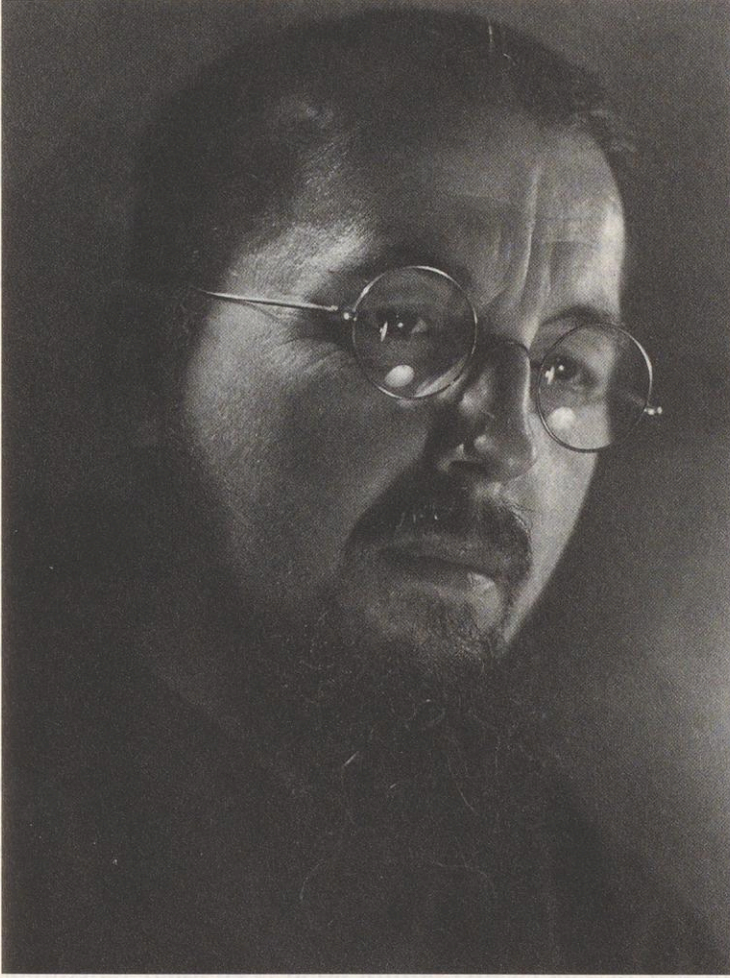


Abb. 2: P. Beda Mayer als junger Professor am Gymnasium des Kollegiums Appenzell um 1931 (PAL FA IV B 51)

1. Beda Mayer, Promotor des Heiligsprechungsprozesses

Beda Mayer steht am Anfang des Heiligsprechungsprozesses der Maria Bernarda Bütler. Weil dieses Faktum in jüngst zahlreichen Publikationen zur Kanonisation Bütlers so gut wie fast vergessen ist, sah sich der Beda-Mayer-Biograph Oktavian Schmucki, Kapuziner der Schweizer Ordensprovinz, wenige Tage vor der Heiligsprechung im Oktober 2008 zu Recht veranlaßt, via Website der Schweizer Kapuziner auf die großen Verdienste des P. Beda Mayer um die Kanonisation der Sr. Bernarda Bütler auf-

merksam zu machen.⁵ Im Vorwort der Erstausgabe über die «Eine Opferseele Schwester Bernarda Bütler» erklärt P. Beda Mayer, damals Gymnasiallehrer für Geschichte und Latein am Kollegium St. Anton in Appenzell, als er im Sommer 1931 den Spiritual am Kapuzinerkloster Maria Hilf in Altstätten vertrat, daß er aus Interesse an der Geschichte der vom Kloster Altstätten ausgehenden Missionsbewegung sich in das Leben und in die Schriften von Sr. Maria Bernarda Bütler zu vertiefen begann. Für ihn muß es eine eindruckliche Begegnung mit dieser energischen, intelligenten und religiösen Frau gewesen sein, wie die Autobiographie Mayers deutlich zeigt.⁶

Auf seine Anregung hin ließ die Kongregation der Franziskaner-Missionarinnen von Maria Hilf den Seligsprechungsprozeß ihrer Gründerin einleiten. Beda Mayer, 1942 zum Provinzarchivar der Schweizer Kapuziner ernannt und nach Luzern mutiert, legte im Provinzarchiv ein Archiv der Dienerin Gottes Maria Bernarda Bütler an. Darüber hinaus lancierte er eine intensive Forschung und reiche schriftstellerische Tätigkeit in Belangen der Mutter Bernarda Bütler.⁷ Mit seinem Drängen erreichte er, daß sein Mitbruder P. Bonaventura Furrer (1906-1993)⁸, damals Lektor der theologischen Studienkurse für den Klerikernachwuchs der Kapuziner in Solothurn, zum ersten Vize-Postulator der Causa Mariae Bernardae Bütler ernannt wurde. Namens des St. Galler Diözesanbischofs Alois Scheiwiler (1872-1938)⁹ hatte Beda Mayer die damals noch lebende Caritas Brader (1860-1943)¹⁰ über ihre Mitschwester Bernarda - beide waren ursprünglich zunächst Kapuzinerinnen im Kloster Altstätten und beide zogen zusammen in die Missionen nach Südamerika, um dort dann eigene Wege in der Mission zu beschreiten - zu befragen. Darum figuriert Mayer in der so genannten Positio von 1973 als Zeuge.

5 www.kapuziner.org/Sprov/de/meldungen/20081009sr_bernarda_buetler.php?navid=6.

6 Siehe Vorwort im Buch *eine Opferseele* (1939), 3f. - Autobiographische Dokumente des P. Beda Mayer, ediert und publiziert von Schmucki, in: *HF* 15 (1984-1987), 153-165, dort 161.

7 In der Bibliographie Mayers gehören zu den ersten Publikationen jene über Maria Bernarda Bütler, siehe Schmucki, in: *HF* 15 (1984-1987), 199f. (Nr. 1-7). - 34 der 240 Veröffentlichungen Mayers befassen sich mit Bernarda Bütler; vgl. ebd. 197-253.

8 Nekrolog *Fidelis* 80 (1993), 50-53. Bei den Ermittlungen über Bernarda Bütler erwähnt Beda Mayer weitere Mitbrüder, die mithalfen: Fortunat Künzli (1894-1951), Erich Eberle (1896-1978), Adalbert Wagner (1887-1970) und Liberius Gloor (1881-1959); vgl. Mayers Autobiographie, in: Schmucki, *HF* 15 (1984-1987), 161.

9 *Schweizer Lexikon*, Bd. 6, Luzern 1993, 557.

10 Victor Conzemius, *Brader Charitas*, in: *HLS*, Bd. 2, Basel 2003, 641. Sie wurde 2003 von Papst Johannes Paul II. seliggesprochen.

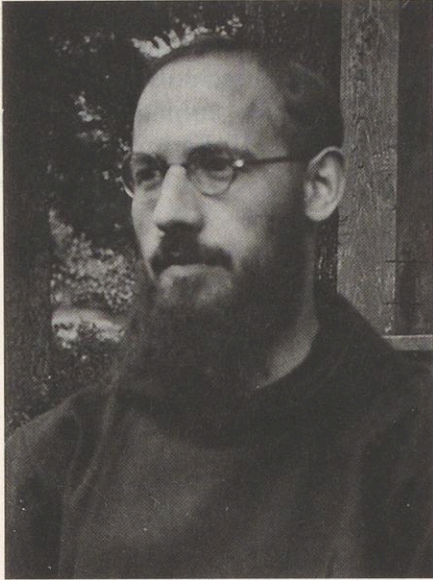


Abb. 3: P. Bonaventura Furrer, erster Vize-Postulator der Causa Mariae Bernardae Bütler (PAL FA IV B 205)

2. Bernarda Bütler und die Kapuziner

Das erste religiöse Leben von Verena Bütler scheiterte 1866 zunächst bei den Lehrschwestern vom hl. Kreuz in Menzingen nach wenigen Tagen wegen Heimwehs. Daheim wieder in Auw war dort der neue Pfarrer Sebastian Villiger (1826-1901)¹¹ einer der Wegbereiter zum Klostereintritt am 12. November 1867 bei den Kapuzinerinnen von Maria Hilf in Altstätten, wo Verena den Ordensnamen Maria Bernarda annahm.¹² Ein anderer, der mitentscheidend für diesen Versuch zu einem Klostereintritt war, ist ein Kapuziner namens P. Beda Kühne (1829-1907); er war in jener Zeit Mitglied des Zuger Konventes und Prediger an der Pfarrkirche St. Martin in Baar.¹³ Er befand sich für seine Zuger Mitbrüder auf Almosengang in Auw, das damals zum Missionskreis des Zuger Kapuzinerklosters gehörte, und besuchte am 30. April 1867 die Familie Bütler-Bütler. Dort kam es zur folgenreichen Begegnung mit Verena; gemäß der Überlieferung habe er auf Weisung des Vaters die sich ins Zimmer geflüchtete Tochter Verena - sie schämte sich wegen ihres gescheiterten Versuchs bei den Menzinger

¹⁰ Conrad Durr, *Agger Augustin*, abt. 15. Bd. 4, Basel 2005, 79.

¹¹ Mayer, *Opferseele* (1939), 288.

¹² Siehe die kurze Darlegung bei Egger, 14ff.

¹³ Provinzarchiv Schweizer Kapuziner Luzern (= PAL) Ms 150 Protocollum maius I, 314 R.

Schwestern - besucht und zu ihr gesagt: «Siehe, da ist die aus dem Kloster Entflohene (...) Ja, ja du gehst doch ins Kloster und wirst eine Ordensfrau.» Dieser Ausspruch des Kapuziners soll den Entschluß bei Verena umso mehr bewirkt haben, einen neuen und umso mehr gelungenen Anfang in Altstätten zu machen.¹⁴ Die Wege beider, der Kapuzinerin und des Kapuziners, nahmen im Ordensleben plötzlich Ende der Achtzigerjahre verschiedene Richtungen.



Abb. 4: P. Beda Kühne (PAL FA IV B 50)

Als amtierender Guardian verschwand Beda Kühne 1887 aus dem Kapuzinerkloster Sarnen nach Berlin zu einem christ-katholischen Notar zum Geldverdienen für die Reise nach Amerika. In den USA heiratete er in der Nähe von New York ein reiches, ursprünglich protestantisches Dresdner Fräulein namens Schneider, welches er in Realp als dortiger Superior (1874-1876) der röm.-katholischen Konfession zugeführt hatte. Aus dem Konvertitenunterricht ist eine Zwangsehe entstanden, aus der zwei Kinder hervorgingen. Für Kühne muß die Situation sehr unglücklich gewesen

14 Mayer, *Opferseele* (1939), 33.

sein.¹⁵ Der Generalminister des Kapuzinerordens in Rom, P. Bernhard Christen (1837-1909),¹⁶ konnte 1891 während seiner Visitationsreise in den USA auf Vermittlung eines Weltpriesters seinen ehemaligen Mitbruder und Kommilitonen in den Orden zurückführen, indem der Generalminister für Frau und Kinder den Lebensunterhalt finanziell regelte und sicherte. Er ließ dann den reuigen Mitbruder in die Kapuzinerprovinz Tirol inkorporieren. Dort wurde P. Beda Kühne dem Kloster Schlanders/Südtirol zugeteilt und verstarb nach reicher Seelsorgetätigkeit 1907 hoch angesehen.¹⁷

Der Eintritt von Bernarda Bütler bedeutete dem infolge der Unzeiten des 19. Jahrhunderts verarmten Kapuzinerinnenkloster Maria Hilf in Altstätten eine Wende zum Guten. 32jährig wurde sie am 18. Oktober 1880 fast einstimmig zur Frau Mutter gewählt und stand als solche dem Kloster bis 1888 vor. In dieser Funktion sanierte sie die wirtschaftlichen Belange des Klosters und verwirklichte in Zusammenarbeit mit dem St. Galler Diözesanbischof Augustin Egger (1833-1906)¹⁸ eine umfassende reguläre Reform des Klosterlebens, ließ das römische Brevier einführen und förderte die Erweiterung der von der städtischen Behörde dem Kloster anvertrauten Mädchenschule mit verschiedenen Bildungsgängen und -Ausrichtungen zu einem Mädcheninstitut mit Oberschulstatus.¹⁹ In diesen Arbeiten stand ihr beratend und anführend der Kapuziner P. Gabriel Wiederkehr (1839-1884) zur Seite, der dem Altstätter Konvent als Beichtvater zur Verfügung stand, und machte sich ebenso um die nachhaltige Reform des Klosters sehr verdient.²⁰ Unter der Frau Mutter Bernarda Bütler mehrten

15 Darüber schreibt sein damaliger Mitbruder P. Matthäus Keust (1828-1894): «Es war ein großes Unglück, aber wir konnten es nicht ändern, sondern nur bedauern, wir konnten nichts dafür, sondern nur darunter leiden und beten. Ich kann es nicht niederschreiben, weil es einen armen unglücklichen Mitbruder betrifft, der jetzt in Amerika ist»; siehe Paul Hugger, Christian Schweizer (Hg.), *P. Matthäus Keust. Kapuzinerleben. Erinnerungen eines törichten Herzens 1840-1894*, Zürich 1999, 334 u. 421f.

16 Christian Schweizer, *Christen Bernhard*, in: *HLS*, Bd. 3, Basel 2004, 365-366. Siehe auch Beitrag von Ernstpeter Heiniger SMB in dieser Ausgabe.

17 PAL Ms 139 Schweizer Capuciner-Chronik VIII (1884-1902), 26a u. 27. PAL Sch 2365.3. *Totenbuch der Nordtiroler Kapuzinerprovinz*, Innsbruck 1934, Bd. I, 283: «[P. Beda] erbaute alle durch seine Frömmigkeit.» Weiteres über den Guardian Beda Kühne in Mels und Sarnen siehe auch *Helvetia Sacra* (= *HS*) X (Register), Basel 2007, 396.

18 Cornel Dora, *Egger Augustin*, in: *HLS*, Bd. 4, Basel 2005, 77.

19 Erich Eberle OFMCap, *Maria Hilf in Altstätten*, in: *HS* VI/2 (Franziskusorden. Kapuziner und Kapuzinerinnen in der Schweiz), Bern 1974, 971 u. 976.

20 Ebd. - PAL Sch 5395, 1 a u. Sch 5395,2. Nekrolog siehe *Schweizerische Kirchenzeitung* 1884, 1214. PAL 150 Prot.mai. I, 319 F u. Sch 3061.

sich die Anmeldungen zum Klostereintritt in Altstätten so stark, daß 1888 der 1861 festgelegte Numerus clausus an Schwestern, fixiert auf 20, deutlich überschritten zu werden drohte.²¹

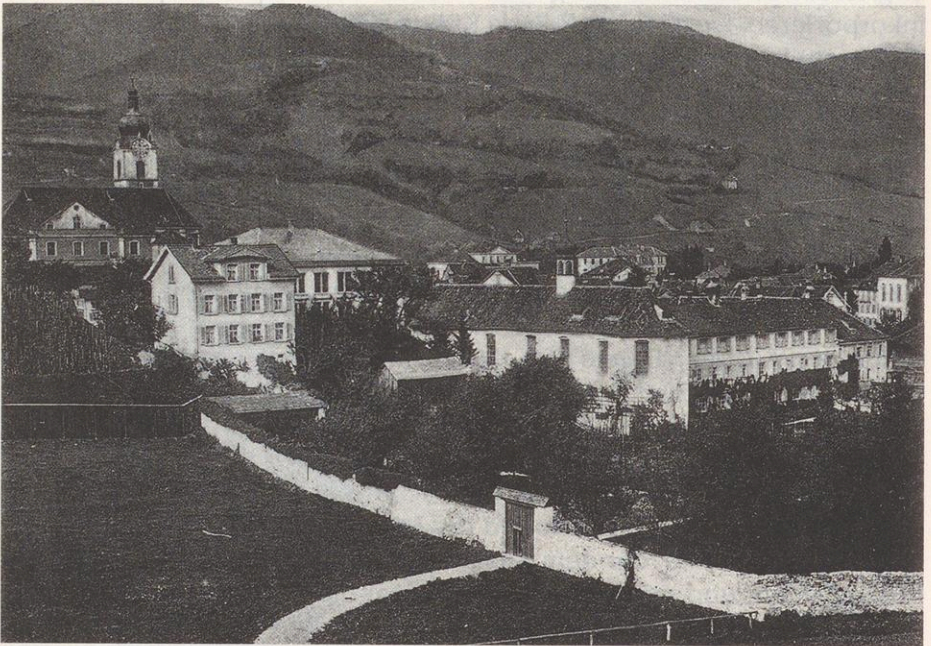


Abb. 5: Kapuzinerinnenkloster Maria Hilf in Altstätten SG (PAL FA I 81.2)

Aus dieser Situation heraus reifte der Entschluß der Bernarda Bütler, mit sechs Mitschwestern in die Missionen zu ziehen, was am 19. Juni 1888 geschah, zuerst nach Ecuador und dann durch die Revolution vertrieben nach Cartagena (Kolumbien).²² Für den Anreiz zur Mission war ausschlaggebend der aus der Schweiz herstammende Provinzialminister der neu gegründeten und ersten amerikanischen Kapuzinerprovinz Mount Cal-

21 Der katholische Administrationsrat, durch die neue Verfassung des Kantons St. Gallen von 1861 dazu ermächtigt und beauftragt, «bemühte sich, die wirtschaftliche Not zu meistern. Aus diesem Bestreben sind die Fixierung der Zahl der Schwestern (Numerus clausus), damals auf maximal 20, und des vollendeten 22. Altersjahres für die Profeß verständlich»; vgl. HS V/2, 971.

22 HS V/2, 971 f.

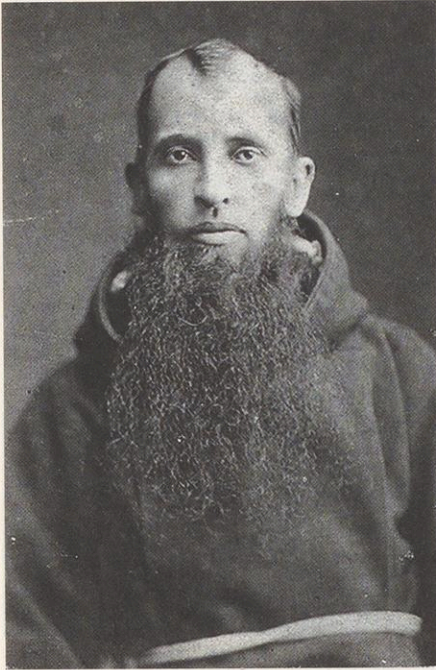


Abb. 6: P. Gabriel Wiederkehr (PAL FA IV G 1)

vary in Wisconsin/USA, P. Bonaventura Frey (1831-1912).²³ Er besuchte 1887 das Kapuzinerinnenkloster Altstätten,²⁴ machte die Frau Mutter auf die Bedürfnisse in Amerika nach Missionarinnen zur Evangelisierung der Bevölkerung, insbesondere der Jugend, aufmerksam und vermochte sie davon zu überzeugen, den Schritt zur Mission zu wagen.

23 Christian Schweizer, *Mount Calvary und Wesemlin Luzern. Die Anfänge der 150jährigen Präsenz der Kapuziner auf dem Mount Calvary in den USA und der Bezug zur Schweiz*, in: HF 36 (2007), 94-109. Anton Frey, so sein ziviler Name, herstammend aus Herdern TG, war zuvor 1850 für ein Jahr Novize bei den Schweizer Kapuzinern als Frater Beda auf dem Wesemlin in Luzern, trat dann aus dem Orden aus und wurde nach theologischen Studien in Bonn und Tübingen 1854 zum Priester geweiht. Er und der Weltpriester Gregor Haas gründeten in Mount Calvary im US-Staat Wisconsin das erste Kapuzinerkloster der USA, traten hernach dort ein, und aus ihnen wurden unter dem aus Luzern berufenen Novizenmeister P. Anton Maria Gachet hernach Pater Bonaventura, der es eben bis zum Provinzialminister der nachmalig entstandenen Ordensprovinz Calvary brachte, respektive Pater Franziskus, nachmalig 1887 sogar Generaldefinitor des Gesamtordens in Rom.

24 Mayer, *Opferseele*, 73f. - Ebenso Egger, 23f.



Abb. 7: Sr. Maria Bernarda, Kapuzinerin und Frau Mutter des Klosters Altstätten 1880-1888 (PAL FA I 81.2)

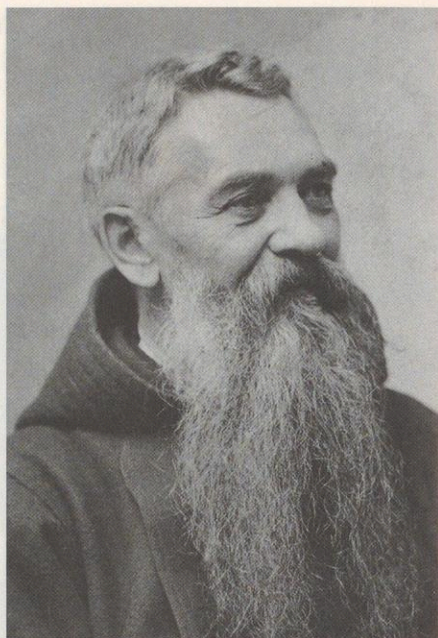


Abb. 8: P. Bonaventura Frey, Provinzialminister der Kapuziner Mt. Calvary/USA (Archive of Capuchin Province St. Joseph, Detroit/Michigan, USA)

3. Das Bernarda-Bütler-Archiv

Als der Seligsprechungsprozeß für Sr. Bernarda Bütler 1949 in Gang gekommen war, da amtierte P. Beda Mayer bereits seit 1942 als Provinzarchivar der Schweizer Kapuziner in Luzern. Seitdem er 1931 in Altstätten sich mit dieser Ordensfrau befaßte, sammelte er die betreffenden Schriftgüter und Schrifttümer. Dies alles wurde zur Grundlage des von ihm aufgebauten Bernarda-Bütler-Archivs.²⁵ Der Standort des Sonderarchivs im Provinzarchiv Schweizer Kapuziner in Luzern liegt in der Personalunion von Provinzarchivar und Bernada-Biograph Beda Mayer begründet.²⁶ 1983 umfaßte dieses Sonderarchiv schließlich 3 Holzgestelle (200x90x35 cm) mit 33 Tablaren (50x35 cm); 1 Holzgestell (200x50x35 cm) mit 14 Tablaren (44x30 cm); 76 Kartonschachteln (44x30), 76 Kartonschachteln (38x27x10);

25 PAL Sch 5725.4: Archivsache der Dienerin Gottes Sr. Bernarda Bütler. Zum Bernarda-Bütler-Archiv siehe *Eine Opferseele* (1952), 318-320 (mitsamt Archivplan und Abbildung, Archiv im Zustand von 1952).

26 vgl. Schmucki, 15 (1984-1987), 142.

12 Kartonschachteln (26x19x8); 1 Karteiblock in Holz (50x37x24) enthaltend 4 Schubladen; 2 Karteikästchen (30x17x9); 14 Kartonboxen mit Inhalt Zeitschriftenblätter; 49 Hefte Maschinenschrift-Manuskripte (geheftet); 22 Bände Maschinenschrift-Manuskripte (gebunden); 12 Druckwerke (Bücher); 3 Bände Zeitschriften gebunden; 2 Bände Photokopien (Schriften); 3 Ringhefte mit dem Register des Archivs und der Manuskripte; 1 Rolle mit der Urkunde der Sr. Bernarda Bütler.²⁷

Als am 11. Januar 1983 völlig überraschend P. Beda Mayer hochbetagt verstarb, war bereits seit 1975 die Personalunion in der Verwaltung des Provinzarchivs und des Bernarda-Bütler-Archivs nicht mehr vorhanden. Es herrschte für die Schriftgutverwaltung gewissermaßen Personalnot. Die Leitung des Provinzarchivs war 1975-1981 P. Rainald Fischer (1921-1999) anvertraut, der aufgrund seiner weit verzweigten wissenschaftlichen Tätigkeiten an mehreren Orten inner- und außerhalb des Ordens sich nicht um die Bewirtschaftung des Bernarda-Bütler-Archivs wie auch des Provinzarchivs selber effektiv kümmern konnte.²⁸ Sein Nachfolger, Br. Stanislaus Noti (1920-2006), hatte 1981-1988 die vielen Pendenzen seines Vorgängers in der Schriftgutverwaltung und im Findmittelinstrumentarium alleine intensiv aufzuarbeiten.²⁹ Zudem lehnte die Generalleitung des Kapuzinerordens in Rom die Weiterführung der Postulation Causa Bernardae Bütler durch einen Kapuziner ab; daher wurde die Causa von P. Antonio Cairoli OFM übernommen.³⁰ Somit wurde der Seligsprechungsprozeß aus der ursprünglich kapuzinerischen Provenienz und Beheimatung herausgelöst. Gemäß Beurteilung von Oktavian Schmucki war Luzern als Standort für das Sonderarchiv nicht mehr gegeben: «Aus Gründen der Billigkeit und Nützlichkeit für den Seligsprechungsprozeß drängt sich eine Übergabe an die Kongregationsleitung der Missionsfranziskanerinnen auf.»³¹

27 PAL Sch 5725.4.

28 Christian Schweizer, *Zwischen Kunst und Geschichte – Leben und Werk des Kapuziners Rainald (Ivo) Fischer (1921-1999)*, in: HF 29 (2000), 5-23.

29 Christian Schweizer, *Vom Küchengehilfen zum Provinzarchivar. Der Walliser Kapuziner Stanislaus Noti (1920-2006)*, in: HF 35 (2006), 258-280.

30 Schmucki, in: HF 15 (1984-1987), 142/150, Anm. 13.

31 Ebd.

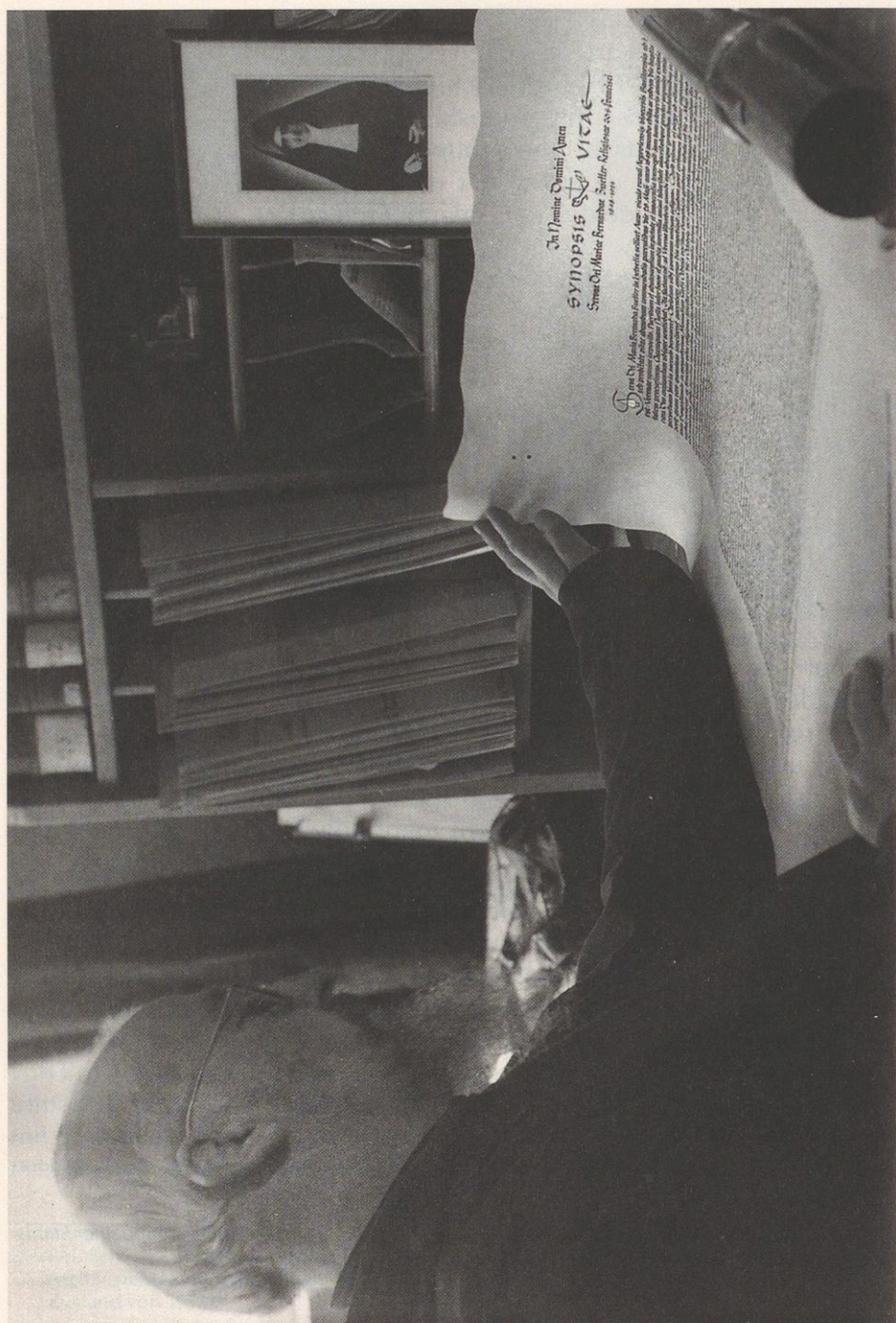


Abb. 9: P. Beda Mayer 1956 an der Arbeit der Dokumentation über Sr. Bernarda Büttler (PAL FA IV B 51)

Am 27. Mai 1983 wurde der gesamte Bestand des Sonderarchivs in Luzern im Auftrag des Provinzialministers Bertram Gubler (1919-1999)³² von Provinzarchivar Stanislaus Noti an die Provinzoberin der Franziskaner Missionarinnen (Feldkirch/Vorarlberg), Sr. Maria Barbara Senn, übergeben.³³ Einen Tag später, der mit dem Geburtstag der Gründerin der Franziskaner Missionarinnen von Maria Hilf (28. Mai 1848) zusammenfiel, dankte die Provinzoberin namens der General- und Provinzleitung der Kongregation dem Provinzialminister aufs herzlichste, daß das Archiv nun bei den Schwestern beherbergt werden dürfe, und offerierte aus Dankbarkeit stetige Gastfreundschaft gegenüber den Brüdern Kapuzinern im Bernardaheim in Feldkirch.³⁴ Zur Einweihung des transferierten Bernarda-Bütler-Archivs am 25. Juni 1983,³⁵ zu welcher der Provinzialminister eingeladen, aber wegen Visitationen in Afrika nicht kommen konnte, wurde Br. Stanislaus Noti delegiert.³⁶

Wie hoch das Wirken von P. Beda Mayer eingestuft und geschätzt wurde, dokumentiert eine eindruckliche Resolution vom 19. Januar 1983 seitens der Generalleitung der Franziskaner Missionarinnen von Maria Hilf in Bogotá durch die Generaloberin Sr. Rainera Busato in Reaktion auf den Hinschied des Initiators und Förderers des Seligsprechungsprozesses: jeweils eine hl. Messe und das Totenoffizium für P. Beda Mayer in allen Gemeinschaften der fünf Provinzen der Kongregation und zudem die Aufnahme des Namens von P. Beda Mayer in die Liste der verstorbenen Schwestern und Wohltätern der Kongregation, «damit er wie eines unserer Mitglieder das Fürbittgebet erhalte.»³⁷ 25 Jahre später erfolgte der Höhepunkt: die Heiligsprechung der Sr. Maria Bernarda Bütler, der ersten Schweizerin seit der Reformationszeit, die zur höchsten Ehre der Altäre erhoben wurde.

32 Nekrolog, in: *Fidelis* 85 (2001), 29-33.

33 Übergabe-Bescheinigung siehe PAL Sch 5725.4.

34 PAL Sch 5725.4.

35 Wortgottesdienst: Segnung des Archivs von Mutter M. Bernarda Bütler und Missionsaussendung von Sr. Konstanza Blessnig im Bernardaheim am 25. Juni 1983; in: PAL Sch 5725.4.

36 Ebd.

37 Directiva general Hermanas Franciscanas Misioneras de Maria Auxiliadora (Bogotá/Columbia), Resoluton Nr. 1, 19. Januar 1983 (Prot. Nr. 24/83) in: PAL Sch 5725.4.

FRANZISKANISCHE FORSCHUNGEN

Oktavian Schmucki OFM^{Cap}

Beiträge zur Franziskusforschung

Zum 80. Geburtstag
herausgegeben von
Ulrich Köpf und Leonhard Lehmann OFM^{Cap}

48. Heft • 2007

edition **T** COELDE

P. Oktavian Schmucki als Franziskusforscher Würdigung eines gelehrten Schweizer Kapuziners

Ulrich Köpf

Verehrte Mitbrüder, Verwandte und Freunde von P. Oktavian, ganz besonders aber verehrter, lieber Jubilar!¹

Wer sich mit der geschichtlichen Gestalt des heiligen Franziskus beschäftigt und dabei die internationale Forschung des letzten halben Jahrhunderts zu Rate zieht, der stößt immer wieder auf Arbeiten von P. Oktavian in deutscher, lateinischer, italienischer und in anderen Sprachen. So ist es auch mir ergangen, als ich vor rund dreißig Jahren als Münchener Privatdozent begann, mich dem Heiligen zu nähern. Ich las damals eine Reihe äußerst material- und kenntnisreicher Artikel in der Zeitschrift *Collectanea Franciscana* mit dem Titel: *Das Leiden Christi im Leben des hl. Franziskus von Assisi*.² Als Verfasser war angegeben: «Oktavian von Rieden». Da ich damals nur ganz unzureichende Kenntnisse von der Namensgebung in den franziskanischen Orden hatte, vermutete ich hinter diesem stolzen Namen einen Kapuziner aus altem rheinischen oder Schweizer Adelsgeschlecht. Stutzig machten mich dann weitere Arbeiten, die von «Oktavian Schmucki» stammten. Mein Freund Engelbert Grau, Bibliothekar des Münchener Franziskanerklosters St. Anna, klärte mich darüber auf, daß es sich um denselben Verfasser handelte. P. Engelbert, der selbst ein großer Franziskus- und Klaraforscher war, gab mir die Anschrift des Historischen Instituts in Rom und riet mir, mich mit Fragen über die neuere Franziskusliteratur vertrauensvoll an P. Oktavian zu wenden. «Ich halte ihn für den bedeutendsten Franziskusforscher unserer Zeit», sagte er mir, und dieses Urteil hat sich mir bestätigt. Als ich seinem Rat folgte, merkte ich, daß ich P. Oktavian nicht unbekannt war; er hatte vor kurzem mein

1 Am 3. Januar 2008 wurde P. Oktavian Schmucki im Luzerner Wesemlinkloster ein Band mit seinen wichtigsten Aufsätzen über Franziskus von Assisi überreicht: Oktavian Schmucki OFMCap, *Beiträge zur Franziskusforschung. Zum 80. Geburtstag herausgegeben von Ulrich Köpf und Leonhard Lehmann OFMCap*, Kevelaer, Butzon & Bercker 2007 (Franziskanische Forschungen 48. Heft). XXV u. 526 S. ISBN 978-3-7666-2108-5 (im folgenden zitiert: Beiträge). Die Ansprache, die ich aus diesem Anlaß hielt, wird im folgenden unverändert abgedruckt. Eine ausführlichere Würdigung findet sich als Einleitung des Aufsatzbandes (S. IX-XXV): Ulrich Köpf, *Oktavian Schmuckis Beitrag zur Franziskusforschung*.

2 *Das Leiden Christi im Leben des hl. Franziskus von Assisi. Eine quellenvergleichende Untersuchung im Lichte der zeitgenössischen Passionsfrömmigkeit*, in: *Collectanea Franciscana* 30 (1960), 5-30, 128-145, 241-262, 353-397; abgedruckt in: Beiträge, 3-99.

Buch über Bernhard von Clairvaux rezensiert. Aus unserem Briefwechsel über Fragen der Franziskusforschung ist bald eine persönliche Freundschaft entstanden, die zu den wichtigsten menschlichen Beziehungen in meinem Leben gehört.

Ich erzähle Ihnen das, damit Sie sich nicht wundern, weshalb gerade ein evangelischer Theologieprofessor aus Tübingen heute im Wesemlinkloster Luzern zu Ihnen spricht. Meine persönlichen Bemerkungen wollen nicht von der Hauptperson des heutigen Tages ablenken, sondern zu ihr und ihrem Werk hinführen. Sie sollen vor allem zeigen, wie weit und wie nachhaltig P. Oktavians wissenschaftliches Werk ausstrahlt. Ich muß gestehen, daß ich seine Kapuzinerforschungen erst später und auch weniger vollständig kennengelernt habe - vor allem durch seine langjährige Arbeit an der monumentalen Fidelis-Bibliographie mit den begleitenden Untersuchungen. Über diesen Teil von P. Oktavians Forschungen wird nach mir P. Leonhard Lehmann weit kundiger sprechen, als ich es könnte. Im Folgenden werde ich mich ganz auf P. Oktavians Franziskusforschungen beschränken. Eine Auswahl von zumeist in deutscher Sprache verfaßten Beiträgen über Franziskus haben P. Leonhard und ich anlässlich von P. Oktavians 80. Geburtstag zusammengestellt. Was an verschiedenen Orten verstreut erschienen ist, soll einem weiteren Leserkreis leichter zugänglich gemacht werden. Es hängt mit äußeren Umständen zusammen, daß der Band P. Oktavian erst wenige Tage vor seinem 81. Geburtstag überreicht werden kann.³ Wir denken aber, daß dieser Band den Jubilar auch jetzt noch erfreuen und allen Franziskusforschern gute Dienste leisten wird.

Natürlich ist es nicht möglich, Ihnen den reichen Inhalt von P. Oktavians Franziskusforschungen auch nur annähernd vorzustellen. Das kann nicht der Sinn meiner Ausführungen sein. Ich möchte vielmehr versuchen, P. Oktavians Forschungen mit Blick auf die Franziskusforschung im allgemeinen zu charakterisieren.

Dazu scheint mir ein Begriff geeignet, den der Verfasser selbst immer wieder gebraucht, ohne freilich auf seinen geschichtlichen Hintergrund und seine Probleme einzugehen. Er nennt seine Arbeitsweise häufig «historisch-kritisch». Dieser Begriff ist im 19. Jahrhundert geläufig geworden, und zwar zunächst für eine bestimmte Weise der Erforschung der

3 Leider hat sich in unser Vorwort ein peinlicher Druckfehler eingeschlichen - vielleicht der Ausdruck eines Wunsches. Wir haben P. Oktavian durch Angabe des Geburtsjahres «1928» um ein Jahr jünger gemacht.

frühen Christenheit, über die vor allem in den Schriften des Neuen Testaments Zeugnisse vorliegen. Der eigentliche Begründer dieser konsequent historischen Sicht war der Inhaber des Lehrstuhls für Historische Theologie an der Evangelisch-theologischen Fakultät der Universität Tübingen und das Haupt der «Jüngeren Tübinger Schule» Ferdinand Christian Baur. Daß ein Franziskusforscher aus dem Kapuzinerorden den Begriff der historischen Kritik, der noch heute selbst bei manchen Protestanten Argwohn und Abwehr auslöst, seit den späten fünfziger Jahren des 20. Jahrhunderts so unbefangen gebraucht hat, das muß einen in der historisch-kritischen Tradition aufgewachsenen evangelischen Theologen aufhorchen lassen. Gewiß hat P. Oktavians historisch-kritische Sicht, die sich primär auf die franziskanischen Quellen und auf die bisherige Forschung richtet, auch in der franziskanischen Familie Aufsehen erregt. Ihre Bedeutung tritt noch klarer hervor, wenn man seine einschlägigen Äußerungen aus verschiedenen Arbeiten nebeneinanderstellt. Seine Franziskusforschungen beruhen auf der Überzeugung, daß die franziskanischen Quellen - also die Schriften des Franziskus wie die biographischen Quellen über Franziskus - nicht anders behandelt werden dürfen als andere historische Quellen und daß Leben und Persönlichkeit des Heiligen nach denselben Regeln erforscht werden müssen wie die anderer geschichtlicher Persönlichkeiten. Bereits in seiner ersten großen Veröffentlichung, einem Teil seiner Doktorarbeit, betont er: «Die biografischen Schriften sind nicht inspiriertes Gotteswort und wollen auch nicht als solches behandelt werden! Vielmehr sind sie typische Zeugnisse der mittelalterlichen Hagiografie.»⁴ Aber auch die Schriften des Franziskus selbst dürfen nicht so betrachtet werden, als seien sie durch göttliche Offenbarung an den Heiligen vom Himmel gefallen.⁵ Solche und ähnliche Äußerungen mögen uns heute selbstverständlich erscheinen. In der Tradition, in der P. Oktavian steht, schlagen sie jedoch einen neuen, ungewohnten Ton an und stellen ein bemerkenswertes Bekenntnis zu konsequent historischer Geschichtsbetrachtung dar.

Freilich ist für ihn die historische Kritik gerade nicht ein willkürlicher Umgang mit der Überlieferung, sondern ein methodisch wohldurchdachtes und geregeltes Verfahren, um der geschichtlichen Wahrheit möglichst nahe zu kommen. P. Oktavian fordert die «Anwendung einer gesunden

4 Beiträge, 8.

5 *Gli scritti legislativi di San Francesco*, in: Beiträge, 231.

Quellenkritik»⁶ und «eine gesunde hagiografische Kritik»,⁷ die zwei Extreme sorgfältig vermeidet: «Einerseits dürfen [die Aussagen der Quellen] nicht unesehen und kritiklos übernommen werden; andererseits zeugt es von Voreingenommenheit, wenn ihnen - en bloc - jeder historische Zeugniswert abgesprochen wird. Wer sich von einer ausgewogenen Einstellung zu Quellentexten, die zeitlich so weit zurückliegen, leiten läßt, wird den Aussagekern von der literarischen Umkleidung bloßzulegen versuchen. Wer sich auch nur einigermaßen in die überbordende Quellenliteratur zum Poverello eingelese hat, weiß um die in ihr stark hervortretende Erbauungstendenz, um den je nach Vita sich wandelnden Sitz im Leben und um den seit der Heiligsprechung des Franziskus ständig verstärkten Zug zur zeitenthobenen Idealisierung.»⁸ So weit P. Oktavian. Seine Kritik gilt Thomas von Celano, dem ersten Biographen, und noch stärker dem hl. Bonaventura, der im Auftrag des Generalkapitels einst die offizielle und bis in die jüngste Vergangenheit hinein gültige Lebensbeschreibung des Franziskus verfaßt hat. Er geht sogar so weit, auf «die allgemein geringe geschichtliche Zuverlässigkeit des seraphischen Lehrers»⁹ hinzuweisen.

Die wichtigste Konsequenz aus P. Oktavians kritischen Quellenforschungen sehe ich in seiner noch heute nicht selbstverständlichen Entscheidung, der Suche nach dem geschichtlichen Franziskus primär dessen eigene Schriften zu Grunde zu legen und die biographischen Quellen nur in zweiter Linie, ergänzungsweise und mit der gebotenen Vorsicht heranzuziehen.

Auf dieser Grundlage kommt P. Oktavian zur Ablehnung mancher überlieferten und noch immer beliebten Anschauung. So hat er sich schon früh sehr kritisch gegen die weitverbreitete Meinung ausgesprochen, Franziskus sei der Erfinder der Weihnachtskrippe und des Krippenspiels gewesen.¹⁰ Schärfer noch äußert er sich über die bereits von Bonaventura bezeugte Auffassung des Heiligen als «Engel des sechsten Siegels» der Johannesoffenbarung und über seine etwas später aufgekommene Be-

6 *Das Leiden Christi*, in: *Beiträge*, 42.

7 Ebd., 89.

8 Ebd., 41f.

9 Ebd., 44.

10 Vgl. besonders: *Die kerstviering van Greccio in het licht van haar tijd*, in: *Franciscaans leven* 40 (1957) 163-177; 41 (1958) 21-27.

zeichnung als «zweiter Christus». Darüber sagt er: «Solche Verirrungen vergangener Zeiten müßten uns eine bewußte Selbstkontrolle und christliche Nüchternheit lehren, wenn wir über Franziskus reden oder schreiben. Seine kirchengeschichtliche Größe bedarf solcher Lügen wirklich nicht!»¹¹ Das sind starke Worte in Bezug auf Formulierungen, welche die franziskanische Franziskusdeutung bis weit ins 20. Jahrhundert hinein beherrscht haben!

In diesen und vielen anderen Äußerungen zeigt sich ein unverwechselbarer Grundzug der Forschungsarbeit P. Oktavians: Sie lassen eine tiefe Liebe zu Franziskus spüren, die freilich stets getragen und umschlossen ist von einer ebenso tiefen Liebe zur geschichtlichen Wahrheit. Sie alle, die Sie den Jubilar persönlich kennen, wissen, wie viel Offenheit und Wahrhaftigkeit er in all seiner echt franziskanischen Bescheidenheit und Demut ausstrahlt.

Programmatisch schreibt er 1976 in seinem Aufsatz *Franziskus von Assisi erfährt Kirche in seiner Brüderschaft*: «Gegenüber einer sehr gezielten und selektiven Behandlung spiritueller Vorstellungen des hl. Franziskus, wobei nicht nur das unterschlagen wird, was dem heutigen Menschen nicht mehr zusagt, sondern zugleich moderne Probleme und Entwicklungen einem mittelalterlichen Menschen unterstellt werden, sei ausdrücklich betont, daß ich das vorgenannte Thema als Historiker zu beleuchten gedenke. Es werden also weder heutige Anschauungen [...] einfach auf Franziskus übertragen, noch sollen seine Vorstellungen aufgrund gewisser Wortähnlichkeiten mit landläufigen Ideen modisch «aufgefrischt» werden. Was dabei vom Poverello auf dem aktualisierenden Bildschirm aufschiene, wäre ja nicht seine geschichtliche Persönlichkeit, sondern allein meine willkürliche Absicht.»¹²

Damit hat er nicht nur der Kritik der franziskanischen Quellen den Weg gewiesen, sondern auch das Urteil über einen guten Teil der modernen Franziskusliteratur gesprochen, die - sei es romanhaft oder in wissenschaftlichem Gewand - kirchenkritischen, allgemeinpolitischen, erbaulichen oder anderen praktischen Zwecken dienen möchte und häufig bloß persönlichen oder kollektiven Wunschbildern Raum gibt. Seine historische Kritik richtet sich auch dagegen, daß die Gestalt des hl. Franziskus für eine sachlich vielleicht durchaus berechnete Kirchenkritik und Kritik

11 *Schrittweise Entdeckung der evangeliumsgemäßen Lebensform durch den heiligen Franziskus von Assisi*, in: *Beiträge*, 305-358.

12 *Beiträge*, 171.

an Politik und Wirtschaft einfach instrumentalisiert wird. Er nimmt dadurch in den franziskanischen Orden eine Position ein, die vielleicht nicht jedem Mitbruder gefällt, die aber für den Historiker die allein mögliche ist.

Auch unter einem zweiten, nämlich inhaltlichen Aspekt hat P. Oktavian unendlich viel für ein angemessenes Verständnis des Franziskus und darüber hinaus für die kirchengeschichtliche Wissenschaft getan: indem er den Blick auf die Frömmigkeit des Heiligen und auf seine Stellung innerhalb der Frömmigkeitsgeschichte lenkte. Der evangelische Kirchenhistoriker empfindet das als besonders aufregend. Im Protestantismus wurden nach dem Ersten Weltkrieg unter dem Einfluß Karl Barths und der «Dialektischen Theologie» Begriffe wie «Frömmigkeit» und «religiöse Erfahrung» mit einem Tabu belegt. Die frömmigkeitsgeschichtliche Betrachtungsweise wurde noch in meiner Studienzeit von den meisten evangelischen Theologen schroff abgelehnt. In der katholischen Theologie lebte sie dagegen weiter, aber häufig mit einer weniger historischen als erbaulichen Zielsetzung. Im Laufe des 20. Jahrhunderts wurde die Frömmigkeitsgeschichte zunehmend eine Domäne nichttheologischer Historiker, die sie allerdings weniger aus religionsgeschichtlichem als aus sozialgeschichtlichem Interesse heraus behandelten. Selbst wenn sie dabei zweifellos viele Materialien und manche richtige Einsicht zutage förderten, sind sie dem Wesen der christlichen Frömmigkeit nur selten ganz gerecht geworden; denn sie hatten meist wenig Sinn für die Besonderheit der Religion.

P. Oktavian hat bereits in seiner Doktorarbeit von 1959 durch die Verbindung seines entschieden religiösen Interesses und seines feinen Gespürs für die Eigenart religiöser Phänomene mit seiner konsequent historischen Einstellung die frömmigkeitsgeschichtliche Betrachtungsweise in der Franziskusforschung ganz neu und umfassend belebt. Das zweibändige, leider nicht vollständig veröffentlichte Werk trägt den etwas umständlichen Titel: *Die Christusfrömmigkeit des hl. Franziskus von Assisi. Quellenvergleichende Studien zu einigen bedeutsamen Seiten seines Christusverhältnisses im Lichte der zeitgenössischen Religiosität*. Wie sorgfältig der junge Gelehrte diese für alle seine späteren Forschungen grundlegende Untersuchung vorbereitet hat, zeigt sich schon daran, daß er ihr zwei weitere ungedruckt gebliebene Arbeiten vorausschickte: Zunächst verschaffte er sich einen Überblick und ein eigenes Urteil über die für jede solide Franziskusforschung zentrale Quellenfrage durch eine ungedruckt gebliebene Studie von 1956 mit dem Titel: *Zum kritischen Wert der bedeutenderen Quellen für die Erforschung der Geistigkeit des*

hl. Franziskus von Assisi. Sodann stellte er in einer zwei Jahre später abgeschlossenen, ebenfalls unveröffentlichten Arbeit die sachlichen Voraussetzungen seines Themas zusammen: *Die vorfranziskanische Christusfrömmigkeit. Bestandaufnahme und Übersicht*. Darin knüpfte er an eine Reihe kirchen- und liturgiegeschichtlicher Untersuchungen katholischer Theologen aus den letzten Jahrzehnten an, wertete aber auch selbständig früh- und hochmittelalterliche Texte aus.

Durch diese überaus sorgfältige Vorbereitung auf sein Thema hat P. Oktavian schon in jungen Jahren eine souveräne Vertrautheit mit Quellen und Forschungsliteratur weit über den franziskanischen Bereich hinaus erworben – eine Vertrautheit, die er in den folgenden Jahrzehnten durch fortlaufende Auseinandersetzung mit der neuesten Literatur ständig erweiterte und vertiefte, vor allem in seinen gründlichen weit mehr als 500 Rezensionen und Forschungsberichten für die *Collectanea Franciscana*. Man merkt ihnen an, daß er die rezensierten Bücher wirklich von Anfang bis Ende gelesen hat. Auf dieser soliden Grundlage hat er jene Darstellungsweise entwickelt, die für seine Arbeiten charakteristisch ist: Zu einem eindeutig formulierten Thema befragt er zunächst sämtliche einschlägigen Quellen, in philologischer Sachlichkeit und Genauigkeit immer vom Wortlaut ausgehend, zuweilen unter Einbeziehung textkritischer und quellenkritischer Fragen. Er analysiert und interpretiert die Aussagen der Quellen im größeren Zusammenhang der franziskanischen Überlieferung wie ihrer geschichtlichen Voraussetzungen, um am Ende ein nüchternes, zuweilen auch durchaus ernüchterndes, aber immer einen großen Schritt weiterführendes Fazit zu ziehen.

Aus dem Fundus seiner unveröffentlichten Doktorarbeit hat P. Oktavian in den folgenden Jahren immer wieder Teile herausgegriffen, um sie in überarbeiteter Form als Aufsätze zu publizieren. Ein zentrales, vielleicht sogar das wichtigste Thema aus dem Bereich der Dissertation betraf *Das Leiden Christi im Leben des hl. Franziskus*. Ihm widmete P. Oktavian die schon erwähnte umfangreiche Studie. Darin untersucht er die Passionsfrömmigkeit des Heiligen zuerst in seinen Schriften, vor allem im Passionsoffizium, sodann ihre Darstellung in den biographischen Quellen. Am Ende vergleicht er die Aussagen der beiden Quellengattungen miteinander und interpretiert den Ertrag des Vergleichs im Gesamtzusammenhang der Frömmigkeitgeschichte. Dem konkreten Leiden und der Leidensfrömmigkeit des Heiligen hat P. Oktavian später noch zahlreiche Studien gewidmet: sowohl den schweren Krankheiten, unter denen Franziskus zu leiden hatte, als auch dem Empfang der Stigmata auf dem Berge La Verna. Über das bis heute rätselhafte Ereignis hat er bereits früh eine,

wie er betont sagt, «historisch-kritische Untersuchung» in lateinischer Sprache verfaßt,¹³ auf der seine zahlreichen späteren, kleineren Beiträge zum Thema beruhen. Diese grundlegende Untersuchung ist 1991 als Buch erschienen - in einer vom Verfasser überarbeiteten und auf den neuesten Stand der Forschung gebrachten Fassung in englischer Übersetzung.¹⁴

So wichtig das Leiden Christi in der Frömmigkeit wie im Leben des Poverello war, so wenig darf darüber seine ausgeprägte Weihnachtsfrömmigkeit vergessen werden. Bezeichnenderweise erfaßt P. Oktavian *Das Geheimnis der Geburt Christi* zunächst an den Schriften des Heiligen, vor allem am Weihnachtspsaln des Passionsoffiziums, um vor diesem Hintergrund die Schilderung der einmaligen Krippenfeier von Greccio durch die biographischen Quellen zu interpretieren.¹⁵ Sicher ist Ihnen aufgefallen, daß P. Oktavian das Passionsoffizium, ein Werk, das von den modernen Forschern oft vernachlässigt wird, als eine zentrale Quelle für die Frömmigkeit des Heiligen schätzt und auswertet. Die Voraussetzung dafür sind gründliche liturgiegeschichtliche Kenntnisse, über die P. Oktavian im Unterschied zu vielen anderen Franziskusforschern, besonders nichtfranziskanischen Forschern, souverän verfügt.

Neben dem liturgischen hat der Jubilar aber auch sehr intensiv das private Beten des Poverello untersucht. Gebet und Gottesglaube hängen ja aufs engste miteinander zusammen. P. Oktavians erster großer Beitrag zum Gebetsleben des Franziskus stammte wieder aus seiner Doktorarbeit. Er war der Stellung Christi im Beten des Heiligen gewidmet, bot aber einen viel umfassenderen Überblick über dessen Gebetspraxis, als der Titel vermuten läßt.¹⁶ Das Thema des Gebets hat P. Oktavian im Laufe der Jahre immer wieder beschäftigt. Dabei behandelte er in verschiedenen wichtigen Studien nicht nur die spirituellen Seiten des Gebetslebens, etwa die Rolle des Meditierens, das Stundengebet und andere liturgische Gebete, sondern ebenso gründlich die äußeren Umstände und die besonderen Orte des Betens.

13 *De Sancti Francisci Assisiensis stigmatum susceptione. Disquisitio historico-critica luce testimoniorum saculi XIII*, in: *Collectanea Franciscana* 33 (1963) 210-266, 392-422; 34 (1964) 5-62, 241-338.

14 *The Stigmata of St. Francis of Assisi. A Critical Investigation in the Light of Thirteenth-Century Sources*, übersetzt von Canisius F. Connors, St. Bonaventure, New York 1991 (Franciscan Institute Publications. History Series No. 6).

15 *Das Geheimnis der Geburt Jesu in der Frömmigkeit des hl. Franziskus von Assisi*, in: *Beiträge*, 145-168.

16 *Die Stellung Christi im Beten des hl. Franziskus von Assisi*, in: *Beiträge*, 101-144.

Das Gebetsleben ist das Herzstück im Leben des Christen, vor allem aber im Leben des Religiösen - sowohl in der individuellen Andacht als auch im gemeinschaftlichen Gottesdienst. In enger Beziehung dazu steht die Meßfeier. Mit ihrem Verständnis ist die Auffassung des priesterlichen Amts und seiner Bedeutung verbunden. Das war und ist in der Geschichte der franziskanischen Gemeinschaft, die ja - anders als etwa der Predigerorden - als Laienbewegung entstanden ist, ein etwas schwieriger Punkt. P. Oktavian hat in seiner Interpretation der Schriften des Franziskus keinen Zweifel an der Hochachtung des Heiligen vor dem Priestertum und auch vor der Hierarchie der Römischen Kirche gelassen. Franziskus war kein Kirchenkritiker oder gar Revolutionär, wie das im Gefolge Paul Sabatiers manche protestantischen und neuerdings auch katholische Biographen gemeint haben.

Auf einem anderen Blatt steht die Frage, ob in seinem Verhalten und in seiner Gesinnung nicht unbewußt oder bewußt Gedanken und Bestrebungen wirksam waren, die sehr wohl gesellschafts- und kirchenkritische Kräfte freisetzen. Wie P. Oktavian ebenfalls zeigt, wünschte Franziskus für sich und seine Brüder nicht eine rein kontemplative Lebensweise, die die monastische Forderung lebenslanger Ortsgebundenheit voraussetzte.¹⁷ Sein ursprüngliches Ideal einer apostolischen Wanderschaft von Ort zu Ort hat sich schon früh zum Gedanken persönlicher Verfügbarkeit gewandelt, die eine gewisse Bindung an bestimmte Orte nicht mehr ausschloß. In vielem, was Franziskus gesagt und getan hat, verstieß er ohne Zweifel gegen die Konventionen seiner Zeit. So hat er mit seinem radikalen Armutsgebot, das bis zur Tabuisierung des Geldes ging, die Armutsforderungen des 12. Jahrhunderts noch verschärft und die soziale Ordnung der italienischen Städtewelt mitsamt dem entstehenden Kapitalismus in Frage gestellt. Mit seiner Friedenspredigt hat er - ältere Friedensbewegungen aufnehmend - in eine Welt städtischer Rivalitäten und sozialer Kämpfe hineingewirkt. Mit seiner tief religiösen Auffassung der geschaffenen Welt hat er nicht nur der Schöpfungsfeindlichkeit mancher religiösen Bewegungen, sondern auch den herkömmlichen Tendenzen zur Ausbeutung und Mißhandlung der Schöpfung widersprochen.

P. Oktavian hat diese biographischen Sachverhalte nicht so sehr aus dem Zusammenhang des Poverello mit den äußeren Umständen der politisch-sozialen und religiösen Bewegungen des 12. und frühen 13. Jahrhunderts heraus beleuchtet. Er hat vielmehr besonders auf ihren Hintergrund in

¹⁷ Vgl. etwa: *Spiritus orationis et actionis humanae compositio ad mentem S. Francisci Assisiensis*, in: *Laurentianum* 23 (1982), 375-403.

der Entdeckung des Evangeliums durch Franziskus hingewiesen. An den Wendepunkten seines Lebens spielten biblische Worte eine wegweisende Rolle, und als er für seine wachsende Gemeinschaft eine «Lebensform und Regel» aufschrieb, da gebrauchte er vor allem Formulierungen aus dem Evangelium. Als echter Historiker fragt P. Oktavian zunächst, auf welchem Wege Franziskus überhaupt von Gedanken älterer und zeitgenössischer Autoren und vor allem vom Wortlaut der Heiligen Schrift Kenntnis erhalten konnte. Dabei nimmt er das Selbstzeugnis des Poverello sehr ernst: «Ich bin unwissend und ungebildet» und fragt zuerst nach dem Ausmaß seiner schulischen Bildung.¹⁸ Darauf aufbauend untersucht er mit großer Sorgfalt seine *Schrittweise Entdeckung der evangeliumsgemäßen Lebensform*.¹⁹ Dabei vermittelt er eine Ahnung davon, wie Franziskus in wachsendem Maße aus der Bibel lebte, und zeigt zugleich, wie aus diesem intensiven Umgang mit der Schrift die franziskanische Lebensform herauswuchs.

P. Oktavian hat keine Franziskusbiographie verfaßt. Er hat aber in seinen vielen Arbeiten zur Franziskusforschung, von denen ich in meinem kleinen Überblick nur wenige erwähnen konnte, wichtigste Bausteine zu einer solchen Biographie bereitgestellt. In vorbildlicher Weise hat er gezeigt, wie man von dem sehr unterschiedlichen und häufig problematischen Quellenmaterial zu mehr oder weniger sicheren biographischen Einsichten gelangt. Er hat dabei eindrücklich nachgewiesen, daß und wie man Franziskus nicht von äußeren Lebensumständen, sondern von seiner Frömmigkeit her verstehen muß. P. Oktavians Beiträge haben in der internationalen Franziskusforschung einen einzigartigen, unverkennbaren Zuschnitt. Mit ihnen hat er unverlierbare Grundlagen für jede künftige Beschäftigung mit dem Heiligen gelegt. Dafür sind ihm nicht nur die beiden Herausgeber, sondern alle ernsthaften Franziskusforscher zu aufrichtigem Dank verpflichtet.

18 «Ignorans sum et idiota». Das Ausmaß der schulischen Bildung des hl. Franziskus von Assisi, in: *Beiträge*, 199-218.

19 Wie Anm. 11.

Oktavian Schmucki OFMCap: Beiträge zur Franziskusforschung
Vernissage am 3. Januar 2008 im Kapuzinerkloster Wesemlin Luzern
(Photos Karl Flury OFMCap)

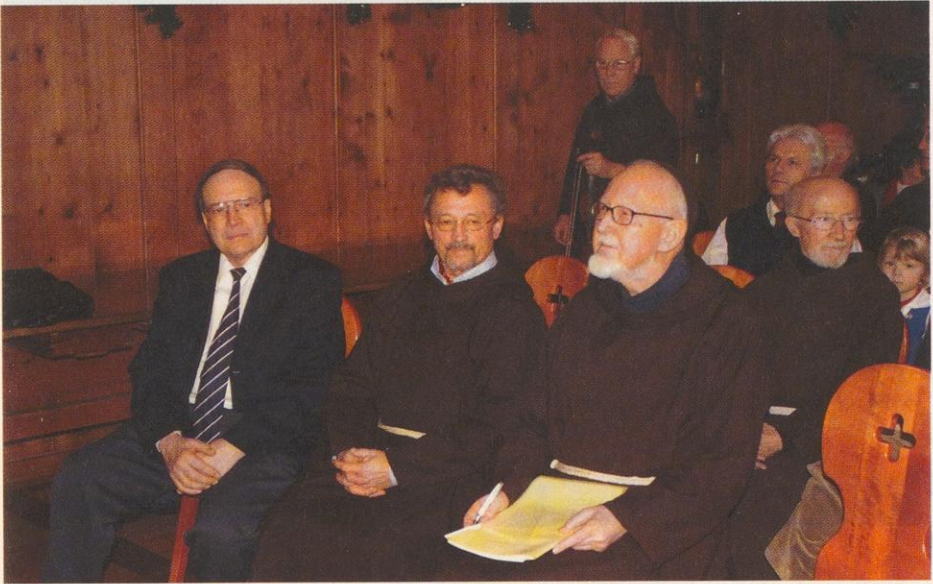


Abb. 1: von links nach rechts: Prof. Ulrich Köpf (Tübingen), Provinzialminister Ephrem Bucher und P. Oktavian Schmucki

Abb. 2: das Publikum an der Vernissage im Refektorium des Klosters



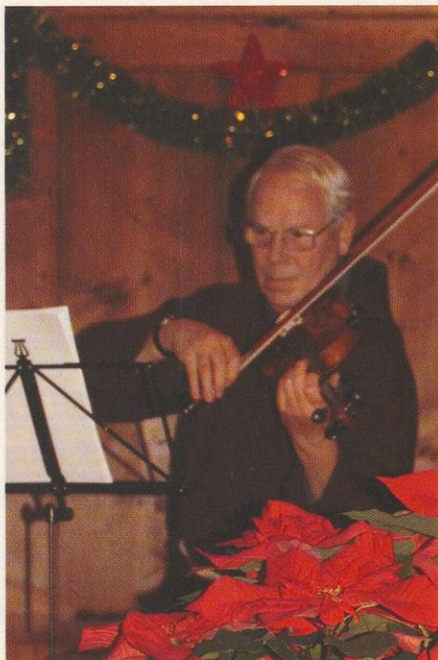


Abb. 3: Barockmusik für Violine, dargeboten vom Mitbruder Raphael Grolimund



Abb. 4: Begrüßungsansprache des Provinzialministers Ephrem Bucher



Abb. 5: Der Laudator von der Universität Tübingen: der evangelische Kirchenhistoriker Prof. Ulrich Köpf

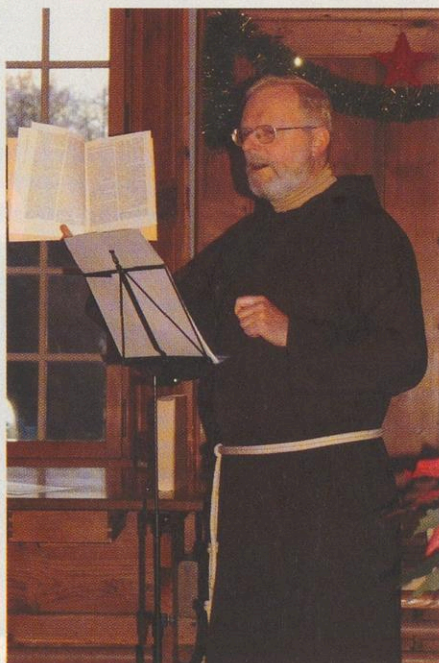


Abb. 6: Der Laudator aus Rom: der Kapuziner Leonhard Lehmann, Ordinarius für franziskanische Spiritualität an der Päpstlichen Universität Antonianum



Abb. 8: Der Geehrte und Gefeierte bei seiner Dankesansprache

Beiträge von P. Oktavian Schmucki zur Kapuziner-Forschung

Leonhard Lehmann OFMCap

Wie Professor Ulrich Köpf in seiner Einleitung zu P. Oktavians gesammelten Aufsätzen geschrieben und hier mündlich wiederholt hat, lässt sich dessen weites Forschungsgebiet in zwei Hauptfelder gliedern: Das eine sind die Beiträge zur Franziskus-Forschung, wovon wir nun einiges gehört haben, das andere seine Beiträge zur Kapuziner-Forschung. Obwohl er sich damit vom Mittelalter weg in die Frühe Neuzeit begab und sozusagen drei Jahrhunderte übersprang, ist dieser Blickwechsel doch nichts Fremdes. Zum einen ist er als Mitglied des Ordens - nunmehr seit 60 Jahren, denn er wurde 1947 mit dem kastanienbraunen Habit eingekleidet, den er seitdem trägt - brennend daran interessiert, was denn das Eigentliche, das Charakteristische an diesem franziskanischen Reformzweig ist, zum anderen hatte ja genau dieser Orden am Anfang die Absicht, möglichst nahe an Franziskus heranzukommen, ihn nachzuahmen und seine Regel dem Geist und dem Buchstaben nach zu befolgen. Da P. Oktavian zu einem wichtigen Ausschnitt aus dem Leben des Heiligen, nämlich zu dessen Christus-Frömmigkeit promoviert hatte, lag es nahe, sich dafür zu interessieren, ob und wie sich Franziskus' Haltung bei den ersten Kapuzinern und deren Grunddokumenten widerspiegelt. Diese thematische Nähe spürten auch die Oberen des Ordens. Sie ernannten ihn 1964 zuerst zum Mitglied, dann zum Sekretär jener Kommission, welche bis zum außerordentlichen Generalkapitel 1968 ein Schema für neue Konstitutionen erarbeiten sollte. Mit der ihm eigenen Akribie hat sich der junge Pater aus Rieden in diese Aufgabe hineingekniet. 1966 legte er ein provisorisches Schema zum 1. und 2. Kapitel der Konstitutionen vor (95 Seiten), 1967 ein Schema zum 3.-5. Kapitel (534 S.), 1968 ein Schema zum 7.-12. Kapitel (654 S.). Man sieht, wie der Umfang von Jahr zu Jahr zunahm. Diese im Archiv schlummernden, mit der Schreibmaschine geschriebenen über tausend Seiten enthalten eine Menge an Quellenauszügen, Anmerkungen, kritischen Reflexionen und eingearbeiteten Stellungnahmen von Seiten der Kommissionsmitglieder oder auch von außen. Was dem Generalkapitel dann vorgelegt wurde, war ein hektographiertes, fünfmal revidiertes Schema der Konstitutionen von 228 Seiten mit 12 Seiten Einleitung und einem Sachverzeichnis, zusammengestellt und herausgegeben vom Sekretär der Kommission. In diesen Jahren trat die Wissenschaft scheinbar in den Hintergrund, in Wirklichkeit aber drängten die auftretenden Fragen

P. Oktavian zu intensiven Nachforschungen, deren Ergebnisse manchmal zu unliebsamen Auseinandersetzungen führten, weil sie dem Trend der 1968er Generation widersprachen. Nachdem das Generalkapitel vorüber und Oktavian der Mühe eines Sekretärs enthoben war – er machte nie einen Hehl daraus, dass ihn weder diese Arbeit noch das Ergebnis erfreute – konnte er sich wieder mehr seinen Studien im stillen Kämmerlein widmen: Nachdem er die dornige Frage der Stigmatisation geklärt zu haben glaubte (sie ist jüngst wieder neu aufgebrochen und beschäftigt ihn bis heute, wie der letzte originale Beitrag in diesem Sammelband beweist), schrieb er vor allem über die eremitisch-kontemplative Tradition im Minderbrüder- und namentlich dann im Kapuzinerorden. Hierher gehören zwei Aufsätze aus dem Jahre 1973: «*Mentis silentium*». *Il programma contemplativo nell'Ordine francescano primitivo*¹ und *Das meditativ-kontemplative Element im Kapuzinerleben nach Ausweis der Frühgeschichte*². Was er hier mehr theoretisch erarbeitet hat, will er in die Praxis überführt wissen und folgt daher den Einladungen zu mehreren Vorträgen bei Novizen und zu Fortbildungskursen auf provinzieller oder interprovinzieller Ebene, abgedruckt in Provinzzeitschriften wie *Fidelis* oder *Atti dei Frati Minori Cappuccini in Lombardia*.³

Es klingt wie ein Nachhall zum Sonderkapitel von 1968, wenn P. Oktavian zehn Jahre später zwei Aufsätze über die Gestalt des hl. Franziskus in den ersten Konstitutionen der Kapuziner von 1529 veröffentlicht, zuerst auf Italienisch in eher auf den Orden beschränkten Heften, dann auch in englischer und französischer Übersetzung.⁴ Ganz natürlich folgt dann auch ein Blick auf die zweiten, die eigentlich maßgebenden Konstitutionen von 1536, diesmal wegen der größeren Bedeutung und vielleicht

1 In: *Laurentianum* 14 (1973), 177-222.

2 In: 43. Provinzkapitel der Bayerischen Kapuziner, 6.-10. August 1973, Altötting 1973, 168-186.

3 *Meditation im Geist des hl. Franziskus von Assisi*, in: *Fidelis* 62 (1975), 145-154; 63 (1976), 33-40; *La preghiera come elemento essenziale nella formazione alla vita francescano-cappuccina*, in: *Atti dei Frati Minori Cappuccini della provincia di S. Carlo in Lombardia* 14 (1975), 729-742. Für weitere Fundorte vgl. *Bibliographie von O. Schmucki*, Nr. 96, 107, 145, 147.

4 *La figura di san Francesco nelle prime Costituzioni cappuccine. Lo spirito francescano nelle «Costituzioni delli Frati Minori detti della vita heremitica» del 1529*, in: *Italia Franciscana* 53 (1978), 595-624; auch in *La vita dei Frati Cappuccini ripensata nel 450° anniversario della loro riforma*, Roma 1978, 87-116; *La figura di san Francesco nelle prime Costituzioni cappuccine. Lo spirito francescano nelle «Costituzioni delli Frati Minori detti della vita heremitica» del 1529*, in: 450° dell'Ordine Cappuccino. *Le origini della Riforma Cappuccina*, Ancona 1979, 121-157. Für die Übersetzungen s. *Bibliographie von O. Schmucki*, Nr. 190, 203.

auch im Glauben weiterer Verbreitung nicht nur auf Italienisch, sondern zuerst auf Latein veröffentlicht.⁵

Ein großes Anliegen war dem Mitbruder aus Rieden, der sich so sehr mit dem Gebetsleben des hl. Franziskus befasst hatte, die Erhaltung und möglichst die Belebung des Gebets bei der jungen Generation von Kapuzinern. Auch dazu hielt er mehrere Vorträge, die er - wie es seine Art war - druckreif schriftlich ausarbeitete, bevor er sie hielt. Kein Wunder, dass er dann auch fast immer um die Freigabe des Manuskripts für die Veröffentlichung gebeten wurde. So haben wir unter den sogenannten «Sussidi», den Hilfsmitteln für die Fortbildung, auch ein Heft über «Gebet und kontemplatives Leben in der Gesetzgebung und im Leben der ersten Kapuziner», das auch auf Englisch übersetzt wurde.⁶

Wer an Einrichtungen wie dem Historischen Institut des Kapuzinerordens in Rom arbeitet, wird auch immer wieder angefragt, Beiträge für Lexika zu schreiben. Eine sehr undankbare Aufgabe, denn hier soll man in ganz wenigen, vorgeschriebenen Zeilen möglichst viel Information bieten. P. Oktavian tut dies mit - wenn ich recht gezählt habe - 55 Kurzartikeln im *Lexikon der christlichen Ikonographie*. Darunter figurieren Kapuziner wie Agathangelus von Vendôme und Kassian von Nantes, Apollinaris von Posat, Crispin von Viterbo, Franz von Camporosso, Ignatius von Láconi, Ignatius von Santhià, Josef von Leonessa, Karl von Motrone, Laurentius von Brindisi, Markus von Aviano, Serafin von Montegranaro, und Kapuzinerinnen wie Maria Laurentia Longo, Maria Diomira Serri und Veronika Giuliani. Weitere fünf Kurzartikel finden sich im *Marienlexikon* (5 Bde, St. Ottilien 1988–1994).

Kapuzinergestalten, mit denen sich P. Oktavian ausführlicher beschäftigt hat, sind: P. Bernardin von Balvano mit seinem «Spiegel des Gebets»⁷ und P. Beda Mayer, Archivar und Geschichtsschreiber seiner Schweizer

5 *De loco sancti Francisci Assisiensis in Constitutionibus Ordinis Fratrum Minorum Capucinatorum anni 1536*, in: *Collectanea Franciscana* 48 (1978), 249-310; *La figura storica e spirituale di san Francesco nelle Costituzioni cappuccine del 1536*, in: *Bollettino Ufficiale della Provincia di Foggia dei Frati Minori Cappuccini* (Sonder-Nr. des Jahres 1979), Foggia 1980 (Curia dei Frati Minori Cappuccini, Convento «Immacolata»), 57-102.

6 *Preghiera e vita contemplativa nella legislazione e vita dei primi Frati Minori Cappuccini*. (I Frati Cappuccini. Sussidi per la lettura dei documenti e testimonianze del I secolo, 3), Roma 1989 (Conferenza Italiana Superiori Provinciali Cappuccini); *Prayer and Contemplative Life in the Legislation and Life of the First Friars Minor Capuchin*, in: *Greyfriar Review* 3 (1989) 223-239.

7 Lo «Specchio di Oratione» del P. Bernardino da Balvano, OFM Cap, in: *Italia Francescana* 65 (1990), 5-32.

Provinz;⁸ genannt sei auch der Reformate Bonaventura Kresslinger mit seinem Gebetbuch «Seraphische ... Andachts-Flammen»⁹. Nicht fehlen durfte eine Beschäftigung mit dem vor hundert Jahren noch lebenden Schweizer Kapuziner Bernhard Christen von Andermatt († 11. März 1909). Nicht nur die Heimat verbindet beide, sondern auch das Interesse am Franziskusleben. *Leben des heiligen Franciscus von Assisi* ist nämlich der Titel des mehrmals aufgelegten und vom Autor immer wieder revidierten Erfolgbuches des Novizenmeisters, Provinzials, Generalministers und schließlich Erzbischofs Bernhard Christen von Andermatt (1837-1909).¹⁰ Zum 800. Jubiläum der Geburt des Heiligen aus Assisi verfasste P. Oktavian einen Aufsatz¹¹ zu eben diesem Franziskus-Buch des Schweizer Kapuziners, das man ruhig neben die andere, wegen ihres dramatischen Aufbaus freilich anziehendere Erfolgsbiografie stellen kann, welche der liberal-protestantische Pastor Paul Sabatier 1894 in Paris veröffentlicht hatte.¹² Dabei geht es dem heutigen Kritiker weniger um die Gegenüberstellung dieser beiden ideologisch ganz verschieden ausgerichteten Bücher als vielmehr schlicht und einfach um eine minutiöse Beschreibung der Originalausgaben und Übersetzungen von Christens Franziskusbuch, dann um den Versuch, dessen Redaktionsgeschichte etwas zu erhellen, drittens um historisch-kritische Gesichtspunkte, wo z. B. bemängelt wird, dass Bernhard Christen sich zu sehr auf Lukas Wadding verlassen und das von Paul Sabatier 1898 edierte *Speculum Perfectionis* völlig außer Acht gelassen hat, und viertens um Erwägungen, was im Blick auf das erfolgreiche Buch des Kapuziners aus Andermatt noch untersucht werden könnte. Er schließt mit folgendem Urteil über das *Leben des hl. Franciscus von Assisi*, verfasst von Bernhard Christen:

«Auch wenn sein Leben den Vergleich mit der psychologischen Spannung, der suggestiven Sympathie und literarischen Anziehungskraft der Vie de saint François P. Sabatiers nicht aushält, stellt es doch einen quellenorientierten hagiographischen Versuch dar, der späteren Bio-

8 Beda Mayer OFMCap (1893-1983). *Archivar und Historiograph der Schweizer Kapuzinerprovinz*, in: *Helvetia Franciscana* 15 (1987), 139-152; 197-258, ill. (Bibliographie von Beda Mayer).

9 *Die Verehrung der heiligen Klara im Gebetbuch «Seraphische ... Andachts-Flammen» von P. Bonaventura Kresslinger*, in: *Collectanea Franciscana* 63 (1993), 97-133.

10 P. Bernhard Christen von Andermatt, *Leben des heiligen Franciscus von Assisi*. Durch zahlreiche Bilder illustriert, Innsbruck 1899, ²1902, ³1922, ⁴1927. Zu den einzelnen Auflagen, ab der 3. von Hilarin Felder neu bearbeitet, und Übersetzungen s. folg. Anm.

11 O. Schmucki, *Bernhard Christens von Andermatt Beitrag zur Lebensbeschreibung des hl. Franziskus*, in: *Collectanea Franciscana* 52 (1982), 193-248.

12 Vgl. Leonhard Lehmann OFMCap, *Il cattolicesimo di san Francesco nella lettura del protestante Paul Sabatier*, in: *Studi Ecumenici* 12/3 (1994), 89-118.

graphen wie Gustav Schnürer (1860-1941), Johannes Jørgenson (1866-1956) und Cuthbert of Brighton (1866-1939) den richtigen Weg wies.¹³

2007 waren es übrigens hundert Jahre, dass die schöne Franziskus-Biografie des dänischen Dichters Johannes Jørgenson erschienen ist.¹⁴ Er schrieb sie in der Zeit nach seiner Konversion zur katholischen Kirche 1896. Sie stellt eine Wende im dichterischen Schaffen des Dänen dar, der daraufhin in seinem Heimatland weniger, in katholischen Ländern aber umso mehr geachtet wurde.¹⁵

In den Siebziger- und Achtzigerjahren nahm P. Oktavian an zahlreichen Kongressen teil; er referierte 1972 über die Anfänge des Dritten Ordens,¹⁶ 1976 beim Kongress der Internationalen Gesellschaft für Franziskanische Studien in Assisi über die Krankheiten des hl. Franziskus in dessen letzten Lebensjahren,¹⁷ und 1986 in Rom über die Schicksale von Kapuzinerbibliotheken.¹⁸ Dieses letzte Thema verbindet er seit seiner Rückkehr in die Heimat vor zehn Jahren mit der «staubigen» Praxis: Er ist Provinzbibliothekar und hat die leidige Aufgabe, überzählige Bibliotheken zu veräußern oder zusammenzuführen... [An dieser Stelle darf ich einen Brief von P. Luigi Martignani überreichen. Der Verwalter der Zentralbibliothek des Ordens bedankt sich für zahlreiche Bücher, die P. Oktavian nach Rom vermittelt hat.]

13 O. Schmucki, *Bernhard Christens von Andermatt Beitrag*, 248

14 J. Jørgenson, *Den hellige Frans af Assisi, en Levnedsskildring*, København 1907. Eine deutsche Übersetzung erschien schon ein Jahr später. Ihr folgten Übersetzungen in 20 weitere Sprachen, sogar ins Japanische und Grönländische.

15 E. Frederiksen, *Johannes Jørgensons Ungdom* (Die Jugend von Johannes Jørgenson), Svendborg 1946, untersucht Jørgensons Werke nur bis 1896, dem Jahr der endgültigen Konversion; was danach kommt, zählt für ihn nicht mehr.

16 O. Schmucki, *Il T.O.F. nelle biografie di san Francesco*, in: *L'Ordine della penitenza di san Francesco d'Assisi nel secolo XIII. Atti del convegno di Studi Francescani*, Assisi, 3-5 luglio 1972, a cura di O. Schmucki, Roma 1973 (Istituto Storico dei Cappuccini), 117-143; auch in: *Collectanea Franciscana* 43 (1973), 117-143.

17 *Le malattie di Francesco durante gli ultimi anni della sua vita*, in *Francesco da Assisi e francescanesimo dal 1216 al 1226. Atti del IV Convegno Internazionale*, Assisi, 15-17 ottobre 1976, Assisi 1977 (Società Internazionale di Studi Francescani), 318-362.

18 *Le biblioteche dei conventi cappuccini*, in *Per la storia dei conventi. Atti del 2° convegno di studi cappuccini*. Roma 28-29-30 dicembre 1986, a cura di Mariano D'Alatri, Roma 1987 (Istituto Storico dei Cappuccini), 41-66; auch in: *Italia Franciscana*. 62 (1987), 153-178.

Während der langen Jahre in Rom hatte der Mitbruder schon einen Blick geworfen auf die von Vorgängern unvollendet gebliebene Fidelis-Bibliographie. Ihr schenkte er jene Kraft und Zeit, die neben der Redaktion der internationalen Zeitschrift *Collectanea Franciscana* noch übrig blieb. Er besuchte in den Ferien viele Bibliotheken Europas und reihte Titel an Titel. Als er im Oktober 1997 nach 41 Jahren das Historische Institut in Rom verließ, um in seine Heimatprovinz zurückzukehren, begleitete ihn unter anderem auch dieses reiche Material zu Fidelis, der ja der Patron seiner Ordensprovinz ist. Er arbeitete hier in Luzern weiter daran und konnte endlich im Jahr 2004 seine unzähligen Mühen gekrönt sehen in einem über tausendseitigen Werk, das auch von der Bebilderung und Ausstattung her des hl. Fidelis und seines Bearbeiters würdig ist.¹⁹

Wer P. Oktavians Studien liest, trifft am Schluss - auch nach längeren Ausführungen - immer wieder auf die Feststellung, dass der ihm zur Verfügung stehende Raum nicht ausreichte, um alle Probleme erschöpfend zu behandeln. So kehrt er öfter zu schon behandelten Themen zurück. Das ist auch nach der nun weiß Gott ausführlichen und umfangreichen Fidelis-Bibliographie so. Der von Benedikt XIV. 1746 kanonisierte Märtyrer aus Sigmaringen hat es ihm angetan: nicht nur, dass er die lange Einleitung in seine Bibliographie ins Italienische übersetzt;²⁰ er bietet schon ein Jahr später einen *Ausblick auf weitere Studien über den hl. Fidelis*,²¹ und 2006 versucht er, Inhalte in Fidelis' verlorener Schrift über die Artikel des katholischen Glaubens aus der protestantischen Gegenschrift des Stephan Gabriel herzuleiten.²² - Wer weiß, was er mit Fidelis noch alles im Schilde führt?!

Um aber wieder zum weiteren Horizont zurückzukehren, den Prof. Ulrich Köpf aufgezeigt hat, möchte ich zum Schluss die Kurzartikel er-

19 *Fidelis von Sigmaringen (1578-1622) Bibliographie: kommentierter Literaturbericht bis 2000* (Subsidia Scientifica Franciscalia, 10), Roma, Istituto Storico dei Cappuccini, 2004. 24 cm., 56* + 917 S., ill. - Vgl. die anerkennenden Rezensionen in *Bibliographia Missionaria* 68 (2004), 136-142; *Helvetia Franciscana* 33 (2004), 225-227; *Laurentianum* 45 (2004), 624-626; *Collectanea Franciscana* 75 (2005), 758-760; *Miscellanea Franciscana* 105 (2005), 345-347; *Archivum Franciscanum Historicum* 99 (2006), 608-611.

20 *San Fedele da Sigmaringen. Vita, scritti e bibliografia*, in: *Italia Franciscana* 79/3 (2004), 37-84.

21 *Zur Fidelisbibliographie: Ausblick auf weitere Studien über den hl. Fidelis von Sigmaringen*, in: *Helvetia Franciscana* 34 (2005), 118-133, ill.

22 *Das Antidotum von Stephan Gabriel und die Schrift des hl. Fidelis von Sigmaringen De Articulis Fidei Catholicae*, in: *Verum, pulchrum et bonum. Miscellanea di studi offerti a Servus Gieben in occasione del suo 80° compleanno*, A cura di Yohannes Teklemariam. (Bibliotheca Seraphico-Capuccina, 81). Roma 2006 (Istituto Storico dei Cappuccini), 495-513.

wähnen, welche P. Oktavian in zwei der renommiertesten theologischen Lexika Deutschlands beige-steuert hat: in der 3. Auflage des *Lexikon für Theologie und Kirche* von katholischer Seite verfasste er 26 Beiträge, deren Aufzählung ich Ihnen erspare. Nur ein Kuriosum möchte ich mitteilen: Natürlich ist unter den Beiträgen auch der über die Kapuziner und die Kapuzinerinnen.²³ Nach den über sechs Spalten sich hinziehenden Ausführungen ist der Name des Verfassers so eng an den Text gerückt, dass man ihn leicht übersieht. In der Tat habe ich Oktavians Artikel schon zitiert gefunden unter dem Namen des Franziskaners Karl Suso Frank († 2006); der aber hat nur die folgenden sieben Zeilen zu Kapuziner-Terziaren geschrieben; sein Name hatte jedoch das Glück, im Abstand vom Text hervorstechen. - Unser Jubilar wird es in Demut und Geduld ertragen!

Das zweite Lexikon ist die vierte, völlig neu bearbeitete Auflage des *RGG*, d.h. der *Religion in Geschichte und Gegenwart* von evangelischer Seite. In diesem *Handwörterbuch für Theologie und Religionswissenschaft* (so der Untertitel) verfasste P. Oktavian elf Artikel, nämlich zu Antonius von Padua, Fidelis von Sigmaringen, Franziskus von Assisi, Johannes von Capistrano, Jordanus von Giano, Julian von Speyer, Ludwig von Toulouse, Nikolaus von Flüe, Portiuncula, Spiritualen und Thomas von Celano. Dabei wurde ihm – wahrscheinlich durch Vermittlung von Prof. Köpf – für den Artikel über Franziskus außerordentlich viel Raum zugestanden. Das war nicht mehr als recht, spielte doch Franz von Assisi auch in der evangelischen Historiographie, Theologie- und Kirchengeschichte²⁴ eine große Rolle, und ganz zu Recht gilt der erwähnte französische Pastor Paul Sabatier als «Vater der modernen Franziskus-Forschung».²⁵

P. Oktavian wäre nicht P. Oktavian, wenn er sich nach dem Fidelis-Buch zur Ruhe gesetzt hätte. Seine Hauptsorge ist jetzt die neue Ausgabe des Kapuziner-Lexikons, wofür er viele Stichworte und Kurzartikel übernommen hat. Daneben oder vielleicht sogar in erster Linie ist er aber auch Seelsorger, der sich gerne auf Aushilfen schicken lässt oder im Kloster

23 LThK V, Freiburg 1996, 1220-1227.

24 Vgl. K.V. Selge, *Franz von Assisi in der protestantischen Geschichtsschreibung des 16. Jahrhunderts*, in *L'immagine di Francesco nella storiografia dall'Umanesimo all'Ottocento*. Atti del IX Convegno internazionale (Assisi, 15-17 ottobre 1982, Assisi 1983, 169-198; K. Elm, *Von Joseph Görres bis Walter Goetz: Franziskus in der deutschen Geschichtsschreibung des 19. Jahrhunderts*, ebd. 343-383; K. Reblin, *Freund und Feind. Franziskus von Assisi im Spiegel der protestantischen Theologiegeschichte*, Göttingen 1988.

25 L. Lehmann, *Sabatier, Paul*, in LThK VIII, Freiburg 1999, 1401.

Wesemlin denen die Beichte abnimmt oder ein gutes Wort schenkt, die zum Gnadenbild der Muttergottes in der Klosterkirche ihre Zuflucht nehmen.

Mögen dem lieben Mitbruder noch viele Jahre im Kreis der Brüder, im Dienst der Kirche und der Wissenschaft beschieden sein.

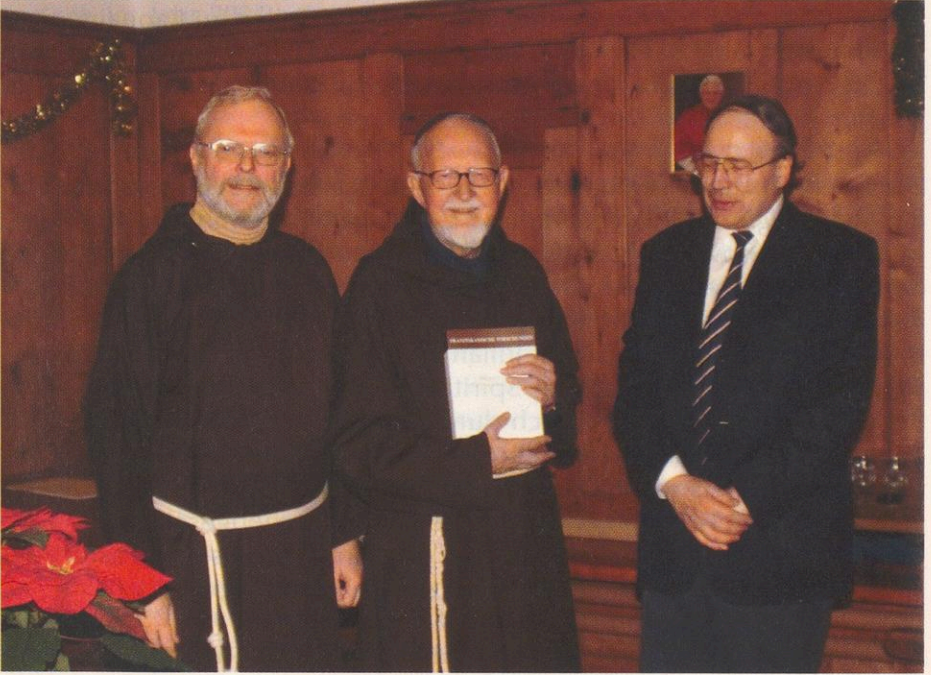


Abb. 7: Die Herausgeber und Laudatoren mit P. Oktavian Schmucki

Fidelis von Sigmaringen, eine Säule **(Predigt auf das Fest des hl. Fidelis von Sigmaringen, des** **Missionars und Kapuziners, am 24. April 2008 in der** **Pfarrkirche St. Johann Evangelist in Sigmaringen¹**

Amédée Grab OSB

Ich gebe mein Leben für die Schafe. Dies sagt Jesus von sich. Es ist jedoch keine Herabsetzung des einmaligen, erlösenden Opfers Jesu Christi, wenn die Liturgie seine Aussage in den Mund des hl. Fidelis legt. Er hat sein Leben hingegeben für den ewigen Hohen Priester und für seine Kirche. Fidelis war kein Draufgänger, kein Zelot, kein Fanatiker. In jüngster Zeit ist der Missionsbegriff der katholischen Kirche und ihre Missionstätigkeit der letzten fünf Jahrhunderte zuerst in Südamerika und dann in Afrika auch von Katholiken scharf kritisiert worden. Seit dem letzten Ökumenischen Konzil betont die katholische Lehre die Gewissens- und somit auch die Religionsfreiheit. Religionsfreiheit ist ein aktuelles Thema. Es gibt immer noch Menschen, für die eine Bekehrung aus dem Hinduismus oder dem Islam zum christlichen Glauben Lebensgefahr bedeutet. Aber es gibt auch in Staaten, die jede Missionierung und Bekehrung verbieten und bekämpfen, erste Anzeichen einer Anerkennung der Glaubensfreiheit, die nicht bloß zu den Menschenrechten gehört, sondern von der Papst Johannes Paul II. immer wieder betonte, sie sei das erste, grundlegende Menschenrecht, ohne dessen Anerkennung alle übrigen Menschenrechte keine sichere Verankerung besitzen. Der Kapuziner Fidelis von Sigmaringen, Rechtsanwalt Dr. Markus Roy, der erst mit 34 Jahren Kapuziner und sofort Priester wurde, sein Theologiestudium nach der Priesterweihe absolvierte, wurde 44-jährig, als 1622 in Rom die Kongregation für die Glaubensverbreitung gegründet wurde, als erster Leiter der Mission in Hochrhätien und Graubünden ernannt. Er hatte in kurzer Zeit eine große Erfahrung erworben, indem er in Württemberg, Vorarlberg, in der Schweiz an verschiedenen Orten gewirkt hatte. Er wollte nicht gewaltsam bekehren. Als Richter in verschiedenen kirchlichen Prozessen war ihm klar geworden, daß der Staat zwar zum Gehorsam zwingen könne, nicht aber zur Erkenntnis der Wahrheit, da jeder Mensch nur von seinem eigenen Gewissen geleitet werden könne. Von ihm ist ein

1 Der Predigt liegen aus der Heiligen Schrift folgende Texte zugrunde: Offb 3,7-12 (*Jeden, der siegt, werde ich zu einer Säule im Tempel Gottes machen*); Joh 10,11-16 (*Der gute Hirt gibt sein Leben für die Schafe*).

Gebet erhalten, das ich zitieren will, weil es seine Haltung Menschen gegenüber wiedergibt, die sich seinem Wirken verschlossen. Er betete: *«Gütigster Jesus, bewahre mich davor, daß ich je einen Menschen, und mag er mich noch so hassen und verfolgen, verachte, gering schätze, ihn herabsetze oder mich von ihm abwende. Lass in mir niemals Hass oder auch nur eine bittere Empfindung gegen ihn aufkommen, und lass nicht zu, daß ich an seiner Besserung verzweifle, solange er lebt.»* Zwei Monate nach seiner Ernennung zum Leiter der Mission in Hochrhätien kam er nach Seewis im Prättigau zur Predigt. Dort waren die Kämpfe um den alten oder neuen Glauben, von verschiedenen europäischen Mächten unterstützt, besonders blutig. Am 24. April 1622 bestieg Fidelis die Kanzel in Seewis und predigte zum Thema: Ein Herr, ein Glaube, eine Taufe. Nach der Messe wurde er vor der Kirche von Bauern erschlagen. Er hatte sein Leben, wie der gute Hirt, hingegeben.

Die Pfarrkirche in Seewis ist heute noch reformiert. Dem Märtyrer ist kein Prunkdenkmal gebaut worden, aber ein Gedenkstein und ein kleiner Brunnen weisen auf das Martyrium des Fidelis hin. Und dies führt mich zur heutigen ersten Lesung aus der Offenbarung des Johannes. Der Heilige, der Wahrhaftige, nämlich der verherrlichte Christus spricht zu ihm, wie zum Engel der Kirche in Philadelphia: *«Du hast an meinem Wort festgehalten und meinen Namen nicht verleugnet. Jeden, der siegt, werde ich zu einer Säule im Tempel meines Gottes machen. Er wird ihn nicht verlassen müssen, und ich werde auf ihn den Namen meines Gottes und den Namen der Stadt meines Gottes schreiben, den Namen des neuen Jerusalem.»* Fidelis, eine Säule: nicht, um den Himmel zu tragen, sondern - wie alle Heiligen aller Zeiten - ein tragendes Element der Kirche auf Erden. Daß Jesus Christus das Fundament und die Apostel die zwölf Säulen der Kirche auf Erden sind, ist uns wohl bekannt. Aber das Wort aus der Offenbarung läßt uns erkennen, daß alle jene, die für den Glauben gerade gestanden, ihn durch das Zeugnis ihres Lebens ihrer Umwelt und den kommenden Generationen weiter gegeben haben, tragende Elemente der Kirche sind. Die Lesung bedeutet, daß Fidelis nicht nur als ein Schaf, für das der Gute Hirt sein Leben hingegeben hat, gerettet ist, wie es dem Willen des Vaters entspricht, sondern auch selber dazu beiträgt, daß auch in der heutigen Zeit und bis zum Weltende geglaubt und nach dem Glauben gelebt werden kann.

Liebe Schwestern, liebe Brüder, das heutige Fest ist für uns eine Verpflichtung und Berufung. Vieles ist in der heutigen Zeit für einen Christen ein Grund zur Verunsicherung. Die Kirchen prägen nicht mehr die Kultur, die Schule, das öffentliche Leben. Daß jemand weiterhin zur Kirche gehö-

F. FIDELIS CAPVCINVS.



A P O C. XXII.

*Esto Fidelis vsqꝫ ad mortem & dabo
tibi Coronam vite.*

ren will oder lieber austritt oder seinen Glauben und sein Mitmachen nach eigenem Ermessen zusammenstellt und dosiert, das ist weitgehend selbstverständlich geworden. In einer Wohlfühlgesellschaft sind Glauben und Kirchlichkeit nur Elemente der eigenen Selbstverwirklichung und der eigenen Lebensphilosophie. Die Kirche verurteilt nicht, wer sein Leben in eigener Verantwortung zu gestalten trachtet und mit sich und mit Gott ehrlich sein will. Aber der Herr, der als Guter Hirt sein Leben für uns hingegeben hat, beschwört uns, die wir durch sein Blut erlöst worden sind, seine Liebe anzunehmen. Das ist ja der Sinn der Mission, das Anliegen einer jeden Predigt, daß die Menschen daran glauben, was zu Nikodemus in der Nacht gesagt wurde: *«Gott hat die Welt so sehr geliebt, daß er seinen einzigen Sohn hingab, damit jeder, der an ihn glaubt, nicht zugrunde geht, sondern das ewige Leben hat. Denn Gott hat seinen Sohn nicht in die Welt gesandt, damit er die Welt richtet, sondern damit die Welt durch ihn gerettet wird»* (Joh 3,16-17). Das ist das Ziel der Mission, das Ziel jeder Erziehung, jeder Seelsorge. Auf dem Weg zu einem selbstlosen Zeugnis, zur Treue, zur Hingabe ist uns der hl. Fidelis vorangegangen. Er möge uns helfen, daß wir die Botschaft nicht aus den Augen verlieren, die Kirche nicht als eine Organisation betrachten, deren Hauptanliegen die Bewahrung oder Entwicklung von Strukturen sein sollte, sondern demütig und vertrauensvoll beten, allen Menschen mit Liebe begegnen, unser Leben zuhause, in der Schule, im Beruf, in der Gesellschaft so gestalten, daß wir Säulen werden dürfen im lebendigen Hause unseres Gottes. Und ein Zweites: Wir dürfen der Versuchung nicht erliegen, die Kirche gleichsam von außen her kritisch und freudlos zu betrachten, was der sicherste Weg ist, in Resignation und Trübseligkeit zu versinken. Gott gebe uns, Gott gebe dieser Stadt, die im hl. Fidelis ihren größten Mitbürger feiert, die Gnade, zum Glauben zu stehen, aus dem Glauben zu leben, im Glauben ihr Glück zu finden. Amen.

Rezensionen - récénsions - recensioni

Otto H. Becker: *Sigmaringen. Pfarrkirche St. Johann Evangelist. Lindenberg*, Kunstverlag Josef Fink, 2008, 32 S., ill.

«Die Pfarrkirche St. Johann Evangelist stellt ein Kunstwerk von überregionaler Bedeutung dar», bemerkt der Verfasser abschließend zu Recht (30). Es ist somit mehr als begründet, daß er für die Stadt an der Donau und deren zahlreiche Besucher einen ebenso kurzen wie gediegenen Kirchenführer verfaßt hat, zumal der letzte Versuch zeitlich zurückliegt (H. Schnell-N. Beuter, *Stadtpfarrkirche zu Sigmaringen a. D. [Hohenzollern]*. München 1937). Der kürzlich emeritierte Oberarchivrat hat sich durch eine längere Reihe von Forschungen über die Geschichte Hohenzollerns dafür bestens ausgewiesen. Man verspürt seine historischen Kenntnisse auf Schritt und Tritt, besonders im Überblick: Die Stadt und das Land (1-4), ebenso in *Von der Pfarrei zur Seelsorgeeinheit* (4-6) und in *Geschichte des Kirchenbaus* (6-14), worin der ausgewiesene landeskundige Forscher den durchschnittlichen Besucher vielleicht doch etwas überfordert. Dieser wird wohl schnell übergehen zum Abschnitt (er ist kennzeichnend rot gedruckt!): *Die heutige Kirche* (Kirchenführung: 14-32). Otto H. Becker begleitet in diesem letzten Teil die Besucher als kompetenter kunsthistorischer Kenner.

Für franziskanische Belange sind seine Erklärungen zum Fidelis-Nebenaltar (21-23) besonders bedeutsam, sei dies hinsichtlich der Armreliquie oder der sogenannten «Wiege des hl. Fidelis», in die jedes neugetaufte Kind der Stadt gelegt wird («Dieser Brauch hat bis in die Gegenwart bei den Sigmaringern identitätsstiftend gewirkt»: 23) oder der mit außergewöhnlicher Teilnahme des Volkes begangenen Festfeier des Fidelistas, wie der Rezensent schon mehr denn

einmal persönlich erleben durfte. Kritisch sei angemerkt, daß nicht Fidelis «als erster Kapuziner» (21), sondern Felix von Cantalice (1712: Leopold von Ebersberg in *LThK* ² IV, 69) heilig gesprochen wurde. Überdies war ich überrascht, daß mein für die Kultgeschichte des heiligen Erstlingsmartyrers der Propaganda-Fidei nicht unerhebliches Buch - *Fidelis von Sigmaringen (1578-1622) Bibliographie. Kommentierter Literaturbericht bis 2000*. (Subsidia Scientifica Franciscalia, 10), Roma, Istituto Storico dei Cappuccini, 2004 - in der Literaturliste nicht angeführt wird (32). Besonderes Lob verdient die ebenso reiche wie hervorragende Bildausstattung dieses Kirchenführers. Eigens hingewiesen sei auf die 3. Umschlagsseite, wo ein Ausschnitt aus dem Deckenfresko «Mysterium der Kirche» des Künstlers A. Meinrad von Au (25-27) wiedergegeben wird, auf dem der hl. Meinrad (OSB) den hl. Fidelis zur Paradiespforte begleitet. Somit ein Kirchenführer, der sich sehen lassen darf.

Oktavian Schmucki OFMCap

Grace Shembetu: *Padre Matern Marty, OFM Cap, Baba mpole na mtakatifu sana*. 1897 Unteriberg/Usawi - 1955 Kwirot/Mahenge. Peramiho, Printing Press 2007, 100 pp., XVIII pp., ill.

Bei dieser Swahili-Broschüre handelt es sich um eine Biographie des Schweizer Kapuzinermissionars Matern Marty, der von 1929 bis zu seinem Tod in Kwirot im heutigen Bistum Mahenge in Tansania im Schuldienst gewirkt hat und 1955 im Rufe der Heiligkeit gestorben ist. Sein Grab auf dem Pfarrfriedhof von Kwirot wird bis heute regelmäßig besucht, um seine Fürbitte anzuflehen. Sr. Grace Shembetu von der Kongregation der

Sisters of Charity of Saint Francis - sie hat im Jahr 2000 eine Biographie über Erzbischof Edgar Aristides Maranta, den Kongregationsgründer, herausgegeben (siehe Rezension HF 29, 2000, 241-243) - hat mehrere Jahre lang Nachforschungen über das Leben und Wirken von Matern Marty gemacht und Zeugnisse gesammelt, die seine außerordentliche Lebenshaltung sowie das Vertrauen vieler Leute in seine Fürbitte klar zum Ausdruck bringen. Das Büchlein mit farbigem Umschlag, einigen Schwarz-Weiß-Bildern, einer Zeittafel, einer Karte des Missionsgebietes von Mahenge in Tansania sowie Angaben über die verwendeten Quellen, über Literatur und Interviews beginnt mit einem Vorwort des Diözesanbischofs Agapit Ndorobo, das auf die Möglichkeit hinweist, Zeugnisse und Gnadenerweise bekannt zu machen (am Ende der Broschüre steht die Adresse des Büros «Padre Matern Marty»).

Der Untertitel «Baba mpole na mtakatifu sana» bezieht sich auf das Prädikat, mit dem P. Matern schon zu Lebzeiten bezeichnet wurde: «Milder und ganz heiliger Vater». Auf 56 Seiten gibt Sr. Grace eine Lebensskizze von der Jugend in einer Bauernfamilie in Unteriberg über die Ausbildung als Lehrer in Rickenbach bei Schwyz, die Ausübung des Lehrerberufs und den Militärdienst, das Nachholen der Matura in Stans, den Eintritt und die theologische Ausbildung bei den Kapuzinern, das einjährige Studium in London zur Erlangung des englischen Lehrdiploms bis zu den 26 Jahren Missionsdienst auf der Hauptstation Kiwo, das auch Schulzentrum war. Neben der Schule betreute P. Matern Marty das Internat, die Ministranten und den Chor, war beliebter Beichtvater und Seelenführer bei Jung und Alt, bei Priestern und Schwestern. P. Matern Marty wirkte meistens in untergeordneter Funktion, das war ihm am liebsten. Er war ein Mann des Gebetes und der Treue zur Pflicht, aber auch des harmonischen Zusammenlebens mit den Mitbrüdern und den Schülern, die ihn wegen seiner Güte oft ausnützten. Er lebte sehr anspruchslos

und reiste nur einmal in den Heimaturlaub in die Schweiz. Er wirkte durch das Beispiel gelebter Einfachheit und schlichter Christusnachfolge. Ein schweres Nierenleiden führte innert wenigen Monaten zum Tod im Alter von nur 58 Jahren.

Der zweite Teil des Büchleins berichtet, wie Zeitzeugen ihn erlebt haben, und sammelt Berichte von Heilungen und andern Gnadenerweisen, die P. Matern Marty zugeschrieben werden. Im Volksglauben wird er schon seit seinem Tod als Heiliger verehrt. Sr. Grace möchte mit dieser Schrift erreichen, daß sein Leben und Wirken gründlicher studiert werden und unter Umständen die nötigen Schritte zur Anerkennung seiner Heiligkeit eingeleitet werden.

Das Büchlein gibt auch einen guten Einblick in die Entwicklung der Kapuzinermission im Mahengegebiet, den Ausbau des Schul- und Gesundheitswesens, die Ausbildung der Seminaristen und Weihe der ersten Priester, die Entstehung der einheimischen Schwesternkongregation, kurz das ganze Umfeld, in dem P. Matern Marty ohne Aufhebens seinen schlichten Dienst verrichtete, arm an äußeren Erfolgen, aber reich in seiner Wirkung auf das Leben und den Glauben der Schüler und der ganzen Bevölkerung.

Die Autorin, die P. Matern Marty selber nicht gekannt, aber von Kind auf von ihm gehört hat, dankt für alle erhaltene Hilfe, besonders durch die Diözesanarchiv von Dar es Salaam und Mahenge, die Kapuzinerprovinzarchive von Luzern und Dar es Salaam, die Missionszeitschriften und Jahresberichte, aber auch für das Interesse und die materielle Unterstützung der St. Josef Pfarrei Unteriberg.

Gandolf Wild OFMCap

B. Maria Maddalena Martinengo, Clarissa Cappuccina (1687-1737). *Gli Scritti. Edizione critica, introduzione e note a cura di Franco Fusar Bassini OFMCap. Prefazione di Guido Sanguinetti, vescovo di Brescia. Redazione e indici a cura di Costanzo Cargnoni OFMCap, Volume I. - Volume II. Roma, Istituto Storico dei Cappuccini, 2006 (Miscellanea di Testi Cappuccini, 3-4), XXI + 1370, [1371]-2545 S., 36 Bildtafeln).*

Die kritische Edition der überraschend zahlreichen Schriften der seligen Kapuziner-Klarisse und Mystikerin M. Magdalena Martinengo muß als Ereignis und Entdeckung bezeichnet werden. Wer freilich als Rezensent die beiden umfangreichen, vom Mitbruder und Freund Costanzo Cargnoni redaktionell betreuten Bände lesen und besprechen soll, sieht sich vor eine kaum zu bewältigende Aufgabe gestellt. Ein besonderes Lob verdient Fr. Franco Fusar Bassini, der während 30 Jahren Leben und Schriften der Seligen erforscht und leider nach Erreichung seines Ziels einen schweren Hirnschlag erlitten hat. Den beiden Mitbrüdern gereicht es sicher zur Genugtuung, daß die Erforscherin der nachmittelalterlichen italienischen Mystik Sabrina Stoppa der Kapuzinerin eine erste monographische Studie gewidmet hat: La quiete dell'umiliazione. Sugli «Scritti» della B. Maria Maddalena Martinengo, in *Collectanea Franciscana* 77 (2007) 633-646. Ebenso sei auf die ebenso ausführliche wie sehr positive Besprechung von Antonio Ramina, OFMConv., in *Il Santo* (Padova) 47 (2007) 557-560, eigens hingewiesen.

Leider ist M. Magdalena im deutschsprachigen Bereich - auch unter Kapuziner-Mitbrüdern - wenig bekannt. Ihnen sei der einführende biographische Abschnitt (85-150) bzw. die Lineamenti dell'esperienza spirituale di Suor Maria Maddalena (151-323) besonders empfohlen. Margherita wurde am 4. Oktober

1687 in der adeligen Familie Martinengo in Brescia geboren. Nach längerer Unsicherheit trat sie am 8. September 1705 ins Klarissen-Kapuzinerinnenkloster S. Maria della Neve der Vaterstadt ein. In diesem Kloster übte sie verschiedenste Aufgaben aus; unter anderen in der Küche, im Keller, an der Pforte, als Novizenmeisterin und als Äbtissin. Gegenüber Anfeindungen gewisser Mitschwesterinnen - ihnen war sie anscheinend zu «heilig» - zeigte sie heroische Geduld. Sie gab sich - in aller Verborgenheit, aber mit Erlaubnis der kirchlichen Oberen - strengsten körperlichen Bußformen hin, welche wohl nicht einmal von der Zeit her zu verstehen, geschweige denn zu rechtfertigen sind. Von den verschiedenen Beichtvätern und Seelenführern war mehr denn einer - gelinde gesagt - nicht auf der Höhe seiner Aufgabe. Nach nicht ganz 50 Lebens- und 32 Ordensjahren starb M. Magdalena am 27. Juli 1737 an Lungentuberkulose. Erst 1900 sprach sie Papst Leo XIII. selig.

Die vom Mitbruder in der Edition angewandten Kriterien legt er ausführlich und überzeugend dar (325-340). Weil es ihm nicht gelang, die Chronologie aller Schriften der Seligen zweifelsfrei festzulegen, gibt er dieselben nach sachbezogenen Kriterien heraus. Er beginnt mit der als Autograph überlieferten und mit 1725 datierten *Vita* der Seligen, die 16 Kapitel umfaßt und als Frucht ihrer spirituellen Reife darstellt (341-605). Daran schließen 9 *Relazioni* an; das sind Sr. Magdalenas Berichte an Beichtväter oder kirchliche Oberen über ihren Seelenzustand beziehungsweise eine Reihe weiterer Rechenschaftsberichte, deren Adressaten nicht ermittelt werden konnten (606-772, 773-910). Es folgt darauf ihr Werk, das mit *Massime spirituali* betitelt ist und über zu meidende Laster und zu übende Tugenden im Ordensleben im Anschluß an den Karmeliten Jean de Saint Samon (1571-1636) handelt (911-1486). Wohl Frucht ihrer Aufgabe als Novizenmeisterin ist die zum größeren Teil ebenfalls als Autograph überlieferte Schrift: *Formule dei voti* (1487-1534). Als

sehr tief vordringend und für die Spiritualität der Seligen besonders kennzeichnend wird angesehen der *Trattato dell'umiltà* (1535-1577), aus dem im Apostolischen Prozeß die eine und andere Aussage als quietistisch beurteilt wurde. Ein weiterer Sektor betrifft die 5 *Dialoghi* (1579-1656). Daran schließt eine Schrift, die als *Avvertimenti spirituali* überschrieben ist (1657-1780). Um die ersten 4 Novizinnen auf ihre Profeß am 16.02.1725 vorzubereiten, verfaßte M. Magdalena die Schrift mit dem typischen Titel «*Mortui enim estis*» (1781-1838). Von der bereits genannten Schrift *Avvertimenti* ist eine 2. und 3. Redaktion überliefert (1839-1935). Dokumente, die das besondere Interesse von Biographen wie Psychologen erregen dürften, sind die 202 *Lettere*, welche die Selige zwischen 1701-1732 an verschiedene Adressaten geschrieben hat (1937-2212). Unter dem Titel *Varie* sind 30 weitere Texte aneinander gereiht (2215-2286). Daran schließen sich M. Magdalenas *Poesie* (2287-2314), und - weil sie sich teilweise stark an religiösen Dichtungen der tragischen Gestalt von Kardinal Alfonso Petrucci [1492-1517, nicht *Pietrucci*, wie versehentlich im Buch steht] anlehnte - eine Auswahl seiner *Poesie sacre* (2314-2325).

Der umfangreiche Doppelband enthält noch 3 Anhänge, von denen - um nicht zu lange zu werden - ich einzig verweise auf: *Scritti di incerta attribuzione* (2364-2382) und die außergewöhnlich detaillierte Chronologie der Seligen (2383-2393). Nicht vergessen seien die 36 Bildtafeln, mit denen nicht nur die Ikonographie, sondern auch die Handschrift und das Kloster der Seligen dokumentiert werden. Eigens hervorgehoben seien schließlich die von Costanzo Cargnoni in mühsamer Kleinarbeit erstellten *Indici* (2415-2520); so ein Verzeichnis der Bibelstellen, ein Sach- und Personenregister, die den Benützern beste Dienste leisten werden. Es ist sehr zu hoffen, daß diese gemeinsame Veröffentlichung des *Istituto Storico dei Cappuccini* in Rom, der Vize-Postulation der sel. M. Magdalena Martinengo und des

Kapuziner-Klarissen-Klosters *Monastero dell'Immacolata* (via Arimanno 17, IT-25127 Brescia) über den italienischen Sprachkreis hinaus Bekanntheit erlangen wird und das Studium einer der herausragenden Mystikerinnen aus dem Ende des 17. und zu Beginn des 18. Jahrhunderts anregt. Dies sollte nicht allein hinsichtlich ihrer mystischen Doktrin geschehen, sondern auch was die Psychologie und die Sprache der ebenso hoch begabten wie begnadeten Ordensfrau betrifft.

Oktavian Schmucki OFM Cap

Gottfried Egger OFM: ... wie Gott will! Leben und Wirken der heiligen Mutter Maria Bernarda Bütler, Gründerin der Franziskaner Missions-schwestern von Maria Hilf. Jestetten, Miriam-Verlag, 2008, 78 S., ill.

Eine Broschüre über die am 12. Oktober 2008 von Papst Benedikt XVI. heiliggesprochene Mutter Maria Bernarda Bütler (1848-1924) darf in die Hand gegeben und zur Lektüre empfohlen werden. Der Schweizer Ordensmann vom Franziskanerkloster Näfels, Gottfried Egger OFM, liefert in einer sympathischen und lesefreundlichen Aufmachung in Text und Bildern Informationen über das Leben der Gründerin der Franziskaner-Missionarinnen von Maria Hilf in Cartagena, der ersten Schweizerin seit der Reformationszeit, die zur höchsten Ehre der Altäre erhoben wurde. Knapp und daher übersichtlich werden die Lebensstationen und Lebensphasen der Heiligen dargestellt, ausgehend vom Geburtsort Auw im Freiamt im Kanton Aargau über das Klosterleben bei den Kapuzinerinnen in Altstätten im sanktgallischen Rheintal und die Auswanderung nach Südamerika zur Mission in Ecuador und Kolumbien bis zum Ableben (8-41). Beschrieben sind auch die Ursachen zur 1995 erfolgten Seligsprechung (42-44) und 2008 geschehenen Heiligsprechung (44-47), ohne leider überhaupt auf die

Einleitung des Kanonisationsprozesses, die der Initiative und Tatkraft des Schweizer Kapuziners Beda Mayer (1893-1983) zu verdanken ist, einzugehen. Gewürdigt werden das Vermächtnis und die Mystik der Heiligen. Eine persönliche Betrachtung des Verfassers (Schlußgedanken, 69) und ein Gestaltungsvorschlag für eine *Novene des Vertrauens zur heiligen Mutter Bernarda Bütler* (70-71) bieten sich an. Aus der deklarierten verwendeten Literatur wird ersichtlich, daß Gottfried Egger aus den Publikationen der Kapuziner Beda Mayer und Erich Eberle reichlich schöpfen konnte.

Christian Schweizer

Paul Hugger: Zwischen Himmel und Erde. Wallfahrtsorte der Schweiz. Photographien von Barbara Graf Horka und Nicolas Repond. Bern/Sulgen, Benteli-Verlag, 2007, 240 S., sw.-ill.

Ein Buch, das von wunderbaren Bildern geprägt und durchdrungen ist, zur Rezension in Worten zu fassen, ist speziell. Bilder können für sich sprechen, Texte können für sich stehen. Im vorliegenden Buch sind Texte und Bilder miteinander verwoben, ergänzen sich gegenseitig und laden zum Verweilen in den Bildern wie auch in den Texten zugleich ein und entrücken Betrachtende und Lesende zugleich vom Alltag in eine Welt, die «zwischen Himmel und Erde» liegt wie die Wallfahrtsorte in der Schweiz. Dies ist sehr zu verdanken der hohen Qualität der schwarz-weißen Photographien von Barbara Graf Horka und Nicolas Repond sowie der bildreichen und schönen Sprache des Verfassers Paul Hugger in den Beschreibungstexten zu 23 ausgewählten Wallfahrtsorten in der Schweiz von Nord nach Süd und von Ost nach West. Nicht die großen Wallfahrtsorte wie Einsiedeln stehen im Fokus, sondern Kleinode und fast unauffällige heilige Orte, die dennoch im Bewußtsein der Wall-

fahrenden verankert sind. Paul Hugger hält treffend fest, was Wallfahrten bedeuten: «Wallfahrten sind rationale Antworten auf Irrationales, auf Ereignisse, Gefahren, Nöte und Ängste, denen die Menschen hilflos gegenüberstehen und die außer ihren Einflußmöglichkeiten liegen» (10).

Das Buch führt zur historischen wie auch aktuell bezogenen Antwortfindung an folgende Wallfahrtsorte innerhalb der Schweiz und sogar grenzüberschreitend: in der Nordwestschweiz (13-75): Mariastein («Mariastein - Kloster auf dem Felsen der Gnade»), Todtmoos («Grenzüberschreitend: die Wallfahrt nach Todtmoos - oder wie Hornussen seiner Tradition treu bleibt»), Saint-Dizier-L'Évêque («Ein weiterer Gang über die Grenze: Saint-Dizier-L'Évêque - oder die vorgezogene psychiatrische Moderne»), Undervelier («Die «Grotte de Sainte-Colombe» in Undervelier - Geborgenheit im Mutterleib der Erde»), Delsberg («Le Vorbourg bei Delsberg - das jurassische «Nationalheiligtum»»), Solothurn («St Verena in Solothurn - ein städtischer Erlebnispark»); in Zürich und Zentralschweiz (76-155): Zürich-Seebach («Maria Lourdes Seebach in Zürich - Pilgern in der Großstadt»), Beinwil (Freiamt) («Der heilige Burkard in Beinwil/Freiamt - wo heilendes Wasser fließt»), Gormund (««Maria Mitleiden» in Gormund LU - eine Wallfahrtsidylle»), Küssnacht am Rigi («Die Astrid Kapelle bei Küssnacht am Rigi - oder die Sage vom Tod der schönen Königin»), Entlebuch («Heiligkreuz im Entlebuch - Wallfahrtsort im Land der Biomystik»), Wil SG («Dreibrunnen bei Wil SG - Mord und Sühne»), Stoss («Das Schlachtenmemorial am Stoss - auch eine Wallfahrtsstätte»), Oberriet («Maria im Riet zu Oberriet - ein Wallfahrtsort gibt Rätsel auf»), Benken («Maria Bildstein bei Benken - ein heiliger Hain im Zentrum historischer Konflikte»); Graubünden (156-167): Oberhalbstein «Ziteil im Oberhalbstein - Leuchtturm marianischer Frömmigkeit im «Meer des Unglaubens»); Westschweiz und Wallis (168-225): Siviriez

(«Siviriez oder die weibliche Demut - das Dorf der seligen Marguerite Bays»), Broc («Notre-Dame des Marches bei Broc - ein pulsierender Wallfahrtsort im Herzen der Gruyère»), Scex («Notre-Dame du Scex bei St-Maurice - wie ein Schwalbennest»), Großer St. Bernhard («Großer St. Bernhard - in steinerner Wildnis blüht geistliches Leben»), Longeborne («L'Ermite de Longeborne - oder wenn das Unheil von oben kommt»), Glisacker («Unsere Leibe Frau auf dem Glisacker - ein Abglanz des Früheren»; Südschweiz (226-239): Locarno («Madonna del Sasso, Locarno - Scharnier zwischen Himmel und Erde»). Warum Paul Hugger die Orte Benken SG, Oberriet SG, Stoss bei Appenzell und Wil SG eigenartigerweise in den Raum Zürich und Zentralschweiz situiert, bleibt unbeantwortet und erklärungsbedürftig. Eine Hinzufügung «Ostschweiz» wäre hier zum Verständnis eher angebracht.

Paul Hugger erklärt im spannenden Erzählstil Genesis, Umfeld, Traditionen, Spiritualität und Kulturbedogenheit der Orte und der sich auf Wegen dorthin begebenden oder angekommenen Wallfahrern. Die Inhalte sind gewürzt mit Rückgriffen auf religiöses Brauchtum, die in mannigfaltigen Arten von Schrifttümern überliefert sind, wie zum Beispiel in der Autobiographie des Matthäus Keust über sein Kapuzinerleben im 19. Jahrhundert betreffend auch Appenzell. Daraus eine Kostprobe über den rituellen, mittlerweile auch von Frauen besuchten Verlauf der Stoss-Wallfahrt zum Schlachtenmemorial (130-139): «So traditionsbewußt und rituell fixiert der Anlaß abläuft, hat sich doch Einiges gegenüber früher verändert. Noch im 19. Jahrhundert und lange darüber hinaus mußten die Frauen zu Hause bleiben. Der Kapuzinerpater Matthäus Keust, der 1869 als Guardian nach Appenzell kam und 1871 die Festpredigt an der Stoss-Wallfahrt hielt, notiert mit leichtem Zynismus in seinen Erinnerungen: *Am Morgen früh sammelten sich die Männer, Jünglinge und Knaben bei*

*der Kirche, denn nur diese dürfen Anteil nehmen. Die Weiber und Töchter müssen daheim bleiben und werden von vier Männern, die mit Hellebarden versehen sind, bewacht. Wahrscheinlich hat es früher, als das weibliche Geschlecht auch mitgehen durfte, Dummheiten abgesetzt, so daß dann für nöthig erachtet wurde, das fromme Frauenvolk, das auch noch anderes als fromm sein kann, wenn es sein muß, daheim zu lassen» [(Aus der Edition von P. Hugger u. C. Schweizer: *Matthäus Keust. Kapuzinerleben, Erinnerungen eines törichtigen Herzens 1840-1894*, Zürich 1999, 248)]. Mindestens hier hat sich das Vertrauen der Appenzeller in das zarte Geschlecht gefestigt.» Dazu begleiten Bildaufnahmen den Leser, welche den Eindruck erhalten, daß weiterhin zu Beginn des 21. Jahrhunderts bei Aufnahme der Photographien die Männerwelt in der Teilnahme als dominierende erscheint.*

Für Leser und Leserinnen der Helvetia Franciscana möge besonders die breite Auslegung an Text und Bildern zu *Madonna del Sasso, Locarno* (227-239) von Interesse sein. Schweizer Kapuziner hüten das Marienheiligtum auf dem Felsen in Orselina oberhalb von Locarno. Hugger betitelt den Wallfahrtsort als «Scharnier zwischen Himmel und Erde» und eine die ganze Seite ausfüllende Photographie bietet ein klassisches Sujet an: Ein Kapuziner - erkennbar ist P. Friedrich Frey, der Wallfahrtsseelsorger für die Deutschsprachigen seit 2004 - blickt von der Loggia des Wallfahrtsklosters auf ein weites Panorama, das wie zwischen Himmel und Erde zu sein scheint. Madonna del Sasso gehört, wie Hugger treffend festhält, zu jenen Wallfahrtsorten in der Schweiz, «die zu einem bestimmten Zeitpunkt eine wichtige Rolle im politischen und geistigen Leben einer Region oder eines Landes spielten». Die Leserschaft wird mit eindrucksvollen Bildern der Karfreitagskreuzwegandacht, auf denen die beiden Patres - Friedrich Frey und der Guardian Agostino Del-Pietro - zusammen mit den Pilgern abgebildet sind, quasi mitgeführt auf den heiligen

Christian Schweizer

363

Bibliographie - bibliografia

Publikationen franziskanischer Ordensleute in der Schweiz

(seit 1984: Belletristik, Fachliteratur, Lexika-Artikel, Herausgeberschaft. Publikationen vor 1984 siehe: Collectanea Franciscana, Bibliographia Franciscana 15)

Franziskanische Periodika und Zeitschriften in der Schweiz

(Herausgegeben/redigiert von franziskanischen Ordensleuten, Ordensprovinzen, Kongregationen, Arbeitsgemeinschaften. Publikationen vor 1984 siehe: Collectanea Franciscana, Bibliographia Franciscana 15)

Publications des religieux franciscains et des religieuses franciscaines en Suisse

(depuis 1984: belles-lettres, littératures scientifiques, articles encyclopédiques, éditeurs. Publications avant 1984 voir: Collectanea Franciscana, Bibliographia Franciscana 15)

Périodiques et revues franciscaines en Suisse

(Publiés et rédigés par des membres, Provinces, Congrégations et communautés de travail de l'Ordre franciscain. Publications avant 1984 voir: Collectanea Franciscana, Bibliographia Franciscana 15)

Pubblicazioni dei religiosi francescani e delle religiose francescane in Svizzera

(dal 1984: letteratura amena, letteratura scientifica e saggistica, articoli per enciclopedie, editore. Pubblicazioni anteriori al 1984 vedi Collectanea Franciscana, Bibliographia Franciscana 15)

Periodici e riviste francescane della Svizzera

(editi/redatti da religiosi francescani, province dell'ordine, congregazioni, gruppi di lavoro. Pubblicazioni anteriori al 1984 vedi Collectanea Franciscana, Bibliographia Franciscana 15)

Abbreviationes ordinum sancti Francisci Assisiensis in denominationibus latinis cfr.: Lexikon für Theologie und Kirche. Abkürzungsverzeichnis. Freiburg i. Brg./Basel/Rom/Wien, Herder, 1993 (3., völlig neubearb. Aufl.), 68-72.

Affentranger, Iniga OSF (Baldegger): Aus dem Gefängnis... ; in: Providentia 82/2 (2008), 13-17.

Anderau, Willi OFMCap: Taches Kinder. Wenn Klöster geschlossen werden; in: Franziskuskalender 92 (2009), 90-91.

Assey, Pascale OSF (Baldegger) cfr. Providentia.

Baldegger Schwestern. Unsere Ordensgemeinschaft 2008. [Katalog] Schwestern von der Göttlichen Vorsehung aus dem Regulierten Dritten Orden des Heiligen Franziskus, Nr. 72. Baldegger 2007.

Betschart, Hanspeter OFMCap: Zwei Jakobssöhne als prototypische Rettergestalten. Der ägyptische Josef und Josef von Nazareth im geschichtstheologischen Präludium zum Matthäus-Evangelium; in: Hans-Otto Mühleisen, Hans u. Karl Pörnbacher (Hgg.): Der heilige Josef. Theologie, Volksfrömmigkeit, Kunst. Lindenberg i. Allg. 2008, 13-17.

Bischofberger, Castilia OSF (Baldegg): Zum zweiten Mal in einem Schloss. Das Pfyffer-Schloss zu Altishofen; in: *Providentia* 81/4 (2007), 46-48.

Bonvin, Jean-Pierre OFMCap: D'un choc à l'autre. Une expérience aller-retour du missionnaire en Equateur; in: *Frères en marche* 54/2 (2008), 44-47.

Bonvin, Jean-Pierre OFMCap: Défis pour le monde et pour l'Eglise d'aujourd'hui; in: *Frères en marche* 54/4 (2008), 30-31.

Bonvin, Jean-Pierre OFMCap: Apprendre à recevoir de nos frères d'ailleurs; in: *Frères en marche* 54/4 (2008), 32-35.

Bronner, Stefano OFMCap: Il Collegio Serafico. La scuola presso il Convento di Faido. Da Collegio Serafico a Ginnasio dei Cappuccini; in: *Helvetia Franciscana* 37 (2008), 110-125.

Bronner, Stefano OFMCap; Schweizer, Christian: I Frati in Leventina. 400'anni del Convento dei Cappuccini a Faido. Attività pastorale e culturale dal 1607. Luzern 2008 (*Helvetia Franciscana* 37.1).

Bühlmann, Nadja OSF (Baldegg): Dritte Europäische Ökumenische Versammlung in Sibiu; in: *Providentia* 81/4 (2007), 19-27.

Caldelari, Callisto OFMCap: Educazione religiosa in famiglia; in: *Messaggero* (Rivista di cultura ed informazione religiosa dei Frati Cappuccini della Svizzera Italiana) 97/1 (2008), 4-5.

Caldelari, Callisto OFMCap: Quel libro che si chiama «Libro»; in: *Messaggero* (Rivista di cultura ed informazione religiosa dei Frati Cappuccini della Svizzera Italiana) 97/1 (2008), 18-19.

Caldelari, Callisto OFMCap: Leggere la Bibbia; in: *Messaggero* (Rivista di cultura ed informazione religiosa dei Frati Cappuccini della Svizzera Italiana) 97/2 (2008), 18-19.

Camenzind, Marzell OFMCap: Ein Fremder öffnet die Augen; in: *Pfarrblatt Ursern* 75/15-16 (2008), 1.

Camenzind, Marzell OFMCap: Marias Heimgang; in: *Pfarrblatt Ursern* 75/33 (2008), 1.

Camenzind, Marzell OFMCap: Kreuzerhöhung; in: *Pfarrblatt Ursern* 75/38 (2008), 1.

Camenzind, Marzell OFMCap: Christus - der König!; in: *Pfarrblatt Ursern* 75/48 (2008), 1.

Dietsche, Danielle OSF (Baldegg): Stadtmission in Königsgrätz; in: *Providentia* 82/3 (2008), 30-33.

Direktorium Schweizer Kapuzinerprovinz, Region Deutschschweiz 2007/2008, [Lesejahr] A. Redaktion: Matern Stähli OFMCap. Luzern 2007.

Direktorium Schweizer Kapuzinerprovinz, Region Deutschschweiz 2008/2009, [Lesejahr] B. Redaktion: Matern Stähli OFMCap (†). Luzern 2008.

Doka, Maria Crucis OSF (Menzingen): Aufbruch zu andern Ufern. Generalversammlung und Bildungstage der VONOS (Vereinigung der Ordensoberinnen der Nichtklausurierten Ordensgemeinschaften der Schweiz); in: *Schweizerische Kirchen-Zeitung* 176 (2008), 585-586.

Durrer, Marcel OFMCap cfr. *Message*.

Egger, Gottfried OFM: «Der Engel des Herrn». Ein Gebet mit franziskanischen Wurzeln; in: *Im Land des Herrn* (Franziskanische Zeitschrift für das Heilige Land) 61/1 (2007), 4-7.

Egger, Gottfried OFM: 60 Jahre Franziskaner-Kommissariat des Heiligen Landes in der Schweiz; in: *Schweizerische Kirchen-Zeitung* 176 (2008), 192-194.

- Egger, Gottfried OFM: La Foresta, Rietital. Franziskanische Orte; in: Franziskanische Botschaft 59/4 (2008), 18-19.
- Egger, Gottfried OFM: Schwester Maria Bernarda Bütler - «Mein Leitstern ist das Evangelium»; in: Franziskanische Botschaft 59/4 (2008), 20-22.
- Egger, Gottfried OFM: Greccio, Rietital; in: Franziskanische Botschaft 59/5 (2008), 18-19.
- Egger, Gottfried OFM: Bruder Franz und Schwester Klara. Zwei eucharistische Heilige. Jestetten 2008.
- Egger, Gottfried OFM: ... wie Gott will! Leben und Wirken der heiligen Mutter Maria Bernarda Bütler, Gründerin der Franziskaner Missionsschwestern von Maria Hilf. Jestetten 2008.
- Egli, Irmgild OSF (Baldegg); Meier, Erna OSF (Baldegg): Unser Heim St. Antonius in Hurden; in: Providentia 81/4 (2007), 40-43.
- Fäh, Bruno OFMCap cfr. Ravetta, Michele OFMCap; Fäh, Bruno OFMCap.
- Fäh, Linus OFMCap cfr. Schweizer Kapuziner-Provinz / Province Suisse des Capucins / Provincia Svizzera dei Cappuccini.
- Flammer, Barnabas OFMCap: Da ist kein Dank zu erwarten. Schriftgedanken [über Lk 17,5-10]; in: St. Antonius von Padua (Zeitschrift Antoniushaus Solothurn) 82/1 (2008), 8-9.
- Flammer, Barnabas OFMCap: Wunderbarer Glaube. Schriftgedanken [über Joh 4,46-53]; in: St. Antonius von Padua (Zeitschrift Antoniushaus Solothurn) 82/2 (2008), 8-9.
- Flammer, Barnabas OFMCap: Göttliche Zumutung. Schriftgedanken [über Jeremia 1,4-9]; in: St. Antonius von Padua (Zeitschrift Antoniushaus Solothurn) 82/3 (2008), 8-9.
- Flammer, Barnabas OFMCap: Gewissheit im Nachhinein. Schriftgedanken [über Exodus 33,17-23]; in: St. Antonius von Padua (Zeitschrift Antoniushaus Solothurn) 82/4 (2008), 8-9.
- Flammer, Barnabas OFMCap: Genug geerdet? Schriftgedanken [über Mt 6,31-33]; in: St. Antonius von Padua (Zeitschrift Antoniushaus Solothurn) 82/5 (2008), 8-9.
- Flammer, Barnabas OFMCap: Bestanden und doch durchgefallen. Schriftgedanken [über Mt 16,13-23]; in: St. Antonius von Padua (Zeitschrift Antoniushaus Solothurn) 82/6 (2008), 8-9.
- Franziskanische Schweiz. Panorama 2008. Orte, Kurse, Reisen. Hg. INFAG-CH (Interfranziskanische Arbeitsgemeinschaft Schweiz). Redaktion: Tau-Team. Morschach 2007.
- Franziskuskalender 2009 (92. Jg.). Hrg. von den Schweizer Kapuzinern. Redaktion: Walter Ludin OFMCap. Olten 2008.
- Gallati, Raymund cfr. Schweizer Kapuziner-Provinz / Province Suisse des Capucins / Provincia Svizzera dei Cappuccini.
- Geiger, Renata OSF (Baldegg): Leidenschaft für Christus - Leidenschaft für die Menschen im Blick auf Franziskus; in: Providentia 81/4 (2007), 3-14.
- Geiger, Renata OSF (Baldegg): Psalmen – Gebete für den Alltag?; in: Providentia 82/2 (2008), 3-8.
- Helvetia Franciscana. Beiträge zur Geschichte der Brüder und Schwestern des hl. Franz und der hl. Klara in der Schweiz; Contributions à l'Histoire des Frères et des Sœurs de St. François et de Ste. Claire en Suisse; Contributi alla Storia dei Frati e delle Suore di S. Francesco e di S. Chiara in Svizzera 36/1-2 (2007). Herausgeber: Provinzialat der Schweizer Kapuziner, Luzern. Redaktion: Christian Schweizer. Basel/Reinach 2007.

Hinder, Paul OFMCap: Fragen der Migration und Integration am Beispiel der Golfregion; in: Schweizerische Kirchenzeitung 176 (2008), 464-467.

Hinder, Paul OFMCap: Ein Schweizer Bischof in Arabien; in: Sendbote des hl. Antonius (Basilica des hl. Antonius - Messaggero di S. Antonio Editrice, Padova) 110/11 (2008), 6-11.

Huber, Thomas Morus OFMCap: Klostertourismus. Was können Klöster und die Kirche von einer Diplomarbeit lernen?; in: Schweizerische Kirchen-Zeitung 176 (2008), 789-790.

Hubli, Lukretia OSF (Baldegg): Baldegger Plenum im Kurhaus Oberwaid in St. Gallen; in: Providentia 81/4 (2007), 36-39.

Imbach, Josef OFMConv: Häretische Marienbilder?; in: Sendbote des hl. Antonius (Basilica des hl. Antonius - Messaggero di S. Antonio Editrice, Padova) 109/12 (2007), 40-41.

Imbach, Josef OFMConv: Katholiken im Bildersturm; in: Sendbote des hl. Antonius (Basilica des hl. Antonius - Messaggero di S. Antonio Editrice, Padova) 110/1 (2008), 18-19.

Imbach, Josef OFMConv: Friedensboten als Racheengel?; in: Sendbote des hl. Antonius (Basilica des hl. Antonius - Messaggero di S. Antonio Editrice, Padova) 110/1 (2008), 37.

Imbach, Josef OFMConv: Die Kirche, die Kunst und die Moral; in: Sendbote des hl. Antonius (Basilica des hl. Antonius - Messaggero di S. Antonio Editrice, Padova) 110/2 (2008), 18-19.

Imbach, Josef OFMConv: Den Gürtel enger schnallen [- Strenge Fastenvorschriften und alte Kochbücher]; in: Sendbote des hl. Antonius (Basilica des hl. Antonius - Messaggero di S. Antonio Editrice, Padova) 110/3 (2008), 18-19.

Imbach, Josef OFMConv: Kirchenfromme und Kommunisten im Clinch [- Giovanni Guareschi, der geistige «Vater» von Don Camillo und Peppone]; in: Sendbote des hl. Antonius (Basilica des hl. Antonius - Messaggero di S. Antonio Editrice, Padova) 110/4 (2008), 18-19.

Imbach, Josef OFMConv: Knotenlöserin und Schutzmantelmadonna; in: Sendbote des hl. Antonius (Basilica des hl. Antonius - Messaggero di S. Antonio Editrice, Padova) 110/5 (2008), 18-19.

Imbach, Josef OFMConv: Missverständliche Vaterunser-Bitte?; in: Sendbote des hl. Antonius (Basilica des hl. Antonius - Messaggero di S. Antonio Editrice, Padova) 110/5 (2008), 37.

Imbach, Josef OFMConv: Wenn Frauen in der Bibel blättern; in: Sendbote des hl. Antonius (Basilica des hl. Antonius - Messaggero di S. Antonio Editrice, Padova) 110/6 (2008), 6-11.

Imbach, Josef OFMConv: Bannflüche in Stein; in: Sendbote des hl. Antonius (Basilica des hl. Antonius - Messaggero di S. Antonio Editrice, Padova) 110/6 (2008), 22-23.

Imbach, Josef OFMConv: Kirchliche Kunst oder heidnische Werke?; in: Sendbote des hl. Antonius (Basilica des hl. Antonius - Messaggero di S. Antonio Editrice, Padova) 110/7-8 (2008), 18-19.

Imbach, Josef OFMConv: Mütterchen Frohnatur [- Mutter des deutschen Dichterfürsten, Catharina Elisabeth Goethe]; in: Sendbote des hl. Antonius (Basilica des hl. Antonius - Messaggero di S. Antonio Editrice, Padova) 110/9 (2008), 18-19.

Imbach, Josef OFMConv: Basels strenge Tischgebote; in: Sendbote des hl. Antonius (Basilica des hl. Antonius - Messaggero di S. Antonio Editrice, Padova) 110/9 (2008), 31.

Imbach, Josef OFMConv: Herrscher in Niedrigkeit; in: Sendbote des hl. Antonius (Basilica des hl. Antonius - Messaggero di S. Antonio Editrice, Padova) 110/10 (2008), 18-19.

Imbach, Josef OFMConv: Wenn die Heiligen kommen, gehen die Götter; in: Sendbote des hl. Antonius (Basilica des hl. Antonius - Messaggero di S. Antonio Editrice, Padova) 110/11 (2008), 18-19.

- Imbach, Josef OFMConv*: Ein Gauner als Vorbild?; in: *Franziskanische Botschaft* 59/5 (2008), 4-7.
- Ingenbohl, Christiane OSF (Ingenbohl)*: Pater Theodosius Florentini. Ein Mann für (fast) alles; in: *Weltweit* (Zeitschrift für Mission, Entwicklung und Kultur) 49/4 (2008), 24-25.
- Institut der Barmherzigen Schwestern vom heiligen Kreuz Ingenbohl-Brunnen/Schweiz* cfr. *Schwesterverzeichnis*.
- Jungo, Christiane OSF (Ingenbohl)*: «Mein» Pater Theodosius; in: *Theodosia* (Zeitschrift der Barmherzigen Schwestern vom heiligen Kreuz Institut Ingenbohl) 123 (2008), 8-10.
- Jungo, Christiane OSF (Ingenbohl)*: 100. Geburtstag von Pater Theodosius, 23. Mai 1908. Beiträge der Theodosia im April, Juli, Oktober 1908; in: *Theodosia* (Zeitschrift der Barmherzigen Schwestern vom heiligen Kreuz Institut Ingenbohl) 123 (2008), 27-32.
- Kehl, Benno OFM*: Gott ist gratis, aber nicht umsonst. Ein franziskanischer Streetworker unterwegs. München 2008.
- Kohler, Beatrice OSF (Baldegg)*: Elisabeth von Thüringen. Ihre Botschaft für heute in einer Bildbetrachtung; in: *Providentia* 82/1 (2008), 2-11.
- Kreidler-Kos, Martina; Kuster, Niklaus OFMCap*: La pala di santa Chiara di Assisi. Una nuova immagine di santità; in: *Forma Sororum* 44 (2007), 132-147, 255-272; 45 (2008), 31-42.
- Kreidler-Kos, Martina; Kuster, Niklaus OFMCap*: Christus auf Augenhöhe. Das Kreuz von San Damiano. Kevelaer 2008 (topos 664).
- Kreidler-Kos, Martina; Röttger, Ancilla OSCL; Kuster, Niklaus OFMCap*: Clara de Asís. Amiga del silencio, hermana de la ciudad. Traducción: Jesús Izaguirre OFMCap. Barcelona 2008.
- Kuster, Niklaus OFMCap*: Franz von Assisi - Bruder aller Menschen. Leben und Spiritualität (Hörbild mit booklet). Freiburg i.Brg.-Stans 2009.
- Kuster, Niklaus OFMCap*: La Tabla historiada de Clara en Asís; in: *Selecciones de Franciscanismo* 37 (2007), 163-195.
- Kuster, Niklaus OFMCap*: Franziskanische Jugendarbeit in der Schweiz; in: *Tauzeit* 8, Nr. 32 (2007), 14.
- Kuster, Niklaus OFMCap*: Evas Töchter und Jesu Gefährtinnen. Frauen um Franziskus; in: *Tauzeit* 9, Nr. 34 (2007), 2-4.
- Kuster, Niklaus OFMCap*: Frauliche Farben brüderlicher Spiritualität. Weibliche Gestalten, Rollen und Gottesnamen bei Franziskus; in: *Tauzeit* 9, Nr. 35 (2007), 2-4.
- Kuster, Niklaus OFMCap*: Schwester Tod. Wie Franz von Assisi im Tod eine Gefährtin erkennt; in: *Totnan* (Infobote für ständige Diakone der Diözese Würzburg), Allerheiligen 2007, 17-22.
- Kuster, Niklaus OFMCap*: Leben nach dem Evangelium; in: *Die Kapuziner. Ein franziskanischer Lebensentwurf*. Hg.: Arbeitsgemeinschaft Deutschsprachiger Kapuziner (AKD). Redaktion: *Walter Ludin OFMCap*, Marinus Parzinger OFMCap, Paulus Terwite OFMCap, Heidelberg 2007, 14-18.
- Kuster, Niklaus OFMCap*: Zur Entstehung der Kapuziner; in: *Die Kapuziner. Ein franziskanischer Lebensentwurf*. Hg.: Arbeitsgemeinschaft Deutschsprachiger Kapuziner (AKD). Redaktion: *Walter Ludin OFMCap*, Marinus Parzinger OFMCap, Paulus Terwite OFMCap, Heidelberg 2007, 20-24.

Kuster, Niklaus OFMCap: Erfüllung und Verzicht; in: Die Kapuziner. Ein franziskanischer Lebensentwurf. Hg.: Arbeitsgemeinschaft Deutschsprachiger Kapuziner (AKD). Redaktion: *Walter Ludin OFMCap*, *Marinus Parzinger OFMCap*, *Paulus Terwitte OFMCap*, Heidelberg 2007, 51-54.

Kuster, Niklaus OFMCap: Herbst-Plennarrat in Bigorio; in: Kapuziner intern (Informationen der Arbeitsgemeinschaft deutschsprachiger Kapuziner) 3 (2007), Nr. 12, 18-20.

Kuster, Niklaus OFMCap: Franz von Assisi - Bruder aller Menschen. Leben und Spiritualität (Hörbild mit booklet). Freiburg/Stans 2006 u. 2007 u. 2008.

Kuster, Niklaus OFMCap: Franz von Assisi - ein zweiter Benedikt? Was den Mönchsvater und den Bettelbruder unterscheidet - und was sie verbindet; in: Die Glocken von Mariastein 85 (2008), 136-142.

Kuster, Niklaus OFMCap: «Pax et bonum - Pace e bene». Ein franziskanischer Gruß, der nicht von Franziskus stammt; in: Wissenschaft und Weisheit (Franziskanische Studien zu Theologie, Philosophie und Geschichte) 71 (2008), 60-80.

Kuster, Niklaus OFMCap: «Vernetzung» oder «Verschwörung» der Jüngsten? Ein Einblick in den «Club 14» der Deutschschweizer Kapuziner; in: Kapuziner intern (Informationen der Arbeitsgemeinschaft deutschsprachiger Kapuziner) 4 (2008), Nr. 13, 28-31.

Kuster, Niklaus OFMCap: Offenheit für andere Religionen. Franziskus begegnet Sultan al-Mâlik al-Kâmil; in: tauzeit 10 (2008), Nr. 37, 2-4.

Kuster, Niklaus OFMCap: Wegkundige Gefährtin statt Krieger oder Schnitter. Franziskus und Schwester Tod; in: tauzeit 10 (2008), Nr. 38, 2-4.

Kuster, Niklaus OFMCap: Rückblicke: Frühlingstage in Bigorio - Exerzitien auf Monteluco; in: tauzeit 10 (2008), Nr. 38, 9-10.

Kuster, Niklaus OFMCap: Scotus im Franziskanerorden seiner Zeit. Der Generalminister empfiehlt Johannes Duns Scotus für das Magisteramt in Paris; in: Duns-Scotus-Lesebuch, hg. von Herbert Schneider OFM, Marianne Schlosser, Paul Zahner OFM. Mönchengladbach 2008, 309-313.

Kuster, Niklaus OFMCap: Un ecumenismo sempre più pressante. Intervista a cura di Dino Jajani; in: l'appennino camerte 87 (2008), Nr. 42, 20.

Kuster, Niklaus OFMCap: Kapuzinerkloster Olten. Bewegte Geschichte - lebendige Gegenwart. Lindenberg 2009.

Kuster, Niklaus OFMCap: Wie Franziskus loslassen lernt. «Das ist es, was ich will»; in: Franziskus-kalender 92 (2009), 30-34.

Kuster, Niklaus OFMCap cfr. Kreidler-Kos, Martina; *Kuster, Niklaus OFMCap*.

Kuster, Niklaus OFMCap cfr. Kreidler-Kos, Martina; Röttger, Ancilla OSCI; *Kuster, Niklaus OFMCap*.

Kuster, Niklaus OFMCap cfr. Kreidler-Kos, Martina; *Kuster, Niklaus OFMCap*.

Ludin, Walter OFMCap: Walbert Bühlmann (1916-2007); in: Schweizerische Kirchen-Zeitung 176 (2008), 254.

Ludin, Walter OFMCap: Die Ordensobernvereinigung Schweiz jubiliert. 50 Jahre VOS; in: Schweizerische Kirchen-Zeitung 176 (2008), 580.

Ludin, Walter OFMCap: Franziskus in Hertenstein; in: Providentia 81/4 (2007), 49-51.

Ludin, Walter OFMCap: Befreiungstheologie für Europa?; in: Boesch, Angelika; Ferrari, Sergio: Leonardo Boff. Anwalt der Armen. Bolligen 2008, 2.

Ludin, Walter OFMCap: Was haben Orden der Gesellschaft anzubieten?; in: Schweizerische Kirchen-Zeitung 176 (2008), 784.

Ludin, Walter OFMCap: «Gemeinden bilden - Glauben leben»; in: *Ite* 87/1 (2008), 8-9.

Ludin, Walter OFMCap: Unbekanntes Moldawien. Am Rande Europas; in: *Ite* 87/1 (2008), 28-31.

Ludin, Walter OFMCap: Ein junges, dynamisches Hilfswerk. Das Hilfswerk Pro Umanitas in Moldawien; in: *Ite* 87/1 (2008), 32-33.

Ludin, Walter OFMCap: Lichtblicke für blinde Kinder. Austausch zwischen Balti und Baar; in: *Ite* 87/1 (2008), 36-39.

Ludin, Walter OFMCap cfr. *Franziskuskalender*.

Maillard, Bernard OFMCap: Mieux comprendre, mieux aimer! Sibiu a changé le cours de ma vie; in: *Cœur en alerte* (Revue pour la mission, le développement et la culture) 48/6 (2007), 4-5.

Maillard, Bernard OFMCap: Journée d'initiation. Le mumu - le repas de fête; in: *Cœur en alerte* (Revue pour la mission, le développement et la culture) 48/6 (2007), 22-23.

Maillard, Bernard OFMCap: Monat der Weltmission. Zu Gast in der Kirche von Kolumbien; in: *Pfarrblatt Ursern* 75/43 (2008), 1.

Maillard, Bernard OFMCap: «Quels sont les signes visibles de la présence chrétienne?» Une visite pastorale qui secoue; in: *Frères en marche* 54/2 (2008), 40-43.

Maillard, Bernard OFMCap: Echange et partage entre la Suisse et le Tchad; in: *Frères en marche* 54/3 (2008), 44-47.

Maillard, Bernard OFMCap: Du salut à la carte au salut en communauté; in: *Frères en marche* 54/4 (2008), 7-9.

Maillard, Bernard OFMCap: En piste ... La foi déplace des montagnes; in: *Frères en marche* 54/4 (2008), 10-11.

Maillard, Bernard OFMCap: El Circo Capuchini . Le cirque capuchini. Rien à voir avec les Capucins. Mais tout à voir avec la jeunesse!; in: *Frères en marche* 54/4 (2008), 13-15.

Maillard, Bernard OFMCap: L'évêque de la ville des narcotrafiquants; in: *Frères en marche* 54/4 (2008), 18-19.

Maillard, Bernard OFMCap: Franco, vendeur de soja et Josê Luis, éducateur de rue; in: *Frères en marche* 54/4 (2008), 20-23.

Maillard, Bernard OFMCap: La vie humaine n'a pas de prix; in: *Frères en marche* 54/4 (2008), 26-29.

Maillard, Bernard OFMCap: Une explosion de domicile. De la résistance organisée; in: *Frères en marche* 54/4 (2008), 36-38.

Maillard, Bernard OFMCap: Au service de l'enfance et de la jeunesse. Bibliothèques populaires et collège de rattrapage; in: *Frères en marche* 54/4 (2008), 39-41.

Maillard, Bernard OFMCap: Gustavo Torrès, théologien laïc. Un empêcheur de tourner en rond; in: *Frères en marche* 54/4 (2008), 42-43.

Maillard, Bernard *OFMCap*: La vie religieuse n'est pas en crise. Elle met en crise ...; in: *Cœur en alerte* (Revue pour la mission, le développement et la culture) 49/5 (2008), 16-17.

Marquard, Pascal *OFMConv*: P. Werner Iten. 33 Jahre Missionar in Sambia; in: *Franziskanische Botenschaft* 59/5 (2008), 22-23.

Massy, Vincent de Paul *OFMCap* cfr. *Message*.

Mauch, Irmgard-Clara *TORCap*: Steh auf und geh! Eine Meditation; in: Hans-Otto Mühleisen, Hans u. Karl Pörnbacher (Hgg.): *Der heilige Josef. Theologie, Volksfrömmigkeit, Kunst*. Lindenberg i. Allg. 2008, 213.

Mauch, Irmgard-Clara *TORCap*: Das Loslassen üben. Persönliches Zeugnis einer Kapuzinerin; in: *Franziskuskalender* 92 (2009), 40.

Meier, Erna *OSF* (Baldegg) cfr. Egli, Irmgild *OSF* (Baldegg); Meier, Erna *OSF* (Baldegg). 38-45.

Menzingen cfr. *Menzinger Schwestern* cfr. *Schwwestern vom Heiligen Kreuz* • *Suore della Sancta Croce* • *Sisters of the Holy Cross* • *Sœurs de la Sainte Croix* • *Hermanas de la Santa Cruz*.

Menzinger Schwestern cfr. *Schwwestern vom Heiligen Kreuz* • *Suore della Sancta Croce* • *Sisters of the Holy Cross* • *Sœurs de la Sainte Croix* • *Hermanas de la Santa Cruz*.

Message. Revue du mouvement franciscain laïc, CH-1890 St-Maurice. Rédaction: Brigitte Gobbe, Marcel Durrer *OFMCap*, René Grand, Vincent de Paul Massy *OFMCap*, Dominique Scheder, Philippe Schneider - 2008/1-6. St-Maurice 2008.

Müller, Adrian *OFMCap*: Kolumbien. Liebling der USA; in: *Ite* 87/4 (2008), 4-6.

Müller, Adrian *OFMCap*: Abschied von Glaubensvorstellungen. Wenn (fast) alles sich wandelt; in: *Franziskuskalender* 92 (2009), 52-54.

Papius, Ottilie von (SLS) cfr. *Sankt Antonius / St. Antonius von Padua*.

Pasotti, Roberto *OFMCap*: Bigorio, un convento che vive nel tempo; in: *Messaggero* (Rivista di cultura ed informazione religiosa dei Frati Cappuccini della Svizzera Italiana) 97/1 (2008), 26-27.

Providentia [Quartalzeitschrift der Schwestern von der göttlichen Vorsehung, Baldegg]. Redaktion: Pascale Assey *OSF* (Baldegg), Martine Rosenberg *OSF* (Baldegg). Baldegg LU 81/1-4 (2007).

Quadri, Riccardo *OFMCap*: Un prezioso incunabolo della nostra biblioteca [(= Biblioteca Salita dei Frati di Lugano)]: *l'Arbor vitae* di Ubertino da Casale; in: *Fogli* (Rivista dell'Associazione Biblioteca Salita dei Frati di Lugano) 29 (2008), 31-37.

Quadri, Riccardo *OFMCap*: Biografia o Agiografia?; in: *Messaggero* (Rivista di cultura ed informazione religiosa dei Frati Cappuccini della Svizzera Italiana) 97/1 (2008), 14-15.

Quadri, Riccardo *OFMCap*: L'ideale e la realtà; in: *Messaggero* (Rivista di cultura ed informazione religiosa dei Frati Cappuccini della Svizzera Italiana) 97/2 (2008), 14.

Quadri, Riccardo *OFMCap*: Il volontario in un convento cappuccino; in: *Messaggero* (Rivista di cultura ed informazione religiosa dei Frati Cappuccini della Svizzera Italiana) 97/3 (2008), 10-11.

Ravetta, Michele *OFMCap*: L'archivio conventuale di Faido; in: *Helvetia Franciscana* 37 (2008), 206-218.

Ravetta, Michele *OFMCap*: I frati cappuccini da 400 anni a Faido; in: *Messaggero* (Rivista di cultura ed informazione religiosa dei Frati Cappuccini della Svizzera Italiana) 97/1 (2008), 24-25.

Ravetta, Michele OFMCap; Fäh, Bruno OFMCap: Breve guida al Convento. Il convento di San Francesco d'Assisi nel IV centenario dalla sua fondazione; in: *Helvetia Franciscana* 37 (2008), 181-203.

Rosenberg, Martine OSF (Baldegg): Das Spital Brig und die Baldegger Schwestern. Eine 100-jährige gemeinsame Geschichte; in: *Providentia* 82/1 (2008), 41-43.

Rosenberg, Martine OSF (Baldegg) cfr. *Providentia*.

Rotzetter, Anton OFMCap: Lexikon christlicher Spiritualität. Darmstadt 2008.

Sankt Antonius/St. Antonius von Padua [Zeitschrift der Schwesterngemeinschaft Seraphisches Liebeswerk Solothurn (SLS) Antoniushaus] 82/1-6 (2008). Hrg. v. Antoniushaus Solothurn. Redaktion: Otilie von Papius (SLS). Freiburg/Schweiz 2008.

Schlumpf, Francesca OSF (Baldegg): Berufungsgeschichte; in: *Providentia* 82/1 (2008), 23-30.

Schlumpf, Francesca OSF (Baldegg): 14. Treffen der deutschsprachigen Vorsehungsschwestern 16. bis 19. August 2007 in der Zisterzienserinnen-Abtei Lichtenthal; in: *Providentia* 81/4 (2007), 28-30.

Schmucki, Oktavian OFMCap: Die Vogelpredigt des hl. Franziskus von Assisi. Überlieferung und Kommentar; in: *Wissenschaft und Weisheit (Franziskanische Studien zu Theologie, Philosophie und Geschichte)* 71 (2008), 3-34.

Schmucki, Oktavian OFMCap: Kapuziner: freiwillige Feuerwehr; in: *Franziskus-Kalender* 92 (2009), 104-105.

Schneider, Herbert OFM; Schlosser, Marianne; Zahner, Paul OFM (Hg.): *Duns-Scotus-Lesebuch*. Mönchengladbach 2008.

Schnöller, Andrea OFMCap: Un testo di spiritualità Indù: La Bhagavad Gita; in: *Messaggero (Rivista di cultura ed informazione religiosa dei Frati Cappuccini della Svizzera Italiana)* 97/1 (2008), 16-17.

Schnöller, Andrea OFMCap: Lo smarrimento di Arjuna. Siamo divisi al nostro interno; in: *Messaggero (Rivista di cultura ed informazione religiosa dei Frati Cappuccini della Svizzera Italiana)* 97/2 (2008), 16-17.

Schnöller, Andrea OFMCap: Lo smarrimento di Arjuna. Lo yoga della disperazione: un cammino di purificazione; in: *Messaggero (Rivista di cultura ed informazione religiosa dei Frati Cappuccini della Svizzera Italiana)* 97/3 (2008), 16-17.

Schweizer Kapuziner-Provinz / Province Suisse des Capucins / Provincia Svizzera dei Cappuccini. Verzeichnis / Annuaire / Annuario 2008-2009. [Redaktion: Linus Fäh OFMCap, Raymund Gallati OFMCap. Luzern 2008].

Schwestern vom Heiligen Kreuz • Suore della Sancta Croce • Sisters of the Holy Cross • Sœurs de la Sainte Croix • Hermanas de la Santa Cruz, [Verzeichnis] Europa, Africa, América, Asia, Nr. 90 (2008). Hg. v. Generalat der Schwestern vom Hl. Kreuz - Mutterhaus Menzingen. Luzern 2008.

Schwesternverzeichnis. Institut der Barmherzigen Schwestern vom heiligen Kreuz Ingenbohl-Brunnen/Schweiz aus dem regulierten III. Orden des hl. Franziskus von Assisi. 2008. Ingenbohl-Brunnen/Schwyz 2008.

Seraphisches Liebeswerk Solothurn (SLS) Antoniushaus. Jahresbericht 2006. Solothurn 2007.

Stähli, Matern OFMCap cfr. *Direktorium Schweizer Kapuzinerprovinz*.

Steiner, Tamara OSF (Baldegg): Der Mensch ist frei, sein Leben mitzugestalten; in: *Providentia* 82/1 (2008), 33-40.

Steiner, Tamara OSF (Baldegg): Seinetwegen. Bibelkommentar zu Phil 3,7-14; in: Providentia 82/2 (2008), 39-40.

Steiner, Tamara OSF (Baldegg): Spaltet nicht! Bibelkommentar zu 1 Kor 1,10-13.17; in: Providentia 82/3 (2008), 34-35.

Stöckli, Fidelis OFMCap: Bischof Anastasius Hartmann. Großer Schweizer wirkte in Indien; in: Franziskuskalender 92 (2009), 100-101.

Tachel, Xavier OFMConv: Wo dein Schatz ist, da wird auch dein Herz sein (Mt 6,21); in: Franziskanische Botschaft 59/4 (2008), 4-7.

Tachel, Xavier OFMConv: «Und es lobte der Herr den ungetreuen Verwalter, dass er klug gehandelt habe...» (Lk 16,8); in: Franziskanische Botschaft 59/5 (2008), 10-11.

Ueckert, Deborah OSF (Ingenbohl): Mit den Gefangenen leben. «Ein Engel im Steinblock» [im Gefängnis Ambikapur/Indien]; in: WeltWeit (Zeitschrift für Mission, Entwicklung und Kultur) 49/4 (2008), 28-29.

Werlen, Nestor OFMCap: Größe im Scheitern. Zum 200. Geburtstag von Theodosius Florentini; in: Schweizerische Kirchen-Zeitung 176 (2008), 636-637.

Werlen, Nestor OFMCap: Über 150 Schwestern kamen... - Symposium «Theodosius Florentini: Sozialreformer, Inspirator, Motivator»; in: Schweizerische Kirchen-Zeitung 176 (2008), 791-792.

Werlen, Nestor OFMCap: Kapuziner hinterlässt Spuren. Theodosius Florentini (1808-1865); in: Franziskuskalender 92 (2009), 96-97.

Wiederkehr, Dietrich OFMCap: Das Konzil aus der Sicht der Zeitzeugen und der Enkel; in: Vierzig Jahre II. Vatikanisches Konzil / Rottenburger Jahrbuch für Kirchengeschichte 26 (2007), 29-37.

Wiederkehr, Dietrich OFMCap: Kernstücke. Predigtminiaturen. Festgabe zum 75. Geburtstag, hrg. v. Gisela Tschudin. Zürich 2008

Wicki, Maria-Paula OSF (Baldegg): Novartis Konzernchef Dr. Daniel Vasella zu Besuch bei den Lepa-Kranken im Nazareti; in: Providentia 81/4 (2007), 44-45.

Zahner, Paul OFM cfr. Schneider, Herbert OFM; Schlosser, Marianne; Zahner, Paul OFM.

Ziegler, Marie-Ruth OSF (Baldegg): Abschiedsworte bei der letzten Eucharistiefeier im Oratorium St. Josef in Baldegg; in: Providentia 81/4 (2007), 15-18.

Ziegler, Marie-Ruth OSF (Baldegg): Gottesfreundschaft; in: Providentia 82/3 (2008), 3-12.

Zurbriggen, Karin OSF (Baldegg): Eine Kirche, die dem Leben dient; in: Providentia 82/2 (2008), 36-38.

Zurbriggen, Karin OSF (Baldegg): Auf der Suche nach Franziskus; in: Providentia 82/3 (2008), 25-29.

Anschriften Autoren Adresses des auteurs Indirizzi degli autori

Amédée Grab, em. Bischof von Chur:
Alte Schanfiggerstr. 7/9, CH-7000 Chur
sekretariat@priesterseminar-thc.ch

Raphael Grolimund OFMCap, Spiritual Liebfrauenhof Zug und Redaktor
San Damiano:
Kapuzinerkloster Wesemlin, Wesemlinstr. 42, CH-6006 Luzern
raphael.grolimund@kapuziner.org

Ernstpeter Heiniger SMB, Dr. theol., Generalvikar Missionsgesellschaft
Bethlehem, Immensee (SMB):
Romero-Haus, Kreuzbuchstr. 44, CH-6006 Luzern
epheiniger@romerohaus.ch

Ulrich Köpf, Prof. Dr. theol., em.:
Büro: Evang.-theol. Fak. der Universität Tübingen, Institut für Spätmittel-
alter und Reformation, Hölderlinstr. 17, DE-72074 Tübingen
ulrich.koepf@uni-tuebingen.de
Privat: Liststr. 24/1, DE-72074 Tübingen

Leonhard Lehmann OFMCap, Dr. theol., Ordinarius für Franziskanische
Spiritualität an der Päpstl. Universität Antonianum (Rom); Schriftleiter
Collectanea Franciscana:
Istituto Storico dei Cappuccini, Circonvallazione Occidentale 6850/C.P.
18382, IT-00163 Roma
l.lehmann@ofmcap.org

Oktavian Schmucki OFMCap, Dr. theol., Regionalbibliothekar Deutsch-
schweizer Kapuziner:
Kapuzinerkloster Wesemlin, Wesemlinstr. 42, CH-6006 Luzern
oktavian.schmucki@kapuziner.org

Christian Schweizer, Dr. phil., Provinzarchivar Schweizer Kapuziner,
Schriftleiter *Helvetia Franciscana*:
Provinzarchiv Schweizer Kapuziner, Wesemlinstr. 42, CH-6006 Luzern
provinzarchiv.ch@kapuziner.org und redaktion@hfch.ch

Gandolf Wild OFMCap, Sekretär des Apostolischen Vikars:
Vicariate Apostolic of Arabia, P.O. Box 54, AE-Abu Dhabi, United Arab Emirates
gandolf.wild@kapuziner.org

Übersetzungen - traductions - traduzioni

Uta Teresa Fromherz OSF, Dr. phil., Archivarin Provinz Schweiz Schwestern vom Heiligen Kreuz Menzingen:
Provinzarchiv, Mutterhaus, Postfach 11, CH-6313 Menzingen
uta.fromherz@institut-menzingen.ch

Chiara Noemi Bettinelli OSCL:
Monastero Clarisse, Ss. Francesco e Chiara, CH-6936 Cademario
clarisse.cademario@bluewin.ch

Photographie - fotografia

Bruno Fäh OFMCap, lic. phil., Leitung TAU-AV Produktion Stans:
TAU-AV Produktion, Kollegium St. Fidelis, Murgstraße 20, CH-6370 Stans
tauav@kapuziner.org www.tauav.com

Gesamtverzeichnis
Sommaire général
Indice generale

Band 37 (2008)
tome 37 (2008)
tomo 37 (2008)

Editorial - editoriale

5, 225

Articoli - Darstellungen - articles

Fedele Merelli OFMCap
Fondazione del Convento di Faido
L'opera di p. Cleto da Castelloleto Ticino e le confessioni

11

Fabrizio Visconti
I Cappuccini e la Leventina
Il Convento di Faido fra Seicento ed Ottocento

40

Christian Schweizer
«Fratì tedeschi»
Das Kapuzinerkloster Faido als Konvent mit Brüdern der schweizerischen
Kapuzinerprovinz von 1884 bis 1891

82

Stefano Bronner OFMCap
Il Collegio Serafico
La scuola presso il Convento di Faido. Da Collegio Serafico a Ginnasio
dei Cappuccini

110

Veronica Carmine
Percorsi librari sulle Alpi
Il fondo antico del Convento di Faido

126

Jean-Claude Lechner
L'armamentario spirituale
La biblioteca del Convento dei Cappuccini di Faido

153

Michele Ravetta OFMCap (testo) / Bruno Fäh OFMCap (illustrazioni)
Breve guida al Convento
Il Convento di San Francesco d'Assisi in Faido nel IV centenario
dalla sua fondazione

181

Convento di Faido 2007/2008 (Red.: Christian Schweizer)

204

Michele Ravetta OFMCap
L'archivio conventuale di Faido

206

Ernstpeter Heiniger SMB

Initiator missionarischen Aufbruchs

Zum 100. Todestag des Generalministers des Kapuzinerordens,

P. Bernhard Christen von Andermatt (1837-1909) 229

Christian Schweizer

Schwestern ohne Kapuze dennoch Kapuzinerinnen

Regulierte Terziarinnenklöster der Pfanneregger Reform. Ein kurzer

Tour d'horizon durch die Geschichte der Kapuzinerinnen in der Schweiz

und Nachbarschaft 257

Raphael Grolimund OFMCap

Föderation St. Klara und ihre Mission

Notizen zur Föderation St. Klara der Kapuzinerinnenklöster der Schweiz

1958-2008 im Spiegelbild der Zeitschrift San Damiano 266

Christian Schweizer

Bernarda Bütler und die Kapuziner

Der Ursprung des Heiligsprechungsprozesses und das Schicksal

des Bernarda-Bütler-Archivs 317

Ulrich Köpf

P. Oktavian Schmucki als Franziskusforscher

Würdigung eines gelehrten Schweizer Kapuziners 330

Leonhard Lehmann OFMCap

Beiträge von P. Oktavian Schmucki zur Kapuzinerforschung 345

Amédée Grab OSB

Fidelis von Sigmaringen, eine Säule

Predigt auf das Fest des hl. Fidelis von Sigmaringen, des Missionars und

Kapuziners, am 24. April 2008 in der Pfarrkirche St. Johann Evangelist in

Sigmaringen 353

Rezensionen - recensioni - recensioni

Hinweise - indications - indicazioni

Otto H. Becker: Sigmaringen. Pfarrkirche St. Johann Evangelist

(Oktavian Schmucki OFMCap) 357

Grace Shembetu: Padre Matern Marty, OFM Cap

Baba mpole na mtakatifu sana

(Gandolf Wild OFMCap) 357

B. Maria Maddalena Martinengo, Clarissa Cappuccina (1687-1737)

Miscellanea di Testi Cappuccini 3-4

(Oktavian Schmucki OFMCap) 359

Gottfried Egger OFM: ... wie Gott will! Leben und Wirken der heiligen
Mutter Maria Bernarda Bütler
(Christian Schweizer) 360

Paul Hugger: Zwischen Himmel und Erde. Wallfahrtsorte der Schweiz
(Christian Schweizer) 361

Bibliographie - bibliografia (Christian Schweizer)

Publikationen franziskanischer Ordensleute in der Schweiz
Franziskanische Periodika und Zeitschriften in der Schweiz
Publications des religieux franciscains en Suisse
Périodiques et revues franciscaines en Suisse
Pubblicazioni di religiosi francescani in Svizzera
Periodici e riviste francescane della Svizzera 219, 365

Anschriften Autoren

Adresses des auteurs

Indirizzi degli autori 219, 375

Photographie

© 2006 by Pe

