

PP/Journal
CH-6006 Luzern

HELVETIA FRANCISCANA 46 (2017)

HELVETIA FRANCISCANA



Beiträge zur Geschichte der Brüder und Schwestern des
hl. Franz und der hl. Klara in der Schweiz

Contributions à l'Histoire des Frères et des Sœurs de
St-François et de Ste-Claire en Suisse

Contributi alla Storia dei Frati e delle Suore di
S. Francesco e di S. Chiara in Svizzera

Vol. 46 (2017)
Luzern, Provinzialat Schweizer Kapuziner, 2017

HELVETIA FRANCISCANA



Bd./vol. 46 (2017)
© 2017 by Provinzialat Schweizer Kapuziner, Verlag, Luzern
www.hfch.ch
ISSN 1661-7703

Impressum

HELVETIA FRANCISCANA

Beiträge zur Geschichte der Brüder und Schwestern des hl. Franz und der hl. Klara in der Schweiz

Contributions à l'Histoire des Frères et des Sœurs de St-François et de Ste-Claire en Suisse

Contributi alla Storia dei Frati e delle Suore di S. Francesco e di S. Chiara in Svizzera

Herausgeber - éditeur - editore:

Provinzialat Schweizer Kapuziner, Luzern

Provincialat des Capucins suisses, Lucerne

Cura provinciale dei Cappuccini svizzeri, Lucerna

Redaktor - rédacteur - redattore: Christian Schweizer

Redaktionskommission - Commission de la rédaction - Comitato redazionale

Christian Schweizer (Schriftleitung), Costanzo Cargnoni OFM^{Cap}, Anna Gasser

OSF (Menzingen), Niklaus Kuster OFM^{Cap}, Markus Näpflin (Provinzarchivar

SCSC Schweiz), Klaus Renggli OFM^{Conv}, Tamara Steiner OSF (Baldegg),

Paul Zahner OFM

Anschrift - adresse - indirizzo:

Helvetia Franciscana

c/o Provinzarchiv Schweizer Kapuziner, Wesemlinstr. 42, CH-6006 Luzern

Tel.: --41/-41/429 67 46 - e-mail: provinzarchiv.ch@kapuziner.org -
redaktion@hfch.ch

Website: www.hfch.ch

ISSN 1661-7703

Druck: Birkhäuser+GBC, CH-4153 Reinach BL

Jahres-Abo - abonnement annuel - prezzo d'abbonamento: CHF 30.00/EUR 30.00

Konto CHF: Postcheck Provinzialat Schweizer Kapuziner

Compte CHF: Chèques postaux Provincialat des Capucins suisses

Conto CHF: Conto corrente postale Curia provinciale dei Cappuccini svizzeri

- Vermerk/note/nota: «Helvetia Franciscana»

- IBAN: CH17 0900 0000 6000 1050 9 - BIC/SWIFT: POFICHBEXXX

Konto EUR / compte EUR / conto EUR: Credit Suisse (CS)

- Vermerk/note/nota: «Helvetia Franciscana»

- Bank: Credit Suisse, CH-6000 Luzern

- IBAN: CH61 0483 5074 6400 4200 2 - BIC/SWIFT: CRESCHZZ80A

Inhalt - Sommaire - Indice

Editorial - editoriale	7
-----------------------------------------	---

Articoli - Darstellungen - articles

<i>Johannes Karl Schlageter OFM:</i> Vom Observanten zum Reformierten. Der Weg zur Reformation aus der Sicht des früheren Franziskaners Konrad Pellikan	13
----------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	----

<i>Fritz Gloor:</i> Der «vielselige» Bruder Klaus und sein Apologet. Konfessionelle Polemik im frühen 18. Jahrhundert. Zu einem Manuskript des Kapuziners Benno Lussy von Stans	47
----------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	----

<i>Niklaus Kuster OFMCap:</i> Menzingens «schwarze und braune Schwestern». Vision, Werk und Tragik eines Pioniers - Johann Josef Röllin	73
---------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	----

In memoriam

<i>Oktavian Schmucki OFMCap:</i> Bruder Anton Rotzetter (1939-2016) Ein begabter und fruchtbarer Kapuziner-Schriftsteller	139
-------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	-----

<i>Christian Schweizer:</i> Brigitte Degler-Spengler (1941-2015) Vermittlerin der franziskanischen Geschichtsforschung	205
----------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	-----

Adieu Andermatt / Ciao Andermatt

<i>Christian Schweizer:</i> Das Präsentationsrecht und die Kapuzinerpfarre Andermatt. Das Freskenmedaillon im Langhaus der Pfarrkirche	209
--------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	-----

<i>Christian Schweizer (trad. Boris Muther OFMCap):</i> Il diritto di presentazione e la parrocchia di Andermatt. L'affresco nella navata della chiesa parrocchiale	217
-------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	-----

<i>Elegie und Dank von Elsbeth Kempf-Regli</i>	220
----------------------------------------------------------	-----

Fidelis-Akademie in Sigmaringen 23. April 2017

Christian Schweizer:

Fidelis von Sigmaringen und die Kapuziner.
Neue Forschungen des Ordens in Bezug zu Sigmaringen 223

Matthias Emil Ilg:

Fidelis von Sigmaringen: Entstehung, Ausprägung und Wandel eines
Martyrerkults.
Die Verehrungsgeschichte (1622-1746) im Spiegel bildlicher Zeugnisse . . . 233

Rezensionen - recensions - recensioni

Edizioni di Basilea del XVI secolo a sud delle Alpi.
Catalogo dell'esposizione a cura del Centro di competenza per il libro antico
(Costanzo Cargnoni OFMCap) 253

Heinrich von Avranches: Die Verslegende vom heiligen Franziskus
(Legenda sancti Francisci versificata). Hrg. von Paul Bösch
(Johann Brülisauer) 256

Fridolin Hauser (Fridli Osterhazy): «Schnäggä-n-Ässä im Chlooschter» und
andere historische Reminiszenzen. Franziskanerkloster Mariaburg Näfels
(Paul Zahner OFM) 259

Lourdesandachtsstätten Schweiz und Liechtenstein.
Hrg. von Edgar Koller
(Christian Schweizer) 260

Markus Näpflin: «Diesen Hügel muss ich haben!»
Der Ingenbohrer Klosterhügel und seine bauliche Entwicklung
(Christian Schweizer) 261

Johannes Steinmeier (OFMCap): Das Wirken des Heiligen Geistes und das
Charisma der Heilung. Der theologische Ansatz von Norbert Baumert SJ -
mit Anwendung auf Emiliano Tardif und Niklaus Wolf von Rippertschwand
(Christian Schweizer) 263

Alois Koch: Musik im Fokus. Texte.
(Christian Schweizer) 264

Urs Amacher: Heilige Körper. Die elf Katakombenheiligen des Kantons Solo-
thurn samt der Geschichte der Heiligen Jucundes, Theodorus und Polykarp
(Christian Schweizer) 265

Ergänzungsband zum Messbuch für die franziskanischen
Ordensgemeinschaften.
(Christian Schweizer) 267

Bibliographie - bibliografia (Christian Schweizer)
Publikationen franziskanischer Ordensleute in der Schweiz
Franziskanische Periodika und Zeitschriften in der Schweiz
Publications des religieux franciscains en Suisse
Périodiques et revues franciscaines en Suisse
Pubblicazioni di religiosi francescani in Svizzera
Periodici e riviste francescane della Svizzera 269

Autoren - auteurs - autori 287

Editoriale - Editorial

Il primo aprile 2017 i cattolici e i riformati hanno festeggiato assieme i cinquecento anni della Riforma e il seicentesimo anniversario di Nicolao della Flüe con il motto «*assieme al centro*». Riforma, controriforma e culto sono stati messi assieme.

Lo storico dell'Ordine Johannes *Karl Schlageter OFM* riferisce di Konrad Pellikan (1478-1556). L'erudito lettore e guardiano del convento dell'Osservanza di Basilea apparteneva agli umanisti che ruotavano attorno ad Erasmo da Rotterdam. Ebbe divergenze nell'Ordine per le sue simpatie per la Riforma. Divenne infine docente altamente apprezzato alla scuola teologica di Huldrych Zwingli a Zurigo.

Il teologo riformato *Fritz Gloor*, con una trattazione fedele alle fonti, dimostra come all'inizio del diciottesimo secolo il cappuccino Benno Lussy (1679-1755) di Nidwaldo si sia distinto in toni anche polemici come apologeta di Bruder Klaus.

Lo storico cappuccino *Niklaus Kuster* descrive la visione, l'opera e la tragedia del parroco di Menzingen, Johann Josef Röllin (1814-1873). Con le sue macchinazioni egli portò sull'orlo del baratro morale il *Convento di Maria Ausiliatrice delle cappuccine dell'adorazione perpetua*, fondato nel 1851. Un convento edificato presso la cappella santuario del Gubel che ricorda la vittoria del 1531 dei cattolici sui luoghi riformati.

Con il titolo «*Constantia et Fortitudo*» *Matthias Emil Ilg* offre un'introduzione alla sua dissertazione dedicata al culto del martire cappuccino Fedele da Sigmaringa (1577-1622). L'articolo si avvale di testimonianze illustrate della storia della venerazione esposte in una mostra approntata per l'*Accademia di San Fedele a Sigmaringa* il 23 aprile 2017.

Un triplice commiato: da due personalità e da una parrocchia cappuccina ricca di tradizione.

- Nel 2016 è morto a Friburgo all'età di 77 anni l'esperto di francescanesimo Anton Rotzetter. In sua memoria il suo confratello novantenne *Oktavian Schmucki* ha redatto una puntual bibliografia.
- Nel 2015 è morta a Basilea Brigitte Degler-Spengler. L'opera della sua vita sono i 27 volumi di *Helvetia Sacra*. La redazione di *Helvetia Franciscana* ricorda i meriti della defunta nella ricerca e nella comunicazione della storia francescana della Svizzera.

- Il mese di novembre 2017 i cappuccini lasceranno dopo 329 anni la parrocchia di *Andermatt nella Valle di Orsera*. I frati hanno dato il loro addio ad Andermatt durante il tradizionale incontro del Lunedì di Pentecoste il 5 giugno 2017. Due contributi documentano il commiato.

Avvicendamenti nella Commissione di redazione di Helvetia Franciscana:

- Il mese di settembre 2017 *Zoe Maria Isenring SCSC* ha dato le dimissioni dalla Commissione di redazione. Essa ha redatto preziosi articoli scientifici sull'attività e la presenza della Congregazione delle suore misericordiose della santa Croce nel diciannovesimo secolo, con attenzione particolare al governo della Madre generale Maria Teresa Scherer. Le sue pubblicazioni sono state molto utili e importanti anche per l'acquisizione di nuove cognizioni in vista dell'edizione dell'epistolario dei fondatori di Ingenbohl, Teodosio Florentini e Maria Teresa Scherer - «*Von der Not der Zeit getrieben*» (HF 45). L'editore e la redazione la ringraziano cordialmente per la collaborazione ricevuta durante 15 anni.
- Per sostituirla si è potuto acquisire lo storico *Markus Näpflin*, archivista della Provincia madre della Congregazione di Ingenbohl, al quale, assieme ad *Anna Gasser OSF* (Menzingen), archivista provinciale delle suore di Menzingen, diamo il benvenuto come membri della commissione di redazione.

Am 1. April 2017 feierten Katholiken und Reformierte miteinander 500 Jahre Reformation und 600 Jahre Niklaus von Flüe unter dem Motto «*Gemeinsam zur Mitte*». Das eine wird mit dem anderen verbunden: Reform, Reformation, Gegenreformation und Kult.

Der Ordenshistoriker *Johannes Karl Schlageter OFM* berichtet über Konrad Pellikan (1478-1556), der als belesener Observant Lektor und Guardian des Basler Konventes war, zum engeren Humanistenkreis des Erasmus von Rotterdam gehörte, dann durch seine Annäherung an die Reformation Auseinandersetzungen mit dem Orden hatte und schließlich in Zürich ein hochgeachteter Dozent an der Theologenschule des Huldrych Zwingli wurde.

Der *reformierte Theologe Fritz Gloor* verweist mit seiner quellennahen Abhandlung, wie im frühen 18. Jahrhundert der Nidwaldner Kapuziner Benno Lussy (1679-1755) sich als Bruderklausen-Apologet hervortat und konfessionelle Polemik betrieb.

Der Kapuzinerhistoriker *Niklaus Kuster* beschreibt Vision und Werk sowie Tragik des Menzinger Pfarrers, Johann Josef Röllin (1814-1873), der das 1851 entstandene «*Kapuzinerinnenkloster der Ewigen Anbetung zu Maria Hilf*» bei Menzingen mit seinen Umtriebigkeiten ziemlich bald an den Rand des moralischen Abgrunds führte, ein Kloster, gelegen neben der Schlacht- und Wallfahrtskapelle am Gubel, die an den 1531 dort erfochtenen Sieg der Katholiken über die reformierten Orte erinnert.

Von der *Fidelis-Akademie in Sigmaringen* am 23. April 2017 im Rahmen einer Vernissage bietet *Matthias Emil Ilg* mit einem illustrierten Artikel zur Verehrungsgeschichte im Spiegel bildlicher Zeugnisse den Einstieg in seine Dissertation über den Kult des kapuzinischen Blutzengen Fidelis von Sigmaringen (1577-1622) unter dem Titel «*Constantia et Fortitudo*».

Dreimal heißt es Abschied zu nehmen, nämlich von zwei Persönlichkeiten und von einer traditionsreichen Kapuzinerpfarrei:

- 2016 verstarb der Franziskus-Spezialist Anton Rotzetter 77jährig in Fribourg. In memoriam hat sein 90jähriger Mitbruder Oktavian Schmucki eine sehr umfassende Biobibliographie erstellt.
- 2015 verstarb Brigitte Degler-Spengler in Basel. Ihr Lebenswerk ist die heute 27 Bände zählende *Helvetia Sacra*. Die Redaktion *Helvetia Franciscana* würdigt die Verdienste der Verstorbenen um die Erforschung und Vermittlung der franziskanischen Geschichte der Schweiz.
- Nach 329 Jahren ziehen sich die Kapuziner von der Pfarrei Andermatt im Urserntal im November 2017 zurück. Adieu sagten die Schweizer Kapuziner an ihrem Pfingsttreffen 5. Juni 2017 in Andermatt. Zwei Beiträge dienen als Dokumentation des Abschiednehmens.

Mutationen in der Redaktionskommission *Helvetia Franciscana*:

- *Zoe Maria Isenring SCSC* hat im September 2016 auf eigenen Wunsch hin ihren Austritt aus der Redaktionskommission erklärt. Sie lieferte wertvolle Beiträge in Form von Fachartikeln über Wirken und Sein der Kongregation der Barmherzigen Schwestern vom Heiligen Kreuz während des 19. Jahrhunderts unter der besonderen Berücksichtigung der Generaloberin Maria Theresia Scherer. Ihre Publikationen waren auch für die Briefeditionen der Ingenbohler Gründerpersönlichkeiten Theodosius Florentini und Maria Theresia Scherer - «*Von der Not der Zeit getrieben*» (HF 45) - von großem Nutzen und für neue Erkenntnisse sehr wichtig. Für ihre 15jährige Mitarbeit entbieten Herausgeberschaft und Redaktion den herzlichen Dank.
- Als Nachfolger konnte der Historiker *Markus Näpflin*, Provinzarchivar der Mutterprovinz der Ingenbohler Kongregation, gewonnen werden.

Er wie auch *Anna Gasser OSF* (Menzingen), Provinzarchivarin der Menzinger Schwestern Schweiz, sind in der Redaktionskommission herzlich willkommen.

Le 1^{er} avril 2017, les Catholiques et les Réformés célébrèrent ensemble les 500 ans de la Réforme et les 600 ans de Nicolas de Flue avec ce slogan: «*Ensemble vers le Centre*». Les Capucins suisses sont fortement impliqués dans la Contre-Réforme. C'est un fait historique mais les temps ont changé. L'œcuménisme nous a «réformés».

Dans le contexte des célébrations marquant cet anniversaire, notre numéro publie diverses contributions.

Johannes Karl Schlageter OFM, historien, présente l'Observant Konrad Pellikan (1478-1556), qui, professeur de grande renommée et gardien du couvent de Bâle, appartenait au cercle étroit des Humanistes autour d'Erasmus de Rotterdam. A cause de ses liens avec la Réforme, il rencontra des difficultés avec son Ordre. Finalement, il fut un professeur très estimé à l'Ecole de théologie d'Ulrich Zwingli.

Fritz Gloor, théologien réformé, évoque, grâce à ses recherches, comment au début du 18^e siècle le capucin nidwaldien Benno Lussy (1699-1755) se fit l'apologète de Nicolas de Flue et comment il déclenche une polémique confessionnelle.

Niklaus Kuster OFM Cap décrit la vision et le travail du curé de Menzingen, Johann Josef Röllin (1814-1873) qui amena le couvent des capucines de l'Adoration perpétuelle de Maria Hilf (fondé en 1851) au bord du précipice moral à cause de ses manigences. Ce couvent se trouve près du champ de bataille et de la chapelle de pèlerinage du Gubel qui commémore la victoire des catholiques sur les villages passés à la Réforme.

Mathias Emil Ilg, lors de l'Académie Fidelis de Sigmarigen tenue le 23 avril 2017, traite dans le cadre d'un vernissage, de la vénération du martyr St Fidèle de Sigmarigen (1577-1622) et sa contribution porte le titre «Constantia et Fortitudo».

Pour terminer, on fait mémoire de deux personnalités et d'une paroisse capucine de longue date.

- En 2016, *Anton Rotzetter, OFM Cap*, franciscanologue de renommée

internationale, est mort Fribourg à l'âge de 77 ans. Dans l'«*In memoriam*» son confrère, *Oktavian Schmucki* a établi une bibliographie exhaustive de ses écrits.

- En 2015, Brigitte Degler-Spengler est décédée à Bâle. Les 27 volumes d'*Helvetia Sacra* témoignent de son engagement. La rédaction relève tous les mérites de ses recherches et de ses contributions à l'histoire franciscaine de la Suisse.
- Présents depuis 329 ans, les Capucins se retireront de la paroisse d'Andermatt en novembre 2017. Pour faire mémoire de cette longue présence, ils s'y sont retrouvés le lundi de Pentecôte 5 juin 2017 pour leur rencontre annuelle. Deux articles viennent documenter cet événement.

Mutations au sein de la commission d'«*Helvetia Franciscana*»:

- *Zoe Maria Isenring SCSC* a présenté sa démission en septembre 2016. Elle a contribué grandement à notre travail en livrant divers articles sur l'action des Sœurs d'Ingenbohl au cours du 19^{ème} siècle et tout particulièrement sur tout ce qui concerne la Supérieure générale, Maria Theresia Scherer. Ses contributions furent très importantes pour la publication des lettres des deux personnalités fondatrices, à savoir Theodosius Florentini et Maria-Theresa Scherer - cf. «*Von der Not der Zeit getrieben*» (HF 45). Pour ses 15 ans de collaboration, la communauté d'édition et le comité la remercient chaleureusement.
- L'historien *Markus Näpflin*, archiviste provincial des Sœurs d'Ingenbohl va lui succéder. *Anna Gasser OSF* des Sœurs de Menzingen, archiviste provinciale, entre aussi dans la commission rédactionnelle. Nous souhaitons la plus cordiale bienvenue à ces deux nouveaux membres de notre commission.

Christian Schweizer

Darstellungen - articles - articoli saggistici

Johannes Karl Schlageter OFM

Vom Observanten zum Reformierten. Der Weg zur Reformation aus der Sicht des früheren Franziskaners Konrad Pellikan

Konrad Pellikan (1478-1556)¹ war der bedeutendste humanistische Gelehrte unter den damaligen franziskanischen Observanten der Oberdeutschen Provinz (Straßburger Provinz - Alemania). Pellikan ging einen eher bedachtsamen und zögerlichen Weg zur Reformation. Noch als reformatorischer Dozent zu Zürich zeichnete er an seinem Lebensabend ab 1544 in autobiografischen Schilderungen² ein subjektives, aber bemerkenswert unpolemisches Bild von der Entwicklung zur Reformation und von seiner persönlichen Verwicklung in diesen großen Umbruch des Glaubens und Denkens zu Beginn des 16. Jahrhunderts.

1 Zu Konrad Pellikan vgl. Siegfried Raeder, *Pellikan (eigtl. Kürsner), Konrad*, Hebraist, geboren zu Rufach/Elsaß 1478, gestorben zu Zürich 1556, in: *Lexikon für Theologie und Kirche*, 3. Auflage [= *LThK*³] 8 (1999), 15; Erich Wenneker, *Pellikan, Konrad*, in: *Biographisch-Bibliographisches Kirchenlexikon* [= *BBKL*] 7 (1994), 180-183; Walter Röll, *Pellikan (Kürsner, Pellicanus), Konrad*, in: *Deutscher Humanismus 1480-1520: Verfasserlexikon* 2 (2013), 421-434; Michael Bihl, *Tabulae Capitulares 1454-1574 Observantium Argentinensium; Catalogus Scriptorum Observantium Argentinae 1440-1587*, in: *Analecta Franciscana* [= *Afr*] 8 (1946), 749 Nota 1; 760; 826-828. In der Schweiz wird Konrad Pellikan als einer der Zürcher Reformatoren gewürdigt, der an Huldrych Zwinglis Theologenschule in Zürich Griechisch, Hebräisch und Altes Testament bis zu seinem Tod dozierte und ein reiches Œuvre hinterließ; vgl. Hans Ulrich Bächtold, *Pellikan, Konrad*, in: *Historisches Lexikon der Schweiz* (= *HLS*) 9, Basel 2010, 600-601 (mit Porträt auf Holz von Hans Asper aus der Serie von Bildnissen der Zürcher Reformatoren von Hans Asper im Jahre 1550; Museum zu Allerheiligen in Schaffhausen). Der HLS-Artikel verweist auch auf *Helvetia Sacra (Franziskusorden) V/1*, Bern 1978, 133-135, mit dem Beitrag von Brigitte Degler-Spengler.

2 Zu den Aufzeichnungen Pellikans, die er seit 1544 im Alter von 66 Jahren für seinen Sohn und seinen Neffen verfaßte, vgl. *Das Chronicon des Konrad Pellikan. Zur vierten Säkularfeier der Universität Tübingen herausgegeben durch Bernhard Riggenbach*, Basel 1877 [im Folgenden zitiert: Pellikan, *Chronicon*]. Davon entstanden Übersetzungen in moderne Sprachen. Vgl. etwa: *Die Hauschronik Konrad Pellikans von Rufach: Ein Lebensbild aus der Reformationszeit*, deutsch hg. von Theodor Vulpinus (Renaud), Straßburg 1892. Erschienen sind neuere Taschenbuchausgaben 2012 und 2014 bei Nabu Press, Charleston/South Carolina USA, die nicht unumstritten sind. Vgl. auch *The Chronicle of Conrad Pellican*, translated and provided with an introduction and notes by Frederick Christian Ahrens, Ann Arbor, MI, 1996.

1. *Das religiöse Klima am Vorabend der Reformation aus der Sicht Konrad Pellikans*

Bereits Konrad Pellikans Onkel Jodokus Gallus [Jost Hahn] 1459-1517,³ der jüngere Bruder seiner Mutter Elisabeth 1456-1528, aus Rufach (Rouffach) im Oberelsaß und im damaligen Bistum Basel, erreichte, gefördert von observanten Franziskanern seiner Heimatstadt und zu Heidelberg, eine akademische und kirchliche Karriere.⁴ Von ihm wurde der junge Konrad nach seinem seit 1484 erfolgreichen Schulbesuch zu Rufach mit 13 Jahren um Ostern 1491 zum Studium nach Heidelberg eingeladen, wo Jodokus Gallus damals an der Universität lehrte. Weil Konrad dort aber den Erwartungen seines Onkels nicht entsprach, mußte Pellikan zurück in seine Heimatstadt, in der er sich als Hilfslehrer an der städtischen Schule nützlich machte. Langeweile und Bildungshunger führten den jungen Lehrersgehilfen häufig zum Rufacher Franziskanerkonvent und in dessen Bibliothek. Da die Brüder dort sich besonders um seinen Ordenseintritt bemühten, stimmte Konrad ihnen schließlich mit 15 Jahren 1493 zu; denn nach späterer Erinnerung sah er wegen der Armut der Eltern und infolge des damaligen «sehr großen Aberglaubens» keine andere religiös-kirchliche Bildungs- und Aufstiegschance.⁵ Immerhin wehrte bereits der Franziskanernovize das Ansinnen seines Onkels Jodokus Gallus ab, den Orden zu verlassen und mit dessen Hilfe einen anderen Lebensweg einzuschlagen. Pellikan studierte nach seiner Ordensprofeß 1494 zunächst am bayerischen Konventsstudium zu Landshut. Von dort wurde der vielversprechende Ordensbruder 1495 an das angesehene Studium der oberdeutschen Observantenvikarie zu Tübingen abgeordnet. Dessen bedeutendster Lehrer war damals der Franziskaner Paulus Scriptoris aus Weil der Stadt⁶ als «*ein sehr scharfsinniger Scotist, vorher Hörer des Dok-*

3 Siehe Georg Biundo: *Gallus, Jodokus (Jost Hahn), Humanist (um 1459-1517)*, in: *Neue Deutsche Biographie* [= *NDB*] 6 (1964), 55.

4 Pellikan, *Chronicon*, 4-6.

5 Ebd. 8-10.

6 Siehe Rolf Decot, *Scriptoris, Paulus (Paul Schreiber) OFM (um 1462-1505)*, in: *LThK*³ 9 (2000), 357 f.; Bihl, *Catalogus Scriptorum*, in: *Afr* 8 (1946), 838-839.



Abb. 1: Konrad Pellikan (1478-1556), Kopie einer Radierung (PAL IKO OFM); gemäß Martin Ger-
mann, *Die reformierte Stiftsbibliothek am Grossmünster Zürich im 16. Jahrhundert und die Anfänge der*
neuzeitlichen Bibliographie, Wiesbaden 1994, 3, ist es eine Radierung von Dietrich Meyer
(1572-1658). Die im Provinzarchiv Schweizer Kapuziner Luzern überlieferte Kopie lässt vermuten,
dass das Original auf einem Buch aufgeklebt war.

tors von Paris Stephan Brulefer». ⁷ Die Vorlesungen von Paulus Scriptoris besuchten und schätzten selbst Doktoren der Universität, besonders aber Tübinger Augustinereremiten, unter ihnen Johann von Staupitz, ⁸ der spätere Obere und Mentor Martin Luthers. ⁹ Kirchenkritische Predigten von Paulus Scriptoris führten jedoch 1501 zu seiner Absetzung als Lektor (akademischer Lehrer im Orden) und als Guardian (Oberer) des Tübinger Konvents. Zuvor erhielt Konrad Pellikan noch die Möglichkeit, seinen Lehrer 1499 als «socius (Gefährte)» auf einer Reise ins Elsaß zu dem cisalpinen Generalvikar der Observanten Franziskus Sagarra ¹⁰ sowie beide auf ihrer gemeinsamen Weiterreise durch den Westen der Oberdeutschen Observantenvikarie zu begleiten. ¹¹ Diese Reise sollte entscheidend werden für Pellikans künftige Karriere als Hebraist und Exeget. Denn obwohl er sich angesichts von Interpretationsproblemen, besonders des Alten Testaments, früh für dessen hebräische Originalsprache interessierte, fand der junge Student keinen Zugang dazu, bis Pellikan zwischen Dürkheim/Pfalz und Worms in seiner Reisegruppe mit dem Franziskaner und

7 Pellikan, *Chronicon*, 12: «acutissimus scotista, dudum auditor Stephani Prulifer, Parisiensis doctoris.» Zu Stephan Brulefer OFM siehe die nur knappen Hinweise bei Heribert Holzapfel OFM, *Handbuch der Geschichte des Franziskanerordens*, Freiburg i.Brg. 1909, 222, 286 u. 291; sowie bei Lázaro Iriarte OFM, *Der Franziskusorden. Handbuch der franziskanischen Ordensgeschichte*, Altötting 1984, 109. Wichtiger sind die umfassenderen Angaben bei Dominikus Grammer OFMConv, *Brulefer, Stephan, Theologe*, in: *Wetzer und Weltes Kirchenlexikon* 2 (1883), 1355 f.: Geboren zu St-Malo/Bretagne, trat Brulefer in seiner Heimat zu Dinan in den franziskanischen Orden ein. Ausgebildet und zum Doktor promoviert wurde er unter Wilhelm Vorillon OFMConv an der Universität zu Paris, wo er den Lehrstuhl für scotistische Theologie erhielt. Später ging Brulefer zu den franziskanischen Observanten und wurde deren angesehener Lehrer an den Ordensstudien zu Mainz (ab 1469) und Metz (ab 1490). Von Olivier Maillard, mehrmals Generalvikar der cisalpinen Observanten, erhielt Brulefer den Auftrag, die Gründung eines Observantenklosters in St-Brieux in der Bretagne zu erreichen. Danach zog er sich in den einsamen Konvent zu Bernon an der bretonischen Atlantikküste zurück, wo Brulefer 1498/99 starb. Zu Stephan Brulefer vgl. auch Bihl, *Catalogus Scriptorum*, in: *AFr* 8 (1946), 789-790; Lucas Wadding OFM, *Scriptores Ordinis Minorum*, Romae 1650, 320; *Sbaralea*, Johannes Hyacinthus Sbaralea OFMConv, *Supplementum et Castigatio ad Scriptores trium ordinum S. Francisci a Waddingo aliisve descriptos*, Editio nova, Editor Aniceto Chiappini OFM, Tom. III., Romae 1936, 109-110.

8 Siehe Bernd Hamm, *Staupitz, Johann(es) von, ca. 1468-1524*, in: *Theologische Realenzyklopädie* [= *TRE*] 32 (2001), 119-127, hier 120; Markus Wriedt, *Staupitz, Johann OESA (vor 1490)*, *OSB* (1522), in: *LThK*³ 9 (2000), 940 f.

9 Vgl. Pellikan, *Chronicon*, 11 f., hier 12 zu Staupitz: «postea Doctor et maecenas, provincialis Lutheri.»

10 Zu Franziskus Sagarra OFM, Generalvikar der - von Deutschland aus gesehen - cisalpinen Observanten 1496-1499, vgl. Bernd Schmies/Kirsten Rakemann, *Spuren franziskanischer Geschichte. Chronologischer Abriss der Geschichte der Sächsischen Franziskanerprovinzen von ihren Anfängen bis zur Gegenwart*, hrg. von Dieter Berg (Saxonia Franciscana Sonderband). Werl/Westf. 1999, 215 [im Folgenden zitiert: Schmies/Rakemann, *Spuren*].

11 Pellikan, *Chronicon*, 13 f.

jüdischen Konvertiten Paul Pfeddersheimer¹² ins Gespräch kam.¹³ Denn Pfeddersheimer versprach ihm aus dem Nachlaß seines Vaters zu Mainz hebräische Kodizes Heiliger Schriften, die Pellikan erst den Einstieg in sein Hebräisch-Studium ermöglichten.¹⁴ Auf dem Provinzkapitel zu Pforzheim 1501, abgehalten mit dem ein 3. Mal gewählten Generalvikar der cisalpinen Observanten Olivier Maillard,¹⁵ wurde Pellikan zur Priesterweihe in Basel 1502 zugelassen. Danach begann er als Lektor am Konventsstudium zu Basel zu lehren. Dort kam bereits Pellikans fruchtbare Zusammenarbeit mit Basler Druckern und Editoren in Gang,¹⁶ zunächst mit Amerbach¹⁷ und Frobenius.¹⁸ Ausführlich beschrieb Pellikan sein weiteres Engagement für die Reform des Ordens und der Ordensstudien sowie seine ersten Zweifel an traditionellen Lehren der Kirche, die angeblich bereits zu dieser Zeit entstanden. Bei einem Gespräch mit dem baldigen Basler Münsterprediger und späteren Straßburger Reformator

12 Zu Paulus Pfeddersheimer OFM vgl. Bihl, *Catalogus Scriptorum*, in: *AFr* 8 (1946), 828-829; Peter Browe SJ: *Die Judenmission im Mittelalter und die Päpste (Miscellanea Historiae Pontificiae 6)*, Romae 1973, 209, 341.

13 Pellikan, *Chronicon*, 14 f. Da der Herausgeber Bernhard Riggenbach jedoch Paul Pfeddersheimer mit dem konventualen Franziskaner-Prediger Johannes Pauli, dem bekannten Autor von *«Schimpf und Ernst»*, identifizierte (ebd. 14 Nota 2), war er auf einer falschen Spur. - Interessant ist übrigens Pellikans Bemerkung, dass er bisher hebräische Texte nur in Pergamenteinbänden von Büchern finden konnte. Das zeigt, wie die «Beute» hebräischer Handschriften aus jüdischem Besitz damals oft kirchlich-klösterlich «verramscht» wurde.

14 Aus seiner Erinnerung gab Pellikan seine Antwort an Paul Pfeddersheimer wieder: *«si mihi libros hujusmodi sacros tradideris, scio ego modum, quo eosdum [!eodem] meo Marte me confido aliquando tam legendos quam interpretandos.»* Vgl. Pellikan, *Chronicon*, 16. Pellikan erzählte danach, wie sein Lehrer Paulus Scriptoris auf seinen Schultern die schwere Handschrift eines Teils der hebräischen Bibel bis nach Tübingen trug (ebd.). Pellikan selbst kam mit Hilfe jüdischer und christlicher Gelehrter rasch und erfolgreich bei seinen Studien der hebräischen Sprache voran (ebd. 16-21), so dass der junge Franziskaner bereits 1501 seine hebräische Grammatik fertigstellen konnte (ebd. 22).

15 Siehe Wilhelm Forster OFM, *Maillard, Olivier OFM (um 1430-1502)*, in: *LThK*³ 6 (1995), 1266. Vgl. auch Schmies/Rakemann, *Spuren*, 217-225; Bihl, *Tabulae Capitulares; Catalogus Scriptorum*, in: *AFr* 8 (1946) 713 u. 819-820.

16 Siehe insgesamt Pellikan, *Chronicon*, 26-28.

17 Zum Basler Drucker Johann Amerbach und dessen Söhnen Bruno, Basilius und Bonifatius vgl. Peter Walter, in: *LThK*³ 1 (1993) 500.

18 Zum Basler Drucker Johannes Frobenius und dessen Sohn Hieronymus vgl. Peter Walter, in: *LThK*³ 4 (1995), 163.



Wolfgang Capito¹⁹ in Bruchsal kamen Zweifel zur Sprache, die bereits auf die spätere reformatorische, genauer zwinglianische, Lehre hindeuten:²⁰ *«Im Jahr 1512 am 11. Oktober ging ich hinab nach Speyer in einer Sache des Konventes [Pforzheim], über Nacht in Bruchsal als Gast beim Prediger Wolfgang Capito, Bakkalaurear der Theologie. Er nahm mich beiseite und fragte insgeheim, was ich über das Sakrament der Eucharistie und über den Leib Christi empfände. Ich antwortete, unwillig dächte ich über die Meinungen der Lehrer in dieser Sache, von Seiten des Johannes Scotus im 4. Buch über die Sentenzen aufgeregt wegen der drei zitierten Meinun-*



Abb. 2: In der Mitte Barfüßer-Konvent mit Kirche und hohem Chor (siehe Hinweis 11) aus *«Topographia Helvetiæ, Rhætiæ et Valesiæ»* von Matthäus Merian 1642, gedruckt in Frankfurt a.M. 1654 (© Bruno Fäh OFMCap, TAU-AV Produktion)

19 Vgl. Heinrich Grimm, *Capito, Wolfgang Fabricius, Reformationstheologe (1478-1541)*, in: *NDB* 3 (1957), 132 f. Siehe auch Marc Lienhard: Capito, Wolfgang, in: *TRE* 7 (1981), 636-640. Wolfgang Capito, den Pellikan vermutlich als Studenten zu Basel kennen gelernt hatte, war nun Prediger in der Bruchsaler Residenz des Bischofs von Speyer, damals des Philipp von Rosenberg, der mit Pellikan befreundet war. Vgl. Pellikan, *Chronicon*, 41: *«is qui me multum amarit et fratribus meis gratosus fuerit et elemosinis benefecerit, et inter suos, ut dicebat, fratres computarit.»* Pellikan bestimmte man nämlich vorher beim Provinzkapitel der Observanten 1511 in Basel zum Guardian des Konvents in Pforzheim, einer Stadt in Baden, die zur Speyerer Diözese gehörte und in der Pellikan bei der Beilegung eines Konflikts zwischen dem Stadtpfarrer und Ordensleuten mithelfen konnte.

20 Pellikan, *Chronicon*, 42 f.: *«Anno 1512 undecima Octobris descendi Spiram in causa conuentus, hospes per noctem in Bruxella, apud concionatorem Wolffgangum Capitonem, Baccalau-reum Theologiae. Is me seorsum accipiens, secreto quaesivit, quid sentirem de eucharistiae sacramento et de corpore Christi, respondi: invitum me de Doctorum opinionibus circa hoc cogitare, scandalizatus a Joanne Scoti [!] in 4. sentenciarum, ob tres opiniones recitatas. Ego priori quam tertiae libentius inhaeream, intelligens panem et vinum esse sacrae rei, idem crucifixi corporis et effusi sanguinis Sacramentum, i.e. sacrum signum, et esse invisibilis divinae gratiae in Christo visibilem formam et nutrimentum animae spirituale et per fidem, et non aequivoce dici nomen Sacramentum de eucharistia et aliis sex sacramentis. Id quod Scotus contendit, ut puto, invitus. Audiens haec Capito respondit, nihil aliud sibi videri, vel se posse intelligere. Haec tibi, charissime fili Samuel et Conrade nepos, scribo, ut intelligatis, quamdiu de hac re et papistico articulo dubitare coactus sim contra conscientiam, quam Papa tenebat captam. In eo et aliis quoque huic similibus articulis, ut erat de confessione auriculari omnium peccatorum, necessaria ad salutem, quia in Patribus sanctis Augustino et Hieronimo etiam Chrisostomo, quos legeram omnes, nihil tale inveneram, cum essent et merito haberentur catholicae doctrinae antesignani illustrissimi et maxime autoritatis et fidei, contra quos et Berengarium, illis assentientem, Romani et Parisienses Theologi tantopere militarunt, ad iacturam fidei et conscientiarum cauteriatos nexus.»*

gen.²¹ Ich hinge lieber der früheren als der dritten an, indem ich verstehe, Brot und Wein seien der heiligen Wirklichkeit, des gekreuzigten Leibes und des vergossenen Blutes, eben das Sakrament, das ist, das heilige Zeichen, sie seien der unsichtbaren göttlichen Gnade in Christus sichtbare Form, Nahrung der Seele geistlich und durch den Glauben. Auch nicht äquivok sage man den Namen Sakrament von der Eucharistie und den anderen sechs Sakramenten. Das, was Scotus bestritt, wie ich meine, gegen seinen Willen! Als Capito das hörte, antwortete er, ihm erschiene das nicht anders oder er könne es nicht anders verstehen. Das schreibe ich dir, liebster Sohn Samuel und Neffe Konrad, damit ihr versteht, wie lange ich über diese Sache und über den papistischen [Glaubens-]Artikel gezwungen sein sollte zu zweifeln gegen mein Gewissen, das der Papst gefangen hielt. Darüber und über andere ihm ähnliche Artikel, wie etwa über die heilsnotwendige Ohrenbeichte aller Sünden, fand ich nämlich nichts dergleichen bei den heiligen Vätern Augustinus und Hieronymus, auch bei Chrysostomus, die ich alle gelesen hatte. Diese sollten ja sein und galten zu Recht als berühmteste Vorkämpfer der katholischen Lehre und von höchster Autorität auch für den Glauben. Gegen sie und auch gegen Berengar, der ihnen zustimmte, kämpften so sehr die Römer und Pariser Theologen auf Kosten des Glaubens und der Gewissenspflichten, die man branntmarkte.» Pellikan spielte für seine späteren familiären Adreßaten, die in der reformatorischen Glaubensüberzeugung erzogen waren, seine frühen, eher heimlichen Gewissensbedenken gegen «papistische» Glaubenslehren etwas hoch. Den belesenen wie mit den humanistisch hochgeschätzten patristischen Autoritäten vertrauten Pellikan dürften jedoch bald Fragen und Zweifel gequält haben, vor allem gegenüber manchen erst im Mittelalter theologisch entwickelten Glaubenslehren.

21 Die Darlegungen des Johannes Duns Scotus über die Eucharistie, auf die Pellikan sich bezog, finden sich im Kommentar zum 4. Buch der Sentenzen des Petrus Lombardus. Wahrscheinlich ging es um die ausführliche Diskussion über die Frage: «Ob das Brot verwandelt wird in den Leib Christi?» Vgl. Johannes Duns Scotus, *Ordinatio lib. 4 dist. 11 pars 1 art. 2 q. 1.*, in: Duns Scotus, *Opera omnia*, Ed. Vaticana, Tomus XII. Civitas Vaticana 2010, 205-270. Unwillig darüber nachzudenken reagierte Pellikan offenbar auf die weitgehend naturphilosophische Diskussion der Transsubstantiation bei den Scholastikern, von Thomas von Aquin über Ägidius von Rom bis zu Heinrich von Gent, die Duns Scotus zitierte und beantwortete. Pellikan bezog sich daher nicht auf die damals bevorzugte (dritte) Position der Transsubstantiation, sondern lieber auf eine aufregendere frühere, die nach Duns Scotus vom Verbleiben des Brotes und des Weines redete (ebd. 208). Das kam Pellikans realsymbolischem Verständnis der Eucharistie entgegen. Er verzichtete aber, darauf philosophisch-theologisch selbst näher einzugehen. Pellikan schien jedoch die Reflexion des Duns Scotus über die unterschiedliche Zeichenhaftigkeit der Sakramente nicht gut verstanden zu haben (vgl. *Ordinatio lib. 4 dist. q. 1: «Utrum Eucharistia sit Sacramentum Novae Legis»*, ebd. 3-11), sofern er auf diesen Text anspielte und nicht auf spätere scotistische Interpretationen. Dass Pellikan bei seiner Sicht auf die Väter der Kirche und auf Berengar von Tours (um 1005-1088) verwies, zeigt bereits seine ausgedehnte Kenntnis der Quellen. Zu Berengar von Tours vgl. die Artikel von Hans Jörissen, in: *LThK*³ 2 (1994), 244-246, und Helge Fähn, in: *TRE* 5 (1980), 598-801.

Wegen seines Engagements für das Leben der Gemeinschaft standen dem nun in wichtigen Aufgaben erfahrenen Bruder seine Zweifel nicht im Wege, als Pellikan seit dem Kapitel zu Heidelberg 1514 als Sekretär und Reisebegleiter von Kaspar Schatzgeyer,²² dem neu gewählten Provinzvikar der oberdeutschen Observanten, selbst führende Verantwortung in der Vikarie der Alemania übernahm. Besonders bemerkenswert wurde dabei seine Reise mit Schatzgeyer zum «*Capitulum Generalissimum*» des Ordens zu Rom 1517: denn in dessen Folge dekretierte Papst Leo X. am 29. Mai die Trennung der reformbereiten franziskanischen Ordenszweige, besonders der Observanten, von der damals angeblich reform- und unionsunwilligen «*konventualen*» Minderheit mit der Bulle «*Ite et vos in vineam meam*».²³ Den Vorrang, den damit die Observanten erhielten, sollten sie einem Gerücht zufolge vom Papst mit 80 Tausend Dukaten erkaufte haben. Davon wußte Pellikan nichts. Er erzählte nur, dass von allen deutschen Observanten «*kein Obulus*» an den Papst gegangen war, dass jedoch die observanten Kommissare Italiens, wohl in der damaligen päpstlichen Ablaßkampagne, 13 Tausend Dukaten sammelten und dem Generalkapitel präsentierten, «*unbedacht und unlauter nach ihrer Regel und Ordnung*».²⁴ Erst nach der Rückreise aus Rom und nun vom Provinzkapitel zu München 1517 als Guardian nach Rufach berufen, erfuhr Pelli-

22 Vgl. Heribert Smolinsky, *Schatzgeyer (Sasger, Schatzger), Kaspar OFMObs, um 1463-1527*, in: *LThK*³ 9 (2000), 111 f.; Bihl, *Catalogus Scriptorum*, in: *AFr* 8 (1946), 833-836. Siehe noch die Monographie von Nikolaus Paulus, *Kaspar Schatzgeyer. Ein Vorkämpfer der Katholischen Kirche gegen Luther in Süddeutschland*, Freiburg i.Brg. 1898.

23 Pellikan, *Chronicon*, 56-62. Vgl. Schmies/Rakemann, *Spuren*, 245.

24 Pellikan schrieb über die Konventualen und deren unwillige Reaktion auf die päpstliche Entscheidung: «*in vitiset [! Invitis et] et recalcitrantibus illis et de praescriptione contententibus, famamque per orbem universum disseminarunt per orbem, emisse a Papa Observantinos hujusmodi praerogativam octoginta millibus ducatorum, de quo quidem factum nescio: haec duo scio, quod ex tota Germania ne obulum quidem ab Observantinis accepit Papa: Alterum quod Minoritae illi de Observantia Commissarii fuerunt in Italia passim, unde collegerunt 13 Millia ducatorum, quae in eo Capitulo praesentarunt suis tamen incircumspecte et impure iuxta illorum regulam et ordinem, unde digne meruerunt hujusmodi diffamationem*» (ebd. 62).

kan 1518 von Martin Luthers Äußerungen gegen den Ablass:²⁵ «In jenen Tagen gleich seit Beginn des Jahres 18 [1518] kamen Reden Luthers, eines gewissen Augustinerbruders, über die Buße in Umlauf. Als ich sie gelesen hatte, wunderte ich mich. Zufällig kam ich einmal auf einer Reise nach Basel durch Mülhausen. Dort am Tisch des Komturs war ein gelehrter Pfarrer ebenfalls vom Deutschen Orden. Ihn hatten die hundert Thesen gedruckt erreicht. Er bot an, sie bei Tisch vorzulesen, und las sie. Ich freilich war ganz erstaunt, dass man jene offen vortrug. Ich sagte, über die ersten 26 Thesen, die vom Fegfeuer reden, sei ich allerdings überhaupt nicht sicher. Denn ob es das gäbe, bezweifelte ich, da man bei den alten Vätern, bei Augustinus, seinen Vorgängern und in der Heiligen Schrift kein solches Fegfeuer fände. In der Sache über die Ablässe aber, über die Beichten und über den Primat des Papstes in den 70 folgenden hätte ich keinerlei Zweifel, dass sie sehr wahr seien. Es müsse jedoch dieser Mönch Luther darüber noch mehr, wie auch klarer und ausführlicher reden, was er gewiss tun und nicht davon aufhören werde, wenn er am Leben bliebe. Das habe ich damals gesagt, an einem vollen Tisch vor vielen gelehrten Leuten. Daher habe ich im Rufacher Guardianat bis zum Osterfest des Jahres 19 [1519] durchgehalten.» Etwas rätselhaft bleibt dieser letzte Satz, der im lateinischen Original an eine lange Periode indirekter Rede angehängt ist. War Pellikan überrascht, dass seine weitgehende, kirchenkritische Zustimmung zu Luthers Thesen für ihn ohne nachteilige Folgen blieb? Oder weckte die von Luther entfachte Diskussion bei Pellikan neue Reformhoffnungen für seinen Dienst als Oberer seiner Brüder? Als jedenfalls 1518 in Basel bei Frobenius die Paraphrasen des Erasmus von Rotterdam zum Römerbrief erschienen waren, hatte sich Pellikan Exemplare besorgen können. Er las daraus als Guardian in Rufach den jüngeren Brüdern

25 Pellikan, *Chronicon*, 67: «Istis diebus statim ab initio 18 anni circumferri coeperunt sermones quidam Lutheri cujusdam Augustiniani fratris, de poenitentia, de quibus lectis mirabar; casu semel Basileam petiturus perveni Mulhusen, ibi ad mensam Commendatoris, ubi plebanus erat doctus et ordinis theutonicorum, articulos fuerat assecutus centum impressos. Hos dum legendos exhiberet mensae, et legisset, ego satis quidem stupidus, quod illa palam proferrentur, dixi tamen, me non quidem esse prorsus certum de primis 26 articulis, qui de purgatorio sonant, de quo dubitarem, si esset; quin in antiquis Patribus Augustino et eum praecedentibus, et in sacris Literis nullum tale inveniretur purgatorium. De indulgentiarum autem materia, de Confessionibus, de primatu Pontificis, quae sequerentur in reliquis 70 articulis prorsus nihil dubitare, quin essent verissima, verum oportere eum Monachum Lutherum de hac re plura adhuc et clarius ac latius disserere, quod sit nimirum facturus et non destitutus, si vivat. Id tunc dixi, in plena mensa coram multis doctis; itaque duravi in Guardianatu Rubiac. [Rubiacensi] usque ad annum 19 post Pasca.» Gemeint waren mit der Tischlektüre beim Essen mit dem Komtur zu Mülhausen/Oberelsaß die 95 Ablassthesen, mit denen Luther am 31. Oktober 1517 die allgemeine Diskussion über eine bis auf den Grund gehende Reform der Kirche eröffnete.

vor:²⁶ «In jenen Tagen aber (des Jahres 1518), als man bereits vor allem die Veröffentlichungen des Erasmus zu feiern begann wie auch seine Paraphrasen zum Römerbrief herauskamen, erhielt ich von Frobenius [dem Basler Drucker] Exemplare davon. Ich las sie als Guardian zu Rufach den jüngeren Brüdern vor, damit sie die paulinische Theologie in sich einsaugten und zugleich ein reineres Latein mit einer christlichen Redekunst. Das hat den Brüdern so sehr gefallen, dass man auch in anderen Konventen begann, daran dasselbe Gefallen zu finden, und dass sie ganz begierig durchweg Erasmisches lasen.» Wie weit trifft die spätere Sicht Pellikans zu von seiner frühen differenzierten Zustimmung zu Luthers Ablassthesen, die er damals nur mit seiner kritischen Sicht der traditionellen mittelalterlichen Fegfeuerlehre in Frage gestellt haben will? Zweifel daran weckt vor allem das von ihm betonte Erstaunen über den öffentlichen Vortrag dieser Thesen in der klerikal dominierten Tischgesellschaft, wobei Pellikan angeblich seine aufkommende Sympathie für Luthers Anfragen zeigte.²⁷ Überzeugender ist seine Mitteilung, dass er bereits damals als Guardian von Rufach exegetische Texte des Erasmus von Rotterdam in seinem Konvent vortrug und so darüber hinaus zu einer neuen humanistischen und theologischen Bildung der jüngeren Brüder animierte. Da Pellikan 1519 vom Provinzkapitel der neuen Oberdeutschen Observanten-Provinz in Oppenheim zum Guardian zu Basel gewählt wurde, arbeitete er dort mit Erasmus von Rotterdam an dessen Edition der Werke Cyprians von Karthago. Bei den Baslern Druckern Johannes Frobenius und besonders dann bei Adam Petri²⁸ erschienen in den folgenden Jahren unter Mitwirkung Pellikans Schriften der Wittenberger Reformatoren, nämlich von Luther, von Philipp Melanchthon und Johannes Bugenhagen, wobei man sich weder von der päpstlichen Exkommunikation Luthers und der Seinen noch von der Reichsacht auf dem Reichstag zu Worms 1521 beein-

26 Pellikan, *Chronicon*, 74: «Eisdem autem diebus (anni 1518) jam tum primum Erasmi lucubrationes celebrari coeperunt, prodeuntibus tum paraphrasibus ejus in Romanos, quarum exemplaria a Frobenio assequutus, ea Rubiaci Guardianus praelegabam junioribus fratribus, ut pariter Paulinam imbiberent Theologiam et latinitatem mundiorem cum rhetorica christiana. Placuit adeo fratribus, ut et in aliis conventibus idem placere inciperet, et avidius Erasmica legerent passim.»

27 Dieses Erstaunen Pellikans könnte sich darauf bezogen haben, dass Luthers Thesen öffentlich vorgetragen wurden, während Pellikan bei solchen Glaubensfragen anscheinend das private Gespräch unter Gelehrten für sinnvoller hielt. Vgl. das Gespräch mit Wolfgang Capito, oben Anm. 19-21.

28 Zu Adam Petri (1454-1528) vgl.: Severin Corsten (Hg.), *Lexikon des gesamten Buchwesens*, Bd. 5, ²Stuttgart 1999, 612; Frank Hieronymus, *Petri, Adam*, in: *HLS* 9, Basel 2010, 646.



Abb. 3: Erasmus von Rotterdam (PAL IKO OFM)

drucken ließ.²⁹ Ein naher Verwandter Kaiser Karls V., damals Provinzial einer spanischen Reformprovinz und später 1523/29 Generalminister des Ordens, nämlich Franziskus de Angelis Quiñonez OFM,³⁰ kam zu Weihnachten 1521 im Basler Konvent als Gast vorbei anlässlich einer kaiserlichen Gesandtschaft. Selbst er zollte nach Pellikan damals Luther weithin Beifall «als einem gelehrten und guten Mann», wovon er jedoch die nach ihm sehr bedauerliche Schrift Luthers «über die babylonische Gefangenschaft der Kirche» ausnahm.³¹

29 Dazu bemerkt Pellikan aus späterer Sicht: «Coepit eodem anno [1521] post coronationem Caesaris Caroli quinti, Aquisgrani celebratum, comitium [!Comitium] Wormaciense, ad quod Lutherus quoque vocatus, reddidit rationem doctrinae suae volentibus audire, sed tamen, instigantibus Romanis, a Cesare [!] damnati sunt horrendo edicto libri Lutherani, sed non est, neque Wormaciae neque alibi, id servatum, quia impressi, venditi et lecti sunt ejus et suorum libri tanto ardentius» (Pellikan, *Chronicon*, 77).

30 Vgl. zu ihm Johannes Schlageter OFM, *Quiñonez, Francisco de, OFM (1475-1540)*, in: *LThK*³ 8 (1999) 774. Zu weiteren Hinweisen auf diesen bedeutenden franziskanischen Reformier in Orden und Kirche vgl. Holzapfel, *Handbuch*, 728 (Register); Iriarte, *Franziskusorden*, 442 (Namensverzeichnis).

31 Vgl. Pellikan, *Chronicon*, 77: «mihi multum loquebatur de causa Lutherana, quae magna ex parte arridebat viro bono et docto, praeter librum de captivitate Babel, quem legerat Wormaciae cum moerore et displicentia, quem ego nondum librum videram.» Dieses demnach «bedauerliche» Buch war Luthers Abrechnung mit der traditionellen Sakramentenlehre der mittelalterlichen Kirche in «*De captivitate Babylonica praeludium*» von 1520.

Die persönlich-subjektive Rückschau Konrad Pellikans in das religiöse Klima seiner Lebenswelt in Orden und Kirche, besonders in deren humanistisch und reformerisch gesinnten Kreisen, macht die Anziehungskraft verständlich, die Martin Luthers Einsatz für eine tiefgreifende Reformation der Kirche im oberdeutschen Sprachraum früh entfaltete. Wie Konrad Pellikan, sahen sich dort weitere franziskanische Brüder der Observanz mit Luthers reformatorischem Anliegen im Bund, da es ihnen als konsequentere Umsetzung ihrer eigenen religiösen und kirchlichen Erneuerungsbestrebungen erschien.³² Dadurch ergab sich für manche zunächst kein Bruch mit ihrem Ordensleben, sondern sie erhofften eher dessen Reform und Vertiefung.³³

2. Pellikans kritische Sympathie mit der beginnenden Reformation

Die spätere Schärfe der Auseinandersetzung war unter oberdeutschen Franziskanern nicht von Anfang an zu spüren. In der reformatorischen Bewegung, die öffentlich wirksam wurde seit Martin Luthers Ablaßthesen 1517 und die den elsäbischen Franziskaner 1518 erreichte, sah Pellikan in seiner späteren und wohl bereits damaligen Sicht sein humanistisch gelehrtes sowie ordens- und bildungsreformarisches Engagement eher bestätigt.³⁴ So konnte Pellikan gemeinsam mit seinem Provinzialminister Kaspar Schatzgeyer, der seit 1520 die neu gebildete Oberdeutsche Provinz der Franziskaner-Observanten leitete, noch im März 1522 für die Vermittlung und Versöhnung der auseinander strebenden kirchlichen und theologischen Fraktionen werben. Das zeigte sich in Schatzgeyers Schrift: *«Scrutinium divinae scripturae pro conciliatione dissidentium dogmatum* [Befragung der göttlichen Schrift zur Vermittlung der abweichenden

32 Siehe dazu meine Gesamtdarstellung, mit der ursprünglich diese Darlegungen über Konrad Pellikan verbunden sind, nämlich Johannes Karl Schlageter OFM, *Oberdeutsche Franziskaner in der frühen reformatorischen Bewegung*, in: *Archivum Franciscanum Historicum (= AFH)* 110 (2017). Herzlichen Dank dem Schriftleiter von *AFH*, Benedikt Mertens OFM, der großzügig einer weiteren Bearbeitung und Publikation des Teils über Pellikan zustimmte!

33 So sah es zunächst auch der Augustiner-Eremit Martin Luther in seinen frühen Äußerungen. Vgl. Johannes Schlageter OFM, *Die Sächsischen Franziskaner und ihre theologische Auseinandersetzung mit der frühen deutschen Reformation (Franziskanische Forschungen 52)*, Münster 2012, 3-46. Pellikan hat noch 1535 zu seiner reformatorischen Zeit in einem Brief an Erasmus von Rotterdam seinen früheren Weg unter den franziskanischen Brüdern sehr freundlich gewertet. Vgl. bei Paulus, Schatzgeyer, 61 Anm. 2: *«Nulla profecto me hora invitum vixisse in minoritico ordine, quandoquidem a puero persuasum habui, Deo placere institutum illud vivendi, in quo nollem hodie quoque non me vixisse et nutritum in iuventute certe cum viris Deum timentibus et honestis et in odio omnis iniquitatis, ut in papistico regno nullum hodie credam fuisse meliorem.»* Vgl. auch Holzapfel, *Handbuch*, 465.

34 Vgl. oben Anm. 22-24.

Glaubenslehren]» (1522),³⁵ für die Pellikan ganz im humanistischen Sinn des Erasmus von Rotterdam einen Empfehlungsbrief schrieb.³⁶ Pellikan charakterisierte zunächst Schatzgeyer als geeigneten Vermittler:³⁷ *«unser ehrwürdiger Vater im Orden Caspar Sasgerus [die damals übliche latinisierte Namensform], in diesem gefährlichen Zeitalter getreuer Minister der Brüder, ein Mann aufrichtiger Religiosität, der nichts anderes ersehnt als das Heil des christlichen Volkes und die Herrlichkeit Christi, er macht in diesem Buch einen Versuch: Ohne Zank, mit höchster Sanftheit und gleicher Treue hat er die Begründungen und Zeugnisse beider Seiten verglichen, um den mittleren und königlichen Weg der Wahrheit zu zeigen. Diesem Weg folgten die Brüder, für die er im Herrn Sorge trägt, in ihren Ansprachen zum Volk und beim Beichthören. Sie sollen «weder nach rechts noch nach links abweichen», sondern das lehren, was dessen würdig ist, der uns die himmlische Philosophie mit höchster Milde übergab.»* Pellikan umschrieb hier die Lehre, die Jesus Christus *«mit höchster Milde übergab»*, in der Sprache des Humanismus als *«himmlische Philosophie»*.

35 Siehe Kaspar Schatzgeyer OFM, *Scrutinium divinae scripturae pro conciliatione dissidentium dogmatum*, hrg. v. Ulrich Schmidt OFM (*Corpus Catholicorum* 5), Münster 1922.

36 Zu Pellikans Empfehlungsbrief vgl. ebd. 1 f.: *«[Frater]. Chonradus Pellicanus Minorita pio lectori salutem.»* Johann Eberlin von Günzburg, Pellikans früherer franziskanischer Mitbruder und vielleicht eine Zeit lang sein Weggefährte in Basel, schrieb später diesen Empfehlungsbrief Erasmus von Rotterdam selbst zu. Vgl. Johann Eberlin, *Mich wundert das kein gelt ihm [!] landt ist*. Eilenburg - Jacob Stöckel - 1524, D Irv: *«Conrad Pellican ließ seiner [Schatzgeyers] buchlin eins zu Basel trucken / das er moecht gunst bey dem Sasger [Schatzgeyer] erlangen. Ehr der Sasger war Pruchuintzial [!Provinzial] vnd Erasmus von Rotterdam macht ein lob Epistel fornen in das buchlin / im namen des Pellican.»* Zitiert nach dem digitalisierten Exemplar der Bayerischen Staatsbibliothek München (12639745 4 Polem. 1336n)! Aber wegen der polemisch-satyrischen Ausrichtung der ganzen betreffenden Passage gegen die früheren franziskanisch-observanten Brüder scheint mir Eberlins Hinweis auf Erasmus fragwürdig. Dass sich Pellikan bei den Formulierungen des Briefes von seinem berühmten Vorbild helfen ließ, ist bei der damals engen Zusammenarbeit der beiden gut möglich. Damit erklärt sich bereits deren sprachliche und geistige Nähe im Brief, die für manche die Abfassung des Briefes durch Erasmus wahrscheinlich macht. Vgl. Christian Peters, *Johann Eberlin von Günzburg ca. 1465-1533. Franziskanischer Reformator, Humanist und konservativer Reformator (Quellen und Forschungen zur Reformationsgeschichte 60)*. Gütersloh 1994, 52-54, besonders 53, 5-9. Aber wie dem auch sei, jedenfalls hat Pellikan den Brief für Schatzgeyer, für seine franziskanischen Brüder und nicht zuletzt für sich selbst sprechen lassen.

37 Schatzgeyer, *Scrutinium. Epistola*, 1: *«reverendus atque religiosus pater Caspar Sasgerus, hoc periculoso aevo nostro fratrum minister fidelis, vir sincera religione praeditus, nec aliud sitiens quam christiani populi salutem et Christi gloriam, conatus est hoc libro, collatis absque rixa summaque lenitate ac pari fide partis utriusque rationibus ac testimoniis, viam mediam ac regiam, quam sequuti fratres, quorum curam agit in Domino, in concionibus suis ad populum et in audiendis confessionibus, nec ad dextram declinent nec ad sinistram, sed ea doceant, quae digna sint eo, qui coelestem philosophiam nobis summa mansuetudine tradidit.»* Die angezeigte biblische Anspielung fand der Herausgeber Ulrich Schmidt in 2 Chron 34,2 (ebd. Anm. 4), hier als Lob auf den Jerusalemer König Joschija. Dass der sonst ordenskritische Erasmus von Rotterdam selbst die Lobeshymne auf die franziskanischen Brüder angestimmt hat, ist meines Erachtens eher unwahrscheinlich.

Nach Pellikan hatte auch Schatzgeyer trotz seiner scotistischen Schulung³⁸ die neue Sprache des Humanismus gelernt, wollte mehr mit biblischen Zeugnissen, kaum mit bloß menschlich-scholastischen Argumenten auf die Streitenden zugehen und so beiden Seiten in Liebe gerecht werden:³⁹ *«Deswegen wollte er dieses Unternehmen mit einer Überlegung ausführen, die mehr geeignet zu überzeugen als zu erzwingen, indem er sich eher auf die überaus sicheren Zeugnisse der [Heiligen] Schrift stützt als auf scharfsinnige und menschliche Begründungen. In jener scotischen Kampfschule wurde er zwar von Jugend auf erfolgreich unterrichtet und hat sich viele Jahre nicht ohne Lob beschäftigt. Dennoch wollte er lieber dieser Art der Rede folgen, die wie mit sanfter Hand ins Innerste selbst der Wahrheit führt, da sie die Rede mit einer christlichen Liebe mäßigt. So könnte er von beiden Seiten geliebt werden, weil er sich bestrebt, beiden Seiten gleichermaßen zu nützen [...]. Damit du aber in den Blick nimmst einen Mann mit einem lauterem und aufrichtigen Herzen: Obwohl er gewissermaßen bereits ein alter Mann ist, verschmährt er dennoch nicht die neuen Studien, die täglich mehr aufblühen, gestützt auf die Sprachen und geschliffenere Literatur. Nach Verkosten des neuen Weines schreit er nicht sofort: «der alte ist besser», sondern auch in diesem Alter schämt sich der Greis nicht, wie sie sagen, die Sprache zu wechseln, wodurch er mehr durch sein Beispiel die Jungen ermuntert das jeweils Beste zu erreichen.»* Ähnlich sah es vielleicht Schatzgeyer selbst, obwohl er infolge seiner scholastisch-traditionellen Schulung nur schwer die Kritik der reformerisch-reformatorischen Seite verstehen konnte.

38 Schatzgeyer hatte bereits in seiner bayerischen Geburtsstadt Landshut die franziskanischen Brüder kennengelernt und nach seinem Ordenseintritt dort die Ausbildung auch in der damals üblichen Spätscholastik erhalten, die gerade bei den oberdeutschen Observanten vom Denken des Franziskanertheologen Johannes Duns Scotus geprägt war. Vgl. dazu besonders Einführung und Anmerkungen von Ulrich Schmidt OFM zu Schatzgeyer, *Scrutinium* IX-XVIII; 2 Anm. 1-2.

39 Ebd. 1-2: *«Proinde maluit agere negotium hoc ratione quadam magis accomoda ad persuadendum quam ad cogendum, et scripturae certissimis testimoniis inniti potius quam argutiis et humanis rationibus. Quanquam in illa Scotica palaestra iam inde a puero feliciter institutus fuisset ac multos annos non sine laude versatus, tamen hoc dicendi genus, quod placide veluti manuducit in ipsa veritatis penetralia, sequi maluit, ita sermonem temperans christiana quadam charitate, ut ab utraque parte posit amari, quia pariter studet utriusque prodesse [...]. Ut autem perspicias virum puri syncerique pectoris: quum admodum senex sit, tamen non aspernatur nova studia quotidie in melius efflorescentia praesidio linguarum et politioris litteraturae, nec statim gustato novo vino clamat «vetus melius est», sed hac etiam aetate non erubescit senex, quod aiunt, mutare linguam, quo magis exemplo suo iuvenes extimulet ad optima quaequae capessenda.»* Zur angezeigten biblischen Anspielung vgl. Lk 5,39. Ausgelassen wurde von mir Pellikans ausführliche Bezugnahme auf das *«Beispiel des überaus heiligen Lehrers Augustinus»*, dem angeblich Schatzgeyer folgte (ebd. 2 Anm. 3-4).

Der schwelende Konflikt brach kurz nach Schatzgeyers Schrift jedoch auf dem Provinzkapitel zu Leonberg bei Stuttgart auch unter Brüdern der oberdeutschen Observantenprovinz offen aus, wie Pellikan berichtete:⁴⁰ *«Im Jahr 1522 aber wurde nach Ostern das Kapitel zu Leonberg in Schwaben gehalten. Auf ihm bin ich mit den Übrigen erschienen, an erster Stelle unter allen wegen des Ehrevorrangs des Konventes und Ortes Basel. Einige klagten mich öffentlich als Lutheraner an, daher sei ich exkommuniziert und auch unwürdig, an den Aktivitäten des Kapitels teilzunehmen. Den Vorsitz hatte P. Kaspar Schatzgeyer. Ich antwortete, für mich stünde nichts fest von einer gegen mich ergangenen Exkommunikation, da ich kein Dekret des Papstes gesehen hätte. Aber bevor ich gelegentlich von seinem Erlaß hörte, hätte ich aufgehört, Bücher Luthers zu fördern, außer eines künftigen Drucks von etwas, was noch nicht verurteilt sei, nämlich eines Werks über einige Psalmen. So wurde ich aufgrund einer Entscheidung der Patres zugelassen. Und als eine gemeinsame Beratung stattfand, ob man allen Brüdern das Lesen von Luthers Büchern verbieten solle, wurde nach meinem Rat und dem des Paters Provinzialministers in einem Dekret angeordnet: Den einfacheren Brüdern solle man es verbieten. Die gelehrten Brüder aber und jene, die das Predigtamt ausüben, sollten sorgfältig Lutherisches lesen, damit sie darüber urteilen und privat wie öffentlich Irrtümer gegen die kanonischen Schriften und die Wahrheit zurückweisen könnten. So habe ich daher an dem letzten Kapitel teilgenommen.»* Im Nachhinein stand für Pellikan fest, dass eine Teilnahme an späteren Provinzkapiteln für ihn nicht mehr in Frage kam. Doch damals in Leonberg gelang es, den Konflikt zu entschärfen, da Pellikan sich in etwa an die päpstliche Entscheidung Leos X. von 1520 halten wollte, indem er verurteilte Schriften Luthers nicht weiter für den Druck vorbereitete. Ihre Lektüre sollte nach einer Entscheidung des Kapitels aber in der Ordensprovinz nicht völlig unterbunden werden, damit die Gelehrten und die Prediger unter den Brüdern sich mit ihnen kritisch auseinandersetzen könnten. Pellikan scheint selbst weniger inhaltliche Bedenken gegen Lu-

40 Pellikan, *Chronicon*, 79f.: *«Anno autem 1522 post pascha celebratum est Capitulum Leonbergense in Suevia, in quo comparuissem cum reliquis, primum locum habiturus inter omnes, ob honorem Conventus et loci Basiliensis accusabar a quibusdam publice, ut Lutheranus et ideo excommunicatus et indignus, qui interessem capitularibus actionibus. Praesidebat p. Caspar Satzgerus, respondi, nihil mihi constare de aliqua excommunicatione lata contra me, qui decretum Papae nullum viderim; sed et prius quam audissem passim iactari, cessarim a promotione librorum Lutheri, praeter quorundam impressuram, qui nondum essent damnata, ut erat opus quorundam Psalmorum. Sic fui decreto Patrum admissus, et cum communis esset consultatio de prohibendis fratribus omnibus a lectione librorum Lutheri, consilio meo et Patris Ministri Provincialis decreto ordinatum est, ut simplicioribus fratribus prohiberetur, sed docti fratres et praedicationis officium exercentes diligenter legerent Lutherana, ut de eis judicare possent et privatim ac publice redarguere errores contra scripturas canonicas et veritatem. Sic itaque illo capitulo ultimo interfui.»*

thers Schriften gehabt zu haben, da er eher ihre polemische Schärfe beanstandete.⁴¹ Bei der Rückreise von Leonberg nach Basel suchte Pellikan übrigens den todkranken Johannes Reuchlin anlässlich seiner Kur in Bad Liebenzell bei Hirsau im Schwarzwald zu einem Gespräch auf und konnte bald danach seinem Freund Erasmus von Rotterdam zu Basel noch den Inhalt seines Gesprächs wie den Tod des berühmten Humanisten und Hebraisten mitteilen.⁴²

3. Die Zuspitzung im Konflikt mit der Ordensprovinz

Das war die Ruhe vor dem Sturm, der 1523 zu Basel gegen Pellikan und andere seiner Brüder losbrechen sollte. Professoren der Universität zu Basel und einige Stiftsherren dort warfen Pellikan als Guardian, seinem Vertreter Johannes Kreiss [Kreyss] und dem Konventsprediger Johannes Luthart vor, Lutheraner zu sein. Der Provinzialminister Schatzgeyer wollte daher zu Ostern 1523 die betroffenen Brüder mit allen Ehren in andere Niederlassungen versetzen. Der Basler Stadtrat erhob jedoch Einspruch und verlangte eine regelrechte Konfrontation der Ankläger mit den Angeklagten. Dahinter stand die Drohung, bei einem einseitigen Vorgehen des Ministers alle Brüder aus der Stadt zu weisen.⁴³ Weil Schatzgeyer sich auf diesen Prozeß nicht einlassen konnte oder wollte, mußte er Basel unverrichteter Dinge verlassen. Der Basler Stadtrat nahm nun den Konflikt zum Anlaß, die theologische Lehre an der Universität neu zu gestalten:⁴⁴

41 Der Herausgeber Riggenbach zitiert einen Brief Luthers, indem er auf entsprechende Vorwürfe Pellikans antwortete. Vgl. Pellikan, *Chronicon*, 78 Nota 1.

42 Zum berühmten Hebraisten Johannes Reuchlin hatte Pellikan bereits um 1500 eine Verbindung. Wegen Pellikans Ordensverpflichtungen konnte sich aber keine dauernde Zusammenarbeit entwickeln. Siehe Pellikan, *Chronicon*, 19: «*humanissimus doctor Reuchlin*». Siehe auch ebd. 20; 25; 79 f. Vgl. dazu Stefan Rhein: *Reuchlin, Johannes, Humanist (1455 Pforzheim - 1522 Stuttgart)*, in: *LThK*³ 8 (1999), 1134 f.

43 Siehe insgesamt Pellikan, *Chronicon*, 80-82. Zu den Verhandlungen des Basler Stadtrats mit Schatzgeyer vgl. auch die «*Ratserkanntnisse*» bei Riggenbach in seiner Einführung zu Pellikans *Chronicon*, ebd. XX-XXII.

44 Pellikan, *Chronicon*, 81 f.: «*Statim ordinarius in theologia lector a senatu ordinatus est Doctor Ioannes Oecolampadius, qui et jam antea Isajam germanice legerat omnibus audire cupientibus, sed ex illo tempore coepit praelegere epistolam ad Romanos, et ego in locum Augustiani Doctoris subornatus sum Lector Theologus, qui et in amplo satis auditorio praelegi Genesis, integro anno, deinde 24. anno praelegi Proverbia Salomonis, consequenterque Ecclesiasten, usque ad Februarii finem fere anni vigesimi sexti.*» Die neuen «*Lektoren*» der Theologie wurden zwar von der Universität nicht akzeptiert, aber die bisherigen Professoren konnten gegen den Willen des Basler Stadtrats und ohne seine finanzielle Unterstützung ihren Dienst nicht mehr ausüben (ebd. 82 Nota 1).

«Sofort wurde vom Senat als öffentlicher Lehrer in Theologie Doktor Johannes Ökolampadius bestellt, der bereits zuvor auf Deutsch allen, die hören wollten, über Jesaja vorgelesen hatte. Aber seit jener Zeit begann er, über den Römerbrief Vorlesungen zu halten. Ich selbst wurde an Stelle des Doktors der Augustiner beigefügt als theologischer Lehrer und las in einem hinreichend umfangreichen Hörsaal über die Genesis ein ganzes Jahr lang, darauf im Jahr 24 [1524] las ich über die Sprichwörter Salomos und dem folgend über den Prediger [Kohélet] bis beinahe Ende Februar im Jahr 1526.» Problematischer als diese rechtlich irreguläre Berufung war aber in der Sicht des Provinzials Schatzgeyer die Weigerung Pellikans, in der schwierigen Situation des Basler Konventes ohne weiteres sein Amt als Oberer aufzugeben. Pellikan stellte diese Weigerung ausführlich dar, als er anlässlich des kommenden Provinzkapitels zu Landshut im August 1523 mit einem langen Brief seine Situation erklären wollte. Gerichtet war der persönliche Brief an Pellikans Freund Alexander Molitor, den damaligen Guardian von Mainz, der später auf dem Kapitel 1525 zu Kreuznach schließlich zum Provinzial gewählt wurde. Der Brief war aber auch zur Information anderer befreundeter Landshuter Kapitelsteilnehmer bestimmt.⁴⁵

Aus den langwierigen und unglücklichen Verhandlungen des Provinzials Schatzgeyer mit dem Basler Stadtrat um Ostern 1523 hatte nämlich Pellikan die Überzeugung gewonnen, in der schwierigen Situation des Basler Konventes sein Amt als Guardian nicht ohne weiteres aufgeben zu dürfen. Das führte schließlich zum Abbruch der Visitation von Schatzgeyer

45 Siehe Pellikan, *Chronicon*, 82-95. Zu Alexander Molitor oder Molitoris vgl. Bihl, *Tabulae Capitulares*, 874 (Index); *Catalogus Scriptorum*, in: *Afr* 8 (1946) 733; 821-822. Neben dem Brief an Alexander Molitor ist ein offizielles Schreiben Pellikans an das Provinzkapitel zu Landshut selbst erhalten, das Pellikan im «*Chronicon*» nicht erwähnte. In einer diesbezüglichen Anmerkung zitierte Riggenbach als Herausgeber einen Text dieses Schreibens, nach ihm ein Beispiel für Pellikans wachsendes «reformatorisches Selbstbewußtsein»: «*Si tam odiosi sunt patribus hi fratres, qui Lutherani nominantur, et propter Papam eos ferre non potestis, ego nec Papam timeo, si quippiam tentaret contra legem Dei et catholicam veritatem, pro qua feram, quae Christus jussit, in aliis eidem libenter obediam*» (*Chronicon* 83 Nota 1). Offenbar nahm Pellikan am Landshuter Kapitel nicht teil, vielleicht weil er bei seiner bekannten Position Übergriffe fürchtete, möglicherweise sogar eine Denunziation als Häretiker vor der politischen Gerichtsbarkeit im damaligen Bayern.



IOANNES OECOLAMPADIUS
BASILIENSIS ECCLESIAE PASTOR, GERMANUS,
VUINSBERGA FRANCIAE OPPIDO ORIUNDUS, A: MCCCCLXXXII,
Obijt K.L Decemb: A: M.D.XXXI. Aetatis suae 49.

Abb. 4: Johannes Ökolampadius (PAL IKO OFM)

in Basel:⁴⁶ «Es antwortete mir der ehrwürdige Pater, er werde sich vor Abschluß der Visitation wegbegeben, was er auch tat. Zu Tisch nämlich am Sonntag (Quasimodo [1. Sonntag nach Ostern]) hielt er den Brüdern eine nützliche, gelehrte und getreue Mahnrede, jene ermahnte er den Frieden zu wahren bis zur Zeit des Provinzkapitels, das zu August anstand. Er beklagte sich, in seinem Amt behindert zu werden. Als er bereits im Begriff war, wegzugehen, sagte er mir, ich sei nicht sein Guardian, sondern der des Senats von Basel. Ich habe auf den Knien geantwortet: Keineswegs! Ich bin ein unglücklicher Guardian, aufgrund keiner anderen als eurer Autorität und der des Provinzkapitels, nun bereit den Konvent zu verlassen, wenn er es befehlen sollte. Und ich verlangte von ihm inständig einen Rat, was ich nach seiner Meinung tun sollte, ob ich in der gewissen und gegenwärtigen Gefahr des Konventes und der Brüder abgehen dürfte oder zur Ehre und zum Heil der Brüder und des Ordens länger bleiben sollte. Er antwortete, später als jetzt könne er mir in dieser Sache einen Rat geben, indem er hinzufügte, es werde vielleicht den Patres eher gefallen, den Konvent den Bürgern zurückzugeben, als dass sie durch deren Drängen an der Leitung gehindert werden wollten. So ist er weggegangen. Und diese Geschichte meines Unglücks sei wenigen beschrieben, aber völlig wahrheitsgemäß, damit du erkennst, liebster Bruder, was bei diesen Ereignissen mir anzurechnen gewesen wäre. Meine Sache habe ich Christus anbefohlen, der sie bisher behütet hat und in Zukunft behüten wird, damit ich in Treue für die guten Brüder da bin. Und inzwischen will ich nicht beachten, was den Menschen gefällt, da ich ersehne, Gottes Willen gemäß dem Wort Gottes zu gehorchen.» Die dramatische Situation des Basler Franziskanerklosters und seines Guardians konnte aufgrund der sehr persönlichen Stellungnahme Pellikans nur mit ihrem unglücklichen Ausgang dargestellt werden. Die Zuspitzung ergab sich anscheinend aus dem Bestreben Pellikans wie auch des Stadtrats in seiner Mehrheit, den

46 Pellikan, *Chronicon*, 93 f.: «Respondit mihi reverendus Pater, abiturum se absque conclusione visitationis, id quod fecit. In mensa enim die dominico Quasimodo, facta fratribus utili et erudita fidelique exhortatione, pacem illis conservandum admonuit, usque ad tempus provincialis Capituli imminens ad Augustum: querebatur se impediri in suo officio: abiturus jam mihi dicebat, me non esse suum Guardianum, sed senatus Basiliensis. respondi revolutis genibus: absit, reverende Pater, Guardianus infelix sum non alterius quam vestra autoritate et capituli provincialis, paratus nunc egredi conventum, si iubeat, consiliumque efflagitabam ab eo, quod mihi agendum putaret, si in certum praesensque periculum conventus et fratrum abire deberem, vel pro honore et salute fratrum et ordinis diutius remanere. Respondit, tardius nunc posse consilium praestari his rebus, adjiciens, placitum forsan patribus magis, ut resignent conventum civibus, quam ipsorum instantia velle impediri in regimine. Sic est discessum; et haec infelicitatis meae historia paucis descripta sit, ut contigit, et verissime, unde agnoscas, charissime frater, quid mihi in his eventibus fuerit imputandum. Causam ego meam Christo commendaveram, qui eam usque modo tuetur tuebiturque in futurum, ut adsim bonis fratribus cum fide, interimque negligam, quid hominibus placeat, cum Dei voluntati et juxta Dei verbum obtemperare desidero.» Der abrupte Abbruch der Visitation Schatzgeyers in Basel ereignete sich also am 1. Sonntag nach Ostern, dem 12. April 1523.

weithin reformationsfreundlichen Basler Franziskanerkonvent so lange wie nur möglich zu halten. Darauf konnte der Provinzialminister sich nicht völlig einlassen. Schatzgeyer wie auch die Mehrheit der Provinz und ihrer Verantwortlichen teilten nicht die Hinneigung Pellikans, mancher Basler Franziskaner und der Basler Ratsmehrheit zur Reformation. Den völligen Bruch mit seinem bisherigen Freund Pellikan wollte Schatzgeyer jedoch nicht riskieren, weil bei dem Guardian wie bei anderen reformatorisch gesinnten Brüdern des Basler Konvents und der Provinz die volle Entscheidung für die Reformation noch nicht gefallen zu sein schien.⁴⁷ Das zeigte sich besonders in der Art und Weise, wie Pellikan das Basler Kloster leitete und die er ebenfalls in seinem Brief offen beschrieb:⁴⁸ «dass ich aber angeklagt werde, ich hätte den Brüdern das Lesen von Luthers Büchern gestattet und ich würde Abtrünnige vom Orden aufziehen, dazu sage ich, was allen bekannt ist: Die Stadt Basel ist voll nicht nur von

47 Neben den mit Pellikan verbündeten Brüdern gab es im Basler Konvent eine heftige Opposition von bestimmten Brüdern, die Pellikan in seinem offiziellen Brief an das Kapitel zu Landshut mit Namen nannte. Vgl. dazu den Hinweis von Riggenbach in Pellikan, *Chronicon*, 84 Nota 1.

48 Pellikan, *Chronicon*, 94 f.: «*quod autem accusor, permisisse me fratribus lectionem librorum Lutheri, et apostatas ab ordine nutrierim, dico, quod notum est omnibus: plena est urbs Basilea non solum libris, sed et impressoribus, ut praeveneri non possit eorumdem librorum lectio, quanto arctius prohibentur, tanto avidius et ardentius cupiuntur et leguntur. Gratia Dei discernere possum preciosum a vili, verum a falso. Legerant jam Lutheri libros, antequam Basileam venissem Guardianus. Ego autem curam adhibere studebam majorem residuos conservandi, quam recedentes revocandi, malo eos foris Domino suo cadere, quam intra Domino, mihi, fratribus et ordini obesse. Studui eosdem cum residuis crebro consolari scripturis divinis, hortari, ut libera Domino conscientia servirent juxta Evangelium, professum in regula. Voluissem votorum obligationes non aspici tantum, sed Domini mandatum, cujus summa et scopus est caritas; arbitratus sum satius, paucos servare bonos, quam plurimos retinere involuntarios. Sinistre mihi interpretatum audio et inversum, quod dixisse me recolo et adhuc dico: Si fratres in Provincia tota, qui Lutherani habentur, et ea tantum ratione a Guardianis suis tolerari vix possunt, ad meum conventum transferrentur, nempe Basileam, et vicissim hi fratres, qui hic odiosissime persequuntur Lutheranos, quos vocant, et inquieti sunt, reponerentur in illorum loca, passim consuleretur et nobis et aliis. Verum non patiar ego me Lutheranum dici, ea ratione, qua ipsi intendunt loquentes. Sacros libros assidue lego, reliquos cursim legendo gusto; quae bona offendero, amplector, quod inutile et non solidum, negligo, non curans, quis scribat, nec etiam quid, sed quam firmiter et solido verbo Dei probetur, interim quoque attendens, si consonent antiquis Sanctorum scriptis, quibus Lutherana multo minus discordant, quam eis, quos nominamus Scholasticos, potius Philosophos quam Theologos. Scio in his mihi non dissentire fraternitatem tuam, amicissime Pater, qui semper maluisti, praedicator multi temporis, devotis et spiritualibus sanctisque authoribus incumbere priscis, quam modernis illis Formalizatoribus et Scotistis, a quibus semper abhorruisti, id quod ego tardius sensi, quam placeat modo, licet non tam tarde, quam alii nostrorum, qui toties admoniti, tam conscientia, quam confusione hodierna, adhuc altum somnum dormire non cessant.*» Dass man Pellikan vorwarf, «Abtrünnige aufzuziehen», hatte seine Gründe. Es waren Brüder der Provinz, wie der bereits genannte Johann Eberlin von Günzburg (oben Anm. 36), die bei Pellikan ihren Weg zur Reformation entdeckten. Aber auch andere Franziskaner gingen über Basel, viel rascher als Pellikan selbst, den Weg zur Reformation, wie etwa François Lambert von Avignon und Johannes Schwan aus Marburg. Vgl. dazu Peters, *Johann Eberlin*, 155-159. Zu Eberlin, Lambert und Schwan, die bereits seit 1523 in Wittenberg gegen ihre früheren franziskanischen Brüder auftraten, vgl. auch Schlageter, *Sächsische Franziskaner*, 101; 108-138.

Büchern, sondern auch von Druckern. Das Lesen dieser Bücher könnte nicht verhütet werden. Je strenger man sie verbietet, desto begieriger und eifriger werden sie verlangt und gelesen. Mit der Gnade Gottes kann ich das Wertvolle vom Wertlosen, das Wahre vom Falschen unterscheiden. Sie hatten Luthers Bücher bereits gelesen, bevor ich als Guardian nach Basel gekommen bin. Ich suchte mir aber mehr Sorge zu machen, die Verbleibenden zu bewahren als die Weggehenden zurückzurufen. Ich will lieber, dass sie draußen ihrem Herrn zufallen, als dass sie drinnen dem Herrn, mir, den Brüdern und dem Orden zuwider sind. Ich war bestrebt, eben diese mit den Verbliebenen häufig mit den Heiligen Schriften zu trösten, zu ermahnen, dass sie mit freiem Gewissen dem Herrn dienen gemäß dem Evangelium, das in der Regel versprochen ist. Ich wollte nicht nur die Verpflichtungen der Gelübde ansehen, sondern den Auftrag des Herrn, dessen Zusammenfassung und Endzweck die Liebe ist. Ich war der Überzeugung, sinnvoll sei es eher, die wenigen Guten zu behüten als sehr viele gegen ihren Willen zurückzuhalten. Verkehrt wurde mir gedeutet, höre ich, und verdreht, was ich mich erinnere gesagt zu haben und noch sage: Würden die Brüder in der ganzen Provinz, die man für Lutheraner hält und die nur aus diesem Grund von ihren Guardianen kaum geduldet werden können, in meinen Konvent versetzt würden, nämlich nach Basel, und dem entsprechend diese Brüder, die hier sehr gehässig die so genannten Lutheraner verfolgen und unruhig sind, verlegt würden in jene Niederlassungen, es wäre durchaus sowohl uns wie den anderen geholfen. Wahrhaftig, ich will es nicht leiden, dass man mich Lutheraner nennt mit demselben Grund, den die im Sinn haben, die so reden. Ich lese beständig die Heiligen Bücher, die übrigen laufend zu lesen genieße ich. Was ich an Gutem entdecke, nehme ich mir zu Herzen, Unnützes und Unbegründetes beachte ich nicht, ohne mich zu kümmern, wer schreibe, auch nicht was er schreibe, sondern wie sehr es fest und begründet im Wort Gottes erwiesen wird. Inzwischen beachte ich auch, ob sie mit den alten Schriften der Heiligen übereinstimmen, von denen Lutherisches viel weniger abweicht als die, die wir Scholastiker nennen, mehr Philosophen als Theologen. Ich weiß, dass ich darin nicht uneins bin mit Dir, Bruder, sehr gut befreundeter Pater, der Du immer, lange Zeit als Prediger, lieber dich den hingebungsvollen (devoten) und geistlichen, den heiligen und frühen Autoren widmen wolltest als den modernen Formalisten und Scotisten. Vor ihnen hast du immer einen Abscheu gehabt, den ich später empfand, doch nicht so spät wie andere von uns. Sie, obwohl oftmals gemahnt durch das Gewissen wie durch heutige Verwirrung, hören noch nicht auf, den tiefen Traum zu schlafen.» Die Neigung Pellikans zur Reformation wird deutlich in der Gelassenheit, mit der er die Ordensaustritte von Brüdern behandelte, die er dabei weiterhin auf dem Weg des Herrn und in

Seinem Dienst sehen konnte. Dem entsprach auch Pellikans Wunsch, die in der oberdeutschen Provinz als Lutheraner verfolgten Brüder im Basler Konvent zu sammeln. Offenbar hoffte er, mit seinem Konvent in der eher «liberalen» Basler Umgebung einen franziskanisch-reformatorischen Sonderweg gehen zu können. Dieser Weg sollte sich weniger an den traditionellen Verpflichtungen der Ordensgelübde orientieren als vielmehr an dem in der Ordensregel versprochenen Evangelium und am maßgebenden Liebesauftrag von Jesus. Pellikans Haltung zu Luther selbst schien durchaus kritisch zu sein. Das entsprach zwar seiner späteren Hinwendung zur Zürcher Reformation Huldrych Zwinglis, war aber bereits in einer christlich-humanistischen Liberalität und Toleranz begründet wie besonders im Kontakt mit Erasmus von Rotterdam als «*anderer Geruch*» verinnerlicht.⁴⁹

Ob und wie weit die Brüder des Landshuter Provinzkapitels Pellikans Position noch respektierten, läßt sich kaum sagen; denn eine Stellungnahme zu Pellikans Schreiben blieb aus. Er hatte auf dem Kapitel jedoch Freunde, die Pellikan von einer Ehrenerklärung des bisherigen Provinzials Kaspar Schatzgeyer zu seinen Gunsten unterrichteten.⁵⁰ Pellikan wurde nun als Guardian zu Basel durch einen in seinen Augen völlig unfähigen Nachfolger ersetzt, der bald sich durch «*Unzucht*» kompromittierte und aus seinem Amt entfernt werden mußte.⁵¹ Pellikan konnte die ganze Zeit über seine Basler Vorlesungen weiter führen und mit seinem städtischen Honorar entscheidend zum Unterhalt seiner Brüder dort beitragen.⁵² Ein nun neu ernannter Guardian für Basel, «*der gute und gelehrte*

49 Seine differenzierte Zustimmung zu Luther hatte Pellikan angeblich bereits 1522 vor den Teilnehmern des Leonbergers Kapitels bezeugt. So schrieb er selbst 1523 in seinem Brief an Alexander Molitor: «*testatus sum enim coram eis, me ea ratione dici posse Lutheranum, quod eius a principio libros diligenter et admirabundus legissem, licet non omnia statim intellexerim, alio enim jam dudum odore imbutus, placuerint multa, profeci ex eis in multis, quando bona plura scripsit etiam iudicio aemulorum, qui legunt sua laudata a bonis viris et doctis; contra quoque complura apud eum viderim, quae displicuerint vehementer, quae horrorem incusserint tanquam nova; denique quaedam non ferenda immodestia, quae potuissent stilo modestiore fuisse prolata; et scripta quaedam, quae nec vellem nec possem defendere.*» Siehe Pellikan, *Chronicon*, 84 f.

50 Ebd. 83: «*Unde et in eodem coetu fratrum, cum multus et atrox rumor de me inter fratres ferretur, dixit in tota congregatione provincialis Satzgerus, ut mihi per quosdam amicos rescriptum tunc fuit, in hanc sententiam: <audio, inquit, diffamationes multas et varias de Pellicano Basiliensi, non sine multis de eo mendaciis, id ego scire vos volo, fuisse eum semper et esse virum honestae conversationis et integrae vitae et famae, qui nihil egit, nisi quod decet bonum virum, volo ergo, ut ab illius diffamatione vobis temperetis.>*»

51 Der Basler Guardian 1523/1524 war Romanus Pfiertter, der nach einer sexuellen Verfehlung abgesetzt und eingekerkert wurde. Vgl. Bihl, *Tabulae Capitulares*, in: *Afr* 8 (1946), 749 Nota 2.

52 Pellikan, *Chronicon*, 96.

Matthias Meysenbach», scheint Pellikans reformatorische Neigung sogar etwas geteilt zu haben.⁵³ Dennoch spitzte sich der Konflikt mit der antireformatorischen Opposition im Basler Konvent zu, als einflußreiche und hochstehende Bürger der Stadt, bisher Freunde der Brüder, im Februar 1524 «*pro tot horarum cantionibus et tot Missis*», also «*an Stelle so vieler gesungener Stundengebete und so vieler Messen*», die Einführung eines täglichen Wortgottesdienstes mit Evangelienlesung und Predigt in der zentral gelegenen Basler Barfüßerkirche forderten. Pellikan wie andere gelehrte und zum Predigen bevollmächtigte Brüder wollten darauf eingehen. Sie sahen darin: «*postulata tam sancta, tam conformia regulae et votis S. Francisci*», also angeblich «*Forderungen, so heilig wie übereinstimmend mit der Regel und den Wünschen des heiligen Franziskus*». Dagegen verweigerten sich andere Brüder in Basel dieser Gottesdienstreform; denn ihnen «*videretur esse Lutheranum, praedicare diebus profanis*», ihnen «*erschien es Lutherisch, an Werktagen zu predigen*». Und der neue Provinzialminister Heinrich Kastner⁵⁴ stimmte diesen Bedenken im Basler Konvent zu. Die scharfe Konfrontation ließ anscheinend keine Kompromisse mehr ratsam erscheinen. Danach distanzierte sich Pellikan von der Basler Konventsgemeinschaft:⁵⁵ «*daher habe ich sogleich gesagt: Da ihr freilich so heiligen und leichten Bitten eurer Freunde die Zustimmung verweigert, werde ich danach nicht der Schutzpatron sein für das, was ihr nötig habt. Für euch werde ich um nichts bitten. Was mir an Geld für mein Arbeiten gegeben wird, werde ich für meinen Lebensunterhalt in Anspruch nehmen. Ihr werdet danach sehen, wie ihr zu ernähren seid und wie ihr mit der Gunst des Volkes und befreundeter Bürger den Lebensunterhalt findet. Und seit jener Zeit nahm ich das Essen an, das mir von Freunden gebracht wurde.*» Dass Pellikan die finanziellen Mittel, die ihm von der Stadt und seinen Arbeitgebern unter den Baslern Druckern zukamen, für sich selbst in Anspruch nahm, das blieb offenbar eine Drohung.

53 Ebd.: «*bonus et doctus Mathias Meysenbach*», «*praedicabat Evangelium*». Zu Matthias Meysenbach vgl. auch Bihl, *Tabulae Capitulares*, in: *Afr* 8 (1946), 749 Nota 3; 874 (Index).

54 Zu den Auseinandersetzungen im Basler Konvent damals vgl. insgesamt Pellikan, *Chronicon*, 96-98, hier besonders 97 f. Heinrich Kastner (†1530) wurde auf dem Provinzkapitel von 1523 zum Nachfolger von Kaspar Schatzgeyer gewählt, gab aber sein Amt als Provinzialminister noch vor dem folgenden Kapitel 1525 krankheitshalber ab. Zu Heinrich Kastner vgl. Bihl, *Tabulae Capitulares; Catalogus Scriptorum*, 732; 810-811.

55 Vgl. dazu insgesamt Pellikan, *Chronicon*, 97 f.: «*ideo statim dixi: quando quidem vos fratres tam sanctis et levibus precibus amicorum vestrorum acquiescere recusatis, post hac ego vestrarum necessitatum patronus non ero. pro vobis nihil rogabo, quae pro laboribus meis dantur pecuniae, ad meae vitae sustentationem usurpabo, vos post hac videbitis, quomodo sitis nutriendi et qua gratia populi et amicorum civium sustentandi. Et ab eo tempore coepi amplecti cibum, qui mihi deferebatur ab amicis.*»

Er gab sich mit den Essensbeihilfen zufrieden. Aber Pellikan schien nun einverstanden zu sein, dass viele Basler Bürger, wie zu erwarten war, dem Konvent ihre Freundschaft und materielle Unterstützung entzogen. Er selbst war durch Essensbeihilfen seiner Freunde, besonders seiner privaten Arbeitgeber, wie etwa der Drucker und Verleger Petri und Amerbach, unabhängig vom Konvent abgesichert.⁵⁶

4. *Pellikans Austritt aus dem Orden und das Ende des Basler Klosters*

An einen Ordensaustritt soll Pellikan nach eigenem Bekunden noch nicht gedacht haben, als er am Palmsonntag (9. April) 1525 an das kommende Provinzkapitel zu Kreuznach schrieb, das am 3. Sonntag nach Ostern («*Jubilate*», 7. Mai) beginnen sollte. Es könnte von Interesse sein, diesen Brief ganz wiederzugeben, da er zum Abschiedsbrief Konrad Pellikans an seine Ordensbrüder werden sollte. Aber bei der Länge des Briefes sollen Hinweise auf seine Tendenz und einige Zitate genügen. Insgesamt beklagte sich Pellikan über den wachsenden Druck und Haß, denen er in seinem Basler Konvent und in der ganzen Provinz ausgesetzt sei. Dabei betonte er seine Liebe zu den Brüdern und zum Orden, obwohl sie kaum noch erwidert würde:⁵⁷ «*Ich liebe nämlich die Brüder und den Orden, habe sie immer lieb gehabt, obwohl ich nun kaum geliebt werde. Denn nun bin ich für euch gottwidrig und töricht, den man früher eher für gelehrt und für gut hielt, obwohl ich immer und heute derselbe geblieben bin, außer in der Liebe zum göttlichen Gesetz, das mir nun klarer als vorher aufleuchtet.*» Das «*klarere Aufleuchten des göttlichen Gesetzes*», womit Pellikan seine neue reformatorische Einsicht in die Heilige Schrift umschrieb, hat-

56 Die Essensbeihilfen wurden auch damit begründet, dass Freunde, besonders Adam Petri und dessen Frau, befürchteten, bei einem Essen mit dem Konvent könnten feindselige Brüder Pellikan etwas antun. Siehe Pellikan, *Chronicon*, 96 f.: «*erant tamen fratres quidam laici: culinaris et cellarius mihi hostiliter infesti cum aliis paucis; timuerunt ergo vitae et periculo meo viri boni, in primis Adam Petri cum sua uxore, qui mihi toto vere ultimo anno quotidie cibum et potum mittebant, quem sumebam non cum aliis fratribus, quia jam egere incipiebant, quia nova temeritate et stultitia fautores omnes valde irritauerant.*»

57 Zu diesem Brief insgesamt vgl. Pellikan, *Chronicon*, 98-105. Siehe hier 102: «*Diligo enim fratres et ordinem, dilexique semper, licet parum nunc diligar, nunc enim vobis impius sum et stultus, qui nuper doctior habebam et bonus, cum idem fuerim semper et hodie, praeter divinae legis amorem, quae mihi nunc clarior quam ante effulget.*»

te freilich sein Verständnis franziskanischen Lebens verändert:⁵⁸ *«ich will aber leben nach dem Wohlgefallen nicht nur unsres Herrn Jesus Christus, sondern auch des heiligen Franziskus, nämlich ohne alle Privilegien des apostolischen Stuhles, ohne nutzlose oder verderbliche menschliche Überlieferungen, nicht jedoch nach der Freiheit des Fleisches, sowie ich auch bisher nicht gelebt habe, wie ihr hinreichend wißt.»* Deutlich reformatorisch geprägt war besonders die Distanz zu *«unnützen oder verderblichen menschlichen Überlieferungen»*, die Pellikan nicht näher beschrieb. Als er den früheren Vorschlag wiederholte, reformatorisch Gleichgesinnte in den Basler Konvent zu versetzen, wurde die Erwartung klar, die Pellikan seinen franziskanischen Brüdern auf dem Provinzkapitel nahe bringen wollte:⁵⁹ *«ihr werdet bald spüren, sofern Gott es will, eine Frucht, nach meinem Urteil heilig und gut, aber auch ungeheuer nützlich. Dazu werdet ihr euch einmal nicht wenig gratulieren, wenn ihr irgendwann die Gnade der Wahrheitserkenntnis erhaltet infolge der Erneuerung des Christentums durch das reine und alleinige Wort, die bald in allen Ständen zu sehen sein wird. Denn es steht an die Reformation nicht nur der Ordensleute und Mönche, sondern des gesamten christlichen Gemeinwesens. Die werdet weder ihr noch die gesamte papistische Ordnung mit allen ihren Machenschaften verhindern können. Bei weitem leichter werdet ihr in gleicher Weise mitgerissen werden, als dass ihr den Ansturm dieses Flusses eindämmen könntet gegen die Stärke und Festigkeit des Wortes und den Eifer seiner Verkünder. Ihnen ist und wird es leicht, bis zum Tod zu kämpfen und das Werk des Evangeliums über den ganzen Erdkreis zu verbreiten.»* Hat Pellikan diese Vision einer alles erneuernden und überall hin sich verbreitenden Reformation den Brüdern

58 Ebd. 101: *«vivam autem ad beneplacitum non solum Domini nostri Jesu Christi, si gratiam ad id largietur, sed et Sancti Francisci, nempe sine privilegiis omnibus sedis Romanae, sine inutilibus vel perniciosis traditionibus humanis, non tamen ad libertatem carnis, sicut nec hactenus vixisse satis scitis.»* Pellikan berief sich wohl auf das *Testamentum*, in dem Franziskus das Erbitten von Schutzbriefen der römischen Kurie untersagt hatte. Vgl. *Testamentum*, 24, in: Cajetan Eßer OFM: Die Opuscula des hl. Franziskus von Assisi. Neue textkritische Edition. Zweite, erweiterte und verbesserte Auflage besorgt von Engelbert Grau OFM (*Spicilegium Bonaventurianum* XIII), Grottaferrata (Roma) 1989, 441. Deutlicher noch werden Privilegien jedoch abgelehnt in einem überlieferten Franziskus-Wort, das damals zu Zwickau gegen die dortigen Franziskaner ins Feld geführt wurde. Vgl. Schlageter, *Sächsische Franziskaner*, 161 Anm. 65.

59 Pellikan, *Chronicon*, 102: *«sentietis prope diem, si Deus voluerit, fructum meo iudicio sanctum et bonum, sed et utilem vehementer, de quo olim sitis haud parum gratulaturi, si quando agnoscendae veritatis gratiam fueritis asequenturi [!asequenturi], ex renovatione Christianismi per verbum Dei purum et solum, propediem [!] conspicienda in omnibus statibus; instat enim non solum religiosorum monasticorumque, sed et totius Christianae totius [!] Reip[ublicae]. Reformatio, quam nec vos nec universus ordo papisticus poterit impedire, omnibus suis molitionibus, quin longe facilius pariter involvemini, quam hujus fluminis impetum cohibere possitis, contra robur et firmitatem verbi Dei et zelum praeconum ejus, quibus facile est et erit, ad mortem usque decertare et opus Evangelii propagare per orbem universum.»*

auf dem Provinzkapitel wirklich vorgetragen, dann erwartete er nicht weniger von ihnen als die Übernahme seiner Sicht. Er gab dabei dem traditionellen Ordensleben der Franziskaner keine Chance mehr, obwohl Papst und Bischöfe es noch stützten:⁶⁰ *«Bei weitem leichter glaube ich, alle Klöster werden den Geist aufgeben und sind auszuräumen, als dass man sie irgendwelchen Mönchen zurückgeben wird. Wenn jemand euch etwas andres einflüstert, glaubt ihr vergeblich. Aber bereits oft habe ich erfahren, meine Ratschläge haben euch kaum gefallen, da ich euch nun selbst missfalle. Im Namen des Herrn glaube ich, ihr werdet bald die Früchte eurer Ratschläge verzehren, damit spät doch endlich die Zähne stumpf werden. Dann werdet ihr das Verfallene in seiner Ganzheit wieder herstellen wollen, obwohl ihr es keineswegs vermögt. Ihr besteht daher, bis man es [besser] sieht, auf dem, was euch gefällt, den Fußspuren der Väter anhänglich zu folgen, gegen das Testament des heiligen Franziskus die Privilegien des Papstes verbissen festzuhalten und einzuklagen, die Bestimmungen des römischen Stuhles in Anspruch zu nehmen und wie bisher vom bloßen Betteln müßig zu leben, solange es erlaubt wird. Ich [aber] strebe nach Kräften mit Gottes Gnade dorthin, wohin mich das Wort Gottes führen wird, das allein in Ewigkeit bleibt.»* Als Pellikan gegen das traditionelle franziskanische Leben in der Papstkirche seine negative Prognose formulierte, hatte er die Aufhebung oder Auflösung mancher Klöster in den von der Reformation erfaßten Gebieten bereits vor Augen. Welche Chance er dem gegenüber einem erneuerten franziskanischen Leben im Rahmen der reformatorischen Bewegung gab, ist weniger deutlich erkennbar, obwohl der Gelehrte zu Basel sich ein solches Leben für sich und seine Gesinnungsgenossen noch vorstellte und in diesem Brief an das Provinzkapitel noch einmal propagierte. Aber diese Vision blieb eine Utopie, weil auch Pellikan, wie schon manche seiner Brüder, bald einen anderen Weg einschlagen sollte. Seine wachsende Isolation von seiner bisherigen Ordensgemeinschaft war nämlich kaum noch zu hei-

60 Pellikan, *Chronicon*, 103 f.: *«Longe facilius credo, omnia monasteria expiratura et evacuanda, quam ut reddantur monachis quibuscunque. Si quis vobis aliud suggesserit, frustra credetis, sed jam saepe expertus sum consilia mea parum placuisse vobis, quod vobis nunc ipse displiceam. In nomine domini credo, comesturos vos propediem fructus consiliorum vestrorum, ut sero tandem dentes obstupescant, et tum in integrum collapsa restituere tandem cupietis, cum minime valebitis. Vos itaque persistite in placitis vestris, donec visum erit, Patrum inhaerere vestigiis, privilegia Papae contra Sancti Francisci testamentum mordicus tenete et implorate, sedis Romanae constitutiones vindicate, et sola mendicitate vivite otiosi, ut hactenus, donec licebit: ego contendam pro viribus pervenire cum gratia Dei, quo me perduxerit verbum Dei, quod solum manet in aeternum.»* Zum Bild der «Zähne, die stumpf werden [dentes obstupescant]», vgl. als biblisches Beispiel Ez 18,2.

len, wie Pellikan bereits in seinem Brief andeutete:⁶¹ *«Ich verstehe, ihr haltet mich für die Seuche und das Gift des Ordens, nicht nur der Provinz. Ihr klagt mich auch an und diffamiert mich als den Schuldigen an allen euren abtrünnigen Brüdern in der Provinz; die befreundeten Brüder der Provinz wagen nicht, mich zu verteidigen, da man sie meinetwegen haßt. Unter vielen Brüdern unsres Konventes verspüre ich derzeit sehr viel Bitterkeit des Herzens und Neid, obwohl ich inzwischen nicht aufgehört habe, ihnen in jeder Weise, die ich vermochte, Gutes zu tun.»* Dass diese schonungslose Diagnose seiner eigenen Situation von den Teilnehmern des Provinzkapitels angeblich keine Antwort erhielt, erstaunt. Das ist wohl nur dadurch zu erklären, dass die nunmehr Verantwortlichen der Provinz Pellikan bereits für den Orden verloren gaben und ihn *«als Seuche und Gift für den Orden»* nur weiter isolieren wollten. Namentlich kam Pellikan übrigens weder in diesem Brief noch sonst in seinem Lebensbericht auf die *«Abtrünnigen»* zu sprechen, deren Ordensaustritt man ihm zur Last legte. Auch keinen seiner angeblich noch vorhandenen Freunde in der Ordensprovinz wollte er selbst aus zeitlicher Distanz beim Namen nennen. Damit verstärkt sich der Eindruck der Isolation, in die Pellikan in der Ordensgemeinschaft geraten war. Das fügt sich in das Bild der zunehmenden Konfrontation zwischen den reformatorisch Gesinnten und den *«Papisten»*, die in Basel und weit über Basel hinaus das damalige kirchliche und politische Geschehen prägte.⁶²

In Basel konnte sich freilich noch keine der Parteien entscheidend durchsetzen, während in Zürich die von Huldrych Zwingli maßgebend bestimmte Reformation siegte. Pellikan zögerte zwar zunächst infolge seiner Loyalität zum Basler Stadtrat, als ihn 1526 Zwinglis Ruf aus Zürich erreichte, die Nachfolge des verstorbenen Hebraisten Jakob Ceporin (Wiesendanger) zu übernehmen. Doch in der ungeklärten Basler Situation redeten ihm die hiesigen Freunde zu, den von Zwingli erneuerten Ruf nach Zürich anzunehmen. Auch die Bedingung, dort das Ordensgewand abzulegen, stand dem nicht mehr im Wege, als selbst der Basler Guardian

61 Ebd. 99 f.: *«intelligo me haberi a vobis ut pestem et venenum Ordinis, non solum provinciae; omniumque apostatarum vestrorum fratrum in provincia reus habeor et diffamor; amici in provincia fratres me defendere non audent, qui mei quoque causa odiuntur. Inter fratres multos nostri conventus experior in dies magnam cordium amaritudinem et invidiam, quamlibet non cessarim interim eis benefacere, modis quibus potui omnibus.»*

62 Nicht nur in Basel, sondern weit darüber hinaus spitzte sich der Konflikt der Glaubensparteien mehr und mehr zu und drängte zur Entscheidung. Zu Kursachsen, wo die Reformation seit dem Tod Friedrichs des Weisen 1525 landesherrlich entschieden durchgesetzt wurde, vgl. etwa Schlageter, *Sächsische Franziskaner*, 151-161. Als Konsequenz dieser politischen Entwicklung überließ bereits der Reichstag zu Speyer 1526 die Orientierung und Ordnung kirchlich-religiösen Lebens den jeweils zuständigen Obrigkeiten. Vgl. Schmies/Rakemann, *Spuren*, 264.

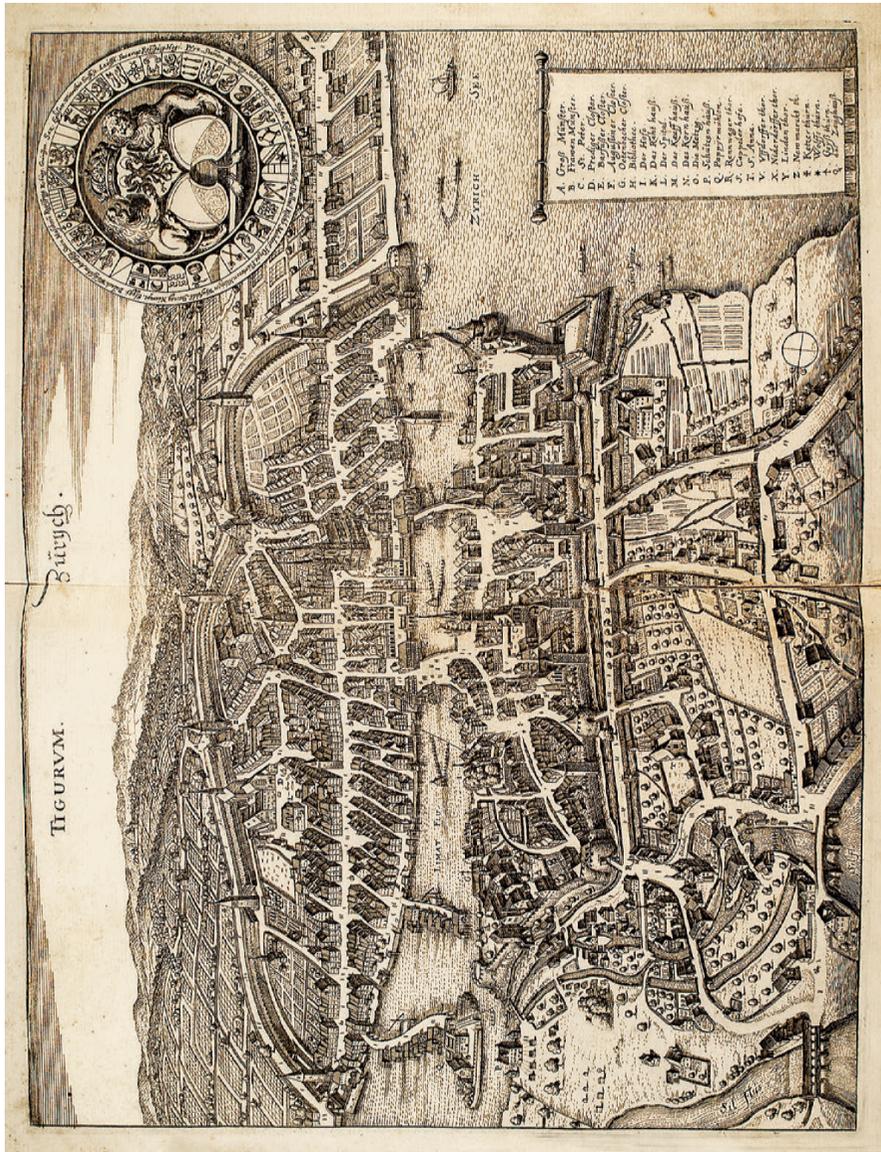


Abb. 5: Zürich «*Topographia Helvetiæ, Rhæticiæ et Valesiæ*» von Matthäus Merian 1642, gedruckt in Frankfurt a.M. 1654 (© Bruno Fäh OFM Cap, TAU-AV Produktion), Wirkstätte des ehemaligen Franziskaners Konrad Pellikan

Matthias Pellikan nicht abraten wollte, aus Basel weg zu gehen und dem Ruf Zwinglis zu folgen:⁶³ «Diesen Brief Zwinglis las ich meinem Guardian vor und fügte hinzu: Was meinst du, was du tun würdest, falls du in dem Stand mit den Patres und Brüdern, in dem ich bin, einen solchen Ruf erhieltest? Der nicht üble Mann antwortete: Auf eine solche Frage darf ich dir keine Antwort geben. Ich habe eingewandt: Nach Anrufung der Gnade des Herrn will ich tun, was ich kann. Sobald ich das mit der Gunst der Herren [im Stadtrat] kann, werde ich von den Brüdern, die mir kaum geneigt sind, weg an einen sicheren Ort gehen und dem Ruf folgen, der zweifellos von Gott kommt. Am 19. Februar des Jahres 1526 erhielt mit des Herrn Wohlwollen und auf die Bitte an den Senat, weggehen zu dürfen, das Zugeständnis, dass ich in guter Gunst abreisen und dem Ruf folgen könnte. Sobald mir die Erlaubnis mitgeteilt war, ließ ich meine notwendigen Bücher sorgfältig am folgenden 20. [Februar] in ein benachbartes Haus bringen. An diesem Tag sagte ich auch dem Guardian Matthias, ich hätte vom Senat die Erlaubnis erhalten, den Ruf anzunehmen, ihm sobald es gestattet sei, auf gute Weise Folge zu leisten. Am nächsten Tag, dem 21. [Februar], dem Donnerstag vor Reminiscere [2. Fastensonntag], erbat ich die Erlaubnis - eingeladen von einem Bürger, nämlich Adam Petri, mit ihm zu speisen - sowie einen Gefährten. Nicht zufällig, sondern auf göttliche Weisung hin geschah es, dass er [der Guardian] eben den Bruder als Gefährten benannte und gab, der zuvor beschlossen hatte, nicht ohne mich wegzugehen. Es war aber Petrus Fleck, ein heiliger, einfacher und zu allem anstelliger Mann, Buchbinder und brauchbar zu allen Arbeiten, so höchst liebend gern beim Lesen, wie er infolge einer Schwäche im Kopf gehin-

63 Pellikan, *Chronicon*, 109: «*Eam Epistolam Zwinglii legi Guardiano meo, addens: quid Pater Mathia tibi faciendum putares, si in eo, quo sum ego, statu cum Patribus et fratribus constitutus, tam haberes vocationem? Respondit vir non malus: non mihi licet ad hanc tibi respondere quaestionem, intuli ego, invocata Domini gratia, agam, quid potero, et ubi in bona gratia Dominorum potero, cedam fratribus, mihi parum propiciis, in tutum locum, et vocationi obsequar, quam non dubito esse divinam. Igitur favente Domino XIX februarii anno 1526, porrecta supplicatione ad senatum, pro venia abeundi, permissum est, ut bona gratia abire possem et sequi vocationem; ea mihi licentia indicata, curavi libros necessarios meos exportari in domum propinquam, die sequenti, vigesima. Quo die et dixi Guardiano Mathiae, obtenuisse me licentiam a senatu amplectendi vocationem, eam cum primum licuerit, bono modo sequuturum esse. Postera die, quae erat vigesima prima et quinta feria post [? ante!] Reminiscere, veniam petivi, invitatus a cive Adam scilicet Petri, ad secum prandendum, et socium; non casu, sed Dei ordinatione contigit, ut eum mihi fratrem socium nominaret et daret, qui jam dudum decreverat, non abiturum se, nisi mecum, erat autem Petrus Fleck, homo sanctus, simplex et ad omnia institutus, ligator librorum et commodus ad omnes labores, amantissimus lectionis, sicut ob capitis debilitatem fuerit ei inhibuitum, ne nimis diu legeret.*» Den Gefährten, den einfachen Ordensbruder und Buchbinder Petrus Fleck, den Pellikan nach dem Ordensbrauch von seinem Basler Guardian Matthias Meysenbach für seine Reise nach Zürich erbat und erhielt, hatte Pellikan selbst 1512 zu Pforzheim mit der Profeß in den Orden aufgenommen, wie er abschließend bemerkte. Wie der Editor Riggenbach zu Recht feststellte, war der Donnerstag, der 21. Februar 1526, mit dem Abschiedsmahl bei dem Drucker und Verleger Adam Petri, bereits vor und nicht erst nach dem 2. Fastensonntag (ebd. 109 Nota 1).

dert war, zu lange zu lesen.» Die lange Satzperiode läßt nicht ganz klar erkennen, wie weit der Basler Guardian Matthias Meysenbach über den beabsichtigten Ordensaustritt Pellikans informiert war. Die vom Guardian bestimmte Begleitung durch den anscheinend ebenfalls austrittswilligen Ordensbruder Petrus Fleck spricht aber dafür, zumal der Guardian den Brief Zwinglis kannte.⁶⁴ Vermutlich war der Guardian mit den gegen Pellikan missgestimmten Basler Ordensbrüdern froh, solche in der Gemeinschaft isolierte Brüder los zu werden. So konnte Pellikan am Fest Kathedra Petri (22. Februar) nach Zürich aufbrechen.⁶⁵ Pellikan reiste zusammen mit Fleck und einem weiteren Begleiter, nämlich Heinrich Billingen, einem Sohn der Ehefrau des Ratsherrn und Zünftermeisters Jakob Meyer, offenbar gut ausgestattet von Seiten des Basler Stadtrats und des Druckers Johannes Frobenius. Nach Zürich kam er am Montag nach dem 2. Fastensonntag (24. Februar) und wurde zunächst von Zwingli freundschaftlich in sein Haus aufgenommen. Aber bald danach konnte Pellikan das für ihn vorgesehene eigene Haus beziehen und nach einer kurzen Zeit des Einlebens am 1. März 1526 in der «Prophezei», der Zürcher Theologischen Akademie, mit seinen Vorlesungen über das Buch Exodus beginnen:⁶⁶ «Am 1. März, dem Donnerstag nach Reminiscere [2. Fastensonntag], geschah es nicht zufällig, dass bei der ersten Vorlesung, die ich zu halten hatte, mir das 15. Kapitel aus Exodus entgegenkommen sollte. Ich eröffnete sie mit diesem Satz: Dank meinem Gott, der mich errettet hat aus Ägypten wie aus der ägyptischen und papistischen Gefangenschaft, mich durch das Rote Meer gehen ließ, damit ich nun mit den Heiligen jenes Lied der Schwester des Mose singen darf: Laßt uns singen dem Herrn. Glorreich hat er seine Ehre erwiesen.» Bei diesem Befreiungsjubel wundert es ein wenig, dass Pellikan erst mehr als zwei Wochen später

64 Anders sieht das Riggenbach (ebd. 109 Nota 2).

65 Zu den Briefen Zwinglis und zum Abschied Pellikans aus Basel vgl. insgesamt Pellikan, *Chronicon*, 105-110. Von Seiten der Basler Obrigkeit widersetzte sich anscheinend niemand der Zürcher Berufung Pellikans, vielleicht weil Pellikans Schüler und bisheriger Ordensbruder Sebastian Münster (1488-1552) von Heidelberg nach Basel berufen werden sollte. Zu ihm vgl. Werner Raupp, *Münster, Sebastian*, in: *BBKL* 6 (1993), 316-326; Karl-Heinz Burmeister: *Münster, Sebastian*, in: *LThK* 7 (1998), 534; Bihl, *Catalogus Scriptorum*, 823-824.

66 Pellikan, *Chronicon*, 110: «Kalendis autem Martii, quae erat quinta feria post Reminiscere [Donnerstag nach dem 2. Fastensonntag], non casu contigit, ut prima mihi lectio praelegenda occurreret caput quintum decimum Exodi, eam in hanc exordiebar sententiam: Gratia Deo meo, qui me ereptum ex Egypto et ab aegyptiaca et papistica captivitate, fecit transire mare rubrum, ut nunc mihi cum sanctis liceat canere canticum illud sororis Moysi et dicere cum gaudio: Cantemus Domino, gloriose enim honorificatus est et cetera.» Vgl. dazu Ex 15, 20-21 Vulgata. Zur weiteren Lehrtätigkeit Pellikans in Zürich vgl. auch die längeren Ausführungen Riggenbachs, ebd. 110 Nota 1).

sein Ordensgewand mit weltlicher Kleidung vertauschte:⁶⁷ «Am Freitag vor Judica [5. Fastensonntag] kamen meine Bücher bei mir an und die Kleidung, die im Laden und auf Kosten des Frobenius doppelt bereitgestellt war je nach Notwendigkeit für einen Festtag und für Werktage. Dort ganz allein mit mir, legte ich mit dem Segen des Herrn das Ordensgewand ab und zog diese allgemein übliche Kleidung an, nicht ohne viel Empfindung des Ungewohnten, aber ohne jedes Zögern des Gewissens. Dargebracht worden sind mir sieben Kronen, darunter eine Doppelkrone mit dem Bild des heiligen Franziskus und der Inschrift: *Miraculum amoris* [Wunder der Liebe], eine Münze aus Mirandola, die mir sehr gefiel. Ich nahm sie als Omen, da Franziskus mich nicht mehr verabscheute wegen des gewechselten Gewands. Er selbst würde auch das Gold nicht verschmähen, wie er nun Gott lieb und selig ist. Denn es ist glücklicher zu geben als zu nehmen, zu arbeiten als Müßigang zu pflegen, Gutes zu tun als Gutes zu benötigen. Ich war gezwungen, den jeweiligen Wert der Münzen zu lernen, da ich bereits zunächst Kronen, Florener, Batzen, Schillinge, Sechser und Zehner zu kennen begann und kennen lernen mußte. Seit 30 Jahren hatte ich ja nichts dergleichen auch nur einmal angefaßt oder gehabt. Im Kloster habe ich die wahre Armut gelobt und hatte doch nichts gebraucht. Nun beobachtete ich eine Armut mit Geld; denn beinahe alles Notwendige brauchte ich. Doch was mir gegeben wurde und was ich hatte, teilte ich den Armen im Haus mit, die ich zudem vermehrte und einlud. Vor allem zwei junge Männer, Johannes Frysium und Sebastian Faber! Deren Begabung und Eifer gefielen mir. Als ich nämlich den griechischen Schulunterricht besuchte, hörte ich sie mit größter Lust, die Evan-

67 Pellikan, *Chronicon*, 111 f.: «*Sexta feria ante Judica, quae erat sexta decima Martii supervenerunt mihi libri mei et vestes paratae officio et impensis Frobenii duplices, ad necessitatem, pro die festo et profanis; ibi cum benedictione Domini deposui cucullum [!] solus mecum et communibus istis indui me vestibus, non sine multa dissuetudinis phantasia, sed sine omni conscientiae cunctatione. Oblati mihi fuerunt septem coronati, inter quos coronatus erat duplex, in quo imago erat S. Francisci cum inscriptione: Miraculum amoris, moneta Mirandulana, quae mihi perplacuit ad omnis vice suscepta, quia non abhorreret pius Franciscus a me propter mutatum habitum, qui et ipse jam aurum non sperneret, quamlibet Deo charus et beatus, quod felicius sit dare quam accipere, laborare quam otium colere, benefacere quam bonis egere. Cogebam discere valores monetarum, qui jam tunc primum coronatos, florenos, batzones, solidos, sextarios et denarius noscere incipiebam, et discere oportebat, qui a 33 annis nihil tale vel semel tetigeram vel habueram. In monasterio fueram professor verae paupertatis et nulla re tamen indigueram, jam nunc observator paupertatis eram cum pecunia, qui omnibus fere necessariis indigebam, sed quae dabantur et habebam, communicavi cum pauperibus domesticis, quos insuper augebam et invitabam, maxime duos adolescentulos Joannem Frysium et Sebastianum Fabrum, quorum mihi placebant ingenia et studia; jam enim scholas graecas visitans, illos cum maxima animi voluptate audiebam Evangelia interpretantes latine ex graecis et rationem grammaticam reddentes. Eos rogavi, ut per vices mecum prandium sumerent, quale parabatur a meo Petro; erant enim et ipsi pauperes, nondum donati stipendiis.»*

gellen lateinisch aus dem Griechischen zu übersetzen und es grammatisch zu begründen. Ich habe sie gefragt, ob sie mit mir gelegentlich das Essen einnehmen möchten, das mein Petrus zubereitete. Sie waren ja auch selbst arm, da man ihnen noch keine Stipendien gegeben hat.» Die Verzögerung des Wechsels der Kleidung hatte anscheinend nichts mit Gewissensbedenken Pellikans zu tun, sondern ergab sich dadurch, dass die Fracht aus Basel mit den Büchern und der vorbereiteten weltlichen Kleidung ihn erst zum 16. März 1526 in Zürich erreichte. Freilich mußte Pellikan sich zunächst an die neue Kleidung und an den bisher ungewohnten Umgang mit Geld gewöhnen. Dass unter den Münzen, die er wohl von Seiten des Druckers und Verlegers Frobenius erhielt, sich eine Doppelkrone befand, mit dem Bild des heiligen Franziskus, das wertete der Ex-Franziskaner als ein gutes Omen, dass ihm der Heilige weder seinen Kleiderwechsel noch den Umgang mit Gold und Geld weiter verübelte. Jedenfalls meinte Pellikan, dass der gottselige Franziskus nicht verschmähen würde, was nun auf Grund der Heiligen Schrift sinnvoller erschien.⁶⁸ Wie Pellikan dem bisher sorglosen klösterlichen Leben der gelobten franziskanischen Armut das auf Geld für den notwendigen Bedarf angewiesene arme Leben der beiden Ex-Franziskaner gegenüberstellte, entsprach dem neuen Lebensgefühl Pellikans, zumal er seine Einkünfte mit den Armen teilte. Einer der genannten armen Studenten, die Pellikan zu seinen Mahlzeiten einlud, nämlich Johannes Frysius (Fries), war der Bruder jener jungen Frau Anna Fries, die Pellikan bald kennen und schätzen lernte und mit der er am 7. August 1526 Hochzeit feierte.⁶⁹ Seine frühere klösterliche Gemeinschaft verlor Pellikan dabei nicht völlig aus dem Sinn. Doch als er 1528 das Basler Kloster besuchte, fand er nur noch «wenige verbliebene Brüder, ohne Guardian und Prediger, ohne jede Regelobservanz».⁷⁰ 1529 war schließlich das Barfüßerkloster ganz verlassen worden, so dass sich Pellikan in Basel die von ihm erworbenen

68 Damit bezog sich Pellikan auf ein Herrenwort, das in der Erzählung der Apostelgeschichte über die Abschiedsrede des Paulus zu Milet vorkommt: «Geben ist seliger als nehmen» (Apg 20,34). Das an dieser Stelle überlieferte Wort von Jesus selbst spielte bereits in der Diskussion über die franziskanische Bettelarmut eine bedeutende Rolle. Vgl. besonders Bonaventura, *Apologia pauperum*, in: *Opera omnia*, VIII. Quaracchi 1898, 326b-328b. Vielleicht wußte Pellikan auch, dass Franziskus in der *Regula non Bullata* noch nicht das ausnahmslose Geldverbot der *Regula Bullata* formuliert hatte. Vgl. *Regula non Bullata* III, 3, in: Eßer, *Opuscula*, 384.

69 Siehe insgesamt Pellikan, *Chronicon*, 112 f.

70 Pellikan, *Chronicon*, 118: «Basileae cum essem, visitavi Monasterium, et paucos residuos fratres inveni, sine Gardiano et Praedicatore, sine omni observantia regulari.»

Bücher der Klosterbibliothek sichern und sie nach Zürich bringen lassen konnte.⁷¹

Dieses Ende des Basler Barfüßerklosters glich dem Untergang von vielen anderen franziskanischen Konventen in jenen Städten und Gebieten, die von der reformatorischen Bewegung eingenommen wurden. Die Erneuerung und Weiterführung franziskanischen Lebens unter reformatorischen Vorzeichen, wie sie Pellikan noch 1525 erträumt hatte, kam nirgendwo zustande. Die Oberdeutsche Observantenprovinz, die durch die Reformation etliche Brüder und viele Konvente verlor, sollte sich erst wieder in der tridentinischen Reform und Konsolidierung der katholischen Konfessionskirche und ihrer Orden festigen. Die Oberdeutsche Ordensprovinz konnte mit der besonderen franziskanischen Ausrichtung der Rekollektenreform neue Konvente gewinnen, verlor aber zugleich Klöster, besonders in Tirol und im alten Bayern, an neu entstehende Provinzen einer anderen franziskanischen Reformrichtung, nämlich der aus Italien kommenden Reformaten. Das freilich ist erst eine spätere Entwicklung, die weit über das gestellte Thema hinausgeht. Jedenfalls waren damals nicht alle Klöster des traditionellen franziskanischen Ordenslebens untergegangen, wie es sich Pellikan in seiner reformatorischen Sicht einmal triumphalistisch vorgestellt hatte.⁷²

71 Ebd. 119: «*Quia vero audiebam jam evacuatam monasterium Minoritarum Basileae, veritus, ne libri, quos laboribus meis diurnis et multis promerueram a chalcographis, distraherentur ad manus aliorum, accepi promotoriales epistolas a senatu nostro ad Basiliensem senatum, ut eos libros, quos ostenderem et probarem olim mihi datos ob labores et in meam gratiam repositos in bibliothecam ostenderem, mihi cedere sinerent, maxime eos qui Basileae impressi fuissent; accepta ergo epistola descendi quarta Maji. [...] Obtinui libros, vas plenum non parvum, erant enim libri plures et meliores, quos transferri feci Tigurum.*»

72 Siehe oben Anm. 60.

Der «vielselige» Bruder Klaus und sein Apologet. Konfessionelle Polemik im frühen 18. Jahrhundert. Zu einem Manuskript des Kapuziners Benno Lussy von Stans

Der einzige Angehörige des Kapuzinerordens, der vor dem 19. Jahrhundert sich literarisch mit Niklaus von Flüe ausführlich beschäftigt hat, ist der aus Stans stammende P. Benno Lussy (1679-1755).¹ Als Festschrift zur Reliquientranslation im Jahr 1732 verfasste er eine umfangreiche Lebensbeschreibung des «*Vielseligen*», wie er den Einsiedler vom Ranft zu nennen pflegte.² Seine unter dem Titel «*Wunder und Tugendt-Stern [...]*»³ erschienene Darstellung hat weder den Bekanntheitsgrad der bis weit ins 18. Jahrhundert als Standardwerk geltenden Biographie des Jesuiten Petrus Hugo⁴ erlangt, noch kann sie sich hinsichtlich ihres historiographischen Werts mit dem späteren Werk des ebenfalls aus der Gesellschaft Jesu hervorgegangenen Zurzacher Chorherrn Joseph Anton Weissenbach⁵ messen. Als erste von einem Einheimischen verfasste Bruder-Klaus-Biographie erfreute sie sich jedoch dank ihrer Volkstümlichkeit und ihres Lokalpatriotismus namentlich in der engeren Heimat des Eremiten großer Beliebtheit. Nicht zuletzt war die konfessionelle Polemik, die sie enthielt, von nachhaltiger Wirkung.⁶

1 Vgl. Christian Schweizer, *Lussi [Lussy], Benno*, in: *Historisches Lexikon der Schweiz* (= HLS) 8, Basel 2009, 109 f.

2 Vgl. dazu Daniel Sidler, *Der «vielselige» Wundertäter in der katholischen Frömmigkeitskultur des 17. und 18. Jahrhunderts*, in: Roland Gröbli, Heidi Kronenberg, Markus Ries, Thomas Walimann-Sasaki (Hg.), *Mystiker Mittler Mensch. 600 Jahre Niklaus von Flüe 1417-1487*, Zürich 2016, 332-343, bes. 332 f.

3 P. Benno [Lussy] von Stans, *Wunder- und Tugendt-Stern, Der in dem Schweitzerischen Alp-Gebürg entstanden, von sonderen Göttlichen Gnaden-Strahlen erleuchtet, mit Glanz sonderer Heiligkeit geschinen, und mit der Clarheit erstaunlicher Wunderzeichen sich der Welt offenbahret hat. Das ist Übernatürliches Leben, heiligster Wandel, und grosse Wunder-Werck deß Villseeligen Bruder Clausen von Underwalden, Luzern 1732. = Wunder- und Tugendt-Stern.*

4 *Nicolai von der Flüe, deß Weitberühmten, Wunderthätigen, und von Gott hoch Begnadeten Br. Clausens, Einsidels und Landtmans zu Underwalden in der Löblichen Eydtnoßschaft, und dero Nation sonderbaren LandtsPatronen Unschuldiges Leben und Wandel [...]*, Freiburg im Breisgau, 1642.

5 *Leben, und Geschichte des Sel. Nikolaus von Flüe, auf hohes Verlangen bey der Feyer seines dritten Jahrhunderts verfasst, und mit nöthigen Abhandlungen versehen*, Basel 1780.

6 Vgl. Fritz Gloor, *Bruder Klaus und die Reformierten. Der Landesheilige zwischen den Konfessionen*, Zürich 2017, 70-75.



Abb. 1: Ölporträt Benno Lussy von Stans (1679-1755). Bild bis 2004 im Kapuzinerkloster Stans, heute im Kulturgüter-Depot Kanton Nidwalden, Stans.

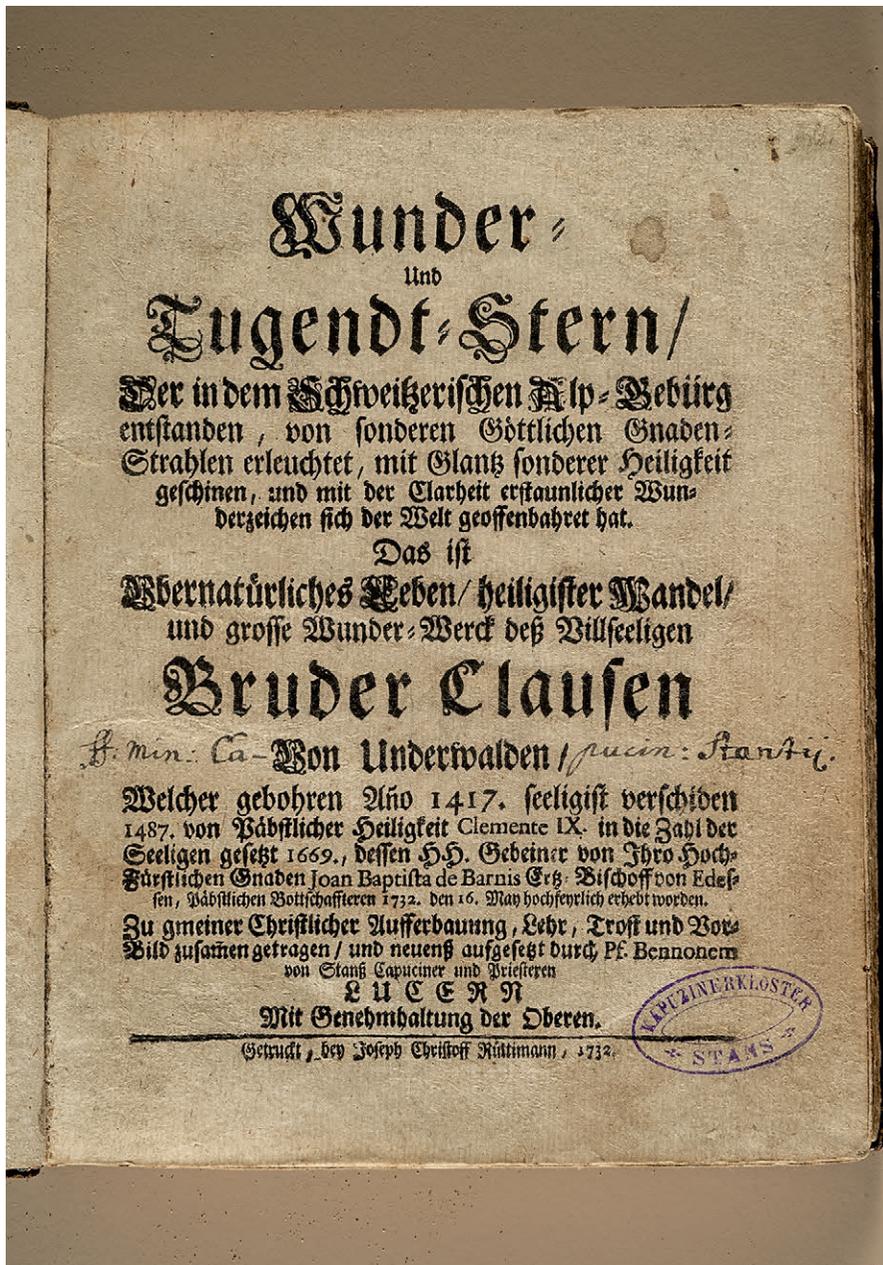


Abb. 2: Titelblatt der Bruderklausen-Biographie von Benno Lussy, Exemplar des Verfassers einst in der Konventbibliothek Kapuziner Stans, heute in der Kantonsbibliothek Nidwalden in Stans (© Bruno Fäh OFM Cap, TAU-AV Produktion)

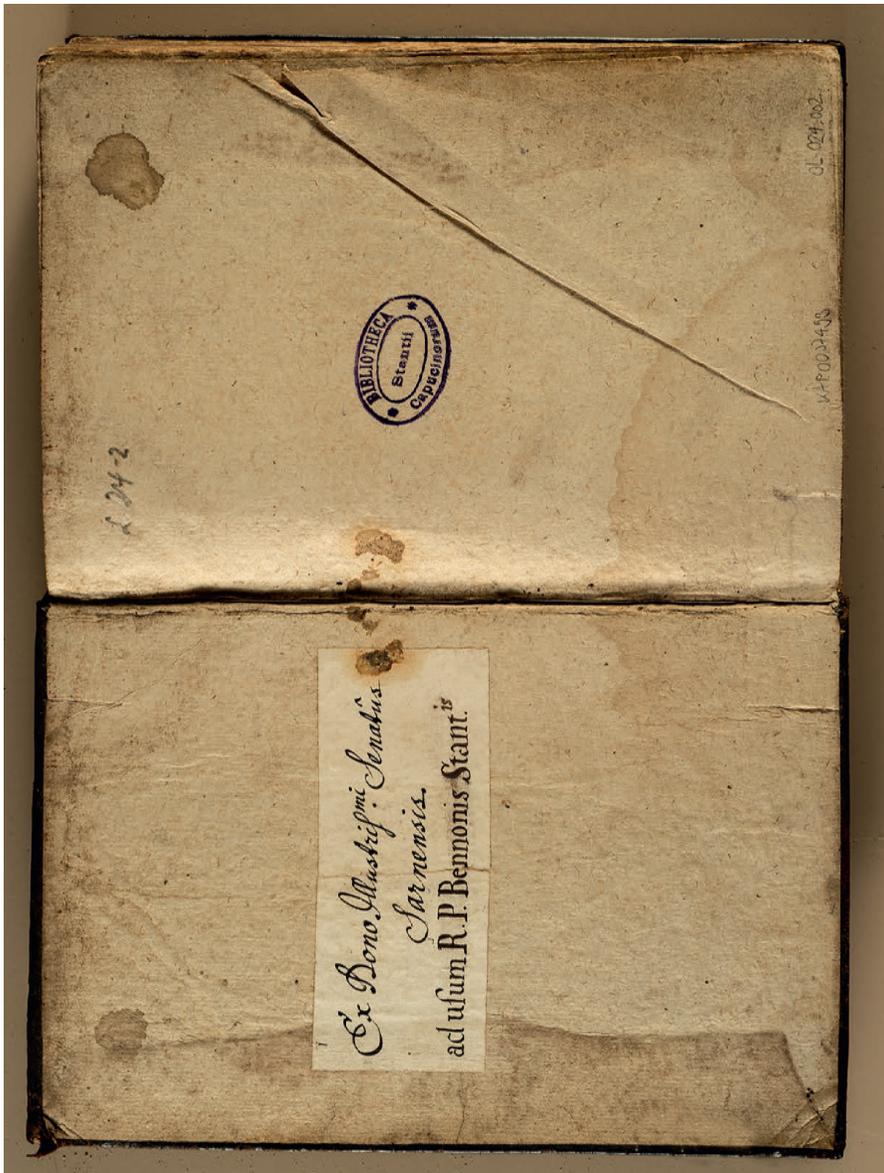


Abb. 3: Im inneren Buchdeckel handfeste Anekdote historischen Hintergrundes, nämlich das Geschenk der Obwaldner Regierung an den Nidwaldner Kapuziner P. Benno Lussy zum Antritt des Guardianats in Sarnen: Die Obwaldner Regierung schenkte jenes Buch an Benno Lussy, das er selbst verfasst hatte! Benno Lussy hat es in der vorderen Buchdeckelinnenseite vermerkt. Das geschenkte Exemplar nahm er mit nach Stans ins Kapuzinerkloster. Vgl. Christian Schweizer, *Die Kapuzinerbibliotheken in Stans*, in: *Stanser Student* 55/3 (1999), 2-11, dort 9. (© Bruno Fäh OFMCap, TAU-AV Produktion)

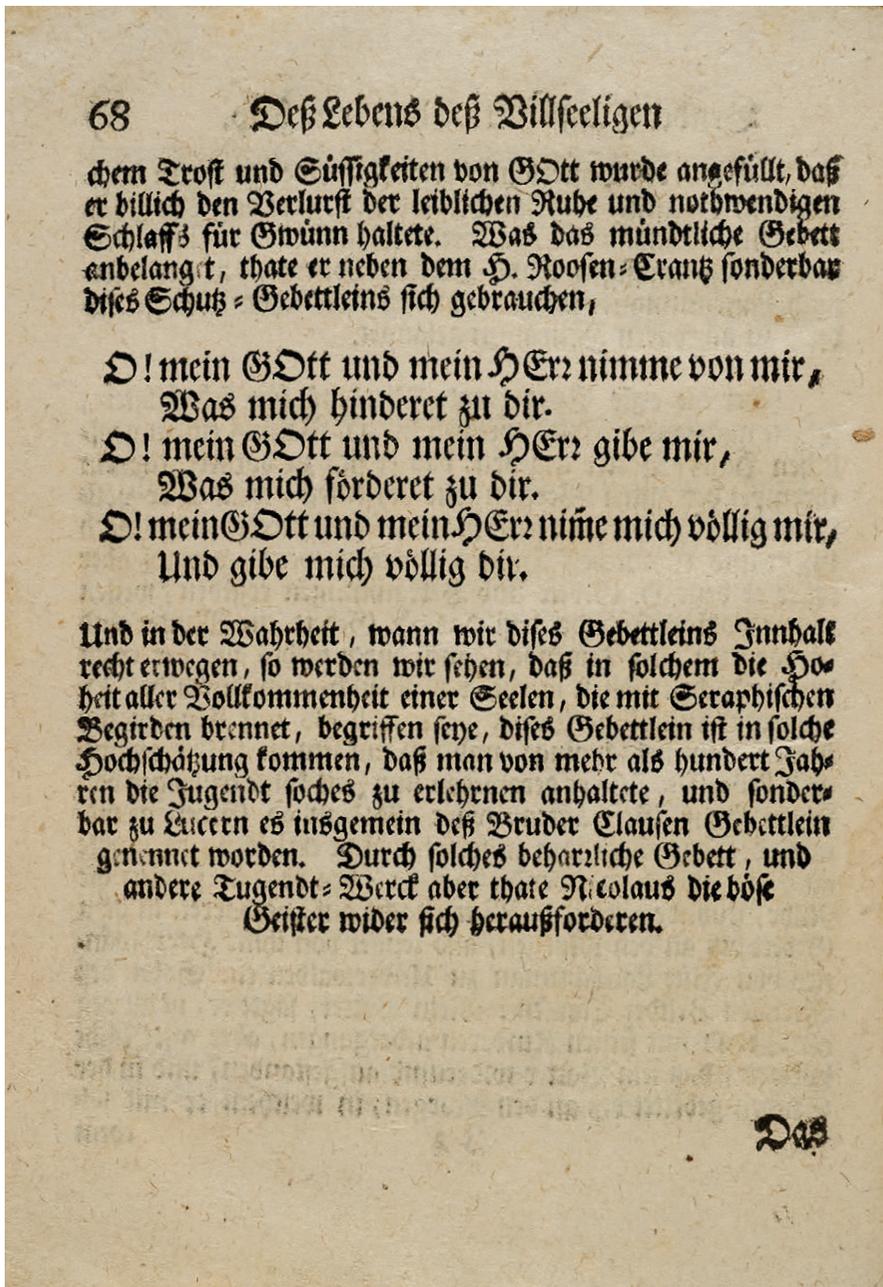


Abb. 4: Aus der Bruderklauen-Biographie des Benno Lussy, S. 68 mit der Würdigung des Bruderklauen-Gebetes (© Bruno Fäh OFM Cap, TAU-AV Produktion)

Unter anderem berichtete Benno Lussy in seinem Buch ausführlich über eine Affäre, die in der Eidgenossenschaft für beträchtliches Aufsehen gesorgt hatte. Im Wortlaut zitierte er einen Beschluss des Nidwaldner Landrats vom November 1723.⁷ Dieser hatte angeordnet, dass eine von einem «*unbekandt und unbenannten, frechen, gottlosen, und lasterhaftten Boßwicht und Authoren*» verfasste Schmähschrift über Bruder Klaus durch den Scharfrichter auf dem Jahrmart öffentlich zu verbrennen sei. Außerdem wurde für die Auslieferung des Autors bei lebendigem Leib ein Kopfgeld von hundert Talern ausgesetzt. Mit kaum verhohlenen Stolz lobte Lussy die Nidwaldner Obrigkeit für den «*Catholischen Eifer*», mit dem sie ihre Verantwortung als «*betitlete Defensores der H. Kirchen*» wahrgenommen habe.

Bei der inkriminierten Schrift handelte es sich um einen Artikel «*Von dem frommen Bruder Klaus von Unterwalden*», der in der Juli-Nummer 1723 der in Zürich verlegten Zeitschrift *Lehrreiche, Lustig-erbauende Monatliche Gespräche* erschienen war und offensichtlich von einem reformierten Autor stammte. Ohne Benno Lussys Betreiben wäre die wenig bekannte, sich an ein gebildetes Publikum richtende Zeitschrift in Nidwalden wohl gar nicht zur Kenntnis genommen worden. Dass der Kapuzinerpater - obwohl er zur fraglichen Zeit nicht in Stans, sondern in der Luzerner Niederlassung des Ordens wirkte - in seinem Heimatkanton aufgrund seiner Abstammung bestens vernetzt war und über einen beträchtlichen politischen Einfluss verfügte,⁸ steht außer Frage. Die Vermutung liegt nahe, dass Lussy einen wesentlichen Anteil am Zustandekommen und an der Formulierung des erwähnten Landratsbeschlusses hatte, der ganz seine Handschrift verrät.⁹ Er war wohl auch der einzige Akteur, der die verurteilte Schrift überhaupt gelesen hatte. Dass er sich gründlich mit ihr auseinandergesetzt hat, beweist ein ungedruckt gebliebenes Manuskript aus seiner Feder, das im Staatsarchiv Obwalden aufbewahrt wird.¹⁰ Es

7 *Wunder- und Tugend-Stern*, 237-239.

8 Sein Ur-Ur-Großonkel war der Klostergründer Ritter Johann Melchior Lussy (1529-1606). Vgl. die Stammtafel bei Richard Stettler, *P. Benno Lussi, O. Cap., Provinzial der schweiz. Kapuzinerprovinz und Gesandter am Hofe zu Stuttgart*, in: *Beiträge zur Geschichte Nidwaldens* 9 (1901), 99-120, 120.

9 Der Wortlaut des in Lussys Bruder-Klaus-Biographie wiedergegebenen Beschlusses (vgl. Anm. 7) stimmt nicht in allen Teilen mit dem im Nidwaldner Staatsarchiv aufbewahrten Protokoll (zit. bei Stettler, *P. Benno Lussi, O. Cap.*, 106 f.) überein. Dies legt die Vermutung nahe, dass Lussy einen von ihm verfassten Entwurf zitierte, der vor der Verabschiedung durch den Landrat noch an verschiedenen Stellen gekürzt bzw. modifiziert wurde.

10 Staatsarchiv Obwalden, A.03.6.5. Besten Dank dem Staatsarchiv für Herstellung eines Digitalisates.

trägt den Titel *«Ehren-Rettung Deß Vilseligen und Wunderthätigen Bruders Nicolai de Rupe»* und ist ein in seiner Art einzigartiges kontrovers-theologisches Dokument, in dem sich die unterschiedliche konfessionelle Wahrnehmung von Bruder Klaus im frühen 18. Jahrhundert widerspiegelt. Als solches verdient es im doppelten Gedenkjahr 2017 - 600 Jahre Niklaus von Flüe und 500 Jahre Reformation - der Vergessenheit entrissen zu werden.

Nach aktuellem Kenntnisstand ist die Handschrift erst- und letztmals 1901 von P. Richard Stettler OFMCap in einer Würdigung von P. Benno Lussys Leben kurz beschrieben worden.¹¹ Bis heute fehlt eine Publikation, die sich eingehender mit diesem apologetischen Werk befasst und es vor dem Hintergrund seines Gegenstücks, also der von Lussy bekämpften sogenannten *«spott, schand, und schmachreden, lügen, verschmächungen, wie auch irrthumben, falschen lehren usw. usw.»*, interpretiert. Überhaupt ist die Instrumentalisierung von Bruder Klaus in der konfessionellen Polemik der frühen Neuzeit ein Phänomen, das in der Literatur über den Einsiedler vom Ranft kaum thematisiert wird. Zu einer ökumenischen Erinnerungskultur, die es heute gerade im Zusammenhang mit konfessionellen Jubiläen zu pflegen gilt, gehört es jedoch, dass die Konflikte vergangener Jahrhunderte offen und vorurteilslos aufgearbeitet werden. Aus diesem Grund wird im Folgenden eine intellektuell nicht unbedingt hochstehende Kontroverse zwischen einem in der barocken Scholastik verwurzelten Kapuziner und einem reformierten Theologen der frühen Aufklärung näher beleuchtet. Die beiden Zeugnisse sind alles andere als ein Beispiel gelungener Kommunikation. Sie machen vielmehr deutlich, wie in der konfessionellen Polemik jener Zeit nicht einfach gegensätzliche theologische Lehrmeinungen, sondern auch unterschiedliche konfessionelle Mentalitäten aufeinanderprallten. Im vorliegenden Fall ist ausgerechnet der von allen Seiten als Friedensstifter verehrte Bruder Klaus zwischen die Fronten geraten. Wollte man diesen aus heutiger Sicht zweifellos befremdlichen Umstand einfach ausblenden, wäre damit weder seinem Andenken noch einem unvoreingenommenen ökumenischen Dialog gedient.

11 Stettler, P. Benno Lussi, O. Cap., 107. Vgl. auch HS VI/2, Bern 1974, 543, wo sich zu P. Benno Lussy der Eintrag findet: *«Opus: Widerlegung des von dem reform. Pfarrer J.H. Tschudi 1723 citierten ›Juliusgesprächs›, worin die Ehre des Br. Claus angegriffen wurde, Ms. im StA Sarnen, früher Kaiser'sches Haus zu Oberdorf NW.»*

1. *Der Auslöser: Johann Heinrich Tschudis Monatsgespräch «Von dem frommen Bruder Klaus von Unterwalden»*

Als Herausgeber der Zeitschrift *Lehrreiche, Lustig-erbauende Monatliche Gespräche*, die zwischen 1714 und 1726 erschien, zeichnete der äußerst belesene und vielseitig interessierte reformierte Pfarrer Johann Heinrich Tschudi (1670-1729) aus dem glarnerischen Schwanden.¹² Tschudi war auch deren alleiniger Autor und veröffentlichte in jeder Nummer ein fiktives Gespräch zwischen vier Freunden über ein kulturelles, geschichtliches, religiöses oder politisches Thema. Dabei pflegte er - dem Gebrauch der damaligen Zeit folgend - seinen Namen nicht in jedem Heft, sondern lediglich auf dem Titelblatt eines jeden Jahrgangs zu nennen. Seine Verfasserschaft verleugnete er jedoch nie, so dass es auch für die Nidwaldner Obrigkeit ein Leichtes gewesen sein dürfte, ihn als den anonymen Urheber des in der Juli-Ausgabe 1723 erschienenen Beitrags *«Von dem frommen Bruder Klaus von Unterwalden»*¹³ zu identifizieren. So findet sich Tschudis Name in der zeitgenössischen Chronik des in jenem Jahr als Landesstatthalter amtierenden Johann Laurentz Bünti.¹⁴ Dieser berichtete von der obrigkeitlich verfügten Verbrennung des sogenannten *«Jullygesprächs»* und fügte hinzu: *«So vill man [hat] erfahren können, ist solches vom Praedicant Tschudi, zue Schwanden im Landt Glaruß, gemacht worden.»*¹⁵

Anders als der anklagende Untertitel von Benno Lussys Replik erwarten lässt, enthält Tschudis Schrift weder kritische Urteile noch polemische Äußerungen über die Person Niklaus von Flüe. Dem unbefangenen Betrachter fällt auch keine Aussage auf, die die Ehre des Seligen in irgendeiner Weise angreifen würde. Vielmehr sparte der Glarner Pfarrer nicht mit rühmenden Worten über dessen Leben und Wirken. *«Seine Lebens-Art ist etwas gar ungewohntes und wundersames, und seine Reden und Lehren sind etwas erbauliches, als die auch ins besonder uns Schweitzeren in verschiedenen Stucken zu heilsamer Erinnerung dienen können und*

12 Vgl. Adolf Dütsch, *Johann Heinrich Tschudi und seine «Monatlichen Gespräche»*. Ein Beitrag zur Geschichte der Aufklärung in der Schweiz (Wege zur Dichtung - Zürcher Schriften zur Literaturwissenschaft 41), Frauenfeld/Leipzig 1943, bes. 52-58.147.

13 *Lehrreiche / Lustig-erbauende Monatliche Gespräch. Denen Lehr- und Wissensbegirrigen zu erbauender Lust auf Begehren herausgegeben von [Johann Heinrich] T[schudi]*, Jg. 1723, Juli-Heft, S. 197-229.

14 Vgl. Peter Steiner, *Bünti, Johann Laurenz*, in: *HLS* 3, Basel 2004, 51.

15 *Chronik des Johann Laurentz Bünti, Landammann, 1661-1736 (Beiträge zur Geschichte Nidwaldens* 34), Stans 1973, 303.

Monatliche
Gespräch

Einiger guter Freunden/
Von

Allerhand Geist- und
Weltlichen Dingen.

Denen
Lehr- und Wissens-Begierigen
zu erbauender Lust auf Begehren

heraus gegeben von
T.



Zürich, bey Joh. Jacob Lindinner, 1723.

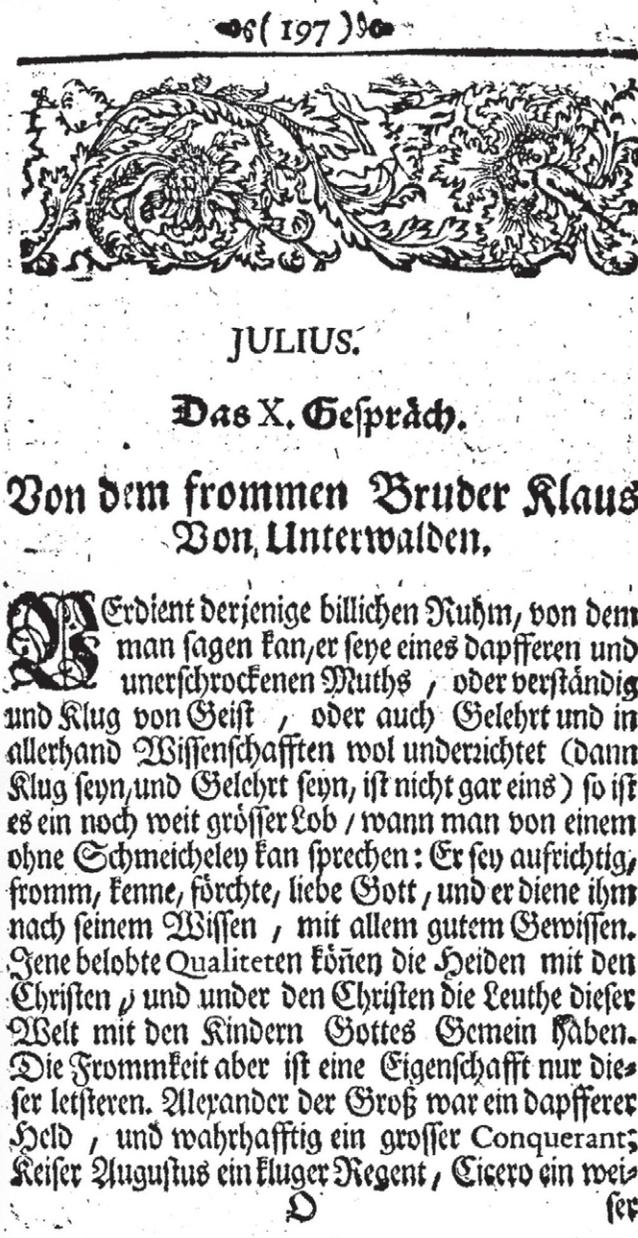


Abb. 5-6: Titelblatt des in Zürich bei Johann Jakob Lindinner 1723 erschienenen «Monatliche Gespräche» und darin S. 197 beginnende X. Juli-Gespräch «Von dem frommen Bruder Klaus von Unterwalden»

sollen»,¹⁶ heißt es gleich zu Beginn. So machen sich denn die vier imaginären Gesprächspartner in Gedanken zu einer kleinen Wallfahrt nach Unterwalden auf, um «*diesem ehrlichen Bruder Niklaus eine Visite zu machen, ihn in seiner Gestalt anzuschauen, uns um sein Leben zu informieren, und seine Reden in unsere Ohren zu fassen*».¹⁷

Was die äußere Lebensgeschichte von Niklaus von Flüe betrifft, stützte sich Tschudi auf die allgemein bekannten biographischen Quellentexte. Er machte jedoch von Anfang an klar, dass er den Einsiedler jenen vorreformatorischen Zeugen des Evangeliums zurechnete, die «*ihr Vertrauen nicht auf einige Creaturen, nicht auf die Heiligen Abgestorbenen, auch nicht auf ihre eigene Verdienste, sondern lediglich auf die vollkommene Gnade Gottes in Jesu Christo gesetzt*» hatten.¹⁸ Gegen Ende des Gesprächs referierte er eine längere Abhandlung des lutherischen Theologen Johann Heinrich Ursinus (1608-1667), der Bruder Klaus ohne Umschweife zu einem Gläubigen im Sinne der reformatorischen Rechtfertigungslehre erklärt hatte.¹⁹ Mit gutem Grund habe Ursinus wie andere Väter der Reformation erkannt, dass «*er von vielen wichtigen Punkten eben so, wie wir Evangelische geglaubt, und gelehret*» habe.²⁰

Im Unterschied zum deutschen Luthertum sind aus der reformierten Eidgenossenschaft seit dem Ende des 16. Jahrhunderts keine vergleichbaren Bruder-Klaus-Deutungen bekannt. Dass Huldrych Zwingli und Heinrich Bullinger den Einsiedler ohne weiteres als authentischen Zeugen des Evangeliums wahrnehmen können,²¹ war nach der Niederlage der Reformierten im Zweiten Kappelerkrieg weithin in Vergessenheit geraten. Petrus Canisius' Schrift «*Was vom Bruder Clausen einmal zu halten sey*» (1585) lässt zwar vermuten, dass es danach noch vereinzelte Anläufe gab, Niklaus von Flüe als Gläubigen im Sinne der evangelischen Lehre zu reklamieren. Solchen Versuchen hatte der in Freiburg wirkende Jesuit mit der Feststellung, dass Bruder Klaus «*in allen Articklen recht gut beständig catholisch gewesen und blieben*» sei, eine unmissverständliche Absage

16 Tschudi, *Von dem frommen Bruder Klaus*, 199.

17 Tschudi, *Von dem frommen Bruder Klaus*, 199.

18 Tschudi, *Von dem frommen Bruder Klaus*, 202.

19 Tschudi, *Von dem frommen Bruder Klaus*, 221-227. Zur Rezeption von Bruder Klaus im Luthertum vgl. Gloor, *Bruder Klaus und die Reformierten*, 78-80.

20 Tschudi, *Von dem frommen Bruder Klaus*, 221.

21 Vgl. Gloor, *Bruder Klaus und die Reformierten*, 14-18.

erteilt.²² Gleichzeitig wurden reformierte Chronisten in katholischen Lebensbeschreibungen des Seligen jederzeit gerne zitiert, wenn sie - ohne auf kontroverse Fragen einzugehen - den Einsiedler als eine Gestalt von besonderer Frömmigkeit würdigten und von seiner Nahrungslosigkeit berichteten.²³

Johann Heinrich Tschudi - der sich theologisch als Vertreter der reformierten Orthodoxie mit einem starken Hang zur beginnenden Aufklärung einordnen lässt - war der erste (und in dieser Art der einzige) Reformierte, der sich aus kontroverstheologischem Interesse und in entsprechender Absicht mit Niklaus von Flüe beschäftigte. Aus seiner Abneigung gegen den Katholizismus hatte er bereits in früheren Folgen seiner «*Monatlichen Gespräche*» keinen Hehl gemacht.²⁴ Seine Abhandlung «*Von dem frommen Bruder Klaus von Unterwalden*» nutzte er denn auch für eine massive Polemik gegen den «*Römischen Aberglauben*». Von diesem habe dem Einsiedler wie seinen Zeitgenossen zwar «*noch ein vieles [...] angeklebet*», wie er auch «*den Gottesdienst nach damaliger Art, geholfen mitmachen*»;²⁵ keinesfalls aber würden sich «*die Lehren und Meinungen unsers frommen Bruder Klausen [...] mit dem heutigen Papisimo reimen*».²⁶ Insbesondere nahm Tschudi die Lebensweise der Geistlichkeit und der Mönchsorden ins Visier, wobei er vor grenzwertiger Satire nicht zurückschreckte. Ohne den «*schandliche[n] Geitz und Eigennutz, sonderlich der Clerisey [...] wäre auch keine Reformation des Glaubens und Gottsdiensts jemals nöthig gewesen. [...] Man hätte die Religion bey der alten Apostolischen Einfalt und Lauterkeit verbleiben lassen, und nicht so viel Dinge, so viel neue Lehren, Meinungen, Menschen-*

22 Zit. bei Robert Durrer, *Bruder Klaus. Die ältesten Quellen über den seligen Nikolaus von Flüe, sein Leben und seinen Einfluss*, Bd. II, Sarnen 1921, 842. Vgl. Johann Ming, *Der selige Bruder Nikolaus von Flüe, sein Leben und Wirken*, Bd. 3, Luzern 1875, 27 mit Anm. 3; Gloor, *Bruder Klaus und die Reformierten*, 61f.86.

23 Eine 1657 von der römischen Ritenkongregation angelegte Bibliographie listet sechzehn evangelische Autoren («*ex sectariis vero seu novatoribus*») auf, die sich positiv über den Einsiedler vom Ranft geäußert hatten und zum Teil auch als Zeugen für das Wunder seiner Nahrungslosigkeit herangezogen werden konnten (zit. bei Rupert Amschwand, *Bruder Klaus. Ergänzungsband zum Quellenwerk von Robert Durrer*, Sarnen 1987, 98f.). Benno Lussy äußerte sich in der Biographie *Wunder- und Tugendstern*, 229-237 wohlwollend über das Lob, das Bruder Klaus auch «*von un-Catholischen Schreibern*» gezollt wurde, und wunderte sich darüber, dass diese sich dennoch nicht zur Anerkennung der Wahrheit des von ihm bezeugten wahren alten Glaubens bereifinden konnten (239-243). Vgl. Gloor, *Bruder Klaus und die Reformierten*, 70 f.

24 Vgl. Dütsch, *Johann Heinrich Tschudi und seine «Monatlichen Gespräche»*, 147 f.

25 Tschudi, *Von dem frommen Bruder Klaus*, 202.

26 Tschudi, *Von dem frommen Bruder Klaus*, 227.

*Satzungen und Ceremonien [...] zu gröster Beschwerd und Gewissens-Bestrückung des armen Christen-Volks eingeführet, wieder [!] das Wort Gottes und das Evangelium Jesu Christi, von welchen die Kirche nothwendig hat müssen gereinigt werden».*²⁷

Einen ersten Frontalangriff auf die von ihm so genannten «Herren Catholiquen» unternahm Tschudi im Anschluß an die Schilderung von Niklaus von Flües Jugendjahren. Im Blick auf dessen regelmäßige Einhaltung der gebotenen Fast- und Abstinenztage merkte er an, dass es recht sei, «wann man zu gewissen Zeiten, um sein Fleisch zu Casteyen, und sich zu andächtigem Gebätt geschickt zumachen, von leiblicher Nahrung sich gänzlich enthält, auch sonst überall der Mässigkeit sich befleisset. Dieß ist gantz Evangelisch, Catholisch aber nach heutiger Mode, nur kein Fleisch an gewissen Tagen essen. Mithin mit köstlichen Fischen und andern delicatessen den Magen foll schoppen, auch sich mit starkem Wein anfüllen, ist meines Behalts, den Kirchen-Satzungen nicht sonderlich zuwieder. Ich glaube, unser fromme Bruder Klauß habe die Sach anderst verstanden, und wurde er an dem Kloster-Leben, auch selbst in der grossen Fasten, sehr wenig gefallen gehabt haben».²⁸

Weiter unten folgt eine ausführliche Disputation über die zwanzigjährige Nahrungslosigkeit des Seligen. Was deren Historizität betrifft, sind sich die fiktiven Gesprächspartner darin einig, dass sich «die Sach schwerlich in Zweifel ziehen» lasse.²⁹ Freilich konnte sich Tschudi auch in diesem Zusammenhang eines antiklerikalen Seitenhiebs nicht enthalten. Bruder Klaus' Aussage, es sei für ihn eine größere Gnade, dass er seine Ehefrau habe verlassen können als dass er ohne Nahrung leben könne, kommentierte er mit einer ironischen Frage zur Ehelosigkeit um des Himmelreiches willen: «Wie ein grosses donum muß es denn sein, wann ein mancher fetter und starcker Socius [sc. Jesu] und Monachus, der seine Cuticulam täglich aufs beste versorget, gleichwol noch kan laugnen, es sey besser ein Weibe nehmen, als Ury, Schweitz und Underwalden.»³⁰

27 Tschudi, *Von dem frommen Bruder Klaus*, 220 f. Diese Auffassung hatte insbesondere Heinrich Bullinger in seinem Werk *Der alte Glaube* (1537) vertreten (Heinrich Bullinger, *Schriften*, hg. von Emidio Campi/Detlef Roth/Peter Stotz, Bd. 1, Zürich 2006, 171-257).

28 Tschudi, *Von dem frommen Bruder Klaus*, 206.

29 Tschudi, *Von dem frommen Bruder Klaus*, 214.

30 Tschudi, *Von dem frommen Bruder Klaus*, 218. Der Schluss des Satzes ist offensichtlich eine Verballhornung der Vulgata-Version von 1 Kor 7,9: «*melius est enim nubere quam uri*» («besser ist es zu heiraten als [in Begierde] zu verbrennen»).

Tschudi war mit dem Zürcher Gelehrten Johann Jakob Hottinger (1652-1735) befreundet, der Niklaus von Flüe im zweiten Teil seiner *Helvetischen Kirchengeschichten* (1708) ein ausführliches und anerkennendes Kapitel gewidmet hatte. Darin hatte dieser als erster Historiker Zweifel an der persönlichen Anwesenheit des Einsiedlers auf der Tagsatzung zu Stans geäußert und vor allem dessen zunächst von Hans Salat und dann vom Biographen Joachim Eichhorn überlieferte prophetische Warnung vor der Glaubensspaltung als unhistorisch zurückgewiesen. Mit der Begründung, dass eine solche Weissagung vor der Reformation weder geschrieben noch gedruckt worden sei, rügte Hottinger die konfessionelle Instrumentalisierung des «*ehrlichen Mannes*».³¹ Tschudi schloss sich diesem Urteil mit den Worten an, «*man habe ihm [sc. Bruder Klaus] eins und anders, aus guter Intention (nach Römischer Maxime) wider die Wahrheit angedichtet, [...], nämlich es habe derselbige damals nicht nur ein grosses Kirchen-Schisma vorher verkündigt, sondern auch die Eydgenossen davor gewahrnet, und sie vermahnet, bey demjenigen zuverbleiben, was sie von ihren Vättern gelehret [...]*».³²

2. Die Reaktion: P. Benno Lussys «Ehren-Rettung Deß Vilseligen und Wunderthätigen Bruders Nicolai de Rupe»

2.1. Zum Anlass der Schrift

Benno Lussys umfangreiches Manuskript - ein gut erhaltenes Heft im Quartformat, das nach dem kalligraphierten Titelblatt und einer fünf Seiten langen Vorrede vierzig doppelseitig beschriebene Blätter umfasst - ist nicht datiert. Es ist davon auszugehen, dass es kurz nach dem Erscheinen von Tschudis «*Monatsgespräch*» im Juli 1723 verfasst wurde. Sein Text macht die bereits geäußerte Vermutung zur Gewissheit, dass Lussy von Anfang an auf das politische Urteil hingearbeitet hat, das der Nidwaldner Landrat am 15. November 1723 über das sogenannte «*Juligespräch*» ver-

31 Johann Jacob Hottinger, *Helvetischer Kirchen-Geschichten Zweyter Theil*, Zürich 1708, 488.

32 Tschudi, *Von dem frommen Bruder Klaus*, 221. - Die neuere Forschung hat diese Einschätzung im Wesentlichen bestätigt, obwohl sich die von Eichhorn kolportierte Legende von Bruder Klaus' persönlicher Anwesenheit in Stans und von seiner daselbst vorgetragenen Prophezeiung der Glaubensspaltung bis ins 20. Jahrhundert hartnäckig hielt. Vgl. die grundlegende Untersuchung von Ernst Walder, *Das Stanser Verkommnis. Ein Kapitel eidgenössischer Geschichte neu untersucht: Die Entstehung des Verkommnisses von Stans in den Jahren 1477 bis 1481* (Beiträge zur Geschichte Nidwaldens 44), Stans 1994.

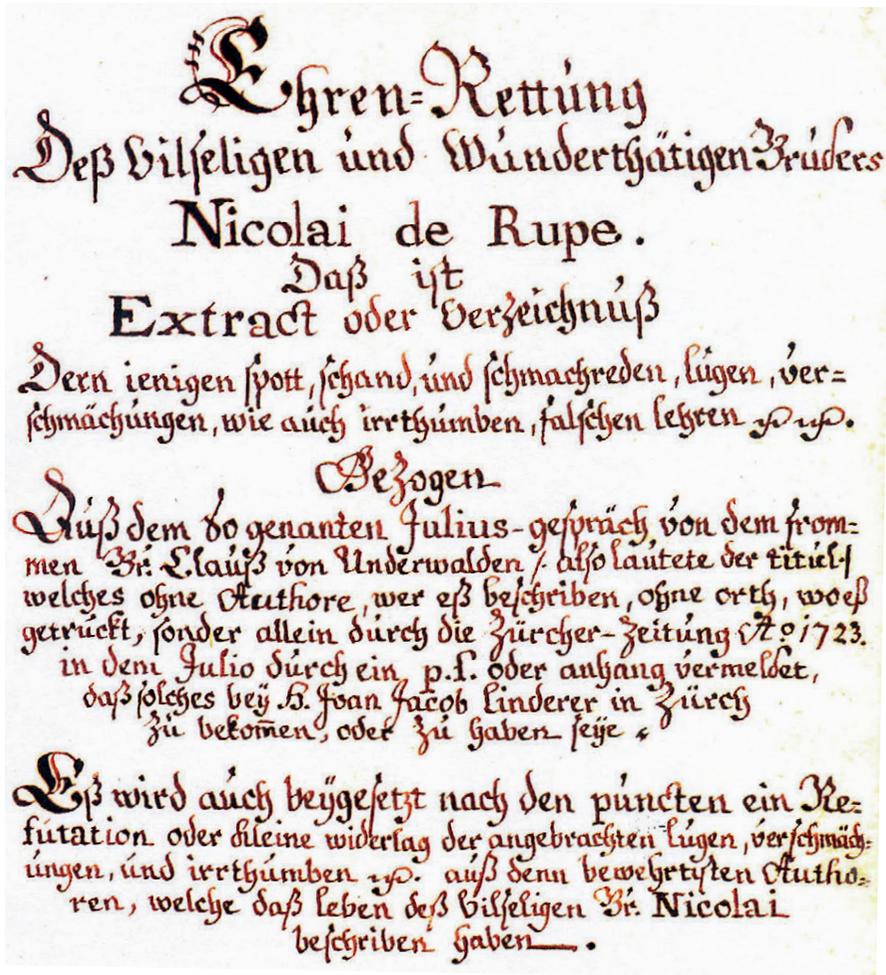


Abb. 7: Benno Lussy's Manuskript «Ehren-Rettung Deß Vilseligen und Wunderthätigen Bruders Nicolai de Rupe» (70 pp.), aufbewahrt im Staatsarchiv Obwalden in Sarnen. (Staatsarchiv Obwalden, A.03.6.5)

hängte.³³ Teile der Vorrede lesen sich wie ein Dispositiv der landrätlichen «*Erkenntnuß*», durch die dessen Verbrennung auf dem Stanser Jahrmarkt angeordnet wurde: Der Verfasser habe als ein «*Calumniant*» (= Verleumder, Lästere) zu gelten, weil er erstens seinen Namen verschweige, weil zweitens kein Druckort angegeben sei und weil drittens seine Schrift ohne Approbation seitens geistlicher oder weltlicher Obrigkeit ausgegangen sei (alle drei Punkte sind in dieser Reihenfolge in den Landratsbeschluss eingegangen). Mithin sei dieses Gespräch ein «*libellus infamis*» und als solches «*würdig deß feürß*». Eine Verbrennung fand gemäß Lussys eigener Berichterstattung auch in Obwalden statt, während die Schrift in Luzern immerhin verboten wurde.³⁴ Auch an diesen beiden Orten dürfte Lussy persönlich aktiv geworden sein.

In seiner bereits erwähnten Chronik notierte Landammann Johann Laurentz Bünti, dass vor der Verbrennung des «*Jullygesprächs*» durch P. Zeno von Rickenbach und P. Benno Lussy «*ein sollennisch gesungenes Amt vom vilseligen Bruoder Clausen*» in der Stanser Pfarrkirche gehalten und «*ein schöne Widerlegung gemacht*» worden sei.³⁵ Vermutlich wurde ein Résumé von Lussys «*Ehren-Rettung*» vorgetragen. Die Schrift als ganze dürfte der Nidwaldner Obrigkeit gewissermaßen als theologisches Gutachten gedient haben, auf das sie sich bei ihrem Urteil stützen konnte.

Gleich zu Beginn der Vorrede äußerte Lussy seine Verwunderung darüber, dass der Druck und Verkauf solcher Schmähschriften insbesondere an jenem Ort gestattet sei, «*allwo man [...] zu allervorderist die Ehr deß gantzen hochlöblichen Schweitzerlandts schützen und retten sollte*». Mit dieser Rüge war offensichtlich die Zürcher Obrigkeit angesprochen. Es ist zu vermuten, dass Benno Lussy mit diesem Hinweis die Unterwaldner Regierungen dazu veranlassen wollte, die Angelegenheit auf einer Tagsatzung zur Sprache zu bringen und damit zu einem eidgenössischen Politikum zu machen. In diesem Zusammenhang erinnerte er an die katholische Christenpflicht, Gott in seinen Heiligen zu ehren. Daher dürfe man es nicht zulassen, dass Gott in seinen Heiligen verschmäht und gelästert werde. Ein «*lauwes und falsch-politisches Stillschweigen und Übersehung*» solcher Schmähungen hätte Gottes «*Ungnad und Strafe*» zur Folge. Daher gelte es, «*ihm gethane Unehre [zu] rächen und strafen, damit*

33 Etwas verharmlosend kommentiert Stettler, *P. Benno Lussi, O. Cap.*, 107: «*P. Benno ging dieser Schandschrift nicht mit Feuer und Scharfrichter zu Leibe, sondern mit den Waffen des Geistes und der Wissenschaft.*»

34 *Wunder- und Tugendt-Stern*, 237.

35 *Chronik des Johann Laurentz Bünti*, 303.

wir hinfüran, wie vorhero der grossen Vorbitt und Schutz des allgemeinen Landts-Patronen des vilseligen Br. Nicolai geniessen mögen».

Im ersten Paragraphen seiner Widerlegung kommt Lussy außerdem zum Schluß, dass der «*Calumniant*» und dessen Elaborat wegen der darin enthaltenen «*Schmach- und Spottreden wider das gantze in Gott ruhende Schweitzer-land, oder wider unsere altvordere redliche Schweitzer*» eine gesamteidgenössische Abstrafung verdient hätten.³⁶ Auch diese Äußerung deutet darauf hin, dass er die Schrift als einen ernsthaften Verstoß gegen die Bünde und Verkommnisse erachtete, der nach entsprechenden Sanktionen rief. Auf der Tagsatzung brachte man die Angelegenheit jedoch nicht zur Sprache - wohl vor allem deshalb, weil das Nidwaldner Urteil weitherum für Aufsehen gesorgt hatte und weil in Zürich und andernorts der Ruf nach einer Rehabilitation Tschudis laut geworden war.³⁷

2.2. Gliederung und Inhalt

Das Opus ist in zwölf Paragraphen gegliedert, in denen die «*Schmachreden*» des von Lussy nie namentlich genannten, sondern durchgehend als «*Calumnianten*» bezeichneten Verfassers nach inhaltlichen Gesichtspunkten zunächst kurz referiert bzw. in Auswahl zitiert und sodann einer ausführlichen «*Beantwortung*» unterzogen werden. Die Paragraphen sind wie folgt überschrieben:

- § 1 *Schmach- und spott-Reden, welche der Calumniant ausgestossen wider das gantze in Gott ruhende Schweitzer-Land, oder wider unsere altvordere redliche Schweitzer.*
- § 2 *Schmachreden und Irrthumben wider den Catholisch allein seligmachenden Glauben, und Römisch-Apostolische Kirch.*

36 Als ein «*crimen laesae maiestatis*» wider die hohen eidgenössischen Stände Uri, Schwyz und Unterwalden wertete er - wenn sie denn ernst gemeint sei - am Ende von § 7 auch die oben bei Anm. 30 zitierte Bemerkung.

37 Vgl. Dütsch, *Johann Heinrich Tschudi und seine «Monatlichen Gespräche»*, 53-55. - In diesem Zusammenhang ist an eine spätere Episode zu erinnern, bei der Benno Lussy in analoger Weise seine Hand im Spiel gehabt haben könnte (vgl. Gloor, *Bruder Klaus und die Reformierten*, 66 f.): 1729 vermeldete das in Basel erscheinende *Historisch- und Geographische Allgemeine Lexicon*, dass Bruder Klaus «*ohne geniessung einiger anderer speise als wurtzeln*» gelebt habe. Auf der katholischen Tagsatzung von 1742 diskutierten die Abgeordneten auf Antrag der (von Lussy instruierten?) Unterwaldner Gesandten, ob man bei den Baslern auf eine öffentliche Ahndung dieser Verfälschung der Wahrheit dringen solle, «*die dem sel. Manne an seinem Lob namhaft abbreche*». Die Mehrheit hielt dieses Begehren jedoch für gefährlich und entschied sich dafür, «*unter der Hand von den baslerischen Gesandten zu vernehmen, wie zu gebührender Satisfaction zu gelangen sei*» (EA VII Abt. 1, S. 658). Offenbar waren die diplomatischen Bemühungen erfolgreich, wartete doch das fragliche Lexikon bereits 1744 in einem Supplementband mit einer an helvetischer Ausgewogenheit kaum zu überbietenden Neufassung des strittigen Artikels auf.

37.

Das abt des Calumniants in hincan sponibne nicht wie nice geobns
 forens drey Melhsponubns Socius sijn, gibt na fall, bne ou dau
 tag, hnd obziden na nre hns dooff gestiffen lersone - fudns fufsonb,
 zitter na dreyof zoffenubf uoffionubig, die na fuffne nach Christ-
 luf abfolbne, hnd subtilifimne luffn.

3^o. Das neddluf des Calumniant aufzineff, n) sijn bnftra
 nre tonib unime, als thij, sponib, hnd hndnordone, ist fuf
 billuf zoffenubf zu hndnordone, dordone na so sponij hnd fonef
 ist drey fofa sponib, hnd hns abns des gefonigne g'edigeof -
 fofa dreyonffne duff: dore nindnordof sponiffat des Ca-
 lumniant, odns nnd abns in nuff nuff: nuff duf baidne is
 gneuff: fuf na das nuff hnd sponiffat dnd drey fofa sponib,
 so hndnub na duf nre fofa sponiffat hnd zoffne - tonibns, das
 na nnd dndone uerifonlofne dndzonne hnd uerifon - bndne
 g'uffigubf tonidn: ist abns das dndone, hnd gneuff dnd drey fofa
 sponib in nuff dnd, so ist na ueris criminis lere dndzatis,
 indne na dndone dndf hnddne nuff, in dndone nre hnd nnd
 fandub, das also billuf dnd fofa sponib nnd ifone hnd. Boff-
 nuffillne gneuffigubf dndone ifa hndzafone, dndf hnd fofa
 g'uffigubf luffiffation bndzonne, tonidn zndzonne, dndf
 hndns ifone dndone fignubf fofa lersone - g'uffigubf hnddne
 tonidne.

§ 8.

Schmachreden, und falsche Inzuchten,
 wegen der ermahnung, welche der vilfelige Bruder

Abb. 8-9: Aus «Ehren-Rettung» § 8 «Schmachreden, und falsche Inzuchten, wegen der ermahnung, welche der vilfelige Bruder Clauß denn zu Stantz versamblen Eydtgnössischen Abgesandten gethan Ao. 1481. am Sambstag vor Thomastag», pp. 37-38; StOW, A.03.6.5

38. Klaus denn zu Brantz versambleten Eyd-
gnößtlichen Abgesandten gethan A: 1481. am
Samstag vor Thomas tags.

10. Das Calumniants brief dant zuors, das das selbigen
fol. 218. Klaus geden reuefchreibe in der grißgrißliche Sch-
219. gafordene zu Brantz gegeben, sagt er das eingewandt, und er
haben ihnen / weil Kleinigke Maxime / nicht das ueden das
uegen ist, das ein nur weg, das in speie das Euen-
wissen Notarius Johann Salat A: 1536. uegen ist, we-
lief er haben das selige Dr. Klaus weist unser nicht groß trif
die seine Schisma das er indirekt, sonder auf die Zeit
groß der ersten gewesen ist.

Beantwortung. Das in der Calumniants gefalt. da
Licht ist nicht, das ich nicht gefalt, das nicht weil das
wissen Maxime nicht ist wie, das aber in der
Scribens Johann Salat ist nicht glaubhaft, weil
dieser Calumniants, weil er in seiner gefalt. sein
Wort reuefchreibe / Handwritten und die er über sein
ist, und das er nicht glaubhaft weil er ist.

Es will die reuefchreibe beigefue, welche Eichen
auf dem Salat, Lepulo, und Dandefingen Konilif beig-
bringt, das nicht die alten beigefue Scribens,
und nicht folgende:

A: Einem grißgrißliche Laßte nicht zu, das Konilif

- § 3 *Schmachreden wider den Vilseligen Br. Clausen, waß den Catholischen glauben betrifft.*
- § 4 *Schmachreden und unwahrheiten, welche der Calumniant anziecht wider die gebuht und Jugendt deß Vilseligen Br. Clausen.*
- § 5 *Schmachreden und unwahrheiten wider den Ehestand und vilfältige versuchungen, so der Vilselige Br. Claus von dem höllischen feind hat ausgestanden.*
- § 6 *Schmachreden und Unwahrheiten wider daß übernatürliche fasten deß Vilseligen Bruder Clausen.*
- § 7 *Schmach- und spitzreden Wegen verlassung Weib und Kinder, welche der Vilselige Br. Claus um Christi Jesu willen gethan.*
- § 8 *Schmachreden, und falsche Inzüchten, wegen der ermahnung, welche der Vilselige Bruder Claus denn zu Stantz versambleten Eydtgnössischen Abgesandten gethan Ao. 1481. am Sambstag vor Thomas tag.*
- § 9 *Falscher Begriff deß lebenß und lehr, welches der Calumniant anziecht, alß wan eß des Vilseligen Br. Clausen gewesen.*
- § 10 *Der selige Bruder Claus wird von dem Calumniant gar zu einem Zwinglianer gemacht.*
- § 11 *Schmachreden wegen der Verehrung, und Canonization deß seligen Br. Clausen.*
- § 12 *Schmachreden wegen den Reliquien, und Miraclen deß seligen Br. Clausen.*

Schon die Überschriften zeigen mit aller Deutlichkeit, dass hier konfessionelle Polemik im klassischen Stil betrieben wird. Bei aller formalen Wissenschaftlichkeit, mit der Lussy in seiner Argumentation vorgeht, steht für ihn die Böswilligkeit des Kontrahenten von allem Anfang an fest. Zweck der Schrift ist weniger die intellektuelle Auseinandersetzung mit den vom Gegner vertretenen Thesen als vielmehr der Nachweis seiner unlauteren Absichten.

2.3. Bruder Klaus - ein «Zwinglianer» oder ein guter Katholik?

Die «Ehren-Rettung», die Benno Lussy dem vielseligen Bruder Klaus schuldig zu sein glaubte, bezieht sich in allererster Linie auf die These, in der er den zentralen Skopus von Tschudis «Monatsgespräch» erkannte: Dass Bruder Klaus darin zu einem «Zwinglianer» oder doch zu einem Vorläufer Zwinglis gemacht wurde, war für ihn das eigentliche Skandalon der Schrift. In dieser Qualifikation sah Lussy nicht einen intellektuellen Irrtum, sondern eine wider besseres Wissen geäußerte, objektiv ehrenrührige Diffamierung des frommen Landesvaters. Vor solchen «Verschmä-

chungen», durch die Bruder Klaus in seinen Augen nichts weniger als der Ketzerei bezichtigt wurde, galt es ihn in Schutz zu nehmen, zumal sie sich nicht nur gegen seine Person, sondern zugleich gegen die gesamte katholische Kirche richteten. Was auf dem Spiel stand, brachte Benno Lussy bereits in der Vorrede in der für seine Schreibweise charakteristischen Redundanz zum Ausdruck: Die bekämpfte Schrift bezwecke «[...] den vilseligen, und in der gantzen Catholischen Schweiz allzeit hochgeehrten Br. Nicolaum von Flühe verdächtig zu machen in dem Römisch-Catholisch-Apostolischen glauben, als wan dieser gantz gutt Römisch-Catholische Vilselige Br. Claus ergeben gewesen seye den Irrthumben Zwinglii und Calvini, und also vor dem Zwinglio der Vilselige Br. Niclaus ein Zwinglianer, oder deß Zwinglii Vorläuffer gewesen seye: hiermit den Protestierenden³⁸ durch dieses ein dunst vor die augen zu machen, und den gemeinen Mann under den Protestierenden zu bereden, der Vilselige Br. Claus habe schon vor Zwinglio eben geglaubt, wie hernach Zwinglius Ao. 1519. angefangen zu lehren, und seine Irrthumben und falsche lehren auszustreuen, wird also der Vilselige Br. Claus hiermit spöttlich und Göttslästerlich angegriffen und durchgezogen, als wan er in dem glauben ein Zwinglianer gewesen, welches dan gereicht zu höchster schmach dieses vilseligen Mannß usw.».

Unter dem Begriff «*zwinglisch*» subsummierte Benno Lussy alles, was irgendwie mit der Reformation zu tun hatte, auch wenn er hin und wieder auch Luther und Calvin erwähnte und in § 5 seiner Schrift ausführlich aus einer Abhandlung über die Widersprüche zwischen den verschiedenen reformatorischen Häresien zitierte.³⁹ Dabei ging es ihm hauptsächlich um den Nachweis, «*dass des seligen Br. Clausen hl. wandel so weit entfernt ist von dem leben Lutheri, Zwinglii usw., als der himmel von der erden*». In § 3 hielt er fest: «*Und ist niemahl ein härlein groß was Zwinglisches an Ihm zu finden gewesen: sind also widerum alles schmachreden, daß der selige Br. Claus Zwinglisch gewesen seye*».

Dass Bruder Klaus ein Zwinglianer gewesen sei, hatte Johann Heinrich Tschudi in seinem «*Monatsgespräch*» freilich nirgends behauptet. Wohl hatte er, wie erwähnt, die Nähe des Einsiedlers zu den zentralen Anliegen der reformatorischen Bewegung ausdrücklich hervorgehoben. Den Na-

38 Diese Bezeichnung verwendete Lussy durchgehend für die Reformierten. In *Wunder- und Tugendstern*, 229-243 sprach er nur noch von «*Un-Catholischen*» bzw. von «*unseren Glaubens-Gegnern*».

39 Als Quelle wird ein Werk von Florimond de Rémond (1540-1602), einem französischen Theologen der Gegenreformation, genannt.

men des Zürcher Reformators hatte er jedoch nur ein einziges Mal erwähnt, und zwar im Zusammenhang mit den politischen Räten von Bruder Klaus und dessen Warnungen vor Eigennutz und Soldbündnissen, an die Zwingli angeknüpft habe.⁴⁰ Diesen Vergleich zwischen Bruder Klaus und Zwingli erwähnte Benno Lussy in § 8 seiner Widerlegung zwar kurz, ohne aber im Einzelnen darauf einzugehen. Wohl um von dem heiklen tertium comparationis «Soldbündnisse» abzulenken, zog er es vor, darauf hinzuweisen, dass der «Calumniant» gleich darauf erneut zu «*schmächen*» beginne, indem er behauptete, dass eine Reformation des Glaubens und des Gottesdienstes unausweichlich gewesen sei. Dass er die These vom legendarischen Charakter der Warnung vor einem großen «*Kirchen-Schisma*» schroff zurückwies («*Was dem Calumnianten gefalt, das heißt er gutt, was ihm nicht gefalt, das muß nach Römischer Maxime erdichtet sein*»), versteht sich von selbst.

Unter Hinweis auf das Jesuswort von den Früchten, an denen man sie erkennen könne, holte Lussy am Ende von § 8 zu einer ausführlichen und bitteren Abrechnung mit der Reformation aus, die er mit den Worten beschloss: «*Aus den fruchten wird also erkannt, wer Zwinglius gewesen, aus den fruchten ersieht man die so genandte reformation, aus den fruchten erhellet, wie weit der selige Br. Claus von Zwinglio entfernt, nemblich so weit der himmel von der erden usw.: zu wünschen würde sein, dass die gantze Schweiz nach der ermahnung des seligen Br. Clausen würde leben, und solchen nachfolgen, so würde der alte glaub, und mit dem alten glauben fried, liebe und einigkeit wiederum in der gantzen Schweiz glänzen und eingepflanzt werden.*»

Der von Tschudi als Kronzeuge für eine evangelische Deutung von Bruder Klaus zitierte Johann Heinrich Ursinus war ein in der Schweiz kaum bekannter Vertreter der lutherischen Orthodoxie. Was er in seinen 1658 erschienenen «*Analecta sacra*» als «*doctrina*» von Bruder Klaus ausgegeben hatte, war ein buntes Gemisch von Zitaten und Motiven aus der biblischen, reformatorischen und vor allem aus der mystischen Tradition. Wie andere Lutheraner hatte Ursinus unter anderem in Bruder Klaus' berühmtem Gebet «*Mein Herr und mein Gott, so nimm mich mir und gib mich ganz zu eigen dir*» das reformatorische «*sola fide*» wiedergefunden.⁴¹ Auf das von Tschudi zweimal erwähnte Gebet ging Benno Lussy

40 Tschudi, *Von dem frommen Bruder Klaus*, 218.

41 «*Das ist das Mittel zwischen Gott und dir, das Gott als lang verhindert wird seines Wercks in deiner Seel, das du etwas sein wilt, und du wilt, dass deine Wercke Gott gefallen.*» (Ursinus, nach Tschudi, *Von dem frommen Bruder Klaus*, 225).

nicht direkt ein - wie er überhaupt an diesen wohl bekanntesten Worten des Seligen wenig Interesse zeigte.⁴² Er zog es vor, in § 9 festzuhalten, dass Bruder Klaus «*nicht zu Zwinglio, noch zu Calvino, noch bey den Pietisten oder Quietisten in die schul gegangen [sei], daß er also die irrthumb und falsche lehren de iustificatione oder von der heiligmachenden gnad von ihnen gezogen habe*». Mit der Erwähnung der Quietisten grenzte sich Benno Lussy zugleich gegen eine zeitgenössische, als häretisch geltende katholisch-mystische Strömung ab; bemerkenswert ist auch, dass er diese nicht zu Unrecht in die Nähe des Pietismus rückte, der seinerseits ein großes Interesse an Niklaus von Flüe und seiner mystischen Frömmigkeit zeigte.⁴³ Lussy wußte also durchaus zu differenzieren und ordnete Tschudis Quelle theologiegeschichtlich richtig ein. Letztlich kam es ihm aber einmal mehr auf die Feststellung an, dass Bruder Klaus «*gantz gutt Römisch-Catholisch geglaubt [habe] in dieser sacht, dieses ist also wahr evidentia facti, daß es nicht kan geläugnet werden, dan der selige br. Claus hat so wohl noch in der Welt, als hernach in der einöde lebend auß gethan, und die gnad Gottes erhalten, und bewahrt, wie es noch heutiges tagß alle Catholische Christen zu thun pflegen*». Auch habe er «*von der fiducia Calvinistica nichtß gewußt, sonder hat seine sünd dem ordentlichen priester gebeicht auch das wenigist alle monath einmahl*».

Den fast auf jeder Seite wiederholten Satz, dass der vielselige Bruder Klaus «*gantz gutt Römisch-Catholisch geglaubt*» habe, untermauerte Benno Lussy immer wieder mit Zeugnissen von dessen Frömmigkeit, wobei er nicht müde wurde, den «*Calumnianten*» bei jeder Gelegenheit der Lüge und Schmähung zu bezichtigen - auch im Blick auf Sachverhalte, zu denen sich dieser überhaupt nicht geäußert hatte. Immer wieder verwies er auf den Gehorsam des Seligen gegenüber Papst, Bischöfen und Priesterschaft, auf seine Beichtpraxis, auf die regelmäßige Teilnahme an der heiligen Messe, auf die Errichtung einer Kapelle und die Stiftung einer eigenen Kaplanei, auf das Beten des Rosenkranzes, auf die Einhaltung der Fasten- und Abstinenztage in der Zeit seines weltlichen Standes, auf die Erlangung von Ablässen, auf die Verehrung der Heiligenbilder und anderes mehr.

42 In seiner Lebensbeschreibung des Seligen erwähnte er es einigermaßen beiläufig als «*Schutz-Gebettlein*», das Niklaus während seines weltlichen Lebens (!) neben dem hl. Rosenkranz gebraucht habe (*Wunder und Tugend-Stern*, 68); weiter unten begegnet es nur noch in einem Zitat aus dem Bericht des reformierten Chronisten Johannes Stumpf (231).

43 Vgl. Gloor, *Bruder Klaus und die Reformierten*, 80-83.

In § 10 seiner Schrift brachte Lussy unter dem Titel *«Der selige Bruder Claus wird von dem Calumniant gar zu einem Zwinglianer gemacht»* die Diskussion der bereits mehrfach abgehandelten Kardinalfrage zu einem Abschluss. Wie er bereits in der Vorrede angedeutet hatte, sah er das eigentliche Ziel, das mit dem Druck und der Verbreitung des *«Juliusgesprächs»* verfolgt wurde, darin, Bruder Klaus *«dem gemeinen Mann unter den Protestierenden [...] anzugeben und vorzustellen als ein zeugen der Zwinglischen Irrlehren»*. Dies stimmte Lussy umso bedenklicher, als sich der Vielselige auch bei den *«Protestierenden»* zu allen Zeiten hoher Achtung erfreute (den einschlägigen Zeugnissen aus dem 16. und 17. Jahrhundert widmete er später in seiner Lebensbeschreibung - wie vor ihm schon Joachim Eichhorn und Petrus Hugo - ein ausführliches Kapitel unter dem Titel *«Bruder Claus als ein hell-scheinender Stern aller Gottseligkeit wird auch von Un-Catholischen Schreibern bewunderet und geprisen»*).⁴⁴ Welche verheerenden Folgen würde es haben - so befürchtete er offensichtlich -, wenn sich herumsprechen sollte, dass dieser allseits hochgeachtete Mann in Wirklichkeit kein Katholik, sondern - obgleich *avant la lettre* - ein Anhänger der Zwinglischen Lehre gewesen sei? Die Aussicht, dass Bruder Klaus von den *«Protestierenden»* in dieser Weise für die Propagierung ihrer Irrlehre instrumentalisiert werden könnte, war wohl der eigentliche Auslöser von Lussys emotionaler Gegenoffensive. Darauf deutet auch der auf den ersten Blick etwas kryptische Satz hin: *«[...] so ist dieser teuflische medius terminus oder mittel von dem fürsten der finsternuß dem Calumnianten und seines gleichen eingegeben worden: nemblich der fromme br. Claus ist nicht Catholisch, sonder ein Zwinglianer gewesen.»*

Daher holte Lussy nochmals zu einem Rundumschlag gegen *«dieses gottlose und ehrvergessene unternemen»* aus. Er fragte nach *«argumenta und beweisthumben [...], in welchen puncten oder stücken der selige Br. Claus die Zwinglische falsche lehre öffentlich bekant oder geübt habe»*, und brachte solche bei, *«welche die Zwinglianer selbsten als zeugnisse ihres irrthumbs anbringen»* - natürlich mit der Absicht, sie sogleich ad absurdum zu führen. So fragte er, ob der selige Bruder Klaus die Bibel gelesen habe *«und selbsten darauß geschlossen, was er glauben solle, wie die Zwinglianer dieses Bibel-Lesen für den Essential puncten setzen»*. Die Antwort konnte nur ein klares Nein sein, weil Bruder Klaus ja gar nicht habe lesen können. Ebenso liege auf der Hand, dass er kein Psalmenbuch besessen habe, aus dem er Zwinglische Psalmen hätte singen können. Nach diesen zwei Beispielen griff Lussy - als ob er deren Unzu-

44 *Wunder- und Tugend-Stern*, 229-243; vgl. dazu oben Anm. 23.

länglichkeit selber erkannt hätte - wieder auf das bewährte Argumentarium der katholischen Kontroverstheologie zurück, das er in den vorhergehenden Paragraphen bereits mehrfach bemüht hatte: Nachdem Bruder Klaus mit höchster Andacht der Heiligen Messe beigewohnt habe, würde er diese bestimmt nicht wie die Zwinglianer für eine Abgötterei gehalten haben. Weder habe er wie diese die Altäre gestürmt noch die Heiligenbilder zerbrochen, und schließlich habe er gegen den römischen Papst, gegen die ordentlichen Bischöfe und gegen die gottgeweihten Priester keinen Ungehorsam geleistet.

3. Schluss

Einige Wochen nach der Verbrennung von Johann Heinrich Tschudis «*Monatsgespräch*» im November 1723 kam die Affäre auf einer Konferenz zwischen den Ständen Schwyz und Glarus zur Sprache. Dabei sollen Vertreter aus Schwyz erklärt haben, «*wann man den Underwaldnern ihren Bruder Klaus angreiffe, sey es ihnen, als wann man ihren Herr Gott angreiffe*». ⁴⁵ Dieser unverdächtige Kommentar aus katholischem Mund ist zwar vielsagend, trifft aber - jedenfalls im Blick auf die Intention Benno Lussys - nicht ganz den Kern der Sache. Für ihn war Tschudis Elaborat in erster Linie nur vordergründig wegen der vermeintlichen Angriffe auf Bruder Klaus eine gotteslästerliche Schrift. Vielmehr empfand er dessen Attacken gegen die katholische Kirche - zumindest hinsichtlich ihres Tons mit gutem Grund - als ungehörig, ja als verletzend. In der von ihm zitierten (und vermutlich seinem eigenen Entwurf entsprechenden) ⁴⁶ Fassung des landrätlichen Urteils sah er denn auch in nachstehender Reihenfolge «*de[n] hohe[n] Stand unser H. Catholischen Kirchen, de[n] wahre[n] Glauben und Ehr der wahr-catholischen Alt-Schweitzerisch-frommen Vorväteren, und vornehmlich de[n] heilige[n] Lebens-Wandel deß seeligen Br. Clausen höchstens berührt, und empfindlichst angegriffen*». ⁴⁷ Auch wenn es sich dabei formal um eine rhetorische Klimax handelt, zeigt seine Apologie deutlich, dass er deren Stufen inhaltlich als zumindest gleichgewichtig empfand. Das heilige Leben des Vielseligen repräsentierte in seinen Augen nichts anderes als die Gestalt und den Glauben der heiligen, alleinseligmachenden *römisch-katholischen Kirche*. Und im Abfall eines Teils der Eidgenossenschaft vom *Glauben der Altvorderen*, zu

⁴⁵ Zit. bei Dütsch, *Johann Heinrich Tschudi und seine «Monatlichen Gespräche»*, 55.

⁴⁶ Vgl. oben Anm. 9.

⁴⁷ *Wunder- und Tugendt-Stern*, 238.

deren Schirm und Schild der allmächtige Gott den seligen *Bruder Klaus* als Landespatron eingesetzt hatte, sah er nichts weniger als eine nationale Katastrophe. Nur von dieser gewissermaßen «dreieinigen» Denkfigur her wird Benno Lussy leidenschaftliche «*Ehren-Rettung*» des Vielseligen verständlich.

Tschudis «*Monatsgespräch*» hatte den Katholiken, Patrioten und Bruder-Klaus-Verehrer Benno Lussy in einer Weise getroffen, wie es sich der Verfasser wohl nie hätte vorstellen können. Zwischen den beiden lagen Welten. Der feuilletonistische Charakter von Tschudis Schrift war dem Kapuziner, dessen theologisches Denken sich ausschließlich in den Bahnen der Scholastik bewegte, völlig fremd. Vor dem Hintergrund seiner eher hilflos anmutenden Polemik gegen eine völlig unbedeutende Streitschrift erscheint die ebenso spektakuläre wie skurrile Verbrennungsaktion von Stans im Rückblick wie ein Symbol für die Aporien jener Kontroverstheologie, die zwischen dem 16. und dem 18. Jahrhundert ganze Bibliotheken füllte. Tröstlich ist immerhin, dass «nur» einige Blätter Papier auf dem Scheiterhaufen landeten ...

Menzingens «schwarze und braune Schwestern». Vision, Werk und Tragik eines Pioniers - Johann Josef Röllin

Im Frühling 1843 kam der Menzinger Johann Josef Röllin nach Studienjahren in Rom und einer Lehrzeit in Basel als junger Pfarrer in seine Heimatgemeinde zurück. Er trat da 29-jährig die einzige Pfarrstelle seines Lebens an.¹ Nach seiner Priesterweihe hatte er zunächst als Vikar in der Basler St. Klara-Pfarrei erste pastorale Erfahrungen gesammelt. Der frisch gebakene Pfarrer erlebte die frühe Industrialisierung im Ägerital, die Spannungen der Sonderbundszeit und die zunehmenden Kulturkämpfe hart an der Grenze zum Kanton Zürich, die entstehende Diaspora im reformierten Nachbarkanton und den drückenden Bildungsnotstand in katholischen Landgebieten. Er sollte in seiner Pfarrei als Pionier- und Gründergestalt Geschichte schreiben. Pastoral sorgte er für ein Jugend- und Fremdenwohnheim in einem nahen Fabrikzentrum und erste Diaspora-seelsorge in Horgen am Zürichsee. Im eigenen Dorf baute er nach dem Vorbild seines Basler Lehrmeisters eine Mädchenschule auf und gründete auch ein Kranken- und Armenhaus für die Gemeinde.²

Markante Spuren hinterließ der einheimische Pfarrer zudem als erster bischöflich beauftragter Direktor der entstehenden Lehrschwestern vom Heiligen Kreuz und als Initiator der Klostergründung auf dem nahen Gubel. Das Anbetungskloster der Kapuzinerinnen steht für eine kontemplative Ausdrucksform der franziskanischen Spiritualität.³ Das Mutterhaus der Menzinger Lehrschwestern wurde Zentrum einer der größten tätigen

1 Die grundlegenden Lebensdaten bietet Victor Conzemius, *Röllin, Johann Josef*, in: *Historisches Lexikon der Schweiz* (= HLS) 10, Basel 2011, 407. Dazu die etwas ausführlichere Lebensskizze von Albert Iten, *Tugium Sacrum. Der Weltklerus zugerischer Herkunft und Wirksamkeit bis 1952*, Stans 1952, 342-343.

2 Die Pfarreigeschichte schildern Bertha Augusta Güntensberger, August Krieg, Alois Staub, *500 Jahre Pfarrei Sankt Johannes Menzingen (1479-1979)*, hg. vom Kirchenrat Menzingen, Zug 1979.

3 Einen Überblick über die franziskanischen Lebensformen vermittelt *Inspirierte Freiheit. 800 Jahre Franziskus und seine Bewegung*, hg. von Niklaus Kuster OFMCap, Thomas Dienberger OFMCap, Marianne Jungbluth OSF in Zusammenarbeit mit der *Fachstelle Franziskanische Forschung (FFF)*, Freiburg 2009, zu den Kapuzinerinnen speziell 96-97, 106-111, 122-124, 130-131. Die Geschichte des Klosters Gubel skizzieren Theophil Graf OFMCap, *Maria Hilf auf dem Gubel*, in: *Helvetia Sacra* (= HS) V/2 (*Die Kapuziner und Kapuzinerinnen in der Schweiz*), Bern 1974, 1032-1036, und die Festschrift von Werner Karl Kälin, *Das Kapuzinerinnenkloster Maria Hilf auf dem Gubel, 1851-1976*, [Menzingen] 1976.

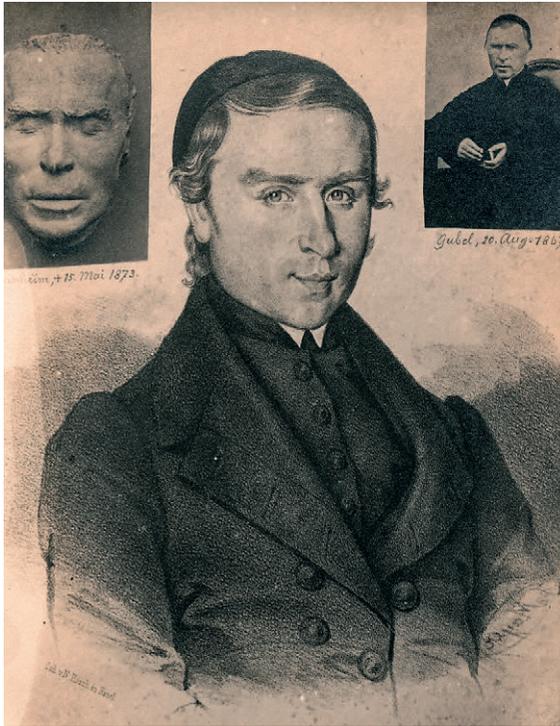


Abb. 1: Photomontage Weltkleriker Johann Joseph Röllin (1814-1873), in der Mitte als junger Priester, rechts als Seelsorger auf dem Gubel 1867 kurz vor seiner Flucht, links die Maske des 1873 Verstorbenen (PAL Theodosius Dokumentation Me I 15)

Franziskanerinnenkongregationen, die bald schweizweit in sozialen und pädagogischen Feldern aktiv war.⁴ In den entscheidenden Aufbaujahren beider Gemeinschaften nahm der Geistliche eine gewichtige Rolle ein. Die beiden Gründungen trugen auch mit zu einer Schiefelage bei, die ihn 1867 fast fluchtartig aus seiner Pfarrei trieb. Röllin sollte den Rest seines Lebens im Exil verbringen, zunächst in einer Elsässer Trappistenabtei, dann im Benediktinerkloster Disentis, bis er schließlich 1873 mit 59 Jah-

4 Für die Gründungsgeschichte Menzingens: Uta Teresa Fromherz OSF, *Menzinger Schwestern*, in: *HS VIII/2 (Die Kongregationen in der Schweiz. 19. und 20. Jahrhundert)*, Basel 1998, 278-315, speziell 278-283. Carlo Moos, *Zukunft aus dem Glauben. Bernarda Heimgartner und die Gründung des Menzinger Lehrschwesterninstituts im historischen Kontext*, hg. vom Generalat Schwestern vom Heiligen Kreuz Menzingen, Luzern 2002; als bedeutsame Primärquelle ist gedruckt greifbar *Die Chronik des Instituts der Lehrschwwestern vom hl. Kreuz 1844-1854*, verfasst und geschrieben von Bernarda Heimgartner (OSF), mit einer Einleitung und mit Anmerkungen hg. von Andreas Sampers, Menzingen 1970. Einen Überblick über die ersten 100 Jahre vermittelt Rudolf Henggeler OSB, *Das Institut der Lehrschwwestern vom Heiligen Kreuze in Menzingen (Kt. Zug) 1844-1944*, Menzingen 1944.

ren in Frankfurt am Main starb: dreißig Jahre nach seinem Stellenantritt in Menzingen und sechs Jahre nach seiner Flucht.

Die folgende Studie widmet sich der «*franziskanischen Vision*» des einstigen römischen Jesuitenschülers,⁵ der als Seelsorger sowohl «*schwarz wie braun gekleidete Schwestern*» um sich scharen wollte. Der Fokus liegt auf der Spiritualität des Pfarrers, seiner Beziehung zu den beiden franziskanischen Gründungen und den Gründen seines tragischen Abgangs.

1. *Eine schweigende Personalakte - damnatio memoriae?*

Angesichts seines vielfältigen Wirkens in der Pfarrei, seiner bischöflichen Beauftragungen in den beiden Gründungsgeschichten, seiner überregionalen Bekanntheit und seinem aufsehenerregenden Verzicht auf alle Ämter überrascht das persönliche Dossier Röllins im Bistumsarchiv der Diözese Basel-Solothurn mit gähnender Leere. Nur gerade die Bestätigung der Armengenössigkeit in Menzingen, welche die Heimatgemeinde vor seiner Priesterweihe ausstellte, ist der seltsamen Räumung des Dossiers entgangen. Von kirchlicher Hand bleibt einzig ein Kärtchen mit kargen Eckdaten in der Personalmappe (A 2533 - R):

Johann Josef Röllin
geboren 7. Februar 1814
geweiht 1839
gestorben 15. Mai 1873
von Menzingen

Röllins und ihre eigenen Dokumente muss die Bistumsleitung selbst oder ihr Archivar weggeschafft haben. Auch die Schweizer Kirchenzeitung fand Röllin keines Nachrufes würdig, was angesichts seiner Verdienste und all der publizierten Nekrologe weit weniger bekannter Seelsorger ebenso überrascht. Dasses Gründe für einschamvolles «*silentium*» oder eine enttäuschte «*damnatio memoriae*» gab, verdeutlichen interne Dokumente in Kloster- und Institutsarchiven - und bestätigen Akten in anderen Mappen des Bistumsarchiv. Der Pfarrer ließ sich spirituelle und sittliche Verirrungen in einem Ausmaß zuschulden kommen, dass Bistumsverantwortliche wie kirchliche Medien den Mantel des Schweigens

5 Röllin lebte als Theologiestudent in Roms *Pontificium Collegium Germanicum et Hungaricum de Urbe* unter Obhut der Jesuiten. Zum Profil der Ausbildungsstätte: Peter Schmidt, *Das Collegium Germanicum in Rom und die Germaniker. Zur Funktion eines römischen Ausländerseminars (1552-1914)*, Tübingen 1984.

möglichst lang und weit über peinliche Affären legen wollten. Das erklärt denn auch das Verschwinden der Akten im Diözesanarchiv. Menzingens moderne Pfarreigeschichte präsentiert Röllin in der Galerie seiner 14 bedeutendsten Geistlichen. Alois Staub würdigt ihn auf einer knappen Seite als Gründer einer Mädchenschule, «*Mitbegründer des Lehrschwestern-Instituts*», Wegbereiter des Waisen-, Armen- und Krankenhauses sowie Initiant des «*Franziskanerinnenklosters*» auf dem Gubel.⁶ Als Pionier der Diasporaseelsorge im nahen Kanton Zürich schreibt Röllin Geschichte, indem er die erste katholische Missionsstation am linken Zürichseeufer aufbaute. Katholische Arbeiter und Dienstbotinnen in den Dörfern der unteren «*Pfnüselküste*»⁷ mussten zu Taufen und Sonntagsgottesdienst nach Zug, Menzingen oder Zürich reisen. Vorarbeiten erlaubten es, von Menzingen aus 1865 die Missionsstation Horgen zu eröffnen.⁸

Röllins Abgang nach Jahrzehnten, die sich in Menzingen durch «*ernstliche Wirksamkeit und Tätigkeit*» mit verschiedenen «*wohlthätigen Schöpfungen*» auszeichneten,⁹ erklärt sich Alois Staub mit «*dunklen Schatten auf der Person des tatenfrohen und verdienstvollen Pfarrers*», der «*sich einem sehr schwer erklärbaren Mystizismus hingab und das Opfer der Schwindelaffäre Theresia Städele wurde. Er verzichtete auf sein Amt, trotzdem ihn die Kirchen-Behörde zum Bleiben zu bewegen versuchte*».¹⁰ Der moderne Autor der Pfarreigeschichte verkennt jedoch, dass die erwähnte Städele-Affäre 1867 bereits fast zwei Jahrzehnte zurücklag, der Bischof ihm damals vergeblich den Rücktritt nahegelegt hatte, der Pfarrer lange

6 Güntensperger-Krieg-Staub, *500 Jahre Pfarrei Menzingen*, 45-46.

7 Volkstümliche Bezeichnung für das linke Ufer des Zürichsees, das im Gegensatz zur gegenüberliegenden «*Goldküste*» an den sonnigen Hängen von weniger Wohlhabenden bewohnt wird. *Pfnüsel* bedeutet im Zürcher Dialekt Schnupfen, und dieser soll im Schatten der Albiskette angeblich häufiger auftreten.

8 Sie wurde 9 Jahre später, nach Röllins Zeit, zur Pfarrei erhoben. Deren Gründung skizziert Erhard Schwenk, *Geschichte der römisch-katholischen Pfarrei Horgen. Zum Anlass des 100jährigen Pfarrejubiläums 1874-1974*, Horgen 1974.

9 So das Protokoll der Gemeindeversammlung vom 16. Juni 1867: zit. in: Güntensperger-Krieg-Staub, *500 Jahre Pfarrei Menzingen*, 46.

10 Alois Staub, *Geschichte der Pfarrei*, in: Güntensperger-Krieg-Staub, *500 Jahre Pfarrei Menzingen*, 11-59, zit. 46. Die Pfarreigeschichte kommt auch außerhalb dieser Galerie auf Röllin zu sprechen: (27) sozial bei der Gründung der Waisenanstalt in der Eu 1851, des Armen- und Krankenhauses 1859 [1852] und der Arbeitsanstalt am Gubel in Neuägeri 1855, (67) kurz in der Baugeschichte der Pfarrkirche, deren Seitenaltäre Röllin mit Gemälden schmücken ließ, (106-107) mit Blick auf die Klostergründung auf dem Gubel und (111-118) mit Blick auf die Frühgeschichte der Lehrschwestern.

Jahre später nach seiner Demission auf den nahen Gubel zog und sein fluchtartiges Verschwinden aus jenem Kloster und dem Pfarregebiet Menzingers im gleichen Jahr nach einer anderen Erklärung ruft.

In Menzingen verklungene Lobesworte und in Solothurn verschwundene Personalakten verweisen die Spurensuche zum Visionär Röllin und zu seiner Spiritualität auf Nebenpfade. Seine Briefe an die Bistumsleitung nach Solothurn, wichtige Kontaktpersonen und eines seiner liebsten Projekte, die Klostergründung auf dem Gubel, bewahren Erinnerungen und Indizien, die sich mosaiksteinartig zusammenfügen lassen. Das Resultat kann kein abgerundetes Bild der Person und ihres spirituellen Profils sein. Doch einige Grundzüge lassen sich dennoch erkennen - und nach ihrem Einfluss auf die frühe Geschichte der Menzinger Schwestern und der Kapuzinerinnen auf dem Gubel fragen.

2. Röllins Basler Schwestern-Vision

Röllin ist siebzehn, als die Pfarrei Menzingen, der Kanton Zug und die katholische Innerschweiz zur dritten Jahrhundertfeier bei der Schlachtkapelle auf den Gubel pilgerten: «*Weit über tausend Personen*» gedachten da am 23. Oktober 1831 des Überraschungssiegs der katholischen Truppen über die reformierten Zürcher im Zweiten Kappeler Krieg. Der 300. Jahrestag stand im Zeichen einer neuen Bedrohung: Wie ihre Vorfahren erhofften sich auch die katholischen Innerschweizer vom Gebet zu Maria Kraft für einen erfolgreichen Widerstand gegen den als verderblich empfundenen neuen liberalen Geist. In den vorausgehenden Monaten hatten die Kantone Tessin, Thurgau, Aargau, Luzern, Zürich, St. Gallen, Freiburg, Waadt, Solothurn, Bern und Schaffhausen in schneller Folge liberale Verfassungsänderungen eingeführt. Am 17. März 1832 schlossen sich die dominierenden Stadtkantone sowie Aargau und Thurgau zum radikal-liberalen Siebnerkonkordat zusammen.¹¹ 1834 eröffneten die Ba-

11 Namentlich neben den genannten: Zürich, Bern, Luzern, Solothurn und St. Gallen. Die «regenerierten» Kantone verschärfen ihre liberal-demokratische Politik 1834 mit den Badener Artikeln. Zum zeitgeschichtlichen Kontext: Christian Koller, *Regeneration*, in: *Historisches Lexikon der Schweiz* (= HLS) 10, Basel 2011, 176-177; und René Roca, *Sonderbund*, in: HLS 11, Basel 2012, 618-621.

dener Artikel die Kulturkampfzeit.¹² 1841 kam es zum Klostersturm im Aargau und zum konservativen Umschwung in Luzern, das 1844 die Jesuiten in die Stadt zurückrief und damit Freischarenzüge aus Bern, Solothurn, Aargau und Baselland auslöste (1844/45). Diese und die Ermordung des konservativen Luzerner Rats Herrn Joseph Leu von Ebersol führten 1845 zur Gründung des Sonderbundes, eines Defensivbündnisses der Vierwaldstätter Kantone sowie von Zug, Freiburg und Wallis. Die wachsenden politisch-religiösen Spannungen der Sonderbundszeit ließen den Wallfahrtsort auf dem Gubel zunehmend zu einer Stätte des katholischen Betens und Hoffens gegen die protestantisch-liberale Mehrheit in der Eidgenossenschaft werden. Der weite Blick vom Gubel zu katholischen Alpentälern und über protestantische Hügel sollte Röllin als Pfarrer seiner Heimatgemeinde ab 1843 prägen: Er sorgte sich an der Grenze zum reformiert-liberalen Zürichbiet auch um katholische Minderheiten am linken Zürichseeufer. In Rom ausgebildet und ultramontan empfindend, erwies Röllin sich als ein geistiger Kämpfer, der in Wort und Tat, mit Gebet und Politik leidenschaftlich zur Stärkung des Zuger Katholizismus beitrug. Sein Einsatz für die so unterschiedlichen Gründungen des Lehrschwwesterninstituts und der Kapuzinerinnen ist in diesem Zeichen zu sehen. Die einen sollten mit Bildung, die andern mit Anbetung jenen katholischen Geist nähren und festigen, der die «wahre Kirche» und eine ebenso gefährdete christliche Gesellschaft durch die Umbrüche des Industriezeitalters in eine bessere Zukunft zu bringen hatte.

Bereits in seine Basler Vikariatszeit datierte Röllin eine Vision zurück, in der er hinter sich im Pfarrstuhl seiner Heimatkirche drei schwarz und drei braun gekleidete Ordensschwwestern gesehen hätte. Die interessante Episode fand Eingang in die Klosterchronik des Gubels. Bevor seine Pfarrwahl Wirklichkeit war und Jahre bevor die beiden Gründungen in seinem Heimatort überhaupt denkbar wurden, erhoffte sich der junge Vikar in Basel demnach Schwestern als Hilfskräfte. Dunkel gekleidete Lehrschwwestern waren ihm in der Rheinstadt selbst bekannt, wo 1839 Sœurs aus

12 Die Literatur bezeichnet meist die Auseinandersetzungen zwischen Staat und Kirche im Gefolge des Ersten Vatikanischen Konzils als «Kulturkampf». Der Ausdruck selber wurde als «weltanschauliches, gegen die römisch-katholische Kirche gerichtetes Schlagwort» erstmals 1873 im preußischen Landtag von Rudolf von Virchow benutzt: Victor Conzemius, *Die katholische Kirche im Spannungsfeld Schweiz-Rom*, in: *Ökumenische Kirchengeschichte der Schweiz*, hg. von Lukas Vischer, Lukas Schenker OSB u. Rudolf Dellspenger, Freiburg-Basel 1994, 229-234, 231. Urs Altermatt, *Katholizismus und Moderne. Zur Sozial- und Mentalitätsgeschichte der Schweizer Katholiken im 19. und 20. Jahrhundert*, Zürich 1989, 224-225, stellt zu Recht fest, dass «es sich beim Kulturkampf der siebziger Jahre nurmehr um einen Epilog, eine letzte dramatische Zuspitzung in den Auseinandersetzungen zwischen freisinnigem Radikalismus und politischem Katholizismus» ging. Voraus geht ein jahrzehntelanger «Kulturkampf avant la lettre».

Ribeauvillé tätig wurden,¹³ und vielleicht auch rheinabwärts begegnet, als er für die katholische Mädchenschule seines Pfarrers Sebastian von Büren auf Bettelreise ging.¹⁴ Braune Schwestern wusste Röllin als gebürtiger Menzinger in der nahen Kantonshauptstadt Zug am Werk, wo Kapuzinerinnen selbst eine Schule führten¹⁵ - und ab 1841 eine Zeitlang Kandidatinnen für eine künftige Schulschwesterngemeinschaft ausbilden sollten. An der Vision ist bemerkenswert, dass der junge Priester «schwarze» und «braune Schwestern» gleichwertig und nebeneinander in seiner künftigen Gemeindekirche sah und sich für seine Pfarrei wünschte: neuartige aktive ebenso wie kontemplative. Das Traumbild, das Röllin im Dezember 1845 seinem Kapuzinerfreund Verekund Schwyzer beschrieb, lag drei Jahre zurück und verhiess dem jungen Vikar, daß er «nach drei Jahren an einem Kloster bauen» werde:¹⁶

«Und dieser Gedanke belebte mich so, daß er mich bestimmte, die Pfarrey in Menzingen anzunehmen, deren Wahl den 22. Februar geschah. Nur wusste ich nicht, was für ein Kloster und wo. Anfänglich hielt ich das Schulschwesterninstitut für die Erfüllung dieses Traumes. Allein die Umstände und die Kleidung der Schwestern und die Zeit stimmten nicht überein. So ist gewiss, daß das Kloster auf dem Gubel gemeint ist. Ecce quomodo Deus omnia disponit suaviter et sapienter. Fiat!»

Röllins Umsetzen seiner Basler Vision sollte ihn zwanzig fordernde Jahre sowohl für die Lehrschwestern wie auch für den Gubel wirken lassen. Engelbert Ming kennzeichnet den Gründer des Kapuzinerinnenklosters als Menschen, der «auch seine persönlichen Mittel einzusetzen» sich nicht scheute und «in seinen Alltagsansprüchen ... äußerst bescheiden» war: ein Mann, der für sich selbst wenig brauchte und von sich wie von

13 Ebenfalls die Gründung eines Weltpriesters zur Mädchenbildung: *Projet de vie (1794), proposé par l'abbé Louis Kremp pour les Sœurs de la divine Providence - Inbegriff der Satzungen der Schwestern der göttlichen Vorsicht*, Strasbourg 1993.

14 An der Mädchenschule Basel wirkten ab Oktober 1839 zunächst zwei Schwestern von Ribeauvillé. Sie wurden - nach Röllins Pfarrwahl in seine Heimatgemeinde - im November 1843 durch Vorsehungsschwestern aus Portieux ersetzt: Daniel Künstle, *Schwwestern von der Vorsehung, Portieux*, in: *HS VIII/2*, Basel 1998, 437-452, 445-446.

15 Zur Geschichte des Zuger Kapuzinerinnenklosters: Theophil Graf OFM Cap, *Maria Opferung in Zug*, in: *HS V/2*, 1111-1122. Die jüngste Aufarbeitung dieses Klosters bietet die umfangreiche Publikation: *Gotteslob und Mädchenschule. Kapuzinerinnenkloster Maria Opferung Zug 1611-2011*, Zug 2011 (*Beiträge zur Zuger Geschichte* 16). Vgl. Rezension in *HF* 40 (2011), 318-320.

16 Klosterarchiv Gubel (= KlAGu) Nr. 3, 6: zit. Rudolf Henggeler OSB, *Das Kapuzinerinnenkloster der Ewigen Anbetung zu Maria Hilf auf dem Gubel 1851-1951*, Zug 1951, 65.

andern viel abforderte.¹⁷ Sein entschlossenes Realisieren der Klostergründung - ein finanzielles, personelles und politisches Wagnis, das ein anderer im eskalierenden Sonderbundkonflikt und neben der kräftezehrenden Gründung der Lehrswestern kaum angepackt hätte - verbindet zweierlei: das Vertrauen in die Kraft immerwährenden Gebetes mit dem Sinn für politische Symbolik. In Sichtweite des aufgehobenen Zisterzienserklosters Kappel am Albis, das auf evangelischem Gebiet an die epochalen Konflikte der Reformationszeit erinnert, sollte ein neues Kloster auf dem einstigen zweiten Schlachtfeld von 1531 an den siegreichen Zusammenhalt der katholischen Innerschweiz erinnern.¹⁸ Bei der Gründung der Menzinger Schwestern dagegen schloß sich Johann Josef Röllin der Vision eines anderen Pioniers an, mit dem er sich allerdings zunehmend in Interessenkonflikte verstrickte: der Vision eines Kapuziners.

3. Ringen um die Aufsicht über die Lehrswestern

Das «*Institut der Lehrswestern vom III. Orden des hl. Franziskus von Assis*»¹⁹ entsprang einer Initiative des Volkspredigers und Bündner Kapuziners Theodosius Florentini.²⁰ In einem ersten Schritt gründete er als Guardian des Klosters Baden 1840 im dortigen Kapuzinerinnenkloster eine Mädchenschule mit Internat.²¹ Ziel war es, im radikal-liberalen Kanton Aargau durch gut ausgebildete «*christliche*» Lehrpersonen den «un-

17 Engelbert Ming OFMCap, *Kloster Gubel 1845-1969* (Manuskript = Ms im Kloster-Archiv Kapuzinerinnen Gubel = KLAGubel), 6. Ich danke dem inzwischen verstorbenen Mitbruder für die überlassene Kopie seines 1996 vollendeten Skriptes. Nachfolgend das Ms abgekürzt genannt: Ming, *Kloster Gubel*. - Separat dazu sei hingewiesen auf die auf Thematik Gebetsleben und Liturgie eingegrenzte Publikation von Engelbert Ming OFMCap, *Gebetsleben, Liturgie und Gedenkfeiern auf dem Gubel an historischer Stätte - 150 Jahre Kapuzinerinnenkloster Maria Hilf bei Menzingen*, in: *HF* 30 (2001), 11-25.

18 Jonas Briner, *Milchsuppe oder Blutbad? Die Reformationskriege in der Zuger Erinnerungskultur* (Beiträge zur Zuger Geschichte 17, hg. vom Historischer Verein des Kantons Zug), Zürich 2013.

19 So der offizielle Name der Konstitutionen von 1852 mit dem Zusatz «*unter dem besonderen Titel Schwestern vom hl. Kreuze*»: *HS VIII/2*, 278.

20 Den Schweizer Sozialapostel würdigen: Zoe Maria Isenring SCSC, *P. Theodosius Florentini (1808-1865): «Den Strom nicht stauen, sondern ihm ein Bett anweisen»*, Fribourg 2016; Adelhelm Bünter OFMCap, *Pater Theodosius Florentini. Wegbereiter aus christlicher Leidenschaft*, hg. von Victor Conzemius u. Andres Lindt, Fribourg 1985; *Theodosius Florentini (1808-1865) - Vir famosus*, Festschrift zum 200. Geburtstag, hg. von Christian Schweizer u. Markus Ries, Luzern 2009 (= *Helvetia Franciscana = HF; HF* 38 (2009)), 1-264. Ein autobiographischer Lebensabriss bis 1855 findet sich abgedruckt in *HF* 45 (2016), 54-58.

21 Die Geschichte des Kapuzinerinnenklosters an der Limmat skizziert Theophil Graf OFMCap, *Mariä Krönung in Baden*, in: *HS V/2*, 991-998.

christlichen» Geist von der Volksschule fernzuhalten und Kinder in einer katholisch-konservativen Gesinnung zu erziehen. Die Oberin des Klosters, Seraphina Bochelen, stammte aus dem Elsaß, wo bereits seit 1783 katholische Schulschwestern in Elementarschulen wirkten. Florentini finanzierte die Ausbildung dreier junger Frauen zu künftigen Lehrerinnen: der Freiämterin Maria Anna Heimgartner, der Wettingerin Anna Maria Kramer und der Badenerin Walburga Mäder. Im Januar 1841 hob die Aargauer Regierung jedoch alle Klöster auf, Florentini floh ins Elsaß und die Schwestern ins Zuger Kapuzinerinnenkloster. Die drei jungen Aargauerinnen, die Lehrerinnen werden sollten, wurden von Florentini zunächst zu den Ursulinen nach Freiburg im Breisgau gesandt. 1843 wechselten sie ins elsäßische Ribeauvillé, wo sie im Mutterhaus der dortigen Lehrschwestern weiter ausgebildet wurden und ihr Noviziatsjahr durchliefen.²² Röllin kannte die Schwestern von Ribeauvillé ebenfalls von Basel her, wo sie allerdings im Spätherbst 1843 von den Radikalen vertrieben wurden, da sie angeblich jesuitisch beeinflusst wären.²³ In jener Zeit als neu gebackener Pfarrer in Menzingen ebenfalls zur Gründung einer Mädchenschule entschlossen, hörte Röllin über den Kapuziner Honorius Elsener²⁴ von den drei Aargauer Novizinnen in Ribeauvillé und Florentinis Vision.

Am 8. August 1844 kam es zum entscheidenden Treffen mit Florentini und Dekan Albrecht von Haller, Pfarrer in Galgenen, im Pfarrhaus von Menzingen.²⁵ Die drei geistlichen Herren beschlossen die Einführung eines Schulschwesterninstituts, für die Florentini Statuten entwerfen sollte, und die Gründung eines Hilfsvereins. Zudem sollte die Kapuzinerin Seraphina Bochelen als Leiterin des Instituts gewonnen werden.²⁶ Diese ent-

22 Hildegardis Jud OSF, *Mutter Maria Bernarda Heimgartner 1822-1863. Erste Oberin der Lehrschwestern vom Heiligen Kreuz aus dem Dritten Orden des hl. Franziskus von Assisi in Menzingen (Kt. Zug)*, Fribourg 1944, 33-36.

23 Diese Verdächtigung wird von der heutigen Geschichtsschreibung widerlegt: zum Basler Wirken der Schwestern (1839-1843) und ihrem Profil: Daniel Künstle, in: *HS VIII/2*, 445-446.

24 Honorius Elsener, 1811 in Menzingen geboren und seit 1832 Kapuziner, schloß in Baden unter Florentini die Ordensstudien ab und wurde im Aargauer Klostersturm ebenfalls aus dem Kloster Baden vertrieben; er blieb ein Vertrauter des Pioniers und Freund des Pfarreres: kurzer Nekrolog in: *Schweizerische Kirchenzeitung (= SKZ)* 59 (1890), 255; dazu *HS V/2*, 397; zu seiner Rolle in Menzingens Gründungsgeschichte: Jud, *Mutter Maria Bernarda Heimgartner*, 39-40, 82, 121-122.

25 Das Protokoll findet sich im Kongregationsarchiv in Menzingen: AIM, Mapp II, 1. Faszikel 1.1; es ist abgedruckt in: Jud, *Mutter Maria Bernarda Heimgartner*, 44-45.

26 Seraphina Bochelen wurde 1805 in Illfurth südlich von Mulhouse geboren, trat 1826 ins Kloster Baden ein und starb dort nach ihrem Zuger Exil 1851: Provinzarchiv Schweizer Kapuziner Luzern (= PAL) Sch 5427.8 (Verzeichnis der Badener Schwestern).

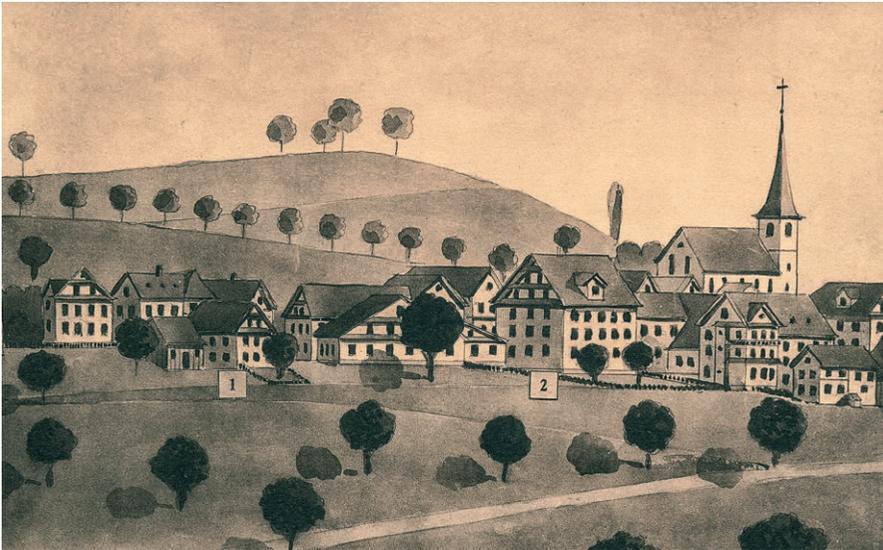


Abb. 2: Die Anfänge der Lehrschwestern vom Heiligen Kreuz in Menzingen; 1: erste Mietwohnung der Schwestern im so genannten Uhrenhaus 1844; 2: ältester Teil des Institutsgebäudes, gekauft 1851 (PAL Sch 5689: Menzingen III OSF imagines)

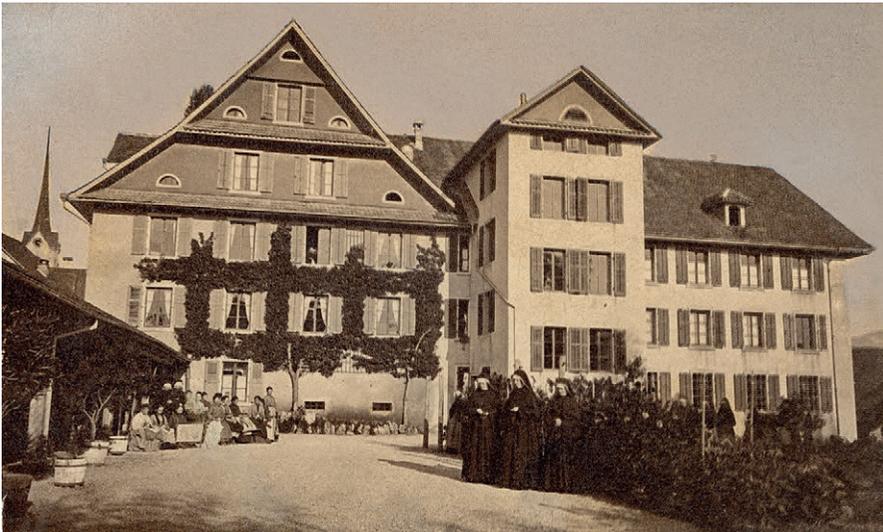


Abb. 3: Das Mutterhaus der Lehrschwestern vom Hl. Kreuz in Menzingen, 1851 von der Hilfsgesellschaft den Schwestern zur Verfügung gestellt, rechts Anbau von 1858 mit Vorbau (© Archiv Institut Menzingen)

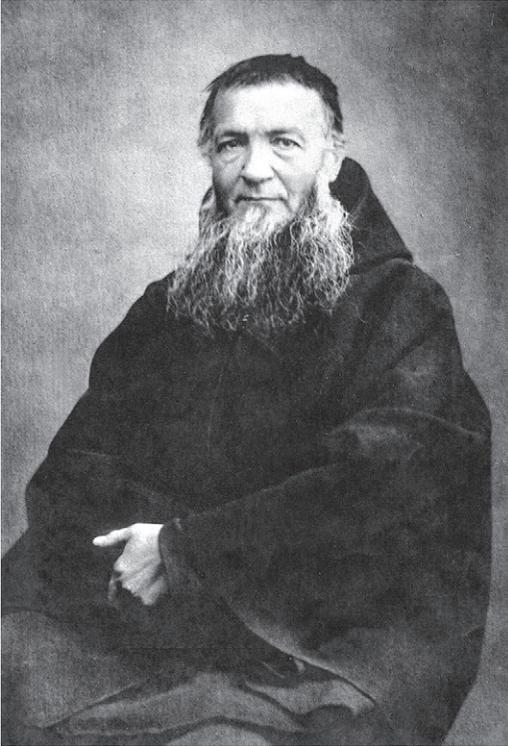


Abb. 4: Der Kapuziner Theodosius Florentini (1808-1865): auf seine Anregung entstand 1844 eine Frauengemeinschaft in Form einer Kongregation für Mädchen- und Töchterausbildung, woraus die Kongregation der Lehrschwestern vom Hl. Kreuz, nachmalig im Mutterhaus in Menzingen, «*Menzinger Schwestern*», mit Sr. Bernarda Heimgartner an der Spitze sich entwickelte. (© Gen-Archiv SCSC Ikonothek in Ingenbohl)

schloss sich jedoch, aus dem Zuger Exil in ihr wiederhergestelltes Kloster Baden zurückzukehren. Darauf rief Florentini die drei Novizinnen im September aus dem Elsaß zu sich in seine neue Wirkstätte Altdorf, wo er sie seinerseits auf das Leben als Lehrschwestern vorbereitete und im Kapuzinerkloster am 16. Oktober 1844 ihre Profeß abnahm. Tags darauf traf das Trio von Pfarrer Röllin begleitet in Menzingen ein, wo bereits im November Sr. Feliciana Kramer 32 Schülerinnen an der Oberschule und Sr. Bernarda Heimgartner 56 Schülerinnen an der Unterschule zu unterrichten begann.²⁷ Im folgenden Winter jedoch intervenierte der Provinzial der Kapuziner und verbot Florentini erstmals im Dezember und erneut

²⁷ Jud, *Mutter Maria Bernarda Heimgartner*, 47-62.

am 8. April 1845, sich um das neu gegründete Institut zu kümmern.²⁸ Im Spätsommer 1845 zum Hofpfarrer in Chur und Superior des dortigen Kapuzinerhospizes berufen, entzog sich Florentini der Kontrolle seines Provinzials.²⁹ Dabei kamen ihm die Nähe zu Bischof Kaspar de Carl ab Hohenbalken, und seinem Verwandten Nikolaus Franz Florentini, seit kurzem Domdekan, zugute.³⁰ Da der Provinzial der Kapuziner die Gültigkeit der Aldorfer Drittordens-Profeß in Frage gestellt hatte, rief Florentini die drei Schwestern ins Zisterziensierinnenkloster Wurmsbach, das damals administrativ Chur unterstand. Hier sollten sie die Gelübde in einer schlichten Feier kirchenrechtlich unanfechtbar erneuern. Dekan Albrecht von Haller stand der Feier am 27. Oktober 1845 vor und nahm in bischöflichem Auftrag auch die Gelübde zweier neuer Novizinnen ab, Aloisia Winiger und Maria Theresia Scherer.³¹

Die fünf Schwestern trugen fortan den Schleier und wählten gleichentags nach den von Florentini entworfenen Satzungen Sr. Bernarda zu ihrer Mutter und Sr. Feliciana zu deren Assistentin. Tags darauf nahm Dekan von Haller die Assistentin und Sr. Maria Theresia mit nach Galgenen, wo sie in seiner Pfarrei die zweite Mädchenschule des Instituts übernahmen. Florentini kämpfte seinerseits um Schwestern für den Einsatz im Churer Rheintal. Als Zug nach dem Sonderbundskrieg eine liberale Regierung erhielt und diese ab März 1848 untersuchen ließ, ob die Lehrschwestern nicht jesuitisch beeinflusst und daher auszuweisen seien, bereitete Florentini den Wechsel von Menzingen nach Rhäzüns vor. Im Sommer 1849 pachtete er dazu das Schloß im Domleschg, wohin Mutter Bernarda mit Schwestern, Novizinnen und Kandidatinnen wechselte.³² Röllin - durch

28 Eine Reise von Mutter Bernarda und Pfarrer Röllin nach Zug, um den Kapuzinerprovinzial im dortigen Kloster zu treffen und umzustimmen, blieb am 18. April 1845 erfolglos: Jud, *Mutter Maria Bernarda Heimgartner*, 69-70. Zu Provinzial Bonifaz Buri (Amtszeit 1842-1845): *HS* V/2, 92.

29 Chur schaffte zwar eine geographische Distanz, die Mutter Bernarda die direkten Kontakte erschwerte. Doch nahm Florentini Schulposten für die Lehrschwestern in Arth, Baar, Chur, Sattel, Gersau und Buochs an, empfing die Oberin zu Beratungen in Chur Mitte Februar 1846 und wirkte ungeachtet von Röllins Ernennung zum bischöflichen Superior am 9. Oktober 1846 weiterhin als eigentlicher Oberer der Kongregation, der Gesuche um neue Posten annahm und die Schwestern in Personalnöte stürzte: Jud, *Mutter Maria Bernarda Heimgartner*, 81-95.

30 Zum Bischof aus Tarasp (Amtszeit 1844-1859): Leo Ettlín OSB, *Carl, Kaspar (de Hohenbalken)*, in: *HLS* 3, Basel 2004, 208; und seinem Nachfolger ab 1859 aus dem Münstertal: Leo Ettlín OSB, *Florentini, Nikolaus Franz*, in: *HLS* 4, Basel 2005, 559.

31 Vorgeschichte, Umstände und Verlauf der Feier schildert Jud, *Mutter Maria Bernarda Heimgartner*, 68-80.

32 Die Strapazen der Schwestern, die ein ungeeignetes Schloß für Schulzwecke einrichten mußten, schildert Jud, *Mutter Maria Bernarda Heimgartner*, 115-119.

den Städelin-Skandal arg in Verruf geraten³³ - verblieben für Menzingens Dorfschule zwei Lehrschwestern und eine Kandidatin. Der Ortspfarrer wehrte sich gegen eine Verpflanzung der jungen Gründung. Eben noch vom Basler Bischof Joseph Anton Salzmann erfolglos zur Demission gedrängt, gelang es Röllin, sich vom Diözesanhirten im Oktober 1846 offiziell zum Vorsteher und geistlichen Vater des Instituts ernennen zu lassen.

Die Beziehung zwischen den beiden Pionieren wurde zunehmend angespannt. Florentini eröffnete mit seinen Schwestern ein Pensionat mit Externat für Schülerinnen in Rhäzüns. Als ihnen die Pacht gekündigt wurde, mietete der Kapuziner das Schloss Zizers und ließ das Pensionat im Herbst 1850 dorthin umziehen. Gleichzeitig gelang es dem Menzinger Kapuziner Honorius Elsener, Pfarrer Röllin und dem Zuger Dekan Melchior Schlumpf, am 4. September 1850 auf dem Gubel bei Menzingen, den geplanten «*Hilfsverein für Lehrschwestern*» zu gründen.³⁴ Unter den 11 Geistlichen und 5 Laien, die ihn bildeten, fand sich auch der Menzinger Gemeindepräsident, Großrat und frühere Landammann Franz Josef Hegglin.³⁵ Mitten im Dorf sollte den Schwestern ein großes Haus zur Verfügung gestellt werden, in dem sie ein Lehrerinnenseminar, ein Töchterpensionat und ein Zuhause für altgediente Lehrschwestern einrichten könnten. Mitte September hießen der Bischof und Anfang Oktober die neue konservative Zuger Regierung das Programm des Vereins gut. Anfang Mai 1851 konnte Mutter Bernarda das Haus beziehen.³⁶ Parallel zur Rückkehr der Oberin nach Menzingen erstrebte Florentini in Chur die Gründung einer neuen Schwesterngemeinschaft, die sich in Armen- und Waisenhäusern sowie dem Krankendienst im 1850 eröffneten Spital Pla-

33 Zum Skandal um die «*Blutschwitzerin*» im Pfarrhaus Menzingen, der sich von August 1848 bis Juni 1849 hinzog und den Pfarrer weit über Zug hinaus bloßstellte: unten Abschnitt 9.

34 Zur Gründung des Vereins und seinen Mitgliedern: Jud, *Mutter Maria Bernarda Heimgartner*, 121-123.

35 Lebensdaten zu Hegglin (1810-1861), Bauer, 21 Jahre Menzinger Gemeindepräsident ab 1840, konservativer Anführer im Großrat, zwischen 1840 und 1846 zweimal Landammann und die wichtigste politische Stütze Röllins bis zu seinem Tod: Renato Morosoli, *Hegglin, Franz Joseph*, in: *HLS* 6, Basel 2007, 190.

36 Den Wechsel in den neuen Sitz der Schwestern, von Florentini mit «*Ekel*» kommentiert, schildert Jud, *Mutter Maria Bernarda Heimgartner*, 124-129. Der Bündner hätte einen Neubau in Schönbrunn vorgezogen.

naterra widmete.³⁷ Als der Versuch, dieses den Innsbrucker Vincentinerinnen anzuvertrauen, endgültig scheiterte, plante er ein eigenes Institut Barmherziger Schwestern und gewann dafür im März 1852 als Oberin und Novizenmeisterin Sr. Maria Theresia Scherer, die vierte der Lehrschwestern vom Hl. Kreuz. Sie verblieb fürs Erste im Verzeichnis der Menzinger Gründung, das jedoch die in Chur neu eintretenden Schwestern nicht mit aufnahm.³⁸

Florentinis Strategie, für die Lehrschwestern und die Barmherzigen Schwestern ein gemeinsames Mutterhaus im Bistum Chur zu errichten und dafür 1855 im schwyzerischen Ingenbohl das neue Zentrum der «Schwestern für Schule und Armenpflege» zu bauen, scheiterte am Widerstand Mutter Bernardas.³⁹ Sie appellierte im Februar 1856 schließlich erfolgreich an den neuen Basler Bischof Karl Arnold-Obrist,⁴⁰ der am 4. März Menzingen definitiv zum Mutterhaus der Lehrschwestern erklärte und sich gegen die Vereinigung von Lehr- und Krankenschwestern aussprach. Elf Schwestern ließ Sr. Bernarda ins neue Mutterhaus Ingenbohl ziehen.⁴¹ Bezeichnend für Theodosius Florentinis Selbstverständnis ist sein Rechtfertigungsschreiben an den Basler Bischof vom 23. August 1856, in welchem er seine Verdienste, Pläne und Rechte als Gründer beider

37 Florentini übernahm für die Lehrschwestern zunächst die Armenanstalt Näfels 1850 und danach - neben Planaterra in Chur - auch die Korrekptionsanstalt im Bündner Fürstentum, den Krankendienst in Altdorf, das Armenhaus in Schwyz sowie die Armen- und Waisenhäuser in Stans und Buochs, während Röllin ebenfalls 1852 das Waisenhaus Menzingen hinzufügte. Mutter Bernarda konnte die Personalnot nur mit dem Einsatz von Novizinnen lindern: Jud, *Mutter Maria Bernarda Heimgartner*, 133-136; zu Planaterra: 119. Zu Näfels, mit dem das Menzinger Institut folgenreiches Neuland beschreitet: Paul Zahner OFM, *Armenmutter im Freulerpalast. Schwester Maria Theresia Scherer in Näfels 1850-1851*, in: *HF* 38 (2009), 271-289.

38 Zur späteren Gründerin der Barmherzigen Schwestern von Ingenbohl: *Von der Not der Zeit getrieben: Maria Theresia Scherer - Theodosius Florentini. Briefe und Schriften*, im Auftrag der Barmherzigen Schwestern vom Heiligen Kreuz Ingenbohl herausgegeben von Hildburg Baumgartner SCSC, Markus Ries, Christian Schweizer, Finka Tomas SCSC, Agnes Maria Weber SCSC u. Lucila Zovak SCSC, Luzern 2016 (= *HF* 45 (2016), 1-612.

39 Das Gezerre um Sendung, Leitung und Zentren der Schwestern, in dessen Verkauf sich Florentini immer patriarchaler und autoritärer aufführt, zeichnen nach: Jud, *Mutter Maria Bernarda Heimgartner*, 132-178; sowie Uta Teresa Fromherz OSF, *Bernarda Heimgartner und Theodosius Florentini*, in: *HF* 38 (2009), 165-190, die fünf Phasen der Beziehungsgeschichte unterscheidet: die «Zeit des Vertrauens» (1844-1849), die «Zeit der Verschleppung» (1849-1851), die «Zeit der Rückkehr» (1851-1853), die «Zeit der Trennung» (1854-1856) sowie die Befreiung vom Übervater.

40 Zu Person und Wirken des Bischofs (Amtszeit 1854-1862): Urban Fink, *Karl Arnold-Obrist*, in: *Die Bischöfe von Basel 1794-1995*, hg. von Urban Fink u.a., Fribourg 1996, 89-129.

41 Jud, *Mutter Maria Bernarda Heimgartner*, 176-179, mit Zitaten aus Abschiedsbriefen der scheidenden Schwestern. Ergänzend dazu: *HF* 45 (2016), 111-155 (kommentierte Quellentexte aus der Trennungsphase).

Institute darlegte. Der Basler Bischof dekretierte darauf im Januar 1857, dass Florentini fortan lediglich *pater spiritualis* der Menzinger Lehrschwestern ohne Autorität sei und das Visitationsrecht beim Ortsbischof liege. Pfarrer Röllin wurde als Superior des Instituts bestätigt und blieb es bis zu seinem Wegzug aus Menzingen.⁴² Seit 1846 offiziell vom Bischof eingesetzter Vorgesetzter des Instituts, hatte er zunächst mit dem Bündner «Gründer» kooperiert, im Herbst 1849 vor Ankunft der Schwestern das Schloss Rhäzüns inspiziert, 1850 sowohl in Zizers wie in Menzingen Exerzitien gegeben und am 25. September bei der Profeßfeier der Novizinnen in Chur assistiert.⁴³ Im 1854 eskalierenden Streit der «zwei Gewalten» suchte er zunächst Neutralität zwischen Theodosius Florentini und Mutter Bernarda zu beteuern,⁴⁴ um sich nach den Machtworten der Bischöfe von Basel und Chur 1856 verantwortlich um das Institut der Lehrschwestern zu kümmern.⁴⁵ Theodosius Florentini blieb nach seiner Entmachtung über die von ihm entworfenen Konstitutionen und den Lehrplan prägend, den er für katholische Volksschulen der Innerschweiz entwickelt hatte.⁴⁶ Beiden folgten die Lehrschwestern über die Trennung und den Tod des Mitgründers hinaus.

4. Konstitutionen und spirituelle Ausrichtung der Lehrschwestern

Das Ringen um die Kontrolle über das neue Schwesterninstitut und um den Standort des Mutterhauses, in dessen Verlauf Sr. Bernarda Heimgartner aus Graubünden nach Menzingen zurückkehrte und Florentinis Ingenbohler Politik eine Spaltung in zwei getrennte Institute bewirkte,

42 Die Skizze dieses Machtkampfes stützt sich auf die von Uta Teresa Fromherz OSF gefasste Gründungsgeschichte: *HS VIII/2*, 279-284 (mit Quellenbelegen).

43 Jud, *Mutter Maria Bernarda Heimgartner*, 120-121.

44 Landammann Hegglin schildert das Problem an der Versammlung der Hilfsvereins am 9. Februar 1854 unverblümt: Es stritten «zwey Gewalten um das Superiorat», Theodosius mit Berufung auf seine Gründerrechte und der Ortspfarrer als offizieller vom Bischof ernannter Superior: Jud, *Mutter Maria Bernarda Heimgartner*, 153-154 (mit Zitat); zur Neutralitätsbeteuerung vom 12. September 1855: ebda. 167.

45 Zu Röllins Rolle nach den bischöflichen Entscheidungen in Solothurn (4. März) und Chur (28. August 1856): Jud, *Mutter Maria Bernarda Heimgartner*, 167, 176-178.

46 Maria-Crucis Doka OSF, *Das Schulwesen der Lehrschwestern vom hl. Kreuz in Menzingen (Kanton Zug), 1844-1874. Ein Beitrag zur Bildungsgeschichte der Schweiz im 19. Jahrhundert* (Dissertation), Fribourg 1963, 22-26. Die Satzungen von 1852 blieben maßgebend bis zur Neufassung zu Beginn des 20. Jahrhunderts: *Konstitutionen der Lehrschwestern vom hl. Kreuze in Menzingen (Kt. Zug) aus dem Dritten Orden des hl. Franziskus von Assisi*, Menzingen 1901.

spiegelt sich auch im Weg, den die ersten Satzungen nahmen. Dabei überrascht die prägende Rolle Florentinis über die Trennung hinaus und eine erstaunlich blasse Rolle des offiziellen Direktors Röllin. Die franziskanische Ausrichtung der entstehenden Kongregation spricht bereits aus der ersten Version der Satzungen, die Theodosius Florentini im Herbst 1844 mit dem Churer Bischof in Schwyz besprochen und im Frühling 1845 von Altdorf aus gereift zur Approbation nach Chur gesandt hatte. Im Begleitschreiben dazu hielt der Kapuziner fest:

«Um nun zu den beiliegenden Constitutionen überzugehen, so ist die Grundlage derselben die Regel des dritten Ordens des hl. Franciskus, dem die drei wirklich angestellten Schwestern schon angehören [...] Bisher lebten die Schwestern nach der Regel I, mit einzelnen Erweiterungen und Zusätzen, wie sie dem Regelpater solche zu machen gestattet.»⁴⁷

Am 26. Oktober 1845 wurden diese ersten Konstitutionen durch den Churer Bischof approbiert. Da das Mutterhaus nach den unsicheren Jahren im Gefolge des verlorenen Sonderbundkriegs dennoch in Menzingen entstand, approbierte der Solothurner Bischof Salzmann seinerseits am 2. Oktober 1851 eine modifizierte Fassung dieser Konstitutionen, ohne jedoch deren Geistigkeit zu ändern. 1852 erschien diese Version gedruckt. Die *Positio* des Seligsprechungsprozesses hält fest, dass Florentini der Verfasser und Mutter Bernardas Rolle dabei «*non relevante*» sei.⁴⁸

Das franziskanische Profil der jungen Gründung ist sowohl im Lebensstil der Schwestern⁴⁹ wie in den Satzungen deutlich erkennbar. Sie wohnten die ersten zwölf Monate als Gäste in drei Kämmerchen bei Maria Elisabeth Uhr, unterrichteten anfangs noch ohne Tinte und Tafel in zwei Zimmern von Alois Zürchers «*Engelburg*» und hatten im ersten Schuljahr pro Schwester mit 102 Franken für Wohnung, Kost, Kleidung und Reisen aus-

47 Theodosius Florentini an Bischof Kaspar de Carl, Brief vom 10. April 1845: im Bischöflichen Archiv Chur (= BAC), abgedruckt in *HF 45* (2016), 87-90, 88. Vgl. auch Edition in: *Von der Not der Zeit*, in: *HF 45* (2016), 87-90 (BAC, 271, Mappe 92 - GenArchiv SCSC 04-042).

48 *Positio canonizationis servae Dei Bernardae Heimgartner confundatricis sororum docentium a sancta Cruce e Tertio Ordine S. Francisci Assisiensis*. 1-2, Rom 1990, 153.

49 Am Beispiel des ersten Jahres, auf Tagebucheinträge der Gründerin und Fakten gestützt, eindrücklich geschildert von Jud, *Mutter Maria Bernarda Heimgartner*, 52-62 (= «*Franziskanische Anfänge*»).

zukommen.⁵⁰ Pfarrer Röllin selbst nahm es «für das erste Jahr auf sich», als «Schulsäckelmeister ... von Hof zu Hof» zu gehen und das Schulgeld einzusammeln.⁵¹

Wie sehr die ersten Schwestern sich an der franziskanischen Frühzeit orientierten, zeigt ein aufschlussreiches Faktum aus der ersten Gründungsetappe: Im Herbst 1843, in einer Phase, da Florentini sich kränklich und überfordert auf Distanz halten mußte, trat Bernarda Heimgartners Schwester Elisabeth und ihre Gefährtin Barbara Schibli ins Postulat bei den Zuger Kapuzinerinnen ein. Die beiden Fislisbacherinnen wählten die neuen Namen Sr. Clara (Schibli) und Sr. Agnes (Heimgartner): Es sind die Namen der ersten beiden franziskanischen Schwestern, die zur Bewegung des Franziskus stießen. Weit von einem Zufall entfernt und unabhängig davon, ob Sr. Bernarda selbst, die beiden Postulantinnen oder ihre Ausbilderin, Sr. Seraphina Bochelen, die Namen vorschlug, offenbart diese Wahl ein franziskanisches Bewusstsein, das für die Mitte des 19. Jahrhunderts überrascht. Dass die Aufnahme ins Postulat schließlich am 19. November - dem Fest der hl. Elisabeth von Thüringen, der großen Heiligen des Dritten Ordens - geschah, unterstreicht den Geist, der diese Anfänge spirituell prägte.⁵²

Die ersten Konstitutionen unterstreichen ihrerseits, wie sehr Franz von Assisi als «Vater» und «Vorbild» den einzelnen Schwestern vor Augen stehen sollte. Der «Geist des Evangeliums», der «den hl. Franziskus belebt hat», soll das Institut franziskanisch prägen.⁵³ «Gemeinschaftlichkeit» wird großgeschrieben.⁵⁴ Der «Geist der Armuth» soll sich «ernstlich der Armuth Jesu erinnern»; die Schwestern «sollen hinblicken auf das Beispiel ihres Vaters, des hl. Franciscus, der sich der Armuth Jesu willen er-

50 Jud, Mutter Maria Bernarda Heimgartner, 57, kommentiert den ersten Jahresabschluss: «ein wirklich franziskanisches Mindestmass für Kloster-Frauen, das in die Fioretti passen würde... Aber Gottschalkenberg und Lindenberg sind keine Abruzzen. Es ging hier alles so natürlich nüchtern und alemannisch einfach zu und her. Pfarrer Röllins Hakenbuchstaben setzten unter die klosterfräuliche Rechnung sachlich trocken: «bis den 19. October (1845) sind wir quitt.» Die Bergbauern von Menzingen müssen Kunde bekommen haben von dieser franziskanischen Einfachheit, vielleicht geschah es durch Pfarrer Röllin.

51 Jud, Mutter Maria Bernarda Heimgartner, 56, nennt die Summe: «alle Fronfasten auf ein Mädchen ein Schulgeld von 15 Batzen und dazu als Schullohn 10 Louisdor im Jahre». 1 Louisdor entsprach 16 damaligen Franken.

52 PAL Sch 5427.8: Verzeichnisse, da auch die Professien unter Seraphina Bochelens Ägide.

53 Erste Konstitutionen von 1844/45: Abschnitt I, Kapitel 4 («Geist des Institutes»), Absatz 2.

54 Erste Konstitutionen von 1844/45: Abschnitt I, Kapitel 4, Absatz 3, dazu Abschnitt II, Kapitel 1 («Der Gehorsam»).

freute, sie seine Mutter nannte». ⁵⁵ Die Schwestern sollen «alle Andachtsübungen genau nach Vorschrift der Regel vornehmen.» ⁵⁶ «Die Feste des Institutes sind vorzüglich das Fest des hl. Franziskus am 4. Oktober, das Fest des hl. Herzens Mariä am Sonntage nach Mariä Himmelfahrt und das Fest der hl. Elisabeth von Thüringen am 19. November». Die Verehrung des hl. Antonius, eines weiteren franziskanischen Heiligen, spricht aus der eucharistischen Praxis, nach der die Schwestern «am Dienstag jeder Woche die hl. Kommunion empfangen» können. ⁵⁷ «Kleidung und Geräthschaften» sollen «einfach und gering» sein und die Schwestern so aller Welt sichtbar als «Töchter des hl. Franziskus» erweisen. «In ihrem Zimmer» hängen als einziger Schmuck die Bilder «des Gekreuzigten, die des hl. Josephs, der seligsten Jungfrau und des hl. Franciscus». Buchgeschenke sind «mit Hinweis auf die Regel abzulehnen». ⁵⁸ «Gleich ihrem hl. Vater» ist es den Schwestern wichtig, sich aus der Stille zu nähren und «ein in Gott verborgenes Leben zu führen», indem sie «die Einsamkeit und den Umgang mit Gott vor allem lieben». ⁵⁹ «Im Umgange mit Weltpersonen sollen sie stets ernst, liebevoll, demüthig und erbaulich sein. Geberde, Rede, Gang, alles lasse an ihnen Töchter des demüthigen hl. Franziskus erkennen.» ⁶⁰ Die Schwestern «sollen ihre Reisen, wo möglich, zu Fuss und immer je zwei und zwei machen. Die erstere Bestimmung wird durch Kränklichkeit, Schwäche und Nothfall, die zweite nur durch Unmöglichkeit ... aufgehoben». ⁶¹ Sie versprechen als «Töchter des Kreuzes und des demüthigen hl. Franziskus» ihre Profeß auf die «Regel des dritten Ordens» ab, «welche von Papst Leo X. bestätigt worden» mit jenen «Modifikationen und Bestimmungen, die zu wirksamer Ausübung ihres speziellen Zweckes geboten, vom hochwürdigsten Ordinarate gutgeheißen und in diesen Constitutionen niedergelegt sind». ⁶²

55 Erste Konstitutionen von 1844/45: Abschnitt II, Kapitel 2 («Die Armuth»).

56 Erste Konstitutionen von 1844/45: Abschnitt II, Kapitel 4 («Die Übungen der Andacht und Frömmigkeit»). Gemeint ist die Drittordensregel, welche Papst Leo X. approbiert hatte (Abschnitt I., Kapitel 2).

57 Erste Konstitutionen von 1844/45: Abschnitt II, Kapitel 4, Absatz 5 (Feste) und Absatz 6 (Kommunionempfang).

58 Erste Konstitutionen von 1844/45: Abschnitt II, Kapitel 7.

59 Erste Konstitutionen von 1844/45: Abschnitt II, Kapitel 14.

60 Erste Konstitutionen von 1844/45: Abschnitt II, Kapitel 14, Absatz 3.

61 Erste Konstitutionen von 1844/45: Abschnitt II, Kapitel 19 («Das Reisen»).

62 Erste Konstitutionen von 1844/45: Abschnitt I, Kapitel 2 («Constitution des Institutes»).

Die wesentlichste Modifikation der Konstitutionen betrifft 1851 die geistliche Leitung - und damit sowohl die Frage der Aufsicht wie der spirituellen Prägung des Instituts. Florentini suchte die Gründung dem Kapuzinerorden zu unterstellen, Röllin dagegen dem Basler Bischof. Die Widerstände des Kapuzinerprovinzials spielten letzterem in die Hand. So verordnen die definitiven Satzungen 1852, dass die Menzinger Schwestern bischöflicher Sorge unterstehen. Dabei werden die Wahlbestimmungen und die Kompetenzen der Vorgesetzten präziser gefasst, die Position der Vorsteherin gestärkt und die des Superiors davon abgegrenzt:

«Der Vorsteherin des Institutes steht allein und ausschließlich das Recht und die Pflicht zu, für die Erziehung der Kandidatinnen und Novizinnen zu sorgen, neue Schulen anzunehmen, die bezüglichen Kontrakte abzuschließen, die Schwestern zu versetzen, die Oberschwester zu bezeichnen [...] die Schulen zu visitieren [...] die Aemter zu vertheilen, überhaupt nach Anleitung der Konstitutionen Alles anzuordnen, was zur Erreichung des Zweckes des Institutes erforderlich und ersprießlich sein wird.»⁶³

Die Jurisdiktion liegt beim bischöflichen Ordinariat, *«in dessen Diözese das Mutterhaus zu stehen kommt»*. Dieses verlangt jährliche Berichte über wirtschaftliche, religiöse und pädagogisch-apostolische Situation. Die direkte Aufsicht erfolgt durch einen vom Bischof eingesetzten Superior. Dieser hat *«keine Befugnis zu direkter Leitung des Institutes, weder bei Aufnahme von Schwestern [...] noch bei Versetzungen u.s.w.; es sei denn, dass in außerordentlichen Fällen demselben besondere Vollmachten von Seiten des Hochw. Bischofes ertheilt werden [...]. Er soll jedoch stets der väterliche Rathgeber der Schwestern sein»*.⁶⁴

Claude Langlois' Untersuchungen zu französischen Kongregationen im 19. Jahrhundert stellten fest, dass die männliche Amtskirche aktiven Schwesterngemeinschaften zwar praktische Selbständigkeit in den Fragen des Zusammenlebens und des äußeren Wirkens einräumte, nicht jedoch spirituell. Galt Selbstbestimmung und Selbstverwaltung im Kommunitären und im Operativen, so wachten weiterhin klerikale Autoritäten über Seelenheit und Spiritualität.⁶⁵ Wie konfliktreich diese patriarchale Verantwortung bischöflich ernannter Direktoren, Visitatoren und Beichtväter in das Leben einer Kongregation eingreifen konnte, werden die Birker-Krise und Röllin selbst in den 1860er-Jahren zeigen. In ersterer

63 Konstitutionen von 1852, Abschnitt V, 1. Kapitel. Gedruckte Fassung, S. 66.

64 Konstitutionen von 1852, Abschnitt V, 2. Kapitel.

65 Claude Langlois, *Le catholicisme au féminin. Les congrégations françaises à supérieure générale au XIX^e siècle*, Paris 1984.

verteidigte Bernarda Heimgartner die geltenden Konstitutionen und die aktive Ausrichtung des Institutes gegen den Versuch einer benediktinischen Verklösterlichung. Danach mußte sie die Leitung unter der Aufsicht eines zunehmend feindseligen Superiors und Pfarrers ausüben.

Esther Vorburger-Bossart kommentiert die Position des Superiors gegenüber der Menzinger Generaloberin wie folgt: *«Die Kompetenzregelung, d.h. die Autoritätsstärkung der Oberin in der Leitung des Instituts in den endgültig approbierten Konstitutionen von 1851, war im Hinblick auf die später folgenden Divergenzen bezüglich der Zweckausrichtung des Instituts zwischen der Vorsteherin Bernarda Heimgartner und Theodosius Florentini bzw. weiteren geistlichen Beiständen wohl de iure, de facto aber kaum entscheidend.»*⁶⁶

5. Der überforderte Direktor der Lehrschwestern

Nach Florentinis Bruch mit Menzingen und seiner gänzlichen Entmachtung hatte Johann Josef Röllin als bischöflich ernannter Direktor die junge Schwesternkongregation zu beaufsichtigen und zu begleiten. Seit 1850 war er zugleich mit der Gründung und dem Aufbau des Kapuzinerinnenklosters auf dem Gubel beschäftigt. Diese doppelte Zusatzbelastung bereitete ihm erhebliche Probleme. Die Situation der großen Pfarrei Menzingen stellte insgesamt hohe Ansprüche an den Pfarrer und seinen Vikar oder Pfarrhelfer: Zu den täglichen Gottesdiensten in der Pfarrkirche und in den Kapellen auf dem Gubel und in Schönbrunn, Religionsunterricht an den Schulen, Arbeit in Vereinen und der üblichen Alltags-Pastoral sahen die Seelsorger sich auch herausgefordert durch soziale Probleme und die entstehende katholische Diaspora im angrenzenden Kanton Zürich. 1851 gesellte Röllin sich zu den Initianten einer Waisenanstalt in der Eu. Mit dem Entstehen erster Fabriken im Aegerital gehörte Menzingen zu jenen katholischen Gemeinden der Innerschweiz, die auch pastoral Pioniererfahrungen mit der Industrialisierung machten.

Die Inbetriebnahme einer Baumwollspinnerei in Unterägeri hatte das neue Zeitalter im bisher noch agrarischen Zugerland 1836 eröffnet. Es folgten weitere Fabriken mit der Spinnerei Neuägeri (1846) ebenfalls in Unterägeri, der Weberei Kornmühle in Zug (1850) und der Spinnerei an der Lorze in Baar (1850). Röllin zeigte eine wache Sorge für die neue Her-

⁶⁶ Esther Vorburger-Bossart, *«Was Bedürfnis der Zeit ist ...». Identitäten in der katholischen Frauenbildung: die Innerschweizer Lehrschwesterninstitute Baldegg, Cham, Ingenbohl und Menzingen 1900-1980*, Fribourg 2008, 94.

ausforderung. Im Herbst 1855 schrieb der Gemeinderat zusammen mit dem Pfarrer an den Bischof:

«Die Fabricken, welche in jüngster Zeit in unserm Kantone entstanden, haben vom ersten Augenblicke an sowohl in der Bevölkerung als besonders in der umwohnenden katholischen Geistlichkeit groß Besorgnisse erregt. Denn einerseits war die Masse fremder, oft moralisch und oeconomisch zerrütteter, aller religiöser Bildung baarer Familien für die alte Bevölkerung nicht ohne alle Gefahr; anderseits mußte der Anblick dieser verwahrlostem Fabrickleüte das Herz des katholischen Seelsorgers mit Mitleiden und Schmerz erfüllen...»

Auf Röllins Betreiben hin unterstützte der Gemeinderat einen Trägerverein, der in Zusammenarbeit mit dem Hauptunternehmer Wolfgang Henggeler eine «Arbeits-Erziehungsanstalt» für 120 Personen errichtete.⁶⁷ Die Initiative weist in ihrem Werdegang auf den entstehenden Vereinskatholizismus voraus, der jeder Not und jedem neuen Bedürfnis die entsprechende institutionelle Antwort sucht.⁶⁸ Das bereits zitierte Schreiben an den Bischof fährt fort:

«Im Verlaufe dieses Sommers wurde durch einen Verein von gemeinnützigen Männern an der Lorze, am Fuße des Gubels in dießseitiger Gemeinde, eine Arbeits-Erziehungsanstalt gegründet. Der Zweck der Anstalt ist, Kinder über 12 Jahren alt und sonst verlassene Personen, die von Armenbehörden empfohlen werden, darin aufzunehmen, denselben den nöthigen Schulunterricht geben zu lassen, sie angemessen zu beschäftigen, wozu die nahe liegende Fabrick von Hr. Statthalter Henggeler benutzt wird, sie mit einem Worte christlich und bürgerlich gut zu erziehen.»⁶⁹

Der Pfarrer war sich mit dem Gemeinderat einig, daß Arbeitssuchenden wie auch Armen und arbeitslosen Jugendlichen ein Heim, Beschäftigung und eine christliche Formung geboten werden sollte. Die entstehenden Fabriken boten dazu Arbeitsplätze und finanzielle Unterstützung. Die Kirche wollte um die Führung des Heimes besorgt sein: Die Pfarrei Menzingen konnte mit Schwestern dienen und dann auch den jungen Priester

67 Zur bedeutenden Gründerpersönlichkeit der Zuger Wirtschaftsgeschichte: Renato Morosoli, Henggeler, Wolfgang, in: *HLS* 6, Basel 2007, 278; der in Unterägeri geborene wirtschaftsliberale Unternehmer und Politiker war mit Barbara Schmid, Tochter eines reformierten Fabrikunternehmers von Thalwil, verheiratet und baute mit ihr auch die reformierte Kirchgemeinde des Kantons Zug auf.

68 Dazu allgemein: Altermatt, *Katholizismus und Moderne*. - Speziell: Pierre Louis Surchat, *Gastarbeiterseelsorge in der Schweiz*, in: Erwin Gatz, *Kirche und Muttersprache. Auslandsseelsorge - Nichtdeutschsprachige Volksgruppen (= Geschichte des kirchlichen Lebens in den deutschsprachigen Ländern seit dem Ende des 18. Jahrhunderts - Die katholische Kirche 2)*, Freiburg-Basel-Wien 1992, 223-225.

69 Bischöfliches Archiv Solothurn (= BAS) A 1329, Schreiben des Gemeinderates an den Bischof, 19. September 1855.

Lukas Caspar Businger gewinnen. Röllin hatte ihn als Studenten unterstützt und zeigte sich glücklich, dass er ihm nun das neue Arbeitsfeld überlassen konnte. Der Pfarrer selbst blieb dem Arbeitermilieu, den einwandernden Ausländern und der neuen industriellen Lebenswelt gegenüber distanziert. Er neigte dazu, das Fremde von seiner Pfarrkirche und der Gemeinde fern zu halten. Deshalb sollte der Bischof auch die Feier der Sonntagsmesse in der «Anstalt am Gubel» erlauben, wo ein «Hilfspriester von Menzingen» zelebrieren und den Arbeitern den langen Weg ins Dorf ersparen konnte.

Die Überlastung der Pfarrseelsorger spricht aus weiteren Gesuchen an den Bischof, ihre Meßverpflichtungen zu reduzieren. Zum Bittschreiben von Pfarrhelfer Alois Risi bemerkte der Zuger Kommissar Johann Jakob Bossard denn auch ausdrücklich, dass dessen Pflichten «besonders wegen der vielen Absenzen des mit klösterlichen Verrichtungen beschäftigten hochw. Herrn Pfarrers Röllin, sehr vielseitig und drückend sind...».⁷⁰ Die Belastung nahm mit den nächsten Jahren noch zu, wie ein ähnliches Gesuch des neuen Pfarrhelfers Alois Zürcher an Bischof Carl Arnold-Obrist 1860 zeigt.⁷¹ Die Antwort des Bischofs vom 1. Dezember 1860 hielt jedoch an den 28 Messen auf dem Gubel und zwei in Schönbrunn fest.

Sozial sensibel beteiligte der Pfarrer sich 1859 an der Gründung eines Armen- und Krankenhauses. Sein pastoraler Blick, der sich um eine gute Versorgung der Herde mühte und störende Einflüsse möglichst fernhielt, sprechen auch aus folgendem Bericht vom November des gleichen Jahres:⁷²

*«Gnädigster Herr,
Mit dem persönlichen Erscheinen der ehrw. Frau Mutter M. Bernarda, erscheine auch ich schriftlich wieder als ein Bettler bey den Füßen Ihre väterlichen Gnaden. Das italienische Institut von Hochw. Herrn Hegglin u. Kaiser hat dieß Jahr recht gute und tugendhafte Jünglinge, welche nebst Fleiß in den Wissenschaften auch Fleiß und Eifer für Tugend und Frömmigkeit an den Tag legen. - Es würde aber diesen Tugendeifer und selbst der Handhabung einer geregelten Hausordnung von ungemeinem Vortheile sein, wenn sie eine Hauskapelle hätten, in der das hl. Meßopfer und die übrigen Andachten gefeiert werden könnten. - Daß die Zöglinge die Pfarrkirche besuchen müssen, hat für die Pfarrangehörigen und für die Zöglinge Unangenehmes und Störendes. Die Pfarrkirche ist für die Pfarrkinder schon zu klein, und so werden fremde Bewohner*

70 BAS A 1329, Briefe von Bossard und Risi an Salzmann, 18. und 21. Juni 1853.

71 BAS A 1329, Brief Zürchers an Bischof Arnold, 12. Oktober 1860.

72 BAS A 1329, Röllin an den Bischof, 27. November 1859.

*in der Kirche ungeru geduldet. - Die Zöglinge aber verstehen besonders anfänglich die Predigt und den Unterricht und übrigen Gebette nicht, so langweilen sie und geben keine gute Erbauung. - Zudem an ein warmes Clima gewöhnt und an warme Kirchen leiden sie sehr zur Winterzeit. - Zudem herrscht schon seit Wochen in Menzingen eine Krankheit (Tiphus) die noch ziemlich ansteckend ist. So sollte alle Vorsicht angewendet werden, daß die Krankheit nicht in das italienische Institut eingebracht wird, wenigstens was menschlicher Weise gethan werden kann. Daher die demüthige Bitte, Ihro Gnaden wollen gütigst erlauben, daß das Institut einstweilen so lange als es Ihro Gnaden beliebt eine Hauskapelle halten dürfen um das hl. Meßopfer für das Haus selbst da feyern zu können. Wir wollen gerne alle Sorgfalt tragen, daß die Capelle sehr ordentlich hergerichtet u. nur zu dem Zwecke gebraucht wird. Zugleich bitten wir um einen Altare portatile wenn Ihro Gnaden gerade verfügen können und bitten von der ehrw. Frau Mutter den Betrag sich entrichten zu laßen. Alles übrige wird die ehrw. Mutter mündlich mittheilen. Kann nur hier melden, daß es im Schwestern-Institute recht ordentlich geht und daß der gute Geist immer sich mehrt. Mit Sorgfalt, Fleiß werden die Wißenschaften gepflegt u. ebenso mehr Frömmigkeit und christlich-klösterliche Vollkommenheit werden angestrebt. - Auch auf dem Gubel geht es immer beßer. Bitte daher sehr für alle unsere Anstalten und für unsere ganze Pfarrgemeinde um ihren väterlichen bischöflichen Seegen u. u. ... mit wahrer Verehrung und Ergebenheit
Ihro Gnaden unwürdigster Diener
Joh. Jos. Röllin Pfarrer Superior»*

Menzingen, den 27. Nov. 1859

Röllins vielfältiges Wirken war auf gute Mitarbeiter angewiesen. In der Pastoral waren es einerseits Pfarrhelfer und Spirituale in Institut und Gubel, dann externe Aushilfen im Predigt- und Beichtdienst. Als regelmäßige Prediger und Beichtväter für Gemeinde und Schwestern schätzte der Pfarrer die Zuger Kapuziner. Mit einzelnen, etwa einem Verekund Schwyzer, war er persönlich befreundet. Zusätzliche Entlastung suchte er sich zwischendurch auch durch Priester zu verschaffen, die er auf seinen Reisen kennenlernte und für kürzere oder längere Zeit nach Menzingen mitbrachte. Der freischaffende Ex-Benediktinerabt Paul Birker ist ein illustres Beispiel dafür.

Als geistlicher Superior sowohl der Lehrschwestern wie auch der Kapuzinerinnen von Maria Hilf überließ Röllin die unmittelbare spirituelle Begleitfunktion nach Möglichkeit anderen. Diese nahm im Institut wie auf dem Gubel der Spiritual wahr, unterstützt durch außerordentliche Beichtväter und jährliche Exerzitenmeister. Der Superior hatte auch in Menzingen «als geistlicher Vater ... im Namen des Bischofs die Oberaufsicht über die Gemeinschaft auszuüben».⁷³ In seiner Funktion als Superior suchte er weniger auf einzelne Schwestern und vielmehr auf die Gemeinschaft als Ganze einzuwirken: über seine Mitsprache in der Leitung, geistliche Vor-

73 Patrick Braun, *Einleitung*, in: HS VIII/2, Basel 1998, 19-71, 47.

träge und Predigten. Mit Blick auf die Beichten der Schwestern war Röllin um Entlastung bemüht. So schrieb er im Januar 1857 an den Bischof:⁷⁴

«Nun noch eine demüthige Bitte: Weil ich oft zu viele Arbeit habe und öfters wegen Institutsangelegenheiten mich absentiren muß, wäre es ungemein dienlich wenn mein würdiger Herr Pfarrhelfer Alois Zürcher der in jeder Hinsicht ein ausgezeichneter Priester ist, die Fakultät hätte, Monialium confessiones accipere. Es ist sehr umständlich und schwer, namentlich bey rauher Witterung den hochw. Pater Guardian von Zug kommen lassen zu müssen, der oft lange auch nicht Zeit findet zu kommen. Es könnte ja H. Pfarrhelfer zugleich gleichsam Confessarius extraordinarius sein. Er könnte dann vielleicht auch für das Schwestern Institut Confessarius extraordinarius sein.»

Zwei Monate später stellte Röllin sicher, dass der Guardian des Kapuzinerklosters Zug als Beichtvater für den Gubel und die Lehrschwestern bestätigt wurde. Nach dem Tod des bisherigen Visitators Bossard sollte der Bischof selbst als eigentlicher Inhaber der Visitationspflicht die Vollmacht dazu ausstellen:⁷⁵

«Der hochwürdige P. Anicet Cappucinerguardian in Zug wurde von dem sel. Commissar Bossard Visitator des Closters Gubel u. des Lehrschwestern-Institutes mündlich ersucht als confessarius extraordinarius. Weil er nun seine Vollmacht als erloschen glaubt mit dem Tode des hochw. Visitators, so will er nun auf unsere Einladung wiederum in beyden Instituten die Extrabeicht abnehmen, dieselbe nur dann annehmen, wenn der hochwürdigste Visitator eine schriftliche Vollmacht zukommen lasse. Darum bitte im Namen beyder Institute ... dem hochw. Pater Anicet zu ersuchen, daß er einstweilen noch diesen Liebesdienst als Confessarius extraordinarius erweisen wolle ...»

Wie sehr Pfarrhelfer Alois Zürcher ihn unterstützte und gerade auch im Schwesterninstitut entlastete, ergeht aus einem flehentlichen Bittbrief, mit dem Röllin im Februar 1862 nach dem Abgang Birkers auch den Wegzug seiner rechten Hand zu verhindern suchte:⁷⁶

«Theils aus eigenem Antrieb, theils aufgefordert von den besten und achtbahrsten Bürgern der Gemeinde werfe mich Ihr Gnaden zu Füßen mit der dringesten und heißesten Bitte, Ihro Gnaden wollen doch nicht zugeben, daß unser guter lieber Herr Pfarrhelfer Zürcher die Gemeinde verlasse um die Pfarrei Altendorf anzunehmen. Schon hat durch den Hinschied des würdigen H. Landammann Hegglin einen unersetzlichen Verlust erlitten und ist die Gemeinde in moralischer Beziehung herabgesunken, daß man nicht glauben sollte, daß es möglich wäre in so kurzer Zeit eine solche Neugestaltung der Dinge zu se-

74 BAS A 1723, Röllin an Bf. Arnold, 26. Januar 1857.

75 BAS A 1723, Röllin an Bf. Arnold, 7. April 1857.

76 BAS A 1329: Röllin an den Bischof, 18. Februar 1862.

hen. Die besten Gesinnten haben keinen tüchtigen Führer, der Pöbel aber hat Schreier und Lärmer die den redlich Gesinnten übertönen. Wenn die Geistlichkeit nicht mit aller Kraft und Entschiedenheit dasteht wie eine Mauer, so wird die katholische Festung bald erstürmt sein... Aber auch das Lehrschwestern-Institut bedarf des Hochw. Herrn Pfarrhelfers. Er besorgt nun das Meiste in demselben; wie verloren würde also das Institut werden, wenn ihm auch diese Stütze dahinschwinden würde?»

Der Bericht an den Bischof läßt deutlich jenen militanten Geist erkennen, der katholischen Klerikern und engagierten Laien im Zeichen der zunehmenden Kulturkämpfe (1834-1891) erfasst: Die kämpferische Defensive gegen liberal-freisinnige und laizistisch-kirchenkritische Kräfte in der Schweiz und im eigenen Kanton formt das Bild der «streitenden Kirche» als Heer aus. Um die Jahrhundertwende wird ein Volksprediger es auf den Punkt bringen: «*Im katholischen Heerlager*» sei «*das Volk die Infanterie*», die «*Presse aber die Artillerie*» und «*die katholischen Vereine die Kavallerie*». ⁷⁷ Röllin teilt das Lebensgefühl und jene streitbare Spiritualität, die zum Schließen der Reihen und zur entschlossenen Verteidigung der «*katholischen Festung*» aufruft.

In der pastoralen Arbeit und im Kampf mit dem Zeitgeist war Röllin die Unterstützung jedwelcher Hilfskräfte willkommen. Der Pfarrer arbeitete mit Weltgeistlichen, Kapuzinern, Benediktinern und bezog gar den Zisterzienser Alberich Zwysig im kurzen Zuger Exil ins Gubler Projekt ein. Priester verschiedenster Spiritualität fanden Platz auf seinem Acker - wenn sie ihm nur dienten. Mit dem wortgewaltigen und hochgebildeten Benediktiner Birker erlebte Röllin seine vielleicht glücklichste Zeit. Als er dann ohne Ex-Abt und ohne Vikar blieb, machte er sich eigenständig auf die Suche nach neuer Ergänzung: «*Viel und lange habe um einen Geistlichen zur Aushilfe nachgesucht, weil ich weder einen Pfarrhelfer noch einen Vicar habe*», schreibt er im November 1865 an den Kanzler. Wie er im Basler Aesch den erst vor Monaten eingereisten Polen Eugen Zychowicz für Menzingen gewann, ersuchte er den Bischof um die Cura. Eugène Lachat gewährte sie und ließ den Franziskaner von der strikten Observanz nach Menzingen ziehen. ⁷⁸ Jesuiten erscheinen keine in Röllins Seelsorgearbeit, obwohl sie auch nach ihrer offiziellen Ausweisung als Einzel-

⁷⁷ Rufin Steimer, zit. in *Vaterland*, 23. April 1903, Beilage. Zum markanten Vertreter des Milieukatholizismus und Gründer der Schweizer Caritas: Niklaus Kuster OFM Cap, *Rufin Steimer (1866-1928). Leben und Spiritualität eines sozialen Kapuziners im Schweizer Katholizismus*, Bern 1998.

⁷⁸ BAS A 1329: Korrespondenz Röllins vom 20. November 1865.

priester pastoral tätig blieben.⁷⁹ Offen für verschiedene Spiritualitäten lebte Röllin selbst eine typisch weltpriesterliche Kirchlichkeit: ein einziges Heer unter dem Bischof, an Ort vom Pfarrer geführt, von Ordensleuten als Hilfstruppen verstärkt. Lehrschwestern, kontemplative Kapuzinerinnen und Ordenspriester waren solche spezialisierten Einsatzkräfte, die dem Weltklerus Aufgaben abnahmen und in seinem Auftrag Nöten abhalfen: in Schulen und Heimen, betend und predigend.

Der kurze Streit um die Regel der Lehrschwestern, der in der wegbereitenden Pfarrhaussitzung vom August 1844 entflammte, ist von Röllin her wohl in diesem Kirchenbild begründet. Der Jesuitenschüler und initiative Pfarrer sah sich dem einen Heer der Ortskirche verpflichtet. Spezialisierte Kräfte - wie die Lehrschwestern und später auch die Beterinnen vom Gubel - mussten der gleichen Oberleitung unterstehen: dem Bischof - und dessen Stellvertreter an Ort, dem Pfarrer. War eine exempte Sonderstellung vermieden und die rechtliche Stellung unter bischöflicher Autorität sichergestellt, zeigte Röllin keine Probleme, die spezifische Spiritualität einer Gemeinschaft zu fördern. Auf dem Gubel sollte er die Schwestern - wie wir noch sehen - franziskanisch-klarisanisch ausrichten. Die Lehrschwestern blieben für ihn bis zur Birker Krise fraglos franziskanisch.

Eine verschärfte seelsorgerliche Distanz zum Institut spricht nach der Birker-Krise aus den Zeilen, mit denen Röllin im Frühjahr 1862 den Wegzug Zürchers zu verhindern suchte: *«Er besorgt nun das Meiste in demselben; wie verloren würde also das Institut werden, wenn ihm auch diese Stütze dahinschwinden würde?»*⁸⁰ Was das geistliche Wirken Röllins unter den Schwestern betrifft, zeichnen Chronikeinträge, Berichte und Briefe für den Gubel wie für das Lehrschwwesterninstitut insgesamt ein ähnliches Bild: Der Pfarrer hatte ein hohes Ideal vom religiösen Leben. Wenn er seine Vorstellungen allerdings auf den konkreten Alltag bezog, traten eigentliche Impulse für die persönliche Innerlichkeit und franziskanisch gelebte Schwesterlichkeit hinter moralisch eingefärbte und asketische Appelle zurück: Ordnung, Strenge, Zucht, Demut und Gehorsam, Ehr-

79 Eine Ausnahme bildet 1846 die Schlachtjahrzeit auf dem Gubel: Der Luzerner Jesuit Georg Roder (1812-1887) sprang als Prediger ein. Er ließ zugleich deutlich werden, welche Spiritualität hier zum Zuge kam: Er pries da anlässlich der Grundsteinlegung des Kapuzinerinnenkonvents *«das Gute der Klöster»* und namentlich auch *«den gewählten Orden»*: Henggeler, *Das Kapuzinerinnenkloster Gubel*, 82. Zu Georg Roder siehe: Ferdinand Strobl SJ, *Schweizer Jesuitenlexikon*, Zürich 1986, 454. Ludwig Koch SJ, *Jesuiten-Lexikon. Die Gesellschaft Jesu einst und jetzt*, Paderborn 1934, 1550-1551.

80 BAS A 1329, Röllin an den Bischof, 18. Februar 1862.

furcht vor den Obern, Ergebenheit, Schweigen und Fasten, Abtötungen, Schuldbekennnisse, kindliche Treue zur katholischen Kirche, Eintracht, Eifer und Fleiß. Selbst wo spirituelle Werte und Wege angesprochen werden, bleibt es bei Appellen ohne praktische Vertiefung: Gebet, Gottvertrauen, Leben als «*Freunde Gottes und der Menschen*»,⁸¹ Hingabe, schweesterliche Liebe u.a.m.

6. Rolle bei der Gründung des Klosters Gubel

Während Pfarrer Röllin im Aufbau des Lehrschwwestern-Instituts bis weit in die Fünfzigerjahre im Schatten Bernarda Heimgartners und Theodosius Florentinis stand, konnte er als Gründerfigur auf dem Gubel ab 1850 seine ureigene Vision verwirklichen. Das mit Leidenschaft verwirklichte Projekt eines kontemplativen Klosters mag für einen tatkräftigen Praktiker zunächst überraschen. Es folgte allerdings einem Grundvertrauen, das bei allem Einsatz in Kirche und Welt um die Bedeutung tieferer Kraftquellen wusste. Das Engagement des Menzinger Pfarrers für die Klostergründung läßt seine spirituellen Vorstellungen und Werte näher fassen. Zugleich zeigt die «*Ära Röllin*» auf dem Gubel auch, wie der Superior eine Gemeinschaft prägte, in der ihm keine starke Mutter Bernarda mit einer klaren praktisch-spirituellen Vision gegenüber stand.

Hatte Röllin nach eigener Aussage bereits in Basel von «*braun gekleideten Schwestern*» in seiner künftigen Pfarrei geträumt, nahm die Vision nach zwei ersten Jahren als Hirte in Menzingen konkretere Züge an, als sich mehrere Ideen in einer Tischrunde im Kapuzinerkloster Zug bündelten. Brüder und geistliche Gäste griffen dabei eine Hoffnung auf, welche aus der Eremitenkongregation vom Lutherbad mit Waldbrüderklausen in der ganzen Innerschweiz stammte.⁸² Ihr Superior Br. Peter Neff träumte davon, dass die Einsiedelei auf dem Gubel zu einem kleinen Kloster mit ewiger Anbetung ausgebaut würde.⁸³ Die Zuger Tischrunde vom April

81 Rundbrief vom Oktober 1845, zit. in Ming, *Gubel*, 11.

82 Josef Stöckli, *Beiträge zur Geschichte der Eremiten in der Innerschweiz unter besonderer Berücksichtigung des Mutterhauses im Luthernbad* (Diplomarbeit Luzern um 1974, Exemplar in der Zentral- und Hochschulbibliothek Luzern).

83 Zur Klausel und ihrer Verortung in der Eremitenkongregation: Renato Morosoli, «... und den Barth soviel möglich wachsen lassen». *Eremiten und Einsiedeleien im Ägerital*, in *Tugium* 20 (2004), 147-173, 153 (mit Karte); der erste Waldbruder Kaspar Elsener, Erbauer der Klausel, starb 1681: Ming, *Kloster Gubel*, 4.



Abb. 5: Das 1851 eröffnete Kapuzinerinnenkloster Maria Hilf auf dem Gubel (PAL IKO 771: Helvetia illustrata)

1845, namentlich der Kapuziner Verekund Schwyzer⁸⁴ und die Weltgeistlichen Johann Josef Röllin, Kaplan Beat Jakob Stocker von Allenwinden und der Zuger Dekan Melchior Schlumpf,⁸⁵ fanden die Idee vielversprechend. Sie erhofften sich allerdings von kontemplativen Schwestern mehr als von den Lutherbader Eremiten.⁸⁶

Der junge Menzinger Ortspfarrer Röllin war Feuer und Flamme für das Projekt eines Kapuzinerinnenklosters in seiner Pfarrei und wurde zum eigentlichen Pionier der Gründung auf dem Gubel. Er war es, der das Projekt anpackte, Kandidatinnen fand, für deren Ausbildung sorgte, den geeigneten Bauplaner gewann, den Klosterbau überwachte, Laien als Mitkämpfer um sich sammelte, nach politischen auch kirchliche Hürden meisterte, sich um die Finanzierung kümmerte und nach Einzug der Schwestern als Superior auch mitbestimmte, welche Entwicklung ihr

84 Zum Luzerner Kapuziner Verekund Schwyzer, ultramontaner Streiter und Volksmissionar (1808-1883): ausführlicher Nekrolog in SKZ 51 (1883), 373-373, 377-378.

85 Sowohl Kaplan Stocker (1814-1891) wie Dekan Schlumpf (1797-1880) zeigten hohes geschichtliches Interesse und wurden 1852 Gründungsmitglieder der Zuger Sektion des Historischen Vereins der V Orte: *Zuger Neujahrsblatt* 1932, 14.

86 Zur Gründungsidee: Henggeler, *Das Kapuzinerinnenkloster Gubel*, 44-66.

Leben nahm.⁸⁷ Röllins geistig-spirituelle Rolle sei im Folgenden aus der «*Geschichte des Gubels*» herausgearbeitet. In Ergänzung zu Rudolf Henggeler läßt das nicht veröffentlichte Manuskript des orts- und quellenkundigen Ordenshistorikers Engelbert Ming einige aufschlussreiche Züge des Pioniers erkennen, die auch Motive, Ziele und Akzente seines Wirkens für die Lehrschwestern besser verständlich machen.

Die geistig-spirituellen Motive, die Röllin beim Gubel-Projekt leiteten, heben sich deutlich von Interessen ab, welche verschiedene Kreise schon zuvor an den neuen Ortspfarrer herangetragen hatten: Das einstige Schlachtfeld Gubel sollte weniger ein Ort militanter Politik und vielmehr eine Stätte des Gebetes und der inneren Ausrichtung sein. Röllin folgte damit dem Geist des katholischen Volksführers Josef Leu von Ebersol.⁸⁸ Der Luzerner Bauer und Großrat hatte im ersten Amtsjahr des neuen Pfarrers, am Schlachtgedenktag vom 23. Oktober 1843, Tausende seiner Mannen auf den Gubel gerufen. Als einige nach dem Gottesdienst politische Reden halten wollten, wehrte Leu ab: «*Männer! des Betens wegen sind wir an diesen Wallfahrtsort gekommen; das Gebet ist die beste Politik unserer Tage; aus dem Gebete stammt Muth zum Kampfe und zum Rathe Weisheit.*»⁸⁹ Wie Leu verstand es Röllin, am Gubel inniges gemeinsames Bittgebet mit Politik zu verbinden. Als im folgenden Jahr Luzern die Jesuiten wieder in die Stadt berief und ihnen im Oktober 1844 die höhere Schulbildung anvertraute, erhitzten sich die katholisch-konservativen Gemüter, nachdem liberale Freischärler aus dem Aargau und Solothurn versucht hatten, einen gewaltsamen Umsturzversuch in Luzern zu unterstützen. Dessen Scheitern und monatelangen Agitationen in liberalen Kantonen gegen die von Luzern angeführte konservative Innerschweiz vergifteten die Atmosphäre zusehends. Ende März 1845 führte der spätere Bundesrat Ulrich Ochsenbein rund 3500 bewaffnete Freiwillige von Huttwil und Zofingen her gegen Luzern.⁹⁰ Dieser zweite Freischarenzug endete nach einem Gewaltmarsch in einem Fiasko. Während auch Zuger

87 Im Detail nachgezeichnet von Ming, *Kloster Gubel*, 6-23.

88 Zum Bauern, Großrat und Volksführer Leu von Ebersol (1800-1845), der im Juli nach dem zweiten Freischarenzug ermordet wurde: Heidi Bossard-Borner, *Leu, Josef*, in: *HLS* 7, Basel 2008, 797-798; ausführlich Max Syffrig, *Joseph Leu von Ebersol (1800-1845) und seine Bewegung, dargestellt nach Zeugnissen seiner Zeitzeugen*, Hochdorf 1995.

89 Zit. und kommentiert von Röllin, *Die ewige Anbetung bei Maria Hülf auf dem Gubel*, in *SKZ* 14 (1845), 637-643, 639-640; vgl. Henggeler, *Kapuzinerinnenkloster auf dem Gubel*, 44.

90 Röllins Rückblick im eben zitierten Artikel spricht von einem «*wohlgerüsteten Heer von 8000 bis 10000 Freischärlern*», welches «*in das Herz der katholischen Eidgenossenschaft schon eingedrungen sei*»: 640.

Bewaffnete den Luzernern zu Hilfe eilten, betete Pfarrer Röllin am 1. April mit tausend Kindern und Müttern auf dem Gubel. Am gleichen Tag fiel die Entscheidung. Die Konservativen nahmen in Malters 2400 Gegner gefangen, töteten über 100 Angreifer und siegten mit nur 11 Verlusten - unter ihnen der Menzinger Josef Schön.⁹¹

Im gleichen Monat April 1845 fanden Tausende zur Gedenkwallfahrt und zum Dank für den Sieg auf den Gubel.⁹² Es war in jenen Tagen, als die Tischrunde im Kapuzinerkloster die Idee aufgriff, an der historischen Stätte ein Klösterchen zu bauen. Das Projekt wurde von Röllin umgehend an die Hand genommen. Bevor er sich mit Verekund Schwyzer und Dekan Schlumpf zum ausführenden Triumvirat zusammentat, wünschte er sich allerdings ein Zeichen vom Himmel. Dieser sollte ihm den Auftrag bestätigen und den Weg zur Gründung weisen. Tägliche Maiandachten bereiteten einen Monat lang mit dem Gebet *«in einem schweren Anliegen»* auf den Entscheid vor. Sie führten dem Pfarrer am letzten Tag mit Maria Anna Wegeler überraschend jene Frau zu, mit der er den Anfang setzen konnte.

Das Zusammenspiel von eigenem Werk und Beten zu Gott, persönlichem Einsatz und Vertrauen in den Himmel zieht sich charakteristisch durch Röllins Briefe, Berichte und Ermahnungen: Fruchtbare Apostolat und Erfolge mussten mit dem eigenen Tun errungen und zugleich erbetet werden.⁹³ Das erzieherische Denken des Pfarrers und sein Vertrauen in die Kraft des Gebets spricht auch aus dem Vertrag zwischen der *«Pfarrgemeinde Menzingen und der Gründungsgesellschaft des Klosters der ewigen Anbetung, das auf dem Gubel ... errichtet werden soll»*: Ziel sei *«ein Kloster zur größeren Ehre Gottes, zur Verherrlichung der allerseligsten Jungfrau Maria, zum Guten und zur Erbauung der Gläubigen und zum Wohl unseres lieben Vaterlandes, in dem fromme Personen ohne Unterbruch, Tag und Nacht, mit verständlicher Stimme, sich der Anbetung Jesu*

91 Karl Münger, *Freischarenzüge*, in: *HLS* 4, Basel 2005, 781; ausführlich die Dissertation von Karl Bühlmann, *Der zweite Freischarenzug. Motive und soziale Ursachen anhand der Prozessakten*, Luzern 1985 (*Beiträge zur Luzerner Stadtgeschichte* 7), 68-86 (= *Zweiter Freischarenzug vom 31. März bis 1. April 1845*).

92 Röllins Rückblick läßt die Emotionen nachklingen: *«es füllte sich weithin der Hügel mit frommen Pilgern, die hinaufgeeilt waren theils ihre Gelübde zu erlösen, theils ihre dankerfüllten Herzen vor Maria ... auszuschütten, und seither pilgerten täglich fromme Beter hinauf, um durch die Fürbitte der seligsten Gottesmutter zu erleben, daß in Folge dieses Sieges nun auch, wie vor drei Jahrhunderten nach der merkwürdigen Schlacht auf dem Gubel, der holde Friede wiederkehre für unser theures Vaterland»*: *SKZ* 14 (1845), 640.

93 *Zit. Ming, Gubel, 7a.*

im Allerheiligsten Sakrament zuwenden».⁹⁴ Weit vorausschauende Pläne des Pfarrers, dass mit dem Kloster «in der Folge ein Haus für Geistliche Übungen verbunden werden dürfte»,⁹⁵ kamen nicht zur Ausführung. Sie lassen allerdings erkennen, dass die Römer Zeit den Studenten im Haus von Jesuiten geprägt und mit ignatianischer Exerzitienarbeit bekannt gemacht hatte.

Bei der Realisierung des Klosters auf dem Gubel suchte und fand Röllin die Unterstützung verschiedener Ordensleute. Obwohl der Pfarrer selbst ein Jesuitenschüler war und im Herbst 1846 bei der Schlachtjahrzeit auf dem Gubel der junge Luzerner Jesuit Georg Roder als Prediger einsprang,⁹⁶ taucht kein Mitglied der Gesellschaft Jesu in Zusammenhang mit dem Klosterprojekt auf. Ob die von Radikalen schon länger geforderte Ausweisung der Jesuiten aus der Schweiz bereits Schatten vorauswarf? Einer vergleichbaren Klostergründung, die ab Sommer 1845 im nahen Schwyzlerland erfolgte, wurden jedenfalls Kontakte mit Jesuiten 1848 nach dem Sonderbundskrieg zum Verhängnis.⁹⁷ Auf dem Gubel versammelte Röllin am 6. August 1845 seinen Kapuzinerfreund Verekund Schwyzer, den Urner Zisterzienser Alberich Zwysig und den Benediktiner Heinrich Schmid. Letzterer sollte als Statthalter und Bausachverständiger der Abtei Einsiedeln die Pläne für das neue Kloster entwerfen, während Schwyzer wohl den Ort für die Ausbildung der eintreffenden Kandidatinnen wies. Als künftige Anbetungsschwestern wurden diese nämlich nicht im nahen Frauenkloster Zug, sondern im fernen Appenzeller Kloster Wonnenstein ausgebildet. Bemerkenswerter Weise bestand Pfarrer Röllin selbst auf Wonnenstein, überwand da die Hürden für seine Kandidatinnen und zog auch nach ersten Enttäuschungen mit diesem Kapuzinerinnenkloster keinen Spiritualitätswechsel in Betracht. Weder das benediktinische Anbetungskloster In der Au bei Einsiedeln noch das andere Modell der Steiner Parallelgründung - die anbetenden Prämonstratenserinnen auf Berg Sion

94 Quelle: Röllins Etappenerfolge belegt Henggeler, *Maria Hilf auf dem Gubel*, 44-114, mit den wichtigsten Dokumenten.

95 Diesen Zweck nennen die Statuten der Gründungsgesellschaft mit: SKZ 14 (1845), 642.

96 Der Abt von Einsiedeln und dann auch der Benediktiner Leodegar Kretz von Muri waren verhindert: Henggeler, *Das Kapuzinerinnenkloster Gubel*, 82. Der Oberpfälzer Georg Roder (1812-1887) wirkte nach seinem Noviziat in Brig von 1845-1847 als Pfarrvikar in Luzern: HS VII (*Der Regularklerus*), Bern 1976, 501-502. Zu Roder siehe auch: Strobel, *Schweizer Jesuitenlexikon*, 454; Koch, *Jesuiten-Lexikon*, 1550-1551; Photo Staatsarchiv Luzern (= StALU) FDC 100/78.

97 Zum Kloster auf dem Steinerberg: Brigitte Degler-Spengler, *Schwestern vom Kostbaren Blut, Steinerberg*, in: HS VIII/2, Basel 1998, 421-436. Dieselbe detailliert: *Die Schwestern vom Kostbaren Blut in Seelisberg und ihr Mutterhaus in Steinerberg*, Altdorf 2012.

über der Linthebene⁹⁸ - kamen als Alternativen in Betracht. Die Kapuzinerinnen von Notkersegg übernahmen auf Röllins Wunsch die Ausbildung, nachdem in Wonnenstein von acht Kandidatinnen nur eine einzige durchgehalten hatte.⁹⁹

Der Menzinger Pfarrer ließ seine spirituelle Motivation klar und vor breiter Öffentlichkeit durchscheinen, als er Anfang Oktober 1845 sein Projekt in der Schweizer Kirchenzeitung öffentlich kundtat: Wie in den Tagen der Freischarenzüge solle hier künftig ununterbrochen gebetet werden «für Erhaltung und Belebung des katholischen Glaubens in unserem Vaterlande, für die Standhaftigkeit der Guten und die Bekehrung der Sünder und Ungläubigen». Der Aufruf schließt mit einem Datum, das der Klostergründer bewusst auswählte und pointiert setzte: «am Feste des hl. Ordensstifters Franz von Assis [!] 1845». ¹⁰⁰ Im kurzem Rückblick auf die Vorgeschichte ließ Röllin auch nicht unerwähnt, daß «der ausgezeichnete» unter den Eremiten, welche seit zwei Jahrhunderten die Schlachtkapelle hüteten, «der fromme gottesfürchtige Pater Joseph Wisenegger, Priester des dritten Ordens» des hl. Franziskus war. Nach 36 Einsiedlerjahren 1751 verstorben und auf dem Gubel begraben, wurde der gebürtige Salzburger im Zugerland als heiligmäßig verehrt.¹⁰¹

Am 28. April 1846 lud Röllin den Kapuziner Verekund Schwyzer als Prediger zur ersten Jahrzeitfeier der im Freischarenzug Gefallenen aus der katholischen Innerschweiz auf den Gubel: Vor rund 4000 Pilgernden warb dieser für das Kloster, zu dem der Grundstein am 23. Oktober 1486, dem Jahrestag der Schlacht, gelegt wurde.¹⁰² Im folgenden August konnte das Dach vollendet werden, wobei der Sonderbundkrieg und der politische Machtwechsel in Zug den Ausbau dann verzögerten. Röllin veranstaltete in dieser Zeit jeden Freitag Bittgänge mit den Schulkindern und Gläubigen seiner Pfarrei auf den Gubel. Das Kloster wurde nach den Turbulenzen am 24. September 1851 mit der Profeß der ersten drei Schwestern

98 Zum heute noch einzigen bestehenden Kloster dieses Ordens in der Schweiz, das 1767 bei Gommiswald gegründet wurde: Cornel Dora, *Berg Sion*, in: *HS IV/3 (Die Prämonstratenser und Prämonstratenserinnen in der Schweiz)*, Basel 2002, 181-216; siehe auch: Alois Stadler, *Berg Sion, Prämonstratenserinnenkloster, Gem. Gommiswald SG*, in: *HLS 2*, Basel 2003, 228.

99 Ming, *Gubel*, 14-17.

100 *Die ewige Anbetung bei Maria Hülf auf dem Gubel*, in: *SKZ 14* (1845), 637-643.

101 Ebd. 637-638. Zu ihm: Wernerkarl Kälin, *Das Kapuzinerinnenkloster Maria Hülf auf dem Gubel, 1851-1976*, [Menzingen] Kapuzinerinnenkloster Maria Hülf auf dem Gubel 1976, ²1988, 16.

102 Ming, *Gubel*, 11; zur Grundsteinlegung an der Schlachtfeier waren erneut 2000 Pilgernde zugegen.



Abb. 6: Das Kloster Gubel von Nordwesten her gesehen 1851 (PAL Sch 5463 Gubel Mon. Cap. imagines). Gemäß Rudolf Henggeler OSB, *Das Kapuzinerinnenkloster der Ewigen Anbetung zu Maria Hilf auf dem Gubel*, Zug 1951, 14/15, die Personen im Vordergrund: Verekund Schwyzer OFM Cap, Alberich Zwysig OCist, Abt Heinrich Schmid OSB von Einsiedeln und ganz rechts mit Zylinder Pfarrer Johann Josef Röllin

eröffnet und gleich in den Dienst ewiger Anbetung gestellt. Die Gemeinde Menzingen überließ der Gemeinschaft die Schlachtkapelle zur freien Nutzung und der Bischof bestimmte zur Aufsicht den Ortspfarrer Röllin als Direktor und den Zuger Stadtpfarrer Johann Jakob Bossard, bischöflicher Kommissar, als Visitator. Im Laufe der Fünfzigerjahre gingen Eremitenklausen, Wirtshaus und Gelände in den Besitz des Klosters, 1861 mit dem angrenzenden Hof Alois Zürchers auch dessen Landwirtschaft.¹⁰³

Dass das Gubler Kloster nicht nur «Schwestern aus dem 3. Orden des hl. Franziskus» beherbergen sollte,¹⁰⁴ sondern sich auch am weiblichen Vorbild von San Damiano orientierte, zeigt eindrücklich die Namenswahl der ersten drei Profeschwestern. Die Klosterchronik hält zum 24. September 1851 fest, welche Namen die Schwesternliste des Gubels eröffnen: «Vik-

¹⁰³ Graf, *Maria Hilf auf dem Gubel*, 1032-1033. Ming, *Gubel*, 14-19, 28.

¹⁰⁴ So Großrat Meienberg am 17. Februar 1851 im Kantonsparlament.

toria Wahr von Basel: diese hatte den Klostersnamen Schwester Maria Clara Gerarda Salesia... Die zweite war Margaretha Blöd, dem Klostersnamen nach Schw[ester]. Maria Franziska... Die dritte war Schw[ester]. Agnes Hüsler von Aegeri.»¹⁰⁵ Indem letztere ihren Namen behielt und die ersten beiden gezielt wechselten, werden die franziskanischen Protoheiligen des Ersten und Zweiten Ordens - Klara, Franz und Agnes von Assisi - über ein Kloster gestellt, die sich als pfarreilich-bischöfliche Gründung bewusst im Dritten franziskanischen Orden situierte.

Pfarrer Röllin, der das Gubelkloster als Direktor begleitete, wollte sich durch «*väterliche Liebe*» und «*Sorge für seine geistlichen Kinder*» auszeichnen. Andererseits forderte seine asketisch-strenge Konzeption von Klosterleben bald erste Opfer. Der Ordenshistoriker stellt sich die Frage, «*wieweit die Frau Mutter und die Novizenmeisterin unter dem Einfluß, um nicht zu sagen unter dem Diktat von Pfarrer Röllin standen, der zu einer Aszese neigte, die nicht genug in äußern Werken tun konnte, dabei aber den Geist des Evangeliums und oft auch den gesunden Menschenverstand außeracht ließ. Wie mancher Beruf an dieser Strenge zerbrach oder zerbrochen wurde, wissen wir nicht, da natürlich nur ein Verzeichnis der Profießchwestern vorliegt*». ¹⁰⁶ Das Kloster erfreute sich schon früh zahlreicher Eintritte. Allein im Jahr 1856 wurden acht Kandidatinnen eingekleidet und legten drei weitere Schwestern Profieß ab. In den ersten Jahren starben jedoch auch viele Schwestern, unter ihnen sehr junge, die «*offenbar der Strenge dieses Lebens nicht gewachsen waren*». Die Chronistin vermerkt nicht selten: «*nach längerer Krankheit*». Ming macht Tuberkulose und Nervenfieber als hauptsächliche Leiden aus. Beide waren mit verursacht «*durch den kärglichen Tisch und die Kälte in den Räumen*» sowie «*Folge der körperlichen und seelischen Überbeanspruchung*». ¹⁰⁷

Röllin hatte mit Sr. M. Franziska und Sr. M. Clara Schwestern zur Novizenmeisterin und zur ersten Frau Mutter ausbilden lassen, die seine Sicht eines strengen Klosterlebens teilen: ¹⁰⁸ Letztere sei - so die Chronistin - «*darauf bedacht, wie sie die Kinder kreuzigen und abtöden könne*». Sind die leitenden Schwestern «*nicht so ganz mit ihm vereinigt*», befiehlt der

¹⁰⁵ KIAGu, Klosterchronik, zum 24. September 1851.

¹⁰⁶ Zitate aus: Ming, *Gubel*, 21.

¹⁰⁷ Ming, *Gubel*, 22-23.

¹⁰⁸ Zu Clara Wahr, *HS V/2*, 1034: geboren 1806 in Basel, auf dem Gubel 1851, von Röllin gleich zur Frau Mutter ernannt, nach dem ersten Triennium von den Schwestern für eine zweite Amtsdauer gewählt (1854-57), stirbt 1887.

Pfarrer ihnen, sich nach einem anderen geistlichen Vater umzusehen. Nach sechs Jahren hatte 1857 die Wahl einer neuen Mutter stattzufinden. Der Superior erreichte nach guter Vorarbeit, dass Sr. Aloisia Ammann ins Oberinnenamt aufstieg. Obwohl nur gerade 24 Jahre alt und nach negativen Erfahrungen im Benediktinerinnenkloster Seedorf¹⁰⁹ und im Franziskanerinnenkloster Muotathal¹¹⁰ eben erst seit drei Jahren Profeßschwester im Gubel, war die Aargauerin seine Wunschkandidatin.¹¹¹ Sie trieb organisatorisch begabt und initiativ den Ausbau des Klosters voran. Spirituell konnte Röllin mit ihr seine eigene Vision vom Klosterleben weiterverfolgen. Statt die bisherige Strenge zu mildern, riskierte ein neues Experiment erprobte Wege noch ganz zu verlassen. Heimliche Pläne in der Erzdiözese Freiburg i. Br., ein Anbetungskloster im Schwarzwald zu gründen und Töchter dafür auf dem Gubel ausbilden zu lassen, mussten den Superior zusätzlich angetrieben haben, in seinem Maria Hilf «*ein Musterkloster zu schaffen*». Tatsächlich bot der Gubel im September 1857 Hand, eine neue Frauengemeinschaft auf dem Lindenberg bei St. Peter im Schwarzwald klösterlich zu regulieren. Die bewährten, seit Generationen gelebten Satzungen der Pfanneregg-Reform genügten Pfarrer Röllin nicht mehr. Er nahm deren Neubearbeitung zusammen mit der unerfahrenen Sr. Aloisia an die Hand, die dafür nach eigenen Aussagen vom Himmel wundersame Weissagungen empfing. Ohne den Rat von kompetenteren Ordensschwestern oder -männern einzuholen, ließ der Pfarrer sich lieber von «*seiner ganz persönlichen Auffassung von klösterlicher Zucht, Ordnung und Strenge*» leiten. Der Ordenshistoriker - ein erfahrener Schwesternseelsorger - erschrickt über das Werk dieser Selbstüberschätzung und «*unerleuchteten Eifers*». ¹¹² Auf dem Gubel machte sich in der Folge ein «*Geist der Ängstlichkeit, der Unfreiheit und oft auch seelischer und leiblicher Belastung*» breit. Der Superior mußte in «*seinen geistlichen Ansprachen über Demut und Gehorsam*» immer wieder Liebe und

109 Das Gotteshaus in Seedorf, 1559 aus einem umgewandelten Lazaritinnenkloster gegründet, übernahm 1853 unter Äbtissin Constantia Vincenia Gerig die Mädchenschule der Gemeinde: Joachim Salzgeber OSB, *Seedorf*, in: *HS III/1*, 1957-1976, 1974.

110 Zum 1288 gegründeten Kloster der Minoritinnen, das sich rühmen darf, das älteste franziskanische Frauenkloster der Schweiz zu sein: Elsanne Gilomen-Schenkel, *Terziarinnenkloster St. Josef in Muotathal*, in *HS V/1 (Der Franziskusorden. Die Franziskaner, die Klarissen und die regulierten Franziskanerterziarinnen in der Schweiz)*, Bern 1978, 675-688. Auch dieses Kloster eröffnete 1840 eine Mädchenschule für Kosttöchter und Kinder des Tales: 677-678.

111 Aloisia Ammann wurde 1832/33 in Boswil geboren und legte Ende Oktober 1854 im Gubel ab: *HS V/2*, 1034.

112 Zitate und Quellen in: Ming, *Gubel*, 25-26. Zum Lindenberg, dessen Frauenkloster 1858 errichtet wurde und 1869 einging: 27, 40-41; und *HS V/2*, 1033; eingehend: Josef Läufer, *Maria Lindenberg. Eine Dokumentation über Entstehung und Geschichte des Wallfahrtsortes Maria Lindenberg bei St. Peter*, St. Peter 1984.

Verehrung für die Frau Mutter anmahnen. Die Chronistin läßt in gebotener Zurückhaltung einen Leitungsstil durchscheinen, der bei Strafen kein Maß kannte: Eine ältere Schwester, die als Gewandmeisterin etwas für sich selber genährt hatte, wurde ins Noviziat versetzt und wie eine Novizin behandelt. Eine andere sah sich wegen eines geringfügigen Fehlers tagelang eingeschlossen in ihre Zelle verbannt. Als Klagen und Informationen über die inneren Probleme des Gubels nach Einsiedeln drangen und über den benediktinischen Klosterfreund Athanas Tschopp zum Zuger Dekan fanden, kam es 1863 zur bischöflichen Visitation. Es war nach zwölf Jahren die erste überhaupt und wurde vom bischöflichen Kommissar Melchior Schlumpf vorgenommen. Röllin hatte in seinen Berichten nach Solothurn bisher ein Bild des jungen Klosters vermittelt, das keinen Bedarf an näherer Begleitung durch den zuständigen Ortsbischof aufkommen ließ. Im November 1866 erreichte der Menzinger Pfarrer Ammanns vierte Wahl zur Frau Mutter in Folge: ein Erfolg, der allen bewährten Erfahrungen, den Satzungen und dem Brauch der Kapuzinerinnen widersprach, die ihre Mütter normalerweise nach 3-6 Jahren im Amt ablösten.¹¹³ 1867 wechselte Röllin nach seiner Demission als Pfarrer zunächst selber auf den Gubel, für den er nach Weggang des langjährigen Klosterspirituals Martin Ulrich nun seine ganze Kraft als Superior und Spiritual in einer Person einzusetzen gedachte. Allerdings *«bekamen die Schwestern sehr bald auch seinen Eifer und seine Sorge um die Klosterordnung zu spüren. Der Tisch wurde wieder karger»* und es wurden *«strenge Fasten- und Busszeiten eingeführt»*. Jede Schwester hatte *«ihm oder der Frau Mutter monatlich schriftliche Rechenschaft über ihre Fehler»* abzulegen und auch zu *«bekennen, was sie an andern Schwestern Fehlerhaftes bemerkt hätte»*. *«Mit unerbittlicher Härte wurde jeder Fehler geahndet... Die Kapuziner wurden nicht mehr als außerordentliche Beichtväter zugelassen, wohl um jede Nachricht nach außen zu verhindern... Statt der Liebe herrschte äußerste Strenge, damit aber auch Angst, Bedrückung und Misstrauen nicht nur der Obrigkeit gegenüber, sondern auch unter den Schwestern»*.¹¹⁴

Die Historikerin der Menzinger Schwestern stellt fest, dass Röllins Verhalten gegenüber dem Institut der Lehrschwestern sich unter Aloisia Am-

113 Vgl. die damaligen Amtswechsel in den Nachbarklöstern Altdorf, Luzern, Stans und Zug, die jeweils nach einem Triennium oder nach zwei Amtsdauern (6 Jahre) erfolgten: *HS V/2*, 966-967, 1007-1008, 1082-1083, 1119-1120. Zug machte in den turbulenten Jahren des Aargauer Klostersturms und des Sonderbunds eine Ausnahme unter Magdalena Benedicta Fischer, die 1837-1846 neun Jahre Vorsteherin war und die Badener Schwestern im Exil beherbergte (1119).

114 So der beklemmende Eindruck, der sich aus Chronik und Aktenstudium ergibt: Ming, *Gubel*, 31-32.

mans Einfluss schon kurze Zeit nach deren Wahl ins Oberinnenamt veränderte: Der Pfarrer begann «um 1858, Bernarda Heimgartner und die Konstitutionen vor den Schwestern zu kritisieren. Angesichts der Haltung des Superiors bittet Bernarda Heimgartner den Bischof von Basel um Entlastung von ihrem Amt. Bei seiner Visitation im Kanton Zug entspricht der Bischof jedoch dieser Bitte nicht».¹¹⁵ Das Verhältnis zwischen Superior und Generaloberin sollte bis zum Ablauf ihres dritten Sexenniums 1863 angespannt bleiben.

7. Fasziniert vom «Reformer» Paul Birker

Röllins dominantes Wirken als Spiritual und Direktor auf dem Gubel kontrastiert zur bereits dargelegten Distanz, die er dem Lehrschwesterninstitut gegenüber in religiös-spiritueller Hinsicht einnahm. Bis in die frühen Fünfzigerjahre hinein überließ er die Auslegung der Konstitutionen, Exerzitien, geistliche Vorträge und die spirituelle Arbeit an der Kongregation nicht ungerne Theodosius Florentini: Er selbst trachtete bis 1855 «als bischöflicher Superior ... daher die Entwicklung des Institutes stützend zu begleiten und nicht in dieselbige hineinzugreifen». Sein Schreiben an den Bischof fährt weiter: «Habe deßhalb dem hochw. P. Theodosius seinen Einfluss auf das Institut nicht gehemmt, sondern vielmehr gestützt, weil doch die Grundidee dieses Institutes von demselben eifrigen Pater ausgegangen ist.»¹¹⁶ Nach Florentinis Bruch mit Menzingen suchte der Superior - über den Hausgeistlichen hinaus - begabtere Priester, die sich der Kongregation näher annehmen, die Beichten der Schwestern hören und das spirituelle Profil der Gemeinschaft prüfen würden.

Die im Herbst 1860 initiierte Ära «Paul Birker» zeigt sprechend auf, wie dürftig und profillos Röllins eigene «Vision» der von ihm geleiteten Lehrschwesternkongregation spirituell war. Zeilen über den praktischen Nutzen, den Erfolg und das strenge, fromme und hingebungsvolle Schwesternleben genügten ihm oft, wenn er von der Gemeinschaft berichtete. Noch Ende 1859 schrieb der Menzinger Pfarrer an den Bischof: «Kann nur hier melden, daß es im Schwestern-Institute recht ordentlich geht und daß der gute Geist immer sich mehrt. Mit Sorgfalt, Fleiß werden die Wi-

¹¹⁵ Fromherz in: HS VIII/2, 304.

¹¹⁶ BAS A 1723, Röllin an den Bischof, 12. September 1855, wo er seine Zurückhaltung deutlich ausdrückt und begründet. Erst jetzt sieht er eigentliche Verantwortung auf ihn zukommen: «Wollen Ihre Gnaden die Ansichten sowohl von P. Theodosius als auch diejenigen der würdigen Frau Mutter vernennen und dasjenige mir dann vorschreiben, was Sie mir vorschreiben zu müssen erachten.»

*ßenschaften gepflegt u. ebenso mehr Frömmigkeit und christlich-klösterliche Vollkommenheit werden angestrebt.»*¹¹⁷ Diese Einschätzung änderte sich erstaunlich schnell, als ein gebildeter Benediktinerabt im Schweizer Exil sich in Menzingen festsetzte, seine eigene spirituelle Vision entfalte und die Lehrschwestern auf ein monastisches Ordensleben hin orientieren wollte. Der langjährige Superior folgte dessen Ideen arg- und kritiklos, ohne sich Rechenschaft zu geben, was das für die Gründung, ihr schwesterliches Leben, ihr vielseitiges Wirken und ihre franziskanisch-weltoffene Spiritualität heißen würde. Bereits im Brief, mit dem Röllin den in München gescheiterten Abt Paul Birker dem Bischof vorstellte, kündete sich die Versuchung an, im Exil des bayerischen Benediktiners vorschnell und unkritisch «*göttliche Zeichen*» zu sehen und «*Werkzeuge des Himmels*» auszumachen. Das seelsorgliche Engagement Birkers im Schwesterninstitut wurde dem Basler Ordinarius als ungeahnte Frucht seines bischöflichen Besuchs in der Pfarrei beschrieben - und damit ans Herz gelegt. Fraglos sah Röllin den Abt von Gott selbst gesandt. Birkers problematische Vorgeschichte,¹¹⁸ die tieferen Gründe seines Scheiterns als Gründerabt in Münchens Abtei St. Bonifatius und sein seltsam unbediktinisches Leben als freischaffender Exerzitenmeister weckten keinerlei Fragen. Die wortreiche Präsentation des neuen, gottgesandten Mannes, der die junge Kongregation segensreich aufbauen würde, zeigt einen Röllin, der, als Seelsorger und Superior übermäßig gefordert, recht schnellatmig und oberflächlich urteilt:¹¹⁹

«Hochwürdigster Gnädigster Herr!

Ihro Gnaden väterlichen Besuch in Menzingen ist mit großem Seegen begleitet, und es scheint daß der hl. Seegen den Hochw.[ürden] überall auch in den Anstalten ertheilt haben seine schönen Wirkungen hervorbringe.

Als eine besondere Wirkung dieses hl. Seegens erscheint mir, daß der I.[iebe] Gott uns nun wirklich einen Mann gezeigt hat, der wenn er erhältlich, dem Lehrschwestern-Institut von größten Nutzen und Vortheil sein wird. Es ist dieser Mann der hochwürdige Herr Praelat Paulus Birker, welcher 1854 die splen-

117 BAS A 1723, Brief Röllins an den Bischof, 27. November 1859.

118 Ein kurzes Lebensbild zeichnet Iso Müller OSB, *Paulus Birker*, in: *HS III/1 (Frühe Klöster, Die Benediktiner und Benediktinerinnen in der Schweiz)*, Bern 1986, 510: 1814 im Allgäu geboren, trat Birker nach Gymnasialjahren in Augsburg und dem Theologiestudium in München 1837 in die Augsburger Benediktinerabtei St. Stephan ein, wurde im Sommer 1839 Priester und zunächst im abhängigen Kloster Ottobeuren eingesetzt. Ab 1847 leitet er das Institut für höhere Stände in Augsburg, bis König Ludwig I. von Bayern ihn im November 1850 zum ersten Abt von St. Bonifaz in München bestellt. «*Da er in einem gewissen romantischen Idealismus immer wieder Neuerungen einführt, um das Mönchtum des Altertums und des Mittelalters besser verwirklichen zu können, kommt es zu Schwierigkeiten, so dass er nach vier Jahren resigniert.*» Mehrere erfolglose Neugründungsversuche lassen ihn in die Schweiz wechseln: zunächst nach Rorschach und 1860 nach Menzingen.

119 BAS A 1723, Brief Röllins an den Bischof, 12. November 1860.

dide Abtei St. Bonifaz in München freiwillig und aus höhern Gründen resignirte und ein Kloster im eigentlichen Sinn und Geiste des hl. Benedicts anzufangen wünschte. Er wurde deshalb von dem hochwürdigsten Bischoff von Rotenburg mit Freude und Liebe empfangen und in seinem Vorhaben kräftig unterstützt und so stünde dieser Hochw.[ürdige] Herr Praelat schon an der Spitze einer eifrigen Benedictiner Familie, wenn nicht die württembergische Regierung mit dem fortwährenden Nichtsthun und Nichtentgegenkommen die Angelegenheit immer hinausgeschoben hätte. Deshalb zog sich der Gnädige Herr Paulus in das Frauenklösterchen Rorschach zurück, wo er seit zwei Jahren nicht nur in diesem Kloster mit Unterricht ertheilen und Exercitien geben, sondern auch da und dort in Deutschland durch predigen und Exercitien seegensreich wirkte und dadurch nun überall Anerkennung findet, daß seine Resignations-Gründe nicht nur genügend, sondern auch aus höhern Absichten gewesen. Durch seinen ersten, streng religiösen zurückgezogenen und ascetischen Wandel erbaut er nicht nur Jedermann der mit ihm in Berührung tritt, sondern gewinnt auch allgemeine Hochschätzung durch seine Kenntnisse. - Unsere Lehrschwestern, welche in Rorschach stationiert sind und alle Gelegenheit hatten ihn kennen zu lernen, und die auch letzthin die hl. Exercitien von ihm erhielten sprechen nur mit größter Verehrung von ihm und melden wie hoch er in Rorschach und bei dem hochwürdigsten Bischoff und Domdekan Greit und in St. Gallen geschätzt und beliebt sei. Ansehnliche von Hochselben angebotene Stellen wollte er bishin aus dem Grunde nie annehmen, weil er lieber frei sein wollte, um desto ungehinderter als Prediger und Exercitans wirken zu können. Ihro Gnaden können daher wohl begreifen, mit welcher Schüchternheit ich diesen Mann besuchte um ich zu bitten auch Menzingen zu besichtigen, weil auch dieses ihm reichliche Arbeit verschaffen und seinem Seeleneifer ein weites Feld darbieten könnte. Der wahrhaft demüthige Mann wollte meine Armseeligkeit nicht verschmähen; er nahm mit Liebe eine Predigt auf den letzten Sonntag an und erklärte wunderschön den guten und bösen Saamen, und das Schicksal desselben. Es scheint dieser Besuch in Menzingen habe auf den Mann großen Eindruck gemacht und er hat eingesehen daß in Menzingen für einen guten Saamen ein dankbares Erdreich sei, und er wollte sich dahin erklären, daß er geneigt sei in Menzingen zu stationiren bis nur so lange die göttliche Vorsehung ihn anderswo haben wolle; allein weil er doch gewisse Verbindlichkeiten gegenüber dem hochwürdigsten Bischoff von St. Gallen habe, so dürfe er Rorschach nicht verlassen, wenn nicht ein höherer Ruff nämlich der des hochwürdigsten Bischoffs von Basel an ihn ergehe. - Nun kommt die ehrw.[ürdige] Frau Mutter M. Bernarda persönlich um in ihren und aller Schwestern und in meinem Namen Ihro Gnaden demüthigst und inständigst zu bitten, ihro Gnaden wollen in einem Schreiben an den hochw. Abten Paulus Birker in Rorschach den Ruuff und das Verlangen ausdrücken, daß er nach Menzingen übersiedele und ganz vorzüglich dem Lehrschwestern-Institute seine Kräfte und Thätigkeit schenken wolle. Wie ich nun den Mann und seine Grundsätze kennen gelernt habe in dem 8.tägigen Umgange, so glaube ich daß dem Institute und der ganzen Pfarrei kein größeres Glück zu Theil werden könnte, als wenn dieser würdige Herr Praelat hier seine Thätigkeit entwickeln würde.

Weil Ihro Gnaden so liebevoll und so väterlich waren uns die Versicherung zu geben, alles thun und beitragen zu wollen, was das angefangene Werk in Menzingen zu einem glücklichen Fortgange zubringen geeignet sein könnte, so

sind wir auch der getrosten Zuversicht, es werden Ihre Gnaden uns diese Bitte nicht abschlagen, sondern auch alles anwenden, daß wir diesen erfahrenen Priester erhalten. Ein Wort, ein Wunsch von Ihren Gnaden genügt uns zu dieser Gnade zu verhelfen. - Wir legen zu Ihren Gnaden Beruhigung nur wenige Schriften von dem hochw. Herrn Praelaten bei, und wir halten dafür, daß ja dieß einzig mehr sei als alle Schriften, daß er in St. Gallen bei dem Ordinariat in so hohem Ansehen steht und im Kloster Rorschach so beliebt ist; und daß der Hochw. Herr Praelat große Opfer bringen muß wenn er Rorschach verlassend nach Menzingen kommt, welches ihm beiweitem nicht eine so angenehme Stellung zu bereiten im Stande ist, wie er sie verlassen muß. - Der reine Seeleneifer und Gottes Ehre allein können ihn bewegen nach Menzingen zu kommen, um so billiger ist es daher auch, daß er mit großer Liebe und Verehrung aufgenommen wird, und daß er die Opfer geachtet werden, welche hochderselbe bringen muß.

Indem ich nun demüthig bitte, die Bitten der ehrwürdigen Frau Mutter Bernarda zu gewähren, versichere S. Gnaden der vollkommensten Liebe, Verehrung und Ergebenheit und bleibe Ihre Gnaden, unwürdigster, dankbahster Diener Joh. Jos. Röllin Pfarrer und Superior.»

Der Exabt von St. Bonifatius, auf Wunsch des bayerischen Königs 1850 in der neuromanisch erbauten Münchner Stadtabtei eingesetzt, dort jedoch gescheitert,¹²⁰ wurde am 15. November 1860 nach Röllins Wunsch tatsächlich vom Basler Bischof zum außerrordentlichen Beichtvater und geistlichen Ratgeber der Lehrschwestern bestimmt. Er sollte ziemlich genau ein Jahr Zeit haben, die junge Kongregation zu strapazieren. Die Historikerin der Kongregation fasst die turbulente Zeit wie folgt zusammen: *«Innert kurzer Zeit begeistert Abt Birker die jüngeren Schwestern für seine Ideale: Einführung ewiger Gelübde und eines Offiziums nach dem Vorbild des monastischen Breviers, Umwandlung der franziskanischen Schwestern in benediktinische Oblatinnen mit Klausur. Röllin unterstützt den Abt. Bernarda Heimgartner wehrt sich für die bestehenden Konstitutionen, für die dort vorgesehene Lebensform und für die Zugehörigkeit zur franziskanischen Ordensgemeinschaft. Wiederum appelliert sie an den Bischof.»* Dieser beauftragte seinen Kommissar Melchior Schlumpf mit einer kanonischen Visitation, bestätigte daraufhin die franziskanischen Konstitutionen, zugleich aber auch die Autorität Röllins und Birkers über das Institut.¹²¹ Der Ex-Abt verließ Menzingen jedoch am 18. November 1861, ein Jahr und drei Tage nach seiner Einsetzung zum Beichtvater der Schwestern. Sinnigerweise ist es Theodosius Florentini, der die Lehrschwestern

¹²⁰ Zur Geschichte des ab 1835 erbauten und 1850 eröffneten Klosters: *Lebendige Steine. St. Bonifaz in München, 150 Jahre Benediktinerabtei und Pfarrei - eine Ausstellung der Benediktinerabtei St. Bonifaz München und Andechs und des Bayerischen Hauptstaatsarchivs zum 150. Jubiläum der Gründung durch König Ludwig I.; München, 17. November 2000 bis 14. Januar 2001*, hg. von Birgitta Klemenz, München 2000.

¹²¹ Fromherz: *HS VIII/2*, 304.

vom realen Albtraum befreite, indem er Paul Birker ins Bündnerland rief. Seit zwei Jahren Generalvikar im Bistum Chur, erwirkte Pater Theodosius die Ernennung des Münchner Exabtes zum neuen Abt des zerrütteten Klosters Disentis. Kraft seiner speziellen apostolischen Vollmachten setzte der eng verwandte Diözesanbischof Nikolaus Franz Florentini am 16. November Paul Birker an die Spitze der kriselnden Abtei und ließ ihn den Mönchen am 27. November durch den Generalvikar persönlich vorstellen.¹²² Allerdings sollte der Reformers auch hier nach fünfzehn spannungsreichen Jahren sein Amt niederlegen und abreisen.¹²³

Ein Blick auf die schillernde Gestalt des Benediktiners und auf Röllins idealisiertes Bild dieses Ordensmannes erlaubt weitere Rückschlüsse auf die Persönlichkeit des Pfarrers, seine spirituelle Vorstellungswelt und die Hintergründe seines Handelns. Weder Theodosius Florentini, in dessen Schatten sich Röllin bis 1855 stellte, noch Mutter Bernarda Heimgartner, deren wachsende Eigenverantwortung den Superior nach dem Ausscheiden des Kapuziners zunehmend verunsicherte, hat Röllin in seinen Briefen so gepriesen wie den deutschen Prälaten Paul Birker. Der Ex-Abt erscheint ihm geradezu als Modell und Idealtyp eines spirituellen Menschen und religiösen Führers.

8. Analyse eines Geheimpapiers

Paul Birkers Biographie weckte im Menzinger Pfarrer 1860 die Hoffnung, dass der Himmel ihm den idealen Geistesmann sandte, der ihn als überlasteten Superior im Institut wirksam vertreten und vielleicht bald einmal ablösen könnte: ein Ordensmann mit solider religiöser Ausbildung, eigener Schulerfahrung und Reformgeist, der das Vertrauen des Bayernkönigs gewonnen und die neu gegründete Abtei der Hauptstadt München geleitet hatte, um jüngst als Exerzitenmeister zu begeistern und als Prediger auch in der Pfarrei Menzingen anzukommen. Und da selbst die Menzinger Schwestern von Rorschach und Mutter Bernarda vom Prälaten positiv beeindruckt waren, stand seinem Einsatz in Menzingen nichts mehr im Weg.

¹²² Iso Müller: *HS III/1*, 510.

¹²³ Papst Pius IX. bestätigt den neuen Abt Ende März 1862. Der asketische Prediger, Schulmann und Gelehrter wurde zweimal in den großen Rat gewählt, provozierte jedoch klosterintern wachsende Unzufriedenheit, gefördert durch das Ausbleiben von Novizen, so dass er sich im Juli 1877 zur Resignation gezwungen sah und in die Münchner Abtei St. Bonifaz zurückkehrte, wo er elf Jahre später starb. Zur Disentiser Klostersgeschichte: Elsanne Gilomen-Schenkel - Iso Müller OSB, *Disentis*, in: *HS III/1*, 474-512; und eingehend: Iso Müller OSB, *Geschichte der Abtei Disentis von den Anfängen bis zur Gegenwart*, Einsiedeln 1971.

Als Röllin den Ex-Abt mit dieser Absicht dem Bischof empfahl, führte er zur Begründung allerdings nicht nur die Biographie Birkers und die positive Wirkung seiner Vorträge auf Schwestern und Gemeinde an. Der Ortspfarrer berief sich ausdrücklich auf die spirituellen Grundsätze, die Birker mit Blick aufs Ordensleben vertrat - und die er ihm während seines ersten Aufenthaltes offengelegt hätte: weshalb «*dem Institute und der ganzen Pfarrei kein größeres Glück zu Theil werden könnte, als wenn dieser würdige Herr Praelat hier seine Thätigkeit entwickeln würde*».¹²⁴ Der erste Bericht nach Birkers definitiver Einstellung in Menzingen unterstreicht dieses tiefe Einverständnis mit den Zielen und Reformgedanken des Prälaten. Allerdings ändert sich der Ton hinsichtlich des Instituts selbst merklich. Wo Röllins Briefe eben noch Freude über die Lehrschwestern und Zuversicht mitgeteilt hatten, zogen nun erste Nebel auf. Zeilen vom 18. März 1861 beginnen erneut mit dankbarem Rückblick auf den bischöflichen Besuch und fahren fort:

«Hochwürdigster Gnädiger Herr! Geliebtester theuerster Vater!

... Eine große und seltene Stütze habe ich in dem tiefgelehrten und im geistlichen Leben tiefbegründeten und besonders frommen und exemplarischen Gnädigen Herrn Abten Paulus Birker erhalten. Er lebt so ganz seinem hohen Beruffe und ist unermüdet mit Beten, Betrachten Studien und Unterweisungen. Wir sind so ganz einig in den Ansichten, Anschauungen und Bestrebungen, daß ich nicht leicht einen Mann hätte finden können der dasjenige was ich anstrebte ebenfalls im gleichen Sinne angestrebt hätte. - Er fand im Lehrschwestern-Hause auch die gleichen Mängel wie ich, ohne daß ich ihn darauf aufmerksam gemacht hätte, und so sucht er durch Belehrungen und Unterweisung alles dasjenige zu heben, was dem Fortschritt im Guten förderlich sein könnte. Ich lebe nun der sichern Hoffnung, daß gute und eifrige Kräfte aus der Lehrschwestern-Versammlung hervorgehen werden. Die Frau Assistentin macht sich gut und fängt an die Liebe und das Zutrauen aller Schwestern zu gewinnen...

Der I. Gott erhalte, segne und stärke Sie, und er gebe auch viel Trost für die Leidensstunden welche bei einem so hohen Amte und bei so ausgedehnten Beschäftigungen nicht ausbleiben können. Mich und die anvertrauten Klostergemeinden und meine sämtliche Pfarrgemeinde Ihrer Liebe und Wohlwollen empfehlend bitte demüthig um den hl. bischöflichen Seegen, und bleibe Ihre Gnaden unwürdigster dankbahrster Diener
Menzingen, den 18 März 1861 *Joh. Jos. Röllin Pfarrer und Superior.*

Der hochw. Gnädige Herr Paulus Bircker läßt die herzlichsten Grüße und Empfehlungen vermelden.»

124 So im oben zitierten Schreiben vom 12. November 1860.

Der Brief spricht in ernstem Ton von Mängeln und lobt die kooperative Assistentin, während Sr. Bernarda Heimgartner stillschweigend übergangen wird. Drei Monate später sandte der Pfarrer und Superior seinem Bischof dann am 27. Juni ein «*Geheimpapier*», das Solothurn mit geradezu dramatischen Tönen aus Menzingen überraschte. Es ist in mancher Beziehung aussagekräftig: institutspolitisch, psychologisch und moralisch, für Röllins Kirchenbild, seine Beziehungen und seine Sicht des religiösen Lebens. Der Pfarrer wirkte in Menzingen seit nunmehr fünfzehn Jahren als Stellvertreter des Bischofs, welcher der eigentliche kirchliche Obere des Schwesterninstituts war. In der Berufung Birkers verhielt Röllin sich allerdings wie in anderen Entscheiden erstaunlich eigenmächtig: Der Bischof wurde nicht vorgängig konsultiert und nur um das Absegnen der lokal vorgespurten Personalpolitik gebeten. Der Verfasser des Briefes sieht sich gleichsam unter direkter Leitung und Führung Gottes wirken. Der Bischof wird demnach über Gottes Willen ins Bild gesetzt und hat dazu seinen Segen zu geben. Während der Ordinarius pfarrherrliche Entscheide noch absegnen darf, haben die Schwestern sie ergeben zu akzeptieren. Röllin legt hier ein seltsames Verständnis von kirchlichem und religiösem Gehorsam an den Tag: sowohl des selbst gelebten wie auch des von Schwestern abverlangten.

Das Schreiben sei im vollen Umfang wiedergegeben und jeweils nach den bezeichnendsten Wendungen Röllins auf seine Spiritualität hin befragt:

«Hochwürdigster, Gnädiger Herr!

Herzlich freute ich mich über das Eintreffen und Wirken des hochw. Gnädigen Herrn Abt Paulus Birker, und erkannte in ihm den Mann, den der I.[iebe] Gott mir für das Lehrschwestern-Institut zugesandt hatte. Schon beim ersten Zusammentreffen waren unsere Herzen ganz vereint; wir beide trugen die gleiche Anschauung über die Mängel und Bedürfniße des Schw.[estern-] Institutes, und er sprach immer all dasjenige aus, was meinem Geiste schon mehrere Jahre vorschwebte, wovon ich glaubte, daß es Leben und Übung haben sollte.»

Dass Röllins Ansichten vom wahren Schwesternleben sich mit jenen Birkers vollauf decken würden und dass ihm selbst «*schon mehrere Jahren*» Gleiches vorgeschwebt sei, verblüfft aus dem Mund des Pfarrers. Wie konnte der Mitgründer und jahrelange Begleiter einer apostolisch ausgerichteten Kongregation, die ihre Schwestern mitten in den Dörfern wirken ließ und die Schulpolitik des Pfarrers vor Ort mittrug, sich so undifferenziert mit monastischen Ideen identifizieren? Entweder hatte Röllin die benediktinischen Klosterträume des Ex-Abts nicht wirklich durchschaut oder er hatte Geist und Sendung der neuartigen Kongregation nie

wirklich erfasst; oder aber er verriet und opferte das Zweite, ein weltoffenes franziskanisches Leben und Wirken in den Dörfern, bewusst einem vermeintlich höheren Ideal monastischer Religiosität.

«Den meisten seiner Vorträge und Unterichte über Religionslehre (nach dem neuen Dioecesan Catechismus, den er für ausgezeichnet anpreist) biblische Kirchengeschichte und über Ordens- und geistiges Leben wohnte ich selbst bei, und wurde dabei nur erbaut und erquikt. Auch alle Schwestern freuten sich über seine gründlichen Unterrichte, konnten nur guth danken und hofen für das Institut ein neues Leben.

Die ehrw. Frau Mutter bemaß ihn gleich anfänglich mit Mißtrauen, nahte sich ihm nur mit Schüchternheit und zog sich von ihm möglich zurück. Pochte der Gnädige Herr auch oft über die Angelegenheiten des Institutes mit ihr zu sprechen, so ließ sie sich nie gründlich und ins Einzelne mit ihm ein; so fühlte sich der gute Herr oft verlegen mit ihr und bei ihr. - Ein solches Benennen konnte er nicht begreifen, und sprach auch hin und wieder der Frau Mutter ernstliche Worte zu, und er machte auch in den Unterrichten wie billig auf Fehlerhaftes und Mangelbares aufmerksam, wie ich es selbst billigen und bekräftigen mußte, allein dadurch schien sie in ihrem Mißtrauen gegen ihn nur mehr sich zu bestärken, und äußerte sich auch wieder ihn empfindlich bei den Schwestern.»

Dass Mutter Bernarda den Ex-Abt als Menschen gleichsam von Anfang an abgelehnt, alle seine Maßnahmen sabotiert und ihm konstant das Gespräch verweigert hätte, wird von den Quellen deutlich widerlegt.¹²⁵ Röllin scheint ihre Not weder verstehen noch das Grundproblem beim Namen nennen zu wollen: ihr Nein zur allmählichen Umwandlung des franziskanischen Instituts in benediktinische Oblatinnen. Mutter Bernarda wird vielmehr ins Bild einer verstockten und ungehorsamen Tochter gepresst. Der Superior verlangt von ihr volle Unterordnung und bedingungsloses Vertrauen zum Ex-Abt - dieselben Haltungen, die der Bischof gegenüber dem Superior angemahnt hatte.¹²⁶ Autoritäres Gebaren und moralische Gehorsamsforderung verschütten gelobte und geliebte Spiritualität.

«Darum wurde der Gnädige Herr oft versucht, ein Institut zu verlassen, wo er an einem gesegeten Wirken zweifeln mußte; denn wenn die Frau Mutter selbst nicht will und überall voran geht, so bleibt alles mit dem besten Willen zurück. Indessem ermannte und und faßte er sich immer wieder und schlug aus die

125 Vgl. *Summarium Vitae*, Nr. 17.

126 Das bischöfliche Schreiben, das Röllin 1846 zum Superior ernannte, verpflichtete sämtliche Schwestern zu «*Ehrfurcht, Unterwürfigkeit und Gehorsam*» gegenüber ihrem «*Vorsteher*» und «*geistlichen Vater*»: Original in Institutsarchiv Menzingen (= IAM) = Archiv Institut Menzingen (= AlMenzingen) I.3.1.1, abgedruckt in Jud, *Mutter Maria Bernarda Heimgartner*, 83-84. Dieselbe Unterordnung erwartet er von den Schwestern nun gleichsam seinem Vertreter Birker gegenüber.

angenehmen Anerbietungen welche ihm von St. Gallen aus wiederholt gemacht worden; ich meinerseits both ihm alle meine Unterstützung an und machte ihm Hoffnung daß es doch mit der Zeit noch beßer werden könnte, und daß er mit der Zeit Einheit unter den Schwestern und Vertrauen von Seite der Frau Mutter gewinnen könnte.

So schleppte er den Wagen mühsam bis Ostern fort, wo wir dann bei erster Gelegenheit mit einander zu Ihro Gnaden nach Solothurn kommen wollten um über den Stand des Institutes unsre richtige Mittheilung machen und Ihro Gnaden väterliche Meinungen mit Liebe und Dank empfangen wollten. Allein wir beide fiengen an zu kränkeln und wir wechselten eine Zeitlang mit dem Bett hüten bis Pfingsten. Wir beiden lagen unter der Obedienz des Arztes, der redlich entschied, daß der Gn. Herr unverzüglich eine Bad-Chur in Karlsbad unternennen sollte. So verreiste er noch vor Ende Mai dahin, wo wie er berichtet die Chur gut anschlagen soll.

Indeßen fühlte ich mich tief im Gewißen verpflichtet vor der Hand einiges über den Zustand des Institutes mitzuthemen, damit Ihro Gnaden über die Sache nachdenken, uns umso schnellern und tieferen Rath ertheilen können. Wie es mich seit einigen Jahren dünkt, und wie es nun immer klarer heraustret, scheint das Institut zu welken wie eine Pflanze, die schnell wächst und keinen guten Grund und Boden hat.»

Das Urteil über schon länger beobachtete dekadente Entwicklungen im Institut straft Röllins eigene Briefe und Berichte bis 1860 Lügen. Ende November 1859 schreibt der Superior an den Bischof: «Kann nur hier melden, daß es im Schwestern-Institute recht ordentlich geht und daß der gute Geist immer sich mehrt. Mit Sorgfalt, Fleiß werden die Wissenschaften gepflegt u. ebenso mehr Frömmigkeit und christlich-klösterliche Vollkommenheit werden angestrebt.»¹²⁷ Neue Wertungen über das Leben und Wirken der Lehrschwestern lassen 1860 - erst inoffiziell geäußert - aufhorchen, und Pfarrvikar Lukas Businger im Mai eine neue «Städtele-Geschichte» befürchten.¹²⁸ Röllin ließ sich tatsächlich unkritisch von scheinbar visionären Frauen beeinflussen. Im Falle des Instituts legen Sr. Aloisia Ammanns «Offenbarungen» dunkle Schatten über das religiöse Leben und «weltliche» Wirken der Lehrschwestern. Die Oberin auf dem Gubel bereitet gewissermaßen auf Birkers monastische Klosterträume und sein Hinarbeiten auf ein klausuriertes Institut vor.

1855-1858 in den schmerzlichen Jahren der Trennung von Florentini ganz an Mutter Bernardas Seite, geriet der Superior zugleich in eine Nähe zu Oberin der Kapuzinerinnen, die ihn mehrfach überforderte: als Mensch und Priester, moralisch und spirituell. Sr. Aloisia erreichte, daß Röllins

127 BAS A 1723: Brief Röllins an den Bischof, 27. November 1859.

128 Dazu: Henggeler, *Das Institut der Lehrschwestern*, 146-148. Auf das Drama der «Blutschwitzerin» Städel kommen wir unten zu sprechen Abschnitt 9.

paralleles Engagement für eine aktive und eine kontemplative Gründung parteiisch wurde. Indem sie die weltoffen-apostolische Ausrichtung des Instituts entwertete, gewann das beschaulich-geschlossene und asketisch-strenge Klosterleben des Gubels an idealem Profil. Der weitere Weg Röllins mit Sr. Aloisia bestätigt die Vermutung, daß ein überforderter Superior über spirituelle Orientierungen hinaus eine Wahl zwischen Personen zu treffen hatte: Sr. Aloisias göttliche Offenbarungen für das Gubelkloster und ihre nachteiligen Weissagungen über das Institut mögen das nahe Verhältnis des Superiors zu Mutter Bernarda aus mitunter wenig himmlischen und sehr menschlichen Motiven zerstört haben. Das Geheimpapier an den Bischof fährt fort:

«Den meisten Schwestern fehlt eine solide Bildung in wissenschaftlicher und religiöser Beziehung. Sie sind Ordensleute mehr dem Namen nach als in der That. - Die Einheit oder das Zusammenhalten zur Frau Mutter ist mehr etwas Natürliches aus dem Drange der Selbsterhaltung als aus religiöser Überzeugung. Es ist ein Schwanken in den Grundsätzen und man ist seines Zieles und der wichtigen Aufgabe zu wenig bewußt. Mit dem, daß man den Schleier aufsetzt glaubt man alles erzielt zu haben und überläßt sich einer ordentlichen Gemächlichkeit. Die Frau Mutter ist das Gesetz, was ihr entspricht. Man haltet fest an Kleinigkeiten, weil man das Wichtigere nicht kennt oder nicht will; so haltet man alles was eigentliches Ordensleben ist für übertriebene Sache, die für Schuhlschwestern nicht paßt. - Ich war schon lange dieser Ansicht, allein ich getraute mir selbst nicht ein Urtheil zu und mißtraute mir selbst.»

Angeblich schon lange gehegte Bedenken bezüglich Bildung und religiöser Lebensweise erweisen sich als Projektion: Noch der Jahresbericht 1858 ist voll des Lobes über das Institut, dessen Leitung, religiöses Leben und schulisches Wirken. Röllin rühmt die 55 Schwestern, 17 Novizinnen und 40 Kandidatinnen. Die Lehrschwestern seien auf ihren Posten mit Liebe, Eifer und Ausdauer tätig zur besten Zufriedenheit der Eltern und Schulverwaltungen. *«Was den innern Geist des Instituts betrifft»*, dürfe man *«mit den meisten Schwestern wohlzufrieden und mit mehreren ganz besonders zufrieden sein, indem sie einen aufrichtigen, ernsten und tätigen Willen an den Tag legen, wirklich dasjenige zu werden, was sie sein sollten: nämlich wahrhaft christliche Erzieherinnen der christlichen Jugend.»*¹²⁹ Das Solothurner Ordinariat mußte die Akte Menzingen nur kurz zurückblättern, um festzustellen, dass nicht das Institut, sondern sein Superior im Begriffe war, den vorgegebenen Weg zu verlassen. Die bischöfliche Visitation bestätigte denn auch im folgenden Herbst die franziskanisch-pädagogische Ausrichtung der Kongregation, ohne allerdings ihren spirituell verblendeten Superior bloßzustellen oder zu ent-

129 BAS A 1723: Jahresbericht 1858.

pflichten. Noch im Vorausblick auf diese Visitation schrieb Röllin im Geheimpapier:

«Zu meiner Beruhigung hätte ich selbst so sehnlichst eine genaue und gründliche Visitation gewünscht. Ihro Gnaden waren so gütig mich mit einer solchen letzten Herbst zu vertrösten, und ich freute mich innig auf dieselbe. - Freilich hätte ich es als eine außerordentliche Gnade ansehen müssen, wenn Ihro Gnaden bei den ungeheuer vielen und schwierigen Geschäften eine solche hätten veranstalten wollen. Ich begreife auch, daß Ihro Gnaden mit einer solchen umso ruhiger zuwarten konnten, weil der [Liebe]. Gott einen Mann gesendet, der ungemein weise, klug und einsichtig den Zustand des Instituts vollkommen kennen lernen konnte. Darum ist mir dieser edle Mann doppelt theuer, erstens weil er mir eine ungeheuer große Arbeit abgenommen, zweitens weil er nun mit dem Institut vollkommen bekannt am besten angeben kann, was ihm gut und nützlich ist.»

Röllin vertritt einen Vorsehungsglauben eigener Art: Von Arbeit überlastet, erhofft er sich von Gott Hilfe (die er fraglos auch erbetet) und sieht in einem Mann wie Birker vorschnell eine Antwort des Himmels. Dass ein deutscher Prälat ohne Vertrautheit mit der Kongregation so schnell an Röllins Stelle treten und das Institut *de facto* leiten sollte, läßt sich tatsächlich nur in übernatürlicher Verklärung fassen. Dass Gottes Geist auch in einer Frau wie Mutter Bernarda wirken könnte, fällt im folgenden Ringen bei beiden Priestern außer Betracht.

«Allein was soll werden, wenn man diesen Mann nicht anerkennt im Institut, wenn man ihn zum Voraus als einen Extravaganten beurtheilt und hinstellt, damit man um so ruhiger und ungestörter dem alten Schlendrian nachhangen kann? - Es ist meine feste Überzeugung, daß wenn dieser gnädige Herr nicht absolute und vollkommen Macht hat und Freiheit die Anordnungen zu treffen, welche gut sind und mit aller Kraft, sie auszuführen, daß das Institut in kurzer Zeit zerfällt, und daß eine große Unordnung entsteht.»

Mit dem Ruf nach priesterlicher Vollmacht und ungeschmälerter Autorität, die alles ordnet, steigert ein hilfloser Superior jene Sicht von religiösem Leben, die seine Ansprachen schon seit Jahren einschärfen: Ordnung, Strenge, Zucht, Demut und Gehorsam, Ehrfurcht vor den Obern, Ergebenheit, Schweigen, Schuldbekennnisse, kindliche Treue und Anhänglichkeit. Bernarda Heimgartners mütterlich-schwesterliche Sicht und Praxis der Leitung hat dem Superior in 15 Jahren eine andere, gemeinschaftliche Spiritualität fremd bleiben lassen: eine Spiritualität, deren Leitungsstil sich durch Ehrfurcht vor dem Menschen, schwesterliches Gespür und gemeinsames Entscheiden auszeichnet. Röllin malt sein Negativbild im Geheimschreiben noch dunkler aus und sieht das Institut von innen und außen zunehmend bedroht:

«Im Innern in Unzufriedenheit und Mißtrauen gegen einander, ist Schlawheit und Gleichgültigkeit im Studium, in den Arbeiten und Hausgeschäften. Im Äußern ist schon groß die Unzufriedenheit gegen das Institut. In Menzingen ist der größte Theil auch der beßern Bürger gegen dasselbe; die Schuhcommission und der Erziehungs Rath sprachen sich klagend gegen daßelbe aus, weil man ratlos mit Anstellung und Abberufung der Lehrerinnen verfährt, und weil untüchtige als solche angestellt, und ohne Rücksicht immer gewechselt werden. Ich habe die Fr. Mutter oft darauf aufmerksam gemacht. Allein sie kann keine Bemerkungen im guten und wohlmeinenden Sinne annehmen. Wer Bemerkungen macht, dem wird sie böse und schimpft gegen ihn, sei es Pfarrer oder Schuhbehörde oder Superior, oder seien es Schwestern. Nur wer lobt und güthigst ist wahrer Freund des Institutes. Vor einigen Jahren wollte Menzingen den Schulschwestern sogar die die Knabenschulen übergeben. Nun aber hat man die Obere Knabenschule diesen Frühling schon weggenommen, die andere wird diesen Herbst noch weggenommen werden, weil man so gleichgültig dieselben bestellt und besorgt hat. - Und wenn das Institut nicht schnell gewinnt an Geist, an religiösem Eifer und an wissenschaftliche Bildung, so ist Menzingen zuerst, das ihm das consilium abeundi giebt. - Wer soll nun da helfen?»

Mit folgender Bitte um Ablösung im Amt und ihrer Begründung benennt Röllin erstmals in aller Deutlichkeit seine Überforderung als Superior: Nicht nur Kraft und Zeit fehlen ihm für die anspruchsvolle Aufgabe, sondern auch das nötige Wissen - wörtlich «die erforderlichen Kenntniße, um die Schulbildung und das Ordensleben zu regeln und zu leiten».

«Mein I. Gnädiger Herr und Vater! Ich habe viel und lange überlegt und erkannt, daß ich unmöglich helfen kann. - Erstens fehlen mir die erforderlichen Kenntniße um die Schulbildung und das Ordensleben zu regeln und zu leiten. Zweitens fehlt mir die Kraft und Energie, die da nothwendig ist um in alles einzugreifen. Drittens mangelt mir die Zeit. Denn es braucht einen ganzen und ungetheilten Mann, der alle Zeit dem Institut widmen kann. Viertens fehlt mir das nothwendige Ansehen bei den Obern. Denn man weiß daß ich gar gutmüthig bin, und in dieser Gutmüthigkeit viele und nicht kleine Fehler begangen habe; und deßhalb würde ich Nichts ausrichten, wenn ich auch die Pfarrei resignirte und mich ganz dem Institute widmen würde. Nichts zu reden, daß sich wegen meiner Kränklichkeit selbst auch schlaffer geworden und nicht mehr mit dieser Rührigkeit arbeiten möchte, wie ich es noch früher gethan. - Würde ich aber die Pfarrei resigniren, so könnte ich mit dem Institut sogleich den Wanderstab nehmen, solche Gehäßigkeit würde das dem Institute und mir zuziehen. Das darf ich wohl sagen, daß die ganze Gemeinde mich liebt, und deßhalb, weil sie mich liebt, duldet sie, daß ich dem Institut so viel Zeit widmen durfte. Allein nun ist es höchste Zeit, daß ich mich vom Institut freimache, und daß ich ganz wieder der Pfarrei lebe. Denn nun ist H. Landammann Hegglin nicht mehr, der mir so viele Arbeit abgenommen, und so viel Beschwerliches selbst besorgt hat. Der künftige President bedarf, daß ich ihm helfe und so kommen nun schon viele Arbeiten an den Pfarrer, die ihm bisher fremd waren. - Darum bitte ich inständig und aller Ernstes um die Entlastung als Superior, und verlange sie wegen dem Gewißen und wegen dem besten

des Institutes und der Gemeinde Menzingen. Wenn ein dächtiger Mann dem Institut als Superior vorsteht, so kann er leicht an Achtung und Einfluß gewinnen, und die Gemeinde wird sich mit demselben versöhnen, bleibt aber dieser precäre und unregelte (?) Zustand, so zerfällt das Institut und so entstehen auch große Unruhen und Unordnungen in der Gemeinde. Jeder glaubt nun frei sein Haupt erheben zu dürfen, und wenn der Pfarrer nicht muthig und ungetheilt dastehen und wachen kann, so muß die Immoralität in Menzingen schnell überhand nehmen. - Weiß man in Menzingen, daß das Institut nicht mehr unter mir steht, daß es seine Selbständigkeit hat, dann wird der Pfarrer um so mehr respectirt und geliebt, und das Institut selbst wird lieber geduldet werden.»

Röllins Brief gipfelt in drängende Bitten, die sprachlich die Imperativform annehmen: Bar jeder Einsicht, dass er selber Partei ist im Konflikt und die Realität sehr einseitig wahrnimmt, hält der Superior seine ausführliche Information für objektiv und ausreichend. So kann er dem Bischof den einzig möglichen Lösungsweg auch unverblümt vorzeichnen. Ein Gespräch des Ordinarius mit den beiden Männern dürfte genügen, um den Entscheid über Aufsicht und Reform des Institutes zu fällen. Eine solche Sicht amtskirchlicher Selbstherrlichkeit und schwesterlicher Bevormundung fällt weit hinter Florentinis Vision und Konstitutionen zurück.¹³⁰

«Diese Gründe reichen gewiß Ihre Gnaden hin um meine herzliche Bitte zu gewähren. Thun Sie es doch, Sie werden es gewiß nicht bereuen. Aber thun sie es bald. Wenn auch ich lange die Bitte ausgeschoben habe, so war sie doch schon mehr als ein Jahr in meinem Herzen, somit gewiß überlegt und nicht aus leidenschaftlichem Herzen entsprungen. Wenn das Institut seine Lage erfasst und ... sein Heil nicht, so nimmt es mit Dank gegen Gott den Gnädigen Herrn als Superior von Ihren Gnaden an, und dann kann ihm ein neues Leben und Wohlthun erblühen. -

Daß mit Kraft, mit Ernst und Entschiedenheit müßte aufgetreten werden, werden Sie gewiß selbst erkennen, wenn Sie sich genauen und unpartheiischen Bericht wollen geben lassen. - Daß die Frau Mutter gegen mich nicht aufrichtig ist und nur zum Schein mich lobt, und sich zufrieden über mich ausspricht, habe ich Beweise genug. Denn wer nichts Gutes vom Superior annimmt, sondern sich jedesmahl entrüstet wenn er Bemerkungen macht, der ist gewiß nicht gut im Herzen gestimmt. Indeßen will ich dies schon ertragen, denn ich dachte, ich habe es nicht beßer verdient und auch meine Pflicht nicht gut erfüllt. Darum bitte ich auch Ihre Gnaden demüthig um Verzeihung für alles was ich verschuldet habe und verspreche aufs neue, daß ich in Zukunft alles meiden wolle, was böse ist, und treu und redlich für die hl. Kirche arbeiten wolle. Sobald der Gnädige Herr zurück kommt, werden wir Ihre Gnaden besuchen, und Sie werden ihn als Superior oder als einstweiligen Visitor bezeichnen, der mit voller Macht in Ihrem Namen handeln darf. Denn das ist gewiß, ... des Institutes, daß der Superior keine Macht hat sondern nur Rathgeber ist, wenigstens so lange als das Institut erst im Werden ist.»

130 Aus unterschiedlichen Warten beleuchtet in: HF 45 (2016).

Der abschließende *«Beweiß meiner kindlichen Liebe und meiner vollkommensten Unterwürfigkeit»* klingt nach so vielen Imperativen und klar diagnostiziertem Willen Gottes an die Adresse des Bischofs ziemlich formelhaft.

«Wollen Ihre Gnaden diese Zeilen liebevoll aufnehmen. Monathe lang habe ich dieselben in Gedanken geschrieben und sie nun erst auf das Papier gebracht. Sie sollen Ihnen sein ein neuer Beweiß meiner kindlichen Liebe und meiner vollkommensten Unterwürfigkeit mit der ich allzeit sein werde Ihre Gnaden unwürdigster aufrichtigster

Menzingen den 27. July 1861

Joh. Jos. Röllin Pfarrer

PS: Weder der Gnädige Herr noch irgend eine Schwester weiß von diesem Schreiben. Es soll einstweilen ganz Geheimniß sein.»

Bischof Arnold-Obrist fand denn auch weder Tempo noch Richtung der vorgeschlagenen Lösung richtig: Er verschaffte sich über eine kanonische Visitation seines Zuger Kommissars Melchior Schlumpf selber Einblick, ließ auch die Schwestern zu Wort kommen und bestätigte schließlich Mutter Bernardas Kurs. Dadurch provozierte er Birkers Abgang im November 1861. Indem Theodosius Florentini dem gescheiterten Benediktiner den Weg in die Abtei Distentis bereitete, erwies er der Kongregation aus der Ferne einen wertvollen Dienst - und stellte das Bündner Kloster am Vorderrhein mittelfristig vor ein neues Problem. Das bleibende Problem Röllin(s) jedoch forderte Mutter Bernarda zwei weitere Jahre und überdauerte ihren Tod ungelöst: Fortan zeitlich, kräftemäßig und spirituell noch mehr überfordert, blieb der Superior dem Institut weitere Jahre erhalten.

Die Ordenshistorikerin stellt fest, dass nach Birkers Abgang Mitte November 1861 *«Röllins beleidigendes Verhalten gegenüber Bernarda Heimgartner»* sich nicht änderte. Der bischöfliche Kommissar Schlumpf deckte ihn und dekretierte im Oktober 1862, dass Sr. Bernardas Leitung des Instituts fortan dem Superior unterstellt sei. Im April 1863 gelang es der Generaloberin, Vikar Aloisius Zürcher als Institutsgeistlichen anzustellen. Die Hilfskraft des Pfarrers blieb über drei Jahrzehnte Seelsorger der Schwestern.¹³¹ An Tuberkulose erkrankt, verbrachte sie selbst ab Mitte April zwei Monate in Arlesheim, berief die Schwestern im Herbst zu einem Wahlkapitel, legte dort das Amt nieder und sah am 21. September in Sa-

¹³¹ Zürcher starb als Institutsgeistlicher 1899.

lesia Strickler ihre Nachfolgerin gewählt. Die Gründerin starb kurz darauf am 13. Dezember 1863 in Menzingen.¹³²

9. *Irdische Pragmatik und himmlische Wunder*

Bei allem Tatendrang und pastoraler Pragmatik bestimmten Visionen und Wunderglaube Röllins Leben und Tun mit: Schauungen, Prophetisches und Visionäres nahmen gar soviel Raum ein und wurden mitunter so unkritisch aufgenommen, dass der Pfarrer deswegen wiederholt in arge Schwierigkeiten geriet. Nicht immer hat das, was Röllin «geschehen lassen will» (*fiat!*), offensichtlich «Gott selbst weise und milde geordnet» (*Deus disponit suaviter et sapienter*).¹³³

Neben dem vergeistigten Mönchsabt Birker und der angeblich visionären Oberin Aloisia Ammann auf dem Gubel ließ Röllin sich von einem dritten Werkzeug Gottes beeindrucken, das ihm lange vor den beiden genannten ungeahnte Probleme schaffen und ein erstes Fiasko bereiten sollte. Die Städele-Affäre attestiert Röllin eine schlechte Menschenkenntnis und eine begrenzte geistliche Urteilskraft, verbunden mit «*einem schwer erklärbaren Mystizismus*», der in problematischen Personen vorschnell Werkzeuge Gottes sah. Es legt - wie Albert Iten in seinem *Tugium Sacrum* zu Recht bemerkt - «*dunkle Schatten*» auf den Seelsorger und macht die Tragik seiner Biographie aus.¹³⁴

Röllins beschränkte eigene Vertrautheit mit geistlichen Erfahrungen zeigt 1849 erstmals so gravierende Schwächen, dass Bischof Josef Anton Salzmann ihm deswegen (vergeblich) die Demission als Pfarrer nahelegte. Der Skandal um Theresia Städele, die als «*Blutschwitzerin von Zug*» Schlagzeilen als Betrügerin machen sollte, stellte Röllin über die Inner-schweiz hinaus bloß.¹³⁵ Die 23-jährige Weissnäherin aus dem badischen

132 Fromherz: *HS VIII/2*, 304. Zu den letzten Monaten der Gründerin: Jud, *Mutter Maria Bernarda Heimgartner*, 200-218.

133 Zitat aus seiner Basler Vision, wie Röllin sie dem Kloster Gubel anvertraute: siehe oben Teil 3.

134 Iten, *Tugium Sacrum*, 342. Diesem Urteil folgt wörtlich die bereits zitierte Pfarreigeschichte, siehe oben Anm. 9.

135 Zum Vorfall und seinen Hintergründen: Laurentius Casutt OFM^{Cap}, *Der «Städelin-Handel» und die Teufelsbeschwörung in Stans*, in: *Fidelis* 32 (1945), 136-144; Monika Dommann, *Voll Blut und Wunder: der Prozess gegen die Blutschwitzerin Theresia Städele*, in: *Kanton Zug zwischen 1798 und 1850. 1: 23 Lebensgeschichten. Alltag und Politik in einer bewegten Zeit*, hg. vom Regierungsrat des Kantons Zug, Zug 1998, 220-229, basierend auf den Gerichtsakten im Staatsarchiv Zug (= StAZG).

Bohlingen, das zwischen Radolfzell und Stein am Rhein liegt, trat 1846 in das neugegründete Kloster auf dem Steinerberg ein. Als Krämpfe, Schreianfälle und Zuckungen immer häufiger wurden, verwies der dortige Direktor Rolfus die Schwester an den Exorzisten der Benediktinerabtei Einsiedeln. Im «Adler» untergebracht, erfuhr sie ab Herbst 1847 bis zu vier Behandlungen täglich. Als die exorzistischen Praktiken in Einsiedeln kein Ende nahmen, ließen Patres durch Ärzte die Transportierbarkeit der Frau abklären. Der Kirchengeschichtler staunt über das Verhalten der drei Einsiedler Exorzisten, die Städele schließlich an Röllin weitergaben: «Die Kritiklosigkeit dieser drei Teufelsbeschwörer» lasse «primitivste methodische Regeln der Mystik außer Acht.»¹³⁶ Der Menzinger Pfarrer folgte seinem Einsiedler Gewährsmann P. Stephan Gmür und nahm Städele am Fest Mariä Himmelfahrt 1848 als zweite Magd ins Pfarrhaus auf. Zwischen diesem August und dem folgenden Mai 1849 schlug Theresia - die von Karlsruhe her Theatererfahrung mitbrachte - den Pfarrer zunehmend in ihren Bann. Bereits nach 14 Tagen erreichte sie mit einem Schauermärchen, dass sie im Pfarrhof selbst schlafen durfte. Ab September ergriff sie angeblich der Teufel. Durchschaubar inszenierte Suizidversuche warfen den «Simplizissimus im Pfarrhof ... in tausend Ängste».¹³⁷ Ende Dezember schien sich eine wundervolle Wende anzuzeigen. Nach einer angeblichen Vergewaltigung teilte Städele dem Pfarrer mit, der Heiland sei ihr erschienen und hätte sie mit Dornen gekrönt. Ab 4. Januar 1849 unterstrichen blutende Punkte auf ihrer Stirn die Wende. Bald kamen Donnerstags- und Freitagsekstasen hinzu, in der sie die Passion Christi mimte. Ab März war sie an diesen Tagen bettlägrig und zeigte Wundmale an den Händen. Göttliche Prophezeiungen stellten ihr auch die restlichen drei Wundmale in Aussicht, wenn sie erst einmal ins geplante Kloster Gubel aufgenommen sei. Statt die Ereignisse kritisch zu prüfen, begnügte sich Röllin mit erst neugieriger, dann zunehmend faszinierter Beobachtung. Alte lateinische Pastoralhandbücher genügten und machten die Konsultation eines Arztes verzichtbar. Seit der Fastenzeit ließ Röllin außenstehende Personen ins Pfarrhaus ein, die Städeles Passionsleiden besichtigen wollten. Der Pfarrer koordinierte den Besucherstrom, deutete auch eingeladenen Freunden und Priestern die seltsamen Zuckungen mit der Passion Jesu und sprach vor ihnen mit der angeblich Exstatischen. Als die liberale Zuger Regierung das Spektakel kritisch unter die Lupe nahm und am 17. Mai eine der üblichen Leidensschauungen amtlich beobachten ließ, gab das Protokoll ein Gespräch Röllins mit der ekstatischen Städele

136 Casutt, *Städelin-Handel*, 140-141.

137 Zit. von Casutt, *Städelin-Handel*, 143. Die Akten finden sich im StAZG, Untersuchungsakten Theresia Städele, anno 1849; Bedeutsames kopiert in PAL Theodosius Archiv Me II (hier 7,1).

wieder. Es zeigt den Pfarrer reichlich naiv. Die Regierung schritt ein: Städele wurde im Zuger Rathaus inhaftiert und die Akten an den Bischof überwiesen. Röllin hatte es unterlassen, Bischof Salzmann in all den bewegten Monaten zu informieren. Salzmanns Befund fiel aufgrund der Aktenlage ohne Zögern aus: *«Dass bei Theresia Städelin weder ein übernatürliches Blutschwitzen noch eine solche ekstatische Eigenschaft, die einen Charakter besonderer Heiligkeit zu erkennen gäbe, vorhanden sei, liegt in den Akten evident zu Tage... Die Antworten, die sie [Röllin] gab, beweisen gerade das Gegenteil einer heiligen Ekstase. Man lese sie und die totale Unwissenheit der sein sollenden Seherin ist handgreiflich.»*¹³⁸ Salzmann fand zwei Erklärungsmöglichkeiten: Entweder sei Städele eine abgefeimte Betrügerin oder eine unglückliche Person mit zerrüttetem Nervensystem. In weiteren Untersuchungen erkannten die Ärzte bald, dass ihre Krampfanfälle simuliert waren. Als man Städele dann am 7. Juni ertappte, wie sie sich mit Nadeln die Stirne zerstückte und die Hände mit Menstruationsblut verschmierte, wurde sie dem Richter überführt. Er verurteilte sie zur Ausstellung auf der Schandbank, 30 Rutenschlägen, drei Jahren Zuchthaus und Landesverweisung.¹³⁹ Röllin entging mit Not der Anklage des Betrugs: der gnädigere Befund einer *«staunenswerten Leichtgläubigkeit»* ersparte ihm schließlich die Strafverfolgung. Städeles Aussage im letzten Verhör bestätigt das Urteil über die Menschenkenntnis und spirituelle Unterscheidungsgabe des Menzinger Superiors: *«Wäre mir nicht soviel geglaubt worden: allein, sie ließen mich machen.»*¹⁴⁰ Die moderne Historikerin Martina Dommann hält zu Recht fest, dass die verfügbaren Quellen dieses Skandals ein einseitiges Bild zeichnen: *«Die Sicht von oben, also der Standpunkt von Richtern, Ärzten und Pfarrern, von konservativen und liberalen Stimmungsmachern, ist gut ausgeleuchtet. Von Theresia Städele hingegen existieren keine eigenen Spuren, bloß ihre Unterschrift in den Verhörprotokollen und fünf Briefentwürfe... Die Quellen repräsentieren die Ansichten einer männlichen Elite, der Blickwinkel von Menschen aus der Unterschicht wird nur spärlich dokumentiert.»*¹⁴¹ Allerdings verkennt die sozialkritische Optik, wie raffiniert sich die vermeintliche Mystikerin im kirchlichen Milieu bewegt und wie zielstrebig sie spirituelle Modelle antippt.

138 PAL Theodosius Archiv Me II (Fasz. 5, 3).

139 Dommann, *Voll Blut und Wundern*, 220-229.

140 StAZG, Untersuchungsakten Städele, Verhörsitzung vom 17. Juli 1849.

141 Dommann, *Voll Blut und Wundern*, 220.

Die Städtele-Geschichte offenbart - über Röllins Versagen als Seelenführer hinaus - zwei für unsere Thematik interessante Details. Um sich für den Gubel zu empfehlen und ihre Aufnahme unter die Schwestern anzubahnen, ahmte die Schauspielerin im Menzinger Pfarrhaus die Stigmatisierung des Franziskus nach.¹⁴² Zudem täuschte sie Röllin mystische Begegnungen mit der heiligen Klara vor: Erstmals soll die Heilige ihr Ende Dezember 1848 erschienen sein, um über sie dem Pfarrer Anweisungen bezüglich der Gubel-Gründung zu geben. Der Theologe beschreibt den Inhalt der Offenbarung allerdings als «so platt und einfältig, dass sie heutzutage zum Lachen reizt».¹⁴³ Bedeutsam erscheint für den Rückschluss auf Röllins spirituelle Option jedoch, dass die Magd im Pfarrhaus überzeugt war, dass Klara-Visionen die Sympathie des Pfarrers finden würden und ihr den Weg auf den Gubel ebnen könnten. Auch Röllin selbst wollte «sein» Projekt auf dem Gubel offensichtlich - rechtlich dem dritten Orden des Franz von Assisi eingegliedert - auch zu einer Gemeinschaft Klaras machen. Die Namenswahl, welche die drei ersten Schwestern bei der Profeß am 24. September 1851 trafen - Clara, Franziska und Agnes [von Assisi] - fällt diesbezüglich bezeichnend aus.¹⁴⁴

Mangelnde spirituelle Unterscheidungsgabe und Menschenkenntnis hatten Röllin in der liberalen Presse der ganzen Deutschschweiz so arg kompromittiert, daß der Bischof ihm die Demission nahelegen mußte. Der Pfarrer ließ sich nicht dazu bewegen. Er blieb auch Superior der Lehrschwestern und (ab Juni 1851) der künftigen Kapuzinerinnen auf dem Gubel. Dabei nahm er sich augenscheinlich vor, in geistlichen Dingen weniger leichtgläubig zu sein. Seine Unbeholfenheit als Begleiter «übernatürlich» Begabter sollte jedoch auf dem Gubel zur vollendeten Tragödie für den Ortspfarrer führen. Im dritten Jahr seiner Gründung «*Maria Hilf*» trat die junge Freiämterin Aloisia Ammann mit bewegter Vorgeschichte in die entstehende Gemeinschaft ein. Die 21-Jährige wurde im Herbst 1853 auf dem Gubel eingekleidet und legte hier Ende Oktober 1854 ihre Profeß ab. Keine drei Jahre später ließ Röllin sie im September

142 Johann Fidel Wyss, Carl Anton Landtwing, *Der Hexenprozeß und die Blutschwitzer-Prozedur. Zwei Fälle aus der Criminal-Praxis des Cantons Zug aus den Jahren 1737-1738 und 1849*, Zug 1849, 68.

143 Quelle: PAL Theodosius Archiv Me II (Fasz. 3,1). Wertung: Casutt, *Städelin-Handel*, 142.

144 Bereits Jahre zuvor, im Herbst 1843, überraschte auch der zweite Jahrgang künftiger Lehrschwestern beim Eintritt in die Kandidatur im Zuger Kapuzinerinnenkloster mit einer Namenswahl, die erstaunliche Vertrautheit mit San Damiano zeigt: Die beiden Fislibacherinnen Barbara Schibli und Elisabeth Heimgartner wünschten fortan Sr. Clara und Sr. Agnes zu heißen.

1857 zur zweiten Frau Mutter wählen.¹⁴⁵ Zu ihrem praktischen Sinn und ihrer organisatorischen Begabung kamen bald «*Erleuchtungen und Erscheinungen*» hinzu. Der Pfarrer reagierte fürs Erste zwar vorsichtiger, um aber bald aufs Neue beeindruckt zu sein. Eine erste Erwähnung der besonderen Ereignisse findet sich in einem Brief von Anfang 1860 an den Bischof:¹⁴⁶

«Menzingen, den 6. Jänner 1860

Hochwürdigster, Gnädigster Herr!

...

Dem Hochwürdigsten Herr hätte Manches in betreff des Gubels mitzutheilen. Ich muß bekennen, ich hätte gerne einen weisen erfahrenen und gelehrten Priester an der Seite oder einen der die Leitung des Gubels auf sich nehmen könnte; weil da Manches vorfällt, das ich nicht richtig genug zu beurtheilen verstehe. Es erhält die ehrw. Frau Mutter Erleuchtungen und Erscheinungen, die sollten geprüft werden, damit das Gute könnte gewonnen und das nicht Gute verworfen werden. - Ich habe diesen Weg eingeschlagen, daß ich ihr befehlen, daß sie alles genau aufschreibe, was sie aber ungemein ungerne thut, und ich oft große Mühe habe sie zum Schreiben zu nöthigen. Jetzt geht es freilich etwas beßer damit. Das was sie geschrieben sammle ich und verbeßere es, weil sie sehr fehlerhaft schreibt, bewahre es bis die Sammlung gemacht ist; um alles dann geordnet Ihro Hochw. vorlegen zu können. - Wenn ich mehr Zeit hätte, so hätte schon Einiges die Regeln uns Statuten betreffend Ihro Hochw. ... ich soviel möglich an der Arbeit. So bald ich glaube das Nothwendigste oder Interessante beysammen zu haben, werde es Ihro Gnaden übersenden. - Wenn aber Ihro Gnaden mein Verfahren nicht für gut halten oder anderes von mir wünschen, so bitte nur freimüthig mich zu weisen; denn ich suche durchaus nichts anderes als nur das Wahre und Rechte.

*Alles Gute wünschend und um den väterlichen Segen bittend zeichnet mit aller Liebe und Verehrung, Ihro Gnaden unwürdigster Diener
Joh. Joseph Röllin, Pfarrer.»*

Angesichts seiner eigenen Überforderung nahm Röllin sich vor, Ammanns Erscheinungen und Visionen aufschreiben und zu einem Dossier vereint dem Bischof zur Begutachtung übermitteln zu lassen. Das Verhalten erinnert an die Biographie Hildegards von Bingen, der Seherin vom Rhein und *prophetissa Theotoniae*, deren frühe Visionen der zuständige Abt vom Disibodenberg aufschreiben und dem Erzbischof von Mainz zur Prüfung zustellen ließ. Es scheint in Röllins Fall beim Vorsatz zu bleiben. Weitere Berichte über Sr. Aloisias spezielle Geistesgaben wie auch deren Aufzeichnungen sind im bischöflichen Archiv nicht greifbar.¹⁴⁷ Der Supe-

145 Zu Sr. Aloisia Ammanns Vorgeschichte und ersten Klosterjahre auf dem Gubel: siehe Abschnitt 6.

146 BAS A 1723, Briefe Röllins.

147 Bischof Arnold-Obrist warnt Röllin am 30. Januar 1860 vor «*Visionen*» und mahnt ihn zur Vorsicht. Es bleibt die letzte Spur.

rior zeigte sich in der Folge jedoch so von ihr eingenommen, dass er - gegen alle Regeln und guten Erfahrungen der Kapuzinerinnen - drei Wiederwahlen Ammanns durchsetzte.¹⁴⁸ Schwestern werden nach dem kläglichen Abgang der beiden 1867 zu Recht klagen, sie seien von ihren Obern «*schrecklich betrogen*» worden.¹⁴⁹

10. Röllins Gründungen im Vergleich mit einer regionalen Parallele

Motive, Ausrichtung und spirituelle Grundoptionen einer neuen Gemeinschaft lassen ihr Profil deutlicher erkennen, wenn sie zeitnah mit einer ähnlichen Gründung verglichen werden kann. Der Vergleich drängt sich auf, wenn eine solche geographisch, zeitlich und ideell im gleichen Kontext ihren Anfang nimmt. Für Röllins Rolle als Mitbegründer der Lehrschwestern und des Klosters Maria Hilf bietet sich - neben Baldegg und Ingenbohl - eine interessante Klostergründung im nahen Steinerberg bei Schwyz an.¹⁵⁰ Zeitgleich zum Kloster auf dem Gubel und mit einer Dynamik, die das Lehrschwwesterninstitut in Menzingen zunächst übertrifft, entsteht hier eine Kongregation, die heute mit einem Zweig in den «*Schaaner Schwestern*» weiterlebt.¹⁵¹

Die neuartige Gemeinschaft wurde - wie die beiden in Menzingen - von Weltgeistlichen gewünscht, gegründet und begleitet. Im Steinerberg schritten der badische Priester Karl Joseph Rolfus,¹⁵² der Ortspfarrer Leonhard Loser und sein Kaplan Meinrad Holdener zur Tat. Der Entscheid zur gemeinsamen Gründung fiel am 20. Juni 1845, zwei Monate nach dem Treffen der Menzinger Initianten im Zuger Kapuzinerkloster. Rolfus und die lokalen Kleriker riefen mit mehrheitlich badischen Kandidatinnen in kürzester Zeit eine Gemeinschaft ins Leben, die zugleich eine Mädchen-

148 Röllins seltsames Demokratieverständnis mit Blick auf schwesterliche Entscheidungen und sein manipulatives Agieren vor Oberinnenwahlen zeigt sich auch am Beispiel des Instituts: Ein aufschlußreiches Zeugnis bietet der Brief vom 10. September 1863 an Kommissar Melchior Schlumpf, bei dem es um eine genehme Nachfolgerin für Mutter Bernarda geht: BAS A 1723.

149 Siehe unten, folgender Abschnitt 1.3.

150 Der direkte Fußweg von Menzingen zum Steinerberg mißt nur gerade 19 km.

151 Offiziell «*Anbeterinnen des Blutes Christi*» mit dem Liechtensteiner Kloster St. Elisabeth (gegründet 1934): Sie gehören zum weiblichen Zweig der Missionare vom Kostbaren Blut (*Congregatio Missionariorum Pretiosissimi Sanguinis Domini Nostri Jesu Christi*, CPPS).

152 Nekrolog des Freiburger Priesters und späteren Pfarrers von Herten bei Rheinfelden (1819-1907) in «*Necrologium Friburgense 1906-1910*»: in *Freiburger Diözesan-Archiv (Zeitschrift des Kirchengeschichtlichen Vereins für Geschichte christliche Kunst, Altertums- und Literaturkunde des Erzbistums Freiburg)* 39 (1911), 25-27.

schule eröffnen und sich der Ewigen Anbetung widmen sollte. Was Röllin in «*schwarze und braune Schwestern*» trennen und in zwei unterschiedlichen Gemeinschaften fördern konnte, suchte die nahe Schwyzer Gründung in einer einzigen Kongregation zu verwirklichen: kontemplatives Klausurleben und Lehrtätigkeit in dörflichen Schulen. Die Initiative erfolgte ebenfalls von unten - ohne Konsultierung oder Auftrag der zuständigen Bischöfe. Als das Ordinariat der Erzdiözese Freiburg von Rolfus' Klosterplänen hörte, zog es seinen eigenmächtigen Priester gar wegen Kompetenzüberschreitung zur Verantwortung und steckte ihn vorübergehend in die geistliche Haftanstalt St. Peter im Schwarzwald. Der örtlich zuständige Churer Bischof Kaspar de Carl ab Hohenbalken sprach der Gründung dagegen bald die vorläufige Bestätigung aus und gewährte ihr auch politische Unterstützung.

Ähnlich wie es in der Menzinger Doppelgründung geschah, beschritten die Steinerberger Oberin und ihre priesterlichen Pioniere behutsam spirituelles Neuland: Sind es in Menzingen zweimal franziskanische Satzungen, die je auf bewährten Vorlagen aufbauend der spezifischen Sendung der Lehr- und der Anbetungsschwestern eine neue Form gaben, entwarf Rolfus in seiner Schwarzwälder Haft neue Konstitutionen auf der Basis der Regel vom «*Kostbaren Blut Jesu Christi*», die Gaspere del Bufalo (1786-1837) als Gründer der Missionskongregation verfasst hatte. Diese wurde mit Normen für ein Klausurleben ergänzt. Für die kontemplative Ausrichtung ließ Rolfus sich von zwei neueren Gründungen inspirieren, die sich beide ganz der eucharistischen Anbetung widmeten: der 1834 gestifteten Anbetungsgemeinschaft der Schwestern vom Kostbaren Blut in der Bündner Burg Löwenberg,¹⁵³ und den Prämonstratenserinnen vom «*Berg Sion*» über der Linthebene - damals beide zur Diözese Chur gehörig.¹⁵⁴ Die Gründung über der Linthebene war bereits 1761 durch einen Pfarrer als Anbetungskloster errichtet worden. Für den Schuldienst berief Rolfus auf dem Steinerberg zunächst zwei Frauen aus Freiburg i.Br., die das Lehrexamen der kantonalen Prüfungskommission auf Anhieb bestanden. Um die Anerkennung als religiöse Gemeinschaft zu erhalten, bemühte sich Rolfus noch 1845 um Inkorporation in den Verband der Missionare vom Kostbaren Blut. Bischof und Generalleitung stimmten dem Begehren

153 Einstige Burganlage in der Gemeinde Schluein, 1832-33 Sitz einer Knabenschule und 1838-1850 von der Missionsgesellschaft des Kostbaren Blutes genutzt, danach Waisenhaus, 1889 durch Brand vollständig zerstört und in einen Neubau verlegt: Otto P. Clavadetscher, Werner Meyer, *Das Burgenbuch von Graubünden*, Zürich 1984, 85.

154 Zum Kloster Berg Sion bei Gommiswald, siehe Anm. 98.

im Sommer 1847 zu.¹⁵⁵ Bei einer noch recht offenen Regelsituation, mit der Rolfus weiter experimentierte, wuchs die Gemeinschaft sprunghaft an. In einem Jahr stieg die Zahl der Schwestern auf 50. Dies erlaubte der jungen Oberin Maria Theresia Weber (*1822), im Sommer 1847 schon zwanzig Schwestern nach Seelisberg UR zu entsenden, wo sie die Filiale «*Maria vom Siege*» errichteten und ebenfalls die Mädchenschule führten. Der Plan einer weiteren Gründung in Lachen SZ scheiterte dann am Sonderbundkrieg. In Steinerberg bisher bei der Wallfahrtskirche St. Anna im Sigristenhaus untergebracht, hätte die Übersiedlung der Schwestern ins leerstehende Zisterzienserinnenkloster von Steinen Raum für das klaustrierte Gemeinschaftsleben schaffen sollen. Doch die Schwyzer Polizei verhinderte die Besitznahme und vertrieb die Schwestern zweimal aus der Au.

Wie auf dem Gubel und in Menzingen lebten die Schwestern auch auf dem Steinerberg in großer Armut. Ohne eigene Vorräte, speisten sie dennoch bis zu vierzig Arme täglich an ihrer Türe. Im neuen Kloster brach eine seuchenartige Krankheit aus, die in weniger als zwei Jahren 27 Schwestern dahinraffte. Die Ärzte verboten übertriebenes Fasten, beschränkten die ewige Anbetung und sonderten Kranke von Gesunden ab. Der Sonderbundkrieg, der von Teuerung, Hungersnot und Einquartierungen begleitet war, verschlimmerte die Situation zusätzlich. Wie Röllin auf dem Gubel vertrat auch Rolfus eine streng asketische Auffassung von religiösem Leben, die die leiblich-seelischen Kräfte überforderte und einer Reihe junger Schwestern das Leben kostete. Florentinis Konstitutionen nahmen dagegen Abstand von Fasten- und Gebetsübungen, welche die ohnehin geforderte Gesundheit seiner Lehrschwestern untergraben hätten.

Nach der Niederlage der katholischen Truppen im Sonderbundkrieg zeichnete sich die Aufhebung der Schwyzer Neugründung ab. Mitte Dezember 1847 wurden die Jesuiten aus Schwyz vertrieben. Auch der «*Frauenkonvikt*» auf Steinerberg geriet in der Verdacht, der Societas Jesu affiliert zu sein. Tatsächlich hatten namhafte Jesuiten in der Neugründung gewirkt: der Schwyzer Feldgeistliche Baptist Cattani SJ hatte den Schwestern Exerzitien gehalten und mit der Mutter in Briefwechsel gestanden; Rolfus hatte auch den Luzerner Professor und Volksmissionar Peter Roh SJ auf den Steinerberg geladen. Im Frühsommer 1848 wurde mit dem

¹⁵⁵ Die Geschichte des Klosters skizziert Brigitte Degler-Spengler, *Schwwestern vom Kostbaren Blut, Steinerberg*, in: *HS VIII/2*, Basel 1998, 421-436. Dieselbe detailliert: *Die Schwestern vom Kostbaren Blut in Seelisberg und ihr Mutterhaus in Steinerberg*, Altdorf 2012.

Haus der Ursulinen in Steinen auch die Gründung im Steinerberg aufgehoben. 72 «Anbeterinnen vom Kostbaren Blut» verloren damit ihr Mutterhaus. Von diesen lebten Ende Mai 28 im Steinerberg, 10 in Seelisberg, 10 bereits im Elsässischen Ottmarsheim und 24 waren gestorben. Proteste von Bischof, Ortspfarrer und Gemeinde vermochten die Aufhebung nicht rückgängig zu machen. Ein dramatischer Auszug ließ nur die schwerkranken Schwestern zurück, unter ihnen die Mutter Maria Theresia Weber. Kaum waren diese vom Bezirksrat für transportfähig erklärt, mussten auch sie aufbrechen. Sie sollten in den nächsten Monaten alle sterben - Mutter Weber Ende August bereits im Nachbardorf Sattel, wo sie ihre Reise erschöpft hatte abbrechen müssen. Während die Schwestern im elsässischen Ottmarsheim weiterhin strenges Fasten und Anbetung mit bescheidenem Schuldienst verbanden, entwickelte sich eine Filiale im badischen Gurtweil sozial-karitativ. Zunehmende Spannungen zwischen kontemplativem Mutterhaus und apostolischer Tochtergemeinschaft drängten 1860 zu einer Trennung der beiden Zweige, die zwar in der Kongregation der «Anbeterinnen des Blutes Christi» blieben, jedoch voneinander unabhängig wurden. Von Gurtweil aus verbreiteten sich Anbeterinnen ab 1870 in den USA, seit 1879 in Bosnien, ab 1908 in Österreich, 1920 in Lichtenstein und ab 1927 wieder in Steinerberg. Ottmarsheim dagegen wechselte 1863 zu benediktinischen Statuten nach dem Vorbild des Nonnenkonvents in der Au bei Einsiedeln.

Das Beispiel der Steinerberger Neugründung bestätigt mit Blick auf Menzingen mehrere Befunde:

1. Zwei Grundtypen spiritueller Neuaufbrüche im 19. Jahrhundert - apostolisches Wirken weltoffener Schwestern im Dienst der Schule und der Caritas einerseits, kontemplatives Leben im Zeichen der eucharistischen Frömmigkeit andererseits - regten auch in der Innerschweiz neue Gemeinschaftsformen an. Während Menzingen in derselben Landpfarrei zwei gegensätzliche Gemeinschaften entstehen sah, spaltete sich das Kloster Steinerberg (wie auch die Gemeinschaft von Baldegg um 1860) in einen aktiven und einen kontemplativen Zweig.¹⁵⁶ Experimente wie jenes im Steinerberg mögen mit erklären, dass auch Priester in Menzingen 1860-1861 oder ihre Kollegen in Ingenbohl und Cham an einen Spagat zwischen kontemplativer Ausrichtung in Klausur und weltoffenem Apostolat in Dörfern denken konnten - und junge Schwestern dafür begeisterten. Dass weder Mutter Bernarda in Menzingen noch Mutter Maria Theresia

¹⁵⁶ Zur Baldegger Kongregation siehe: Martine Rosenberg OSF (Baldegg), *Baldegger Schwestern*, in: *HS VIII/2*, Basel 1998, 72-93.

in Ingenbohl sich auf solche Vermischungen der Lebensweisen einließen, unterstreicht ihre spirituelle Option mit einem klaren Profil.

2. Neugründungen können sich - dem Bedürfnis der Zeit folgend - ohne viel Vorerfahrung überraschend vital entwickeln: Menzingen wie Ingenbohl begannen mit Statutenentwürfen, die Altes und Neues experimentell verbanden und dann über die ersten Jahre reifen ließen. Röllin wagte auch im geschlossenen Kloster Gubel Experimente mit neuen Satzungen. Die Steinerberger Gemeinschaft wuchs zunächst noch ohne klare rechtliche und spirituelle Grundlage und in einer sehr improvisierten Wohnstruktur innerhalb weniger Monate auf 50 Schwestern. Die Oberinnen waren in all diesen Gründungen überall sehr jung.

3. Freies Anknüpfen an bewährte Lebensmodelle und schrittweise Entwicklung einer neuen Lebens- und Wirkform waren - kennzeichnend für den Kongregationsboom des 19. Jh. - auch Rolfus und Röllin eigen, die beide nach neuen Formen kontemplativen Lebens suchten. Dass der Menzinger Pfarrer ab 1860 das klausuriert-kontemplative Ideal mit Paul Birker dem weltoffen-aktiven überzuordnen begann und damit die ursprüngliche Ausrichtung der Lehrschwestern gefährdete, verbindet ihn ebenfalls mit Rolfus - und mit traditionellen Ordensidealen ihrer Zeit.

4. Einzelne punktuelle Kontakte zu Jesuiten konnten in den Wirren von Freischarenzügen, Sonderbund und Schweizer Bundesgründung genügen, daß liberal gesinnte Behörden nach 1847 eine neue Gemeinschaft «jesuitisch» beeinflußt erachteten und ihre Auflösung verfügten. In Steinen reichten Exerzitien und Besuche zweier Jesuiten. Bei aller Zusammenarbeit mit Ordensleuten (Kapuzinern, Zisterziensern, Benediktinern) ließ Röllin dagegen seine ehemaligen Lehrer der Römer Studienzeit weder in Menzingen selbst noch auf dem Gubel in Erscheinung treten. Daß die Jesuiten da bewußt oder unbewußt auf Distanz gehalten wurden, sollte die beiden Gemeinschaften 1848 vor der Aufhebung bewahren.¹⁵⁷

5. Pioniere handelten zu dieser Zeit öfter ohne Segen und in Spannung zum eigenen Bischof. Rolfus ließ sich auch durch «geistliche Haft» nicht

¹⁵⁷ Jud, *Mutter Maria Bernarda Heimgartner*, 112-113, erinnert an die kantonalen und eidgenössischen Ermittlungen vom Frühling 1848 bezüglich möglichem «Jesuitengeist» in Menzingen. Der radikal-liberale Regierungsrat stellte am Ende als Befund fest, «dass die Lehrschwestern nichts anderes als Töchter des heiligen Franziskus von Assisi seien und gemäß Entstehung und Konstitutionen gar keine Relation oder Verwandtschaft mit den Jesuiten, sondern allein mit den Kapuzinern haben.» (Kopie des Protokolls in A1Menzingen II.1.1.7b). Dasselbe stellt der Großrat des Kantons Zug am 8. Mai 1851 bezüglich Kloster Gubel fest: Dokumentation dazu im BAS A 1698.

von der Gründung und Leitung seiner Gemeinschaft abbringen. Röllin bemühte sich zwar um ein gutes Einvernehmen mit seinem Bischof. Faktisch leitete er die Gubler Gemeinschaft aber recht selbstherrlich. Er ließ durch geschickte Information bischöfliche Visitationen ausbleiben, verhinderte Berichte an den Ordinarius, informierte diesen gewöhnlich post factum über getroffene Entscheide, ließ im Städele-Handel den Bischof mit der nahegelegten Demission auf taube Ohren stoßen und leitete die Gubler Gemeinschaft mit selbstverfaßten Satzungen auch ohne Approbation durch den Bischof: Züge eines typischen Pioniers jener Zeit, der vor Ort selber die höchste Autorität war und das auch deutlich machte.

11. Gründe für den Abgang des Pfarrers

Theophil Graf schreibt in seiner kurzen geschichtlichen Skizze zu Maria Hilf auf dem Gubel, daß *«ungebührliche Eingriffe in die klösterliche Ordnung und unerfreuliche Vorkommnisse»* nicht näher genannter Art *«das Weiterbestehen des Gubel Klosters»* gefährdeten. *«Am 20.10.1867 verließ Röllin den Gubel für immer.»*¹⁵⁸ Nach der zunehmenden Entfremdung zwischen Pfarrer und Lehrschwestern kam es im Kapuzinerinnenkloster zu einer dramatischen Krise, mit dem der fluchtartige Abgang des Pfarrers aus Menzingen, sein Bruch mit dem eigenen Bischof und sein Weg ins Exil direkt zusammenhängen.

Bereits die dritte Wahl Ammanns auf dem Gubel war 1863 unter Druck erfolgt. Der Ordenshistoriker hält aufgrund seiner Aktenstudien fest, für Röllin *«war es selbstverständlich, weiterhin mit Schwester Aloisia zusammenzuarbeiten, ohne sich je einmal Rechenschaft darüber zu geben, ob und wie weit er eigentlich unter ihrem Einfluss stand.»*¹⁵⁹ Das Schicksal des Pfarrers war in der folgenden dritten Amtszeit Ammanns folgenscher mit seiner Lieblingsgründung verknüpft. Engelbert Ming skizziert die Entwicklung wie folgt. Anfang 1864 schilderte die Muotathaler Franziskanerin M. Waldburga, die fünf Monate auf dem Gubel verbrachte und die Schwestern in Arzneikunde unterrichtete, den Lebensstil der Oberin, die sich nicht mehr an die klösterliche Ordnung hielt, Feste in der Klausur veranstaltete, *«halbe Nächte in Männergesellschaft»* verbrachte und auch mit frivolem Reden Anstoß erregte. Die Intervention des Einsiedler Bene-

¹⁵⁸ Graf, *Maria Hilf auf dem Gubel*, 1033.

¹⁵⁹ Ming, *Gubel*, 29, und zur Wahl von 1863: *«Die Wiederwahl wurde nicht nur getroffen unter dem Druck von Pfarrer Röllin, sondern auch der Frau Mutter selber. Sie ließ sich durch Versprechen und Drohungen zum voraus eine Mehrheit an Stimmen sichern.»*

diktiners Athanas Tschopp beim bischöflichen Kommissar in Zug führte 1864 zu einer bischöflichen Visitation, die jedoch für die Oberin glimpflich verlief. Auch bei Ammanns Wahl zu einer vierten Amtszeit am 6. November 1866 schaute der persönlich anwesende Bischof Eugène Lachat über die Probleme hinweg.¹⁶⁰ Kaum wiedergewählt, schickte Ammann den bisherigen Klosterkaplan Martin Ulrich weg, da er zuviel Einblick in die inneren Verhältnisse des Klosters hatte. Damit war der Weg für Röllin frei, der zunächst über den Winter seinen Vikar Josef Halbeisen auf den Gubel schickte, nach dem Pfingstfest 1867 dann sein Pfarramt niederlegte und am 1. Juli selber als Spiritual und Superior ins Frauenkloster zog. Dort wurde er mit einem Feuerwerk empfangen. Die Kapuziner waren fortan nicht mehr als außerordentliche Beichtväter zugelassen und Röllins direkte Aufsicht über den Lebenswandel jeder Schwester erzeugte einen Druck, der in kurzer Zeit unerträglich wurde. Angeführt von der Helfmutter Sr. Luzia Sutter gelangten Schwestern an den Einsiedler Mönch Athanas Tschopp, der sich diesmal nicht mehr an den Kommissar in Zug, sondern an den Bischof von Basel wandte. Dieser schritt zu einer ungewöhnlich raschen Krisenintervention, zitierte Röllin drei Tage vor der Schlachtfeyer nach Solothurn und verbot ihm die Rückkehr auf den Gubel. An der Großwallfahrt predigte darauf am 23. Oktober der neue Pfarrer von Menzingen, Peter Josef Hegglin. Aloisia Ammann reiste Ende Monat auf einen Brief Röllins hin eilig zu Konsultationen ins elsässische Trappistenkloster Oelenberg bei Mulhouse, wohin der Superior geflohen war. Ab Anfang November hielt der Einsiedler Mönch Tschopp auf bischöfliche Anordnung hin Exerzitien im Gubel und sprach dabei eingehend mit jeder Schwester. Nach den Exerzitien erklärte er im Namen des Bischofs sowohl den Superior wie die Oberin für abgesetzt. Aloisia Ammann reiste daraufhin mit ihrer Vertrauten Sr. Franziska Mundweiler in die Schwarzwälder Tochtergründung auf dem Lindenberg.¹⁶¹ Das Gubelkloster selbst wurde vom Bischof unter die Aufsicht eines neuen Superiors gestellt: In der Person von Vikar Alois Zürcher, der zugleich Hausgeistlicher und Religionslehrer im Menzinger Schwesterninstitut war, kamen damit beide franziskanischen Gründungen wieder unter dieselbe

160 Ming, *Gubel*, 31: Er verzichtete auf Visitationsgespräche mit den Schwestern und bestätigte zu Wahl. Zum Bischof von Basel (1863-1873) im Kulturkampf Geschichte schrieb: Victor Conzeimius, *Lachat, Eugène*, in *HLS* 7, Basel 2008, 543-544.

161 Ming, *Gubel*, 33-35; Anfang 1868 wechselte sie ins Kloster Heiligkreuz bei Cham, versuchte erfolglos auf den Gubel zurückzukehren, erpresste vom Kapuzinerinnenkloster mit Prozessdrohungen hohe Entschädigungen und tauchte dann in den Schatten der Geschichte. Möglicherweise starb sie in Engelberg, wo sie in der Klosterwäscherei Arbeit gefunden haben soll: 37-38. Akten zur Absetzung der Oberin und ihrer Agitationen nachher finden sich in BAS A 1698-1702.



Abb. 7: Johann Josef Röllin im Kapuzinerinnenkloster Gubel (PAL Theodosius Dokumentation Me 1 15)

priesterliche Sorge - die beiden über zwei Jahrzehnte ohne weitere Turbulenzen erhalten blieb.

Röllin hielt es nicht lange in der Trappistenabtei Notre-Dame d'Oelenberg bei Mulhouse: Er wechselte zunächst ins Benediktinerkloster Disentis, das unter Leitung seines Freundes Paul Birker stand, und zog Monate später im Frühjahr 1868 nach Frankfurt zu seinem Römer Studienfreund Dr. Alois Kratz, der in Schwanheim bei Frankfurt am Main als geistlicher Rat und Schulinspektor wirkte. Hier starb er am 15. Mai 1873.¹⁶² Für den Gubel selbst bedeutete die Entfernung des Superiors und der Frau Mutter Befreiung kurz vor dem Abgrund. Während Röllin religiöses Leben untrennbar mit einer krankmachenden Askese, opferreicher Lebensstrenge und striktem Gehorsam verband, führte seine Oberin Aloisia Ammann für Erwählte ausgelassene Festlichkeiten mit Weltleuten ein. Während die Schwestern zunehmend unter dem autoritären Regime der beiden litten, zeugte der Spiritual mit der Oberin zwei Kinder aus ihrer

¹⁶² KlAGubel, Klosterchronik, notiert zum 20. Mai 1873 aus der Todesnachricht von Kratz: *«Die Gemeinde hat an dem Verstorbenen den schönsten Edelstein verloren. Er hat sie während seines beinahe fünfjährigen Verweilens daselbst der Liebe der ganzen Gemeinde erworben, die ihn als einen Heiligen verehrte.»*

Liebesbeziehung. Die Oberin verbarg die Schwangerschaft unter ihrer weiten Tracht und mit angeblicher Kränklichkeit, brachte die Kinder von den Schwestern unbemerkt zur Welt und baute mit Röllin ein Lügengebäude auf: Beide Kinder wurden kurz nach ihrer Geburt als Findelkinder ausgegeben und im Zeichen schwesterlicher Fürsorge für ausgesetzte Säuglinge ins Kloster aufgenommen. Es ist anzunehmen, dass das Ruchbarwerden dieses Skandals den Bischof zur resoluten Absetzung von Oberin und Spiritual veranlasste - und beide ins ausländische Exil trieb.¹⁶³ Die Chronistin auf dem Gubel klagte unter dem 12. November 1867, nachdem der Visitor die Schwestern vollends ins Bild gesetzt hat: *«Ach, die lieben Schwestern sind so niedergeschlagen und von Gram und Schmerz ganz zerrissen: aus schwesterlicher Liebe sagen sie einander, wie übel wir mit unsern Obern bestellt sind. Man hat uns doch schrecklich betrogen. - Könnten wir doch mit blutigen Thränen den lieben Heiland versöhnen!»*¹⁶⁴

Engelbert Mings Geschichte des Klosters Maria Hilf versucht Röllin als Gründer, Superior und geistlichen Vater abschließend zu würdigen. Sein Fazit weist auf die Schatten im menschlich-geistlichen Profil Röllins hin, der auf dem Gubel in schwieriger Zeit ein mutiges Werk realisiert und dieses zugleich nach 27 Jahren ernstlich gefährdet hat:¹⁶⁵ *«Er war begabt und theologisch gebildet und hatte in der Baslerzeit reiche seelsorgliche Erfahrung und einen gewissen Weitblick gewonnen. Er kannte damit die Bedürfnisse der Zeit und hatte den Mut, Neues aufzugreifen. Dabei be-seelte ihn ein wirklich religiöser, sogar ein frommer Sinn. Es freute ihn denn auch, dass P. Theodosius Florentini seine Schwesterngründung nach Menzingen verlegte und ihm die geistliche Leitung des Hauses anvertraute. Aber allmählich wuchs in ihm ein übersteigertes Sendungsbewusstsein, begründet in einer krankhaften Neigung, in manchen selbst natürlichen Vorgängen allzu rasch entweder das Wirken und die Weisung Gottes zu sehen, oder aber die Macht des Unheiligen, gar des Teufels. Das zeigte sich... (auch) in seiner Leitung der Schwestern auf dem Gubel und hier vor allem in der Blindheit, mit der er der Schwester Aloisia verfallen war, nicht zuletzt aber auch in seiner Selbstüberschätzung, indem er sich allzu oft*

163 Im Theodosius-Archiv des PAL finden sich im Dossier Md «Verschiedene Frauen-Kongregationen/Klöster», die Akten «Kloster-Gubel-Skandal» und «Frau Mutter Aloisia Ammann und ihr Sündenleben». Sie dokumentieren die Überlieferung zum Kapuzinerinnenkloster Gubel betreffend Kinder aus der Verbindung des Menzinger Pfarrers Johann Josef Röllin mit Frau Mutter Aloisia Ammann. Der Provinzarchivar hält fest, dass die Originalquellen «im Kloster Gubel und im Diözesanarchiv Basel im Verlauf der ersten Hälfte des 20. Jahrhunderts getilgt» worden seien. Die Abschriften davon seien jedoch im Provinzarchiv überliefert.

164 KIAGubel, Klosterchronik, ad diem.

165 Ming, *Gubel*, 36-37.

als wirkliches Werkzeug der göttlichen Vorsehung sah und damit sein Tun und Lassen begründete. Er hat auf diese Weise viel von dem zerstört oder doch in Frage gestellt, was er mit bester Absicht, Energie und Opferbereitschaft begonnen hat. In all dem lag die Tragik seines Lebens.»

Eine weitere interessante Gründung verdankt sich im 19. Jahrhundert unweit von Menzingen der initiativen Mitarbeit von Weltpriestern. Im Luzerner Seetal entstand ab 1830 die Schwesternkongregation von Baldegg.¹⁶⁶ Das Werk zur Mädchenbildung mit «*Armen Schwestern im Schloss zu Baldegg*» verdankt sich dem Luzerner Theologieprofessor Josef Widmer und dem Hochdorfer Kaplan Josef Leonz Blum.¹⁶⁷ Die daraus erwachsende Kongregation richtete sich erst nach drei Jahrzehnten franziskanisch aus - 1859 im weltlichen Dritten Orden und erst 1901 im Regulierten. Die Klärung der eigenen Spiritualität erfolgte im Zuge von dramatischen Exilserfahrungen und zwei Abspaltungen. Die ursprünglich von der Lebensordnung der Vinzentinerinnen beeinflusste Schwesterngemeinschaft wurde nach dem Sonderbundkrieg von der neuen liberalen Luzerner Kantonsregierung ins Exil gezwungen. Dort spaltete sich die junge Kongregation: Im Engelbergertal ließen Schwestern sich als kontemplative Benediktinerinnen in Niederrickenbach nieder und gründeten ein Anbetungskloster, im zugerischen Cham wurden Exilbaldeggerinnen zu olivetanischen Benediktinerinnen mit kontemplativer Ausrichtung und Schule, während die nach Baldegg zurückkehrenden Schwestern 1859 zu Franziskanerinnen wurden.¹⁶⁸ Im Vergleich dazu zeichnet sich das Beispiel Menzingens in zweierlei Hinsicht einzigartig aus: Zum einen wirkte der Dorfpfarrer innerhalb weniger Jahre sowohl an einer aktiven wie einer kontemplativen Gründung mit, und zum anderen richteten sich beide Gemeinschaften von Anfang an bewußt und entschlossen franziskanisch aus. Das läßt sich für aktive Schwesternkongregationen Mitte des 19. Jahrhunderts in der Schweiz neben Menzingens Lehrschwestern einzig für deren Zwillingsgründung Ingenbohl sagen, die ihrerseits in Menzingen wurzelt und ihren Weg mit Theodosius Florentini fortsetzt. Dem Jesuitenschüler Johann Josef Röllin kommt das Verdienst zu, in dersel-

166 Marianne-Franziska Imhasly (olim: OSF Baldegg; nunc: OCist), *Aspekte zu den Anfängen der höheren Mädchen- und Frauenbildung im 19. Jahrhundert bei den Schwesternkongregationen Baldegg, Menzingen und Ingenbohl*, in *HF* 27 (1998), 283-321.

167 Josef Strebel, *Kaplan Josef Leonz Blum 1786-1859 - Gründer des Schwesterninstitutes Baldegg* (Dissertation in Fribourg), Hochdorf 1969.

168 Martine Rosenberg OSF (Baldegg), *Baldegger Schwestern*, in: *HS VIII/2*, Basel 1998, 72-93. Zum 1857 konstituierten Anbetungskloster in Niederrickenbach: Cécile Sommer-Ramer, *Maria Rickenbach*, in: *HS III/1*, Bern 1986, 1848-1862. Zu Cham: Patrick Braun, *Olivetaner-Benediktinerinnen von Heiligkreuz, Cham*, in: *HS VIII/2*, 338-356.

ben Pfarrei zwei franziskanische Gründungen begleitet zu haben: die erste aktive franziskanische Schwesternkongregation der Schweiz und das kontemplative Kapuzinerinnenkloster Mariahilf, dessen Standort als historische Stätte und Bedeutung als Wallfahrtsort alle älteren Klöster der Pfanneregger Reform überstrahlt.¹⁶⁹ Auf die Verdienste des ersten bischöflichen Superiors beider Gründungen legen sich jedoch auch Schatten: Dem Institut der Menzinger Lehrswestern zunehmend fremd, drohte er die junge Kongregation in der Birker-Krise zu spalten und ihr damit ein ähnliches Schicksal wie der Baldegger Kongregation zuzumuten, und das Kloster auf dem Gubel wurde durch bischöfliche Intervention hart am Abgrund gerettet, indem die einander verfallene Oberin und der Superior beide abgesetzt wurden - und ins Exil gingen.

169 Die in der Pfanneregger Reform des frühen 17. Jahrhunderts gesammelten Schweizer Kapuzinerinnenklöster stellen Arnold Nußbaumer OFM^{Cap}, Theophil Graf OFM^{Cap}, *Die Kapuzinerinnen in der Schweiz*, in: *HS V/2*, 941-1124, vor. Zusätzlich: Christian Schweizer, *Kapuzinerinnen*, in: *HLS 7*, Basel 2008, 96. Derselbe, *Schwestern ohne Kapuze dennoch Kapuzinerinnen. Regulierte Terziarinnenklöster der Pfanneregger Reform. Ein kurzer Tour d'horizon durch die Geschichte der Kapuzinerinnen in der Schweiz und Nachbarschaft*, in: *HF 37* (2008), 257-265.

Bruder Anton Rotzetter (1939-2016) **Ein begabter und fruchtbarer Kapuziner-Schriftsteller**

Der unerwartete Tod von Bruder Dr. Anton Rotzetter am 1. März von 2016 in Freiburg (Schweiz) war eine Nachricht, die eine hohe Anzahl von Verwandten, Mitbrüdern, Bekannten und Freunden sehr schmerzlich berührt hat. Meinem Provinzoberen der Schweizer Kapuziner in Luzern, Br. Agostino Del-Pietro, bot ich mich an, die Bibliographie des verstorbenen Mitbruders zu sammeln und zu beschreiben. Als ich mit Br. Peter Kraut am 4. bis 5. April 2016 im Kapuzinerkloster von Fribourg im Zimmer, in dem der Mitbruder die letzte Nacht verbracht hat, die meisten seiner Veröffentlichungen sah und in einige Schachteln verpackte, wurde mir sehr deutlich bewußt, welch riesige Aufgabe mir zufiel beim Versuch, sein Schrifttum möglichst vollständig zu sammeln und zu beschreiben.

Die Bibliographie eines Heimgegangenen wird in den meisten Fällen in rein chronologischer Folge angelegt. Im Fall Anton Rotzeters scheint mir diese Art des Aneinanderfügens von Büchern, Kleinschriften und Zeitschriftenartikeln in zeitlicher Abfolge nicht angemessen zu sein, weil der Verstorbene nicht allein Bücher in Zusammenarbeit mit anderen Autoren und Autorinnen, sondern auch Werke anderer Verfasser herausgegeben hat. Schon hier möchte ich besonders hervorheben, dass ich die vielen Bücher oder Zeitschriften, welche bloß ein einziges seiner Gebete oder nur die eine und andere Stelle seiner Schriften anführen, ebenso Kurztitel des Mitbruders von nur einer Seite von dieser bibliographischen Sammlung ausschließe. Trotz dieser - wie mir scheint - begründeten Beschränkung zieht sich das Verzeichnis seiner Schriften außergewöhnlich in die Länge. Sie zu erstellen, setzte meine Sucharbeit und Geduld während Wochen auf eine sehr spürbare Probe!

Auf Grund der eben erwähnten Beobachtungen legt sich eine *Gliederung* nach diesen Gesichtspunkten nahe:

- Von Anton Rotzetter allein verfasste Bücher;
- Werke, die er in Zusammenarbeit mit anderen Autoren und Autorinnen herausgab;
- Studien, Broschüren und Kurztitel, die Anton Rotzetter entweder in Schriften anderer Verfasser oder in Zeitschriften oder als Kleinschriften veröffentlicht hat.

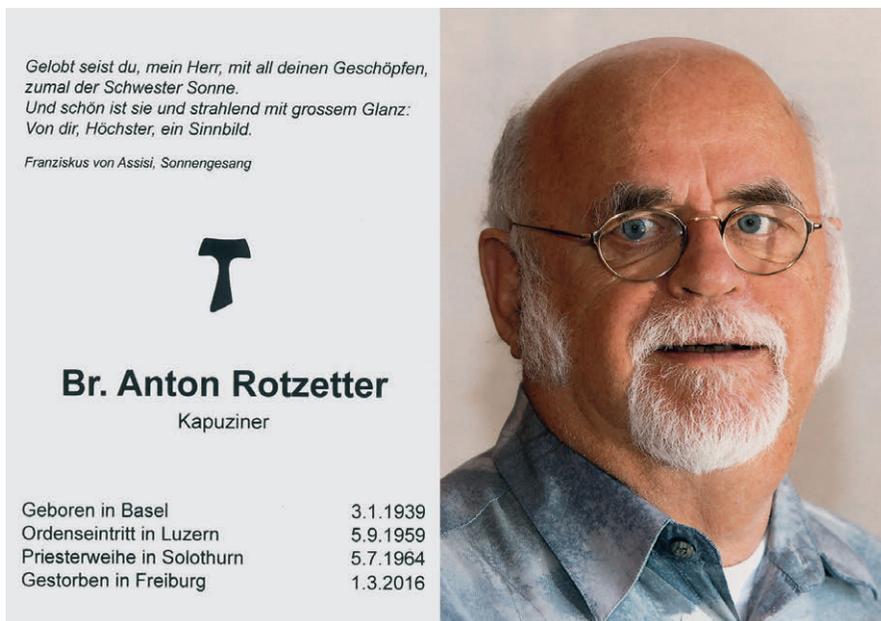


Abb. 1: Memento-Karte Anton Rotzetter selig. (PAL Sch 5015: Anton Rotzetter)

Sein, menschlich gesehen, früher Heimgang bedingt zweifellos, dass verschiedene Verfasser in Zeitschriften oder anderen Veröffentlichungen seines Lebens und Wirkens gedenken werden. Solche Würdigungen der Persönlichkeit Br. Anton Rotzeters werden im *Anhang* wiedergegeben, soweit sie zu meiner Kenntnis gelangten.

Weil anderswo ohne Zweifel seine ausgedehnte seelsorgerliche wie schriftstellerische Tätigkeit vorgestellt werden wird, verzichte ich hier auf einen kurzen Lebensüberblick.¹ Immerhin erscheint es mir ebenso nötig wie nützlich, darauf hinzuweisen, dass Anton Rotzetter bei seinem Eintritt in den Orden der schweizerischen Kapuzinerprovinz 1959 den Namen Johannes Chrysostomus zugewiesen erhielt,² jedoch nach dem Generalkapitel zur Erneuerung des Kapuzinerordens 1968 in Rom von dem jedem

1 Der Leser sei verwiesen auf die im *Anhang* bisher erschienenen Nachrufe und Würdigungen über Anton Rotzetter.

2 Vgl. *Catalogus Ordinis Fratrum Minorum S. Patris Francisci Capuccinorum Provinciae Helveticae pro anno a Christo nato 1960/1961*, Luzern 1960, 5, 68 f (Nr. 538): «*Joannes-Chrysostomus a Tentlingen (Rotzetter Ant.)*».



Abb. 2: Anton Rotzetter als junger Kapuziner noch mit traditioneller Namensgebung «P. Joannes Chrysostomus a Tentlingen FR», davon der Übername «Chrüsy» ordensintern übrig geblieben. (PAL Ikonothek)

Ordensmitglied zugestandenem Recht Gebrauch machte, zu seinem Taufnamen Anton zurückzukehren.³ Familiär wurde er auch in der Folgezeit von Mitbrüdern und Freunden weiter «Chrüsy» (= Chrysostomus) genannt, was ihm in keiner Weise mißfiel.

3 Vgl. *Ordinationes Capitulum generalium Fratrum Minorum Capuccinorum*, Romae 2002, 2/3: «Abhinc iuvenes retineant nomen baptismatis; ceteri fratres eligant aut nomen baptismatis aut religiosum receptum, semel pro semper»: *Costituzioni dei Frati Minori Cappuccini e Ordinationi dei Capitoli generali*, Roma 2002, 320. - Stationen des Ordenslebens von Anton Rotzetter amtlich mit Nennung der Ordensämter der Schweizer Kapuziner im weiterhin lateinisch geführten «*Protocollum maius*» (= Prot.mai.) der Schweizer Kapuzinerprovinz, eingetragen unter seinem Ordensnamen bei der Einkleidung «*Joannes Chrysostomus*» (bis 1970) wie folgt: Provinzarchiv Schweizer Kapuziner Luzern (= PAL) Ms 151 Prot.mai. II, 255: «P. Joa. Chrysostomus a Tentlingen FR et Freiburg, in saeculo Antonius Rotzetter, parentes Aemilius et Maria Grossrieder, natus in Basel 3. jan. 1939, baptizatus ibi ad S. Josephum 8. Jan 1939, vestitus Lucernae 5. sept. 1959, sub P. Columbano, emisit vota temporanea 8. Set. 1960, deinde Stantii stud. phil. III, 1961 Solodori st. theol. I, 1962 st. theol. II, 8. Sept. 1963 emisit vota solemnia, deinde st. theol. III, 5. Jul. 1964 promotus ad presbyteratum ibi, 1964 st. theol. IV, 1965 Friburgi CC [(= concionator confessariusque)] et stud. In Universitate, cursum pastorem, 1966 ibi studens in Universitate, 1967 in prov. Rhenano-Westphalica Bonn stud. In Universitate, 1969 Friburgi CC stud. in universitate, 1971 Suiiii CC, 1988 Altorfi: 1980-1994 redactor folii Fidelis, 2000 bibliothecarius, 2005 guardianus et non amplius bibliothecarius, 2009 Friburgi praefectus stud. externorum provinciarum. 2016 mart. 1 obiit pie in Domino in aet. 78, relig. 57 et sacerdot. 52 Friburgi et ibi sepultus mart. 4 in nostro coemeterio.»

Die Bibliographie, im Sinne eines Bücher- und Literaturverzeichnisses eines Schriftstellers⁴ zu sammeln, bedeutet nicht, einen «Friedhof literarischer Grabdenkmäler» zu errichten.⁵ Wer die fast endlose Reihe der Veröffentlichungen unseres Verstorbenen durchgeht, staunt zunächst, wie es ihm möglich war, im Verlauf seiner Lebensjahre so viele Bücher und andere Schriften zu verfassen und während des Druckverfahrens zu betreuen. Jeder Autor sieht zweifellos gerne seinen Namen über eine von ihm verfasste und gedruckte Schrift. Anton Rotzetter muss sich offensichtlich ganz besonders erfreut gezeigt haben, wenn ihm die Post - in einem Jahr - gleich drei Bücher und darüber hinaus immer wieder neue Sonderdrucke ins Kloster lieferte. Gewisse seiner Werke erfuhren gleich mehrere Auflagen. So erlangte sein Gebetbuch: *Gott, der in mir atmet*, nicht weniger als 17 Auflagen, einige Übersetzungen in fremde Sprachen und viele Wiedergaben einzelner Gebete in anderen spirituellen Schriften. Kein Mitglied der schweizerischen Kapuzinerprovinz erfuhr während ihrer Jahrhunderte dauernden Geschichte eine Br. Anton Rotzetter vergleichbare Verbreitung seiner Veröffentlichungen. Tatsächlich verfügte er über einen geradezu überbordenden Ideenreichtum und eine besondere Sprachbefähigung, die sich im Verlauf seiner Tätigkeit ständig verfeinerte. Anton Rotzeters Computer dürfte, wenn sein Benutzer im Kloster weilte, kaum längere Zeit außer Betrieb geblieben sein, außer den wohl nicht vielen Stunden Schlafs, die Br. Anton sich anscheinend gönnte!

Wohl schon während seiner theologischen Ausbildung im Kloster in Solothurn und besonders durch seine Dissertation an der Universität in Fribourg entwickelten sich die Person wie die Spiritualität des hl. Franziskus zu seinem zentralen Thema, das er schriftstellerisch in einer beeindruckenden Fülle von Variationen durch Bücher und Sonderstudien entfaltete. Wiewohl Br. Anton die vielfältigen Quellen des Poverello sicher gut kannte, lassen viele seiner Studien ebenso klar sein bewußtes Bestreben erkennen, die franziskanische Spiritualität in den Verständnishorizont heutiger Menschen umzusetzen. In diesem Punkt fühlte er sich weniger als Forscher denn als Vermittler von Einsichten und von Anstößen zum Leben.

4 Vgl. zum heute gebräuchlichen Begriff von Bibliographie: Helmut Hiller, *Wörterbuch des Buches*, 5. vollst. neu überarb. Aufl., Frankfurt am Main [1991], 44 f.

5 Dieses etwas makabre Bild verwendet der Mitbruder und bekannte Italianist Giovanni Pozzi in einer Buchbesprechung in *HF* 25 (1996), 258-265.

Anton Rotzetter war ohne Zweifel vom Geist der Achtundsechziger Jahre und - wohl noch einflußreicher - von der Aufbruchstimmung des Zweiten Vatikanischen Konzils bestimmt. Irgendwie mündeten diese Einflüsse in sein fast prophetisch anmutendes Bewußtsein, kirchenkritisch tätig werden zu müssen. So richtete er sogar ein eigenes Buch an Bischof Amédée Grab von Chur vor seinem Amtsantritt; ja eine seiner letzten Studien betraf sogar die ökologische Enzyklika Papst Franciscus': *Laudato si*, die er kritisch hinterfragt (s. Nr. 58 und 719). Sicher war ihm das kirchliche Amt als solches und jenes der Orden ein Problemfeld, an dem er sich immer wieder rieb und an dessen Stelle er einen «*herrschaftsfreien Raum*» zu fördern trachtete (s. Nr. 322).

Nicht zu bezweifeln ist, dass unser Mitbruder das Studium der christlichen und franziskanischen Spiritualität in bedeutendem Ausmaß bereichert hat, nicht zuletzt durch die Leitung und Herausgabe des Sammelwerkes der vier Bände: *Seminar Spiritualität*. In der Folgezeit ließ er eine erstaunlich lange Reihe von Büchern und Studien folgen, die um spirituelle Themen kreisen. Unter ihnen erlangten Abhandlungen über die ökumenische und ökologische Problematik die besondere Aufmerksamkeit vieler Leser. Bei ihrem Erscheinen stießen sie wegen ihrer Aktualität auf besonderes Interesse und dürften in absehbarer Zeit sogar zum Gegenstand eigener Untersuchungen werden. In den letzten Jahren trat hingegen das Thema «*Tier*» in den Mittelpunkt seines Forschens und Lancierens; so sehr, dass er darunter sichtlich litt, dass nicht nur sein berechtigtes Anliegen zu vermehrter Ehrfurcht vor den «*Brüdern und Schwestern*» Tieren, sondern sein bewußt provokativ formulierter Appell zu absolutem Verzicht auf Fleischkonsum nicht nur wenig befolgt wurde, vielmehr sogar auf heftigen Widerstand und offene Kritik stieß. Die bei ihm darüber auftretende Enttäuschung und sein Bedrücktsein dürften den plötzlichen Hinschied beschleunigt haben.

Auch wenn ich mich nicht der Täuschung hingebe, in der wahrlich nicht kurzen Aufzählung von Anton Rotzeters Veröffentlichungen absolut vollständig zu sein,⁶ empfehle ich die hier dokumentierte Serie der Auf-

6 Allen, die mir in der Ausführung des Projekts zu einer möglichst umfassenden Bibliographie in liebenswürdiger Weise geholfen haben, möchte ich an dieser Stelle herzlich danken. Dies gilt in besonderer Weise dem Provinzialminister Fr. Agostino Del-Pietro, Luzern. Ebenso danke ich Prof. em. Br. Adrian Holderegger und Dr. Christian Schweizer, Provinzarchivar Schweizer Kapuziner. Von großem Nutzen waren mir besonders die Kataloge unter «Rotzetter, Anton» in unserer Kloster-Bibliothek Wesemlin in Luzern; jener der Schweizerischen Nationalbibliothek in Bern und jener der Bibliotheca Centralis OFMCap in Rom. - Für die verwendeten Abkürzungen möchte ich verweisen auf:

- Abb. = Abbildungen

merksamkeit der an christlicher und franziskanischer Spiritualität interessierten Leser von heute wie von morgen! Was der Mitbruder in seinem Leben verfasst und veröffentlicht hat, ist bewunderungswürdig viel. «... durch den Glauben redet [Bruder Anton] noch, obwohl er tot ist» (Hebr 11, 4).

Luzern, im Juli 2016.

A. Von Anton Rotzetter allein verfasste Bücher

1. Anton Rotzetter, Gesammelte Schriften 1972-1982 (Maschinenschr.). Blatt [2]-[6] zählt der Verf. in 32 Nummern die in diesem Band vereinigten Schriften auf. - Weitere drei Bände von Ringheften mit einzelnen Seiten oder Zeitschriften-Nummern sind bibliographisch kaum verwendbar. Die nachfolgende Bibliographie schöpft aus anderen Quellen.
2. A[nton] Rotzetter [in Kleinschrift, wie auch im nachfolgenden Titel], Versoehnung [!] im Leben und in den Schriften des Franz von Assisi. Ein Lese- und Arbeitsbuch. [Neben dem Titel ein Franziskusbild]. Bearbeitet für die 4. Session des Generalrates der franziskanischen Laiengemeinschaft, Dubrovnik - 21.-26. April 1974. Herausgeber: FKLG [Franziskanische Laiengemeinschaft], Herrengasse 25, Schwyz. [1974]. 24 cm, 87 S. (in Ringheft). - Wil, KapuzinerB.
3. Frei Antônio Rotzetter, Reflexão doutrinal e pastoral para a O. F. S. Tradução Frei Adalberto Paulo da Silva. [Pedidos à Cúria Provincial, Caixa Postal 1036]. Fortaleza - Ce. [Cúria Provincial OFM Cap.], 1974. 17,5 cm, 85 S. - Vgl. die italienische Fassung in Nr. 205. - Luzern, BWesemlin.

-
- Aufl. = Auflage
 - Bern, SNB = Schweizerische Nationalbibliothek
 - B = Bibliothek
 - BCC = Bibliotheca Centralis OFM Cap Roma
 - BFr = Bibliographia Franciscana
 - CFr = Collectanea Franciscana
 - Ders./Dies. = Derselbe/Dieselbe
 - DNB = Deutsche Nationalbibliothek
 - HF = Helvetia Franciscana
 - Hg./Hgg. = Herausgeber / Herausgeber (in der Mehrzahl)
 - ill. = illustriert
 - Lit. = Literatur
 - Nr. = Nummer
 - Rez. = Rezensionen
 - s. = siehe
 - S. = Seite
 - SKZ = Schweizerische Kirchen-Zeitung (Luzern)
 - vgl. = vergleiche

Leider war es mir in einzelnen Fällen von Büchern oder Studien, die in slawische Sprachen übersetzt wurden, nicht möglich, auf die Titel der deutschen Veröffentlichungen zu verweisen, weil mir die Kenntnis dieser Sprachen fehlt.

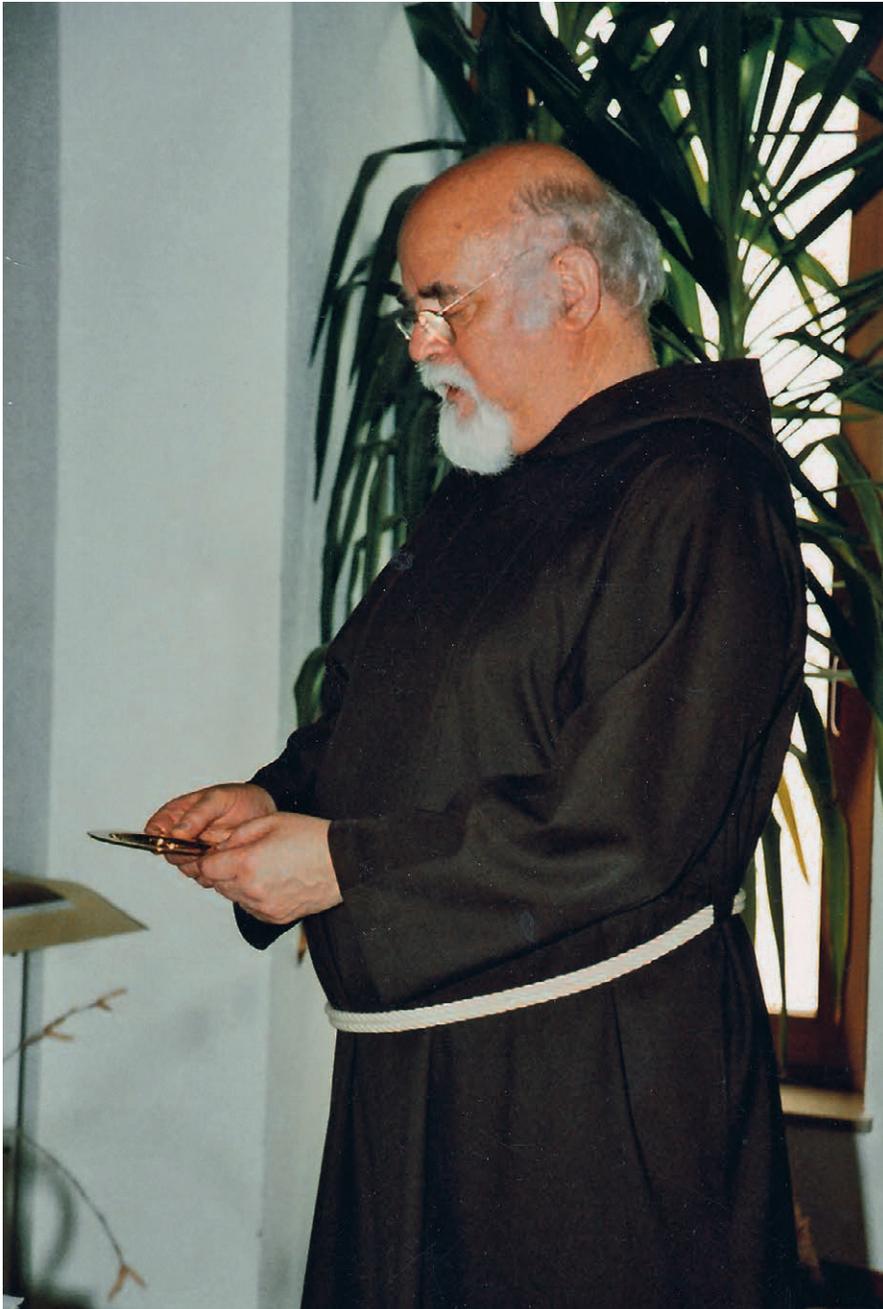


Abb. 3: Anton Rotzetter im Profil (PAL Ikonothek)

4. Anton Rotzetter, OFM^{Cap.}, Die Funktion der franziskanischen Bewegung in der Kirche. Eine pastoraltheologische Interpretation der grundlegenden franziskanischen Texte. Dissertation zur Erlangung der Doktorwürde der Theologischen Fakultät der Universität Freiburg (Schweiz) eingereicht. Schwyz/Schweiz, Tau-Verlag, 1977. 23,5 cm, 315 S. - Luzern, BWesemlin. - Vgl. die Rez., aufgezählt in BFr XIV, Nr. 890. - In der BWesemlin und im Provinzarchiv OFM^{Cap.}, Luzern, findet sich der maschinengeschriebene Text: Die Funktionen [!] der Franziskanischen Bewegung in der Kirche. Dissertation zur Erlangung der Doktorwürde eingereicht bei der theologischen Fakultät der Universität Freiburg. [Ohne weitere Angaben]. 29,2 cm, XX + 323 S. - Ein genauer Vergleich der beiden Texte wird vielleicht nicht nur im Titel (Funktion - Funktionen) Variationen feststellen.
5. Anton Rotzetter, OFM^{Cap.}, Franciscus van Assisi. De weg van het evangelie. [Vertaling: Gentilis van Loon]. (Franciscaanse Bibliotheek). Haarlem, Uitgeverij J. H. Gottmer, [1981]. 20,5 cm, 158 S. - Die niederländische Übertragung bezieht sich auf: Franz von Assisi: Lebensgeschichte...: s. unten, Nr. 102 - Luzern, BWesemlin.
6. Anton Rotzetter, Selbstverwirklichung des Christen. (Reihe: Christliche Lebenshilfe). [Zürich - Einsiedeln - Köln], Benziger [Verlag, 1983]. 21 cm, 237 S. - S. 233-237: Lit. - Luzern, BWesemlin.
7. Anton Rotzetter, Impulse für eine Friedensstrategie bei Franz von Assisi. Theologische Einordnung und Aktualisierung. (Missionszentrale der Franziskaner. Berichte, Dokumente, Kommentare, 17). Bonn, Missionszentrale der Franziskaner, 1983. 21 cm, 58 S. - Luzern, BWesemlin.
8. A[nton] Rotzetter, Per una strategia di pace secondo Francesco d'Assisi. Inquadramento teologico ed attualizzazione. (Sussidi Formazione Permanente - Nuova serie). Roma, Conferenza Italiana Superiori Provinciali Cappuccini, Piazza della Consolazione, 84, [ohne Erscheinungsjahr]. 20,5 cm, 55 S. - Vgl. den deutschen Text in Nr. 7. Italienische Übersetzer waren nach S. 4: Mauro Jöhri und Luigi Padovese, beide OFM^{Cap.} - Luzern, BWesemlin.
9. Egidius van Assisi, Wijsheid van een eenvoudig mens. [Uitgegeven in samenwerking met de Franciscaanse Werkgroep K 750. Inleiding en vertaling L. A. M. Goossens, OFM.]. Haarlem, Uitgeverij J. H. Gottmer, [1984]. 18 cm, 126 S. - Vgl. Nr. 97.
10. Anton Rotzetter, Gott, der mich atmen lässt. Gebete. Freiburg - Basel - Wien, Herder, [1985]. 21 cm, 263 S.; ³2002; - Luzern, BWesemlin. - Diese Gebetssammlung wird bis zu 17 Auflagen, eine Reihe von Übersetzungen und eine nicht geringe Anzahl von Zitaten in anderen Veröffentlichungen erfahren, die wir in dieser Liste nur dann dokumentieren, wenn in letzteren mehrere Gebete aufgenommen wurden.
11. Anton Rotzetter, Beseeltes Leben. Briefe zur Spiritualität. Freiburg - Basel - Wien, Herder, [1986]. 21 cm, 240 S. - S. 234-240: Lit. ist unterteilt nach den 15 Briefen. - Neuausgabe: ³2002. - Luzern, BWesemlin. - Nach BFr XVII, Nr. 562, erschien das Buch 1990 in 2. Aufl.
12. Anton Rotzetter, Leidenschaft für Gottes Welt. Aspekte einer zeitgemäßen Spiritualität. [Zürich], Benziger [Verlag AG, 1988]. 21,5 cm, 208 S. - S. 203-207: Benützte Lit. - 207: Hinweis auf zuvor als Aufsätze veröffentlichte Teile; 208: Abkürzungen. - Luzern, BWesemlin.

13. Anton Rotzetter, Wenn ihr um Brot bittet: Tischgebete. Freiburg - Basel - Wien, Herder, 1988. 20 cm, 95 S. - Bern, SNB.
14. Anton Rotzetter, Wunderbar hat er euch erschaffen. Wie Franziskus den Tieren predigt. Freiburg - Basel - Wien, Herder, [1988]. 21 cm, 96 S. - S. 94: Lit.; 95: Quellen. - [96]: Bücher von Anton Rotzetter: von ihm ist «Gott, der mich atmen lässt...». 1998 bereits in 4. Aufl. erschienen. Dessen einzeln erschienen Auflagen kann ich bibliographisch leider nicht belegen.
15. Anton Rotzetter, Wunderbar seid ihr geschaffen: wie Franziskus den Tieren predigt. Ebenda 1998. 21 cm, 95 S., ill.: Neuausgabe. - Vgl. auch BFr XVI, Nr. 788. - Luzern, BWesemlin.
16. Anton Rotzetter, «Ubi Deus - ibi pax». Franziskanische Impulse in die Friedensproblematik unserer Tage, in: ders., Franz von Assisi. Erinnerung und Leidenschaft. Freiburg - Basel - Wien, Herder, [1989], 110-122: BF XVI, Nr. 1502 und 148.
17. Anton Rotzetter, Louvai o Criador. Assim falou Francisco de Assis aos animais. [Tradução portuguesa: José Antônio Correia Pereira ofm. Braga], Editorial Franciscana, [ohne Jahr: 2000]. 20 cm, 95 S., ill. - S. [4]: Gravuras do interior: Jacob Meydenbach, de Hortus Sanitatis, Mainz 1491 (und andere). - Portugiesische Übersetzung von Nr. 54. - Luzern, BWesemlin.
18. Anton Rotzetter, Franz von Assisi. Erinnerung und Leidenschaft. Freiburg - Basel - Wien, Herder, [1989]. 20,5 cm, 176 S. - S. 165-168: Quellen und Abkürzungen; - 169-175: Lit.; - 175: Hinweise auf Titel und Anlässe von Vorträgen bzw. auf Orte ihrer Erstveröffentlichung der einzelnen Kapitel. - Vgl. BFr XVI, Nr. 148. - Luzern, BWesemlin.
19. Anton Rotzetter, Gottes Leidenschaft ist Liebe. Der Sinn von Kreuz und Auferstehung. Freiburg - Basel - Wien, Herder, [1990]. 21 cm, 117 S. - S. [117]: weitere Bücher von A. R. bei Herder: BFr XVII, Nr. 611. - Luzern, BWesemlin.
20. Anton Rotzetter, Herr, eile mir zu helfen. Vertraute Gebete neu gedeutet. Freiburg - Basel - Wien, Herder, [1990]. 21 cm, 255 S. - Luzern, BWesemlin. - Nach DNB auch erschienen in Blindendruck: Paderborn, Blindenschrift-Verlag P. v. M., 24 x 30 cm.
21. Anton Rotzetter, Francesco d'Assisi. Memoria e passione. [Traduzione di Luigi Dal Lago]. Padova, Edizioni Messaggero, [1990]. 21 cm, 160 S.: BFr XVII, Nr. 3.
22. Anton Rotzetter, Von Demut, Frieden und anderen Torheiten. Franziskanische Texte, gedeutet für die Menschen unserer Zeit. Freiburg Schweiz, Paulusverlag, [1990]. 20 cm, 200 S. - S. 192-199: Quellen, Lit. und Abkürzungen. - 199: Hinweis auf zuvor veröffentlichte Einzelstudien. - Für Rez. s. BFr XVII, Nr. 671. - Luzern, BWesemlin.
23. Anton Rotzetter, Das geheimnisvolle Lied des Uirapuru. Lateinamerikanische Impressionen. Freiburg - Basel - Wien, Herder Verlag, 1992. 20 cm, 288 S.: HF 22 (1993), 74.
24. Das Stundengebet des Franz von Assisi. Zum heutigen Beten neu erschlossen von Anton Rotzetter. Freiburg - Basel - Wien, Herder, [1991]. 21 cm, 128 S. - S. 127 f: Quellen, Lit., Anmerkungen: BFr XVII, Nr. 313. - Luzern, BWesemlin; Bern, SNB.

25. Anton Rotzetter, Leidenschaftliche Hoffnung. Die Kraft des biblischen Glaubens. [Zürich], Benziger, [1992]. 22 cm, 196 S., ill. - Luzern, BWesemlin.
26. Anton Rotzetter, Neue Innerlichkeit. (Unterscheidung. Christliche Orientierung im religiösen Pluralismus. Herausgegeben von Reinhart Hummel und Josef Sudbrack). Mainz, Matthias-Grünwald-Verlag - Stuttgart, Quell Verlag, [1992]. 21 cm, 172 S. - S. 158-163: Lit. - 164: Quellenachweis. - 165-169: Sachregister. - 170-172: Namenregister. - Luzern, BWesemlin.
27. Anton Rotzetter, Klara von Assisi. Die erste franziskanische Frau. Freiburg - Basel - Wien, Herder, [1993]. 22 cm, 360 S. - S. 352-355: Quellen. - 356-360: benutzte Lit. - Vgl. BFr XVIII, Nr. 4241: Übersetzungen und Rez. - Luzern, BWesemlin.
28. Anton Rotzetter, Chiara d'Assisi. La prima francescana. [Traduzione italiana di Cristina Riva. (Tau 2). Milano], Edizoni Biblioteca Francescana, [1994]. 21 cm, 424 S. - Luzern, BWesemlin.
29. Anton Rotzetter, Clara van Assisi. De eerste franciscaanse vrouw. Uit het Duits vertaald door Lutgart Debroey en Pol Swinnen, ofm. Averbode, Altiora - Haarlem, J. H. Gottmer, [1993]. 21 cm, 370 S.: BFr XVIII, Nr. 4241. - Luzern, BWesemlin.
30. Franz von Assisi. Eine Bildbiographie. Mit einem Essay von Anton Rotzetter und Fotografien von Toni Schneiders. Freiburg - Basel - Wien, Herder, [1993]. 32 cm, 112 S., Bildtafeln: CFr 64 (1994), 369-371. - Bern, SNB.
31. Franz av Assisi: den evangeliske vei. Oversatt av Hubert Hodzelmans. [Oslo], Fransiskanerne i Norge, 1993. 20 cm, 192 S. - Bern, SNB.
32. Anton Rotzetter, Klara und Franziskus. Bilder einer Freundschaft. Mit Zeichnungen von Gabriela Sieber-Trüeb. Freiburg Schweiz, Paulusverlag, [1993]. 20,5 cm, 111 S., ill. - (Topos-plus Taschenbücher, 309). Freiburg Schweiz, Paulusverlag, 21999. 18 cm., 112 S., ill.: BFr XXII, Nr. 320. - Luzern, BWesemlin.
33. Elisabeth Bernet, Der Mantel des Sterndeuters: Geschichten und Novene zu Weihnachten. Mit einem Vorwort von Anton Rotzetter; Zeichnungen von Dorothea Bernet. Freiburg Schweiz, Paulusverlag, 1993. 20 cm, 141 S., ill. - Bern, SNB.
34. Anton Rotzetter, Mach's wie Gott, werde Kind. Weihnachten verwirklichen. Freiburg - Basel - Wien, Herder, [1993]. 20 cm, 96 S. - Vgl. das Vorwort, 7-9. - Luzern, BWesemlin.
35. Anton Rotzetter, Gott, der mich atmen lässt. Gebete. (Herderbücherei, Bd. 8832). Freiburg - Basel - Wien, 1994. 18 cm, 263 S.: Neuausgabe.
36. Anton Rotzetter, Bog, ki mi daje dhiati. Molitve. [Frančžiskova knjižica: št. 2]. [Ljubljana], Slovenska kapucinska provinca. [1994]. 20 cm, 266 S. - S. 5f: Avtorjeva beseda k slovenski izdaji (eigenes Vorwort des Verf.). - Slowenische Übertragung von Dorica Server der 8. Aufl. seines Buches: Gott der mich atmen lässt...: s. oben, Nr. 10. - BWesemlin.
37. Anton Rotzetter, Gott, der mir Leben schafft. Meditationen. Freiburg - Basel - Wien, Herder, [1994], [21995]. 21 cm, 224 S. - Der Verf. folgt in den poetischen Textem dem liturgischen Kirchenjahr. - Vgl. auch: HF 25 (1956), 132. - Luzern, BWesemlin.

38. Anton Rotzetter, Klara von Assisi. Die erste franziskanische Frau. Dritte Auflage. Freiburg - Basel - Wien, Herder, [1994]. 21,5 cm, 360 S. - S- 11f: Vorwort zur dritten Auflage. Altdorf, Juni 1994. - 352-355: Quellenverzeichnis. - 356-360: Benutzte Lit.
39. Anton Rotzetter, Assisi Szent Klára. [Fordította Fr. Mihály Ferences Pap. Lektorálta Garay Mária]. Buda, Ferences Rendház. Készítette az Fo Kiadó és Nyomida. Felelős vezető Fonyódi Ottó, 1994]. 19,8 cm, 335 S. - Ungarische Übertragung von Nr. 27. - Luzern, BWesemlin.
40. Anton Rotzetter, Antonius von Padua. Leben und Legenden. Werl, Dietrich-Coelde-Verlag - Solothurn, Antonius-Verlag, 1995. 17 x 17 cm, 85 S., 9 Bildtafeln; BFr XIX, Nr.1376: Rez. - Luzern, BWesemlin.
41. Anton Rotzetter, Antonio di Padova. Vita e leggende. (Biblioteca Antoniana. Biografie e interpretazioni). [Traduzione di Gianpietro Zatti]. Padova, Edizioni Messaggero, [1995]. 20 cm, 109 S., Bildtafeln. - Italienische Übersetzung von Nr. 40. - Vgl. BFr XIX, Nr. 1376: Rez. - Luzern, BWesemlin.
42. Anton Rotzetter, Gott bezeugen. Freiburg, Schweiz, Paulusverlag, [1995]. 20 cm, 265 S. - S. 264f: Nachweise [von Artikeln und Vorträgen des Verf.]. In nicht paginierten Seiten werden andere Bücher von A. R. vorgestellt. - Luzern, BWesemlin.
43. Anton Rotzetter, Aus Liebe zum Leben. Die Evangelischen Räte neu entdecken. Freiburg - Basel - Wien, Herder, [1996]. 21 cm, 252 S. - S. 247-252: Lit. - Luzern, BWesemlin.
44. Anton Rotzetter, Na ceste evanjelia. životný príbeh - životný program základná skúsenosť. [Auf den Spuren des Evangeliums. - Bratislava, Slovenská provincia Menších bratov kapucínov - Cantate, 1996]. 19,5 cm, 141 S. - Slovakische Übertragung der Studie des Sammelwerks: Ein Anfang und was davon bleibt: Nr. 102. - Vgl. BFr XX, Nr. 176.
45. Anton Rotzetter, Im Kreuz ist Leben. Freiburg Schweiz, Paulusverlag, 1996. 20 cm, 229 S., ill.
46. Sui vetri di fra Roberto. [Muzzano-Lugano, Fotolito e stampa: Gaggini-Bizzozero SA, 1996]. 24 x 23,5 cm, 155 S., Bildtafeln. - S. [155] danken die Herausgeber Anton Rotzetter für die deutsche Übersetzung der italienischen Artikel. Er selber schrieb ein «Geleitwort», 138. Der Künstler ist nicht 1933 verstorben, wie BFr XX, Nr. 335 schreibt, sondern lebt bis heute. - Luzern, BWesemlin.
47. Anton Rotzetter, Jak František kázal svíratům. Ilustrace ak. Mal. Petr Melan. Kostelní Vydří, Karmelitánské Nakladatelství, 1997. 25 cm, 80 S., Abb. - Tschechische Übertragung mit originellen Illustrationen von P. Melan des Buches von A. R.: Wie Franziskus den Tieren predigt: s. Nr. 54. - Übersetzer Radim Jáchym, OFM (S. 80). - Bern, SNB.
48. Anton Rotzetter, Denk daran, dass Du ein Mensch bist. Geistlicher Brief an Amédée Grab, Neuer Bischof von Chur. [Zizers], Z-Verlag, [1998]. 21 cm, 174 S., ill. - Lit.: 168-173. - Luzern, BWesemlin.
49. Anton Rotzetter, Beten mit Franz von Assisi. Impulse Tag für Tag. Freiburg - Basel - Wien, Herder, [1998]. 21 cm, 190 S. - Die religiösen Grundübungen sind in 12

- Phasen unterteilt. - In nicht paginierten Seiten finden sich Hinweise auf weitere Veröffentlichungen von A. R.: BFr XXII, Nr. 416.
50. Anton Rotzetter, Dievas, leidžiantis man alsuoti. Gyvenimo maldos. Iš vokiečių kalbos vertė Zita Karpavičienė. Marijampolė [Litauen], Ardor, 1998. 20 cm, 267 S. - Litauische Übersetzung von: Gott, der mich atmen lässt 1985: Nr. 10. - S. [3]: frühes Foto des Verf. - S. 264-267: Register.
 51. Anton Rotzetter, Ich rufe Sonne und Mond. Der Sonnengesang des Franz von Assisi. Annäherung und Einübung. Eschbach [/ Markgräflerland, Verlag am Eschbach, 1998]. 19 cm, 144 S.: BFr XXII, Nr. 256. - Luzern, BWesemlin.
 52. Anton Rotzetter (Hg.), Liebe - allem Leid entrissen. Franziskanische Mystik. [Täglich ein Text]. Mainz, Matthias-Grünwald-Verlag, [1998]. 20 cm, 196 S. - S. 196: Quellenverzeichnis. - Nach einer Einleitung des Verf. werden: (nach den Monaten des Jahres verteilt) Texte franziskanischer Heiliger, Seliger und des Jacopone da Todi deutsch wiedergegeben: BFr XXII, Nr. 921. - Luzern, BWesemlin.
 53. Anton Rotzetter, Mit-Leiden. Ein Kreuzweg. Mit dem Hegner Kreuz-Gebet. Freiburg Schweiz, Paulusverlag, [1998]. 20 x 16 cm, 47 S., Bildseiten. - «Bildrechte: tau-av produktion, Stans». - Luzern, BWesemlin.
 54. Anton Rotzetter, Wunderbar seid ihr geschaffen. Wie Franziskus den Tieren predigt. [Neuausgabe]. Freiburg - Basel - Wien, Herder, [1998]. 19,8 cm, 95 S., ill. - Luzern, BWesemlin.
 55. Anton Rotzetter, Klara und Franziskus. Bilder einer Freundschaft. Zeichnungen von Gabriela Sieber-Trüeb. (Topos-plus Taschenbücher, [309]). [Kevelaer, Topos plus Verlagsgemeinschaft, 1999], ²[2011]. 18 cm, 111 S., ill.: BFr XXXV, Nr. 244; - s. oben Nr. 32.
 56. Anton Rotzetter, Die Welt erglänzt in Gottes Farben. Visionen von der Ganzheit der Schöpfung. Freiburg Schweiz, Paulusverlag, [2000]. 21 cm, 256 S. - S. 247-256: Quellen und Lit.; - Rez.: BFr XXIV, Nr 723. - Luzern, BWesemlin.
 57. Anton Rotzetter, Mit Gott im Heute. Grundkurs franziskanischen Lebens. Freiburg - Basel - Wien, Verlag Herder, 2000. 20 cm, 345 S., ill.: Rez. in BFr XXIV, Nr. 846.
 58. Anton Rotzetter, Spirituelle Lebenskultur für das dritte Jahrtausend. Freiburg - Basel - Wien, Herder, [2000]. 20 cm, 224 S. - Lit.: 216-224; - Bücher von A. R. im Verlag: 221f; - BFr XIV, Nr. 342. - Franziskus, die Wissenschaft und die Ehrfurcht vor dem Leben, 33-48; Die umbrische Seinspolarität: Benedikt von Nursia und Franz von Assisi - Stabilität und Mobilität, 49-82. - Vgl. Leonhard Lehmann in CFr 70 (2000), 353-354.
 59. Anton Rotzetter, Am Morgen einer neuen Zeit. Spirituelle Schriftlesung des Markus-Evangeliums. Freiburg - Basel - Wien, Herder, 2002. 223 cm, 264 S., ill.
 60. Anton Rotzetter, Beseeltes Leben. Spiritualität im Alltag. Neuausgabe. Freiburg - Basel - Wien, Herder, [2002]. 20 cm, 240 S. - Lit. [zu den einzelnen Briefen, in: die das Buch unterteilt ist], 234-240. - Frühere Ausgaben: 1986, 1990: S. [4]. - Luzern, BWesemlin.

61. Anton Rotzetter, *Chcę obudzić Jutrzenkę: Przelanie psalmów*. [Przełożył: Kamil Markiewicz. Poznań], Święty Wojciech wydawnictwo, [2002, 2011]. 19 cm, 196 S. - Polnische Übertragung von: Ich will das Morgenrot wecken (Nr. 79).
62. Anton Rotzetter, *Gott, der mich atmen lässt. Gebete*. [Vollständig überarbeitete Neuauflage. Erstausgabe... 1985]. Freiburg - Basel - Wien, Herder, [2002]. 20 cm, 240 S., Vignetten. - Vgl. oben, Nr. 10 u. 14). - Luzern, BWesemlin.
63. Anton Rotzetter, *Sprache an der Grenze des Unsagbaren. Für eine zeitgemäße Gebetsprache in der Liturgie*. [Ostfildern], Schwabenverlag, [2002]. 22 cm, 244 S. - S. 238-243: Lit. - 244: Textnachweis. - Luzern, BWesemlin.
64. Anton Rotzetter, *Com Deus nos dias de hoje. Curso básico de vida franciscana*. Tradução de Carlos Almeida Pereira. Petrópolis, Editora Vozes FFB, 2003. 20,8 cm, 431 S. - Brasilianische Übersetzung von Nr. 145. - S. 409-415: Fontes. - 416-424: Bibliografia. - Luzern, BWesemlin.
65. Anton Rotzetter, *František z Assisi Spomienka a vašeň*. [Preložil Rastislav Nemeč, Jazykový redaktor Felix Kostolanský Sadzba. Bratislava. Vydavateľstvo] Serafín, [2003]. 20 cm, 219 S. - Tschechische Übersetzung von: Erinnerung und Leidenschaft...: s. oben, Nr. 18. - Luzern, BWesemlin.
66. Anton Rotzetter, *Jak Franciszek do zwierząt przemawiał. Przekład Tomasz Dominik*. (Biblioteka duchowości). Wrocław. Wydawnictwo Św. Antoniego, 2002. 21 cm, 93 S., ill.: polnische Übertragung.
67. Anton Rotzetter, *Perspektiven gewinnen. Spiritualität als Lebenskunst*. Freiburg Schweiz, Paulusverlag, [2003]. 20 cm, 192 S. 183-192: Anmerkungen: BFr XXV, Nr. 777. - Luzern, BWesemlin.
68. Anton Rotzetter, *Saint Anthony of Padua: a voice from heaven*. Translated by Sharon Therese Nemeth. Cincinnati, Ohio, St. Anthony Messenger Press, [2004]. 19 cm, IV + 100 S. - Übertragung von Nr. 40. - Luzern, BWesemlin.
69. Anton Rotzetter, *Der Stern des Messias. Psalmbetrachtungen für Advent und Weihnachten*. Freiburg - Basel - Wien, Herder, [2004]. 21 cm, 160 S. - Ein Stern mit Lichtstrahl kehrt im Buch mehrfach wieder. - S. 159f: Lit. - Luzern, BWesemlin.
70. Anton Rotzetter, *Frantisek z Assisi. Spomienka a vasesn*. Bratislava, 2004: BFr XXVI-II, Nr. 221.
71. Anton Rotzetter, *La forma de vida de las Hermanas de San Damián*. Buenos Aires, Centro Franciscano de Argentina, 2004: BFr XXVIII, Nr. 3325, und HF 34 (2005), 155, wo weitere bibliographische Angaben fehlen.
72. Anton Rotzetter, *Vorwort zu: Gerhard Ruf, OFM Conv., Die Fresken der Oberkirche San Francesco in Assisi. Ikonographie und Theologie*, Regensburg, 2004, 11-16: HF 33 (2004), 125.
73. Anton Rotzetter, *Obdivuhodne vás stvoril: Ako Frantisek káže zvieratkám*. [Preložili: Eleonóra Valová a Anton Rusina. - Ill.: Barbara Neumannová]. Bratislava, Vydavateľstvo Serafín. 20 cm, 92 S. - Bern, SNB.

74. Anton Rotzetter, *Liebe, die uns trägt: täglich ein Text*. Ostfildern, Matthias-Grüne-wald Verlag, 2007. 20 cm, 157 S.
75. Anton Rotzetter, *Oddech mojego życia wybrane modlitwy*. Przekład z języka nie-miechiego Natasza Stelmaszyk. [Poznań], Księgarnia Św. Wojciecha, [2007]. 15 cm, 159 S. - Polnische Übersetzung von: *Du Atem meines Lebens...* 2005: oben, Nr. 10. - Luzern, BWesemlin.
76. Anton Rotzetter, *Lexikon christlicher Spiritualität*. [Darmstadt, WBG. (Wissen-schaftliche Buchgesellschaft), 2008]. 24 cm, 676 S. - Illustrierter Buchumschlag. - S. [5]: Redaktion: Dr. Fred Slanitz. - [7]f: Einführung. - [8]-669: Lemmata A-Z. - [671-673]: Anhang. Allgemeine Bemerkungen. - Abkürzungen. - Zu Rez. s. BFr XXXII, Nr. 655. - Luzern, BWesemlin.
77. Anton Rotzetter, *Aufbruch zu einer neuen christlichen Spiritualität*. [Herausgeber: Andreas Iten, Unterägeri]. (Innerschweiz auf dem Weg ins Heute, 1). [Luzern] AKS [Albert Koechlin Stiftung, 2009]. 22 cm, 129 S. - S. [2]: Zur Reihe. - [5]: Verzeichnis von: *Prolog*, der 4 Kapitel des Buches und der *Diagnose* und *Prognose*. - 128: Nach-wort [von] Andreas Iten. - Luzern, BWesemlin.
78. Anton Rotzetter, *Die Freigelassenen*. Franz von Assisi und die Tiere. Fribourg, Pau-lusverlag, 2011. 22,5 cm, 197 S., 4 S. Tafeln: S. Gieben in CFr 81 (2011), 792.
79. Anton Rotzetter, *Ich will das Morgenrot wecken*. Die Botschaft der Psalmen. [bibel leben. Herausgegeben von Andrea Schwarz]. Freiburg - Basel - Wien, Herder, [2009]. 19 cm, 158 S. - S. 155: Lit. - 156-158: A. Schwarz, *bibel leben*. - BWesemlin.
80. Anton Rotzetter, *Egli è la lode*. Il messaggio dei Salmi. (Collana Spiritualità quoti-diana. Profili Ricerche Testimonianze, 5). Bologna, EDB Edizioni Dehoniane, Bolo-gna, [2010]. 21 cm, 146 S. - Italienische Übertragung von Nr. 79. - S. 141-142: Biblio-grafia italiana sui Salmi di Giuseppe De Carlo. - Luzern, BWesemlin.
81. *Im Namen Gottes*. Prophetische Rede. Festschrift zum 80. Geburtstag von Andreas Müller OFM. Herausgegeben von Anton Rotzetter. Würzburg, Echter Verlag, 2011. 23 cm, 136 S., 1 Abb. - Von A. R.: Ehre, wem Ehre gebührt: Ehrungen für Andreas Müller, 9-24; ders., In der Tradition der Propheten, 25-60: Leonhard Lehmann in CFr 82 (2012), 422-424, - Bern, SNB.
82. Anton Rotzetter, *Klara und Franziskus*. Bilder einer Freundschaft. Topos Taschen-bücher. [2. Aufl.]. Kevelaer, Verlagsgemeinschaft topos plus, 2011. 18 cm, 111 S., ill. - Vgl. 1. Aufl. oben, Nr. 32. - BWesemlin.
83. Anton Rotzetter *Chcę obudzić Jutrzenkę* Przesłanie psalmów. [Przełożył: Kamil Markiewicz]. Wydawnictwo, Święty Wojciech, [2011]. 19 cm, 196 S. - Polnische Übersetzung von: *Ich will das Morgenrot wecken...* 2009: vgl. oben, Nr. 79. - Lu-zern, BWesemlin.
84. Anton Rotzetter, *Gott, der mich atmen lässt*. Gebete. Freiburg - Basel - Wien, Her-der, 2012. 20 cm, 238 S., ill.: vollständig überarbeitete Neuauflage. - Vgl. oben, Nr. 10 u. 35.
85. Anton Rotzetter (Hg.), *Franziskus - ein Name als Programm*. (topos taschenbücher, [863]). [Kevelaer, Verlagsgemeinschaft topos plus, 2013]. 18 cm, 218 S. - Vorwort,

- 9-13 (Papst Franciscus und die Hoffnung für die Kirche). - 1.-5. Kapitel: A. Ein franziskanisches Programm für die Kirche und ihre Strukturen, 15-204. - Anhang 1: Eine franziskanische Regel für heute - ein Fünfpunkteprogramm für unsere Zeit, 205-210. - Anhang 2: Aufruf an die Kirchen [...] zu einem lebensfreundlichen und nachhaltigen Lebensstil und zum Engagement für unsere Mitgeschöpfe, die Tiere, 211-215. - Quellen und Abkürzungen, 217-219. - Vgl. auch BFr XXXVII, Nr. 768. - Luzern, BWesemlin.
86. Anton Rotzetter [†], Alles auf den Kopf stellen - neue Wurzeln schlagen: mit Franz von Assisi Schöpfung gestalten. (Franziskanische Akzente, 10). Würzburg, Echter, 2016. 21 cm, 95 S., ill.: DNB.
87. Anton Rotzetter [†], Gott, der mich atmen lässt: Gebete. 1. Auflage. Freiburg, Verlag Herder, 2016. 19 cm, 240 S.
88. Anton Rotzetter †, Du unser Leben. Meditationen für die Fasten- und Osterzeit. Hrg. v. Adrian Holderegger. Freiburg i. Brg., Herder, 2017. Mit einem Vorwort von Adrian Holderegger OFMCap (7-9). 12,5 cm, 140 S. , ill.
- B. Von Anton Rotzetter in Zusammenarbeit mit anderen Autoren und Autorinnen herausgegebene Werke**
89. [Zweites Vatikanisches Konzil]. Das Laienapostolat. Konzilsdekret. Jahresprogramm des franziskanischen Laienordens 1966/67. Die Übersetzung besorgten: Bruno Dörig. Joh[annes] Chrysostomus Rotzetter, OFMCap. [Ordensname von Anton Rotzetter bis 1968]. - [Schwyz, by Dritt-Ordens-Verlag, 1966]. cm, 95 S. - Die Druckerlaubnis erteilte der damalige Provinzialminister Seraphin Arnold, OFM-Cap. am 20. August 1966.
90. Anton Rotzetter [zusammen mit Hilmar Pfenniger, Dietrich Wiederkehr, Sigisbert Regli und Hans Rickenbach], Materialien zum Fragebogen über das Selbstverständnis der Kapuziner in der Schweiz. A. Theologischer Standpunkt, in: Fidelis (Luzern) 58 (1971), 97-102.
91. Katholische Akademie Augsburg. Franz von Assisi, ein Heiliger unserer Zeit. Vorträge bei einer Tagung der Katholischen Akademie Augsburg von Prof. Johann Auer. P. Anton Rotzetter, Josef Otmar Schlier. [Als Manuskript herausgegeben von der Katholischen Akademie Augsburg, 1976]. 20,5 cm. - A. R., Gottzugewandtheit als Zuwendung zur Welt, 58-85.
92. Franz von Assisi. Die Demut Gottes. Meditationen, Lieder, Gebete, ausgewählt, übersetzt, kommentiert und eingeleitet von Anton Rotzetter und Elisabeth Hug. (Reihe Klassiker der Meditation). [Zürich - Einsiedeln - Köln], Benziger Verlag, [1977, ³1980, ⁴1999]. 18,8 cm, 202 S. - Luzern, BWesemlin; Bern, SNB.
93. Anton Rotzetter - Hanny Krämer, Bist du es, der den Steinen die Härte nimmt? Legenden. [Freiburg Schweiz], Imba Verlag, [1978]. 21 x 21 cm, 54 S., ill. - S. [4]: «Gestaltung: R. Studer, A. Rotzetter, H. Krämer». «Gesamtherstellung: Kanisius Druckerei, Freiburg Schweiz». - S. 54: «Für Mitarbeit am Manuskript danke ich Elisabeth Hug, St. Gallen und Lisbeth Herger, Zürich». - Luzern, BWesemlin.

94. Beten. [Ein paar Gedanken und Gebete den Weggefährten als Proviant mitgegeben von der Jungen Franziskanischen Gemeinschaft von Anton Rotzetter und Bruno Dörig.]. [Oberegg, noah-verlag, 1978]. 16 x 16 cm, 19 S.
95. Anton Rotzetter - Hanny Krämer, Den Gedanken eine Treppe, den Füßen ein Weg. [Freiburg Schweiz], Imba Verlag - Konstanz, Kanisiuswerk, [1979]. 20,5 x 19 cm, 48 S., vorab Gedichte und Abbildungen. - «Gesamtherstellung: Kanisius Druckerei, Freiburg Schweiz». - Im Deckblatt: Stempel von A. R., damals in Altdorf, Kapuzinerweg 22. - S. [3]: handschriftliche Widmung von H. Krämer. - Luzern, BWesemlin.
96. Geist wird Leib. Theologische und anthropologische Voraussetzungen des geistlichen Lebens. Herausgegeben von Anton Rotzetter. (Seminar Spiritualität, Band 1). [Zürich - Einsiedeln - Köln], Benziger [Verlag, 1979]. 22,8 cm, 256 S. - Beiträge von A. R.: Vorwort, 7; Einführung, 9-17; Theologie und Spiritualität, 19-39; Liturgische Spiritualität, 97-111. - [Vom Hg.:] 325-252: Literatur-Verzeichnis; Sachregister, 253-256; Mitarbeiter, 256. - Luzern, BWesemlin.
97. Aegidius von Assisi. Die Weisheit des Einfachen. Ausgewählt, übersetzt, kommentiert und eingeleitet von Anton Rotzetter und Elisabeth Hug. (Reihe: Klassiker der Meditation). [Zürich - Einsiedeln - Köln], Benziger Verlag, [1980]. 20 cm, 126 S. - Vgl. die Rez. in BFr XIV, Nr. 3802. - Luzern, BWesemlin.
98. [Beatrice Gamma - Lisbeth Herger - Elisabeth Hug - Anton Rotzetter], «Ich fahnde allenthalben nach Seele...». [Schwyz, Junge Franziskanisch Gemeinschaft, 1980]. 16 x 16 cm, 24 S. - Luzern, BWesemlin.
99. Josef Sudbrack, Kann man Spiritualität lernen? Drei Beiträge Josef Sudbrack - Anton Rotzetter - Angelika Kronenberger, in: Geist und Leben 53 (1980), 446-452; A. R., Das Institut für Spiritualität an der Philosophisch-Theologischen Hochschule der Franziskaner und Kapuziner in Münster/W., 448-449.
100. Geist und Geistesgaben. Die Erscheinungsformen des geistlichen Lebens in ihrer Einheit und Vielfalt. Herausgegeben von Anton Rotzetter. (Seminar Spiritualität, Band 2). [Zürich - Einsiedeln - Köln], Benziger [Verlag, 1980]. 22,8 cm, 328 S. - Beiträge von A. R.: Vorwort, 7. - Einführung, 9-12. - Spiritualität der ledigen Frau, 37-44; Regel und Evangelium. Eine Problemanalyse im Vergleich der Regeln der heiligen Benediktus, Franziskus und Ignatius, 79-94. - Zur Spiritualität des Franz von Assisi, 161-166. - «Marcel Légaut - Madeleine Delbrèl - Simone Weil». Oder: Die neuen Wege des Geistes, 247-271. - [Vom Hg.:] 309-324: Literatur-Verzeichnis [nach den einzelnen Beiträgen gegliedert]; - 325-327: Sachregister. - 328: Mitarbeiter. - Die Studie: «Regel und Evangelium» ist auch als Sonderdruck in seinem Nachlass erhalten geblieben. - Luzern, BWesemlin.
101. Geist und Welt. Politische Aspekte des geistlichen Lebens. Herausgegeben von Anton Rotzetter. (Seminar Spiritualität, Band 3). [Zürich - Einsiedeln - Köln], Benziger [Verlag, 1981]. 22,8 cm, 360 S. - Beiträge von A. R.: Vorwort, 7. - Einführung, 9-14. - Universale Sendung und Claustum. Eine weltzugewandte Spiritualität im Kloster, 211-231. - Orientierung an der Welt der Arbeiter. Eine Art Protokoll, 245-248. - [Vom Hg.:] Literatur-Verzeichnis, 341-354; Sachregister, 355-358; Mitarbeiter, 359f. - Am Ende von S. 360: Corrigenda zu Band 1. - Luzern, BWesemlin.
102. Anton Rotzetter - Willbrord-Christian van Dijk, [OFM Cap.] - Thaddée Matura, [OFM], Franz von Assisi. Ein Anfang und was davon bleibt. [Zürich - Einsiedeln -

- Köln], Benziger Verlag, [1981]. 21 cm, 364 S. - Für das Autorenteam: Anton Rotzetter, Vorwort, 13-16. - Teil I, Franz von Assisi: Lebensgeschichte - Lebensprogramm - Grunderfahrung von Anton Rotzetter, OFMCap., 17-163 [die Ausführungen der 3 Autoren sind durchgehend mit Marginalnummern versehen. Die Studie von A. R. dürfte etwas vom Besten sein, was er über dieses Thema geschrieben hat]. - 342-351: Anhang III. Sachregister, 352-353. - Anhang IV: Ein Kursprogramm, 354f. - Anhang V: Quellen- und Literaturverzeichnis, 356-364. Für diese Anhänge fehlt ein Hinweis auf ihre Verfasser. Ich vermute jedoch, dass sie A. R. zuzuschreiben sind. - Vgl. eine Reihe von Besprechungen und Übersetzungen in BFr XV, Nr. 151. - Nach BFr XVII, Nr. 214 ist diese Sammelschrift 1994 in 4. und nach: Bern, SNB, 1999 in 5. Aufl. erschienen. - Luzern, BWesemlin.
103. Nachdenken über-Réflexions sur-Ripercorriamo 400 Jahre/Ans/Anni. Im Auftrag der Schweizerischen Kapuzinerprovinz herausgegeben von P. Anton Rotzetter. [Fidelis 1981 / (Nr.), 4. Provinzzeitung der Schweizer Kapuziner. Bulletin de la Province suisse des Capucins. Rivista della Provincia svizzera dei Cappuccini. Sondernummer aus Anlass des Provinzjubiläums. Numéro special à l'occasion du jubilé de la province. Numero speciale all'occasione del giubileo. Luzern, St. Fidelis-Buchdruckerei, Wesemlin, 1981]. 23 cm, 267 S., ill., Bildtafeln. - Von Anton Rotzetter: Editorial, 5-8; 8/9: Stigmatisation des hl. Franziskus (Miniatur aus der Legenda maior des hl. Bonaventura; Handschrift von 1337 im Provinzarchiv der Kapuziner, Luzern). - Zur Gebetsmethode des Johannes Chrysostomus Schenk 1581-1634, 37-59; - Gerhard Seghers, Mariae Verkündigung, Solothurn, [162]-169; Panfilo Nuvolone, Mariae Krönung, Schwyz, 197-200; Laurentius von Brindisi, 1559-1619, 170. - Die Reproduktion der von A. R. besprochenen Gemälde ist von hoher Qualität. - BWesemlin.
104. Geist und Welt. Politische Aspekte des geistlichen Lebens. Herausgegeben von Anton Rotzetter. (Seminar Spiritualität, 3). [Zürich - Einsiedeln - Köln], Benziger, [1981]. 23 cm, 360 S., ill. - Von A. R.: Universale Sendung und Clastrum, 211-231. - Vgl. BFr XV, Nr. 2920 und 2999.
105. Wenn Du beten lernen willst. Eine Meditation von Anton Rotzetter. Text: A. R. Musik: Aus Werken von C. Ph. H. Bach, J.-J. Mondonville, G. F. Telemann, A. Vivaldi. Sprecher: A. R., Manfred Schradi. Regie: Roswitha Schilling, Paul Brigger. Zürich - Köln, Benziger Verlag - Freiburg i. Br., Christophorus-Verlag, [1981]. 18 x 18 cm, 29 S. (Text-Beilage) + Meditations- Cassetten. - Luzern, BWesemlin.
106. Geist und Kommunikation. Versuch einer Didaktik des geistlichen Lebens. Herausgegeben von Anton Rotzetter. (Seminar Spiritualität, Band 4). [Zürich - Einsiedeln - Köln], Benziger Verlag, [1982]. 22, 8 cm, 344 S. - Rez. in CFr 56 (1986), 140-142. - Beiträge von A. R.: Vorwort, 7. - Einführung, 9-11. - Gebet, Gebetshaltung und Meditationsmethode. Anmerkungen zu den «neun Gebetsweisen des hl. Dominikus» und zu den «Geistlichen Übungen» des Johannes Chrysostomus Schenk, 163-182. - [Vom Hg.:] Literatur-Verzeichnis, 325-335 (nach den Beiträgen unterteilt). - Sachregister, 336-342. - Mitarbeiter, 343f. - Luzern, BWesemlin.
107. [Elisabeth Hug - Anton Rotzetter - Beat Trüb - Maria Zoll: Text und Gestaltung], Überall zuhause. Von der Weisheit der Schnecke. [Schwyz, Junge Franziskanische Gemeinschaft - Obereggen, noah-verlag, 1982]. 29,8 cm, 21 S., ill.
108. A[ntoine] Rotzetter - W. C. Van Dijk - T. Matura, Un chemin d'Évangile. L'esprit franciscain hier et aujourd'hui. [Paris-Montréal], Mediaspaul & Editions Paulines,

- [1982]. 21 cm, 354 S. - Vgl. A. R., Première partie. François d'Assise, sa vie, son programme, son expérience mystique. Traduction française par Norbert Sapin, OFM-Cap., 15-151. - Bern, SNB. - Vgl. oben, Nr. 102.
109. [Anton Rotzetter, und mehrere Verfasser], Das Lied vom helllichten [!] Tag. [CH-9413 Oberegg, noah-Verlag, 1983]. 16,7 x 16,2 cm, 20 S., ill. - BWesemlin.
110. Anton Rotzetter - Willibrord-Christian van Dijk - Thaddée Matura, Vivere il Vangelo. Francesco d'Assisi ieri e oggi. [Assisi], EFR - editrici francescane, [1983]. 21 cm, 384 S. - S. [4]: «Versione italiana ... Ernesto Zanini, Maria D'Amelio», Lidia e Sonnia Cussighi e Bruno Bartolini. - Anton Rotzetter, Parte prima. Francesco d'Assisi. Storia della vita. Programma di vita. L'esperienza fondamentale, [13]-171. - Vgl. oben, Nr. 102.
111. Heinz-Gert Freimuth, Gotteserfahrung in der Musik. (Reihe: Christliche Lebenshilfe. Herausgegeben von Anton Rotzetter). [Zürich - Einsiedeln - Köln], Benziger [Verlag, 1983]. 20,3 cm, 160 S. - Im Vorwort, 7f, dankt der Verf. dem Hg. A. Rotzetter für die Anregung dieser schriftlichen Zusammenfassung. - Luzern, BWesemlin.
112. Franz von Assisi. Herausgegeben, übersetzt und eingeleitet von Elisabeth Hug und Anton Rotzetter. Übersetzung der Friedenscharta und der Freiheitscharta von Thomas Morus Huber. (Gotteserfahrung und Weg in die Welt). [2. Auflage]. Olten und Freiburg im Breisgau, Walter-Verlag, [1984]. 20,5 cm, 235 S., 1 Tafelbild. - Vgl. bes.: Anhang: Friedensverträge [in Assisi], 197-226. - Vgl. auch die Rez. in BFr XV, Nr. 233. - Bern, SNB; Luzern, BWesemlin.
113. A[nton] Rotzetter - W[illibrord] van Dijk - T[haddée] Matura, Un camino de Evangelio. El espíritu franciscano ayer y hoy. [Madrid], Ediciones Paulinas, [1984]. 21 cm, 343 S. - Francisco de Asís: su vida, su programa, su experiencia mística, por Antonio Rotzetter, 15-155. - Luzern, BWesemlin. Vgl. oben, Nr. 102.
114. Anton Rotzetter - Thaddée Matura, Živjeti Evandjelje S Franjom Asiškim. [Hrvatski prijevod: o. Filibert Gassio. Leonard Oreč]. [BF. Biblioteka Brat Franjo, V]. Zagreb, [RO «Informator», OOUR Tiskara], 1984. 20 cm, 210 S. - Übertragung des Werkes von oben, Nr. 102, in: die kroatische Sprache. - Luzern, BWesemlin.
115. Franz von Assisi. Arm unter Armen. Herausgegeben, übersetzt und eingeleitet von Elisabeth Hug und Anton Rotzetter. Übersetzung der Friedenscharta und der Freiheitscharta von Thomas Morus Huber. Mit einem neuen Vorwort zur Taschenbuchausgabe. (Texte christlicher Mystiker). München - Zürich, Piper, [Lizenzausgabe: 1987]. 19 cm, 235 S.: Bern, SNB. - Vgl. oben, Nr. 112.
116. Paul de la Croix Bonvin, Warmer Regen auf trockenes Land. Wege zum meditativen Beten. (Reihe: Christliche Lebenshilfe. Herausgegeben von Anton Rotzetter). [Zürich - Einsiedeln - Köln], Benziger [Verlag, 1984]. 20,3 cm, 220 S. - S. [4]: «Übersetzt aus dem Französischen von Elisabeth Hug». - Auf S. [2]: persönlicher handschriftl. Eintrag von Paul de la Croix. - Luzern, BWesemlin.
117. Leonardo Boff, Zeugen Gottes in der Welt, Ordensleben heute. [Herausgegeben von Anton Rotzetter. Aus dem Französischen übersetzt von Elisabeth Hug. Titel der Originalausgabe: Testigos de Dios en el Corazón del mundo]. [Zürich - Einsiedeln - Köln], Benziger [Verlag, 1985]. 21,5 cm, 344 S. - Anton Rotzetter, Vorwort des Herausgebers, 9-16. - Bern, SNB.

118. Sheila Cassidy, Ich habe den Mut zu glauben. Bericht einer Lebenswende. [Übersetzt aus dem Englischen von Mara Legnani]. [Zürich - Einsiedeln - Köln], Benziger [Verlag, 1985]. 21,5 cm, 349 S. - Geleitwort des Herausgebers Anton Rotzetter, 11-12.
119. Franz von Assisi. Das Testament eines armen Mannes. Bildmeditationen von Anton Rotzetter und [Bildbeschreibungen von] Werinhard Einhorn, [OFM]. [Farbaufnahmen: Augusto Forcella, Rom]. Freiburg - Basel - Wien, [Verlag] Herder, [1987]. 24 x 20,5 cm, 120 S., Bildtafeln. - Vgl. S. 11: Inhalt. - «Die Übersetzung des Testaments geht auf E. Hug und A. Rotzetter zurück...» (10). - 111-120: Zu den Bildern von Werinhard Einhorn. - Vgl. BFr XVI, Nr. 225. - Bern, SNB und Luzern, BWesemlin.
120. Franz von Assisi, Arm unter Armen. Herausgegeben, übersetzt und eingeleitet von Elisabeth Hug und Anton Rotzetter. Übersetzung der Friedenscharta und der Freiheitscharta von Thomas Huber. Mit einem neuen Vorwort zur Taschenbuchausgabe. (Serie Piper. Texte christlicher Mystiker, 525). München - Zürich, Piper, [1987]. 19 cm, [IV] + 1235 S.: BFr XVI, Nr. 166. - Vgl. oben, Nr. 112.
121. Het juk van een erfgoed. [Voordrachten door] Anton Rotzetter [en] Theo Zweerman. (Franciscaanse Studies, 2). [Utrecht], Franciscaans Studiecentrum, 1987. 20,5 cm, 57 S.: BF XVI, Nr. 135.
122. Theologische Berichte XVI. [Herausgegeben im Auftrag der Theologischen Hochschule Chur von Josef Pfammatter und der Theologischen Fakultät Luzern von Franz Furger]. Pneumatologie und Spiritualität. [Zürich - Einsiedeln], Benziger Verlag, [1987]. 20,5 cm, 184 S. - Anton Rotzetter, Pneumatologie und Spiritualität in der neueren Theologie. Versuch einer Bilanz, 53-89. - Luzern, BWesemlin.
123. Raoul Manselli, Franziskus, der solidarische Bruder. [Herausgegeben von Anton Rotzetter. Aus dem Italienischen übersetzt von Mara Huber. Zürich - Einsiedeln - Köln, Benziger - [Wien], Herold-[Verlag, 1984]. - [Neuausgabe]. Freiburg - Basel - Wien, Herder, [1989]. 21,7 cm, 383 S. - S. 7f: Geleitwort: Engelbert Grau, OFM - Anton Rotzetter, OFM Cap. - Geleitwort zur Neuausgabe: A. R., Altdorf, im August 1989. - Vgl. auch BFr XVI, Nr. 361, und die Rez. von A. R. in Fidelis 67 (1980), 207-208. - Im selben Jahr 1989 erschien auch eine «Sonderausgabe» mit dem zuvor angeführten Titel. - Eine «Verbesserte Neuausgabe» erschien im selben Verlag 1995: BFr XIX, Nr. 291. - Bern, SNB; Luzern, BWesemlin.
124. Jürgen Thomasssen (Hg.), Christliche Spiritualität für unsere Zeit. Gestalten, Meditationsweisen, Lebensformen. [Würzburg], echter-[Verlag, 1991]. 20,5 cm, 162 S. - Vgl. Anton Rotzetter, «Wo Gott ist, da ist Frieden». Die Botschaft des heiligen Franz [von Assisi] vom ausgesöhnten Leben, 88-108. - S. 108: «Mit freundlicher Erlaubnis des Verlags Herder übernommen aus: A. R., Franz von Assisi - Erinnerung und Leidenschaft, 1989»: s. oben, Nr. 18. - Luzern, BWesemlin.
125. Paulus-Akademie (Hrsg. = Herausgeberin), Opus Dei - Stoßtrupp Gottes oder «Heilige Mafia»? Macht und Einfluss des Opus Dei in der Schweiz und anderswo. Mit Beiträgen von Peter Hertel, Kurt Koch, Matthias Mettner, Anton Rotzetter, Peter Schellenbaum, Alois Schuler, Sturmius-M. Wittschier. [Zürich], NZN Buchverlag, [1992]. 21 cm, 291 S. - Anton Rotzetter, Opus-Dei-Mentalität oder christliche Spiritualität, 142-192, vgl. auch S. [6]: Überblick. - Luzern, BWesemlin.
126. Willi Egger - Leonhard Lehmann - Anton Rotzetter, [Kurs] Duchowość franciskańska [Na podstawie: Fernkurs franziskanische Spiritualität. Opracował O. Stanisław

- Padewski. - Zeszyt 1-22]. Wrocław, Bracia Mniejsi Kapucyni - Wydawnictwo św. Antoniego, 1992. 18,5 cm, 1-22 Faszikel, ungefähr 10-15 S. jedes von ihnen: BFr XVIII, Nr. 503. Vgl. unten, Nr. 146.
127. Träumen muss erlaubt sein. Texte der Hoffnung für eine Kirche von morgen. Herausgegeben von Markus Fels. Mit einer Einführung von Anton Rotzetter. [Zürich], Benziger [Verlag, 1992]. 20 cm, 252 S. - Einführung: Kirchenentwürfe. Fruchtbare Provokationen für die Zukunft, 17-44. - Luzern, BWesemlin.
128. Anton Rotzetter - Willibrord-Christian van Dijk - Thaddée Matura, Assisi szent Ferenc. A kezdet, és ami abból megmaradt. [A könyvet fordította: Christophora Szöhlösy és Kovács Sándor. Budapest, Vigilia Kiadó, 1993. 19,8 cm, 267 S. - Első rész. A. R., OFMCap., Assisi szent Ferenc élete, életprogramja és alapélményei, 9-130. - Ungarische Übertragung von Nr. 102.
129. Von der Conquista zur Theologie der Befreiung. Der franziskanische Traum einer indianischen Kirche. Herausgegeben von Anton Rotzetter, Roque Morschel, [OFM], Horst von der Bey, [OFM]. Zürich, Benziger [Verlag, 1993]. 22 cm, 304 S. - Nach dem «Inhalt», 7f, stammt kein Beitrag von A. R. selber. Vgl. S. 303f: Biographische Hinweise zu den AutorInnen [!]: BFr XVII, Nr. 5339 und XVIII, Nr. 3996: Rez. - Luzern, BWesemlin.
130. Franz-Josef Ortkemper (Hg.), Neue Predigen zum Alten Testament. Lesejahr B. Stuttgart, Verlag Katholisches Bibelwerk, [1993]. 21 cm, 239 S. - Anton Rotzetter, 17. Sonntag im Jahreskreis 2 Kön 4, 42-44. Wo das Brot sich mehrt, 159-161; ders., Verkündigung des Herrn (25. März): Jes 7, 10-14. Worauf sich stützen, 218-220. - Luzern, BWesemlin.
131. Anton Rotzetter, Assisi Szent Klára. [Fordította: Mihály Ferences Pap]. Budai, Ferences Rendház, [1994: nach dem Vorwort]. 21 cm, 335 S, Bildtafeln. Dem Buch ist ein Verzeichnis von Druckfehlern beigelegt. - Bern, NB; Luzern, B.Wesemlin. - Vgl. oben, Nr. 27, das Werk, das hier ungarisch übersetzt wurde.
132. Gospel Living. Francis of Assisi Yesterday and Today. Anton Rotzetter, OFMCap. - Willibrord-Christian Van Dijk, OFMCap. - Thaddée Matura, OFM. Edited by Elise Saggau, O.S.F. (Franciscan Pathways). St. Bonaventure, New York, The Franciscan Institute. St. Bonaventure University, 1994. 22,8 cm, XII + 308 S. - Part I: Francis of Assisi. The Life of Francis. The Franciscan Vocation. The Basic Experience, by Anton Rotzetter. Translated by Joseph Doino, OFM - William Jerman - Charles Serignat, OFMCap. Edited by Elise Saggau, O.S.F., 1-173. - Vgl. BFr XVIII, Nr. 202. - Luzern, BWesemlin. - Vgl. oben, Nr. 102, die deutschsprachige Ausgabe.
133. Maria Crucis Doka (redactie) - Othmar Noggler, OFMCap. - Anton Rotzetter, Basis cursus ter verdieping van het franciscaans-missionair charisma, Bonn, CCFMC secretariaat, 1994. 30 cm, 620 S. - Roma, BCCap. - Vgl. unten, Nr. 146.
134. Dolores Bauer (Hg.), Erfüllte Zeit. Die Botschaft des Markus-Evangeliums. Lesejahr B. [Mödling-Wien], Verlag St. Gabriel, [1995]. 20,5 cm, 340 S. - Anton Rotzetter, Taufe des Herrn, 56-60; - Zweiter Sonntag im Jahreskreis. Die Jünger sagten zu Jesus: Rabbi - das heißt übersetzt: Meister - wo wohnst Du? Er antwortete: kommt und seht, 61-65; - Dritter Fastensonntag. Er machte eine Geißel aus Stricken und trieb sie alle aus dem Tempel, 95-99. - Luzern, BWesemlin.

135. Franz-Josef Ortkemper (Hg.), Neue Predigten zum Alten Testament. Psalmen. Stuttgart, Verlag Katholisches Bibelwerk, [1995]. 21 cm, 168 S. - Anton Rotzetter, Psalm 31: Sich in Gott sichern, 46-48. - Luzern, BWesemlin.
136. Brüder des heiligen Franziskus. 400 Jahre Kapuzinerkloster Zug 1595-1995. [Herausgeber: Kapuzinerkloster Zug und Kapuzinerprovinz Schweiz. Konzept und Redaktion Dr. Beat Dittli, Zug]. Zug 1995. 24 x 21 cm, 119 S., ill. - Vgl. Anton Rotzetter, Barfuß und mit feuriger Hand. Zur Spiritualität des Franziskuszyklus von Jakob Warttis, 49-60, Abbildungen. - Luzern, BWesemlin.
137. Anton Rotzetter, Dievas, leidžiantis man alsuoti. Gyvenimo maldos. Išvokiečiénė. Marijampolė, Ardor [Stadt Litauens], 1998. 20 cm, 267 S. - Nach S. [2] handelt es sich um eine litauische Übersetzung von: Gott, der mich atmen lässt... Freiburg 1985: Nr. 10. - S. [5] Foto und Lebenslauf von A. R. - Luzern, BWesemlin.
138. Dolores Bauer (Hg.), Erfüllte Zeit. Die Botschaft des Lukas-Evangeliums. Lesejahr C. [Mödling- Wien], Verlag St. Gabriel, [1996]. 20,5 cm, 351 S. - Anton Rotzetter, Vierter Sonntag im Jahreskreis. 1 Kor 12, 31b-13, 13: 72-77.
139. Dolores Bauer (Hg.), Erfüllte Zeit. Die Botschaft des Lukas-Evangeliums. Lesejahr C. [Mödling-Wien, Verlag St. Gabriel, [1996]. 20,5 cm, 351 S. - Vierter Sonntag im Jahreskreis. Das Größte aber ist die Liebe, 72-77. - Luzern, BWesemlin.
140. Anton Rotzetter, Segen über Brot und Wein, in: M. Schmeisser, Gesegneter Tag. Ein spiritueller Begleiter, Eschbach, Verlag am Eschbach, 1996, 30-31: HF 26 (1997), 128.
141. Franz-Josef Ortkemper (Hrsg.), Ich lege meine Worte in deinen Mund. Vergessene Weisheiten aus dem Ersten Testament. (Neue Predigten zum Alten Testament, Band 6). Stuttgart, Verlag Katholisches Bibelwerk, [1997]. 18 cm, 126 S. - Anton Rotzetter, Gen 6,1 - 9,17. Gott will die Sintflut nicht!, 18-21. - Luzern, BWesemlin.
142. Anton Rotzetter, Franziskus, die Wissenschaft und die Ehrfurcht vor dem Leben, in: Wenn Leben verfügbar wird: Überbevölkerung, Geburtenkontrolle und andere Fragen. Herausgegeben von der Missionszentrale der Franziskaner. (Grünes Heft, 70). Bonn 1997, 7-17. - Vgl. ders., Spirituelle Lebenskultur..., Freiburg 2000, 222: oben, Nr. 58.
143. Im gefällten Baum nistet kein Vogel. Geeschichten und Motive zu Ostern: Elisabeth Bernet. Mit einer Einführung von Anton Rotzetter. Freiburg Schweiz, Paulusverlag, 1997. 20 cm, 149 S. - Bern, SNB.
144. Anton Rotzetter-Elisabeth Bernet, Latium - Umbrien - Toskana. Wanderungen auf den Spuren des Franz von Assisi. Frankfurt am Main, Verlag Josef Knecht, [1998]. 20 cm, 253 S., ill., Ausschnitt einer geographischen Karte Mittelitaliens auf der Umschlagsinnenseite. - Quellen und Lit., 250-252. - Bildnachweis, 253: BFr XXII, Nr. 299. - Luzern, BWesemlin. - 2. durchgesehene Aufl.: 2013: Bern, SNB.
145. Grundkurs zum franziskanisch-missionarischen Charisma. Einleitung und Übersicht. Lehrbrief 0. Herausgeber und Copyright: Internationales Leitungsteam des CCFMC-Sekretariats. Vorsitzender: Anton Rotzetter. Zweite überarbeitete Fassung. Bonn, Missionszentrale der Franziskaner, 1998. 29,5 cm, 40 S., ill. [Auf der Innenseite des Deckblattes wird A. R. als Mitglied der Redaktion aufgeführt. Den

Haupttitel: *Grundkurs... wiederhole ich aus Gründen des einzusparenden Raumes bei den einzelnen Lehrbriefen nicht*. - Christentum als Religion der Menschwerdung. Lehrbrief 1. Bonn, Missionszentrale der Franziskaner, 1998. 29,5 cm, 30 S., ill. - Die Franziskanische Familie. Lehrbrief 2. Bonn, Missionszentrale der Franziskaner, 1998. 29,5 cm, 30 S., ill. - Interfranziskanische Zusammenarbeit heute. Lehrbrief 3. Bonn, Missionszentrale der Franziskaner, 1998. 29,5 cm, 26 S., ill. - Bildung und Weiterbildung. Lehrbrief 4. Bonn, Missionszentrale der Franziskaner, 1998. 29,5 cm, 26 S. - Biblisch-prophetische Grundlage der franziskanischen Mission. Lehrbrief 5. Bonn, Missionszentrale der Franziskaner, 1998. 29,5 cm, 30 S., ill. - Der Ursprung der Mission im Geheimnis der Dreifaltigkeit. Lehrbrief 6. Bonn, Missionszentrale der Franziskaner, 1998. 29,5 cm, 26 S., ill. - Franziskanische Mission nach den Quellen. Lehrbrief 7. Bonn, Missionszentrale der Franziskaner, 1998. 29,5 cm, 26 S., ill. - Treue und Verrat: eine Geschichte der franziskanischen Mission. Lehrbrief 8. Bonn, Missionszentrale der Franziskaner, 1998. 29,5 cm, 30 S., ill. - Franziskanische Mission nach den modernen Quellen. Lehrbrief 9. Bonn, Missionszentrale der Franziskaner, 1998. 29,5 cm, 26 S., ill. - Die Einheit von Kontemplation und Mission. Lehrbrief 10. Bonn, Missionszentrale der Franziskaner, 1998. 29,5 cm, 34 S., ill. - Die Entscheidung für Christus und universale Weite. Lehrbrief 11. Bonn, Missionszentrale der Franziskaner, 1998. 29,5 cm, 26 S., ill. - Universale Geschwisterlichkeit: Versöhnung mit Gott, Mensch und Natur. Lehrbrief 12. Bonn, Missionszentrale der Franziskaner, 1998. 29,5 cm, 30 S., ill. - Franziskanische Sendung und die Verkündigung des Wortes. Lehrbrief 13. Bonn, Missionszentrale der Franziskaner, 1998. 29,5 cm, 26 S., ill. - Schwestern und Brüder in einer säkularisierten Welt. Lehrbrief 14. Bonn, Missionszentrale der Franziskaner, 1998. 29,5 cm, 30 S., ill. - Der Dialog mit anderen Religionen: ein franziskanischer Weg. Lehrbrief 15. Bonn, Missionszentrale der Franziskaner, 1998. 29,5 cm, 34 S., ill. - Begegnung mit Muslimen. Lehrbrief 16. Bonn, Missionszentrale der Franziskaner, 1998. 29,5 cm, 38 S., ill. - Inkulturation als franziskanische Aufgabe. Lehrbrief 17. Bonn, Missionszentrale der Franziskaner, 1998. 29,5 cm, 38 S., ill. - Der franziskanische Traum einer amerindischen (!) Kirche. Lehrbrief 18. Bonn, Missionszentrale der Franziskaner, 1998. 29,5 cm, 35 S., ill. - Franziskus von Assisi und die Option für die Armen. Lehrbrief 19. Bonn, Missionszentrale der Franziskaner, 1998. 29,5 cm, 38 S., ill. - Befreiungstheologie aus franziskanischer Sicht. Lehrbrief 20. Bonn, Missionszentrale der Franziskaner, 1998. 29,5 cm, 34 S., ill. - Prophetische Kritik an gesellschaftlichen Systemen aus franziskanischer Sicht. Lehrbrief 21. Teil 1: Der Kapitalismus. Bonn, Missionszentrale der Franziskaner, 1998. 29,5 cm, 38 S., ill. - Prophetische Kritik... Lehrbrief 21. Teil 2: Der Marxismus. Bonn, Missionszentrale der Franziskaner, 1998. 29,5 cm, 50 S., ill. - «Als Mann und Frau erschuf er sie...»: eine franziskanische Herausforderung. Lehrbrief 22. Bonn, Missionszentrale der Franziskaner, 1998. 29,5 cm, 46 S., ill. - Franziskanische Friedensarbeit. Lehrbrief 23. Bonn, Missionszentrale der Franziskaner, 1998. 29,5 cm, 34 S., ill. - Unser Verhältnis zu Wissenschaft und Technik. Lehrbrief 24. Bonn, Missionszentrale der Franziskaner, 1998. 29,5 cm, 42 S., ill. - Der bleibende Auftrag der Franziskaner in der Kirche. Lehrbrief 25. Bonn, Missionszentrale der Franziskaner, 1998. 29,5 cm, 26 S., ill. - Dem grünen Schuber, in den die 27 Faszikel der Lehrbriefe eingelegt sind, liegt ein CD-Laufwerk, Windows 95: BMB RAM bei, das den Titel trägt: *Arbeiten mit dem Grundkurs zum franziskanisch-missionarischen Charisma. Die Lehrbriefe. Dokumente der Kirche und des Ordens*. Franziskanische Quellenschriften. - Für einen Kurztitel und Rez. s. BFr XXII, Nr. 3414. - Luzern, BWesemlin.

146. Fernkurs Franziskanische Spiritualität. Autorenteam Willi Egger - Leonhard Lehmann - Anton Rotzetter. D-5451 Waldbreitbach, INFAG - Münster, Institut für Spiritualität. Phil.-Theol. Hochschule der Franziskaner und Kapuziner, ohne Erschei-

- nungsjahre. Die 20, einzeln paginierten, Lehrbriefe fand ich in gebundenen Buchform im Nachlass von A. R. Auf eine einzelne bibliographische Beschreibung sei hier verzichtet. Das Exemplar ist einzusehen in Luzern, BWesemlin.
147. Dolores Bauer (Hg.), Erfüllte Zeit, 2. Lesejahr B. Freiburg Schweiz, Paulusverlag, [1999]. 21 cm, 380 S. - Anton Rotzetter, Pfingstsonntag, 187-191; - ders., Christkönig, 368-372. - Luzern, BWesemlin.
148. Franz von Assisi, Das Kleine ist kostbar. Meditationen, Lieder und Gebete. Ausgewählt, übersetzt, kommentiert und eingeleitet von Anton Rotzetter und Elisabeth Hug. (Klassiker der Meditation - Die Bibliothek der Spiritualität, 14). Köln - Zürich, Benziger Verlag, 1999. 19 cm, 192 S.: BFr XXIII, Nr. 174.
149. Javier Garrido [OFM], Die Lebensregel des Franz von Assisi, Inspiration für heute. Aus dem Spanischen übersetzt von Anton Rotzetter, OFM Cap. Freiburg - Basel - Wien, Herder, [2001]. 22 cm, 348 S. - S. [4]. «Grundlage für die Übersetzung bildete eine Erstübertragung von Franz Kaiser-Trujillo». - In nicht paginierten Seiten nach 348 wird auf weitere Werke von A. R. hingewiesen. - Luzern, BWesemlin.
150. Mario Botta, Heilige Maria der Engel auf dem Monte Tamaro - Giovanni Pozzi, Wandmalereien von Enzo Cucchi. Übersetzung von Monique Courbat - Anton Rotzetter (Ikonen). Bellinzona, Casagrande, 2001. 21 cm, 62 S., ill. - Bern, SNB.
151. Loccumer Protokolle 16 / [20]01. Herausgeber: Wolfgang Vögele. Dem Leben Gestalt geben. Christliche Spiritualität zwischen Philosophie der Lebenskunst und Eventkultur der Erlebnisgesellschaft. [Rehburg-Loccum, Evangelische Akademie, 2001]. 20,5 cm, Anton Rotzetter, Was kann christliche Spiritualität zur Lebenskunst beitragen, 25-42. - Luzern, BWesemlin.
152. Anton Rotzetter, Wo auf Erden der Himmel beginnt. Jahreslesebuch. Ausgewählt, eingeleitet und herausgegeben von Ludger Hohn-Morisch. [Fotos: Wolfgang Müller]. Freiburg - Basel - Wien, Herder, [2001]. 22 cm, 396 S., 1 Abb. - Zum Geleit, [7 f]: vom Hg. - Die Textsammlung, S. 9-390, ist nach den 12 Monaten gegliedert. - 392 f: Quellennachweis. - [395f]: Bücher von Anton Rotzetter bei Herder. - Luzern, BWesemlin.
153. Fioretti. Legenden um Franz von Assisi in Bild und Text. Mit einer Einführung und Kommentaren von Anton Rotzetter. Freiburg Schweiz, Paulusverlag, 2002. 28 cm, 176 S., Bildtafeln von herausragender Qualität. - Auf S. 4: Eine Produktion von EMB-Service für Verleger, Luzern. - «Übersetzung [der Fioretti] aus dem Italienischen von Xaver Schnieper, bearbeitet von A. R. und Christina Callori di Vignale». «Printed in Italy». - 8-11: Einführung; 176: Bildnachweis. - Rez. BFr XXVI, Nr. 249. - Luzern, BWesemlin.
154. Willi Egger - Leonhard Lehmann - Anton Rotzetter, V Frančiškove duhu. Tečaj Frančiškove duhovnosti. [Fernkurs Franziskanische Spiritualität, Waldbach, 1984]. Odgovarja Miran Špelič OFM. Ljubljana, Brat Frančišek, 2003. 30 cm, 191 S., ill.: BFr XXV, Nr. 345; s. oben, Nr. 146. - Bern, SNB.
155. Gerald Jaksche, Zu Fuß von Assisi nach Mainz. Das Tagebuch meiner Pilgerreise. Mit einer Einführung von Anton Rotzetter [!], OFM Cap. [Leipzig. St.] Benno - [Verlag, 2005]. 18,5 cm, 160 S. - Zum Geleit (Anton Rotzetter), 7-10.

156. [Gerhard Eberts, MSF, konzeptionelle und redaktionelle Gestaltung], Spiritualität entdecken. [Herausgeber:] Katholische Akademie in Bayern. [München, Postanschrift: Postfach 40 1008, D-80710, 2005.]. 19,2 x 16,5 cm, 215 S., ill., Bildtafeln. - Anton Rotzetter, *Leben aus der Mitte, der Schöpfung zugewandt. Zur Aktualität des Franz von Assisi*, 83-98, Bildtafeln. - Luzern, BWesemlin.
157. [Achthundert] 800 Jahre franziskanische Mission, in: Zeitschrift für Missionswissenschaft und Religionswissenschaft ZMR, Heft 3-4, 92. Jahrgang 2008. Themenheft: 800 Jahre. St. Ottilien, EOS Verlag, 2008. 24 cm, S. [225]-448, Abb. - 272-279: A. R., *Mystik und Mission bei Franz von Assisi*. - Luzern, BWesemlin.
158. Anton Rotzetter - Niklaus Kuster, *Die Welt als franziskanischer Kraftort*, in: *Franziskus-Kalender 2011. Kraft(w)orte*. 94. Jahrgang, Olten, Franziskus-Kalender-Verlag, 2010, 10-13, ill. - Luzern, BWesemlin.
159. Anton Rotzetter, *Gebete*, in: G. Schwikart (Hg.), *Ich habe dich beim Namen gerufen. Texte und Geschichten zur Taufe*, Freiburg i. Br. 2010, 37, 49, 70, 129, 131: HF 40 (2011), 336.
160. Anton Rotzetter, *Amen*, in: Dino Dozzi (Hg.), *Salmi. Preghiera di Israele e della Chiesa*, Bologna 2011, 110-112: HF 42 (2013), 109.
161. Anton Rotzetter, *L'occasione oltretutto*, in: Dino Dozzi (Hg.), *Salmi. Preghiera di Israele e della Chiesa*, Bologna 2011, 118-120: HF 42 (2013), 109.
162. Anton Rotzetter, *Due o più riuniti*, in: Dino Dozzi (Hg.), *Salmi. Preghiera di Israele e della Chiesa*, Bologna 2011, 225-226.
163. *Im Namen Gottes. Prophetische Rede. Festschrift zum 80. Geburtstag von Andreas Müller, [OFM]*. Herausgegeben von Anton Rotzetter. Mit Beiträgen von Mario Cayoto (Uruguay), Elmar Klinger (Deutschland), Marlene Perera (Sri Lanka), A. R. (Schweiz), Bill Short (USA). [Würzburg], echter [Verlag 2011]. 22,5 cm, 136 S., Farbbilder. - Vgl. A. Rotzetter, *Vorwort*, 7. - A. R., *Ehre, wem Ehre gebührt*, 9-24; A. R., *In der Tradition der Propheten*, 25-60. - Luzern, BWesemlin.
164. Anton Rotzetter, *Ich will das Morgenrot wecken. Die Botschaft der Psalmen. (bibel leben)*. Freiburg - Basel - Wien, Herder, [2012]. 19 cm, 159 S. - S. 156-269: Andrea Schwarz, *bibel leben*. - Luzern, BWesemlin.
165. Anton Rotzetter unter Mitarbeit von Annette Maria Forster, *Streicheln, Mästen, Töten. Warum wir mit Tieren anders umgehen müssen*. Freiburg - Basel - Wien, Herder, [2012]. 20,5 cm, 197 S., viele graphische Schaubilder. - S. 197: Fotos des Autors und der Mitautorin: BFr XXXVI, Nr. 368. - Luzern, BWesemlin.
166. Bernardo Christen da Andermatt a cent'anni dalla morte. *Atti del Convegno Internazionale Roma, 11-13 marzo 2010, a cura di Benedict Vadakkekara*. (Bibliotheca Seraphico-Cappuccina, 96). Roma, Istituto Storico dei Cappuccini, 2012. 24 cm, 518 S., ill., Bildtafeln. - Anton Rotzetter, *Bernhard Christen: das geistliche Profil*, 151-175: BFr XXXVI, Nr. 1663, wo auf Rez hingewiesen wird. - Luzern, BWesemlin.
167. Anton Rotzetter, *Ferma la tua forza, o nostro scudo*, in: Dino Dozzi (Hg.), *Salmi. Preghiera di Israele e della Chiesa*, Bologna 2011, 164-166: HF 42 (2013), 109.

168. Anton Rotzetter, Ungeborgen muss ich bleiben, in: Maria Saam (Hg.), *Wo das Herz wohnt. Von der Sehnsucht nach Heimat*, Ostfildern 2011, 91-93: HF 42 (2013), 109.
169. Anton Rotzetter, Vom Essen und Trinken, in: *Glücksgedanken für die Seele*, Freiburg i. Br., Herder, 2011, 54-55: HF 42 (2013), 110.
170. Anton Rotzetter, Die Welt als Schöpfung Gottes. Spirituelle und ethische Aspekte unseres Daseins in der Welt, in: *Nachlese 3. Senioren-Universität Luzern. Die Schöpfung bewahren*. Luzern 2012, 80 ff: HF 42 (2013), 110.
171. Ein ganzer Kapuziner, Bernhard Christen von Andermatt (1837-1909), Erneuerer des Kapuzinerordens. Herausgegeben von Christian Schweizer. (*Helvetia Franciscana* 41/1). Luzern, Provinzialat Schweizer Kapuziner, Verlag, 2012. 23 cm, 156 S., ill., Bildtafeln. - Anton Rotzetter, *Das geistliche Profil des Bernhard Christen*, 103-141: mit bedeutsamen Abb. gegenüber der Ausgabe in Nr. 166. - BWesemlin.
172. Eva Gruber, Franziskusweg. Impressionen einer Pilgerreise. Auf den Spuren des Franz von Assisi in Umbrien, Latium und der Toskana. Mit Beiträgen von Pater Anton Rotzetter. Innsbruck - Wien, Tyrolia-Verlag, [2012, 2013]. 28 x 24 cm, 144 S., Abb., Bildtafeln, 1 geogr. Skizze. - Die von A. R. stammenden kurzen Beiträge zu den einzelnen franziskanischen Heiligtümern sind verzeichnet in *Inhalt*, S. [4]-[5]: BFr XXXVI, Nr. 402; HF 42 (2013), 247. - Bern, SNB.
173. Anton Rotzetter, Gott zur Erfahrung bringen. Zur Spiritualität kirchlicher Praxis nach dem II. Vatikanum, in: M. Felder, Jürg Schwaratzki (Hgg.), *Glaubwürdigkeit der Kirche - Würde der Glaubenden*. Für Leo Karrer, Freiburg i. Br. 2012, 57-70: HF 42 (2013), 110.
174. Anton Rotzetter, Heilige Nacht der Schöpfung, in: Ulrich Sander (Hg.), *Hoffnung leuchtet wie ein Stern. Weihnachtliche Worte und Weisen*, Freiburg i. Br. 2012, 80-81: HF 41 (2012), 110.
175. Anton Rotzetter, *Głaskane tuczzone zabijane. Dlaczego zwierzęta zasługują na lepsze traktowanie, współpraca Annette Maria Foster, przełożył Kamil Markiewicz*. [Poznań], Święty Wojciech wydawnictwo, [2013]. 20,5 cm, 224 S. - Polnische Übertragung von: Streicheln, mästen, töten... 2012: s. Nr. 165. - BWesemlin.
176. Anton Rotzetter, Das Tier als Subjekt bei Franz von Assisi. Eine bis heute nicht eingeholte Perspektive, in: *Das Buch der Schöpfung lesen: die Natur zwischen Mystik und Missbrauch. Symposium vom 12. bis 13. Oktober 2012 im Franziskanerkloster zu Graz*. Herausgegeben von Claudius Groß. (Grüne Reihe, 111), Bonn, Missionszentrale der Franziskaner, 2013, 24-28: BFr XXXVII, Nr. 400.
177. Anton Rotzetter, Schöpfungstheologie und Lebensstil, in: B. Enzner-Probst - E. Moltmann-Wendel (Hgg.), *Im Einklang mit dem Kosmos - Schöpfungsspiritualität lehren, lernen und leben. Theologische Aspekte. Praktische Impulse*, Ostfildern 2013, 174-275: HF 42 (2013), 111.
178. *Ordensgemeinschaften Österreich. Summa 2013*. [A-1010 Wien, Ordensgemeinschaften Österreich, Freyung 6 - www.ordensgemeinschaften.at, 2013]. 23,5 x 22,5 cm, nicht paginierte Blätter, ill. - Gastkommentar von Anton Rotzetter, Kapuziner, Freiburg/Schweiz, «Herausforderungen für ein heutiges Ordensleben». Vortrag bei der Generalversammlung der Superiorenkonferenz der männlichen Ordens-

gemeinschaften und dem Präsidium der Frauenorden Österreichs am 25. November 2013 in Wien-Lainz, ohne Seitenzahlen. Nach der Schlußseite des Vortrages ein sehr kennzeichnendes ganzseitiges Foto des Referenten. - Letzte Seite des Buches: Impressum: Ordensnachrichten 53. Jahrgang 2014/Heft 1A, Sonderreihe Dokumentation. Wien, Freyung 6/1. - Luzern, BWesemlin.

179. Ein Bibelwort für jeden Tag. Freiburg - Basel - Wien, Herder, 2013, 415 S.: von Anton Rotzetter 16 Seiten.
180. Adrian Holderegger - Mariano Delgado - Anton Rotzetter (Hrsg.), Franziskanische Impulse für die interreligiöse Begegnung. (Religionsforum. Herausgegeben von Urs Altermatt, Mariano Delgado und Guido Vergauwen, Band 10). [Stuttgart], Verlag W. Kohlhammer, [2014]. 24 cm, 295 S. - Anton Rotzetter, Der pastorale Weg des Antonius von Padua im interreligiösen Gespräch, 123-141. - Vorwort, 7-9, von A. Holderegger, M. Delgado, A. R.: BFr XXXVII, Nr. 956. - Bern, SNB.
181. AKUT. Aktion Kirche und Tiere. [CH Nachrichten November 2014. CH-6372 Ennetmoos, Sekretariat, Rübibachstr. 9]. 21 cm, 40 S., ill. - Anton Rotzetter, ... und Friede auf Erden! Weihnachtsbetrachtung, 4-6, ill.
182. Anton Rotzetter - Annette Forster - Eva Opitz, Rette uns, wer kann. Fasten für Klimagerechtigkeit. Freiburg Schweiz, Paulusverlag, [2015]. 20 cm, 334 S. - Bern, SNB: HF 44 (2015), 240.
183. Jahrbuch Theologische Zoologie. Band 1/2014. Neue Wahrnehmung des Tieres in Theologie und Spiritualität, herausgegeben von Rainer Hagencord und Anton Rotzetter, unter der redaktionellen Verantwortung von A. R. [Berlin, LIT Verlag Dr. W. Hopf], 2014. 21 cm, 144 S., 1 Tafelbild. - Von A. R.: Wirbel der Schöpfung, 7-8; Vorwort, 9-16; Mit den Geschöpfen verbunden - Abschlussgottesdienst, 125-135. - Vgl. Leonhard Lehmann in CFr 85 (2015), 744-745. - HF 49 (2014), 303.
184. Petrus Bsteh - Brigitte Proksch (Hgg.), Die Dynamik des Anfangs im Paradigmenwechsel zur Moderne. Innovative Kräfte des Ordens in der Bewahrung der Gegenwart. [Wien], Lit [Verlag AG, 2016]. 23,5 cm, 180 S. - Anton Rotzetter, Notwendiger Paradigmenwechsel in der theologischen Begründung und der institutionellen Ausgestaltung der Orden am Beispiel des Franziskanerordens, 64-79: einer der letzten Beiträge des Verf., in tlw. schwieriger Sprache und mit Auffassungen, die kritische Klärungen erwarten würden. - Luzern, BWesemlin.
185. Anton Rotzetter, Messe für Tiere. - Simon Jenny, Musik. - Roland Stiefel, Schweigen an Flüssen. [Kassette. Tonaufnahmen: Roland Stiefel und Hanspeter Mäglin. CD Produktion: HM PRODUKTION Hp. Mäglin, ohne Produktionsjahr]. - Auf der Rückseite Inhaltsverzeichnis in 26 Punkten. - Luzern, BWesemlin.
186. Anton Rotzetter (†), Alles auf den Kopf stellen - neue Wurzeln schlagen. Mit Franz von Assisi Schöpfung gestalten. (Franziskanische Akzente. Für ein gottverbundenes und engagiertes Leben. Herausgegeben von Mirjam Schambeck, SF, und Helmut Schlegel, OFM, Band 10). [Würzburg], Echter [Verlag, 2016]. 20 cm, 96 S. - Vorwort, 7-8: «Meinen franziskanischen Schwestern und Brüdern und den Verantwortlichen in den Kirchen und christlichen Gemeinschaften mit der dringenden Bitte um Gehör.» - Dieses Buch ist nach dem Tod des Verf. herausgekommen. - Luzern, BWesemlin.

C. Aufsätze in Zeitschriften, Sammelchriften, Kleinschriften, Kurzartikel und Broschüren

187. Johannes Chrysostomus [Anton Rotzetter], Hat der Dritte Orden heute noch einen Sinn?, in: Fidelisprovinzzeitung der Schweizer Kapuziner 54 (1967), 190-195.
188. Johannes Chrysostomus Rotzetter, Vollendet. † P. Dr. Laurentius Casutt OFM Cap., in: Tauzeitung des Franziskanischen Laienordens, Gossau SG, 57 (1967), 135-136, Foto des Verstorbenen.
189. Johannes Chrysostomus [Rotzetter], Der Nächste als heilsnotwendiges « Sakrament » der Gottbegegnung (zur Marienthalerwoche 1967), in: Tau 58 (1968), 125-126 (im Teil: « jung-tau »).
190. Schwestern und Brüder der Sonne und des Mondes, des Windes und des Wassers, des Feuers und der Erde, der Liebe und des Todes. Ein Assisi-Programm mit Anton Rotzetter und Elisabeth Bernet. [Ohne Erscheinungsort und -jahr]. 21 cm, [von Hand paginiert] 8, jedoch 10 S., mit Liedern und 2 Abbildungen. Diese in Computer-Druck hergestellte Broschüre dürfte mehr denn einmal Pilgergruppen nach Assisi begleitet haben.
191. [Anton Rotzetter], Gebet um Erneuerung der franziskanischen Berufung. [Schwyz, Herausgeber: Franziskanische Gemeinschaft Schweiz, ohne Erscheinungsjahr, wohl um 1970]. 15 cm, [4] S., 1 Abb.
192. Anton Rotzetter, Sinnvoll leben. [Herausgeber: Bruno Dörig, TAU- Büchhandlung, ohne Jahr]. 24 cm, [12] S. (Faltbroschüre).
193. Anton Rotzetter, Als Christen werden wir nichts und niemanden aufgeben, sondern auch da noch Möglichkeiten suchen, wo alles verpfuscht und verkarrt scheint. Die Utopie - die größte Realität der Welt, in: Tau 61 (1971), 112-114, Foto des jungen A. R.
194. Anton Rotzetter, Kurzformeln des franziskanischen Lebens und ihre Konsequenzen, in: Fidelis 58 (1971), 199-208, 245-253. Vgl. auch ders., Kurzformeln des franziskanischen Lebens. [Nachdruck aus dem Schweizer Provinzboten Fidelis - Herausgegeben von der Wiener Kapuzinerprovinz - Wiener Provinzboten OFM Cap.]. - Luzern, BWesemlin.
195. Anton Rotzetter, Die franziskanische Laiengemeinschaft als Konsequenz unseres Lebens. Vortrag für den Pastoralkurs in Will (26. Oktober 1970), in: Fidelis 58 (1971), 161-169.
196. Anton Rotzetter, Sich nicht als Besitzer aufspielen, in: Tau 61 (1971), 322-323.
197. Anton Rotzetter, Hl. Antonius von Padua. [Gebet zum hl. Antonius. Solothurn, Antonius-Verlag, Nr. 722b, ohne Erscheinungsjahr]. 15 cm, [4] S., Farbbild des Heiligen aus der Klosterkirche von Königsfelden bei Brugg AG.
198. Anton Rotzetter, Das Leben einspielen, in: Tau 62 (1972), Nr. 2, 4-7, ill.
199. Anton Rotzetter, Vom Loben und Preisen Gottes, in: Tau (Gossau SG) 62 (1972), Nr. 7, 4-6.

200. Anton Rotzetter, Franz der Herold des großen Königs, in: *Tau* 62 (1972), Nr. 7, 12-13.
201. Anton Rotzetter, Kreuzzugskritik und Ablehnung der Feudalordnung in der Gefolgschaft des Franziskus von Assisi, in: *Wissenschaft und Weisheit* 35 (1972), 121-137.
202. Anton Rotzetter, Franziskanische Diakonie. Zur Spiritualität der Seraphischen Liebeswerke, in: *Fidelis* 59 (1972), 19-23.
203. Anton Rotzetter, Das gemeinsame Leben in unser[e]n Klöstern. Eine Anregung, in: *Fidelis* 59 (1972), 105-109.
204. Anton Rotzetter [in Kleinschrift, wie auch der nachfolgende Titel!], Konzeption und Pastoral der franziskanischen Laiengemeinschaft. [Blumenornament]. Vorgelegt als Diskussionsgrundlage auf der 3. Session des Generalrates des Dritten Ordens. Rio de Janeiro, 29.1.- 3.2. 1973. cm, 46 S. (in Ringheft). - Wil, KapuzinerB.
205. Annton Rotzetter, Riflessione dottrinale e pastorale sulla fraternità secolare francescana, in: *Tertius Ordo* (Periodicum trimestre, Romae) 34 (1973), Nr. 1-2, 26-83.
206. A[nton] und P[aul] Rotzetter, Was aus toten Gemeinden entstehen kann... Interview über die Christusbruderschaft, in: *Tau* 1973, Nr. 5, 24-26.
207. Anton Rotzetter, Der utopische Entwurf der franziskanischen Gemeinschaft, in: *Wissenschaft und Weisheit* 37 (1974), 159-169.
208. Anton Rotzetter, Mit allen Sinnen den liebenden Gott erfahren, in: *Tau* 1974, Nr. 5, 12-14.
209. Anton Rotzetter, Met alle zinnen die liefhebbende God ervaren, in: *Franciscus van Assisi* 11 (1974), 247-252.
210. Anton Rotzetter, Versöhnung im Leben und in den Schriften des Franz von Assisi, in: *Tertius Ordo* 35 (1974), 81-105.
211. Anton Rotzetter, Das Leid, das zum Himmel schreit. (Zum Verständnis des Buches Job), in: *Tau* 1974, Nr. 2, 6-7, ill.
212. Anton Rotzetter, Das Böse, die Bösen und ich, in: *Tau* 1974, Nr. 4, 18-19.
213. Anton Rotzetter, Gelobt seist Du... [Ein Sonderdruck der Zeitschrift «tau». Redaktion: Willibald Lindenberger, Anton Rotzetter, Bruno Dörig. Schwyz-Augsburg 1975]. 22,5 cm, 32 S., ill. - Mit mehreren kleineren Studien von A. R.
214. Anton Rotzetter, Anverlobte, Brüder und Mütter unseres Herrn Jesus Christus... (Gedanken zur Marienfrömmigkeit des heiligen Franz von Assisi), in: *Antonius* (Zeitschrift des Gymnasiums Appenzell) 44 (1976), Heft 3 / Nr. 170, 5-9.
215. Anton Rotzetter, Die weltzugewandte Spiritualität des Franz von Assisi - eine Provokation für heute, in: *Diakonia* (Internationale Zeitschrift für die Praxis der Kirche, Mainz-Wien) 7 (1976), 30-37.
216. Anton Rotzetter, Franz von Assisi zwischen Basis und Hierarchie der Kirche, in: *Katholische Akademie Augsburg* (Akademie-Protokolle): Franz von Assisi - ein

- Heiliger für unsere Zeit? Augsburg, 1976, 28-57. - Niederländische Übersetzung in Werkgroep K 750: Franciscus en de Kerk. Bijdragen over historie en aktualiteit, Utrecht 1981, 75-104: s. A. R., Von Demut, Frieden... Nr. 22, 197.
217. Anton Rotzetter, Gottzugewandtheit als Zuwendung zur Welt, in: Franz von Assisi - ein Heiliger für unsere Zeit?, in: Katholische Akademie Augsburg. Vorträge bei einer Tagung der Katholischen Akademie, [Augsburg, Katholische Akademie, 1976], 58-87.
218. Anton Rotzetter, Wie, wenn wir Narren wären...?, in: Tau 77 (1976), Nr. 1, 6-7.
219. Anton Rotzetter, Der Atem Gottes: Kontemplation und Gebet, in: Tau Nr. 3, 1976, 13-15, ill.
220. Anton Rotzetter, Wie Franziskus sein Leben inszenierte, in: Tau Nr. 4, 1976, 9-12, ill.
221. Anton Rotzetter, Das Franziskusjahr - eine verpasste Chance?, in: Fidelis 64 (1977), 196-208.
222. Anton Rotzetter, Erkennen und Erfahren Gottes, in: Tau 1977, Nr. 1, 18-19.
223. Anton Rotzetter, Franziskus = Freiheit, in: Tau 1977, Nr. 4, 5-6.
224. Anton Rotzetter, Der Bettler: so etwas wie ein Stand. Pater A. R. spricht mit Bruder Iso Hess, in: Tau 1978, Nr. 1, 20-21, ill.
225. Anton Rotzetter, Ein Friedhof, der aus dem Rahmen fällt [im Ex-Kapuzinerkloster Solothurn CH], in: Tau 1978, Nr. 2, 16-18, ill.
226. Anton Rotzetter, Gerade als Tote sprechen Tote zu den Lebendigen. Gespräch zwischen P. Bernward Kliewer, Franziskaner (* 21. Dezember 1921 in Krefeld) und P. Anton, in: Tau 1978, Nr. 2, 19-21, ill.
227. Anton Rotzetter, Franz von Assisi - ein Heiliger?!, in: Tau 1978, Nr. 3, 8-10.
228. Die Sehnsucht, ganz zu sein. Pater Anton Rotzetter spricht mit Sr. Gertrud Dinkel, geboren 29. März 1930 in Niederrimsingen/Freiburg i. Br., in: Tau 1978, Nr. 3, 18-19, ill.
229. Anton Rotzetter, Der Christ unserer Tage - Madeleine Debrel, in: Tau 1978, Nr. 3, 20-22.
230. Anton Rotzetter, Der Tolle Jakob [Jacopone da Todi]. Rebellion aus der Todeserfahrung, in: Tau 1978, Nr. 4, 8-10.
231. Gegen den Wind ausschreiten, um ans Ziel zu kommen. Anton Rotzetter spricht mit Sr. Viktoria Werner, Kapuzinerin (geb. 5. 6. 1922), in: Tau 1978, Nr. 4, 24-26, ill.
232. Der Provinzial: Ein Fenster in die Mauer zu brechen... Pater Anton Rotzetter spricht mit Pater Polykarp Geiger OFM Cap (geboren: 14. 4. 1932 in Malsch/Karlsruhe), in: Tau 1978, Nr. 5, 14-15, 1 Abb.

233. Auf Gedeih und Verderb auf einander angewiesen. Anton Rotzetter spricht mit Bruder Adrian Schlienger (geb. 27. 9. 1943 in Birsfelden), in: *Tau* 1978, Nr. 6, 18-19, 1 Abb.
234. Anton Rotzetter. Zwischen Afrika und Europa: Franziskus von Assisi. Gemeinsamkeiten, Alternativen, Chancen, in: *Wissenschaft und Weisheit* 39 (1976), 42-60; in verkürzter niederländischer Übersetzung: Franciscus van Assisi tussen Afrika en Europa, in: *Franciscaans Leven* 61 (1978), 83-96.
235. Anton Rotzetter, Franz von Assisi, Realisator und Kunder des Evangeliums in unserer Zeit, in: *Geist und Leben* (Würzburg) 51 (1978), 338-347.
236. Anton Rotzetter, Theologie und Spiritualität. Zur Errichtung eines Institutes für Spiritualität an der theologischen Hochschule der Franziskaner und Kapuziner/Westfalen, in: *Franziskanische Studien* 61 (1979), 318-340.
237. Anton Rotzetter, Das Franziskusjahr 1976 - eine verpasste Chance?, in: *Wissenschaft und Weisheit* 40 (1977), 125-135.
238. Anton Rotzetter, L'anno francescano: opportunità trascurata, in: *Tertius Ordo* 38 (1977), Nr. 4, 139-144.
239. Anton Rotzetter, Der franziskanische Mensch zwischen Autorität und Freiheit: eine Re-Lectio der Regula non bullata des hl. Franziskus, in: *Franziskanische Studien* 59 (1977), 97-124.
240. Anton Rotzetter, «Franz von Assisi». Ein Musikspiel von W.[ilhelm] Willms und P. Janssens, in: *Wissenschaft und Weisheit* 41 (1978), 51-55.
241. Anton Rotzetter, Franziskus von Assisi, Realisator und Kunder des Evangeliums in unserer Zeit, in: *Geist und Leben* 51 (1978), 338-347.
242. Anton Rotzetter, Franciscus van Assisi tussen Afrika en Europa, in: *Franciscaans Leven* 61 (1978), 83-96.
243. Anton Rotzetter, Zur eucharistischen Spiritualität des Franz von Assisi, in: *Fidelis* 66 (1979), 62 -69.
244. Anton Rotzetter, Franziskus neu entdeckt? Zu einem Buch von Adolf Holl, in: *Wissenschaft und Weisheit* 42 (1979), 190-199.
245. Anton Rotzetter, Leben in der Erwartung, in: *Tau* 1979, Nr. 6, 14-15, ill.
246. Anton Rotzetter, Die Zeichen der Firmung, in: *Tau* 1980, Nr. 3, 20-21. ill.
247. Anton Rotzetter, Das diakonische Amt bei Franziskus von Assisi, in: *Wissenschaft und Weisheit* 43 (1980), 47-55.
248. Anton Rotzetter, B. Das Institut für Spiritualität an der der Philosophisch-Theologischen Hochschule der Franziskaner und Kapuziner in Münster/W., in: *Geist und Leben* 53 (1980), 448-449. - Italienisch: L'Istituto di spiritualita francescana in Münster, in: *Vita Minorum* 52 (1980), 65-67.

249. Anton Rotzetter, Editorial, in: *Fidelis* (Provinzzeitung der Schweizer Kapuziner. Bulletin de la Province suisse des Capucins. Rivista della Provincia svizzera dei Cappuccini, Luzern) 67 (1980), 41-42: A. R. übernahm mit Nr. 2 der Provinzzeitung «Fidelis» - zusammen mit einem Team - ihre Redaktion, welche er bis zum Jahr 1994 innehatte. Vor jedem Jahrgang und jeder Nr. veröffentlichte er ein Editorial, das ich nicht mehr eigens verzeichne.
250. Anton Rotzetter, Mindere Brüder und Schwestern, in: *Fidelis* 67 (1980), 46-50.
251. Anton Rotzetter, Pastorale Anmerkungen zum Wallfahrn [!], in: *Fidelis* 67 (1980), 127-129.
252. Anton Rotzetter, Schweizer Kapuziner und die Provinzzeitung, in: *Fidelis* 67 (1980), 43-46.
253. Anton Rotzetter, Zuversicht aus dem Glauben: Franz von Assisi, in: *Lebendige Seelsorge* 31 (1980), 211-212.
254. Anton Rotzetter, Zur Spiritualität des Franz von Assisi, in: ders. (Hg.), *Geist und Geistesgaben. Die Erscheinungsformen des geistlichen Lebens in ihrer Einheit und Vielfalt. (Seminar Spiritualität, Band 2). [Zürich - Einsiedeln - Köln], Benziger [Verlag, [1980], 161-166: Rez. in CFr 51 (1981), 437-438.*
255. Anton Rotzetter, Die Gegenwart Gottes in der Welt und die Herrschaft der Kleriker. Ein ideologiekritischer Beitrag zum kirchlichen Amtsverständnis aus franziskanischer Sicht, in: *Franziskanische Studien* 63 (1981), 188-202: BFr XV, Nr. 1262.
256. Anton Rotzetter, Mystik und buchstäbliche Befolgung des Evangeliums bei Franz von Assisi, in: *Concilium* 17 (1981), 734-740.
257. Anton Rotzetter, *Mística y cumplimiento literal del Evangelio en Francisco de Asís*, in: *Concilium Revista internacional de Teología* N° 169 (1981), 384-397: BFr XV, Nr. 1092.
258. Anton Rotzetter, *Mystique et observation littérale de l'Évangile chez François d'Assise*, in: *Concilium (Paris)* 169 (1981), 85-97.
259. Anton Rotzetter, *Mysticism and Literal Observance of the Gospel in Francis of Assisi*, in: *Concilium (Edinburgh-New York)* 149 (1981), Nr. 9, 56-64.
260. Anton Rotzetter, *Mistica e vangelo sine glossa in Francesco d'Assisi*, in: *Concilium (Brescia)* 17 (1981), fasc. 9: Francesco d'Assisi oggi, 95-110 [1439-1454].
261. Anton Rotzetter, *Mystiek en letterlijke naleving van het Evangelie bij Franciscus van Assisi*, in: *Concilium (Hilversum)* 1981, n. 9, 60-68.
262. Anton Rotzetter, «Aus Liebe zur Liebe». Zu einem Wort des heiligen Franz von Assisi, in: *Wissenschaft und Weisheit* 44 (1981), 154-167, 1 Grafik: BFr XV, Nr. 1280.
263. Anton Rotzetter, Franz von Assisi - Ein Lebensprogramm für junge Leute, in: *Pater Maximilian Kolbe - Reinhold Schneider - Gedenkpreis. Studienwettbewerb 1981/82: Von Gottes Barmherzigkeit und der Gerechtigkeit der Menschen*, Hamburg, Reinhold Schneider-Stiftung, Heft 17, Dezember 1981, 60-61.

264. Anton Rotzetter, Friedenspolitik - Forderung nach einer Weltinnenpolitik. Einführungsreferat. «Impulse für eine Friedensstrategie bei Franz von Assisi», in: Dokumente des Internationalen Seminars vom 16.-21. März 1981 in Bonn, Missionszentrale der Franziskaner. Friedrich Ebert-Stiftung, 1981, 162-170.
265. Anton Rotzetter, Franziskus und die Kirche, in: Franciscus en de Kerk. Bijdragen over historie en aktualiteit. [Binnenpandreeks, Nummer 6. Teksten ten dienste van de onderlinge informatie]. [Uitgegeven door Werkgroep K. 750 in overleg met de Franciscaanse Academie in Nederland, Juli 1981], 59-138. - BWesemlin.
266. Wenn du beten lernen willst. Eine Meditation von Anton Rotzetter. Text: A. R. Musik: Aus Werken von C. Ph. E. Bach, J. F. Fasch, J.-J. Mondonville, G. F. Telemann, A. Vivaldi. Sprecher: A. R., Manfred Schradi. Regie: Roswitha Schilling, Paul Brigger. Zürich - Köln, Benziger Verlag - Freiburg i. Br., Christophorus-Verlag, [1981]. 18,5 x 18 cm, 31 S.
267. Anton Rotzetter, Zur Gebetsmethode des Johannes Chrysostomus Schenk 1581-1634, in: Fidelis 68 (1981), Nr. 4, 37-59.
268. Anton Rotzetter, Pilger und Fremdling, in: Tau 1981, Nr. 2, 18-19.
269. Anton Rotzetter, Abfall und neue Schöpfung. - Les déchets et leur recyclage, in: Fidelis 69 (1982), 84-85. - Traduction: Michelin Ruggli.
270. Anton Rotzetter, Der Sonnengesang des hl. Franz von Assisi als missionarisches Lied von aktueller Bedeutung, in: Arnulf Camps und Gerfried W. Hunold (Hgg.), Erschaffe mir ein neues Volk. Franziskanische Kirchlichkeit und missionarische Kirche. (Veröffentlichungen der Missionszentrale der Franziskaner, Bonn. Festgabe zum 800. Geburtstag des heiligen Franziskus von Assisi: 1182-1982). Mettingen, Brasilienkunde Verlag, [1982], 44-61: s. Leonhard Lehmann in CFr 52 (1982), 476-478, 477.
271. Anton Rotzetter, Das Fasten, die Armut und das konkrete Leben. - Le jeûne, la pauvreté et la vie de tous les jours - Il digiuno, la povertà et [!] la vita concreta, in: Fidelis 69 (1982), 66-67, 68-69, 70-71.
272. Anton Rotzetter, Die Entscheidung des hl. Franz für die Armen. Zum kirchlichen und gesellschaftlichen Ort der franziskanischen Lebensform, in: Franziskanische Studien 64 (1982), 27-53.
273. Anton Rotzetter, S[aint] Dominique et la prière, in: Fidelis 69 (1982), 153-160. Traduction [von Nr. 106, durch] Micheline Ruggli.
274. Anton Rotzetter, Zur Methodik der Exerziten, in: Geist und Welt. Politische Aspekte des geistlichen Lebens. (Seminar Spiritualität, 3). Zürich, Benziger, 1981, 211-231.
275. Anton Rotzetter, Armut: Weg zum Leben - Weg zur Solidarität, in: Schweizer Schule 69 (1982), 540-542.
276. Anton Rotzetter, 700 [Siebenhundert] [!] Jahre nach der Geburt von Franz von Assisi. Friedensstrategie bei Franziskus, in: Christ und Kultur / Vaterland, Samstag, 30. Januar 1982, Nr. 24, 3, 1 Bild.

277. Anton Rotzetter, Franziskaner-Orden, in: Männerorden in der Schweiz. Herausgegeben von Walter Ludin im Auftrag der Vereinigung der Höheren Ordensobern der Schweiz. [Zürich - Einsiedeln - Köln], Benziger, [1982], 101-109. - Ders., Franziskaner-Orden, in: Männerorden in der Schweiz. Herausgegeben von Walter Ludin im Auftrag der Vereinigung der Höheren Ordensobern der Schweiz (VOS). [2. aktualisierte Auflage. Zürich], Benziger [Verlag 1992], 101-109; BFr XVII, Nr. 3995 und 3998.
278. Anton Rotzetter, Die Methode der Exerziten, in: Geist und Kommunikation. Versuch einer Didaktik des geistlichen Lebens. Herausgegeben von Anton Rotzetter. (Seminar Spiritualität, 4). [Zürich - Einsiedeln - Köln], Benziger, [1982], 233-249, ill.: BF XV, Nr. 2588.
279. Anton Rotzetter, Gott in der Verkündigung des Franz von Assisi, in: Laurentianum 23 (1982), 40-76, oder in E. Covi, L'esperienza di Dio in Francesco d'Assisi, Roma 1982, 40-76.
280. Anton Rotzetter, Die Zeichen der Zeit in franziskanischer Interpretation, in: Ordensnachrichten 21 (1982), 400-424. - Handschriftl. Hinzufügungen in einem Sonderdruck scheinen auf die Verwertung der Studie für sein Lehrfach oder für Vorträge hinzuweisen.
281. Anton Rotzetter, Franziskanische Spiritualität, in: 800 [Achthundert] Jahre Franz von Assisi. Franziskanische Kunst und Kultur des Mittelalters. Niederösterreichische Landesausstellung, Krems-Stein, Minoritenkirche, 15. Mai -17. Oktober 1982, [Wien], Amt der NÖ Landesregierung, 1982, 387-398; BFr XV, Nr. 2523.
282. Anton Rotzetter, Mir träumte, ich wäre Journalist und Franz von Assisi mein Gesprächspartner, und wir hätten folgendes Interview miteinander gehabt, in: Tau 1982, Nr. 2, [18]-[19], ill. (Foto von A. R.).
283. Anton Rotzetter, Armut: Weg zum Leben - Weg zur Solidarität, in: Tau 1982, Nr. 3, 7-9, ill.
284. Anton Rotzetter, O heilige Einfalt, in: Tau 1982, [14]-[15], Poesie, ill.
285. Anton Rotzetter, La scelta die san Francesco per i poveri, in: Rivista di Vita Spirituale 36 (1982), 62-79; s. BFr XV, Nr. 1485.
286. Anton Rotzetter, Die Zeichen der Zeit in franziskanischer Interpretation, in: Baue meine Kirche auf. Franziskanische Inspirationen aus der Dritten Welt. Herausgegeben von Leonardo Boff und Walbert Bühlmann, Düsseldorf, Patmos Verlag, [1983], 25-39.
287. Anton Rotzetter, Zur Kirchlichkeit des Franz von Assisi, in: Franziskanische Studien 65 (1983), 70-81.
288. Anton Rotzetter, Franz von Assisi und die Kirche der Armen, in: Geist und Leben 56 (1983), 252-261 (Vortrag an der Katholischen Universität Eichstätt am 18. Januar 1983).
289. Anton Rotzetter, Geschichte und Form der Mattli-Botschaft, in: Fidelis 70 (1983), 70-72. - Die «Mattli-Botschaft 1982. Interfranziskanischer Missionskongress» in deutscher, französischer und italienischer Sprache: ebd., 73-88, 89-103, 104-117.

290. Anton Rotzetter, OFMCap., Impulse für eine Friedensstrategie bei Franz von Assisi. Theologische Einordnung und Aktualisierung. (Berichte, Dokumente, Kommentare, 17). Bonn, Missionszentrale der Franziskaner, 1983. 21 cm, 58 S. - Luzern, BWesemlin.
291. Anton Rotzetter, Franz von Assisi und die Kirche der Armen, in: Internationale Kapuzinerinformationen (Rom) 24 (1984), Nr. 72, 89-99; Nachdruck von: Franz von Assisi..., in: Geist und Leben 56 (1983), 252-261 (Nr. 288).
292. Anton Rotzetter, «mondo x» - eine Welt für den Menschen - Gespräch zwischen P. Eligio, dem Gründer von «mondo x», in: Tau 1983, Nr. 2, 4-9, ill.
293. Anton Rotzetter, Reportage. Nicht für die andern, sondern mit ihnen will ich leben. A. R. und Judith Kölbener im Gespräch mit dem Kapuziner Blaise Favre, in: Tau 1983, Nr. 4, 4-7, ill.
294. Bedingungslose Gastfreundschaft ist keine Utopie! Gespräch von Anton Rotzetter und Elisabeth Hug mit Hubert Barral und seinen «Landstreichern», in: Tau 1983, Nr. 6, 8-22.
295. Mondo x - un mondo per l'uomo. Intervista di Anton Rotzetter a P. Eligio, fondatore di «mondo x», in: Fidelis 70 (1983), 152-155.
296. Anton Rotzetter, Per una strategia di pace secondo san Francesco, in: Fidelis 70 (1983), 241-254.
297. Anton Rotzetter, Die Zeichen der Zeit in franziskanischer Interpretation, in: Leonardo Boff - Walbert Bühlmann, Baue meine Kirche auf. Franziskanische Inspirationen aus der Dritten Welt, Düsseldorf 1983, 25-39. - Vgl. - auch für die nachfolgenden Übersetzungen - BFr XV, Nr. 2924 und 3022. Für die in Nr. 3022 angegebene brasilianische Übertragung kenne ich die Angaben für die Studie A. R.s nicht.
298. Anton Rotzetter, Los signos de los tiempos e la interpretación franciscana, in: Cuadernos Franciscanos 16 (1983), 201-209.
299. Anton Rotzetter, I segni dei tempi secondo l'interpretazione franciscana, in: «Costruisci la mia Chiesa». Interpretazioni franciscane per e dal Terzo Mondo, Bologna, E. M. I. - Padova, Emp - Edizioni Messaggero, [1983], 79-95.
300. Anton Rotzetter, The signs of the times in Franciscan interpretation, in: Leonardo Boff - Walbert Bühlmann, Build up my Church. Franciscan inspirations for and from the Third World. [Chicago, IL., Interprovincial Secretariat for the Missions, 1984], 69-83.
301. Anton Rotzetter, Das Kreuz als Lebensform, in: 700 [Siebenhundert] Jahre Apostelkirche Münster. (Herausgegeben vom Presbyterium der Apostel-Kirchengemeinde), Münster 1984, 249-258.
302. Anton Rotzetter, Die missionarische Dimension des franziskanischen Charismas, in: Franziskanische Studien 66 (1984), 82-90.
303. Anton Rotzetter, Bekehrung zu Gott als Zuwendung zur Welt. Bemerkungen zum Thema Schuld und Bekehrung, in: Fidelis 71 (1984), 50-56, 1 Abb.

304. Anton Rotzetter, Das Ja zur Frau. Accepter le féminin. Accettazione della donna, in: *Fidelis* 71 (1984), 158-167, 1 Abb.
305. Anton Rotzetter, Das Kreuz als Lebensform bei Franz von Assisi. Zum 700jährigen Jubiläum der evangelischen Apostelkirche Münster, in: *Fidelis* 71 (1984), 3-14 (Nr. 301).
306. Anton Rotzetter, Statement: Der franziskanische Aufbruch, in: *Dem Leben trauen, weil Gott es mit uns lebt*. 88. Deutscher Katholikentag vom 4. bis 8. Juli 1984 in München. Dokumentation, Paderborn, Verlag Bonifatius-Druckerei, [1984], 492-495. - Vgl. auch: Kapuzinerpater Anton Rotzetter beim Katholikentag: Der franziskanische Aufbruch, in: *Reute aktuell*. Zeitschrift für Schwestern, Mitarbeiter und Freunde von Kloster Reute und seiner Einrichtungen Nr. 4, September '84, 10-11, ill.
307. Anton Rotzetter, Theologie und Spiritualität, in: *Franziskanische Studien* 66 (1984), 141-152: Vortrag vor der Theologischen Kammer der Evangelischen Kirche von Kurhessen-Waldeck.
308. [Elisabeth Hug - Anton Rotzetter], *Franziskus und Klara. Bilder einer Freundschaft*. [Eschbach / Markgräflerland, Verlag am Eschbach - Schwyz, Junge Franziskanische Gemeinschaft, 1984]. 30 cm, 17 S., ill.: BFr XV, Nr. 805.
309. Anton Rotzetter, Gespräch mit Bernard [!] Christen, in: *Fidelis* 71 (1984), Nr. 4, 5-10, 1 Bildtafel, ill.
310. Anton Rotzetter, Aus dem Land der Toten in das Land der Lebendigen, in: *Tau* 1984, Nr. 1, 19-20, ill.
311. Anton Rotzetter, Von der Last des Lebens. (Franz von Assisi), in: *Tau* 1984, Nr. 2, 6-9, ill.
312. Anton Rotzetter, Dass Gott schön werde [in der Wahrnehmung der Menschen], in: *Tau* 1984, Nr. 3, 21-23, ill.
313. Anton Rotzetter, Mütter seid ihr! Frauliche Züge der franziskanischen Spiritualität, in: *Tau* 1984, Nr. 4, 8-10.
314. Anton Rotzetter, Gott - immer für eine Überraschung gut, in: *Tau* 1984, Nr. 5, 18-19.
315. Fang an! Andere tun es auch. Zusammengetragen und kommentiert von Anton Rotzetter, in: *Tau* 1984, Nr. 6, 11-15.
316. Anton Rotzetter, Le renouveau de l'Église par le renouveau spirituel. L'expérience franciscaine, in: *Fidelis* 71 (1984), 250-253.
317. Anton Rotzetter, Per una strategia di pace secondo Francesco d'Assisi. Inquadramento teologico ed attualizzazione. (Sussidi Formazione Permanente. Nuova serie, 5). Roma, Conferenza Italiana Superiori Provinciali Cappuccini, [1984]. 21 cm, 54 S.: BFr XV, Nr. 1337.
318. Anton Rotzetter, Solidarität mit den Armen, in: *Lebendige Seelsorge* 35 (1984), 55-56.

319. Anton Rotzetter, Theologie und Spiritualität II. Vortrag vor der Theologischen Kammer der Evangelischen Kirche von Kurhessen-Waldeck, in: Franziskanische Studien 66 (1984), 141-152 (s. oben Nr. 96 und 307 seine früheren Studien über das Thema).
320. Anton Rotzetter, Zurück zu einem einfachen Lebensstil, in: Lebendige Seelsorge 35 (1984), 63-66.
321. Anton Rotzetter, Der Fall Boff im Rahmen der franziskanischen Tradition. Mahnung und Erinnerung, in: Geist und Leben 58 (1985), 350-360 (S. 350 Anm. 1 weist A. R. auf mehrere kleinere solidarische Bezeugungen seiner Teilnahme hin, von den mir leider keine Exemplare im Nachlass bekannt sind).
322. Anton Rotzetter, Die franziskanische Bruderschaft als herrschaftsfreier Raum, in: Fidelis 72 (1985), 25-40.
323. Anton Rotzetter, Eschatologie und Utopie im franziskanischen Denken. Die utopischen Vorstellungen der ersten Franziskaner, in: Franziskanische Studien 67 (1985), 107-115.
324. Anton Rotzetter, Geistliche Bewältigung des Falls Boff innerhalb der franziskanischen Familie, in: Fidelis 72 (1985), 186-190.
325. Anton Rotzetter, Franz von Assisi und das Land, in: Tau 1985, Nr. 4, 6-8, ill.
326. Anton Rotzetter, Die Stadt zwischen Geborgenheit und Unglück, in: Tau 1985, Nr. 6, 23-25, ill.
327. Anton Rotzetter, Le choix absolu du Christ et l'attitude universaliste de François d'Assise, in: Fidelis 72 (1985), 84-88.
328. Anton Rotzetter, Meine Erfahrungen als Assistent der Jungen Franziskanischen Gemeinschaft - La mia esperienza come assistente della gioventù francescana (Sintesi dell'art. del P. Rotzetter), in: Tertius Ordo 46 (1985), 132-138, 139-143.
329. Anton Rotzetter, Theologie der Befreiung - Was ist das? Niederschrift eines freien Vortrages von A. R. nach einer Tonbandaufzeichnung anlässlich einer gleichlautenden Tagung des Bayer[ischen] Landverbandes des Kath[olischen] Dt[eutschen] Frauenbundes am 30. April 1985 in Nürnberg, (München 1985), 35 + [2] S.
330. Anton Rotzetter, Den Sinn des Lebens buchstabieren, in: Fidelis 73 (1986), 3-7, 1 Abb.
331. Anton Rotzetter, Die Taube auf dem Dach, in: Paulus-Ruf 33 (1986), Nr. 1, 9-11 (Taube als Sinnbild des Ordenslebens).
332. Anton Rotzetter, Was ist christlich an der Arbeit?, in: Tau 1986, Nr. 1, 18-20.
333. Anton Rotzetter, Von der Lust und Last, eine Zeitschrift zu machen, in: Tau 1986, Nr. 3, 3-4, Foto des Verf.
334. Anton Rotzetter, Wie es auch sein könnte. Wie sich der heilige Thomas Morus menschenwürdige Arbeit vorstellt, in: Tau 1986, 16-18, Abb.

335. Anton Rotzetter, Verweltlichung oder weltlicher Glaube?, in: Tau 1986, Nr. 4, 3-5, ill.
336. Anton Rotzetter, Vom Opus Dei, vom Sonntag und von der Muße, in: Tau 1986, Nr. 4, 13-14, ill.
337. Anton Rotzetter, Kritik als Gabe des Heiligen Geistes, in: Tau 1986, Nr. 5, 3-5, ill.
338. Anton Rotzetter, Klara von Assisi - die verkannte Frau, in: Tau 1986, Nr. 5, 24-25, ill.
339. Anton Rotzetter, Befreiendes Lachen, in: Tau 1986, Nr. 6, 34.
340. Anton Rotzetter, Franziskanische Berufsverbote, in: Tau 1986, Nr. 6, 22-23.
341. Anton Rotzetter, Offener Brief an Willi Egger, den neuen Bischof von Brixen, in: Tau 1986, Nr. 6, S. [32], Deckblatt der Nr. mit Bildzeichnung des Bischofs.
342. Anton Rotzetter, Orden und Initiativen zwischen Bekenntnis und Protest. Für eine Spiritualität weltweiter Verantwortung. Vortrag für die Initiative Eine Welt in Barnstorf, in: Ökumenischer Rundbrief (Bocholt-Bario), Rundbrief 40, Mai 1986, 7-[9].
343. Anton Rotzetter, Franziskanische Gebetsintentionen, in: Wissenschaft und Weisheit 49 (1986), 199-216.
344. Anton Rotzetter, Orden und Initiativen zwischen Bekenntnis und Protest. Für eine Spiritualität weltweiter Verantwortung, in: Fidelis 73 (1986), 130-139, 1 Abb.
345. Anton Rotzetter, Plädoyer für eine prophetisch-politische Spiritualität. Mystik im Alltag der Welt, in: Geist und Leben (Würzburg) 59 (1986), 6-19 (Vortrag A. R. beim «Mittwochsgespräch» am 6. November 1985 in Düsseldorf; mit persönlichen handschriftl. Hinzufügungen in einem Sonderdruck).
346. Anton Rotzetter, Plaidoyer en faveur d'une spiritualité prophético-politique, in: Fidelis 73 (1986), 31-41, 1 Abb.
347. [Anton] Rotzetter, Christelijke politiek moet Rijk Gods symbolisch concreet maken, in: Franciscaans Maandblad. Nieuws beweging spiritualiteit (Utrecht) 17 (1987), Nr. 1, 9-10, Foto des Verf.
348. Anton Rotzetter, Das aktuelle Bild - L'image actuelle, in: Fidelis 74 (1987), 174-175, ill.
349. Anton Rotzetter, Die Geburt des neuen Menschen, in: Tau 1987, Nr. 6, 6-7, ill.
350. Anton Rotzetter, Der allein Heilige und die Heiligen, in: Heilige in unserer Zeit. Ostern bis Pfingsten. Gottes Volk. Bibel und Liturgie im Leben der Gemeinde. Lesejahr A. Herausgegeben von Hubert Ritt, Stuttgart, Verlag Katholisches Bibelwerk, [1987], 107-113.
351. Anton Rotzetter, Franziskus heute. Hermeneutische Überlegungen zu einer modernen Franziskusinterpretation, in: Wissenschaft und Weisheit 50 (1987), 176-195.
352. Anton Rotzetter, Franciscus nu. Hermeneutische overwegingen bij een moderne Franciscus-interpretatie, in: A. R. - Theo Zweerman, Het juk van een ergoed, (Franciscaanse Studies. 2). Utrecht, Franciscaans Studiecentrum, 1987, 4-29.

353. Anton Rotzetter, Maria, oder: Die Poesie des Glaubens, in: *Fidelis* 74 (1987), 70-73, ill.
354. Anton Rotzetter, Objektivität und Subjektivität in der Liturgie, in: *Franziskanische Studien* 69 (1987), 56-68.
355. [Anton Rotzetter, Texte - Photo Welti, Schlieren], Die sieben Werke der Barmherzigkeit. [Wandteppich: Schwesternschule Theodosianum. Ingenbohl, 1987]. 21 x 21 cm, [11], ill.
356. Anton Rotzetter, 1. Fastensonntag. Die Werke der Barmherzigkeit und die Menschenrechte. Predigt-Vorschlag zum Meditationsbild von Bruder Klaus, [Luzern], Fastenopfer der Schweizer Katholiken, 1987, 115-116. - In einer Anmerkung: «erstmal erschienen im Werkheft 81 «Frieden wagen», S. 46-48 (ohne Erscheinungs-ort).
357. Anton Rotzetter, Wer sich einsetzt, setzt sich aus, in: *Dienender Glaube* (Zeitschrift für Ordensfrauen, Kevelaer) 63 (1987) Heft 9, 259-262.
358. Anton Rotzetter, Die Kraft der Schwachen, in: *Tau* 1987, Nr. 1, 26-27, ill.
359. Anton Rotzetter, Leidenschaft für das Leben, in: *Tau* 1987, Nr. 2, 6-7, ill.
360. Anton Rotzetter, Der Einsatz zählt. Das Gleichnis vom anvertrauten Geld (Mt 25, 14-30), in: *Tau* 1987, Nr. 3, 6-7, ill.
361. Anton Rotzetter, Franz von Assisi und die Immunschwäche Aids, in: *Tau* 1987, Nr. 3, 10-13, ill.
362. Anton Rotzetter, Sorglosigkeit und Engagement. Zuerst das Reich Gottes und seine Gerechtigkeit - alles andere ergibt sich von selbst, in: *Tau* 1987, Nr. 5, 6-7, ill.
363. Anton Rotzetter, Franz von Assisi und christliche Politik, in: *Tau* 1987, Nr. 5, 13-15, ill.
364. Anton Rotzetter, Nochmals: Aids und Ehe, in: *Tau* 1987, Nr. 5, 25-27, ill.
365. Anton Rotzetter, Die Geburt des neuen Menschen, in: *Tau* 1987, Nr. 6, 4-7, ill.
366. Anton Rotzetter, Franz von Assisi und die Frauenbewegung, in: *Tau* 1987, Nr. 6, 12-15, ill.
367. Anton Rotzetter, Am 16. Oktober 1988 seliggesprochen: Honorat Kozminski OFM-Cap., 1829-1916, in: *Fidelis* 75 (1988) 78-79, 1 Bildnis.
368. Anton Rotzetter, Eine missionarische Spiritualität für die kommenden Jahre, in: *Vaterland. Wochenend Journal*, Nr. 8, Samstag, 20. Februar 1988, S. 5.
369. Anton Rotzetter, Franz von Assisi als geistlicher Führer, in: *Otto Bischofberger - Oswald Eggenberger - Carl-A. Keller - Joachim Müller* (Hgg.), *Guru - Rabbi - Heilige. Religiöse Führer, Lehrer und Meister. Beiträge von Joachim Müller [und anderen Autoren], (Weltanschauungen im Gespräch, Band 4)*, Freiburg Schweiz, Paulusverlag - Zürich, Theologischer Verlag, [1988], 137-154.

370. Anton Rotzetter, Franziskusdeutung als Forschung und Vermittlung, in: *Laurentianum* 29 (1988) 287-313, oder in E. Covi e F. Raurell, *Metodi di lettura delle fonti francescane*. (Istituto Francese di Spiritualità - Pontificio Ateneo Antoniano. Collana «Dimensioni Spirituali», 10). Roma, Editrice Collegio s. Lorenzo da Brindisi, 1988, 116-142.
371. Anton Rotzetter, Herr, öffne meine Lippen [handschriftliche Einfügung im persönlichen Exemplar von A. R.: Ps 51, 17], in: *Jetzt (Ordensfrauen, Ordensleben, Kirche, Information, Konfrontation, München)* 21 (1988) Nr. 1, 18-20.
372. Anton Rotzetter, L'interpretazione dei sogni di Francesco e Chiara, in: *Messaggero Cappuccino (Imola/Bo)* 32 (1988) n. 3, 81-82.
373. Anton Rotzetter, Interiorità per accedere alla strada maestra, in: *Messaggero Cappuccino* 32 (1988) N. 4, 110-111, ill.
374. Anton Rotzetter, Por una espiritualoidad profético-política, in: *Selecciones de Teología (Barcelona)* 27 (1988) n° 107, 163-168. - Vgl. Nr. 00.
375. Anton Rotzetter, «Sorgender Vater, herzliche Mutter, Freund...». Aus *Publik-Forum* 1987. Der Gott des heiligen Franz von Assisi, in: *Fidelis* 75 (1988), 71-73.
376. Anton Rotzetter, Zehn Jahre «Institut für Spiritualität» - eine persönliche Bilanz, in: Stephan Wisse (Hg.), *Beistand, der uns Leben bringt*. Münster, Institut für Spiritualität. Philosophisch-Theologische Hochschule der Franziskaner und Kapuziner, [1988], 11-16: Rom, BCCap.
377. Anton Rotzetter, Nicht alles auf einmal. Zur Geschichte von der Bekehrung der Räuber, in: *Unterwegs mit Franziskus (Augsburg)* Nr. 2, 1988, 4-5, ill.
378. Anton Rotzetter sprach mit Peter Zuber, Widerstand aus franziskanischem Geist, in: *Unterwegs mit Franziskus* 1988, Nr. 2, 20-21.
379. Anton Rotzetter, Die Einsiedelei Madonna di Piedimonte, in: *Unterwegs mit Franziskus (Augsburg)* 1988, Nr. 3, 26-27, ill.
380. Anton Rotzetter, Zum Hefthema: Franziskus und die Gnade, in: *Unterwegs mit Franziskus* 1988, Nr. 4, 6-9, ill.
381. Anton Rotzetter, Die verbindende Kraft des Schweigens, in: *Unterwegs mit Franziskus* 1988, Nr.5, 6-8, ill.
382. Anton Rotzetter, Franz von Assisi, in: *Praktisches Lexikon der Spiritualität*. Herausgegeben von Christian Schütz. Freiburg - Basel - Wien, Herder, [1988], 391-394: BFr XVI, Nr. 519.
383. Anton Rotzetter, Franz von Assisi, der ideelle Gründer der Kapuziner, in: 400 [Vierhundert] Jahre Kapuziner auf dem Wesemlin, Luzern, Historisches Museum, 1988, 11-20: BFr XVI, Nr. 500.
384. Anton Rotzetter, Franz von Assisi und die Frauenbewegung, in: ders., *Franz von Assisi. Erinnerung und Leidenschaft*. Freiburg - Basel - Wien, Herder, [1989], 94-102: BFr XVI, Nr. 774 und 148.

385. Anton Rotzetter, Zwei Geschichten von Ägidius, in: Unterwegs mit Franziskus 1988, Nr. 6, 5-7, ill.
386. Anton Rotzetter, Plädoyer für eine Pädagogik der Liebe, in: Wissenschaft und Weisheit 51 (1988), 74-86.
387. Anton Rotzetter, Blasphemische Kunst?, in Christ in der Gegenwart (Freiburg i. Br.) 41 (1989) Nr. 8, 57-58.
388. Anton Rotzetter, Franziskanische Ehrfurcht vor der Schöpfung, in: Fidelis 76 (1989), 68-70.
389. Anton Rotzetter, Franziskanische Spiritualität [Brief], in: 10 [Zehn] Jahre Haus der Stille 1979-1989. Festschrift. A-80811 Heiligenkreuz/Waasen [1989], 17-18, mit Foto von A. R.
390. Anton Rotzetter, Franziskanische Ursprünge des Krippen-Brauchtums. Franz von Assisi feiert Weihnachten, in: Vaterland, Nidwaldner Volksblatt, Schwyzer Zeitung, Zuger Zeitung. Wochend Journal Nr. 52, Samstag, 23. Dezember 1989, Luzern, 3-4, 1 Farbbild.
391. Anton Rotzetter, Friede und Besitzlosigkeit, in: Unterwegs mit Franziskus Nr. 3, 1989, 4-5, ill.
392. Anton Rotzetter, Die Unbegreiflichkeit Gottes und Franz von Assisi. Eine Meditation zum «Lobpreis Gottes» [«Laudes Dei»], in: ders., Franz von Assisi. Erinnerung und Leidenschaft. Freiburg - Basel - Wien, Herder, [1989], 46-51: BFr XVI, Nr. 276 und 148.
393. Anton Rotzetter, Glaube und Gotteslästerung, in: Christ in der Gegenwart (Freiburg i. Br.) 41 (1989) Nr. 9, 65-66.
394. Anton Rotzetter, Als Gotteslästerer verurteilt, in: Christ in der Gegenwart 41 (1989) Nr. 10, 73-74.
395. Anton Rotzetter, Die eigentliche Blasphemie, in: Christ in der Gegenwart 41 (1989) Nr. 11, 81-82.
396. Anton Rotzetter, Zwischen Angst und Hoffnung, in: Christ in der Gegenwart 41 (1989) Nr. 49, 401-402.
397. Anton Rotzetter, Kontemplation und Wagnis der Tat, in: Christ in der Gegenwart 41 (1989) Nr. 50, 409-410.
398. Anton Rotzetter, Die Logik der Liebe, in: Unterwegs mit Franziskus Nr. 5, 1989, 4-5, ill.
399. Anton Rotzetter, Von Jesus erreicht werden, in: Christ in der Gegenwart 41 (1989) Nr. 51, 417-418.
400. Anton Rotzetter, Poesie und Ritual als Elemente der franziskanischen Spiritualität, in: Franziskanische Studien 71 (1989), 18-28.

401. Anton Rotzetter, Verzet en burgerlijke ongehoorzaamheid in de Franciscaanse traditie, in: *Franciscaans Leven* (Utrecht) 72 (1989) Nr. 1 - Februari, 1-6, 1 ill.: Sonderdruck in Roma, BCCap.
402. Norbert Copray - Thomas Seiteric-Kreuzkamp (Hgg.), *Suchende sind wir. Gottesbilder heute*. München, Kösel-Verlag, [1989]. 20,5 cm, 156 S. - Anton Rotzetter, «Sorgender Vater, herzliche Mutter, Freund...». *Der Geist des heiligen Franz von Assisi*, 44-46. - Luzern, BWesemlin.
403. Franziskus feiert Weihnachten. Die Krippenfeier von Greccio und was sie uns bedeuten kann. Gedanken und Impulse von Anton Rotzetter. (Eschbacher Geschenkhäfte / Eschbacher Diabücher). D-Eschbach [/ Markgräferland, Verlag am Eschbach, [1989]. 19 cm, [I] + 21 S., ill.: BFr XVI, Nr. 470.
404. Franziskus feiert Weihnachten. Diabuch. [Mit einem Materialheft von Anton Rotzetter. D-Eschbach / Markgräferland, Verlag am Eschbach, wohl 1989]. 18 cm, 18 S. + 12 Farbdias. - Das Materialheft findet sich in der vorausgehenden Nr. 403. - Luzern, BWesemlin.
405. Anton Rotzetter, Der hl. Franziskus und die Aidskranken, in: *Caritas-Kalender* 61 (1990), 88-92.
406. Anton Rotzetter, Die mütterliche Kultur der Seele, in: *Christ in der Gegenwart* 42 (1990) Nr. 23, 185-186.
407. Anton Rotzetter, Die Theologie des Dienstes als Unterordnung und/oder frauliche Reife. Ein Beitrag zu Biographie und Spiritualität der heiligen Klara, in: *Laurentianum* 31 (1990), 342-388. - Ders., *Il servizio negli scritti di Chiara: subordinazione o maturità*, in: Chiara, francescanesimo al femminile, a cura di Davide Covi [†] e Dino Dozzi, in: *Laurentianum* 31 (1990), 342-388; oder in (Pontificio Ateneo Antoniano - Istituto Francescano di Spiritualità «Studi e Ricerche», 1), 319-357.
408. Anton Rotzetter, Francesco d'Assisi. Memoria e Passione. Padova, Edizioni Messaggero, [1990]. 21,5 cm, 157 S. - S. [4]: «Traduzione di Luigi Dal Lago» des Buches von: Franz von Assisi. Erinnerung und Leidenschaft: Nr. 18.
409. Anton Rotzetter, Von der Anrede Gottes, in: *Christ in der Gegenwart* 42 (1990) Nr. 25, 201-202.
410. Anton Rotzetter, Zur Theologie des Ordenslebens. Einige Anmerkungen zu den Ansichten und Erfahrungen ehemaliger Mitbrüder, in: *Fidelis* 77 (1990), 92-99. - Es handelt sich um Mitbrüder, die den Orden freiwillig verlassen haben.
411. Anton Rotzetter, Apport à la Théologie de la vie religieuse. Remarques sur la pensée et les expériences faites par d'anciens confrères, in: *Fidelis* 77 (1990), 100-106.
412. Anton Rotzetter, Geistlicher Umgang mit Zorn und Wut, in: *Christ in der Gegenwart* 42 (1990) Nr. 44, 361-362.
413. Anton Rotzetter, Wie atmen und essen. Emil Wachter, ein franziskanischer Künstler, in: *Unterwegs mit Franziskus* 1990, Nr. 1, 19-21, Abb.
414. Anton Rotzetter, Jahrhundert der Friedenssehnsucht, in: *Unterwegs mit Franziskus* 1990, Nr. 2, 12-13, ill.

415. Anton Rotzetter, Sie beten, wo die Erde bedroht ist, in: Unterwegs mit Franziskus 1990, Nr. 3, 9-10, ill.
416. Anton Rotzetter, Die aktuelle Seite. «Marx ist tot, Jesus lebt», in: Unterwegs mit Franziskus 1990, Nr. 4, 23-24, ill.
417. Anton Rotzetter, Das Leben dienen [!], nicht meistern, in: Unterwegs mit Franziskus 1990, Nr. 6, 6-8, ill.
418. Anton Rotzetter, Bilanz eines «Wort zum Sonntag»-Sprechers. «Ich sehe niemanden, aber Hunderttausende sehen mich», in: Pfarrblatt Forum. Verein Katholisches Pfarrblatt Zürich 36 (1991) Nr. 50, 6 (Foto).
419. Anton Rotzetter, Christen im Kampf gegen die Folter. Ein Porträt der Organisation ACAT, in: Orientierung (Zürich) 55 (1991) Nr. 10, 120-123.
420. Anton Rotzetter, Heilende Liebe in fremdem Lande, in: Unterwegs mit Franziskus Nr. 5, 1991, 20-22, ill. (in der Frühzeit des Ordens).
421. Anton Rotzetter, Blind - aus Gottes Licht gefallen [Franziskusbild in Greccio], in: Unterwegs mit Franziskus 1991, Nr. 3, 10-11, ill.
422. Anton Rotzetter, Warum der Kapuzinerorden entstand, in: Ite (Illustrierte Missionszeitschrift der Schweizer Kapuziner, Olten) 71 (1991/2), 4-7.
423. Anton Rotzetter, Wort und Leben, in: Unterwegs mit Franziskus 1991, Nr. 3, 26-28, ill.
424. Anton Rotzetter, Nicht gesungen, sondern gestickt. Sonnengesang [gestickter Wandbehang von Ingrid Brezina], in: Unterwegs mit Franziskus 1991, Nr. 4, 16-19, ill.
425. Anton Rotzetter, Franziskus und Bernardo [da Quintavalle], Demut und Eitelkeit, in: Unterwegs mit Franziskus 1991, Nr. 4, 21-23, ill.
426. Anton Rotzetter, Der unanständige Engel, in: Unterwegs mit Franziskus 1991, Nr. 6, 4-7, ill. (ein Bengel, der ein Engel wird).
427. Anton Rotzetter, Vorsitzender des Franziskanisch-missionarischen Glaubenskurses, «Entscheidungen treffen wir gemeinsam...!». Kurserfahrungen in Lateinamerika, in: Ite 71 (1991/5), 20-23, ill.
428. Anton Rotzetter, 500 [Fünfhundert] Jahre Kolonialherrschaft und die Utopie des Franziskus von Assisi. Kongress in Quito/Ecuador 14.-25. Juli 1991, in: Unterwegs mit Franziskus (1991) Nr. 6, 20-21, ill.
429. Anton Rotzetter, Der dienende Gott, in: Christ in der Gegenwart 41 (1991) Nr. 32, 257-258.
430. Anton Rotzetter, Die Kraft, die Berge versetzt, in: Christ in der Gegenwart 41 (1991) Nr. 45, 369-370.
431. Anton Rotzetter, Die Osterbotschaft erhörchen [!], in: Christ in der Gegenwart 41 (1991) Nr. 13, 105-106.

432. Anton Rotzetter, Knechte und Mägde des Herrn, in: Christ in der Gegenwart 41 (1991) Nr. 33, 265-266.
433. Anton Rotzetter, The Presence of God in the World and the Lordship of the Clerics. A critique of the ideology of office in the church from a Franciscan perspective, in: Franciscan Digest. A service for Franciscan Spirituality, May 1991, Vol. I, No. 1, (CCFMC-Office-Manila, Quezon Ciity, Philippines), 1991, 57-79: Übertragung von: Die Gegenwart Gottes in der Welt und die Herrschaft der Kleriker...: Nr. 255. - Vgl. BFr XVII, Nr. 645.
434. Anton Rotzetter, Wie ähnlich muss man Jesus sein?, in: Unterwegs mit Franziskus 1991, Nr. 2, 22-23.
435. Anton Rotzetter - Pia Lingg, Energie im Haushalt, in: Unterwegs mit Franziskus 1992, Nr. 1, 7-9, ill.
436. Anton Rotzetter, Die Freiheit des Evangeliums, in: Unterwegs mit Franziskus 1992, Nr. 1, 20-23, ill.
437. Anton Rotzetter, Der Engel «Wunderbar», in: Unterwegs mit Franziskus 1992, Nr. 2, 22-24.
438. Anton Rotzetter, 500 [Fünfhundert] Jahre Widerstand und Utopie [Entdeckung Amerikas], in: Unterwegs mit Franziskus 1992, Nr. 1, 24-25, ill.
439. Anton Rotzetter, Die Lebensform des Kreuzes, in: Unterwegs mit Franziskus 1992, Nr. 3, 21-23, ill.
440. Anton Rotzetter, Lebens-Mittel [Bilder der Künstlerin Frida Huwiler-Fessler], in: Unterwegs mit Franziskus 1992, Nr. 4, 16-17, Farbbilder.
441. Anton Rotzetter, Heilig aus der Konsequenz der Liebe, in: Unterwegs mit Franziskus 1992, Nr. 4, 18-20, ill.
442. Anton Rotzetter, Spiegelungen [Farbbilder des Künstlers Othmar Züger], in: Unterwegs mit Franziskus 1992, Nr. 4, 16-17.
443. Anton Rotzetter, Der Ort der Erfolge, in: Unterwegs mit Franziskus 1992, Nr. 5, 18-19, ill.
444. Anton Rotzetter, Die Orden und die kirchlichen Zentralgewalten - ein struktureller Konflikt?, in: Franziskanische Studien 74 (1992), 44-70, 68-70: Lit.
445. Anton Rotzetter, Der Kern der Bibel, in: Christ in der Gegenwart 44 (1992) Nr. 20, 161-162.
446. Anton Rotzetter, Gesund, gerecht, solidarisch essen, in: Unterwegs mit Franziskus 1992, Nr. 2, 8-9.
447. Anton Rotzetter, Wenn du beten lernen willst. Ein Eschbacher Gruß. [Eschbach / Markgräflerland], Verlag am Eschbach, 1992. 16,5 cm, 16 S., ill.

448. Lass meine Seele aufatmen. Herausgegeben von Martin Schmeisser, Monika und Andreas Pfeffer. (Segen empfangen und weitergeben, 3). Eschbach - [Markgräflerland, Verlag am Eschbach, 1992], 16 cm, 96 S. - Anton Rotzetter, Zum Geleit. Lass uns aufatmen, 3. - Segen über Brot und Wein, 52-53. - Am Beginn des Tages. - Wer haucht mir Leben zu?, 69; - Ruf in mir Heiliger Geist, 85. - Luzern, BWesemlin.
449. Anton Rotzetter, Lichtgestalten, in: Christ in der Gegenwart 44 (1992) Nr. 37, 297-298 (im Belegexemplar, das mir vorliegt, hat A. R. am Rand Zahlen - wohl für einen Vortrag - eingetragen).
450. Anton Rotzetter, Natur und Meditation. «Licht-Spiegelungen» [in Kunstwerken von Othmar Züger], in: Sonntag (Baden CH), 2. April 1992, Nr. 14, S. [40]-[41].
451. Anton Rotzetter, The Option of St. Francis for the Poor. The place of the Franciscan way of life within church and society, in: Franciscan Digest, January 1992, Vol. II, No. 1, (Quezon City, Philippines), 21-42: BFr XVII, Nr. 798.
452. Anton Rotzetter, Wenn du beten lernen willst. Ein Eschbacher Gruß. D-Eschbach / [Markgräflerland, Verlag am Eschbach, 1992]. 16,5 cm, 16 S., ill.
453. Anton Rotzetter, «Denn nur einer ist euer Vater...». Zur Problematik «Kleriker-Laien» in der Kirche (und im Orden) als Herausforderung an unseren Orden. KDP-Werkwoche 1993 in Reute, in: Internationale Kapuziner-Informationen IKI 23 (1993) Nr. 121, 134-153.
454. Anton Rotzetter, Das Fremde und das Eigene, in: Christ in der Gegenwart 45 (1993) Nr. 18, 145-146.
455. Anton Rotzetter, Die leichtgläubige Fidelia, in: Schreiben in der Innerschweiz. Eine Anthologie. Luzern - Stuttgart, Raeber Verlag - Herausgeber: ISSV Innerschweizer Schriftstellerinnen- und Schriftstellerverein, [1993], 244-245: Foto des Verf. und - an Blatträndern - Lebensskizze und Lit.
456. Anton Rotzetter, Franziskanische Spiritualität, in: Denkmal des Ewigen in der Zeit. 700 [Siebenhundert] Jahre Franziskanerkirche Rothenburg ob der Tauber. Herausgegeben im Auftrag des Kirchenvorstandes der Evangelisch-Lutherischen Kirchengemeinde St. Jakob, Rothenburg ob der Tauber, Rothenburg ob der Tauber, Schneider, [ohne Erscheinungsjahr], 16-35: HF 22 (1993) 151.
457. Anton Rotzetter, Gedenktag der hl. Klara - 11. August [Predigtvorschlag], in: Gottes Volk. Bibel und Liturgie im Leben der Gemeinde. Auf die Entfaltung des Gottesreiches hoffen. 17. bis 21. Sonntag im Jahreskreis (Stuttgart) 6 (1993) 36-41.
458. Klara im Garten der Schöpfung. Eine Meditation von Anton Rotzetter zu einem Bild der Sibilla von Bondorf. (Bildmeditation, 25). [Werl, Dietrich-Coelde-Verlag, ohne Jahr (wohl 1993)]. 15 cm, [7] S., 1 Farbbild.
459. Klara liebkost den toten Franziskus. Eine Meditation von Anton Rotzetter zu einem Bild der Sibilla von Bondorf. (Bildmeditation 26). [Werl, Dietrich-Coelde-Verlag, ohne Jahr (wohl 1993)]. 15 cm, [7] S., 1 Farbbild.
460. Anton Rotzetter, Mystické vánoce 1252. (Sv. Klára, patronka televize), in: Serafínská cesta (Praha), číslo 12, ročník 4, 1993, 3-4. 1 Abb.

461. Anton Rotzetter, Festvortrag zur Wiederweihe der Franziskanerkirche in Rothenburg ob der Tauber. Franziskanische Spiritualität, in: *Fidelis* 80 (1993), 69-78, Abb.
462. Anton Rotzetter, Franz und Klara: Feuer und Flamme (Fioretti 15), in: *Unterwegs mit Franziskus* 1993, Nr. 1, 14-15, ill.
463. Anton Rotzetter, Frühstücksei aus dem Käfig, in: *Unterwegs mit Franziskus* 1993, Nr. 2, 9-11, ill.
464. Anton Rotzetter, Klara und Franziskus: das Gesicht im Brunnen, in: *Unterwegs mit Franziskus* 1993, Nr. 2, 22-23, ill.
465. Anton Rotzetter, Klara, Retterin der Stadt Assisi, in: *Unterwegs mit Franziskus* 1993, Nr. 3, 18-19.
466. Anton Rotzetter, Gott und die menschliche Liebe, in: *Unterwegs mit Franziskus* 1993, Nr. 4, 22-23, ill.
467. Anton Rotzetter, Franz und Klara. Rosen mitten im Winter, in: *Unterwegs mit Franziskus* 1993, Nr. 5, 18-20, ill.
468. Anton Rotzetter, Klara und Franziskus. Klara als Seelenführerin, in: *Unterwegs mit Franziskus* 1993, Nr. 6, 18-20, ill.
469. Anton Rotzetter, Mit verhaltener Glut, in: *Christ in der Gegenwart* 45 (1993) Nr. 27, 217-218.
470. Anton Rotzetter (Texte) und Walter Bulander (Bilder), *Schön und strahlend mit großem Glanz. Der Sonnengesang des heiligen Franziskus.* [Werl], Dietrich-Coelde-Verlag, 1993. 17 x 17 cm, 24 S., Bildtafeln. - Luzern, BWesemlin.
471. Anton Rotzetter, Ten, ktorý je stále menší Boh svätého Františka z Assisi, in: *Kapucínska cesta* občasnik Slovenskej provincie Rádu menších bratov kapucínov, ročník 2, číslo 21 august 1993 (Bratislava), 3-4, ill. - Vgl. auch ebd., 14-15 den Artikel von Karl F. Odermatt über A. R. mit Foto: Profily. Vášnivá láska pre Františka. Anton Rotzetter kapucín.
472. Botschaft «Assisi '94». Übersetzung Anton Rotzetter, in: *Fidelis* 81 (1994), 114-115.
473. Anton Rotzetter, Anmerkungen zur Botschaft «Assisi '94» - Message d'«Assise '94». Traduction de l'allemand en français fr. Florent Noirjean. - Commentaires sur le Message d'«Assise '94» 110, in: *Fidelis* 81 (1994), 116-118, 119-121, 121-123.
474. Anton Rotzetter, Auf der Suche nach einem neuen Missionsprofil. Ein missionarischer Grundkurs als Quelle der Erinnerung und Erneuerung, in: *Der franziskanische Missionsauftrag in einer veränderten Welt.* (Missionszentrale der Franziskaner e. V. Berichte, Dokumente, Kommentare, 58), Bonn, Missionszentrale der Franziskaner, 1994, 20-38.
475. Anton Rotzetter, Bruder Konrad von Parzham - Ein Zeuge Gottes für unsere Zeit, in: *Fidelis* 81 (1994), 14-33, ill.; ebenso in *Internationale Kapuziner-Information* 24 (1994), 129-150.

476. Anton Rotzetter, Den Geist sprechen lassen, in: Christ in der Gegenwart 46 (1994) Nr. 21, 169-170.
477. Anton Rotzetter, Die Welt besiegen, in: Christ in der Gegenwart 46 (1994) Nr. 2, 8-9.
478. Anton Rotzetter, Einübung in den Dreischritt, in: Christ in der Gegenwart 46 (1994) Nr. 22, 177-178.
479. Anton Rotzetter, František z Assisi a právní stát, in: Serafínská cesta (Praha) číslo 2 (1994) ročník V, 24-27 (aus: Ders., Franziskus von Assisi, Erinnerung und Leidenschaft...: Nr. 18).
480. Anton Rotzetter, Fronleichnam, Gen 14, 18-20. Wenn Brot und Wein reden könnten, in: Franz-Josef Ortkemper (Hg.), Neue Predigten zum Alten Testament. Lesejahr C, Stuttgart, Verlag Katholische Bibelwerk, [1994], 90-91. - Luzern, BWesemlin.
481. Anton Rotzetter, Ohne den Geist ist das Christentum gefährlich, in: Luzerner Zeitung Schwyzer Zweitung, Urner Zeitung, Obwalder Zeitung, Nidwaldner Zeitung, Zuger Zeitung (Luzern), Samstag, 21. Mai 1994, Nr. 117, S. 3, ill.
482. Anton Rotzetter. Das Licht gebären, in: Unterwegs mit Franziskus 1994, Nr. 1, 4-6, ill.
483. Anton Rotzetter, Rozen midden in de winter. Een vertelling over een vriendschappelijke relatie, toegelicht doegelicht door A. R., in: Franciscaans Maandblad (Utrecht) 24 (1994), n. 8, 16-17, ill.
484. Anton Rotzetter, Kräfte des Heilens, in: Unterwegs mit Franziskus 1994, Nr. 2, 7-8, ill.
485. Anton Rotzetter, Die Verrücktheit der Liebe, in: Unterwegs mit Franziskus 1994, Nr. 3, 10-11, ill.
486. Anton Rotzetter, Ein Kardinal [Kard. Hugolin] fängt Feuer, in: Unterwegs mit Franziskus 1994, Nr. 4, 18-20, ill.
487. Anton Rotzetter, Der Papst [Gregor IX.] und Klara, in: Unterwegs mit Franziskus 1994, Nr. 5, 8-11, ill.
488. Anton Rotzetter, Größer als der Himmel [der Mensch in den Augen der hl. Klara], in: Unterwegs mit Franziskus 1994, Nr. 6, 7-9, ill.
489. Anton Rotzetter, Het Licht baren. Een overweging door A. R., in: Franciscaans Maandblad (Utrecht) 24 (1994) n. 10, 10-11, ill.
490. Anton Rotzetter, František z Assisi a právní stát, in: Serafínská cesta (Praha), číslo 2, ročník V, (Praha), 1994, 24-27: Franziskus von Assisi, Erinnerung und Leidenschaft 1989, Nr. 18.
491. Anton Rotzetter, Na dovolenou se svatým Františkem, in: Serafínská cesta (Praha), číslo 7, ročník (Praha), (1994), C (Praha), 8-15, 1 Abb.

492. Anton Rotzetter, Františkánská novéna: František z Assisi a ženské hnutí, in: Serafínská cesta, číslo, ročník V, (Praha), 5 (1994) 4-10, ill.: Franz von Assisi. Erinnerung und Leidenschaft: Nr. 18.
493. Anton Rotzetter, Spiritualita Sfr, in: Serafínská cesta (Praha) číslo 5 (1994), ročník V (Praha), 22-24.
494. Anton Rotzetter, Františkánská novéna: Boží nepochopitelnost a svatý František, in: Serafínská cesta (Praha), číslo 7, ročník V, 1994, 5 -9, ill.
495. Anton Rotzetter, Františkánská novéna: Ubi Deus - ibi pax. Františské podněty pro mírovou problematiku našich dní. - (pokračování z minulé ho čísla), in: Serafínská cesta (Praha) číslo 8, ročník V, (1994) 4-7, ill.; Fortsetzung: ebd., číslo 9 (1994) 2-6; S. 6 f: Lebenslauf von A. R.; aus: Franz von Assisi. Erinnerung und Leidenschaft: Nr. 18.
496. Anton Rotzetter, The Missionary Dimension of the Franciscan Charism, in: Mission in the Franciscan Tradition, in: Spirit and Life. A Journal of Contemporary Franciscanism (Ashland, Ohio) 6 (1994), 47-57. - Übersetzung von Nr. 302.
497. Anton Rotzetter, Option für die Armen nur für Lateinamerika, in: Fidelis 81 (1994), 83-85.
498. Anton Rotzetter, Spiritualität: Das persönliche Pfingsten, in: [maria +martha]. [Luzern, Nr. 4/1994], 3-4.
499. Anton Rotzetter, Antonius von Padua: Lehrer des Evangeliums, in: SKZ 163 (1995), 510-513.
500. Anton Rotzetter, 800 [Achthundert] Jahre Antonius von Padua. Der unbekannt Heilige, in: Unterwegs mit Franziskus 1995, Nr. 1, 18-21, ill.
501. Anton Rotzetter, Die Fastenaktion von 1231, in: Unterwegs mit Franziskus 1995, Nr. 2, 7-9, ill. (von Antonius von Padua).
502. Anton Rotzetter - Elisabeth Bernet - Erika Gäble, Rietital [franziskanische Heiligtümer in Texten und Bildern], in: Unterwegs mit Franziskus 1993, Nr. 3, 3-29: mit schönen Photos.
503. Anton Rotzetter, Ein Krimi in Padua [das Sterben des hl. Antonius], in: Unterwegs mit Franziskus 1995, Nr. 4, 8-13, ill.
504. Anton Rotzetter, Antonius und Franz, in: Unterwegs mit Franziskus 1995, Nr. 5, 7-9, ill.
505. Anton Rotzetter, Die Vertraute Gottes, in: Christ in der Gegenwart 47 (1995) Nr. 24, 193-194.
506. Anton Rotzetter, Die Gnade Gottes nicht entwerten, in: Christ in der Gegenwart 47 (1995) Nr. 25, 201-202.
507. Anton Rotzetter, Das Geld als religiöse Frage, in: Christ in der Gegenwart 47 (1995) Nr. 39, 313-314.

508. Anton Rotzetter, Gnade oder: Der Ablass des Franziskus, in: Christ in der Gegenwart 47 (1995) Nr. 40, 321-322.
509. Anton Rotzetter, Unnütze Sklaven, in: Christ in der Gegenwart 47 (1995) Nr. 41 (1995) 329-330.
510. Anton Rotzetter, Orden am Ende?, in: SKZ 163 (1995), 258-260.
511. Anton Rotzetter, «Zeit der Klöster ist nicht vorbei», in: Neues Forum (Nachrichten- und Diskussionsblatt der Schweizer Kapuziner der Region Deutschschweiz, Solothurn), Juli 1995, Nr. 128, 20-21, mit Foto von A. R. - Aus «Luzerner Neueste Nachrichten», 10. Mai 1995.
512. Anton Rotzetter, Gottes Leidenschaft heißt Liebe. Stationen der Fasten- und Osterzeit. Freiburg - Basel - Wien, Herder, [1995]. 17 x 17 cm, 24 S., Bildtafeln.
513. Anton Rotzetter, Der Lehrer des Evangeliums, in: Unterwegs mit Franziskus Nr. 6 (1996) 7-9, Abb.
514. Anton Rotzetter, Das Größte aber ist die Liebe. Zu 1 Kor 13, in: D. Bauer (Hg.), Erfüllte Zeit. Die Botschaft des Lukas-Evangeliums. Lesejahr C. Möding-Wien, St. Gabriel, 1996, 72-77: HF 26 (1997), 128.
515. Anton Rotzetter, Gottes Leidenschaft heißt Liebe. Stationen der Fasten- und Osterzeit. Freiburg - Basel - Wien, Herder, [1995]. 17 x 17 cm, 24 S., Bildtafeln.
516. Rietital, in: Unterwegs mit Franziskus. Nr. 3 (1995) 1, 32 S., Farbfotos, 1 geogr. Karte. S. [3] Editorial von Anton Rotzetter. «Die Beiträge in dieser Nummer sind von A. R., Elisabeth Bernet und Erika Gäble...».
517. Anton Rotzetter, 800 [Achthundert] Jahre Antonius von Padua. Der unbekannte Heilige, in: Antonius 62 (1995/96) Nr. 244, 5-11.
518. Katharina Liechty - Armin Rubli, Der Sonnengesang. Ein Tagebuch in heller und dunkler Zeit. [Herausgeber: Katholische Behindertenseelsorge des Kantons Zürich]. [Zürich], edition eden, [1996]. 17 x 20,5 cm, 96 S., Bildtafeln von A. Rubli. - Anton Rotzetter, Den Sinn des Lebens buchstabieren, 6 ff.
519. Anton Rotzetter, Neue Selige aus der franziskanischen Familie. Die selige Margrit Bays (1815-1879), in: Bruder Falke - Frère Faucon - Frate Falco (Nachrichten der Schweizer Franziskanerprovinz, Zürich) Nr. 44, 1996, 16-17: HF 25 (1996), 286.
520. Anton Rotzetter, Segen über Brot und Wein, in: M. Schmeisser, Gesegneter Tag. Ein spiritueller Begleiter, Eschbach, Verlag am Eschbach, 1996, 30-31: HF 26 (1997), 128.
521. Anton Rotzetter, Gen 11, 1-9. Der Turmbau zu Babel, i Franz-Josef Ortkemper (Hg.), Geh auf den Wegen, die dein Herz dir sagt. Vergessene Texte im Ersten Testament. (Neue Predigten zum Alten Testament, Band 5). Stuttgart, Verlag Katholisches Bibelwerk, 1996, 12-15. - Luzern, BWesemlin.
522. Anton Rotzetter, Freies, spontanes und geformtes Beten in ihrer gegenseitigen Ergänzung, in: Lebendige Seelsorge 47 (1996) 46-48.

523. [Charis Doepgen, OSB], Klosterkirche und Krypta in Hegne, Provinzhaus der Barmherzigen Schwestern vom hl. Kreuz, Landkreis Konstanz-Erzdiözese Freiburg. [Peda-Kunstführer, Nr. 367/1996. Passau, Kunstverlag-Peda, 1996]. 17 cm, 40 S., ill., Bildtafeln. - Vgl. Anton Rotzetter, Das Hegner Kreuz-Gebet, [38f]. - Ders., Das Hegner Marien-Gebet, [38f]. - Luzern, BWesemlin.
524. Anton Rotzetter, Kirche: Heimat mit offenen Grenzen, in: Wort auf dem Weg (Zeitschrift für ein weltoffenes Christsein, Feldkirch) Nr. 242, März-April 1996, 9-11.
525. Gesegneter Tag. Ein spiritueller Begleiter, herausgegeben von Martin Schmeisser. Beiträge von Wolfgang Dietrich, Pinchas Lapide, Huub Oosterhuis, Karl Rahner, Fulbert Steffensky, Ulrich Wilckens und anderen. Eschbach / [Markgräflerland, Verlag am Eschbach, 1996]. 19 cm, 144 S. - A. Rotzetter: Segen über Brot und Wein, 30-31; - Ein Gebet von Anton Rotzetter..., 85-86. - Luzern, BWesemlin.
526. Anton Rotzetter, Wer sich erschüttern lässt, in: Christ in der Gegenwart 47 (1996) Nr. 6, 41-42.
527. Anton Rotzetter, Das Hegner Marien-Gebet, in: Zeichen 103 (1996), 340-341: HF 26 (1997), 128.
528. Anton Rotzetter, Mein persönlicher Tagesablauf, in: Lebendige Seelsorge 47 (1996) 238-239: autobiographisch interessanter, leicht idealisierender Einblick in seinen Alltag im Kapuzinerkloster Altdorf.
529. Anton Rotzetter, Mitglieder stellen sich vor, in: ISSV. Innerschweizer Schriftstellerinnen- und Schriftsteller-Verein. Mitteilungsblatt (Hergiswil-Buochs) Nr. 2/96 [1996], 11-14.
530. Anton Rotzetter, Treue zu Jesus Christus und Verteidigung des Glaubens. Zum 250. Jahr der Heiligsprechung des Kapuziners Fidelis von Sigmaringen. Vortrag am 10. März 1996 in der Stadtpfarrkirche St. Johann zu Sigmaringen, gehalten von A. R., in: HF (Luzern) 25 (1996), 60-79, ill.
531. Anton Rotzetter, Berichte. Orden am Ende? Ein Plädoyer für eine neue, prophetische Lebensweise, in: Ordensnachrichten 35 (1996), 60-65.
532. Anton Rotzetter, Den Sinn des Lebens buchstabieren. Vorwort zu: K. Liechty - A. Rubli, Der Sonnengesang. Ein Tagebuch in heller und dunkler Zeit, Zürich, Edition Eden, 1996, 6-10: HF 26 (1997), 128.
533. Anton Rotzetter, Selbstporträt und Gedicht «Tu etwas», in: ISSV. Innerschweizer Schriftstellerinnen- und Schriftsteller-Verein. Mitteilungsblatt 1996, Nr. 2, 11-17: HF 26 (1997) 128.
534. Anton Rotzetter, Franziskanische Impulse: Ubi deus - ibi pax, in: Spiritualität der Gewaltfreiheit. Eine Grundpflicht des franziskanischen Charismas. (Grüne Schriftenreihe «Berichte - Dokumente - Kommentare», 68). [Bonn], Missionszentrale der Franziskaner 1997, 31-39, und 42-44.
535. Anton Rotzetter, Die Fairness des Franz von Assisi. Mit allen Kreaturen «höflich» umgehen, in: Ite 77 (1997/1), 4-7: HF 26 (1997), 128.

536. Anton Rotzetter, *Geschaffen - gerufen - geliebt*, in: *Wort auf dem Weg*, Nr. 249, Mai-Juni 1997, 47-50.
537. Anton Rotzetter, *Geschwisterlichkeit - ein franziskanisches Symbolwort*, in: *INFAG-Nachrichten*. Interfranziskanische Arbeitsgemeinschaft (Waldbreitach) 19 (1997) 113-141: BFr XXI, Nr. 323.
538. Anton Rotzetter, *Franziskus, die Wissenschaft und die Ehrfurcht vor dem Leben*, in: *Missionszentrale der Franziskaner*, IV/1997. *Berichte, Dokumente, Kommentare*. Wenn Leben verfügbar wird. Überbevölkerung, Geburtenkontrolle und andere Fragen. (Grüne Schriftenreihe «Berichte - Dokumente - Kommentare», 70). [Bonn, Missionszentrale der Franziskaner], 1997, 7-17.
539. Anton Rotzetter, *Spur 5: Hoffnungslos verloren? Sinnstiftende Gotteszeichen entdecken*, in: *Misereor*. *Zukunftsfähiges Deutschland*. Spurensuche für eine Spiritualität solidarischen Lebens, Aachen, Bischöfliches Hilfswerk Misereor, 1997, 67-78, ill.
540. *Gesegneter Weg*. Segenstexte und Segensgesten herausgegeben von Martin Schmeisser. Beiträge von Christoph Goldmann, Almut Haneberg, Werner Kallen, Wilma Klevinghaus, Felicitas Kretschmann, Antje Sabine Naegeli, Anton Rotzetter, Christa Spilling-Nöker, Pierre Stutz, Katja Süß, Jörg Zink und anderen. Mit Bildern von Marc Chagall. Eschbach / [Markgräferland, Verlag am Eschbach, 1997]. 19 cm, 144 S. - S. 142b sind 3 Verweise auf Gebete von Anton Rotzetter. - Luzern, BWesemlin.
541. Anton Rotzetter, *Zwischen den Kirchen und der Kirche*. Volk Gottes auf dem Wege, in: *Quatember*. Vierteljahreshefte für Erneuerung und Einheit der Kirche. Damit sie alle eins seien. Zur Frage nach der Kirche (Hannover) 60 (1997) Heft 2: April-Juni, 76-81, ill.: erhellend für seinen interkonfessionellen Standpunkt!
542. Anton Rotzetter, *Die Abendmahlliturgie Calvins*, in: *Anzeiger für die Seelsorge* 107 (1998), Heft 12, 584-589: HF 28 (1999), 106.
543. *Ein Traum von Kirche*. Menschlichkeit nach Jesu Art. Sonderband. Herausgegeben von Ludger Hohn-Morisch. Freiburg - Basel - Wien, Herder, [1998]. 18 cm, 125 S. - Anton Rotzetter, *Das zurückgegebene Evangelium*, 18-20. - Luzern, BWesemlin.
544. Anton Rotzetter, *Kajetan Eßer: die Augenbrauen für die Ewigkeit gerettet*, in: *Kajetan Eßer OFM - Leben und Wirken*. Herausgegeben von Herbert Schneider. (Rhenania Franciscana, 14), Mönchengladbach - Düsseldorf, Provinzialat der Franziskaner, 1998, 151-154: BFr XXII, Nr. 2104 und 2115.
545. Anton Rotzetter, «*Franziskanische Städte*» in Kalifornien, in: *Ite* 78 (1998), 12-15: HF 27 (1998), 189.
546. Anton Rotzetter, *Notwendigkeit und Bedeutung der geistlichen Dimensionen für die heutige Zeit*, in: *Wissenschaft und Weisheit* 61 (1998), 33-56.
547. Anton Rotzetter, *Rites - nécessité de vie*, in: *Message* (Revue du mouvement franciscain laïc, Saint-Maurice) 1998/2, 8-11: HF 27 (1998), 189.

548. Anton Rotzetter, Was ist eine Stadt? Sünden-Babel oder Ort der Sehnsucht?, in: Ite 78 (1998/1), 8-11: HF 27 (1998), 189.
549. Anton Rotzetter, Kirche geistlich, in: Erneuerung in Kirche und Gesellschaft 76 (1998) Nr. 3, 10-11: HF 28 (1999), 106.
550. Anton Rotzetter, Mit-Leiden. Ein Kreuzweg. Freiburg Schweiz, Paulusverlag, 1998. 19 cm, 47 S., ill.: BFr XXII, Nr. 1003.
551. Anton Rotzetter, Visionen aus den Tiefen Gottes. Eine Hinführung zu Mystik und Widerstand, in: Wort auf dem Weg, Nr. 256/257 - Juli-Oktober (Feldkirch) 1998, 8-11.
552. Anton Rotzetter, Notwendigkeit und Bedeutung der geistlichen Dimension für die heutige Zeit, in: Wissenschaft und Weisheit 61 (1998), 33-56. - «Dieser Artikel entstand anlässlich des 20jährigen Bestehens des Instituts für Spiritualität an der Philosophisch-Theologischen Hochschule Münster, dessen Gründer und langjähriger Leiter P. A. R. ... war» (33 Anm. 1).
553. Anton Rotzetter, Solidarität am Ende? Zusammenfassende Betrachtung [Fortbildungswoche der Philosophisch-Theologischen Hochschule Münster 1998], in: Thuringia Franciscana 53 (1998), 447-451.
554. Anton Rotzetter, Betlehem heute. Wegzeichen durch die Advents- und Weihnachtszeit. [und 2. Auflage]. Freiburg - Basel - Wien, Herder, [1998, 1999]. 18 x 18 cm, 24 S., ill. - S. 24: Texthinweis: Die Texte sind dem Buch von A. Rotzetter «Mach's wie Gott, werde Kind - Weihnachten verwirklichen» entnommen»: Bern, SNB und Luzern, BWesemlin. - Vgl. oben, Nr. 34.
555. Anton Rotzetter, Visionen aus den Tiefen Gottes. Eine Hinführung zu Mystik und Widerstand, in: Wort auf dem Weg, Juli-Oktober, Nr. 256/256 (Feldkirch) 1998, 8-11.
556. Anton Rotzetter, Kirche geistlich, in: Ökumenische Zeitschrift für Glaubenserneuerung und Evangelisierung, Heft 76, III. Quartal 1998 (Salzkotten), 10-11.
557. SchöpfungsZeit [!] '98. Ökumenische Arbeitsgemeinschaft Kirche und Umwelt OeKU. Beilage zur «Reformierten Presse», Nr. 19/98. «Schöpfung, Heilige Vielfalt». [Berm 1998]. 29,5 cm, 16 S., ill.: «Die meditativen Gedichte auf den Seiten 4, 6, 11, 13 und 16 stammen von Anton Rotzetter» (S. 2).
558. Giuseppe Basile, Das Leben des Franz von Assisi in Fresken von Giotto. Aus dem Italienischen übertragen von Martin Hirschboeck. Mit einer Einführung versehen von Anton Rotzetter. Freiburg - Basel - Wien, [Verlag] Herder 1999. 29 x 24,2 cm, 132 S., Bildtafeln. - Anton Rotzetter, Einführung, 3a-5b. - Dieser Kunstband ist - nach vielen «Vorgängern» - besonders wertvoll durch eine Reihe hervorragend reproduzierter Ausschnitte von Einzelheiten der Giotto-Bilder. - Vgl. auch BFr XXII, Nr. 481. - Bern, SNB.
559. Anton Rotzetter, Pfingsten - welches Fest!, in: D. Bauer (Hg.), Erfüllte Zeit. 2. Lesejahr B. Freiburg Schweiz 1999, 186-191: HF 30 (2001), 100.
560. Anton Rotzetter, Christkönig, in: D. Bauer (Hg.), Erfüllte Zeit. 2. Lesejahr B., Freiburg Schweiz, 1999, 367-372: HF 30 (2001), 100.

561. Anton Rotzetter, Das neue Missionsverständnis. Dreißig Jahre Missionszentrale ... mit den Armen unterwegs, in: Missionszentrale der Franziskaner 1999, [Bonn, Missionszentrale der Franziskaner], 1999, 24-35, ill.
562. Anton Rotzetter, Franz von Assisi, in: Edith-Stein-Jahrbuch (Würzburg/Echter) 5 (1999) 111-123. A. R. «dokumentiert hier die vierteilige Sendung von Radio Vatikan vom Mai 1992» (111 Anm. 1).
563. Anton Rotzetter, Was ist wahre Freude?, in: Unterwegs mit Franziskus 1999, Nr. 1, 6-7, ill.
564. Eleonore Beck (Hrsg.), Gebete meines Lebens. [Ostfildern], Schwabenverlag, [1999]. 18,7 cm, 183 S. - Von Anton Rotzetter: Herzlos und ohne Erbarmen, 64; - Es segne uns, 130; - Wenn mein Atmen die Stille sprengt, 162; - Höhe und Tiefe, 178. - Luzern, BWesemlin.
565. Anton Rotzetter, Franz von Assisi, eine Brücke zum Islam, in: Concilium (Zürich) 35 (1999), 242-250.: BFr XXII, Nr. 445.
566. Anton Rotzetter, Francis of Assisi: A bridge to Islam. Translator John Bowden, in: Frontier violations. London, SCM Pr - Maryknoll, NY, Orbis, 1999, 107-115: BFr XXV, Nr. 468.
567. Anton Rotzetter, Francisco de Asís, un puente hacia el Islam, in: Concilium 35 (1999), Nr. 141/32, 333-341.
568. Anton Rotzetter, Francisco de Assis - uma ponte para o Islame, in: Concilium 35 (1999), 126-137, [310]-[321]. Tradução de Carlo Almeida Pereira.
569. Anton Rotzetter, François d'Assise, un pont vers l'Islam, in: Concilium n. 280 (1999), 133-143: BFr XXII, Nr. 445.
570. Anton Rotzetter, Francesco d'Assisi, un ponte verso l'Islam, in: Concilium 35 (Brescia), 35 (1999) 152-164 [360-372]: BFr XXII, Nr. 445.
571. Anton Rotzetter, Franziskanische Spiritualität im Amt des Diakons, in: Diakonia 34 (1999), 27-60.
572. Anton Rotzetter, in: Search of a New Mission Profile. A basic course on mission as source of memory and renewal, in: Franciscan Digest. A Service for Franciscan Spirituality (Quezon City, Philippines) Vol. IX, March 1999, No. 1, 39-65.
573. Anton Rotzetter, Krippenspiel - inszeniert als Fest des Lebens, in: Tau-Zeit (Impulsblatt für Menschen unterwegs mit Klara und Franz von Assisi) 1 (1999) Nr. 3, 2-3.
574. Anton Rotzetter, Text zur Musikkassette Jürgen Merz, Mein Ja zum Leben. Bartenstein 1999: HF 29 (2000), 128.
575. Anton Rotzetter, Zu einer biblischen Spiritualität befreien, in: SKZ 167 (1999), 438-439: Besprechung des Werkes von W. Außerleitner 1994.

576. Anton Rotzetter, Angela von Foligno. Das gottschwängere All und der geerdete Gott, in: *Studies in Spirituality* (Nijmegen) 10 (2000), 143-166; vgl. S. 164-166: Lit. - Diese Studie findet sich bei demselben, *Die Welt erglänzt in Gottes Farben*, 55-81: oben, Nr. 56: BFr XXIV, Nr. 4020.
577. Anton Rotzetter, Tischgemeinschaft. Wie Gott zu uns: mitteilbar werden, in: *Erneuerung in Kirche und Gesellschaft* 3 (2000) Heft 84, 20-21, ill.
578. Das Land als Subjekt. Predigtimpuls von Anton Rotzetter, in: *SchöpfungsZeit 2001. Arbeitsdokumentation. Mélodie en sol. Mit gutem Grund. OeKU-COTE-CECA Ökumenische Arbeitsgemeinschaft Kirche und Umwelt. Beilage zur «Reformierten Presse»*, Bern Postfach 7449, 4-5.
579. Anton Rotzetter, Der weltliche Orden des heiligen Franz. Eine christliche Gesellschaft, in: *Ite* 80 (2000/1), 4-7.
580. Anton Rotzetter, Die Renaissance des Franz von Assisi, in: *Lebendige Katechese. Beihefte zu «Lebendige Seelsorge»* 22 (2000), 92-95.
581. Anton Rotzetter, Eine Bildmeditation zum Leben von Antonius von Padua, in: *tauzeit* (Herausgeberin: Franziskanische Gemeinschaft der deutschen Schweiz, Morschach) 3 (2001), Nr. 3, 22-23, ill. (Antoniusbild im Mattli, Morschach).
582. Anton Rotzetter, Geschaffen - gerufen - geliebt. Zur Bedeutung der evangelischen Räte heute. Tonbandnachschrift eines Vortrag[es] beim Ordenstag der Diözese Linz am 9. September 2000 bei den Franziskanerinnen in Vöcklabruck, in: *Ordensnachrichten* 40 (2001), 33-46.
583. *Leben - was sonst. Das wunderbare Wissen der Bibel. Sonderband. Ausgewählt, eingeleitet und herausgegeben von Ludger Hohn-Morisch. Freiburg - Basel - Wien, Herder, [2001]. 19 cm, 142 S. - Anton Rotzetter, Menschsein im dritten Jahrtausend, 121-124.*
584. Benno Schulthess [Künstler], *Sonnen Gesang. Auf den Spuren des Franz von Assisi.* [CH-8967 Widen, Benno Schulthess, Roosmatten, 11, 2001]. 24 x 21 cm, 60 S.: Bilder mit Bildbeschreibungen vom Autor. - Anton Rotzetter, ... und bar einherging, 58-59.
585. Katharina Seidel, *Gott gibt mir Schwingen. Streiflichter aus dem Leben Heiliger.* Mit einem Vorwort von Anton Rotzetter, [Freiburg Schweiz], Kanisius Verlag, [2001]. 17 cm, 47 S., ill. - Das Vorwort ist auf S. 4-5. - Bern, SNB.
586. Anton Rotzetter, *Grund, aus dem ich lebe. Wenn du beten lernen willst.* (Eschbacher Geschenkhefte). Eschbach / [Markräferland, Verlag am Eschbach, 2001]. 19 cm, 33 S.
587. Anton Rotzetter, «Herr, dich loben die Geschöpfe». Eine Morgenfeier mit dem Sonnengesang des Franz von Assisi, in: *Werkheft 4: Innehalten im Tageskreis. Arbeitshilfen zum katholischen, reformierten und christkatholischen Gesangbuch der Schweiz*, Gossau - Basel - Zürich 2001, 94-100: BFr XXV, Nr. 423.
588. Anton Rotzetter, *L'assemblée fraternelle qui réalise joyeusement l'humiliation quotidienne du Fils de Dieu*, in: *Message* 2001/1, 31-35: HF 30 (2001), 101.

589. Anton Rotzetter, Morgenlob/Laudes - neu geformt. Bausteine für kontzentrierte und entfaltete Formen, in: Werkheft 4: Innehalten im Tageskreis. Arbeitshilfen zum katholischen, reformierten und christkatholischen Gesangbuch der Schweiz, Gossau - Basel - Zürich 2001, 94-100: HF 31 (2002), 108.
590. Anton Rotzetter, San Francesco und sein Sonnengesang, in: Urs Rickenbach, Glasfensterzyklus in der katholischen Kirche Uster zum «Sonnengesang» von San Francesco. Zur Übergabe der zehn Glasmalereien an die katholische Pfarrgemeinde Uster am 24. November 2001, [Uster, Katholisches Pfarramt, 2001]. 23 cm, nicht paginierte, z.T. gefaltete Blätter mit der Farbbilder-Reihe.
591. Sonntäglich leben. Von der Muße und anderen Künsten des Lebens, herausgegeben von Martin Schweisser. Eschbach / [Markgräflerland], [Verlag am Eschbach, 2001]. 19 cm, 33 S. - Anton Rotzetter, Den Sonntag begrüßen und feiern. Anregungen für den Einzelnen, Familien und Gruppen, 15-21.
592. Anton Rotzetter, Verzichten im Alltag, in: Paulus-Ruf. Vierteljahresschrift des Pauluswerkes, Freiburg Schweiz, Nr. 1, März 2001, 10-11, ill.
593. Wenn es nur einmal ganz stille wär'. Meditation in der Advents- und Weihnachtszeit. Herausgegeben und eingeleitet von Samuel Friedländer. Freiburg - Basel - Wien, Herder, [2001]. 19,8 cm, 158 S. - Anton Rotzetter, Warten, 69-71; Mach's wie Gott und werde Mensch, 77-79; Umgepolte Welt, 141-144. - Luzern, BWesemlin.
594. Anton Rotzetter, Die Kapuziner und die Zeit, in: Kapuziner Jahresschrift 2001/2002. Berichte, Ereignisse, Fakten. Herausgegeben von der Rheinisch-Westfälischen Kapuzinerprovinz, Koblenz, Provinzialat, 2001, 44-52: BFr XXV, Nr. 2008 und 2176.
595. Der Atem der Freiheit. Spiritualität mit Herz. Sonderband. Ausgewählt und herausgegeben von Ludger Hohn-Morisch. Freiburg - Basel - Wien, Herder, [2002]. 19 cm, 144 S. - Anton Rotzetter, Esoterik als verinnerlichte Religion, 69-74; ders., Das zurückgegebene Evangelium, 78-80.
596. Anton Rotzetter, Der Kreuzweg führt zu den Leidenden. Über die Spiritualität des Franziskanischen Kreuzweges, in: Magnet. Kirchenblatt für die evangelisch-reformierten Kirchgemeinden beider Appenzell [Kantone Appenzell-Ausserrhoden und Appenzell-Innerrhoden], Nr. 3 März 2002, 89, Jahrgang., 6-7, ill.
597. Anton Rotzetter, Die Entdeckung des hl. Antonius, in: St. Antonius von Padua 76 (2002) Nr. 3, 22-23: HF 31 (2002), 259.
598. Anton Rotzetter, Eine Bildmeditation zum Leben von Antonius von Padua, in: Tauzeit 3 (2001) Nr. 3, 2-3: HF 31 (2002), 108.
599. Anton Rotzetter, Frieden, spirituelle Dimension, in: Frieden ist Tatsache. Mut zur Versöhnung. Misereor Fastenaktion 2002, 25-27: HF 32 (2003), 95.
600. Hermann Schalück, [OFM], (Hg.), Stationen der Hoffnung. Ein Kreuzweg mit Bildern von Artist Batu. (Missio). [München], Don Bosco [Verlag, 2002]. 21 cm, 73 S., Bildtafeln. - Anton Rotzetter, Station 6, 30-32.
601. Anton Rotzetter, Das Kreuz als Perspektive. Die Bedeutung des Kreuzes für Franziskus, in: Ders., Perspektiven gewinnen. Spiritualität als Lebenskunst. Freiburg Schweiz, Paulusverlag, 2003, 149-166: BFr XXV, Nr. 354 und 777.

602. Anton Rotzetter, Franz und Klara. Anmerkungen zu einem befremdenden Ritual, in: ders., Perspektiven gewinnen. Spiritualität als Lebenskunst. Freiburg Schweiz, Paulusverlag, 2003, 167-182: BFr XXVII, Nr. 313 und 777.
603. Anton Rotzetter, Der Schrei nach Leben. Meditation von A. R. zum Hungertuch der Aktion «Brot für alle. Fastenopfer» 2004. [Luzern, Fastenopfer, Habsburgerstraße 44, Postfach 2856, Fastenopfer - Bern, Brot für alle, Monbijoustraße 29, Postfach 5621]. 15 cm, [24] S., ill. - Ders., Un cri pour la vie. Méditations sur la tenture de Carême 2004 A. R. [Lausanne, Action de Carême, Rue Voltaire 7. - Lausanne, Pain pour le Prochain, Avenue de Grammont 9], 2004. 15 cm, [24] S., ill. - L'urlo per la vita. Meditazioni di A. R. per il drappo quaresimale del 2004. [Lugano, Via Cortivallo 11, Sacrificio Quaresimale. - Bern, Pane per Tutti], 2004. 15 cm, [24] S., ill. - li desideri da viver. Meditaziuns da pader A. R. davart la tuaglia da Cureisma per l'acziun 2004. [Luzern, Unfrenda da Cureisma. - Bern, Paun per Tuts], 2004. 15 cm, [24] S., ill.
604. Anton Rotzetter, Ein Sonngesang nach Worten von Franz von Assisi und Gedicht von Rose Ausländer, in: Vergiss nicht, es gibt ja das Licht: Für Zeiten des Abschieds und der Trauer. Herausgegeben von M. Schmeisser. Eschbach, Verlag am Eschbach - Der Schwabenverlag AG, 2004, 96-109: BFr XXVIII, Nr. 216.
605. Anton Rotzetter, «Häresie der Formlosigkeit», in: ISSV. Innerschweizer Schriftstellerinnen- und Schriftstellerverein. Mitteilungsblatt (Lungern-Buochs) 2/04 (2004), 10-11: Zur Vatikanischen Instruktion «Redemptionis Sacramentum» 2004.
606. Anton Rotzetter, Kirchliche Spiritualität, in: Freiburger Materialdienst für die Gemeindepastoral. Kirchliche Spiritualität. Freiburg, im Breisgau, Herausgeber: Erzbischöfliches Seelsorgeamt 1/2004, 3-11, mit Photo des Verf.
607. Anton Rotzetter, Leben aus der Mitte, der Schöpfung zugewandt. Zur Aktualität des Franz von Assisi, in: Spiritualität entdecken. Herausgegeben von der Katholischen Akademie in Bayern, München 2004, 83-98: HF 34 (2005), 156.
608. Oekumenischer Dienst Schalomdiakonot: Von Quellen und Wurzeln gewaltfreien Handelns. Zugänge zur Spiritualität im Oekumenischen Dienst. Frankfurt am Main, Verlag Otto Lembeck, [2004]. 21 x 21 cm, 76 S., ill. - Anton Rotzetter, Inbrunst - Feuer des Geistes. Zur christlichen Geschichte des Wortes Spiritualität, 64-67.
609. Anton Rotzetter, Vom Glanz Gottes auf Menschengesicht. Lebensfreude bei Franz und Klara von Assisi, in: Tauzeit. Inspiration für franziskanisch Interessierte, Ausgabe 21. Juni 2004, 2-3: HF 33 (2004), 239.
610. Anton Rotzetter, ... Reise durch das Feld, im Lied der Meise. Zur Erinnerung an J. K. Scheuber, den Pilgrim, in: ISSV. Innerschweizer Schriftstellerinnen- und Schriftstellerverein. Mitteilungsblatt (Luzern - Hergiswil) 2/04 (2004), 13-17.
611. Begleitet von guten Mächten. Segensworte für ein ganzes Leben. [Sonderband 2004]. Freiburg - Basel - Wien, Herder, [2004]. 19 cm, 141 S. - Anton Rotzetter, Segen (nicht nur) in der Schwangerschaft, 37. - Ders., Segenswünsche im Alter, 100.
612. Anton Rotzetter, Kirchliche Spiritualität, in: Freiburger Materialdienst für die Gemeindepastoral 1 (2004), 3-11: HF 33 (2004), 125.

613. Anton Rotzetter, Segen, in: W. Tripp, Jubelt Gott zu. Gottesdienste an Festen im Jahreslauf, Ostfildern, Schwaben Verlag, 101-102: HF 34 (2005), 155.
614. Anton Rotzetter, Überfluss des Lebens, beziehungsweise Ja, in: Eschbacher Textkarten Lander 2005, Eschbach 2004, 2. und 12. Woche: HF 34 (2005), 156.
615. Anton Rotzetter, Engeltexte, in: M. Schmeisser (Hg.), Lass mich, Engel, nicht allein. Ermunterungen für den Tag, das Jahr und den Weg des Lebens, Eschbach, 2004, 60, 80, 81, 84: HF 33 (2004), 125.
616. Anton Rotzetter, Lebensfreude bei Franz und Klara von Assisi. Vom Glanz Gottes auf Menschengesicht, in: tau zeit (Morschach SZ) 6 (2004) Ausgabe 21, 2-3, ill.
617. Anton Rotzetter, Franziskus und Klara. Anmerkungen zu einem befremdenden Ritual des heiligen Franz (II Cel 207), in: Franziskus von Assisi. Das Bild des Heiligen aus neuer Sicht, herausgegeben von Dieter R. Bauer - Helmut Feld - Ulrich Köpf, Köln - Weimar - Wien, Böhlau Verlag, 2005, 213-225: BFr XXIX, Nr. 286 und 251. - Luzern, BWesemlin.
618. Anton Rotzetter zu neuen Thesen über Franz von Assisi [von Paul Bösch]. Einspruch, in: Blick. Die Tageszeitung der Schweiz, Samstag, 10. September, 2005 (Zofingen), 20-21, ill.
619. Möge das Glück dich begleiten. Worte, die durchs Leben tragen. [[Sonderband 2005. Herausgegeben von Sylvia Müller und Ulrich Sander]. Freiburg - Basel - Wien, Herder, [2005]. 19 cm, 141 S. - Von Anton Rotzetter: Ein großes Ja, 86; Gut ist es für den Menschen, 83; Wie munteres Vogelzwitzchern, 103.
620. Anton Rotzetter, Leben aus der Mitte, der Schöpfung zugewandt. Zur Aktualität des Franz von Assisi, in: Spiritualität entdecken. München, Katholische Akademie in Bayern, 2005, 83-98, 1 Abb.: BFr XXIX, Nr. 427 und 801 mit Hinweis auf Rez.
621. Anton Rotzetter, Non Clamor, sed Amor. Beten im Geist des Franz von Assisi, in: Anzeiger für die Seelsorge. Zeitschrift für Pastoral und Gemeindepraxis 1 (2005), 11-13.
622. Welcher Engel leiht uns Flügel. In Erinnerung an Wilhelm Willms. Herausgegeben von Klaus Vellguth und Berthold Weckmann. Kevelaer, Verlag Butzon & Bercker, [2005]. 21 cm, 288 S., ill. - Anton Rotzetter, Der Wolf nimmt überhand im Land, 141-144.
623. Anton Rotzetter, Alles wird gut - Hoffnung und Kraft aus dem Kreuz, in: SKZ 174 (2006), 640-644.
624. Anton Rotzetter, II. Das freie Wort in der Kirche, in: Der Prediger und Katechet (Praktische katholische Zeitschrift für die Verkündigung des Glaubens, Ostfildern) 145 (2006), 426-429.
625. Nicht außerhalb der Gemeinschaft. Der Kapuziner Anton Rotzetter wirbt für die heilsame Kritik der Tradition, in: Konradsblatt (Wochenzeitung für das Erzbistum Freiburg, KKarlsruhe) 90 (2006), 30-31.

626. Anton Rotzetter, «Im Kloster kann jeder seine Last abladen», in: Image. Urner Forum für Wirtschaft und Kultur (Altdorf), Ausgabe 5 - Dezember 2006, 26-27, Fotos des Verf., des ex-Kapuzinerklosters Altdorf und des in ihm errichteten Meditationsraums. - Luzern, BWesemlin.
627. Rezension von Anton Rotzetter zum Buch von Paul Bösch: Franz von Assisi, neuer Christus. Die Geschichte einer Verklärung. Düsseldorf, Patmos Verlag, 2005, in: Antonianum (Roma) 81 (2006), 539-559: BFr XXIX, Nr. 210, wo eine Reihe anderer Besprechungen angeführt werden.
628. Welttierschutztag, 4. Oktober. [Herausgeber: CH 6464 Spiringen, Verein Aktion Welttierschutztag, 2006]. 21 cm, 32 S., ill. - Anton Rotzetter, Eine christliche Perspektive. Vegetarische Ernährung - warum?, 14-19, mit Foto des Verf.
629. Anton Rotzetter, Vegetarische Ernährung - warum?, in: Anima (Zeitschrift für Tierrechte, Frankfurt am Main) 22 (2006/07), 3-5.
630. Anton Rotzetter, Brief an Wolfgang Haas vor seiner Weihe um Weihbischof von Chur, in: Verein für eine offene Kirche. Fenster Magazin (Schaan) 4 (2007), 20-21, ill.
631. Reinhard Kürzinger - Bernhard Sill (Hg.), Durchs Leben getragen. Das große Gebetbuch. [Stuttgart], kbw bibelwerk [Katholisches Bibelwerk, 2007]. 19 cm, 288 S. - Gebete von Anton Rotzetter sind wiedergegeben auf S. 46, 54, 71, 75, [122], 160 und 249.
632. Anton Rotzetter, Eine biblische Ökologie. Der Mensch als Gärtner, in: Weltweit. Zeitschrift für Mission, Entwicklung und Kultur - Cœur en Alerte (Basel) 48 (2007), 12-13, ill.
633. Anton Rotzetter, In memoriam Walbert Bühlmann (1916-2007), in: Zeitschrift für Missionswissenschaft und Religionswissenschaft 91 (2007), 288-290.
634. Antoine Rotzetter, Le mouvement franciscain en Suisse. Depuis Vatican II 60 ans de mutations, in: Frères en marche 55 (2009/4), 4-7.
635. Anton Rotzetter, Selig seid ihr: Meditationen zum Misereor-Hungertuch. [Aachen, MVG Medienproduktion und Vertriebsgesellschaft, 2007]. 12,5 x 12,5 cm, [24] S., Bildseiten von Prof. Li Jinyuan. - Bilder von A. R. und L. J.
636. Referat von Anton Rotzetter, 1. Vorsitzender von AKUT Schweiz anlässlich der Film-Matinée in Luzern «We feed the World», Film von Erwin Wagenhofer: Lebensmittel - Todesmittel. Spiritualität und Lebensstil, in: AKUTE Nachrichten. Aktion Kirche und Tiere (Hamburg) 2 (2007), 16-18.
637. Anton Rotzetter, Zur Aktualität der heiligen Elisabeth von Thüringen, in: CKDirekt. Caritas-Konferenzen Deutschlands e. V. Zeitung für Ehrenamtliche in Gemeinden und Einrichtungen (Freiburg i. Br.) [2007], 1-3. - Auch in Niklaus Kuster, Elisabeth von Thüringen: vor 800 Jahren geboren, in: Theodosia 122 (2007), 63-70: Roma, BCCap.
638. Willy Gautschi, «Dem Tier gebührt besondere Ehrfurcht», in: Leben & Glauben. Das evangelische Wochenmagazin [Nr.] 26 (2007) 10-13: im Gespräch mit Anton Rotzetter, der in Fotos zusammen mit Tieren auftritt.

639. [Angelika Büchlein und Martin Schmeisser, Konzeption], Jeden Augenblick segnen. Segensgebete für jeden Tag des Jahres. [2. Auflage]. Eschbach - [Markgräflerland, Verlag am Eschbach - Der Schwabenverlag AG, 2008]. 15,8 cm, 271 S. - Von Anton Rotzetter finden sich auf folgenden Seiten Gebete: 70, 121, 178 282, 201, 231; vgl. in der Sammlung S. 266, wo darauf hingewiesen wird, dass A. R.s Werk: Gott, der mich atmen lässt, die 17. Aufl. erreicht hat.
640. Anton Rotzetter, Das Büchlein von den göttlichen Wohltaten: die geistliche Autobiographie des Bruders Helwich von Magdeburg, [OMin., †1252], in: Gottesfreundschaft 2008, 153-164.
641. Der offene Himmel und die Taube. Festvortrag von Anton Rotzetter, in: Aus Quellen der Kraft schöpfen. Caritasverband der Diözese Rottenburg-Stuttgart. Kongregation der Franziskanerinnen von Reute. Dokumentation der Eröffnung vom Tabor-Zentrum für karitativ-diakonische Spiritualität, 22. Februar 2008, Reute, Franziskanerinnen, 2008, 7-13. - Tabor-Zentrum für karitativ-diakonische Spiritualität im Kloster Reute. Konzeption (Kurzfassung): Sr. M. Paulin Link-Msgr. Wolfgang Tripp, 14-15.
642. Anton Rotzetter, Es geht auch anders! Oder: Wider die so genannten Sachzwänge! Franz von Assisi und Theodosius Florentini und ihr gemeinsames Erbe, in: Theodosia 123 (2008), 9-12: BFr XXXIII, Nr. 1549.
643. Anton Rotzetter, Mystik und Mission bei Franz von Assisi, in: Zeitschrift für Missionswissenschaft 92 (2008), 272-279.
644. Anton Rotzetter, Sabbatical im Kloster, in: Daniela Zacheo und Autorenteam, Sabbatical. Auszeit von Arbeit und Alltag. [Zürich], SPEKTRAmEdia und jobindex media ag, [2008], 30-31, mit Kleinfoto des Verf.
645. Anton Rotzetter, Unser tägliches Brot. Brot für alle. Fastenopfer. Meditationen von Anton Rotzetter zum Hungertuch der Aktion 2008. [Luzern, Fastenopfer, Alpenquai 4; Bern, Brot für alle, Monjoustraße 29, 2008]. 15 cm, [23] S., ill.
646. Anton Rotzetter, Antonius von Padua - Erster franziskanischer Theologe, in: Inspirierte Freiheit. 800 [Achthundert] Jahre Franziskus und seine Bewegung. Herausgegeben von Niklaus Kuster - Thomas Dienberg - Marianne Jungbluth (in Zusammenarbeit mit der Fachstelle Franziskanische Forschung FFF, Münster). Freiburg - Basel - Wien 2009, 159-160: Christian Schweizer, in: HF 38 (2009). 312-314, 313b.
647. Anton Rotzetter - Andreas Müller, Präsenz des Franz von Assisi in der Welt, in: Inspirierte Freiheit (wie Nr. 646), 75-94: Christian Schweizer in HF 38 (2009), 312-314, 313b.
648. Anton Rotzetter, 60 [Sechzig] Jahre voller Veränderungen. Franziskanische Bewegung in der Schweiz seit dem Zweiten Vatikanischen Konzil, in: Ite 89 (2009/3), 4-7.
649. Begegnung mit einem kämpferischen Ordensmann: [Pater Anton Rotzetter, Kapuziner mit Leib und Seele], in: Sonntag (Baden Schweiz) 90 (2009) Nr. 48, 12-13, 2 Fotos von A. R.
650. Begleitet von guten Mächten. Segensworte. Herausgegeben von Ulrich Sander. [Freiburg im Breisgau, Verlag] Kreuz, [2009]. 20,5 cm, 139 S. - Es handelt sich um

- einen Abdruck der 1. Ausgabe in Nr. 611. Von Anton Rotzetter finden sich Segensworte auf S. 37 und 100.
651. Anton Rotzetter, Fastenaktion 2009. Kreuzweg der Schöpfung. Misereor, Ihr Hilfswerk. [Aachen, MVG, Postfach 10 15 45, 2009]. 21 cm, 12 S., ill.
652. Anton Rotzetter, Ferma la tua forza, o nostro scudo, in: *Messaggero Cappuccino* 53 (2009) Nr. 7, 22-23, ill.
653. Anton Rotzetter, Gott und das Fleisch: Predigtimpuls zu Genesis 8, 21-9,17, in: *Das Tier - Geschöpf wie wir. Arbeitsdokumentation «SchöpfungsZeit 2009»*. Herausgeber oeku Kirche und Umwelt (Bern), 2-3.
654. Anton Rotzetter, Dieu et la chair: suggestion de prédication à propos de Genèse 8, 21-9, 17, in: *Comme nous, ils furent créés. Dossier «Un Temps pour la Création 2009»*. Éditeur oeku Eglise et environnement (Berne), 2-3.
655. Anton Rotzetter, Il riposo di ogni giorno, in: *Messaggero Cappuccino* Nr. 9, Novembre 2009, 29-30, ill.
656. Franz von Assisi, Sonnengesang. Illustriert von Margret Hoz. Vorwort von Anton Rotzetter. (Reihe Fish-facts). [Herausgegeben vom] Verein fair-fish. [Winterthur 2009]. 21 cm, [38] S., Farbbilder. - Vorwort, [3]-[6]: Bern, SNB.
657. Anton Rotzetter, Kirchen-Demo in Luzern. Wider die Logik der Macht. Der Kapuziner A. R. hat an der Kirchendemo eine pointierte Stellungnahme abgegeben. Nachfolgend das leicht gekürzte Referat, in: *Wendekreis* Nr. 6, Juni 2009, 6-7, ill. Foto von A. R.
658. Anton Rotzetter, Wider die sogenannten Sachzwänge! Das Erbe von Franz von Assisi und Theodosius Florentini, in: *SKZ* 177 (2009), 677-680: HF 38 (2009), 325.
659. Anton Rotzetter, Rezension von: *La grazia delle origini. Studi in occasione dell'VIII centenario dell'approvazione della prima regola di san Francesco d'Assisi (1209-2009)*. A cura di Paolo Martinelli. Bologna, Edizioni Dehoniane, 2009, in: *Wissenschaft und Weisheit* 72 (2009), 313-316.
660. Anton Rotzetter, Rezension zu: Ghye-Young Paolo Ko, *La mistica di Francesco d'Assisi*. Assisi, Cittadella Editrice, [2009], in: *Archivum Franciscanum Historicum* 103 (2010), 253-255: BFr XXXIII, Nr. 432.
661. Anton Rotzetter, Weiser werden durch die Ehrfurcht vor dem Tier, in: *Ferment* 2009, Nr. 3, 6-8, ill.: BFr XXXIII, Nr. 168.
662. Anton Jungo, [Interview mit Anton Rotzetter]: «Mensch und Tier - Ein Schicksal», in: *Freiburger Nachrichten. Magazin am Wochenende*. Samstag, 16. Januar 2010 (Freiburg Schweiz), 13, Foto von A. R. mit Schafen.
663. Anton Rotzetter, Tiere weder vermenschlichen noch vergötzen, in: *Pfarreforum St. Gallen* 2010, Nr. 11, 4-5: HF 40 (2011), 336.
664. Anton Rotzetter, Gebete, in: *Woher kommt mir Hilfe. Gebete und Texte für Kranke*, Hildesheim 2010, 3-5: HF 40 (2011), 336.

665. Anton Rotzetter, Tiere - unsere Schwestern und Brüder. Die Tiere und ihre Wertschätzung nach den Schriften des Franz von Assisi, in: Rainer Hagencord (Hg.), Wenn sich Tiere in der Theologie tummeln. Ansätze einer theologischen Zoologie, Regensburg, Verlag Friedrich Pustet, [2010], 57-74.
666. Georg Schwickart (Hg.), Du hast mich beim Namen gerufen. Texte und Geschichten zur Taufe. Freiburg - Basel - Wien, Herder, [2010]. 19 cm, 160 S. - Texte aus Anton Rotzeters Schrift: Gott der mich atmen lässt...: Nr.10 oder 14, kehren wieder auf S. 37, 49, 70, 122, 129f.
667. Anton Rotzetter, Due o più riuniti, in: Dino Dozzi (Hg.), Salmi. Preghiera di Israele e della Chiesa, Bologna 2011, 225-226.
668. Anton Rotzetter, Was ist der Mensch?, in SKZ 178 (2010), 320-330: HF 40 (2011), 436.
669. Anton Rotzetter, Franziskus und Klara. Anmerkungen zu einem befremdenden Ritual des heiligen Franz (2 Cel 207), in: Klara von Assisi zwischen Bettelarmut und Beziehungsreichtum. Beiträge zur neueren deutschsprachigen Klara-Forschung. Herausgeben von Bernd Schmies... (FFF 51). Münster, Aschendorff Verlag, 2011, 275-285: BFr XXXV, Nr. 2661. Vgl. oben, Nr. 602 und 617.
670. Anton Rotzetter, Friedensvisionen und Friedensfähigkeit in Religionen und Kulturen. Sechstes Religionsforum an der Universität Freiburg/Schweiz, in: SKZ 179 (2011), 402-405: HF 40 (2011), 337.
671. Anton Rotzetter, Mit den Tieren versöhnt, in: Wendekreis 7 (2011) 22-23: HF 42 (2013), 109.
672. Anton Rotzetter, Der Atheismus und Franz von Assisi. Zur Pastoralkonstitution «Freude und Hoffnung des 2. Vatikanischen Konzils», in: Tauwetter. Franziskanische Zeitschrift für Gerechtigkeit, Frieden und Bewahrung der Schöpfung 27 (2012) Nr. 4, 36-39: HF 42 (2013) 110. - A. R., Ökologie - Die fehlende Perspektive auf dem Zweiten Vatikanischen Konzil, 75-77.
673. Anton Rotzetter, Ungeborgen muss ich bleiben, in: Maria Saam (Hg.), Wo das Herz wohnt. Von der Sehnsucht nach Heimat, Ostfildern 2011, 91-93: HF 42 (2013), 109.
674. Anton Rotzetter, Vom Essen und Trinken, in: Glücksgedanken für die Seele, Freiburg i. Br. 2011, 54-55: HF 42 (2013), 110.
675. Anton Rotzetter, Franziskus und das Versehrtsein. «Die Krankheit ertragen und Bedrängnis», in: Tauzeit 14 (2012) Nr. 54, 2-3: HF 41 (2012), 296.
676. Anton Rotzetter, Gott hilft Menschen und Tieren. Ansätze für eine Tierethik, in: Stimmen der Zeit 230 (2012), 735-746.
677. Anton Rotzetter, Bernhard Christen: das geistliche Profil, in: Bernardo Christen da Andermatt a cent'anni dalla morte. Atti del Convegno Internazionale, Roma, 11-13 marzo 2010. A cura di Benedict Vadakkekara. (Bibliotheca seraphico-capuccina, 96). Roma, Istituto Storico die Cappuccini, 2012, 151-165: BFr XXXVI, Nr. 1663.
678. Carême - un plaidoyer pour moins de viande! Pourquoi?, in: Frères en marche 58 (2012/1), 20-23.

679. Anton Rotzetter, Die Welt als Schöpfung Gottes. Spirituelle und ethische Aspekte unseres Daseins in der Welt, in: Die Schöpfung. Arnold Benz - Konrad Schmid - Enno Rudolph - A. R. - Joseph Bättig. (Nachlese, 3. Senioren-Universität Luzern). Luzern, Pro Libro, [2012], 80-111.
680. Anton Rotzetter, Der Atheismus und Franz von Assisi. Zur PastoralKonstitution «Freude und Hoffnung» des 2. Vatikanischen Konzils, in: Kirche öffne Dich! II. Vatikanische Konzil-Erinnerung und Auftrag, in: Tauwetter. Franziskanische Zeitschrift für Gerechtigkeit, Frieden und Bewahrung der Hoffnung (Düsseldorf) 27 (2012), 36-39. - Vgl. oben, 672.
681. Anton Rotzetter, Gott zur Erfahrung bringen. Zur Spiritualität kirchlicher Praxis nach dem II. Vatikanum, in: Michael Felder - Jörg Schwaratzki (Hgg.), Glaubwürdigkeit der Kirche. Würde der Glaubenden. Für Leo Karrer. Freiburg - Basel - Wien, Herder, [2012], 57-70.
682. Anton Rotzetter, Das Menschsein als Frage und Aufgabe, in: SKZ 180 (2012), 397-399; Rez. des Werkes von A. Holderegger - S. Weichlen - S. Zurbuchen (Hgg.), Humanismus. Freiburg-Basel 2011.
683. Anton Rotzetter, Tiere sind nicht bloß Objekte, in: Sonntag (Baden) 2012, Nr. 40, 10-11; HF 42 (2013), 110.
684. [Anton Rotzetter], Begleitheft. Assisi-Reise 2013. Franz von Assisi und die Tiere. [Ohne Erscheinungsort und -jahr]. 21 cm, 50 S., ill.: Text meist von A. R. - S. 31-49; abgedruckte Lieder.
685. Anton Rotzetter, Das Tier als Subjekt bei Franz von Assisi: eine bis heute nicht eingeholte Perspektive, in: Das Buch der Schöpfung lesen: Die Natur zwischen Mystik und Missbrauch. Symposium vom 12.-13. Oktober 2012 im Franziskanerkloster Graz. Herausgeber P. Claudius Groß OFM, Missionszentrale der Franziskaner, Bonn 2013, 24-28.
686. Anton Rotzetter, Ordensleben - 50 Jahre nach dem Konzil, in: Ordenskorrespondenz 54 (2013), 12-20.
687. Anton Rotzetter, Ein franziskanisches Programm auf die Kirche und ihre Strukturen, in: SKZ 181 (2013), 231-232.
688. Anton Rotzetter, Ein fleischloser Tag pro Woche - oder gar mehr?, in: Franziskaner. Magazin für franziskanische Kultur und Lebensart 2013/Herbst, 26-28; HF 42 (2013), 250.
689. Anton Rotzetter, Beziehung wird nur, wenn man sie wagt, in: Ite 93 (2013/4), 14-15.
690. Anton Rotzetter, Baum oder Spreu - das ist hier die Frage. Ein Aufruf, in: Meditation. Zeitschrift für christliche Spiritualität und Lebensgestaltung 13 (2013), 28-34.
691. Anton Rotzetter, Der mich atmen lässt, in: Die Träume hüten. Neue Geistliche Lieder für Chöre und Bands, Lahn 2013, 340-341.
692. Anton Rotzetter, Frieden bringen, in: Katholisches Sonntagsblatt 27 (2013), 22, mit Portraits S. 26-27.

693. Klara-Quellen. Die Schriften der heiligen Klara, Zeugnisse zu ihrem Leben und ihrer Wirkungsgeschichte. Im Auftrag der Provinziale der deutschsprachigen Franziskaner, Kapuziner und Minoriten herausgegeben von Johannes Schneider und Paul Zahner in Verbindung mit [unter anderen] Anton Rotzetter (Zeugnisse des 13. und 14. Jahrhunderts zur Franziskanischen Bewegung. Band II: Klara-Quellen). Kevelaer, Butzon & Bercker, Edition T Coelde, 2013. 24 cm, LIII + 1588 S. + CD-ROM zu den Franziskus- und Klara-Quellen. - Vgl.: Isabella von Longchamp, [O.S.Cl., leibliche Schwester von Ludwig IX., Selige 1224-1269], Regel der eingeschlossenen Minderen Schwestern (1259/63) [IsaReg]. Eingeleitet und übersetzt von Anton Rotzetter, 532-551. - Verkaufsvollmacht für ein Grundstück in Assisi (1238) [VAs]. Übersetzt und eingeleitet von A. R., 1035-1037. - Volkslegenden über Klara und Franziskus aus mündlicher Überlieferung [Volk]. Eingeleitet und übersetzt von A. R., 1348-1052.
694. Anton Rotzetter, Schöpfungstheologie und Lebensstil, in: Brigitte Enzner-Probst - Elisabeth Moltmann-Wendel (Hgg.), Im Einklang mit dem Kosmos. Schöpfungsspiritualität lehren, lernen und leben. Theologische Aspekte - Praktische Impulse, [Ostfildern], Matthias Grünewald Verlag, [2013], 274-275.
695. Anton Rotzetter, Zugesagte und vollzogene Kirchlichkeit bei den Schwestern von San Damiano, in: Klara von Assisi - Gestalt und Geschichte. Beiträge auf der Tagung der Johannes-Duns-Skotus-Akademie 8.-10. November 2012 in Aachen. Herausgegeben von Herbert Schneider. (Veröffentlichung der Johannes-Duns-Skotus-Akademie, 32). Mönchengladbach 2013, 107-129; BFr XXXVI, Nr. 2518.
696. Anton Rotzetter, Zukunft für Mutter Erde: Rez. zu: Leonardo Boff, Zukunft für Mutter Erde. Warum wir als Krone der Schöpfung abdanken müssen, in: Concilium 49 (2013), 126-130.
697. Anton Rotzetter, Zukunft, die Hoffnung verheißt. Franziskanische Perspektiven für eine globale Gerechtigkeit. [Würzburg], Echter [Verlag, 2014]. 20 cm, 95 S.
698. Anton Rotzetter: Antoine-Marie Gachet, Ethnologe, Sammler und Sprachforscher, in: Ite 94 (2014/4), 8-11: Große Kapuziner-Missionare. 4 Farbzeichnungen, Bildnis von Gachet und eine geographische Karte: HF 43 (2014), 303. - siehe Nr. 701.
699. Anton Rotzetter, Der Atheismus und Franz von Assisi. Zur Pastoralkonstitution «Freude und Hoffnung» des Zweiten Vatikanischen Konzils, Nummer 19, in: Andreas Müller (Hg.), Prophetischer Protest. Franz von Assisi als Impulsgeber für Konzil und Kirche, Würzburg, Echter, 2014, 27-31; ders., Ökologie - Die fehlende Perspektive auf dem Zweiten Vatikanischen Konzil, 75-77.
700. Anton Rotzetter, Da die Tiere Gottes Dasein fühlten. Spurensuche nach einer theologischen Zoologie. Im Reich der Tiere, Begegnungen, in: EFID. Arbeitshilfen zum Weitergeben 3 (2013), 58-63.
701. Antoine Rotzetter, Antoine-Marie Gachet. Ethnologue, linguiste et collectionneur, in: Frères en marche 60 (2014/4), 8-11, ill.: HF 43 (2014), 303. - siehe Nr. 698.
702. Anton Rotzetter, Franz von Assisi und die Kirche der Armen, in: Geist und Leben. Zeitschrift für christliche Spiritualität 87 (2014), 77-92.

703. Markus Bär, Interview mit Anton Rotzetter: Grundsätze. Wir, das Tier und die Ethik. Tiere haben eine Seele. Sie sind Mitgeschöpfe, ja unsere Brüder und Schwestern, sagt der Theologe und Kapuziner Anton Rotzetter. Diese Haltung hat Konsequenzen und ist ein Denkanstoß für alle, die mit Nutztieren zu tun haben - nicht nur für Menschen mit christlichem Hintergrund, in: «bio aktuell». Das Magazin der Biobewegung 22 (2014) Nr. 1, 18-19, ill.
704. Anton Rotzetter, Mit den Geschöpfen verbunden - Abschlussgottesdienst, in: Jahrbuch Theologische Zoologie (Berlin) 1 (2014), 125-135: HF 43 (2014), 303.
705. Anton Rotzetter, Vorwort [zum Thema: neue Wahrnehmung des Tieres in Theologie und Spiritualität], in: Jahrbuch Theologische Zoologie (Berlin) 1 (2014), 9-16: HF 43 (2014) 303.
706. Anton Rotzetter, Couvent des Capucins de Fribourg - Kapuzinerkloster Freiburg. Fribourg, Couvent des Capucins, [2014]. 21 cm, 48 S., Abb.: Christian Schweizer, in: HF 43 (2014), 291-293; Giuseppe Avarucci in Cfr 84 (2014), 797.
707. Anton Rotzetter, De la nécessité de jeûner, in: Frères en marche 61 (2015/1), 12-15: HF 44 (2015), 240.
708. Anton Rotzetter, «Der Demut und Armut unseres Herrn Jesus Christus nachfolgen». Hermeneutischer Schlüssel für eine heutige Verkündigung, in: Thomas Möllenbeck - Ludger Schulte (Hgg.), Armut. Zur Geschichte und Aktualität eines christlichen Ideals. Münster, Aschendorff Verlag, 2015, 267-281. - Luzern, BWesemlin.
709. Anton Rotzetter, Franziskanische Spiritualität, in: Ite 95 (2015/4), 4-7.
710. Antoine Rotzetter, Qu'est-ce que la spiritualité franciscaine?, in: Frères en marche 61 (2015/4), 4-7.
711. Raitis Grigalis, Kantate «Freu Dich!» Chorpartitur. [Gemischter Chor (SATB). Kinderchor (SA) Sopran solo. Orgel/Klavier. Textdichtung Kohelet 11 Anton Rotzetter. Bibeltext Psalm 23 Martin Luther. Ein Auftragswerk des Suhrer Gospelchores *the tune ups*. Uraufführung Gränichen, Kt. Aargau, ref[ormierte] Kirche am 6. 11. 2015. 29,7 cm, 18 S., Musiknoten und Gesangstext.
712. Anton Rotzetter, Von der Notwendigkeit des Fastens, in: Ite 95 (2015/1), 12-15, ill. - Vgl. auch A. R, Die Bauern in der Krise, 11, ill. - Und «zusammengestellt und übersetzt von A. R.»: Die Schönheit des Fastens neu entdecken, 16-19, ill.
713. Anton Rotzetter, Zielgerichtet leben. Wie reden von der Ordensberufung?, in: Erbe und Auftrag (Benediktinische Zeitschrift, Erzabtei Beuron) 91 (2015), 260-269.
714. Anton Rotzetter, Rez. zu: 400 [Vierhundert] Jahre Kloster St. Klara. 1615-2015. Kapuzinerinnen in Stans. Herausgegeben von Marita Haller-Dirr - Hansjakob Achermann. Stans, Historischer Verein von Nidwalden, 2015, in: HF 44 (2015), 212-215.
715. Georg Austen - Matthias Micheel - Niklas Wagner (Hgg.), Damit das Leben reifen kann. Das Lesebuch für den Herbst des Lebens. [Kevelaer], Butzon & Bercker - [Paderborn], Bonifatiuswerk, [2015]. 23,8 x 21,2 cm, 170 S., ill., Bildtafeln. - Anton Rotzetter, Die vollkommene Freude (nach Franz von Assisi), 60-61; - Gebet, 149.

716. Anton Rotzetter, *Wie ein Kind an der Brust seiner Mutter. Dem Sturm entgegenhalten*, in: *TauZeit*, Dezember 2015, 2-3.
717. «Best of». *Jahresklänge. Die schönsten Kalendertexte 2006-2016*. [Konzeption: Johannes Keussen. [Kiel], J. F. Steinkopf Verlag, [2016]. 20,5 cm, [VIII] + 88 S. - Von Anton Rotzetter stammen Texte auf S. 1, 11, 22, 34, 38, 45, 52.
718. Anton Rotzetter, *Notwendiger Paradigmenwechsel der theologischen Begründung und der institutionellen Ausgestaltung der Orden am Beispiel des Franziskanerordens*, in: *Petrus Bsteh - Brigitte Proksch (Hgg.), Die Dynamik des Anfangs im Paradigmenwechsel zur Moderne. Innovative Kräfte der Orden in der Bewährung der Gegenwart*, Wien, LIT Verlag, 2016, 64-79.
719. Anton Rotzetter, «*Laudato si'*». Eine kritische Lektüre der Papst-Enzyklika, in: *SKZ 184 (2016)*, 42-44.
720. «*Gemeinschaft Lebensbaum*» der Barmherzigen Schwestern vom heiligen Kreuz, Hegne. *Wegweisung*. [Ringheft mit einem Bildausschnitt eines alten Kruzifixes und mit nicht paginierten Seiten, ohne Erscheinungsjahr des Computer-Drucks]. 17 cm, letzte 2 einseitig bedruckte Seiten: A. Rotzetter, OFM Cap., *Das Hegner Kreuzgebet*; ders., *Das Hegner Mariengebet*.
721. Anton Rotzetter († 1. März 2016), *Der moderne Rechtsstaat und das religiöse Bekenntnis (I)*, in: *SKZ 184 (2016)*, 282-290. Posthum veröffentlichte Studie.

D. Anhang: Würdigungen von Werken des Mitbruders zu Lebzeiten und Nekrologe

- Bruno Stephan Scherer, *Zum vierbändigen Werk «Seminar Spiritualität» von Anton Rotzetter*. *Christliche Spiritualität*, in: *Civitas 38 (1983)*, 137-141.
- Oktavian Schmucki, *Quellen und Studien über den hl. Franziskus von Assisi*, in: *CFr 60 (1990)*, 255-310, besonders S. 169, 278, 289-293, 310.
- Oskar Köhler, *Probleme einer Hagiographie heute: zu einem Buch über Klara von Assisi*, in: *Stimmen der Zeit 211 (1993)*, 641-644.
- Iso Baumer, *Lexikon als Lesevergnügen*, in: *SKZ 177 (2009)*, 717-718: über A. R.s *Lexikon christlicher Spiritualität*, 2008: s. oben, Nr. 76. - Vgl. darüber auch Hermann Pachmann, in: *Reformierte Presse*, 12. Juni 2009, Nr. 24, 11.
- Stefan Knobloch, *Ein respektables Opus: zu Anton Rotzeters Lexikon christlicher Spiritualität*, in: *Wissenschaft und Weisheit 72 (2009)*, 297-302; s. oben, Nr. 76.
- Lydia Bendel-Maidl, *Theologie der Gegenwart als spirituelle Theologie: neuere Entwürfe zu einer «Theologie der Spiritualität»*, in: *Theologische Quartalschrift 191 (2011)*, 182-204: unter anderen Werken das «Lexikon» von A. R. oben, Nr. 76.
- AKUT (Aktion Kirche und Tiere): *AKUT-Nachrichten 2016*, 1. (Theologisch-spirituelle Impulse zum Verhältnis des Menschen zu den Tieren, CH-6372 Ennetmoos NW), 21 cm, 40 S., ill.: Gaby Zimmermann, *Lieber Bruder und Freund Anton, Chrysi*, 12-13. - Anton Holderegger, *Ein bewegtes und bewegendes Leben. Abdankung für unseren Mitbruder Anton Rotzetter*, 14-19, ill. - Elisabeth Bernet, *Eine starke*



Abb. 4: Tierfreund Anton Rotzetter (PAL Ikonothek)

Stimme schweigt, 19-21, ill. - Dies., Predigt zum Sonnengesang. Zum Gedenkgottesdienst in Aarau, 21-23. - Rainer Hagencord, Unermüdlich. Nachruf auf Bruder Anton Rotzetter, 24-25, ill.

- AKUT-Nachrichten 2016, 2: Ein Bäumchen für Chrysi. Eidgenössischer Buß- und Bettag. Feier im Kirchbühl ob Sempach, 30-32.
- Eugen Koller, Kirchliche Neuigkeiten, in: Pfarreiblatt Uri. Erstfeld, Silenen..., 19. März bis 1. April, 16 (2016), 2, Photo: «Letzter Altdorfer Guardian gestorben».
- Adrian Holderegger, Nachruf Br. Anton Rotzetter OFMCap, in: SKZ 184 (2016), 19-20, 263-265. Ders., In memoriam Anton Rotzetter OFMCap, in: Schweizerische Zeitschrift für Religions- und Kulturgeschichte (SZRKG) 110 (2016), 602-605.
- Franz X. Stadelmann, Prominenter Schöpfungstheologe gestorben, in: oeku Nachrichten 2 (2016), 5: «Wir trauern um einen einmaligen, großen Schöpfungstheologen und Ökoethiker, um einen lebenswürdigen Menschen».
- Fr. Bernard Maillard, Kaléidoscope. † Fr. Anton Rotzetter (1939-2016), in: Frères en marche 62 (2016/3), 36-39, 4 Bilder des Verstorbenen.
- Walter Ludin, Anton Rotzetter: hervorragender Kenner des Franz von Assisi, in: lte 96 (2016/3), 39-40, ill.
- Stefan Walser, OFMCap, Anton Rotzetter (1939-2016), in: Geist und Leben 89 (2016), 255-260: 30 Jahre Theologie - Sprache des Unsagbaren - Franziskanische Friedensbotschaft - Theologie und Ökologie.

- Andreas Iten und Daniel Annen, Nachruf. Pater Anton Rotzetter, 3. Januar 1929. [1939] bis 1. März 2016, in: Innerschweizer Schriftstellerinnen- und Schriftstellerverein. ISSV. Mitteilungen 2/16 (Hergiswil), 27-29.
- Andreas Müller, Ein Meister der «Spiritualität für heute». Andreas Müller OFM, ein langjähriger Weggefährte, würdigt den in der ganzen franziskanischen Familie bekannten Kapuziner Anton Rotzetter, der im Alter von 77 Jahren gestorben ist, in: Franziskaner. Magazin für franziskanische Kultur und Lebensart. Frühling 2016 (München), 30-31, ill.

E. Postscriptum (Redaktion HF):

- Anton Rotzetter - Leidenschaft für Franz von Assisi. Texte von Anton Rotzetter, hg. v. Adrian Holderegger, Fribourg, Academic Press Frinourg, 2017, ca. 400 S. (in Vorbereitung).
- Lied der Erde und des Himmels. Meditationstexte zu den Quatembertagen v. Anton Rotzetter, hg. v. Adrian Holderegger, Freiburg i. Brg., Herder, 2017, 140 S. (in Vorbereitung).

Brigitte Degler-Spengler (1941-2015) Vermittlerin der franziskanischen Geschichtsforschung in der Schweiz

Am 12. Dezember 2015 nahm die *Helvetia Franciscana* an einem Trauergottesdienst in der Heiliggeistkirche in Basel Abschied von Frau Dr. Dr. h.c., phil. I Brigitte Degler-Spengler. Brigitte Degler-Spengler war in der Nacht vom 28. November auf den 29. November 2015 im St. Claraspital in Basel verstorben.

Die Verstorbene stammte aus der Familie Spengler und wuchs zuerst in Neustrelitz Mecklenburg, dann in Oranienburg in Brandenburg auf. Ihr weiterer Lebensweg führte infolge des Zweiten Weltkriegs und der Nachkriegszeit durch Westdeutschland in die Pfalz und schließlich 1964 nach Basel.¹ Basel wurde der studierten Historikerin und Germanistin zur Heimat und zugleich Wirkstätte wissenschaftlichen Wirkens und Forschens. Die 1964 auf Basis des Schweizerischen Nationalfonds gegründete und in Basel domizilierte *Helvetia Sacra* (*HS*) wurde ihr nach anfänglich freier Mitarbeit zum hauptberuflichen Lebenswerk, das als Lese- und Nachschlagewerk mit 27 Bänden im Dienst der schweizerischen (Kirchen-)Geschichtsaufarbeitung weit über die Grenzen der Schweiz viel konsultiert und sehr geschätzt wird. Sie leitete von 1974 bis zu ihrer Pensionierung 2003 die *HS*. Ihre Nachfolgerin, Dr. Petra Zimmer, seit 1991 bei der *HS*, vollendete 2007 das umfangreiche Werk.²

Auf Anregung von Prof. Dr. Albert Bruckner begann Brigitte Degler-Spengler 1964 mit der Dissertation über *Das Klarissenkloster Gnadental in Basel 1289-1529*, die nach dem Doktorexamen 1967 dann in Basel 1969 erschien. Genau diese Dissertation und die berufliche Tätigkeit bei der *HS* führte sie umso intensiver in die umfassende Geschichte der Franziskusorden in der Schweiz. Unter ihrer Redaktion, bis 1974 noch gemeinsam mit Albert Bruckner, erschien in der Abteilung V der *HS* zuerst 1974

1 Zu den biographischen Details und zur wissenschaftlichen Würdigung vgl.: Patrick Braun, *In memoriam Brigitte Degler-Spengler*, in: *Schweizerische Zeitschrift für Religions- und Kulturgeschichte/Revue suisse d'histoire religieuse et culturelle/Rivista Svizzera di Storia Religiosa e Culturale* (SZRKG/RSHRC/RSSRC) 110 (2016), 597-599.

2 Hans Stadler-Planzer, *Brigitte Degler-Spengler und das Standardwerk «Helvetia Sacra»*, in: *Schweizerische Kirchenzeitung* 184 (2016), 67-68. *Helvetia Sacra X (Register/Index/Indice)*, hg. v. Arthur Bissegger, Patrick Braun, Elsanne Gilomen-Schenkel, Doris Tranter, Petra Zimmer, Basel 2007.

der Band zweiter Teil über *Die Kapuziner und Kapuzinerinnen in der Schweiz*, dann 1978 der Band erster Teil über *Die Franziskaner, die Klarissen und die regulierten Franziskaner-Terziarinnen in der Schweiz*, jeweils beim Francke-Verlag in Bern gedruckt. Die Entstehungs- und Redigierungsphasen dieser beiden Bände erfolgten in intensiver wissenschaftlicher Zusammenarbeit mit den von ihr beauftragten und betreuten Artikelverfassern aus dem Kapuzinerorden, vorwiegend aus der Schweizer Ordensprovinz und drei aus den Ordensprovinzen Nord- und Südtirols: An der Spitze steht Beda Mayer, der damalige Provinzarchivar der Schweizer Kapuziner, war in Anzahl an Artikeln der federführende Verfasser im ersten Band zweiten Teil und quasi damit der prägende; Rainald Fischer, Nachfolger von Beda Mayer im Provinzarchiv, wie Beda Mayer auch er mit Brigitte Degler-Spengler stets im wissenschaftlichen Dialog; Ugo Orelli; Theophil Graf; Arnold Nussbaumer; Erich Eberle; Hans Norbert Huber; Odilo Leonhardt; Anton Ellemunter. Fast all diese waren über die Zweige des Kapuziner- und des Kapuzinerinnenordens hinaus am aufgearbeiteten Gesamthema *Franziskusorden der HS* maßgeblich beteiligt; weder Minoriten (OFMConv) noch Observanten (OFM) sind in dieser Abteilung als Autoren vertreten.³

Brigitte Degler-Spengler kam wegen ihres engagierten Forschens, Wirkens und Artikelverfassens 1989 auch vermehrt in Kontakt mit *Helvetia Franciscana (HF)*, seitdem ich von Amtes wegen als Provinzarchivar der Schweizer Kapuziner die Schriftleitung in Nachfolge von Beda Mayer und Barnabas Flammer übernommen hatte. Sie brachte mich in den Kreis der *HS* bei dessen in der Benediktinerabtei Mariastein-Beinwil am 10. November 1989 gefeierten 25jährigen Jubiläum und ermöglichte mir die wertvollen Kontakte. Durch sie wurde ich in den Autorenkreis des *Historischen Lexikons der Schweiz (HLS)* unter der Leitung des Chefredaktors Dr. Mario Jorio aufgenommen mit den Schwerpunkten Bettelorden, Franziskusorden, Kapuziner und Kapuzinerinnen.

Von Brigitte Degler-Spengler gelangten in die *HF* wichtige Beiträge, die sie lieb und sehr gerne auf mein Ersuchen und im Sinne der interfranziskanischen Geschichtsaufarbeitung auch unter Berücksichtigung der Frauenorden hin erfüllte:

- *Anna Payer, die letzte Äbtissin des Klarissenklosters Gnadental in Basel. Näheres zu ihrem Leben*, in: *HF* 22 (1993), 85-103.
- *Die Klarissenklöster in der Schweiz*, in: *HF* 23 (1994), 44-61.

3 Vgl. Gesamtwürdigung in der Rezension von Christian Schweizer über *Helvetia Sacra 1964-1989*, in: *HF* 19 (1990), 89-91.

- Ihre Rezension über das von den Schweizer Kapuzinern Niklaus Kuster, Thomas Morus Huber und Oktavian Schmucki 2003 bei Butzon&Bercker in Kvelaer herausgegebene Quellenwerk «*Von Wanderbrüdern, Einsiedlern und Volkspredigern. Leben und Wirken der Kapuziner im Zeitalter der Reformation*» in *HF* 32 (2003), 199-201, führte beim Stichwort «*Reformation*» zu einem fruchtbaren Diskussionsforum in der *HF* 33 (2004), 103-105, worin Niklaus Kuster «*Kritische Notizen*» brachte. «*Reformation*» unter primärer Berücksichtigung «*Reform*» ist weiterhin ein Thema in den Ausgaben der *HF* 43-44 (2014-2015) und 46 (2017).

Brigitte Degler-Spengler bleibt bei der *Helvetia Franciscana* in dankbarer Erinnerung wegen ihres Vermittelns, Förderns, Herausforderns und Anmierens. Datum und Ort ihres Todes sprechen irgendwie im nachhinein gesehen für Verbundenheit mit dem Franziskusorden: Der 29. November ist gemäß Direktorium das gebotene Fest «*Allerheiligen des seraphischen Ordens*» (= «*Ordens-Allerheiligen*»)⁴ und das 1928 eröffnete Spital mit der Patronin Clara von Assisi in Basel ist eine auf 1880 zurückreichende Gründung der Barmherzigen Schwestern vom Heiligen Kreuz von Ingenbohl; die Schwestern sind weiterhin dort präsent.⁵

Christian Schweizer

4 Vgl. zum Beispiel bei den Kapuzinern: *Direktorium Schweizer Kapuzinerprovinz 2014/2015*, [Lesejahr] B. Redaktion: Egon Keller OFM Cap, Luzern/Kries 2014, 28. *Franziskuskalender* 98 (2015), 94.

5 Renata Pia Venzin SCSC, *Ingenbohler Schwestern*, in: *Helvetia Sacra VIII/2 (Die Kongregationen in der Schweiz im 19. und 20. Jahrhundert)*, Basel 1998, 186. *Ingenbohler Schwestern/Sœurs de charité de la Ste-Croix d'Ingenbohl/Suore di carità della S. Croce di Ingenbohl*, in: *HS VIII/2*, 646. Vgl. *Schwesternverzeichnis Institut der Barmherzigen Schwestern vom Heiligen Kreuz Ingenbohl Brunnen/Schweiz*, Schwyz 2017, 82.

Adieu Andermatt / Ciao Andermatt

Die Schweizer Kapuziner verlassen im Herbst 2017 das Urserntal. Damit verabschiedeten sie sich von ihrer 329-jährigen Ära seelsorgerischen Wirkens, das seinen Anfang 1688 im Hauptort des Hochtales, Andermatt, genommen hatte. Die offizielle Übergabe der Kapuzinerpfarre an Bistum Chur erfolgt am 22. Oktober 2017. Der letzte Kapuzinerpfarrer, Marzell Camenzind, wird am 18. November 2017 von der Bevölkerung Andermatts verabschiedet. Bereits am 5. Juni 2017, Pfingstmontag, haben sich die Schweizer Kapuziner an ihrem alljährlichen Provinztreffen den Anlass genutzt, Andermatt Adieu zu sagen. Aus dem Urserntal sind 66 Kapuziner hervorgegangen. Dankbarkeit und Wehmut prägten dieses Treffen, das einen feierlichen Rahmen mit Orgelkonzert und Vorträgen in der Pfarrkirche hatte. In Erinnerung daran sind von den Vorträgen eine Zusammenfassung der kapuzinerischen Historie Andermatts und eine von Frau Elsbeth Kempf-Regli im Dialekt des Urserntals gehaltene Abschiedsrede nachfolgend dokumentiert.



Abb. 1: Das barocke Langschiff mit Altarraum der Pfarrkirche Andermatt (Bild @ Karl Flury OFM-Cap)

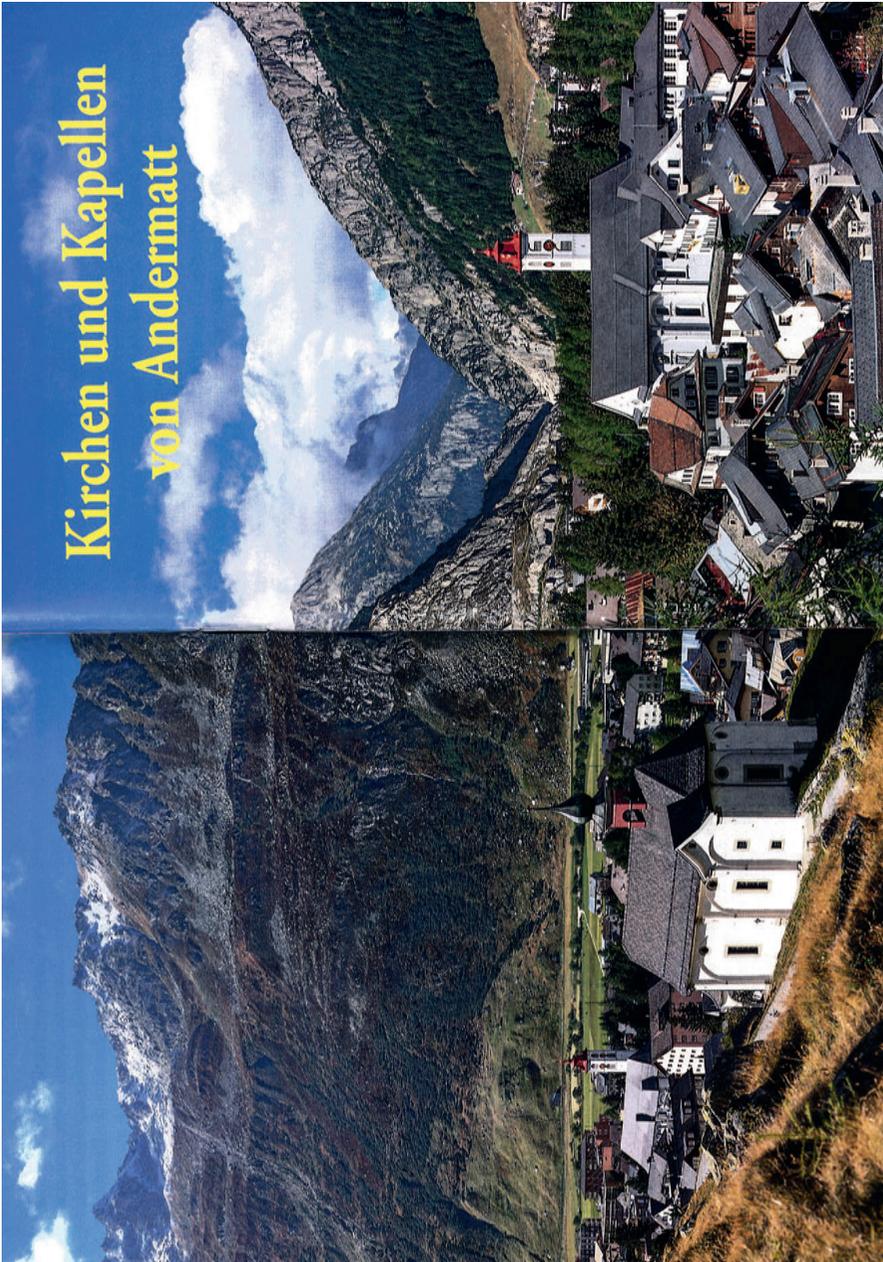


Abb. 2: Der Kunstführer *Kirchen und Kapellen von Andermatt*, Passau 1995, zustande gekommen dank Pfarrer Marzell Camenzind OFMCap, unter dessen Pfarramtszeit (1987-2017) Pfarrkirche und Kapellen Andermatts renoviert worden sind.

Christian Schweizer¹

Das Präsentationsrecht und die Kapuzinerpfarre Andermatt Das Freskenmedaillon im Langhaus der Pfarrkirche

Der alten Berggemeinde Andermatt, früher meistens Ursern genannt - in der Sprache des schweizerischen Kapuzinerlateins «Ursaria» - als Hinweis auf den Hauptort des Hochtales Ursern, waren die Kapuziner durch ihre Tätigkeit sehr früh bekannt:

- Über den Gotthard kamen auf Rufen einflussreicher Herren der Zentralschweiz und mit Unterstützung des Mailänder Kardinals Carlo Borromeo ab 1581 vermehrt Kapuziner zur Gründung der ersten drei Klöster Altdorf und Stans sowie Luzern nördlich der Alpen im deutschsprachigen Europas, um Seelsorge und Reform einer darniederliegenden katholischen Kirche zu tätigen.²
- Im benachbarten Graubünden ennet dem Oberalppass wirkten Kapuziner als Missionare in den Pfarreien seit 1622 auf Geheiß des Papstes zum Erhalt des katholischen Glaubens und zur Rekatholisierung reformatorisch beeinflusster Regionen.³
- In der Leventina hatten die Kapuziner mit dem Kloster Faido seit 1607 ihre Missions- und Seelsorgestation und sammelten jährlich Almosen in Andermatt.⁴
- Das Kloster Altdorf entsandte alljährlich an drei Festtagen je zwei Kapuzinerpriester zur Aushilfe nach Andermatt.⁵

1 Am Pfingsttreffen der Schweizer Kapuzinerprovinz am 5. Juni 2017 in Andermatt die Ansprache des Provinzarchivars zum bevorstehenden Abschied der Kapuziner vom Urserntal.

2 Christian Schweizer, *Carlo Borromeo und die Pionierzeit der Kapuziner in der Schweiz. Die Kapuziner zu Lebzeiten Borromeos im Spiegel der Quellenaufarbeitung des Ordens - Zum 400. Jubiläum der Heiligsprechung des von Schweizer Kapuzinern verehrten Mailänder Kardinals*, in: *Helvetia Franciscana* (= HF) 39 (2010), 181-210.

3 Christian Schweizer, *Kapuzinermissionen in Graubünden. Erinnerungen an Seelsorge und Kultur des franziskanischen Reformordens im Bergland der 150 Täler*, in: HF 43 (2014), 11-80. Philipp Zwysig, *Zwischen Pfarreiseelsorge und Gesandtendienst. Kapuzinermissionen in den Drei Bünden als Akteure der Katholischen Reform (1621-1661)*, in: HF 43 (2014), 81-113.

4 *I Frati in Leventina. 400 anni del Convento dei Cappuccini a Faido. Attività pastorale e culturale dal 1607*. A cura di Stefano Bronner OFMCap e Christian Schweizer, in: HF 37 (2008).

5 Seraphin Arnold OFMCap, *Kapuzinerkloster Altdorf 1581-1981*, Luzern 1981, 122 f.

- In Kontakt kamen die Ursner mit den Kapuzinern auf dem Gotthardpass, wo die Brüder ein Hospiz von 1683 bis 1841 unterhielten.⁶

1688 ließen sich Schweizer Kapuziner in Andermatt nieder. Sie wurden dorthin berufen von Tal-Ammann und Rat zu Ursern zur Führung der Pfarrei, weil es um die Pfarreiseelsorge personell seitens des Bischofs von Chur seit Jahrzehnten gar nicht mehr gut bestellt und überdies sehr zerstritten war. Der Niederlassungstypus der Kapuziner war nicht ein Konvent, sondern ein Hospiz-Status.⁷

Die Pfarrkirche von 1602 ist von den Kapuzinern als schlecht befunden worden und wurde 1694-1696 umgebaut unter Regie des Baumeisters Bartholomäus Schmid von Hospenthal, 1748-1750 erneuert und verlängert.⁸ Genau diese Kirche dokumentiert gewissermaßen die Wirksamkeit der Kapuziner als Pfarrherren - 50 an der Zahl⁹ - und umso mehr an Zahl zu nennenden Vikaren und Schulherren in Seelsorge und in Primar- und höhere Schulbildung.¹⁰

Es geht hier nicht um eine kunsthistorische Würdigung dieser Pfarrkirche, so sehr sie auch angebracht wäre,¹¹ sondern vielmehr um jene bildliche Darstellung, die den besonderen Stellenwert einer Kapuzinerpfarrei gewissermaßen dokumentiert, nämlich das *Präsentationsrecht* bei der Besetzung des Pfarramtes in Andermatt, für das der Provinzialminister einen seiner priesterlichen Mitbrüder bestimmte.

6 Beda Mayer OFMCap, *Das Hospiz St. Gotthard*, in: *HF* 14 (1981-1982). Ugo Orelli OFMCap, *Ospizio del Monte San Gottardo*, in: *Helvetia Sacra (= HS)* V/2 (Die Kapuziner und Kapuzinerinnen in der Schweiz), Bern 1974, 863-866.

7 Provinzarchiv Schweizer Kapuziner Luzern (= PAL) Sch 1184. Stanislaus Noti OFMCap, *Die Kapuziner und Ursern*, in: *Dreihundert Jahre Kapuzinerpfarrei Andermatt*, hg. v. Nestor Werlen OFMCap, Marzell Camenzind OFMCap, Altdorf 1989, 61-72.

8 Jutta Betz, *Kirchen und Kapellen von Andermatt*, Passau 1995.

9 *Die Pfarrherren von Andermatt*, in: *Dreihundert Jahre Kapuzinerpfarrei Andermatt*, 157-159.

10 Die Kapuzinerlehrer in Andermatt, in: *Dreihundert Jahre Kapuzinerpfarrei Andermatt*, 149-156.

11 Thomas Brunner, *Die Kunstdenkmäler des Kantons Uri*, Bd. IV: *Oberes Reusstal und Ursern*, Bern 2008, 286-365 (Andermatt).

Eines der von der vorletzten Renovation aus dem Jahre 1904 stammenden Freskenmedaillons im Langhaus dieser Kirche zeigt (Abb. 3, S. 214) die Übergabe der Pfarrei Andermatt an die Schweizer Kapuziner im Jahre 1688.¹²

Auf dem Bild, geschaffen von Josef Heimgartner, sind zu sehen:

- Links ein Benediktiner-Mönch mit Abtstab,
- rechts knieend ein Kapuziner-Bruder in pfarrerlicher Chorrockgewandung und mit Stola versehen,
- dahinter quasi dazwischen hervorscheinend die alte Kolumban-Pfarrkirche, die erste Talkirche Urserns, und zwar dort, wo zu ihr und der alten Siedlung heute in der Nähe sich die Militärkaserne befindet.

Die Szene hat ihre Bedeutung mit der Entwicklung des Andermatter Präsentationsrecht:¹³

1. Die Grundherrschaft stand der Abtei Disentis zu, welche den eingewanderten Walsern ihre Siedlung unter dem Gurschenwald als freie bäuerliche Erbleihe überließ. Das nicht in Sondernutzung stehende Gebiet gehörte der Talschaft Ursern. 1649 löste das Tal die grundherrschaftlichen Rechte der Abtei ab. Die erste Kirche St. Kolumban von 1100 gehörte zuerst ebenfalls dem Kloster Disentis und war Pfarrkirche für das ganze Tal. Die Pfarrei war Teil der Diözese Chur und des bündnerischen Dekanates Surselva. Um 1400 war in der Neusiedlung an der Matte erstmals eine Dorfkapelle St. Peter belegt. 1601-1602 wurde die neue Pfarrkirche im engeren Dorfbereich Andermatt gebaut, St. Kolumban wurde zur Altkirch, wie heute dieser Siedlungsbezirk heißt.
2. Im Jahr 1484 wurde den Ursnern das Recht der freien Pfarrwahl zugestanden. Das hart erkämpfte Recht der freien Pfarrwahl ging 1665 gegenüber dem Abt von Disentis verlustig. Mit der Übergabe der Pfarrei Ursern in Andermatt durch den Bischof von Chur und auf Vermittlung des Nuntius in Luzern 1688 an die Schweizer Kapuzinerprovinz wurde es allein Sache des Ordens, Mutationen und Besetzungen der Pfarrstelle Andermatt vorzunehmen.
3. Die Auswahl des Pfarrers für Andermatt fand im Provinzrat der Schweizer Kapuziner statt und war dem Bischof von Chur zu melden. Das Verhältnis der Ursner mit dem Bischof von Chur wie auch mit Uri war oft mit Konflikten beladen. Um diese Situation zu entschärfen, gelang es

¹² Dieses Freskenmedaillon siehe als Titelbild auf dem Buchdeckel: *Dreihundert Jahre Kapuzinerpfarre Andermatt*, hg. v. Nestor Werlen OFMCap, Marzell Camenzind, Altdorf 1989; darin auch auf S. 14.

¹³ Hans Stadler, Andermatt, in: *Historisches Lexikon der Schweiz*, Bd 1, Basel 2002, 331-332. Mayer, Hospiz Andermatt, in: *HS VI/2*, 146 f.



Abb. 3: Das Präsentationsrecht mit Darstellung der 1688 erfolgten Übergabe der Talpfarrei Andermatt an die Kapuziner; Freskenmedaillon im Langhaus der Pfarrkirche Andermatt (Bild © Karl Flury OFMCap)

dem Disentiser Abt Bernhard Frank von Frankenstein 1760, das alte Präsentationsrecht wieder geltend zu machen, umso mehr, als der Talamann und Rat von Ursern nach Meinungsverschiedenheiten wegen der Pfarrwahl dann 1776 der Kapuzinerprovinz das volle Recht bestätigten, die Seelsorger für Andermatt frei zu bestellen. Und so war es üblich, dass der Abt von Disentis den von der Kapuzinerprovinz neu bestimmten Pfarrer von Andermatt dem Bischof von Chur präsentierte. Allerdings hat 1987 der neu bestellte Kapuzinerpfarrer Marzell Camenzind sich beim Bischof von Chur, Johannes Vonderach, im bischöflichen Palais ohne den Abt von Disentis gleich selber präsentiert.

Mit der Rückgabe der Pfarrei Andermatt aus den Händen des Kapuzinerordens auf Ende November 2017 an die Diözese Chur und damit an den Bischof von Chur wird das Präsentationsrecht, wie es bis anhin war, Geschichte sein. Und die Kirchgemeinde Andermatt wird sich nun ins Wählen eines Pfarrers oder einer Seelsorge-Fachperson einüben müssen oder dürfen. Wer dann überhaupt noch das Präsentationsrecht, wie es im Codex Iuris Canonici von 1983 in den Kanones 158-163 unter Papst Johannes Paul II. geregelt ist,¹⁴ gegenüber dem Bischof von Chur ausüben wird, wird die Kapuzinerprovinz nicht mehr beschäftigen. Und das Freskedaillon im Langhaus der Andermatter Pfarrkirche wird zur Historie der nun zu Ende gehenden Kapuzinerära sein.

Noch wenige Worte zu vier Kapuzinern, die im unmittelbaren Bezug zu dieser Kirche stehen:

- Die zwei letzten Renovationen dieser Pfarrkirche erfolgten unter der Ägide von Kapuzinern,¹⁵ die an den Gestaden des Vierwaldstättersees aufgewachsen waren:
 - Die Renovation 1903/1904 unter Alban Murer von Beckenried. Er war 23 Jahre Pfarrer in Andermatt von 1881 bis 1904. Nach ihm ist auch die große Glocke benannt, die 1904 gegossen wurde, die Alban-Glocke
 - Die jüngste Renovation 1994 war geprägt vom kunstsinnigen Marzell Camenzind von Gersau mit seinem Architekten und Freund Ruedi Kreienbühl unter der Ausführung der Beckenrieder Firma Baumgartner. Das kunsthistorische Erbe des Gersauer Kapuziners, dessen 30jährige Pfarrtätigkeit 1987-2017 die längste in der Geschichte der Andermatter Pfarrer ist, ist eben diese prachtvolle Pfarrkirche in ihrer inneren und äußeren Schönheit.

14 Can. 158-163, in: *Codex Iuris Canonici / Codex des kanonischen Rechtes*, Vatican/Kevelaer 1983, 62-65.

15 Betz, *Kirchen und Kapellen von Andermatt*, Passau 1995.

- In Erinnerung an Bernhard Christen von Andermatt, den Generalminister und Erneuerer des Kapuzinerordens, läutet die kleinste Glocke dieser Kirche, genannt St. Bernhard-Glocke, eine Stiftung der Kirchgemeinde Andermatt 1909.
- Und ohne des entschiedenen Widerstandes des Kapuzinerpfarrers Oktavian Weber 1940-1946 gegen das geplante Stauseeprojekt stände heute Ursern mitsamt Andermatt und dieser Kirche unter Wasser.¹⁶

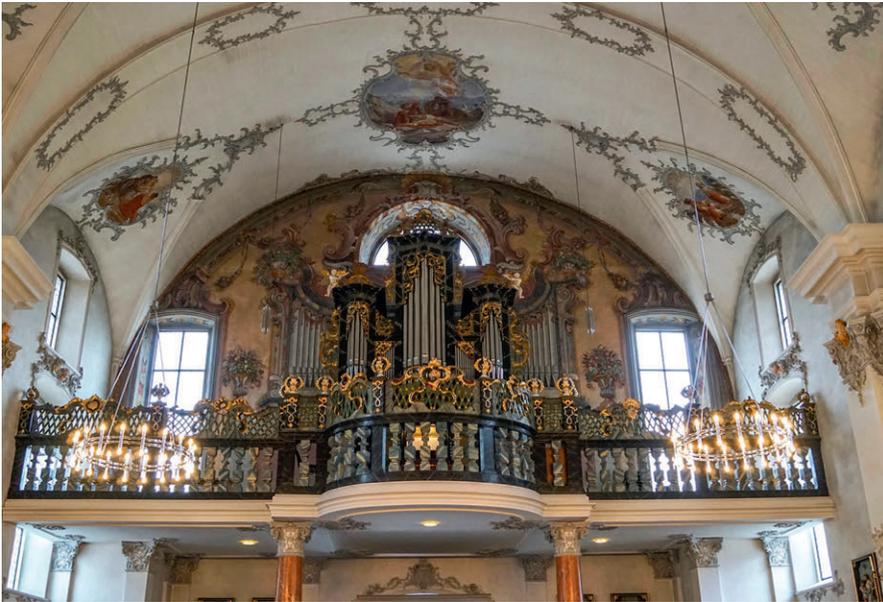


Abb. 4: Empore und Barockorgel der Pfarrkirche Andermatt (Bild © Karl Flury OFMCap)

16 Stefan Fryberg, *Wie die Kapuziner in ander matt gewirkt haben und welchen Anfeindungen sie ausgesetzt waren*, in: *Dreihundert Jahre Kapuzinerpfarrei Andermatt*, 13-60, dort betreffend Oktavian Weber: 51-54.

Christian Schweizer (trad. ital.: Boris Muther OFMCap)

Il diritto di presentazione e la parrocchia di Andermatt L'affresco nella navata della chiesa parrocchiale di Andermatt

Al comune alpino di Andermatt, chiamato in passato per lo più Ursern - nel latino dei cappuccini svizzeri «Ursaria» - con riferimento al capoluogo della valle alpina Urseren, i cappuccini erano noti da molto tempo per le loro attività:

- Dal 1581 i cappuccini passarono il San Gottardo su richiesta di persone influenti della Svizzera primitiva e grazie al Cardinale di Milano, Carlo Borromeo, per fondare i primi tre conventi al Nord delle Alpi nell'Europa di lingua tedesca: Altdorf, Stans e Lucerna e sostenere i servizi ministeriali e la riforma di una Chiesa cattolica prostrata.
- Dal 1622 nei vicini Grigioni, al di là dell'Oberalp, i cappuccini erano attivi come missionari nelle parrocchie, su incarico papale, per la conservazione della fede cattolica e il riscatto delle regioni cadute sotto l'influsso della riforma protestante.
- Nella vicina Leventina i cappuccini avevano la loro stazione missionaria e pastorale nel convento di Faido fin dal 1607 e venivano annualmente ad Andermatt per la questua.
- Ogni anno il convento di Altdorf inviava due presbiteri cappuccini ad Andermatt per supplire il clero locale in tre giorni di festa.
- Gli abitanti della valle di Orsera furono pure in contatto con i cappuccini che dal 1683 al 1841 gestirono l'ospizio del San Gottardo.

Nel 1688 i cappuccini svizzeri si insediarono ad Andermatt. A chiamarli erano stati il sindaco della valle e il suo consiglio, visto che da decenni da parte del Vescovo di Coira non erano stati inviati pastori validi. La loro residenza aveva il titolo di ospizio e non di convento.

I cappuccini trovarono la chiesa del 1602 in pessime condizioni e la riedificarono negli anni 1694-1696 sotto la responsabilità dell'impresario Bartholomäus Schmid di Hospenthal, negli anni 1748-1750 la rinnovarono e la allungarono. Proprio questa chiesa documenta l'attività dei cappuccini come parroci - nel numero di 50 - e anche come vicari e docenti nella pastorale e nelle scuole primarie e secondarie.

Non si tratta ora di elogiare il valore storico e artistico di questa chiesa parrocchiale, anche se lo meriterebbe, bensì di considerare una rappre-

sentazione iconografica che, in un certo modo, documenta la particolarità di una parrocchia cappuccina, e cioè il *diritto di presentazione* del parroco da parte del Provinciale.

Un affresco realizzato nella navata di questa chiesa durante i penultimi lavori di restauro nel 1904 mostra la consegna della parrocchia di Andermatt ai cappuccini svizzeri nell'anno 1688 (cfr. ill. 3, p. 214).

Sull'affresco realizzato da Josef Heimgartner, si vedono:

- A sinistra un monaco benedettino con il pastorale d'abate,
- A destra un frate cappuccino inginocchiato in cotta e stola,
- Sullo sfondo tra i due spicca la vecchia chiesa parrocchiale di san Colombano, la prima chiesa della valle di Orsera, costruita nel luogo in cui vi era l'antico insediamento, dove oggi sorge la caserma militare.

La scena ha il suo significato per l'evoluzione del diritto di presentazione di Andermatt:

1. La regione apparteneva all'Abbazia di Disentis, la quale concesse agli immigrati Walser un terreno d'insediamento sotto il Gurschnwald. Il territorio non adibito in modo specifico faceva parte della Talschaft Ursern. Nel 1649 la valle recise i diritti di territorio dell'Abbazia. La prima chiesa di san Colombano del 1100 apparteneva pure all'Abbazia di Disentis ed era chiesa parrocchiale per tutta la valle. La parrocchia era parte della Diocesi di Coira e del vicariato grigionese Surselva. Nel 1400 si ha notizia di una cappella dedicata a San Pietro nel nuovo insediamento presso la Matte. Negli anni 1601-1602 venne costruita la nuova chiesa parrocchiale, più vicina al nucleo di Andermatt; San Colombano divenne la chiesa vecchia, termine con il quale ancora oggi viene designato questo quartiere del paese.
2. Nel 1484 all'Orsera venne concesso di diritto di designare liberamente il parroco. Nel 1665 l'abate di Disentis si riappropriò di questo diritto, che era stato acquistato con dura battaglia. Nel 1688, con la consegna della parrocchia di Andermatt alla Provincia dei Cappuccini svizzeri da parte del Vescovo di Coira e grazie alla mediazione del Nunzio di Lucerna, divenne diritto esclusivo dell'Ordine designare il parroco e gli altri frati suoi collaboratori.
3. La scelta del parroco avveniva in seno al Consiglio provinciale ed andava comunicata al vescovo di Coira. I rapporti della valle Orsera con il Vescovo di Coira e anche con il Canton Uri erano spesso conflittuali. Per ovviare a questa situazione, nel 1760 l'abate di Disentis Bernhard Frank von Frankenstein, riuscì a riappropriarsi del vecchio diritto di presentazione, e ancora di più, allorché il sindaco della valle e il consiglio

di Orsera, dopo che si verificarono dei disaccordi per la nomina del parroco, nel 1776 avevano ribadito il pieno diritto dei cappuccini di poter provvedere liberamente alla cura pastorale per Andermatt. Divenne così consuetudine che fosse l'Abate di Disentis a presentare il parroco designato dai cappuccini al Vescovo di Coira. A dire il vero, nell'anno 1987 il nuovo parroco designato dai Cappuccini, fra Marzell Camenzind, si presentò da solo nel palazzo vescovile di Coira al vescovo Johannes Vonderach, non accompagnato dall'Abate di Disentis.

Con la riconsegna della parrocchia di Andermatt al Vescovo di Coira, che avrà luogo nel corso di quest'anno, il diritto di presentazione diventerà parte della storia. La parrocchia di Andermatt dovrà esercitarsi nel compito di scelta del parroco o di un responsabile pastorale. Chi dovrà esercitare il diritto di presentazione al Vescovo di Coira secondo gli canoni. 158-163 del CDC del 1983 non è più un problema che tocca la Provincia dei cappuccini svizzeri. Di modo che, il medaglione affrescato sulla navata di questa chiesa entrerà nella storia dell'era cappuccina che sta per concludersi.

Ancora alcune parole su quattro cappuccini che sono in stretta relazione con questa chiesa:

- Le due ultime ristrutturazioni di questa chiesa parrocchiale sono avvenute durante il servizio di due cappuccini cresciuti sulle rive del lago dei Quattro cantoni:
 - La ristrutturazione degli anni 1903/1904 sotto Alban Murer di Beckenried. Egli fu parroco di Andermatt per 23 anni dal 1881 al 1904. Anche la campana principale di questa chiesa, fusa nel 1904, porta il suo nome.
 - La ristrutturazione più recente del 1994 è stata influenzata dalla competenza artistica di Marzell Camenzind di Gersau coadiuvato dal suo amico architetto Ruedi Kreienbühl e realizzata dall'impresa Baumgartner di Beckenried. La bellezza dell'interno e dell'esterno di questa chiesa parrocchiale è l'eredità del cappuccino di Gersau, il cui servizio, durato ben 30 anni, dal 1987-2017, è stato il più lungo della storia.
- La campana più piccola di questa chiesa, offerta dalla comunità parrocchiale nel 1909, porta il nome San Bernardo, in ricordo del Ministro generale che rinnovò l'Ordine dei cappuccini, Bernhard Christen da Andermatt.
- Se non ci fosse stata la risoluta opposizione del parroco cappuccino Oktavian Weber di Zugo 1940-1946 contro il progetto di realizzazione di un lago artificiale, la valle di Orsera, Andermatt e questa chiesa si troverebbero ora sott'acqua.

Elegie und Dank

«Sehr geehrte Herr Provinzial liebi Gäst
Für mich isch der Alass do e keis Fest
Für mich isch es eigentlich e trurige Moment
Wo d Aäre vo de Kapuziner ds Andermatt goht ds End.

1688 sigi alles gsi uf de Beine
Niemert vom Tal isch bliebe deheime
All händ die scho lang erwünschte Kapuziner begrüesst.
Und mitere Prozession, mit Musig und Fahne dur Andermatt gfüehrt.

1988 hät me das grossi Ereignis 300 Johr Kapuziner in Andermatt gferet
Mit de Wort vom damalige Talama wo ich do möchti zitiere.
«D' Vermählig Ursere mit em Kapuzineorde
Isch eine vo de wichtigste Schritt i dem Tal worde.»

Es isch usgsproche worde der Dank für all die Opfer, Leistig und
au grossi Säge
Und der Wunsch dass d' Kapuziner no lang i dem Tal d'Seelsorg
werdi wyter träge.

Doch leider stähnt mier vorere grosse Wendi hyt
Es isch ds Resultat vo der hytige Zyt.

Friener sind Bänk nu bsetzt gsi mit Erwachsene und Kind
Jetzt frägt me sich - wo au all die Lyt sind.
Lau isch sie worde üsi Religion
A jede lebt bold si eignu Mission

D'Frizyt isch worde der grossi Hit
Usgfüllt mit Reise Sport oder was es so alles git.
D'Gmeinsamkeit goht verlohre je länger si mei
Das kennet mier au i der Kilche gseh.

D Uswirkige die sind jetzt do
Drum sind mier jo hyte zämecho.

50 Pfarrer und über 130 Patres als Lehrer händ do gwirkt
Die eine länger - die andere nur kurzi Zyt

*De einte häts gfgalle i üserem Tal
Die andere händ gfunde es heb si troffe e schlechti Wahl.*

*Si händ sich bemüht die guete Sitte ds pflege
Und dass d'Jugend e grosse Rucksack mit Wisse ids Läbe häd känne träge.*

*Dank dere Bildig hät der Orde vo 67 junge Kapuziner us yserem Tal profitiert
Anderi händ dur das vermittelte Wisse i der Wirtschaft brilliert.*

*Si händ mit üs bettet
Aber au für üs bettlet*

*Nit nur mit Gebet, Rat und Tat sind sie gsi engagiert
au viele Sache händ si erbettlet und mit finanziert.*

*Scho anno dazumal bi der Nygstaltig vom Ritz Altar hät sich der Orde
erklärt bereit
Und hät d Hälfti vo de Köste a dem Hochaltar mittreit.*

*So au yseri Alban Glogge
Isch Dank dr Finanzierig vom damalige Pfarrer Alban - uf sie Name
worde gosse.*

*Si händ für üs organisiert
Aber au immer wieder tüchtig renoviert.*

*So hät sich der Orde immer wieder überleit
Welä Pfarrer für die damalig bevorstehend Renovation ächt am meiste bitreit.*

*Im 1988 isch d Wahl uf de hytig Pfarrer Marzell gfalle im Orde.
Er isch de der Nachfolger vom Pfarrer Günther worde.
Jung mit viel Idee und Gschick
Hät er sich nebst sinere grosse Seelsorgarbet i d' Renovation inne gstürzt.*

*I fast jedere Kommission hät er Isitz gha
Ds Resultat das gsehnt mier alli hyste da.*

*Schmuck presentiere sie sich - üseri Chile und Kapelle. A jedi strahlt im
schönste Kleid.
Do derzu hät der Orde mit sine Patres immer wieder enorm vill bitreit.*

*A dere Stell möcht ich dene Pfarrer und Patres au in memoriam - danke all.
Wo so viel gleistet händ i üserem Tal.*

*Si wärde e grossi Lücke hinterloh
Und als grossartig i ysi Gschicht igoh.*

*Jo, alles isch im Umbruch - nid stoht still
Vielleicht isch es dass, was der Herrgott will
Umdenke Nybeginn ä anderi Form.
Und nid immer verbliebe i der alte Norm.
Damit all die junge Theologinne und Theologe mit ihrer innere Überzügig
zu Gott
Ds Schiff känne wyter styre und zwar flott.*

*Händ mier Vertrue zu ysere hoche Macht
Damit si au wyterhi uf ys git Acht.
Dass der Glaube au i der Zukunft wird verkündet.
Und yseri Nachfolger der Weg zum Herrgott findet.»*

Elsbeth Kempf-Regli, Andermatt, 5. Juni 2017

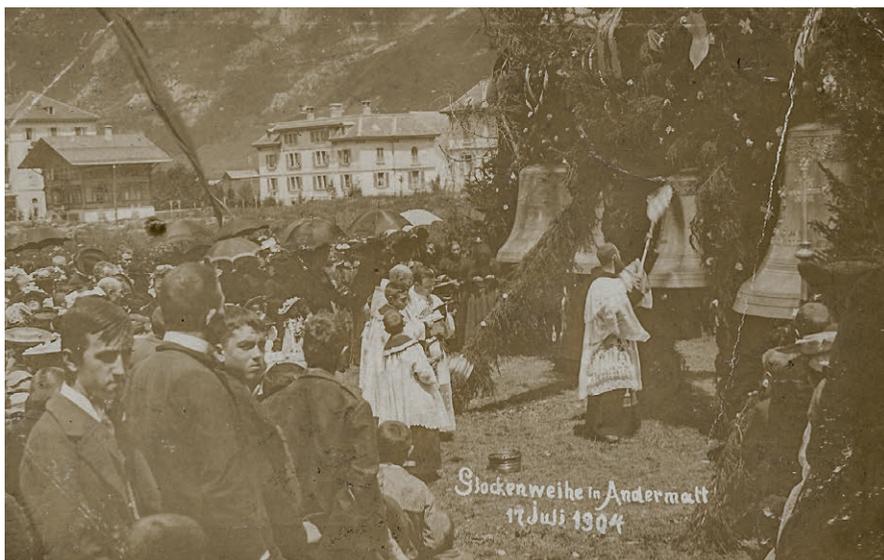


Abb. 5: Weihe der Kirchenglocken Andermatts am 17. Juli 1904, vorne ganz rechts die vom Kapuzinerpfarrer Alban Murer gestiftete Glocke, die größte aller Glocken, den Namen «Alban» tragend. (PAL Ikonothek)

Fidelis-Akademie in Sigmaringen 23. April 2017



 **GESCHICHTSVEREIN**
der Diözese Rottenburg-Stuttgart

FIDELIS VON SIGMARINGEN (1577-1622)

Ort | Anreise

KAPUZINER, KONFESSIONALISIERUNG, KULT

■ Veranstaltungsort

Fidelishaus, Fidelisstraße 1
72488 Sigmaringen

Sollten Sie Übernachtungen wünschen, erbitten wir
um telefonische Rücksprache unter 0711/1645560

Anmeldungen bis zum 20. April 2017
bitte an den Geschichtsverein:
Tel. 0711/1645560, Fax 0711/1645570
E-Mail info@gv-drs.de
oder schriftlich an

■ Geschichtsverein der Diözese Rottenburg-Stuttgart

Staffenbergstraße 46
70184 Stuttgart

Weitere Informationen auf www.gv-drs.de

 **GESCHICHTSVEREIN**
der Diözese Rottenburg-Stuttgart



BUCHPRÄSENTATION
DR. MATTHIAS EMIL ILG
mit Rahmenprogramm

Sigmaringen, 23. April 2017



■ **Constantia et Fortitudo** – Beständigkeit und Tapferkeit – so lauteten für katholische Märtyrer des konfessionellen Zeitalters die verbindlichen Tugenden, die gleichzeitig für den Konfessionsstaat habsburgischer Prägung galten. Für den Buchautor und Kirchenhistoriker Dr. Matthias Emil Ilg war es naheliegend, seine kürzlich erschienene Dissertation, die er nun in Sigmaringen präsentiert, mit diesem Begriffspaar zu überschreiben.

Hierin beschreibt der Autor, der 2001 für eine Vorarbeit zum HI. Fidelis mit dem Bischof-Carl-Joseph-von-Hefe-Preis ausgezeichnet wurde, den Märtyrerkult, der sich seit dem Dreißigjährigen Krieg um den 1577 in Sigmaringen geborenen Marcus Rey entwickelte. 1612 war der studierte Jurist in den Kapuzinerorden eingetreten, wo er den Ordensnamen Fidelis annahm. Zehn Jahre später wurde er während einer Missionsreise im konfessionell hart umkämpften Graubünden von reformierten Bauern erschlagen. In den folgenden Jahrzehnten entwickelte sich eine vielfältige Verehrung. Matthias Ilg wird in seinem Vortrag den Fideliskult als religiöses Gesamtkunstwerk nachzeichnen, das seine Eigenart aus dem Spannungsfeld zwischen „Pietas Austriaca“ und „Ecclesia Triumphans“ gewann und einen wichtigen Beitrag zur konfessionellen Identitätsbildung lieferte. Zuvor wird Dr. Christian Schweizer, Leiter des Provinzarchivs der Schweizer Kapuziner in Luzern, über neue Forschungen des Kapuzinerordens berichten.

Am Montag, den 24. April, ist es möglich, den Sigmaringer Fidelistag mitzuerleben. Nach dem Festgottesdienst in St. Johann um 19 Uhr, bei dem der Beuroner Erzbischof Tuttilo Burger OSB die Festpredigt hält, sind wir eingeladen, der anschließenden Lichterprozession zu Ehren des Hohenzollerischen

Landespatrons Fidelis von Sigmaringen in die Portugiesische Galerie im Schloss Sigmaringen zu folgen, wo der Empfang der Fürstenfamilie stattfindet.

Die Pfarrei St. Johann, der Hohenzollerische Geschichtsverein und der Geschichtsverein der Diözese Rottenburg-Stuttgart würden sich freuen, Sie in Sigmaringen begrüßen zu dürfen.

Programm 23. April

15:00 Pfarrikirche St. Johann, Hauptportal
Kirchenführung mit Orgelimpressionen

Fidelishaus, Fidelisstraße 1
Eintreffen bei Kaffee, Tee und Gebäck
mit Führung durch die Kapelle
des Fidelishauses

17:00 Vortrag
Dr. Christian Schweizer (Luzern):
Fidelis von Sigmaringen und die Kapuziner.
Neue Forschungen des Kapuzinerordens

■ **Buchpräsentation**
Dr. Matthias Emil Ilg:
Fidelis von Sigmaringen.
Zum Wandel eines Kultes

Bibliographische Angaben: Constantia et Fortitudo. Der Kult des kapuzinischen Blutzweiges Fidelis von Sigmaringen zwischen Pietas Austriaca und Ecclesia Triumphans. 2 Bände, 1,480 S., Aschendorf-Verlag 2017. kart., €88,00.

Bei einem kleinen Apéro bleibt im Anschluss Zeit für Austausch und Begegnung.



GESCHICHTSVEREIN
der Diözese Rottenburg-Stuttgart

Fidelis von Sigmaringen und die Kapuziner. Neue Forschungen des Ordens in Bezug zu Sigmaringen¹

«*Esto fidelis usque ad mortem et dabo tibi coronam vitae*» - sei getreu bis zum Tod und ich werde dir die Krone des Lebens geben - so der Leitspruch aus Off 2,10 für jenen nachmaligen Heiligen, dessen zitiertes Adjektiv der Ordensname geworden ist: Fidelis.

Zu wem und wohin gehört Fidelis von Sigmaringen eigentlich?

- Für Sigmaringen und Hohenzollern ist der 1578 geborene Sohn Markus Roy einer angesehenen Wirtshausfamilie des «*Landes Zier*», seit 1926 durch Ernennung von Papst Pius XI. der offizielle Stadt- und Landespatron.
- Für die Juristen ist er Patron, weil er vor seiner Priesterweihe und vor dem Eintritt in den Kapuzinerorden 1612 als promovierter *doctor iuris utriusque* der Advokat der Armen und Entrechteten war.
- Für die Kapuziner gilt er als Angehöriger der Schweizer Provinz,² weil er das Noviziat und die Profess machte in Freiburg im Breisgau. Dort wurde 1599 ein Kloster für die Schweizer Kapuziner gebaut.
- Für das in Rom errichtete päpstliche Missionsinstitut *Congregatio de propaganda fide* auch zur 1621 eingeführten Missio Raetica gilt er als Protomartyr.³ Er erlitt das Martyrium inmitten seiner Missionierung unter Reformierten am 24. April 1622 in Seewen im bündnerischen Prättigau.

Obwohl zwar Papst Urban VIII. sein Gebot «*de non cultu*» des Fidelis von Sigmaringen 1634 deutlich verkündete, so war Fidelis von Sigmaringen viele Jahrzehnte vor der Seligsprechung 1729 und der Heiligsprechung 1746 bereits im katholisch verbliebenen Landstrich Graubündens im 17. Jahrhundert inoffiziell zur Ehre auf die Altäre gelangt und erhielt damit Kultstatus. Die vielen Kirchen, barockisiert oder barock neu errichtet von Kapuzinern selber besorgt oder besorgen lassen, sind heute weiterhin

1 Einleitender Vortrag am 23. April 2017 anlässlich der Buchpräsentation von Matthias Emil Ilg in Sigmaringen zur Fidelis-Akademie.

2 *Lexicon Capuccinum* (= LC), *Promptuarium historico-bibliographicum Ordinis Fratrum Minorum Capuccinorum (1525-1950)*, Roma 1951, 585-587.

3 LC, 1411-1412.

sichtbare Zeugen mit ihrer reichhaltigen und qualitätsvollen Gemälde- und Skulptur-Kunst innerhalb der kapuzinischen Missionspropaganda.⁴ So war es: die Bündner hatten ihre alten Heiligen und die Kapuziner aus der Fremde brachten ihre Heiligen mit für die Missionsgebiete im bündnerischen Bergland der 150 Täler, die von machtpolitischer, wirtschaftlicher und konfessionspolitischer Bedeutung europäischen Ranges der damaligen Großmächte waren.⁵

Im Orden der Kapuziner ist darüber reichlich geforscht und publiziert worden, begonnen ebenfalls bereits im 17. Jahrhundert und komplettiert mit Literatur- und Forschungserträgen außerhalb des Ordens inner- und außerhalb der katholischen Konfession.

Der Blick möge nun auf den Orden jüngerer Zeit konzentriert sein. Die Provinzarchive der Kapuziner in Luzern und Innsbruck sowie das Generalatsarchiv in Rom sowie die daraus oder deswegen entstandenen Forschungs- und Bildungsstätten wie das *Collegio San Lorenzo da Brindisi* mit seinem *Istituto Storico dei Cappuccini* und den dazugehörenden diversen Schriftenreihen und des Periodikums *Collectanea Franciscana* oder in Luzern am Sitz des Provinzialates der Schweizer Kapuziner mit dem bis 2004 erschienenen Periodikums *Sanct Fidelis-Glöcklein - Fidelis-Glöcklein - Fidelis* und des 1932 daraus entstandenen interfranziskanisch ausgerichteten Geschichtsperiodikums *Helvetia Franciscana* widerspiegeln die Fidelis-Forschung.

Dies alles darf und kann nicht für sich allein so betrachtet sein. Nebst Rom und Luzern kommt jener Ort hinzu, der zwar Geburtsort des Heiligen ist, aber in seiner Geschichte nie eine Kapuzinerniederlassung gekannt hat: *Sigmaringen* mit seinem Staatsarchiv und seinem Hohenzollerischen Geschichtsverein vor dem Hintergrund des katholisch geprägten Geschichtsbewußtseins der Stadtbevölkerung und der Stadtpfarrei, ja des Landes Hohenzollern als Ganzes. Denn im 20. und 21. Jahrhundert sind dort Aufarbeitung, Forschung und Wirken Sigmaringens beispielhaft:

- Zur 350-Jahr-Feier des Martyriums 1972 ist die Festschrift vom Kapuziner Flavian Tomann aus Bregenz, die Forschungsarbeit über die Sigmaringer Familie Roy von Maren Kuhn-Refus und eine Dokumentarstellung des Staatsarchivs Sigmaringen animierend und befruchtend.

4 Christian Schweizer, *Kapuzinermissionen in Graubünden. Erinnerungen an Seelsorge und Kultur des franziskanischen Reformordens im Bergland der 150 Täler*, in: *Helvetia Franciscana* (= HF) 43 (2014), 11-80.

5 Philipp Zwysig, *Zwischen Pfarreiseelsorge und Gesandtdienst. Kapuzinermissionare in den Drei Bünden als Akteure der Katholischen Reform (1621-1661)*, in: HF 43 (2014), 81-114.

- So folgte daraufhin das heute wegen der vorbildlichen Systematik weiterhin unverzichtbare Ikonographie-Werk über Fidelis von Sigmaringen in Darstellungen der Kunst aus vier Jahrhunderten aus der Perspektive und Feder des Stadtpfarrers Richard Schell 1977. Es war eine um ein Jahr verfrüht angesetzte Gabe zum 400. Geburtstag des hl. Fidelis.⁶
- 1996 kommt aus Anlass der 250jährigen Wiederkehr der Heiligsprechung des Fidelis von Sigmaringen eine sehr breit angelegte Ausstellung des Staatsarchivs Sigmaringen, wie sie für Fidelis in ihren Ausmaßen und ihrer Vielfalt am vorgängigen Ausstellungskonzept von 1972 sich zwar orientierte, aber umso konziser und internationaler verdeutlicht wurde unter dem Titel: Leben - Wirken - Verehrung.
- Davon zeugt die im gleichen Jahr herausgekommene Begleit-Publikation. Sie trägt, wie schon bei der Ausstellung, die prägenden Handschriften der Herren Otto H. Becker, Gebhard Füßler und Volker Trugenberger.⁷

Innerhalb des Kapuzinerordens des deutschsprachigen Raumes gedachte besonders die Schweizer Ordensprovinz 1946 ihres Märtyrers mit einer «Festschrift anlässlich des 200jährigen Jubiläums der Heiligsprechung unseres P. Fidelis von Sigmaringen» unter dem Aspekt: was war und was geblieben ist vom Heiligen. Kapuzinerautoren, darunter besonders der Provinzarchivar Beda Mayer und der Historiker Adalbert Wagner, stellten Quellen bezogen ein heterogenes Bild mit viel Gewinn für inskünftige Fidelisforschung.⁸

Dieser neuen Grundlage widmete sich der Kapuziner und Wissenschaftler, Oktavian Schmucki, aus dem st. gallischen Rieden herstammend, in Rom, dort Mitglied am Istituto Storico 1956-1997, umso intensiver und systematischer sowie sehr akribisch ab 1987. Er nahm sich des unvollendeten Literaturberichtes über Fidelis von Sigmaringen aus dem Nachlass seines 1975 verstorbenen deutschen Mitbruders Bonventura Dickers von Mehr⁹ aus der rheinisch-westfälischen Ordensprovinz an und setzte das

6 Richard Schell, *Fidelis von Sigmaringen 1577-1977. Der Heilige in Darstellungen der Kunst aus vier Jahrhunderten*, Sigmaringen 1977.

7 Otto H. Becker, Gebhard Füßler, Volker Trugenberger, *St. Fidelis von Sigmaringen. Leben - Wirken Verehrung. Begleitveröffentlichung zur Ausstellung im Staatsarchiv 1996*, Sigmaringen 1996 (Sonderdruck der Zeitschrift für hohenzollerische Geschichte 32).

8 *Fidelis* 33 (1946), 171-318.

9 Octavianus Schmucki OFMCap, *In memoriam Pater Bonaventura Dickers de Mehr (1908-1975)*, in: *Collectanea Franciscana* (= CF) 45 (1975), 333-345.

Werk neu und ganzheitlich an, das den Horizont und die Grenzen des deutschsprachigen Raumes überwand und eine Gesamtschau ermöglichte. Oktavian Schmucki vollendete 2003 dieses fast tausend Seiten zählende opus magnum. Es erschien in Rom 2004 unter dem Titel «*Fidelis von Sigmaringen (1578-1622) - Bibliographie. Kommentierter Literaturbericht bis 2000*»,¹⁰ aufgegliedert in 6 thematische Abteilungen mit 2575 vollständig und detailliert bibliographierten Titeln, die er alle zuvor eingesehen hatte. Für das Nachschlagewerk, das international Maßstäbe setzt, wurde die Vernissage am 24. April 2005 in Sigmaringen im ehemaligen Erzbischöflichen Konvikt St. Fidelis unter der Leitung des Stadtpfarrers Karlheinz Berger durchgeführt.¹¹

Aus Schmuckis umfassender Fidelisbibliographie geht ein wichtiges Ereignis hervor, das für die weitere Aufarbeitung von Leben und Werk des hl. Fidelis von Bedeutung ist: 1989 die Wiederauffindung der ersten Lebensbeschreibungen des hl. Fidelis von Sigmaringen auf lateinisch, die 1623 im elsäbischen Molsheim gedruckt worden waren. Oktavian Schmucki deutet den Fund wie folgt: «*Es gehört zu den hoffnungsvollen Zeichen ökumenischer Einstellung, daß zum Wiederauffinden eines Exemplars der ersten Kurzbiographie des hl. Fidelis [der Lutheraner] Dr. Ulrich Köpf, Professor für evangelische Kirchengeschichte in Tübingen, entscheidend beigetragen hat. Mit Hilfe des nationalen Bibliothekssuchdienstes fand er sie in der Universitätsbibliothek von Heidelberg in einem Sammelband.*»¹²

Dieser Fund bewirkte unter Anregung und Verwirklichung in der Schweizer Kapuzinerprovinz eine erneute Auseinandersetzung mit dem hl. Fidelis via Provinzarchiv Schweizer Kapuziner, Zeitschrift *Helvetia Franciscana* und in Zusammenarbeit mit dem Latein-Gymnasiallehrer und Kapuziner

10 Hrg. v. Istituto Storico dei Cappuccini, Roma 2004 (*Subsidia Scientifica Franciscalia* 10), VI pp., 56* S., 917 S., Ind., Ill., 16 tav. Ill.

11 Siehe Berichterstattung über die Vernissage Fidelisbibliographie in Sigmaringen (24. April 2005), in: *HF* 34 (2005), 91-139, mit Beiträgen von:

- Karl Lehmann, *Was sagt mir der hl. Fidelis von Sigmaringen? Beziehungen eines Kardinals zu dem Heiligen seiner Heimat* (95-99).
- Christian Schweizer, *Kapuziner, wer und woher sind sie? Sigmaringens Bezug zum Kapuzinerorden* (100-108).
- Ephrem Bucher OFMCap, *Bedeutung des hl. Fidelis von Sigmaringen im Kapuzinerorden* (109-117).
- Oktavian Schmucki OFMCap, *Zur Fidelisbibliographie: Ausblick auf weitere Studien über den hl. Fidelis von Sigmaringen* (118-133).
- Karl Heinz Berger, «*Aus allem, was wir nicht begreifen, ein Angesicht und sieht uns strahlend an ...*» - *Predigt zum Fidelisfest* (134-139).

12 *HF* Beiheft 2 (1993), 4.

Hanspeter Betschart am Kollegium St. Fidelis in Stans Nidwalden und dessen Lateinklasse im Schuljahr 1992/93. Das Ergebnis ist die Edition der lateinischen Viten mit Einleitung und kritischem Kommentar von Oktavian Schmucki mit deutscher Übersetzung.¹³ Die Folge davon war am 24. April 1993 die Fidelis-Akademie am Kollegium in Stans. Sie fand unter dem Tagungsvorsitz des damaligen Rektors Dr. Carl Bossart mit zusätzlicher Teilnahme einer Delegation des Hohenzollerischen Geschichtsvereins unter Anführung von Dr. Otto H. Becker aus Sigmaringen statt.¹⁴

Vorgestellt wurden in Stans die publizierten Viten-Editionen, verbunden mit Fachreferaten neuester Ergebnisse, darunter die sehr bemerkenswerte Mitteilung vom damaligen Archivadjunkten Rolf De Kegel von der Benediktinerabtei Engelberg, dass wie in Heidelberg nun auch in der Engelberger Stiftsbibliothek die VITA I und VITA II des hl. Fidelis in Konvolut-Form aus dem Stanser Kapuzinerkloster mitsamt Übersetzung wieder aufgetaucht sei.¹⁵ Offenbar wurden diese Viten des Jahres 1623 aufgrund des Fehlens kirchlicher Druckerlaubnis versteckt.

Die wechselnden Auswirkungen der Forschungsergebnisse in Rom und Luzern sowie in Sigmaringen schlugen sich in der historischen Zeitschrift *Helvetia Franciscana* nieder und zogen darin weitere Publikationen nach sich. Der Orden hat hierfür weiterhin seine eigenen Forschungsbereiche übers Konfessionelle und Ideelle hinaus öffnen lassen.

1996 stand die *Helvetia Franciscana* unter der Wahrnehmung des 250-Jahr-Jubiläums der Fidelis-Heiligsprechung, auch angespornt von Sigmaringen:

13 *Lebensbeschreibungen des hl. Fidelis von Sigmaringen (1623), Kapuziner der Schweizer Kapuzinerprovinz.* Edition der lateinischen Texte VITA I und VITA II mit Einleitung und kritischem Kommentar von Oktavian Schmucki OFMCap. Deutsche Übersetzung von Hanspeter Betschart OFMCap unter Mitwirkung der sechsten Latein-Gymnasialklasse (Schuljahr 1992/93) des Kollegiums St. Fidelis, Stans, Kantonale Mittelschule Nidwalden, Redaktion Christian Schweizer. Beiheft 2 zu *Helvetia Franciscana*, Luzern 1993.

14 Eine Zusammenfassung des Tagungsberichtes siehe auch Hanspeter Betschart OFMCap, *Der heilige Fidelis und die Fest-Akademie in seinem Kollegium*, in: *Stanser Student* 49/3 (1993), 26-27.

15 Siehe *Fidelis-Forschung*, in: *HF* 22 (1993), 104-135; Beiträge:

- *Fidelis-Akademie in Stans NW* (104).
- *Engelberger Nachtrag zur VITA I und VITA II des hl. Fidelis* (105).
- Oktavian Schmucki OFMCap, *Das Nachwirken der Familie des hl. Fidelis von Sigmaringen in seiner gegenreformatorischen Tätigkeit* (106-119).
- Christian Schweizer, *Der Tod des Kapuziners Fidelis von Sigmaringen - unverdaut und unvergessen* (120-135).

Vom Kollegium St. Fidelis in Stans sind zwei Beiträge zu nennen:

- Vom Deutsch- und Lateingymnasiallehrer Johann Brülisauer wurde der Zeugenbericht des in Stans bestatteten Kapuziners Johannes von Grünwangen über den Tod des hl. Fidelis transkribiert und übertragen in die Gegenwartssprache, eine Frucht des Wahlpflichtfachprojektes zweier Gymnasialklassen von 1995 unter kritischer Begleitung des Provinzarchivars der Schweizer Kapuziner in Luzern und des Fidelis-Forschers Oktavian Schmucki in Rom.¹⁶
- Vom Kapuziner und Lateingymnasiallehrer Hanspeter Betschart erfolgten Auswertung, Übertragung und Übersetzung eines von Oktavian Schmucki in Rom wiederentdeckten Fidelis-Hymnus «*Salve Pater, ter Fidelis*» vom Jahre 1746 aus dem Fundus des Archivbestands der «*Sacrae Congregationis de Propaganda Fide Protomartyrem*», ebenso ein Ertrag aus dem Unterricht der Lateinklasse 5d des Schuljahres 1995/96.¹⁷

Aus Sigmaringen brachte Oberarchivrat Otto H. Becker gleich drei Beiträge zur Publikation, die folgendes behandeln:

- das Projekt einer Fideliskirche in Sigmaringen im 19. Jahrhundert.¹⁸
- Hohenzollern und die Bemühungen von P. Ferdinand della Scala um die Belebung der Fidelis-Verehrung im bündnerischen Seewis.¹⁹
- Studien über die Verehrung des hl. Fidelis in Hohenzollern unter dem Titel «*Du unseres Landes Zier*» anlässlich der 70. Wiederkehr der Erhebung des Fidelis zum Landespatron Hohenzollerns durch Papst Pius XI.²⁰

Aus Rom kam Oktavian Schmucki mit einem historischen Rückblick auf die 1746 geschehene Heiligsprechung des Fidelis unter Papst Benedikt

16 Johann Brülisauer, *Johannes von Grünwangen: Bericht über den Tod des hl. Fidelis. Transkription und Übertragung des Berichts zum Martyrium des hl. Fidelis von Sigmaringen in die Gegenwartssprache*, in: HF 25 (1996), 5-34.

17 Hanspeter Betschart OFMCap, *Ein neuentdeckter lateinischer Hymnus auf den hl. Fidelis von Sigmaringen aus dem Jahre 1746*, in: HF 25 (1996), 35-39.

18 Otto H. Becker, *Eine Fideliskirche in Sigmaringen im 19. Jahrhundert*, in: HF 25 (1996), 40-47.

19 Otto H. Becker, *Hohenzollern und die Bemühungen von P. Ferdinand della Scala um die Belebung der Fidelisverehrung in Seewis*, in: HF 25 (1996), 48-59.

20 Otto H. Becker, «*Du unseres Landes Zier*» - *Studien über die Verehrung des hl. Fidelis in Hohenzollern*, in: HF 25 (1996), 203-234.

XIV., worin Quellen, Zeremoniell und künstlerische Ausstattung der Basilika Roms beschrieben werden.²¹

Gegenüber dieser Bewunderung Schmuckis steht konträr der am 10. März 1996 in Sigmaringen gehaltene Vortrag des Mitbruders Anton Rotzetter über die Verteidigung des Glaubens von Fidelis, ein Vortrag losgelöst vom historisch zeitgenössischen Realitätsbezug des 17. und 18. Jahrhunderts und dafür umso mehr eingetaucht in die pazifistische Argumentation in der Perspektive des ausgehenden 20. Jahrhunderts. Wirken und Heiligkeit des Fidelis von Sigmaringen wurden in Frage gestellt.²²

2010, in dem Jahr, als des 400. Jubiläums der Heiligsprechung des von Schweizer Kapuzinern verehrten Mailänder Kardinals Carlo Borromeo auch hinsichtlich Graubündens gedacht wurde, macht ein Artikel des reformierten Historikers und Rektors der Pädagogischen Hochschule Graubündens in Chur, Johannes Flury, auf die in der Schweiz einmalig bestehende Zwei-Denkmal-Konstellation aufmerksam, wie sie sich in Seewis bietet: das eine der Katholiken unter dem Vorzeichen des hl. Fidelis, das andere der Reformierten betreffend Freiheitsverteidigung der Prättigauer, beides in Erinnerung an das tragische Ereignis 1622.²³ Hier stellt die Helvetia Franciscana der reformierten Perspektive den gebührenden Platz zur sachlichen und heilsamen Darstellung in interkonfessioneller Achtung zur Verfügung.

Die Auseinandersetzung des Kapuzinerordens mit Fidelis von Sigmaringen, sei es parallel zu oder gemeinsam mit oder infolge von Forschungsaktivitäten Sigmaringens, bewirkte beim Provinzarchiv Schweizer Kapuziner in Luzern diverse Kontaktaufnahmen der Universitäten Luzern, Bern, Zürich, Freiburg i. Brg. und Tübingen. Doktoranden, die sich mit Konfessionalismus des 17. und 18. Jahrhunderts beschäftigten, haben offene Türen bei den Kapuzinern in Luzern und hernach in Rom und Mailand gefunden. Namen wie Dieter Bitterli, Eric Godel, Hillard von Thiessen, Philipp Zwyssig und andere mehr lassen aufhorchen bei denen, die die exzellenten Dissertationen und Publikationen zur verarbeitenden Lek-

21 Oktavian Schmucki OFMCap, *Zweihundertfünfzig Jahre seit der Heiligsprechung Fidelis von Sigmaringen. Seine Kanonisation am 29. Juni 1746 durch Papst Benedikt XIV.*, in: HF 25 (1996), 235-250.

22 Anton Rotzetter OFMCap, *Treue zu Jesus Christus und Verteidigung des Glaubens. Zum 250. Jahr der Heiligsprechung des Kapuziners Fidelis von Sigmaringen*, in: HF 25 (1996), 60-79.

23 Johannes Flury, *Fidelis von Sigmaringen in Seewis. Ein katholischer Heiliger in einem protestantischen Dorf*, in: HF 39 (2010), 211-238.

türe hatten nehmen können. Mit dem Lehrstuhl Neue Geschichte von Professor Dr. Anton Schindling an der Universität Tübingen ist der Sonderforschungsbereich 437 «*Kriegserfahrungen, Krieg und Gesellschaft in der Neuzeit*» in Verbindung zu setzen. Aus diesem dialogisierenden Wissenschaftskreis ist Matthias Emil Ilg hervorzuheben. Er ging auf seinem Weg beim geduldigen und stetigen Sammeln und Ordnen der überquellenden Kenntnisse in die Richtung zur Erfassung der Entstehung und Instrumentalisierung des Märtyrerkultes ein und schuf damit ein Pendant zu Oktavian Schmucki. Beide ergänzen sich, der ältere *pro sua domo*, der jüngere *sine ira et studio*. Nach Jahren des Recherchierens in Archiven und Bibliotheken der Kapuzinerprovinzen Nordtirols und der Schweiz sowie Feldkirchs stellte Matthias Emil Ilg der *Helvetia Franciscana* 2001 die ersten Ergebnisse über den Kult des Kapuzinermärtyrers Fidelis von Sigmaringen (1578-1622) zwischen *Ecclesia Romana triumphans* und *Pietas Austriaca* in Form eines sehr spannenden und reichhaltigen Artikels zur Verfügung. Zu seiner 2010 approbierten Dissertation und nun zum 2016 publizierten opus maximum gilt namens der Schweizer Kapuziner herzliche Gratulation. Dieser aufrichtige Dank ist verbunden mit der großen Bewunderung, wie Matthias Emil Ilg die sehr anspruchsvolle These gemeistert und vollendet hat, quasi nach dem hierzu angepassten Leitspruch: «*Fidelis usque ad promotionem et publicationem quam coronam studii.*»

Matthias Emil Ilg

Fidelis von Sigmaringen: Entstehung, Ausprägung und Wandel eines Märtyrerkults Die Verehrungsgeschichte (1622-1746) im Spiegel bildlicher Zeugnisse

Ein Augsburger Einblattdruck (**Bild 1**) um 1623 zählt zu den frühesten bildlichen Zeugnissen des Fideliskults. Über ein ihm beigegebenes Gedicht werden Leben, Leiden und Sterben des kapuzinischen Blutzeugen Fidelis von Sigmaringen in konziser und zugleich formschöner Weise memoriert.

Wer Pater Fidelis sey gewesen /	Hat er der Welt Händel aufgeben /
Findest hie in Wahrheit zu lesen /	Angetreten das Geistlich leben /
Ein Statt ligt in dem Schwabenland /	In Sanct Francisci heylig Orden /
Deren Nam Sigmaring genand /	Und ist ein Capuciner worden /
Auß derselben war er gebürtig /	In Predigen vil Frucht geschafft /
Von Christlichen Eltern Lobswürdig /	Falsche Lehr und Laster gestrafft /
Sein Vatter Burgermeister war /	Endtlich durch Rebellische Bauren /
Ein Zierd der Statt ist offenbar /	ermartert / das hoch ist zu trauren /
Auch Fidelis in seiner Jugend	Im Flecken ritsch [!] / da er gepredigt /
Ein Spiegel der Gottsfurcht und Tugend /	Jämmerlich / erbärmlich beschädigt /
In Studieren bey Tag und Nacht /	Sein Haupt mit vil Wunden zerhawen /
Sein zeit in wenig ruhe zubracht /	Deß war ein Elend anzuschawen /
Die freye Künst er absolviert /	Sein Brust mit Spiessen durchgestochen /
Deren zum Magister creiert /	Sein Glider mit Brüglen zerbrochen /
Zu Freyburg / auch an selben Orten /	Und nach dem sie ihn getödt haben /
Beeder Recht Doctor creiert worden /	Ist er durch sie worden begraben /
Nach dem er durchzogen Franckreich /	Auff seinem Grab ein Blumen schön /
Wie auch Italien deßgleich /	Auß seiner Brust herfür thet gehen /
Erlernet die Sitten und Sprachen /	Sein seligen Todt bezeugt Gott /
Die ihn ruhmwürdig theten machen /	Mit Wunderzeichen in Fewrsnot /
Als Er aber sich jeben thet /	An Lamem / Blinden / Bsessnen / Tauben /
In Rechtshändlen Gschicklichkeit het /	Die werden gsund / in rechtem lauben [!] /
Zu Ensheim / und war durchsehen /	Gott der Herr wöll uns theilen mit /
Die ubel in der Welt geschehen /	Sein Gnad / durch diß Martyrers fürbitt.

Als kultwerbender Beitrag fordert das Poem zur Verehrung des Paters Fidelis von Sigmaringen auf und zeichnet Stationen seiner Vita nach: Wissensdurst, unablässiger Bildungsfleiß, der Erwerb akademischer Grade, ein den Bildungshorizont erweiternder Aufenthalt in der romanischen Welt und eine Karriere als Rechtsgelehrter werden als aufeinander aufbauende Elemente eines Werdegangs vorgestellt. Dieser findet aber nicht seine Erfüllung in der diesseitigen Welt, sondern führt nach hagiographi-

scher Logik in den franziskanischen Bettelorden der Kapuziner, um schließlich im heilsträchtigen Tod für Glauben und Kirche seine Bestimmung zu finden.

Als Medium, das Deutungsmuster vermittelte und zugleich Erfahrungsprozesse strukturierte, führt der Einblattdruck an wesentliche Fragestellungen meiner nun endlich in Buchform vorliegenden Dissertationsschrift heran, die von Professor Dr. Anton Schindling im Rahmen des Tübinger Sonderforschungsbereiches «*Kriegserfahrungen in der Neuzeit*» betreut wurde. Auf dessen erfahrungsgeschichtlichem Überbau gründet mein Forschungsanliegen, das den Fideliskult nicht isoliert, sondern als Modellfall für ähnlich gelagerte Verehrungsgeschichten betrachtet. Die Studie zielt auf eine Klärung des inneren Zusammenhangs von Kriegserfahrungen und den Erscheinungsformen eines Märtyrerkults im Zeitalter der Konfessionalisierung.

Damit einher gehen kleinschrittigere Fragestellungen: Was motivierte mehrere Generationen von Gläubigen aus verschiedenen sozialen Schichten und geographischen Räumen dazu, sich mit dem bereits gut gefüllten barocken Heiligenhimmel nicht zufrieden zu geben und Fidelis von Sigmaringen als ihren Patron zu begreifen? Welche kultwerbenden Strategien verfolgte der Kapuzinerorden, zumal dessen Schweizer Provinz und die aus ihr hervorgegangene Vorderösterreichische Provinz, um Fidelis von Sigmaringen zu einem Seligen beziehungsweise Heiligen der Katholischen Kirche aufzubauen? Welche Widerstände taten sich auf dem Weg zu anerkannter Heiligkeit auf? Wie konnten diese überwunden werden? Welches Netzwerk aus Verehren und welches mit ihm verbundene kulttopographische Profil lagen dem Fideliskult zugrunde? Und schließlich: Welchen inhaltlichen Auseinandersetzungen und Wandlungen war das Fidelisbild im Spannungsfeld zwischen den Ansprüchen seiner weltlichen Verehrer-Kreise und den Vorgaben der römischen Kirchenführung ausgesetzt?

Die historische Bedeutung des unter ökumenischen Vorzeichen heute stark in den Hintergrund getretenen Fideliskults ermisst sich bereits daran, dass der 1729 selig- und 1746 heiliggesprochene Kapuziner Märtyrer der erste nachreformatorische Heilige deutscher Abkunft war. Fidelis von Sigmaringen behauptet überdies den Rang des Erstlingsmartyrers des in Italien um das Jahr 1528 ins Leben gerufenen Kapuzinerordens. Denselben Status nimmt er für die 1622, also in seinem Todesjahr, ins Leben gerufene und sein missionarisches Wirken legitimierende «*Congregatio de propaganda fide*» ein. Zudem ist er der erste und einzige Märtyrer aus

dem Geist der Gegenreformation, dem noch in der Frühen Neuzeit der Status der Heiligkeit zugesprochen wurde.

Obgleich die Verehrungsgeschichte des Fidelis von Sigmaringen also von hoher kirchenhistorischer Relevanz ist, hat sich die universitäre Forschung mit ihr nicht befasst. Dies kann insofern nicht verwundern, als im Gegensatz zu anderen Orden - beispielsweise dem Jesuitenorden - die Rolle der Kapuziner im Konfessionalisierungsprozess zwar oft betont, aber kaum einmal durch grundlegende Studien differenziert aufgearbeitet wurde. Zum anderen ist zu konstatieren, dass kernkatholische, zumal hagiographisch besetzte Themen - sobald sie das Mittelalter übersteigen - im Verdacht stehen, apologetische Zielstellungen zu verfolgen. Im gleichen Atemzug muss indes herausgestellt werden, dass Gelehrte des Kapuzinerordens und die hohenzollerische Geschichtsforschung den Wert des Themas erkannt haben. Zu erinnern ist in diesem Zusammenhang nur an die über 900 Seiten starke, von mir dankbar konsultierte Fidelis-Bibliographie, die Pater Oktavian Schmucki im Jahr 2004 vorlegen und im Rahmen einer Sigmaringer Buchpräsentation vorstellen konnte. Den letzten Höhepunkt der landeskundlichen Beschäftigung mit der Thematik stellt zweifellos die Sigmaringer Fidelis-Ausstellung des Jahres 1996 dar, brachte sie doch eine gediegene Begleitveröffentlichung auf den Weg, in der sich insbesondere Otto H. Becker als Experte für den hohenzollerischen Fideliskult profilieren konnte. Nicht vergessen werden darf schließlich das große Engagement, das der Sigmaringer Stadtpfarrer Richard Schell für die Wiederbelebung des Fideliskults in Hohenzollern an den Tag legte. Er publizierte 1977 eine kommentierte Kollektion von Fidelis-Bildern, die wertvolle Einblicke in die Ikonographie des Märtyrers bieten.

Die im Folgenden unternommene Skizzierung des Fideliskults muss sich zwangsläufig auf einige wenige Schlaglichter beschränken, welche mit exemplarischen Einblicken in die Entwicklung der Fidelis-Ikonographie verbunden werden und einige Antworten auf das eben entwickelte Fragepektrum geben sollen. Dabei wird auf drei wesentliche Kultphasen einzugehen sein, nämlich:

- erstens auf die von 1622 (dem Jahr des Martyriums) bis 1672 reichende Phase der Kultentstehung und -formierung, in welcher der Märtyrerkult vor dem zeitgeschichtlichen Hintergrund des Dreißigjährigen Krieges erblühte, von Seiten der römischen-katholischen Kirche vorerst aber in die Schranken gewiesen wurde;
- zweitens auf die von 1672 bis 1729 andauernde Phase, welche den steinigen Weg zur Seligsprechung markiert;
- drittens auf die von 1729 bis 1746 langende Phase, welche die Beatifika-

tion brachte und in der Heiligprechung des Jahres 1746 gipfelte. Letzgenannte Phase liegt außerhalb des Untersuchungszeitraumes meiner Dissertationsschrift. Sie soll aber nicht zuletzt deshalb zur Sprache kommen, da in ihr der eigentliche Grundstein für den Aufstieg des Fidelis von Sigmaringen zum Patron Hohenzollerns gelegt wurde.

Erste Kultphase (1622-1672)

Das Martyrium des Fidelis von Sigmaringen jährt sich 2022 zum 400 Mal. Es ereignete sich am 24. April des Jahres 1622, also kaum zwei Jahre nachdem die kaiserlich-katholische Partei in der Schlacht am Weißen Berg über den böhmischen Protestantismus triumphal gesiegt hatte. Das Prättigauer Dorf Seewis (**Bild 2**), der Ort des Martyriums, lag im reformierten Zehngerichtebund, in einem der Drei Bünde, aus denen sich der Freistaat Hochrätien (Graubünden) zusammensetzte. Dieser trennte wie ein Sperrriegel die katholischen Gebiete diesseits und jenseits der Alpen voneinander.

Auf Druck des Kardinalerzbischofs von Mailand, des 1610 heiliggesprochenen Carlo Borromeo (**Bild 3**), waren die Schweiz und Graubünden ab 1581 zu Einsatzgebieten von Missionaren aus dem noch jungen Kapuzinerorden ausersehen worden. Die Ordensmänner aus der bis weit nach Schwaben reichenden Schweizer Kapuzinerprovinz sollten im Sinne der Beschlüsse des Trienter Konzils das katholische Bekenntnis mit der Waffe des Wortes gerade im einfachen Volk erhalten und von neuem verbreiten.

Graubünden war ein klassisches Passland. Die Kontrolle über die Bündner Pässe (**Bild 4**), insbesondere aber über das Bündner Untertanenland Veltlin, war für die kriegsführenden Parteien - Österreich und Spanien einerseits, Frankreich und die deutschen Protestanten andererseits - eine Frage des militärischen Überlebens. Von Mailand aus führte nämlich eine Art militärischer Lebensader, die sogenannte «*Spanische Straße*» über die Alpenländer und schließlich den Rhein entlang in die hart umkämpften Spanischen Niederlande. Mittels einer gut koordinierten militärischen Aktion unter Leitung des Obersts Alois von Baldirone war es der spanisch-österreichischen Macht im Herbst des Jahres 1621 gelungen, Teile des Freistaats Hochrätien, darunter auch das von Erzherzog Leopold V. landesherrlich beanspruchte reformierte Prättigau, seiner direkten Herrschaft zu unterstellen. Für das einem konfessionell einheitlichen Untertanenverband verpflichtete Haus Österreich war es im Zusammenspiel

mit dem Churer Fürstbischof Johann V. Flugi geboten, in den reformierten Teilen Graubündens, zumal den als habsburgisches Eigentum betrachteten, der katholischen Konfession wieder alleinige Gültigkeit zu verschaffen. Das in Nordrätien unter Leitung des Fidelis von Sigmaringen stehende gegenreformatorische Vorhaben sollte durch den Schutz des österreichischen Militärs gewährleistet werden. Ein von dem Kapuzinermissionar im vorarlbergischen Feldkirch, seinem maßgeblichen Wirkungsort, ausgearbeitetes Religionsmandat forderte in Kombination mit Übergriffen österreichischer Soldaten gegen die Zivilbevölkerung einen Aufstand der selbstbewussten Prättigauer Bauern heraus.

Am Anfang des Kultes standen neben Feldkircher ratsfähigen Familien (Pappus von Tratzberg, Reinolt von Babenwohl) mit dem Kapuzinerpater in seiner Funktion als Militärseelsorger in Kontakt gekommene Kriegerleute. Unter Anleitung des Fidelisgefährten Alexius von Kirrweiler stieg Fidelis von Sigmaringen - noch bevor sein zwischenzeitlich in Seewis begrabener Leichnam erhoben wurde - zu einem überirdischen Schlachtenhelfer auf. Ihm wurden schlachtentscheidende, die Prättigauer Bauern in die Knie zwingende Wundertaten nachgesagt. Im Herbst des Jahres 1622, also nach Niedererzwingung der Aufständischen durch die österreichische Militärmacht, überbrachten die Kapuziner das Fidelishaupt (**Bild 5**) ins Kapuzinerkloster Feldkirch, wohingegen der übrige Leichnam von habsburgischen Soldaten im Triumphzug in die Bischofsstadt Chur überführt und in der Krypta (**Bild 6**) der altehrwürdigen Kathedrale beigesetzt wurde.

Zweifellos hätten das Engagement Feldkirchs und die Soldatenfrömmigkeit nicht gereicht, um einen erfolgreichen Kult entstehen zu lassen. Im Sinne einer gezielten Kultförderung wurde deshalb im elsässischen Molsheim die sogenannte VITA I in Druck gegeben. Ihr kapuzinischer Autor, der ehemalige Basler Generalvikar Hieronymus Gundersheimer, legte eine kultgeschichtlich hochbedeutsame hagiographische Studie vor. Nicht minder einflussreich war ein der Vita beigegebener Holzschnitt (**Bild 7**), der zuvor auch schon eine von dem benediktinischen Fidelisfreund Placidus Vigell von Mehrerau herausgegebene Flugschrift zierte. Der Holzschnitt stellt Fidelis von Sigmaringen mit dem geschulterten «Prättigauer Prügel», der Aufgebotswaffe der aufständischen Prättigauer Bauern, dar. Das Kampfinstrument galt der zeitgenössischen reformierten Publizistik als Ausdrucksträger eines göttlich legitimierten Widerstandsrechts, stieg durch seine Aufnahme in die Fidelis-Ikonographie aber zum ewigen himmlischen Lohn in Aussicht stellenden Leidensinstrument auf.

Die dem Kapuzinermärtyrer bei seiner Einkleidung wegen seiner Namenswahl mit auf den Weg gegebenen Worte *«Esto fidelis usque ad mortem, et dabo tibi coronam vitae»* (Offb 2,10) waren nicht nur eine an die Gläubigen gerichtete Aufforderung, sondern fungierten auch als Leitidee des selbstbewussten gegenreformatorischen Staates. Der politisch hoch aufgeladene, gewaltsame Tod des Kapuzinermärtyrers aktivierte in den Zwanzigerjahren des 17. Jahrhunderts eine von Mailand bis in die Spanischen Niederlande reichende Klientel, die den gegenreformatorischen Zielstellungen des Hauses Habsburg verbunden war. Als Exponent der Gegenreformation musste Fidelis von Sigmaringen in der ersten Blütezeit seiner Verehrung einen ausgesprochen starken religionspolitischen Gehalt aufweisen. Selbiger wurde durch eine attraktive Botschaft aus dem Geist des erneuerten Franziskanertums und der Katholischen Reform sowie durch den starken konfessionellen Abgrenzungs- und Identitätswert sekundiert.

Vor dieser Folie tritt die Verehrungsmotivation der Habsburger, die dem Kapuzinerorden und seinem spirituellen Profil eng verbunden waren, klar zu Tage. Dem in europäischen Dimensionen denkenden Haus Österreich ging es beim Versuch der Einbettung des Fideliskults in die *«Pietas Austriaca»* zu einem nicht geringen Teil um die politische Aussagekraft des aus seiner Sicht bei der Einlösung seiner gegenreformatorischen Verpflichtungen zu Tode gekommenen Paters. Mit dem Kult griff das Erzhaus einen kriegsgenerierten Impuls der Volksfrömmigkeit auf, der bei entsprechender Pflege sich in die konfessionalisierenden Zielstellungen des frühmodernen Staates einfügen ließ. Die zunehmende Skepsis, mit der Fidelis von Sigmaringen als zeitgenössischer Märtyrer von kirchlicher Seite betrachtet wurde, galt nicht zuletzt den Beweggründen seiner säkularen Klientel: Im Falle des Hauses Österreich lag bei aller aufrichtiger Frömmigkeit im Sinne der *«Pietas Austriaca»* und der kriegsbewältigenden Wirkung des Fideliskultes auf Ferdinand II. und seine Nachkommen doch auch der Versuch vor, einen *«politischen Märtyrer»* zu kreieren und diesen in den Dienst des frühmodernen Staatsgedankens zu stellen. Es entsprach der Frankreich zuneigenden Politik Papst Urbans VIII. im Dreißigjährigen Krieg, dass das Papsttum die Deutungshoheit der Kurie bezüglich der Zuschreibung von Heiligkeit gerade im Falle des Fidelis von Sigmaringen voll zur Geltung brachte. Ohnehin lag es nicht im Interesse des Papsttums, das von der spanisch-österreichischen Macht das Gleichgewicht der Kräfte in Italien gefährdet sah, jener mit Fidelis von Sigmaringen einen wirkungsvollen *«Kriegsheiligen»* in die Hand zu geben.

Für die Verehrer des Fidelis von Sigmaringen in den sich schon früh aus-

bildenden kulttopographischen Zentren (Feldkirch, Chur, Sigmaringen, Freiburg im Breisgau, Mailand), von denen aus die Eröffnung eines Seligsprechungsprozesses betrieben wurde, bedeutete das von Papst Urban VIII. 1634 nachdrücklich bestätigte Dekret *«de non cultu»* eine herbe Enttäuschung. Es besagte, dass 50 Jahre verstreichen mussten, bevor ein im Ruf der Heiligkeit stehender Diener Gottes, sei er eines natürlichen Todes oder als Märtyrer gestorben, heiliggesprochen werden dürfe. Dies führte zu einem Erlahmen der Fidelisverehrung, zumal das Haus Habsburg nach dem Westfälischen Frieden seinen aufs Reich abzielenden gegenreformatorischen Kurs zurücknehmen musste.

Zweite Kultphase (1672-1729)

Die zweite Kultphase ist dadurch gekennzeichnet, dass es den vorderösterreichischen Kapuzinern, die sich 1668 von der Schweizer Mutterprovinz gelöst hatten, gelang, das Haus Habsburg wieder an den Fideliskult heranzuführen. Als entscheidende Figur trat dabei der Vorarlberger Kapuziner Lucianus Montifontanus in Erscheinung, der 1674 eine umfängliche und weit verbreitete Lebensbeschreibung des Fidelis von Sigmaringen in Druck brachte. Mit seinem Werk offerierte Lucianus Montifontanus den Habsburgern die gern ergriffene Chance, den Fideliskult als Bestandteil der *«Pietas Austriaca»* neu zu betonen und solchermaßen die Kerngebiete der Märtyrerverehrung, namentlich Vorarlberg und Vorderösterreich, noch enger an die Dynastie zu binden.

Zugute kam dem Fideliskult auch, dass der Rettungstopos des kapuzinischen Streiters für den rechten Glauben durch den Kapuziner Marco d'Aviano (**Bild 8**) neu belebt wurde. Der vom Kreuzzugsgedanken beseelte Ordensmann soll im Anschluss an eine am 12. September 1683 von ihm auf dem Kahlenberg zelebrierte heilige Messe eine begeisternde Ansprache an das christliche Einsatzheer Wiens gehalten und durch sein späteres Auftreten in der Schlacht das Wunder des Sieges ermöglicht haben. Den immensen Einfluss, den er bei Kaiser Leopold I. genoss, nutzte der Kapuziner, um diesen für eine Förderung des Seligsprechungsprojekts zu gewinnen.

Sinnbildlich für den Aufbruch in die zweite Kultphase ist ein die gedruckten Prozessakten zierender Kupferstich (**Bild 9**) aus dem Jahre 1687. Für dessen Erschaffung konsultierten die Kapuziner den Augsburger Stecher Bartholomäus Kilian d. J., der einen neuen wie wegweisenden Typus der Fidelis-Ikonographie kreierte. Das durch die Einleitung des Beatifika-

tionsverfahrens hinzugewonnene Selbstbewusstsein spiegelt sich bereits in der frontalen Ganzkörperdarstellung des Glaubenshelden und lässt ihn zu einem nachdrücklichen «Anwärter auf den Status der Seligkeit» werden. Die Linke hält ein Missionskreuz in die Höhe, wodurch der apostolische Auftrag des Kapuziners eine kräftige Betonung erfährt.

Das neu erwachte Selbstbewusstsein gründete auf dem Umstand, dass die Feldkircher Kapuziner es verstanden hatten, dem Fideliskult ein Überleben zu sichern. Dies geschah unter anderem dadurch, dass sie das während der ersten Kultphase mit zahlreichen Wundern in Verbindung gebrachte Märtyrerhaupt den Gläubigen aufsetzten. Diese Feldkircher Kultpraxis sollte zu schweren Verwicklungen führen. Die Hauptaufsetzungen wurden nämlich im Rahmen des «*processus super non cultu*» (1686) als Verstoß gegen die Bestimmungen Papst Urbans VIII. scharf kritisiert. Die von Rom aus angeordnete Einmauerung des Märtyrerschädels und das vorläufige Scheitern der 1695 prozessual vorgetragenen Forderungen nach einer Seligsprechung stürzten den Fideliskult in eine schwere Krise.

Dritte Kultphase (1729-1746)

Zu den unerlässlichen Voraussetzungen der 1729 erreichten Seligsprechung zählte, dass Rom mit dem nicht zuletzt durch Siege über die Türken zu neuem Glanz gekommenen habsburgischen Kaisertum politisch einen gemeinsamen Nenner gefunden hatte. Die außergewöhnlich lange Friedenszeit, die dem Heiligen Römischen Reich Deutscher Nation unter Kaiser Karl VI. (**Bild 10**) nach der Zurückdrängung von Türken und Franzosen geschenkt war, stellte die Basis für ein neuerliches Erblühen des Fideliskults dar. Die Beatifikation des Kapuzinermärtyrers fällt nicht von ungefähr in die Zeit des wiedererstarbten Kaisertums und der von der Friedenszeit der Zwanziger- und Dreißigerjahre des 18. Jahrhunderts begünstigten Hochblüte des Barockkatholizismus. Als besonders effektiv erwies sich die von den kapuzinischen Kultstrategen dankbar aufgegriffene Option, die Seligsprechung ihres Favoriten an die Kanonisation des Johannes von Nepomuk (**Bild 11**) zu binden, zumal sich beide Märtyrergestalten der «*Pietas Austriaca*» einbinden ließen.

Obgleich es der Kapuzinerorden im Gefolge der Seligsprechung verstand, den Fideliskult auch in den romanischen Ländern zu verankern, wuchs die Verehrung des Blutzeugen zusehends in die Rolle einer die nationale katholische Konfessionsidentität beflügelnden Kraft. Dem zu

einer neuen Blüte gekommenen katholischen Bekenntnis verlangte es nach Bestätigung alter Kriegserfahrungen, die in der kirchlichen Anerkennung des zu Beginn des Dreißigjährigen Krieges gewaltsam zu Tode gekommenen Kapuzinermärtyrers gesucht und schließlich gefunden wurde.

Die unter Papst Benedikt XIII. gelungene Erhebung des Fidelis von Sigmaringen zur Ehre der Altäre ist als Triumph der sich weit über ein Jahrhundert hinweg zu konzertierten Aktionen einfindenden Verehrer zu werten. Diese suchten mit einem kontinuierlich fließenden Strom von an den Papst gerichteten Bittschriften und durch die Kooperation mit einflussreichen Kräften an der Kurie nicht nur ihrer Hingabe an den Märtyrer Ausdruck zu verleihen, sondern auch um Bestätigung einer auf den Dreißigjährigen Krieg Bezug nehmenden Erinnerungskultur.

Die am 24. März 1729, also beinahe 107 Jahre nach dem Seewiser Martyrium in der altehrwürdigen Erzbasilika von San Giovanni in Laterano zu Rom feierlich begangene Seligsprechung des Fidelis von Sigmaringen war das Ergebnis einer durch vielerlei Widerstände und herbe Rückschläge nicht aus der Bahn geworfenen Memorialkultur. Mehrere Generationen von Kapuzinern hatten gemeinsam mit den ihnen zur Seite stehenden, vom Haus Habsburg angeführten reichskirchlichen Würdenträgern und Verehrungsgruppen für diesen Erfolg unter Aufbietung ihres Einflusses und ihrer Energie gekämpft.

In Auseinandersetzung mit der deutschen Tradition der Fidelisdarstellung und in genauer Abstimmung mit dem Postulator Maximilian von Wangen (**Bild 12**) entwickelte der römische Maler Sebastiano Conca (**Bild 13**) drei neue Bildtypen: ein Brustbildporträt, eine Wiedergabe des Martyriums und einen «Glorientypus» (**Bild 14**). Der «Glorientypus» zielte darauf ab, den Märtyrer aller Erdschwere zu entkleiden. Zur Rechten und zur Linken des sich mit «*himmelndem Blick*» dem göttlichen Licht nähernden Seligen erscheinen zwei jugendliche Engel mit ausladenden Schwingen. Sie haben dem Märtyrer die auf den deutschen Brustbildporträts des 17. Jahrhunderts (siehe Bild 1) noch eigenständig vorgehaltenen Instrumente seines siegreichen Leidens abgenommen, um sie als seine Ehrenzeichen in den Himmel zu befördern. Als neues ikonographisches Attribut hat Conca dem rechten Engel ein aufgeschlagenes Buch beigegeben. Es trägt die auf den Apostel Paulus zurückgehenden Worte «*Unus Dominus, Una Fides, Unum Baptisma*» (Eph 4,5), welche das angebliche Motto der finalen Seewiser Predigt abgaben.

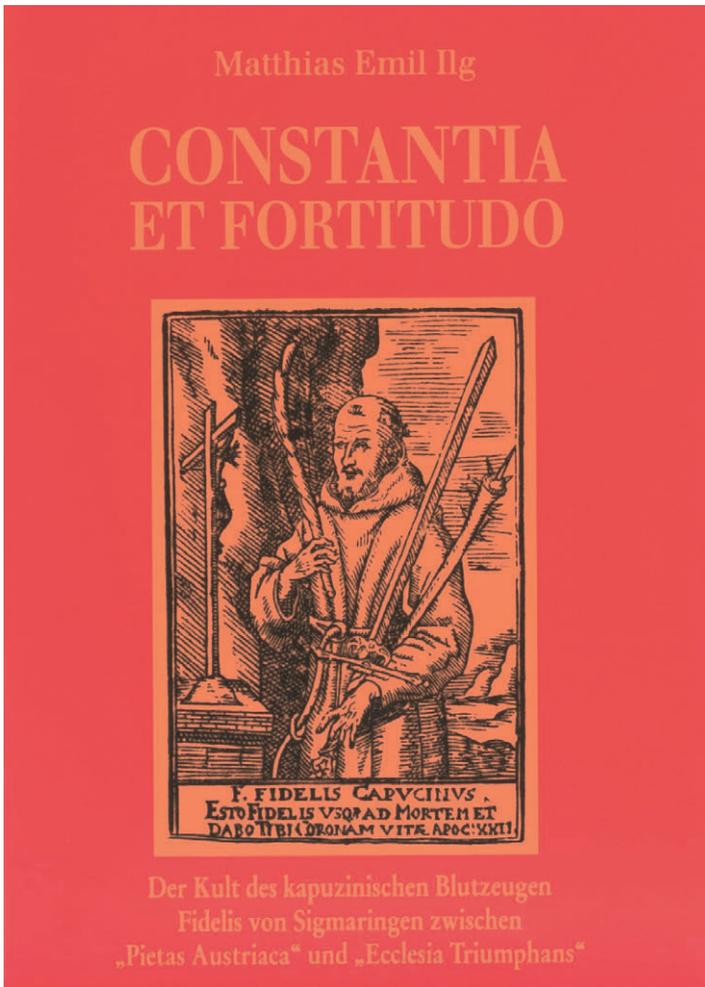
Innerhalb der Verehrungsgeschichte nahm das Haus Hohenzollern-Sigmaringen eine Sonderrolle ein. Ausgehend von ersten Kultregungen im 17. Jahrhundert sollte es dem spätbarocken Fürsten Joseph Friedrich (**Bild 15**) gelingen, den Kult des Fidelis von Sigmaringen territorial zu interpretieren und zum Patron seines Fürstentums aufzubauen. Zu den wichtigsten Sigmaringer Reliquien zählte die auch noch heute im Zentrum des Sigmaringer Fideliskults stehende Fideliswiege (**Bild 16**). Das in der Sigmaringer Stadtpfarrkirche St. Johann in einem dem Märtyrer geweihten Altaraufbau integrierte Heiltum symbolisierte freilich nicht nur den Stolz auf die Herkunft des Kapuziners. Die noch heute in die Sigmaringer Taufpraxis eingebundene Wiege birgt ein Geheimnis, das abschließend gelüftet werden soll.

Auf seine Fährte führt ein der Autorschaft Franz Joseph Spieglers zuzuschreibendes Altargemälde (220 x 160 cm) (**Bild 17**), das sich bis 1827 in der Fideliskapelle des Meßkircher Kapuzinerklosters befand. Das Kunstwerk wurde im Zuge der Klosteraufhebung veräußert und gelangte in die Pfarrkirche des zum Fürstentum Hohenzollern-Sigmaringen zählenden Ortes Trillfingen (bei Haigerloch). Spiegler gelangte zu einer Konzeption, die aus einer hervorragenden Kenntnis der Fidelislegende und der Kanonisationsakten schöpfte. Das im zeitlichen Umfeld der Heiligsprechung von 1746 entstandene Gemälde stellt eine Kombination aus «*Glorientypus*» und groß angelegtem und zur Verehrung aufforderndem Motivbild dar.

Eine in der rechten unteren Bildecke befindliche Figurengruppe lässt sich im Gegensatz zu den anderen Gestalten keinem kirchlich bestätigten Wunder zuordnen. Sie verkörpert indes einen für den Eingang des Märtyrerkultes in die Volksfrömmigkeit enorm wichtig gewordenen Patronatsbereich: die dem Blutzugehörigen zugebilligte Hilfe bei Schwangerschaften und vor allem die in Sigmaringen nach der Beatifikation zu einer veritablen Wallfahrt führende Vorstellung, durch Anrufung des Märtyrers totgeborene, in die Sigmaringer Fideliswiege gelegte Kinder kurzzeitig zum Leben erwecken und taufen lassen zu können. Dementsprechend zeigt die Linke der von einer Geburtshelferin um den Bauch gefassten Bittstellerin auf ihre Leibesfrucht. Diese liegt leblos auf der Erde und harrt in räumlich maximaler Trennung als «*unfröhliches Kind*» der Anschauung Gottes.

Die Sigmaringer Taufpraxis, welche von November 1730 bis Mai 1736 an die 800 postmortale «*Lebenszeichenmirakel*» unter Leitung des Stadtpfarrers Franz Joseph Klein hervorbrachte, musste auf Intervention des Konstanzer Fürstbischofs 1736 eingestellt werden. Hinter der bildlichen Be-

rücksichtigung des umstrittenen Mirakeltyps muss der ausdrückliche Wunsch der kapuzinischen Auftraggeber gestanden haben. Das Meßkircher Altargemälde wirft demnach ein weiteres Schlaglicht auf den in der Verehrungsgeschichte durchgängig zu beobachtenden kapuzinischen Kurs, alle Spielräume auszunützen, um den Fideliskult in der Volksfrömmigkeit zu verankern und darauf aufbauend den Märtyrerkult als vielschichtigen Beitrag in den Prozess der Konfessionalisierung einzubringen.



Fidelis von Sigmaringen: Entstehung, Ausprägung und Wandel eines Märtyrerkults



Abb. 1: [Unbekannter Graphiker], Fidelis von Sigmaringen, um 1623, Einblattdruck (26,4 x 25,4 cm)

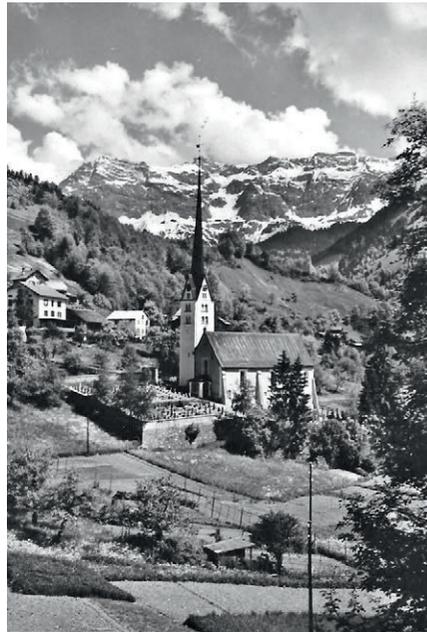


Abb. 2: Seewiser Pfarrkirche St. Lorenz, erste Hälfte 20. Jh., Postkarte



Abb. 3: Agostino Ciampelli, Carlo Borromeo, frühes 17. Jh., Öl auf Leinwand

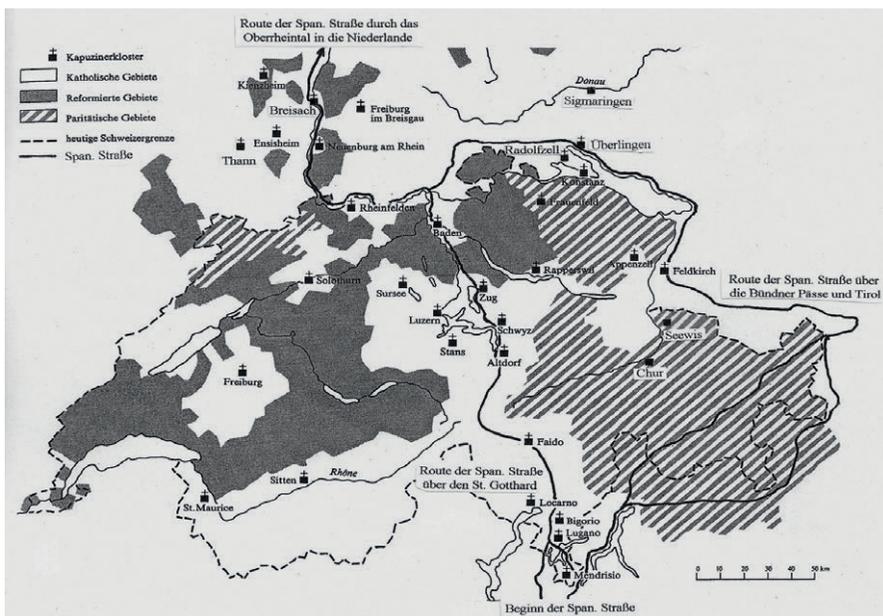


Abb. 4: Passland Graubünden mit «Spanischer Straße»



Abb. 5: Bild Feldkircher Schädelreliquie des Fidelis von Sigmaringen, um 1900, Foto



Abb. 6: Krypta der Churer Kathedrale mit «Fidelisschrein», 1976, Foto



Abb. 7: [Unbekannter Graphiker], Prototyp der Fidelis-Ikonographie, 1623, Holzschnitt (16 x 12 cm)



Abb. 8: [Unbekannter Graphiker], Marco d'Aviano als Feldprediger in der Schlacht am Kahlenberg, um 1683, Kupferstich

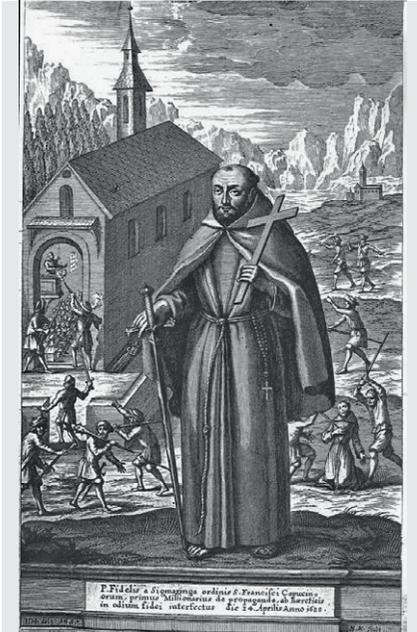


Abb. 9: Bartholomäus Kilian d. J. nach Vorzeichnung des Monogrammisten «J.H.H.», Fidelis von Sigmaringen als Anwärter auf den Status der Seligkeit, 1687, Frontispiz-Kupferstich (27,8 x 16,8 cm)



Abb. 10: Martin van Meytens zugeschrieben, Porträt Kaiser Karls VI., um 1740, Öl auf Leinwand



Abb. 11: Matthias Faller, Johannes von Nepomuk als Altarfigur in der ehemaligen Klosterkirche Mariä Himmelfahrt, St. Märgen im Schwarzwald, 1742/43



Abb. 12: [Unbekannter Maler], Porträt Maximilians von Wangen als Postulator im Selig- und Heiligsprechungsprozess, um 1748, Öl auf Leinwand (98 x 76 cm)



Abb. 13: Gabriel Decker, Sebastiano Conca, 1846, Lithographie



Abb. 14: Giovanni Girolamo Frezza nach Sebastiano Conca, «Glorientypus», um 1729, Kupferstich (22 x 15,2 cm)



Abb. 15: [Unbekannter Maler], Porträt Joseph Friedrichs von Hohenzollern-Sigmaringen, um 1750, Öl auf Leinwand



Abb. 16: Franz Joseph Spiegler zugeschrieben, «Glorientypus» mit Wunderdarstellungen, um 1746, Öl auf Leinwand (220 x 160 cm), Foto bereitgestellt von Heinz Gaus (Trillfingen)

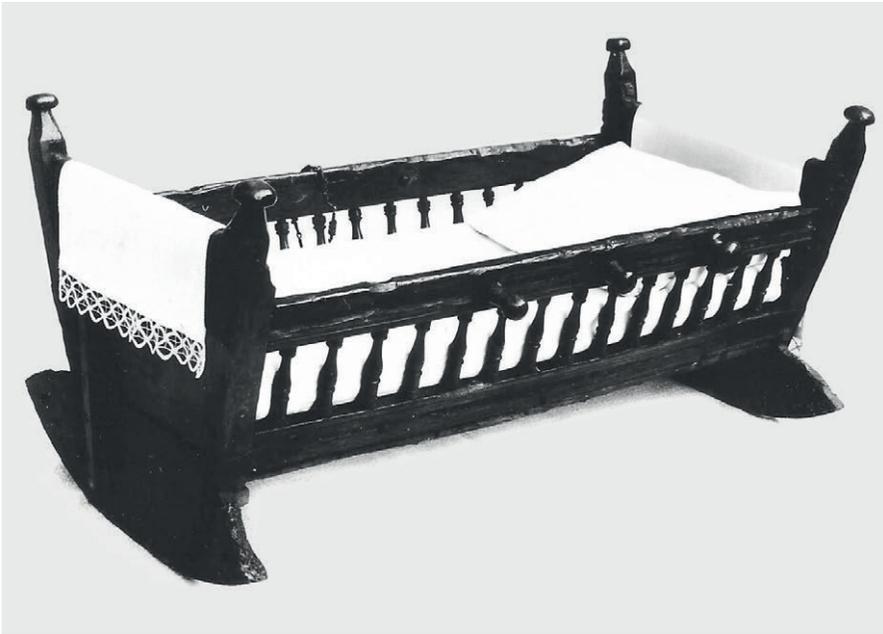


Abb. 17: Fideliswieg, um 1575, Nussbaumholz (76 x 35 cm)

Rezensionen - révisions - recensioni

Edizioni di Basilea del XVI secolo a sud delle Alpi. Catalogo dell'esposizione a cura del Centro di competenza per il libro antico. Ideazione e realizzazione: Marina Bernasconi Reusser, Jean-Claude Lechner, Laura Luraschi Barro, Luciana Pedroia. Lugano, Biblioteca Salita dei Frati, 12 maggio - 12 agosto 2016, in Arte e Storia 16, n. 68 (marzo-aprile 2016). 24 cm., 122 p., ill.

È il catalogo di questa esposizione che «presenta una ventina di antiche opere a stampa di enorme valore» e guida il visitatore alla conoscenza del mondo della tipografia ed editoria antica. La scelta delle edizioni da esporre ha privilegiato le opere stampate a Basilea nel sec. XV-XVI, opere che per vari motivi sono state conservate anche nelle biblioteche religiose a sud delle Alpi, nonostante la censura libraria per le opere considerate non ortodosse dalla Chiesa cattolica. Questa mostra e il rispettivo catalogo redatto in forma divulgativa si fonda su solide basi scientifiche e rivelano l'esistenza di fondi librari finora rimasti inaccessibili anche agli studiosi perché nascosti e poco conosciuti.

Un acuto sguardo preliminare, fatto da Valentina Sebastiani dell'Università di Basilea, che contestualizza storicamente i diversi aspetti trattati nella mostra, spiega in modo semplice, ma fondato su una conoscenza penetrante dell'argomento, la prima stampa a caratteri mobili e lo sviluppo prodigioso assunto a Basilea tra il 1472 e il 1513 a livello internazionale e il momento magico dell'editoria della città quando nell'estate del 1514 venne il celebre umanista Erasmo da Rotterdam e collaborò per oltre vent'anni fino al 1540 con l'officina di Johann e Hieronymus Froben. Altri tipografi continuarono dopo il 1540 fino al 1581 con pubblicazioni di opere patristi-

che e teologiche, con particolare riguardo a Johann Oporin che è stato studiato magistralmente da Martin Steinmann. Se la stampa non potè più avvalersi di costosi apparati illustrativi, mantenne però una nitidezza che la rende ancor oggi inconfondibile. Le numerose copie sopravvissute e possedute da centinaia di istituti, tra cui le biblioteche dei conventi e delle parrocchie ticinesi, stanno a dimostrare l'impatto che questa editoria di Basilea nel secolo d'oro della stampa ebbe sul mercato europeo della prima età moderna.

Un'antica carta geografica del 1578 offre al lettore una interessante visione dei luoghi le cui biblioteche hanno conservato esemplari rari di questa editoria. Si trovano tutti tra il lago di Lugano e quello di Como. Due sono più distaccate, ossia l'ospizio dei cappuccini di Tiefencastel situato nel territorio retico, e la viceparrocchia di Cavergho in Vallemaggia. Gli altri luoghi tra loro più vicini sono: il convento dei Frati Minori di San Francesco di Locarno e della Madonna del Sasso di Locarno-Orselina, il Collegio dei Gesuiti poi Benedettini di Bellinzona. A Lugano ben tre luoghi risultano: il convento dei Frati Minori Osservanti di Santa Maria degli Angeli, quello dei Frati Cappuccini e la Biblioteca del Seminario di San Carlo. Infine la biblioteca della Parrocchia di Riva San Vitale e dell'Abate Fontana di Segno.

Questi dieci luoghi sono ad uno ad uno descritti con belle relative illustrazioni e con la descrizione molto accurata con scheda tecnica e piccole spiegazioni incorniciate sul glossario tipografico per i non specialisti e tutto con belle illustrazioni del frontespizio o di qualche pagina del raro volume. Questo è il metodo usato in questo catalogo della mostra. La Biblioteca di Tiefencastel di circa 400 volumi, dopo il 1994, quando i cappuccini lasciarono l'ospizio, si trova ora presso la

Biblioteca Salita dei Frati a Lugano. Da questa provengono due volumi esposti nella mostra: un commento ai salmi di sant'Agostino, un incunabolo del 1497 stampato da Johann Amerbach e che apparteneva al convento cappuccino di Breno ed era destinato, come si legge in una nota manoscritta, al convento di Edolo in Valcamonica. Un secondo volume è il commento del libro dell'Apocalisse di Alfonso Corradi di Mantova, un teologo riformato italiano di cui si hanno scarsissime notizie. Venne stampato dall'ex domenicano Pietro Perna nel 1560, uno stampatore dapprima nell'orbita dell'Oporin, poi autonomo, noto anche per l'edizione delle Prediche di Bernardino Ochino. Curioso che un testo all'Indice, ma senza nessun segno di censura, sia passato da mani riformate a mani cattoliche. Per i non addetti al lavoro c'è la spiegazione del significato di incunabolo e della storia sommaria dell'Indice dei libri proibiti. Ci sono anche due schede bio-bibliografiche dei due grandi editori: l'Amerbach († 1513) che privilegiò l'edizione filologica dei padri della chiesa latina sant'Agostino e sant'Ambrogio e dei commenti medievali della Vulgata, e il Froben († 1527), che fece di Basilea un centro europeo della stampa di edizioni classiche, ambedue chiamati «I Manuzio del Nord» (28-29). Questo intervento, come altri simili, è un'aggiunta di approfondimento chiamata «focus», che «focalizza», si direbbe, alcuni aspetti di questa storia interessante.

Il secondo luogo è il convento dei Frati Minori di San Francesco di Locarno che risale ai primi decenni del sec. XIII e acquistò importanza alla fine del sec. XV. Annesso alla provincia genovese nel 1786, un secolo dopo fu trasformato ad uso scolastico ed ora è sede del Dipartimento formazione e apprendimento della SUPSI. La Biblioteca nel 1890 fu trasferita nel Santuario del Sacro Monte del Sasso e da un ms. redatto dopo il 1845 circa, risulta che comprendeva 590 volumi, dai quali venne scelto per la mostra la Summa moralis di Antonino da

Firenze in cinque volumi, edita nel 1511 dal gruppo editoriale Amerbach, Petri e Froben, «i tre Giovanni». Il glossario spiega il significato della «marca tipografica» e il «focus» si sofferma sulla figura di Erasmo da Rotterdam († 1536) che visse e lavorò a Basilea dal 1514 al 1516 e dal 1521 al 1529 e poi nell'ultimo anno della sua vita e qui stampò «l'opera più importante della sua vita, la prima edizione a stampa del Nuovo Testamento greco con traduzione latina, pubblicata nel 1516» e poi tante altre importanti edizioni che a Milano nel 1539, come provenienti da paesi non cattolici, furono, purtroppo, fatte bruciare insieme a quelle di Lutero (35).

Il terzo luogo è il convento dei Frati Minori della Madonna del Sasso, di Locarno-Orselina, legato all'apparizione della Vergine presso la rocca a fra Bartolomeo di Ivrea che vi fece costruire una cappella, poi trasformata in chiesa nel 1487 con un convento dopo il 1534, ufficialmente riconosciuto nel 1663 e poi soppresso nel 1848 con l'espulsione dei frati conventuali e la venuta dei frati cappuccini per servire il santuario. I libri appartenenti all'antica biblioteca dei conventuali si trovano assieme ad altro materiale librario proveniente da conventi chiusi nel 1848, ma una segnatura sul dorso li distingue dagli altri. Da qui vennero scelti ben quattro esemplari: il volumetto di Martin Borrhaus, noto come Cellarius († 1564) sulla cosmografia astronomica e geografica, edito nel 1555 da Oporin e ora nel fondo della Biblioteca Salita dei Frati; un altro volumetto di Artemidoro Daldiano, scrittore e fisico greco del II secolo d.C., sull'interpretazione dei sogni, edito nel 1544 da N. Episcopus; l'opera erudita dell'umanista Ludovico Ricchieri († 1525) *Lectionum antiquarum libri XVI* edita dal Froben nel 1517 con magnifico frontespizio disegnato da Urs Graf; e infine l'Opera omnia di sant'Ambrogio in cinque volumi, compilata da Erasmo da Rotterdam e stampata in seconda edizione da Froben-Episcopus nel 1538. Questi ultimi tre volumi sono ora conservati nella Bi-

biblioteca Cappuccini Madonna del Sasso. Un glossario spiega il termine «provenienza» usato per manoscritti e opere a stampa, mentre il «focus» ragguaglia brevemente su «Basilea capitale tipografica» e «polo europeo del libro protestante» (51).

Continuando la catalogazione delle biblioteche di provenienza c'è il Collegio dei Gesuiti poi Benedettini di Bellinzona fondato nel 1646 e passato ai benedettini nel 1675 che vi costruirono un nuovo edificio nel 1782-83. Incamerati i beni ecclesiastici nel 1852, il fondo librario, di circa 1100 volumi, venne trasferito nel 1855 all'abbazia di Einsiedeln. Da qui la scelta del volume delle satire (Saturnalia) di Luciano da Samosata edito dal Froben nel 1521 con frontespizio disegnato da Ambrogio Holbein. Un interessante «focus» ragguaglia il lettore sul destino delle edizioni di Erasmo da Rotterdam, messe all'Indice nonostante che l'autore cercasse di rimanere estraneo alla Riforma (56-57).

Dal fondo della biblioteca parrocchiale di Riva San Vitale, di quasi 700 volumi e materiali archivistici, attualmente depositato presso l'archivio della nuova Facoltà di Teologia di Lugano, è tolto il volume del trentino Giulio Alessandrini di Neustein che commenta le opere di Galeno, medico romano del II secolo d.C., stampato da Pietro Perna nel 1581.

Il convento di S. Maria degli Angeli dei Frati Minori Osservanti, che si insediò a Lugano verso la fine del Quattrocento, dopo la prima soppressione del 1810 e quella radicale del 1848 da parte del Governo ticinese, venne alienato in pubblica asta e la biblioteca stimata in oltre 4000 volumi è andata a costituire il fondo antico della Biblioteca cantonale di Lugano. Il volume in mostra è la Biblia Hebraica con testo latino ed ebraico e commenti rabbinici, curata da Sebastiano Münster, un francescano poi passato alla riforma protestante, una impresa editoriale collettiva uscita dai torchi di Johann Bibel nel 1535 e condannata

nell'Indice romano del 1559. Anche un «focus» puntualizza la cultura umanistica e riformata che si sviluppò a Basilea dopo la creazione dell'università istituita nel 1460 da papa Pio II e riordinata nel 1532, punto di riferimento di molti ugonotti francesi e di evangelici italiani (67).

Il convento dei cappuccini di Lugano fondato nel 1653 aveva una raccolta libraria comprendente la biblioteca del convento di Sorengo, fondato nel 1565 e poi lasciato quando i frati vennero a Lugano, e cresciuta in seguito fino a 3979 volumi nel 1850, anche perché fino al 1967 fu sede dello studio teologico cappuccino. Ora il convento dal 2014 è chiuso e la biblioteca è stata incorporata a quella della Salita dei Frati a Lugano. La mostra ha potuto usufruire di molti esemplari, ben sei volumi: le Orationes di Gregorio Nazianzeno nella traduzione latina di Willibald Pirckheimer (†1530) edita da Froben-Episcopius; l'Opera omnia di Clemente Alessandrino nella traduzione latina di Gentien Hervet (†1584), edita da Michael Isenegrin nel 1556; le Annotationes in Novum Testamentum di Erasmo da Rotterdam nella loro terza edizione del 1522 ad opera del Froben, con un frontespizio molto elaborato e cornice ideata da Holbein e da Urs Graf nel prologo con bellissimi capilettere; il De civitate Dei di sant'Agostino che Erasmo da Rotterdam affida all'umanista valenzano Juan Luis Vivès (†1540), stampato dal Froben nel 522 e dedicato ad Enrico VIII, un esemplare con numerosi interventi di censura e proveniente dal convento cappuccino di Edolo; infine il primo tomo di una traduzione latina dei commenti di san Giovanni Crisostomo alle lettere di san Paolo, opera di vari autori e specie di Wolfgang Musculus, fervente predicatore riformato ad Augusta e morto a Berna nel 1563. L'opera venne stampata da Johann Herwagen nel 1536 ed è curiosa la sua provenienza: da un nobile di Savona passa ai conventi cappuccini di Lugano, di Savona e infine di Milano S. Vittore prima di giungere ora alla Salita dei Frati di Lugano. L'ultimo volume scelto è

l'opera più importante di Filippo Melantone, *Loci communes*, edita da Oporin nel 1558. Il «focus» propone una breve e succosa rassegna bio-bibliografica dei «tipografi basileesi dei libri esposti» (88-90).

La Biblioteca del Seminario San Carlo, ora Biblioteca Diocesana di Lugano, contiene circa trentamila volumi provenienti da vari conventi soppressi, da doni e lasciti di preti. Dal fondo delle cinquecentine, circa 500 esemplari, depositato presso la Biblioteca Salita dei Frati, sono stati scelti due volumi: l'*Odissea* di Omero, con gli scholia detti di Didimo stampata in greco da Herwagen e pubblicata nel 1535 e l'*Opera omnia* di san Girolamo, curata da Erasmo in nove tomi e pubblicata nel 1516 dal Froben, ma mancano i tomi 8 e 9, probabilmente dispersi dopo la soppressione nel 1803 del monastero degli Agostiniani di Santa Maria di Diessen am Ammersee da cui provenivano. Il «focus» racconta come tra Lugano e Basilea nel Cinquecento c'era un attivo movimento culturale per acquisto di libri da parte dei diversi umanisti e tipografi, in particolare del letterato ticinese Francesco Ciceri con Johann Herbst soprannominato Oporin e molti altri personaggi anche riformati (103-105).

Le ultime biblioteche di provenienza sono quelle dell'abate Antonio Fontana di Sagno (†1865) e della parrocchia di Cavergho. La prima ha una raccolta libraria di circa 2300 volumi e una raccolta di 446 fascicoli, frutto della carriera ecclesiastica e professionale dell'abate. Da qui proviene il volume in mostra che riguarda le *Orationes* di Isocrate, edizione curata dall'umanista e storico tedesco Hieronymus Wolf (†1580) e stampata da Thomas Guarin in greco nel 1571, un volume proveniente dal Collegio dei Gesuiti di Milano, la cui biblioteca, dopo la soppressione della Compagnia nel 1773 fu incamerata dallo Stato di Milano. La Biblioteca di Cavergho elenca 250 titoli per 492 volumi, una raccolta costituita da don Luigi Alessandro Zanino

(†1855), con edizioni di carattere pastorale. Da questa è stato scelto il *Salterio* in ebraico, greco e latino a cura del teologo Peter Becker (†1563), edito da Heinrich Petri nel 1548, messo all'Indice nel 1596.

Questa carrellata di volumi con l'indicazione delle varie biblioteche di provenienza bisogna riconoscere che è suggestiva e solo dei specialisti potevano organizzarla in modo da renderla piacevole in una mostra col suo originale catalogo, ricco di magnifiche illustrazioni a colori, che diventa per i visitatori e i lettori un vero insegnamento del linguaggio editoriale e della cultura umanistica del Cinquecento sviluppatasi attraverso gli editori di Basilea.

Una scelta bibliografia di riferimento con l'indice dei tipografi e delle provenienze e dei nomi suggella questo interessante catalogo che fa onore alla Biblioteca Salita dei Frati e alla collana *Arte e Storia* dell'editrice Ticino Management.

Costanzo Cargnoni OFMCap

Heinrich von Avranches: Die Verslegende vom heiligen Franziskus (Legenda sancti Francisci versificata). Eingeführt, ins Deutsche übertragen und herausgegeben von Paul Bösch. Quellen zur franziskanischen Geschichte Bd. 3. Münster, Fachstelle Franziskanische Forschung 2016. 300 S.

Franz von Assisi ist sicher eine der interessantesten und wirkmächtigsten Personen der Geschichte. Entsprechend reichhaltig und vielfältig ist die mündliche und schriftliche Überlieferung zu diesem Heiligen des 13. Jahrhunderts. Ob der Fülle der Informationen kann ein Laie schnell die Hoffnung auf authentische Informationen aufgeben, vor allem wenn er sieht, zu welch' verschiedenen Thesen und Theorien Franziskus als Gewährsperson herangezogen wird: Na-

turschützer, Ernährungsbewußte, Pazifisten, Asketen, Ökologen, Umweltschützer, Ökumeniker, spirituelle Menschen usw. sind überzeugt, bei ihm den Anwalt für ihre Überzeugungen zu finden. Um da etwas Klarheit zu verschaffen, ist es sicher nützlich, sich mit dem historischen Franziskus zu beschäftigen. Doch hier stellt sich ein größeres Problem: Welche der Quellen zu seinem Leben sind glaubwürdig und welche enthalten bereits so viel Interpretation ihrer Verfasser, dass die Person selbst darunter zu verschwinden droht? - Die Frage nach den ältesten und damit authentischsten Quellen drängt sich also auf. Paul Bösch, der schon verschiedentlich über Franziskus publiziert hat, versucht etwas Licht in die Quellenfrage zu bringen. Seine Beschäftigung mit dem Ordensgründer ist auch biographisch motiviert: Bis vor der feierlichen Profess war er Kapuziner und hatte an den Kollegien St. Fidelis in Stans sowie St. Anton in Appenzell als Lehrer für Griechisch und Latein gewirkt.

Heinrich von Avranches (1187/90 bis 1262/63) ist wohl (noch) nicht allen, die sich für Franziskus interessieren, bekannt. Umso verdienstvoller ist das Buch, das Paul Bösch vorlegt. Er stellt uns Heinrich als Kleriker und «*Berufsschriftsteller*» vor, der lange Zeit ohne feste Stellung darauf angewiesen ist, von (weltlichen oder kirchlichen) Autoritäten Aufträge zu erhalten. In den Jahren 1227 bis 1233, in der Zeit um Tod und Kanonisation des Franziskus, hält er sich in der Umgebung der päpstlichen Kurie in Umbrien auf und verfasst seine «*Legenda versificata*» - vielleicht sogar im Auftrag des Papstes Gregor IX., der 1228 bis 1230 in Perugia residiert. Ihm widmet er sein Werk, was auch in einem Akrostichon zum Ausdruck kommt: Die Anfangsbuchstaben der 14 Bücher ergeben GREGORIUS NONUS, eine Huldigung an den Papst und früheren Kardinalprotektor des Ordens der Minderbrüder.

Paul Bösch befasst sich intensiv mit dem Autor, seinen Schriften und vor allem

mit der Frage, welche Quellen Heinrich für seine «*Legenda*» benützt hat, wie sie zeitlich einzuordnen ist und wie ihre Aussagen im Verhältnis zu den übrigen frühen Viten einzuschätzen sind: zur Vita I des Thomas von Celano und zu derjenigen des Julian von Speyer. Mit großer Sorgfalt geht Bösch jedem Detail der Lebensbeschreibung nach und schält jene Partien heraus, die nur bei Heinrich bzw. bei Heinrich zuerst auftauchen oder die zwar von Celano und Julian berichtet werden, Heinrich hingegen (noch?) unbekannt sind. So gelingt es ihm, den Dichter aus der Normandie in neuem Licht erscheinen zu lassen: Aufgrund seiner minutiösen Detailarbeit versucht der Herausgeber, Heinrich als einen ernst zu nehmenden Biographen zu rehabilitieren.

Die bisher vorherrschende Auffassung ging dahin, die *Legenda versificata* als reine Umschreibung schon vorhandener Viten zu lesen, ohne ihr einen selbständigen Quellenwert zuzugestehen. Stellvertretend sei der Kapuziner Leonhard Lehmann zitiert (Franziskus-Quellen, Kevelaer 2009, 149): «*In den 30er Jahren des 13. Jahrhunderts erscheinen noch weitere «Biographien: über Franziskus; sie hängen alle mehr oder weniger von der ersten offiziellen Vita Celanos ab: weniger die aus über 2000 Hexametern bestehende Legenda versificata des weit gereisten Heinrich von Avranches, ab 1228 Kleriker am päpstlichen Hof, die 1232-[12]34 entstanden sein dürfte und Gregor IX. gewidmet ist [...].*» Wie man sieht, ist die Interpretation der Verslegende stark davon abhängig, welchen Zeitraum man für ihre Entstehung annimmt. Bösch plädiert für einen früheren Ansatz und für eine Art osmotische Genese der ersten drei Lebensbeschreibungen, die sich während ihrer Entstehung gegenseitig beeinflussen und von denen mehrere Varianten existieren, bevor sie ihre endgültige Form erhalten. Seine akribischen Untersuchungen führen ihn schließlich zur für viele überraschenden Annahme, dass Heinrichs Verslegende die früheste erhaltene Ver-

sion einer Franziskus-Vita überhaupt darstellt (hypothetischer Stammbaum S. 69).

Wie auch immer. Inert weniger Jahre gab es neben den drei ersten Lebensbeschreibungen eine Vielzahl neuer Viten und Erzählungen über Franziskus, so dass der Generalminister Bonaventura 1260 vom Generalkapitel in Narbonne den Auftrag erhielt, eine «endgültige» Vita zu herzustellen. Diese wurde 1263 vom Generalkapitel in Pisa als offizielle Biographie bestätigt, worauf 1266 das Kapitel zu Paris anordnete, alle früheren Legenden zu vernichten; so sollte das endgültige Bild von Franziskus bewahrt und jede weitere Forschung nach seinem Leben unterbunden werden. Das Bedürfnis nach einer «definitiven» Version war verständlich, bedeutete jedoch für Werke wie jenes von Heinrich von Avranches so etwas wie das Todesurteil. Folgerichtig wurden diese alternativen Viten unterdrückt und büßten den Rang als gültige Quellen für längere Zeit ein. Ein Glück, dass immerhin nicht alle Manuskripte von Heinrichs Verslegende verschwanden.

Bösch druckt die originale lateinische Fassung der Verslegende ab (nach der Edition in den *Analecta Franciscana* von 1936) und erarbeitet dazu eine flüssig zu lesende deutsche Übersetzung. In vielen Anmerkungen macht er auf sprachliche und historische Details aufmerksam. - Für Heinrich ist Franziskus ein Held, sein Werk ist ein Heldenepos, ähnlich z.B. der Aeneis Vergils (bereits im 1. Vers erscheint das typische Verb *cantare*; kurz darauf der Begriff *vates*). Als Feldherr wird er mit Julius Cäsar und Alexander dem Großen verglichen, nur tritt er gegen andere Feinde an, gegen die «*Furien*» und «*Monster*» des Bösen. Franziskus entscheidet sich für die *militia Christi* und lässt sich von der Vorsehung leiten. Die Hexameter, die von einem Epos verlangt werden, lesen sich über weite Strecken recht glatt, das Verständnis der Verse ist meist relativ leicht herzustellen. Heinrichs manieristischer Stil erinnert immer wieder an Ovid, wo-

bei er seine rhetorischen Fähigkeiten oft etwas überstrapaziert: Er zeigt große Freude an Alliterationen, Parallelismen, Anaphern und Wortspielen, an Klimax, Trikolon, Oxymoron, Paradoxon, Polypoton, Variatio und dergleichen rhetorischen Figuren. Dazu verwendet er gern mehrfach präfigierte Verben (*adinvenire*, *adimplere*, *impermiscere*, *praeinfundere*, *recompensare* usw.). Wie es sich für ein Epos gehört, macht er oft Vergleiche, fügt Parabeln ein, die Vorgänge in der Natur, mythologische und biblische Figuren und Geschehnisse betreffen. Oft erzählt er in frischem Ton, mehrmals unterbrochen von längeren Partien, in denen er reflektiert bzw. moralisiert (z.B. über die sieben Hauptsünden und die sieben Tugenden, über die Armut, über das Verhältnis von Leib und Seele, über die göttliche Gnade, über die Weltverachtung usw.). - Es sei nicht verschwiegen, dass einzelne Formulierungen ein unmittelbares Verständnis erschweren und den Übersetzer vor nicht geringe Schwierigkeiten stellen.

Ein klares Profil gewinnt die *Legenda* dadurch, dass Bösch jene Partien zusammenstellt, die gegenüber Celano und Julian neu sind (er spricht von «*Sondergut*»). Dazu gehört etwa der radikale Bruch des Franziskus mit seinem Vater, die Feststellung der drei Knoten des franziskanischen Zingulum, der franziskanische Gruß nach dem Wortlaut der Ordensregel, Detailinformationen über den Kreuzzug in Ägypten, die mit Läusen durchsetzte Kutte usw. Die Frage nach der Stigmatisierung war seit je zentral: Hat Franziskus wirklich Mitte September 1224 auf dem Berg La Verna die Wundmale empfangen, wie es die Vita des Thomas von Celano berichtet (Kapitel 94f)? Hier setzt Heinrich einen andern Akzent: Nach seinem Epos hat Franziskus die Stigmata innerlich zwar schon zu Lebzeiten erhalten, körperlich treten sie jedoch erst nach seinem Tod auf (Buch I, Verse 16-18). In einer zweiten Fassung wird diese Stelle bezeichnenderweise dem Bericht Celanos angeglichen! Bösch macht auch auf Motive

aufmerksam, die bei Heinrich fehlen bzw. anders akzentuiert sind als bei Celano und Julian. Erwähnt seien die Askese, der Kampf gegen die Sünde, die Wunder- und die Predigtstätigkeit des Heiligen. Auf diese Weise bekommt die Legenda einen selbständigen Charakter und verliert das Image einer bloßen Nachdichtung.

Es ist zu hoffen, dass - angeregt durch das vorliegende Werk und die Thesen des Herausgebers - auch andere Franziskusforscher ermutigt werden, sich (von Neuem) mit der Verslegende Heinrichs von Avranches und ihrer Bedeutung zu befassen; sie hat es verdient. Allenfalls müssten einige für sicher gehaltene Ansichten revidiert werden.

Johann Brülisauer

Fridolin Hauser (Fridli Osterhazy), «Schnäggä-n-Ässä im Chlooschter» und andere historische Reminiszenzen. Franziskanerkloster Mariaburg Näfels. Mit einer Klosterchronik 1986-2004 von Br. Fidelis Schorer OFM, ehem. Guardian (Reihe: Im Zeichen des heiligen Fridolin), Näfels 2015, 88 S.

Eine alte Tradition der Kapuziner in der Schweiz ist die jährliche Einladung der Behörden des Ortes zu einem Mittagessen in das Kapuzinerkloster. Dadurch soll der Kontakt der Gemeinschaft mit den Ortsbehörden gestärkt werden und die Kapuziner konnten so auch bei den Behörden in wichtigen Anliegen leicht vorstellig werden. Zur alten Tradition gehörte bei diesem Mahl einst das Essen von Schnecken, oder auf gut glarnerisch «Schnäggä». Die 1986 ins Kloster eingezogenen Franziskaner, die von den Kapuzinern das Kloster mitsamt Weinkeller und Bibliothek 1985 vertraglich erhalten hatten, servieren allerdings keine Schnecken mehr, aber haben die Tradition der Einladung der Ortsbehörden treu beibehalten. Wie schon zu Kapuzi-

ners Zeiten findet im Kloster Näfels weiterhin diese Einladung immer zum Patrozinium der Unbefleckten Empfängnis Mariens, am 8. Dezember, der heute im Kanton Glarus kein kantonaler Feiertag mehr ist, statt. Warum aber gibt es Schnecken? Offensichtlich konnten die Kapuziner diese im eigenen Garten ganz billig züchten. Schnecken galten als ein feines Essen. «In Näfels war der Schneckenarten in der Nordwestecke in einem kleinen gedeckten Gehege, das mit Moos, Kabisblättern und Löwenzahnblättern überdeckt war.» (7) Seit die Schnecken - übrigens immer «Häusli»-Schnecken, wie das Bild auf S. 6 oder das Titelbild zeigt - aber nicht mehr im Garten herangezogen werden, sind sie für den Einkauf sehr teuer geworden und die Schweizer Kapuzinerprovinz verzichtete in neuerer Zeit «aus Armutsgründen» auf das Schneckenessen bei der Behördeneinladung, ja verbot es sogar. Und doch erinnern sich noch lebende Behördenmitglieder in Näfels noch anfangs der Achtzigerjahre des letzten Jahrhunderts in Näfels, beim Behördenessen Schnecken aufgetischt bekommen zu haben. So muss der Titel «Schnäggä-n-Ässä» bis heute bleiben.

Der ehemalige Näfelser Gemeindepräsident Fridolin Hauser berichtet in seinem aus Begeisterung verfassten Heft, das natürlich zum Behördenessen am 8. Dezember 2015 erscheinen mußte, von vielfältigen historischen Reminiszenzen um das Kloster Näfels und druckt verschiedenste Photos und Bilder zum Kloster ab. Ständige Gäste des Schneckenessens waren die Sakristane der Pfarrkirche Näfels. Aus der Publikation seien folgende Themen genannt (19-32):

- Zitat aus der historischen Chronik von Pfarrer Meinrad Schönbächler am 25. Januar 1894 es sei «die erste Leiche» auf den neuen Klosterfriedhof gekommen;
- die Schneckenpredigt von Hanspeter Betschart OFM Cap im Jahre 2009 im Radio;
- Auflistung aller Festprediger an Maria Empfängnis 1986-2015;

- Zitation der Kirchweihurkunde der Klosterkirche vom 15. Oktober 1679, und Beschreibung und Illustrierung des weihenden Weihbischof Sigismund von Müller von Konstanz. Entfaltung verschiedener Geschichten («Klostermüsterli») auch im Zusammenhang mit den Schnecken vertilgenden Gemeindepräsidenten usw.

Hinzu werden die Gründungsversuche des Klosters beschrieben, die frühere Madonna an der Ostfront der Klosterkirche gezeigt und Näfeler Volksbräuche an Maria Empfängnis erklärt (33-39). In einem längeren Teil erörtert Fidelis Schorer OFM erstmals die Klosterchronik der Franziskaner von 1986 bis 2004. Dabei widmet er sich einem Teil der umfassenden Klosterrenovation, die 2003/2004 abgeschlossen wurde (S. 40-81). Ein ausgiebiges Verzeichnis von Quellen und Literatur verweist auf genauere Angaben der Näfeler- und der Klostergeschichte (84-87).

Das Büchlein ist offensichtlich sehr liebevoll aus dem Alltag heraus im Privatdruck gestaltet und bietet direkte Einblicke in die Geschichte des Franziskanerklosters Näfels seit 1986, aber auch verschiedene Rückblicke in die sehr wichtigen Traditionen dieses Klosters seit 1679. Dass ein Laie und ehemaliger Gemeindepräsident dieses Büchlein - mit Hilfe der Franziskaner von Näfels - zusammengestellt hat, ist sehr erfreulich. Dies sind Zeichen der bis heute bestehenden Beliebtheit des Klosters in Näfels, auch dank des «Schnäggä-n-Ässä».

Paul Zahner OFM

Lourdesandachtsstätten Schweiz und Liechtenstein. Hrg. von Edgar Koller. Bazenheid, Schneider-Scherrer AG, 2016, 320 S., ill.

Zu den weltweit meistbesuchten Wallfahrtsorten gehört Lourdes in Südwest-

frankreich dank seiner Marienerscheinungen. Wer sich darüber ohne Internet handlich darüber informieren möchte, ist mit diesem Buch von Edgar Koller gut bedient. Hintergrund und Geschichte der Entstehung von Lourdes sind zu Beginn (7-8) und zuhinterst ausführlicher (308-313) nachzulesen: Von einer 18maligen Marienerscheinung - die «belle dame» - gegenüber einem 13jährigen Mädchen namens Bernadette aus ärmsten Familienverhältnissen in der Grotte Massabielle, einem Zufluchtsort für Schweine, wird berichtet. Die Erschienen habe auf eine Quelle hingewiesen, dessen Wasser Heilung brächte, und an dieser Stätte eine Kirche zu bauen und Prozessionen dorthin zu machen seien. Das Geschehen wird datiert im Jahre 1858 vom 11. Februar bis 16. Juli. Daraus ist in Zeiten des politischen, wirtschaftlichen und soziodemographischen Umbruchs Europas und der grassierenden Hungersnöte und Epidemien infolge klimatischer Extreme und kriegerischer Auseinandersetzungen sowie Verarmungen der agrarischen Bevölkerungen vor dem Hintergrund einer ausbeuterischen Industrialisierung eine neue bis in die heutige Zeit reichende Volksfrömmigkeit der katholischen Kirche entstanden. Die Pilgerfahrt nach Südwestfrankreich ist damals wie heute beschwerlich und mit Aufwand verbunden. Ähnlich wie in viel früheren Zeiten mit der Loreto-Verehrung so hat sich die Lourdes-Wallfahrt ebenso über Europa mit Ableger-Stätten ausgebreitet, und zwar weltweit bis auf fünf Kontinente.

Der Gnadenort wurde in der Schweiz bereits ab 1877 durch Geistliche mit Pilgerzügen nach Lourdes bekannt gemacht. Daraus entstanden in der Schweiz flächendeckend Lourdes-Vereine, die sich imitativ gestaltete Lourdes-Grotten erbauten. Mit diesem Buch hat Edgar Koller zirka 300 Lourdesandachtsstätten in der Schweiz und in Liechtenstein vorgestellt. Die Porträts der Nachbildungen der Grotte von Massabielle sind nach Kantonen geordnet. 21 an der Zahl sind Kantone aufgeführt, wo An-

dachtsstätten errichtet und unterhalten werden. Es handelt sich dabei um Beschreibungen von Kapellen, Grotten, Bildstöcklein, Statuen, Gemälde und Kirchenglasfenster. Diese hat Edgar Koller nach persönlichen Erkundungen und Bereisungen sowie Korrespondenzen Schweiz weit übersichtlich zusammengestellt.

Die Lourdes-Bewegung ist auch mit den franziskanischen Ordensfamilien in der Schweiz zu sehen. Manche Persönlichkeiten und Gemeinschaften haben sich darin engagiert. In der Frühphase der Lourdes-Bewegung in der Schweiz steht am Anfang die Kreuzschwester *Maria Theresia Scherer*, die erste Generaloberin der Kongregation der Barmherzigen Schwestern vom Heiligen Kreuz in *Ingenbohl bei Brunnen*, wie Edgar Koller darauf hinweist und beschreibt (7 u. 219): 1886 war sie nach Lourdes gepilgert und ordnete daraufhin auf dem *Ingenbohler Klosterhügel* die Errichtung einer Lourdesgrotte an und ließ die lebensgroßen Statuen Unserer Lieben Frau und der hl. Bernadette nach Ingenbohl übersenden. Diese Grotte wurde nach ihrem Tod 1888 gebaut und am 21. Oktober gleichen Jahres feierlich eingeweiht. Sie befindet sich oberhalb des Mutterklosters zwischen dem Theresianum und dem Schwesternfriedhof im Wäldchen. In Garten des *Kapuzinerinnenklosters Leiden Christi in Jakobsbad/Gonten* (Appenzell Innerrhoden) ist sehr früh eine Grotte errichtet, aber wegen Klausur nicht zugänglich, doch zumindest von der Straße her durch das Gitter der Eingangstüre in den Garten ersichtlich (47). Im bündnerischen *Alvaneu Dorf* (114) ist unter den Kapuzinern der Rätischen Mission unmittelbar der Pfarrkirche Nossadona eine Lourdesgrotte entstanden. Dem *Kapuziner Adelgott Zarn* ist in der 1908 gebauten dreischiffigen Kirche der *Kapuzinerpfarre Landquart* (122) die 1930 entstandene Grotte aufgrund eines Gelöbnisses zu verdanken. Sie war in der Nebensakristei links vom Hochaltar. Auf diese folgte eine neue anlässlich der Kirchenrenovation 1962 mit

Zugang von außen. Erhalten blieb das neunte Kirchenfenster im linken Seitenschiff, das das vierte Geheimnis des Schmerzhaften Rosenkranzes darstellt, eine Stiftung der rund 1500 Pilger von 1958. In *Schwyz im Acherhof* (228) sind die im Zeitraum 1931 bis 1978 geschaffenen Grotten im Zusammenhang mit dem Wirken des *Kapuziners Felizian Bessmer*, den *Barmherzigen Schwestern vom Hl. Kreuz Ingenbohl* sowie den *Schwestern der Franziskaner-Missionarinnen von Maria Hilf* zu sehen. In *Orselina ob Locarno* (246) an der Via alla Basilica oberhalb des franziskanischen Wallfahrtsortes Madonna del Sasso, heute von Kapuzinern geführt, ist über die in den Felsen eingelassene Grotte punkto Geschichte mangels Quellen nichts zu erfahren.

In den einst zahlreich verbreiteten franziskanischen Terziaren-Gemeinden der Schweiz waren die Lourdes-Wallfahrten auch ein Randbestandteil der Frömmigkeitsübungen, wie manche Archive beiläufig überliefern. Diesem Phänomen konnte (und wollte) Edgar Koller nicht nachgehen. Es geht ihm eher um einen Überblick der Standorte der Lourdesgrotten in der Schweiz. Sein Aufruf, ihm weitere noch nicht berücksichtigte Standorte zu melden, möge Anreiz sein, das sympathisch und reich illustrativ gestaltete Buch in die Hand zu nehmen dahin gehend zu überprüfen und zu ergänzen, auch was die franziskanischen Niederlassungen betrifft.

Christian Schweizer

Markus Näpflin: «Diesen Hügel muss ich haben!» - Der Ingenbohler Klosterhügel und seine bauliche Entwicklung seit 1856. Bildauswahl und Texte. Institut Ingenbohl, Mutterprovinz Schweiz. Schwyz, Triner AG, 2016, 81 S., ill.

Das als Haupttitel angeführte Zitat des Kapuziners Theodosius Florentini vom

3. September 1855, nebst der Mutter Maria Theresia Scherer der Vater der Kongregation der Barmherzigen Schwestern vom Hl. Kreuz, ist der Ausgangspunkt zu jener baulichen Entwicklung mehrerer durch mittlerweile etwas mehr als anderthalb Jahrhunderte entstandenen Gebäude diverser Zwecke im Dienst von Caritas, Bildung und Administration. In diesem querformatig gestalteten Band darf gesagt werden: Bilder sagen unter Umständen mehr aus als viele Texte, will man die bauliche Entwicklung der Kongregation unkompliziert vor Augen bringen. Dies ist dem jungen Provinzarchivar Markus Näpflin sehr gut gelungen. Auf Seite 1 bringt er es auf den Punkt, wie er Florentini zitiert: *«Diesen Hügel muss ich haben, er ist wie von der Vorsehung für meinen Plan bestimmt.»* Mit diesen Worten kaufte Theodosius Florentini am 3. September 1855 den vereinsamten Hof von Bernard Nigg für rund 45 000 Franken, obwohl seine Barschaft nur aus fünf Franken bestand. Zum Hof gehörten ein geräumiges, ehemals besseres, jedoch etwas verwahrlostes Wohnhaus, Nebengebäude mit Sennerei und Stallungen, dazu Hausgarten, Felder und Matten. Offenbar schaute Theodosius Florentini nicht so sehr auf den Zustand der Liegenschaft, sondern sah im Geiste schon das, was er daraus erschaffen konnte, nämlich ein Bildungs- und Mutterhaus für die von ihm gegründete Kongregation der Barmherzigen Schwestern vom heiligen Kreuz. Doch wie stark sich die Heimat aller künftigen Kreuzschwestern in den nächsten 160 Jahren verändern sollte, das hätte sich wohl auch der Gründer 1855 kaum vorstellen können. Umso passender ist der Auftakt mit dem um 1916 geschaffenen Wandbild von Sr. M. Philothea Feurer (1876-1946) im Florentini-/Sitzungszimmer im Thesianum, wo in der Mitte das Konterfei von Theodosius Florentini erkennbar ist, rechts davon ein Engel mit Zirkel und Winkelmaß den Plan für das künftige Kloster zeichnend (3). Wandbilder, Federzeichnungen (darunter jene von Thomas Fassbind †1824), Aquarelle und Bleistift-

zeichnungen (jene von David Alois Schmid †1861), unkolorierte und kolorierte Stahlstiche (jene auch für die Institutsgeschichte bestimmt), Holzstiche, Planzeichnungen, Photographien (meistens erst zu Beginn des 20. Jahrhunderts) frontal oder per Luftaufnahmen - entweder in Postkarten- oder Prospektformaten oder als Solitärtypus - sind aus den Beständen des neu entstandenen Provinzarchivs der Mutterprovinz Schweiz, aus dem Staatsarchiv Schwyz und aus dem Stiftsarchiv Einsiedeln gehoben worden. Unberücksichtigt sind bislang die Bestände im Generalatsarchiv der Kongregation in Ingenbohl (dort steht die Ikonothek als solche vor der Erfassung) und des Provinzarchivs der Schweizer Kapuziner Luzern mitsamt der Sondersammlung der Theodosius-Dokumentation: bei beiden erwiesen sich diese als gute Quellen zur begleitenden Illustration der Briefe-Editionen von Theodosius Florentini und Maria Theresia Scherer unter dem Titel *«Von der Not der Zeit getrieben»* (HF 45, 2016). Ab S. 5 beginnt der Reigen der chronologisch angeordneten Bilder bis zur S. 79. Aus dieser Gesamtschau ist die Entwicklung auf dem Hügel vom idyllischen Nigg'schen Hof über die auch ästhetisch wie kunsthistorisch höchst ansprechende Konzeption des ersten Insitutsgebäude im Neo-Renaissancestil über das nachfolgende, mit zusätzlichen leicht historisierenden Stilelementen versehene Insitutsgebäude mitsamt der zweiten Kirche sowie die weiteren ebenso dominant wirkenden Gebäude wie zum Beispiel das Thesianum (Töchter-Pensionat und Schule) bis zum in den Sechziger- und Siebzigerjahren folgeschweren Einschnitt mit dem phasenweisen Abriss von Mutterhaus und Kirche zu einer neuen Konzeption des Gesamtkomplexes. Gerade beim letzteren ist deutlich zu erkennen, wie gebaute Armut und Einfachheit praktiziert wurden, nämlich von baulich fraglicher Qualität und Substanz, was einen Neubau mehr als nur rechtfertigte. Markus Näpflin zog bei der Gesamtperspektive auch den Blick in die Niederung mit ein:

das «Paradies», von dessen Gebäude heute nur noch die ikonographische Erinnerung bleibt. Das 20. Jahrhundert, so dokumentiert es die Bildabfolge, war bis 1980 auf und am Hügel mehr oder weniger eine kontinuierliche, je nach Erfordernissen und Notwendigkeiten bestehende Baustelle, die dahin gehend gedeutet werden darf, wie es wohl dem Leitsatz von Theodosius Florentini entspricht: «Was Bedürfnis der Zeit ist, ist Gottes Wille».

Christian Schweizer

Johannes Steinmeier (OFMCap): Das Wirken des Heiligen Geistes und das Charisma der Heilung. Der theologische Ansatz von Norbert Baumert SJ - mit Anwendung auf Emiliano Tardif und Niklaus Wolf von Rippertschwand. Ottilien, EOS Verlag Sankt Ottilien, 2014 (Münchener Theologische Studien. Im Auftrag der kath.-theol. Fak., hrg. von Stephan Häring, Manfred Heim, Armin Kreiner. II. Systematische Abt., Bd. 73), 221 S., Lit.-Verz.

Die spezielle theologische Dissertation von Johannes Steinmeier, Kapuziner der deutschen Ordensprovinz, unter Betreuung von Professor Dr. Bertram Stubenrauch (Lehrstuhl für Dogmatik und Ökumenische Theologie, Ludwig-Maximilians-Universität München) untersucht und beurteilt kritisch die zentralen Thesen des Jesuiten Norbert Baumert (* 1932 Görlitz), eines Exegeten an der Jesuitenhochschule St. Georgen in Frankfurt a.M., zu Charismen allgemein und dem Charisma der Heilung im besonderen nach Kohärenz und Widerspruchsfreiheit, ausgehend von dessen Untersuchungen und Freilegung eines neuen Paulusbildes anhand von fundierten Übersetzungsarbeiten der paulinischen Briefe griechischer Ursprungssprache. Dabei geht es hier um die Begriffe «Charisma», «Heilung» und «Geisttaufe». Steinmeier geht damit ä-

berst vorsichtig und sensibel um. Bevor er auf historische Fakten von Erkrankung und Heilung geprägten Persönlichkeiten charismatischen Glaubenslebens des 20. Jahrhunderts und des 18./19. Jahrhunderts vergleichend und gegenüberstellend zurückgreift, wird eine umfassende Erklärung zum theologischen Ansatz des Jesuiten geboten: zentrale Forschungserkenntnisse zum Apostel und Missionar Paulus von Tarsus (25-36), Charismen Gottes und Heiliger Geist in theologischer Reflexion und Pragmatik (37-98) und das Charisma der Heilung im Kontext der Gottesherrschaft (99-130). Aufschlussreich sind das Aufzeigen der semantischen Entwicklung des Begriffs und Fremdworts «Charisma» bis zum Terminus technicus in der Neuzeit sowie die Beantwortungen der mit dem Begriff «Charisma» aufkommenden theologischen Fragen.

Diesbezüglich wird dann ins retrospektive Licht gestellt die für die franziskanischen Ordensfamilien nicht unbekanntere Persönlichkeit namens Niklaus Wolf von Rippertschwand (1756-1832) aus Neuenkirch im Kanton Luzern, Mitglied des franziskanischen Laienertziarordens, verheiratet und Familienvater von neun Kindern, dessen Bruder der Kapuzinerpater Leopold Wolf von Rippertschwand in der Schweizer Ordensprovinz war. Für Niklaus Wolf von Rippertschwand läuft ein seit 1955 durch den Basler Bischof eröffnetes Seligsprechungsverfahren. Wolf war begüterter Bauer und an den Lehren der katholischen Kirche sich orientierender Politiker sowie intensiv praktizierender Katholik zusammen mit seiner Familie in der Umbruchszeit von Alter Eidgenossenschaft hin zu neu sich entwickelnder Eidgenossenschaft, genannt Helvetik (1798-1803), geprägt von intensiven Säkularisierungsmaßnahmen gegen die Kirche und ihre Klöster in der Schweiz. Der Vertreter der katholisch-konservativen Bauernschaft Luzerns gehörte zu jenen Volksvertretern der Schweizerischen Nationalversammlung, die an der neuen demokratischen Selbstverfassung für den Kanton

Luzern beteiligt war. Er war sehr belesen aufgrund seiner selbst aufgebauten Bibliothek in Theologie und Landwirtschaft. Für Steinmeier waren die Erkrankung des Niklaus Wolf von Rippertschwand 1801/1802 an einem schweren Magenübel und Herzleiden und die danach sich anschließenden Heilungen unter dem Kapitelsvermerk «*Das Charisma der Heilung bei Niklaus Wolf von Rippertschwand*» (158-179) Anlass, dies als eines der wesentlichen Beispiele zur Heilig-Geist-Wirkung und zum Charisma anzuführen und darzulegen. Dabei wird das Selbstverständnis des Niklaus Wolf von Rippertschwand in seinem Glaubensleben zum Charisma der Heilung differenziert unter Berücksichtigung der damaligen Situation zwischen Frömmigkeitsideale der politisch konservativen agierenden und der radikal postaufklärerisch liberal auftretenden Katholiken im Kanton Luzern behandelt. Dies ist eines der Stärken Steinmeiers in der Verbindung von theologischen Aspekten und (kirchen-)historischen Fakten. Dies findet seine besondere Entfaltung unter dem Kapitel *Rezeption und Wirkung* (172-174), worin weitere Persönlichkeiten zur Sprache kommen wie zum Beispiel der spätere einflussreiche konservative Luzerner Josef Leu (1800-1845), ebenso ein franziskanischer Laienterziar. Dieser von Wolf kirchlich wie politisch berührte Politiker war ein Plädoyer für Direktdemokratie und Föderalismus bei gleichzeitiger Kirchentreue und erzielte dadurch das Zustandekommen der Luzerner Verfassung als eine für damals modernsten der Schweiz, nicht zuletzt und umso mehr durch den nachhaltigen Einfluss des Niklaus Wolf von Rippertschwand. Die von Steinmeier nuanciert neu dargelegten Kenntnisse zu Wolfens Glaubensleben in kritischer Beleuchtung sind ein Gewinn, auch unter dem Aspekt, wie franziskanische Laienterziaren im öffentlichen Leben ihren Mann standen.

Christian Schweizer

Alois Koch: Musik im Fokus. Texte. Luzern, Pro Libro, 277 S., ill., Verz.

Der Name Alois Koch ist mit Musik verbunden, konkret vorwiegend in der Schweiz, aber auch bisweilen im Ausland. Der 1945 geborene Luzerner ist promovierter Musikwissenschaftler und diplomierter Organist, Chorleiter und Kirchenmusiker. In Luzern war er langjähriger Direktor der Akademie für Schul- und Kirchenmusik, bis 2008 leitete er als Rektor die Hochschule Musik und erneuerte nachhaltig die Kirchenmusik an der Jesuitenkirche. In Berlin war er Domkapellmeister an der St. Hedwig-Kathedrale. In Luzern dozierte er als Professor und in Bern und Zürich hatte er jeweils eine Gastprofessur. Die Basis für erfolgreiches Musizieren, Dirigieren, Forschen und Lehren wurde in der Jugendzeit am Kollegium St. Fidelis in Stans/Nidwalden gelegt. Genau dieses der Musik stark verpflichtete Gymnasium der Schweizer Kapuziner war für Alois Koch der Ort seiner frühen musikalischen Entfaltung, sei es Schüler und später als Lehrer und Kapellmeister.

Kochs vorliegendes Buch, was den Inhalt das (Kirchen-)Musikalische betrifft, hat biobibliographischen Charakter. Seine Texte behandeln Komponisten und Partituren (15-138), Kirchenmusik und Gesellschaft (139-232), Musik und Bildung (233-264) und wurden bereits früher in diversen Medien publiziert. Unter den für ihn hervorgehobenen Schweizer Komponisten (117-138) sind drei in Verbindung mit dem Kollegium St. Fidelis Stans gewürdigt: Johann Baptist Hilber (1891-1973), Albert Jenny (1912-1992) und Paul Huber (1918-2001, letzterer auch am Kollegium St. Anton in Appenzell. Der vierte, Ernst Pfiffner (1922-2011), bildet quasi das Kleeblatt zu diesen dreien; denn so Alois Koch: «*Dieses Komponisten-Quartett prägte vor und nach dem Zweiten Vatikanischen Konzil (1962-1965) in entscheidender Weise die Entwicklung der katholischen Kirchenmusik in der Schweiz*» (117). Zu den bleibenden Dokumenten des kirchen-

musikalischen Aufschwungs seit der Liturgiekonstitution des Vaticanums II zählt Koch die vielen neuen liturgischen Werke «*einer engagierten Komponistengeneration*» (221), darunter nennt er ausdrücklich die «*Liturgische Singmesse*» seines Lehrers am Kollegium in Stans, des Kapuzinermusikers Reinhard Peter (1913-1993) von 1960. Diese sehr melodiose und auch heute weiterhin geschätzte Messkomposition ist dem damaligen Stanser Student Alois Koch in den Ohren geblieben. Sieht man den Werkkatalog (267-273) als Ganzes, so bietet sich ein buntes Spektrum aus Praxis, Theorie und Bildungsarbeit von Gregorianik bis ins Zeitgenössische. Wer Alois Koch zum Musiklehrer hatte und unter sowie mit ihm zu musizieren das Glück und die Chance hatte, wurde reich beschenkt.

Christian Schweizer

Urs Amacher: Heilige Körper. Die elf Katakombenheiligen des Kantons Solothurn samt der Geschichte der Heiligen Jucundus (Malters), Theodor (Neu St. Johann) und Polykarp (Schwyz). Fotografien von Patrick Lüthy, Vorwort von Markus Ries. Olten, Knapp-Verlag, 2016, 139 S., ill., Quellen-Verz.

Das Inhaltsverzeichnis erweckt beim ersten Durchlesen Erstaunen und Neugier zugleich, was darin alles zu entdecken gibt in Bezug zu den Franziskusorden im Kanton Solothurn: Kapuzinerkloster Olten, Franziskanerkloster Solothurn, der hl. Fidelis von Sigmaringen, Minoritenkloster St. Joseph und Kapuzinerinnenkloster Namen Jesu in Solothurn. Urs Amacher führt zusammen mit dem Photographen in einer sehr anschaulich verfassten und gelungenen illustrierten Dokumentation durch die Welt der Katakombenheiligen und des damit verbundenen Kultus, die dem modernen Menschen, gewissermaßen auch Or-

densleuten von heute, fremd geworden ist. Katholische Religiosität war (und ist) körper- und gefühlsbetont (vgl. Vorwort von Markus Ries, 4-7), sie wurde besonders im 17. Jahrhundert mit Nachwirkungen bis in die Zeit vor dem Zweiten Vatikanum ausgelebt, quasi auch als Antwort auf die gebotene Nüchternheit der Frömmigkeitspraxis der Reformierten, besonders derjenigen der Zwinglianischen und Calvinistischen Konfessionen in der Schweiz, die sich in ihrer Einfachheit zu Recht auf das Evangelium beriefen. Die in Rom im 16. Jahrhundert begonnenen archäologischen Grabungen im Sinne der Renaissance - der Wiederentdeckung der Antike - taten Gräberfelder auf, die Bezug hatten zu den Märtyrerüberlieferungen aus der Zeit des verfolgten Christentums der frühen römischen Kaiserzeit. Sie bewirkten durch die Aushebung und sorgsame Zusammensetzungen von Reliquien eine neue Art der Heiligenverehrung, der Katakombenheiligen. Je älter die Reliquien, umso begehrter wurden sie zur Translation bis weit nördlich der Alpen in Kirchen und Klöster. Kritische Zungen sprechen von Reliquienhandel und weisen diesen auch nach. Die einsetzende Säkularisierung zu Beginn des 19. Jahrhunderts und schließlich das Zweite Vatikanum mit seiner liturgischen und pastoralen Erneuerung ließen Reliquien- und insbesondere Katakombenreliquienkultur und -Kultus weit in den Hintergrund stellen. Das Evangelische erhielt den Vorzug.

Umso mehr ist Amachers Buch wie ein Memorandum zu verstehen, dass das Vergangene in die heutige Zeit dennoch zu beachten und einzuschätzen ist, weil es ein nicht unwesentlicher Bestandteil der gelebten und fortschreitenden Geschichte der röm.-katholischen Kirche der Schweiz ist. 2016 schreibt Urs Amacher: «*Vor fünfzig Jahren konnte man sie noch in den Klöstern und Pfarrkirchen antreffen: Auf einem Seitenaltar waren in prächtige Stoffe gekleidete Heiligenskelette in einem Glassarg zu sehen. Im 17. und 18. Jahrhundert - insbesondere in*

der Zeit zwischen 1650 und 1750 - waren zahlreiche Kirchen und Klöster neu mit solchen Heiligen geschmückt worden. Doch der Glanz dieser lebensgrossen Katakombenheiligen ist verblichen. (...) Die Katakombenheiligen entsprachen ganz dem Zeitgeist; sie waren Ausdruck der barocken Schaufrömmigkeit mit ihrer üppigen Körperlichkeit und ihrer Lust zur überschwänglichen Ausstattung der Kirchen» (9-10). Dank der Kernerarbeit Amachers in diversen Kirchen- und Ordensarchiven, darunter auch im Provinzarchiv Schweizer Kapuziner in Luzern und Niederlassungsarchiven der franziskanischen Ordensfamilien, im Ausheben von dokumentarischem Schriftgut, in der bewältigten Lektüre wissenschaftlicher Abhandlungen wie jener wichtigen des Hansjakob Achermann über das Translationswesen der Reliquien in der schweizerischen Quart des Bistums Konstanz wird alles nachvollziehbar.

Konzentrieren wir uns auf das, was eingangs im Zusammenhang mit den Franziskusorden im Kanton Solothurn steht oder wie die franziskanischen Stätten von der damaligen Religionspraxis verinnahmt worden sind. Das 1649 konsekrierte Kapuzinerkloster Olten (17 ff.) erhielt dasjenige, was einem neuen Kloster damals zu Bekanntmachung und zur Ehrwürdigkeit schnell verhalf, einen verehrungswürdigen Gegenstand, konkret eine Reliquie von Rang und hohen Alters, nämlich den Leib des Katakombenheiligen namens Theodor aus Rom, vermittelt vom Klosterförderer in der politischen und wirtschaftlichen Welt stark vernetzten Herrn Schultheißen Johann Schwaller. An dem Vermittler zeigt sich, wie in der Barockzeit Religiosität, Politik und Wirtschaft Hand in Hand gingen, alles vor dem frommen Hintergrund im Verbund mit dem Kapuzinerorden mit Zentrum Luzern. Photos aus der frühen Zeit des 20. Jahrhunderts zeigen den Reliquienschreiben des hl. Theodor als ruhender Legionär vor der Neufassung. Die Photographien zum Innern der 1921 renovierten Oltner Klosterkirche zeigen an beiden Seitenal-

tären je einen Glassarg, der eine links eben des hl. Theodor, der andere rechts dafür nicht eines Katakombenheiligen, sondern eine Reliquie in Form eines Schenkelknochens des für den Kapuzinerorden ersten und für die Schweizer Ordensprovinz sowie der römischen Missionspropaganda prominenten Märtyrers Fidelis von Sigmaringen (49 ff.). Bei beiden ist aus der Dokumentenübersicht Amachers ersichtlich, wie besonders Kapuziner sich für Reliquientranslation und deren Feierlichkeiten sowie Reliquienpflege engagierten und einspannen ließen. Spannend ist die Geschichte des Katakombenheiligen Anastasius von der Überführung 1654 ins Kloster der Minoriten in Solothurn, das als Franziskanerkloster zur Ambassadoren-Ära eine spezielle Blüte erfuhr, bis infolge der Säkularisierung und der Christkatholisierung via Zwischendeponierung 1877 im Kapuzinerkloster Solothurn dann 1897/98 nach Stans auf Geheiß des Basler Bischofs Leonhard Haas und Vermittlung des Kapuziners Theobald Masarey in die Kapelle des Kollegiums gelangte, dort in der 1943 neu errichteten Kollegikapelle bis 1977 zu deren baulichen Umwandlung ruhte und schließlich im Depot des Nidwaldner Museums eingelagert ist, wie all dies auf historischen Aufnahmen ersichtlich ist (56-57). In Erinnerung gerufen werden die 1655 in die Solothurner Minoritenkirche St. Joseph überführten Katakombenheiligen Victoria und Amanius, die 1964 von den Seitenaltären bei der Ausräumung aus dem Blickfeld verschwunden sind. (65 ff.). Ein ähnliches Schicksal der Aus- oder Wegräumung infolge Renovation 1970-1972 erlitten die Mitte 18. Jahrhundert in die Kirche des Kapuzinerinnenkonventes hineingekommenen Katakombenheiligen Clara und Candidus (94 ff.). All diese Katakombenheiligen, sei es weiterhin aufgestellt in den Kirchen wie jene zum Beispiel im Benediktinerkloster Mariastein, sei es deponiert in Archivräumlichkeiten oder auf Dachböden, bleiben unvergessen dadurch, dass zu allen jeweils detaillierte Farbphotos gemacht und in dieser Pu-

blikation qualitativ gut beigegeben sind. Auf all die Details rund um diese elf Katakombenheiligen einzugehen, würde den Rahmen der Rezension sprengen. Es gilt die Empfehlung, dieses Buch zu lesen und genau anzuschauen. Dies zu bewältigen, hat Urs Amacher leicht gemacht.

Christian Schweizer

Ergänzungsband zum Messbuch für die franziskanischen Ordensgemeinschaften. Handreichung für internen Gebrauch der franziskanischen Familie. Für den Inhalt verantwortlich: Deutschsprachige franziskanische Provinzialenkonferenz (DEUFRA). Furth 2016, VIII S., 197 S., Verz. kalend., Verz. alphabet.

Für die liturgische Verehrung in den deutschsprachigen Ländern des Franziskusordens wurde 1976 ein franziskanisches Messbuch für die franziskanischen Ordensgemeinschaften angelegt auf Basis der lateinisch approbierten Selig- und Heiligsprechungsritualtexten und -Dekreten. Daraufhin folgte die Zeit der Pontifikate von Papst Paul VI. bis Papst Franziskus mit sehr vielen Selig- und Heiligsprechungen. So waren dann zur Verehrung der neuen franziskanischen Seligen und Heiligen die liturgischen Textunterlagen nach Greifbarkeit fürs Deutsche mühsam und bisweilen fraglich. Dem Wunsch nach Verbindlichkeit entsprach die «*Deutschsprachige franziskanische Provinzialenkonferenz*» (= DEUFRA), indem sie eine Arbeitsgruppe «*Neue Selige und Heilige*» einberief mit dem Ziel, ein ergänzendes Messbuch zum vorhandenen zu erarbeiten. Die DEUFRA - bestehend aus den drei männlichen Zweigen (Minoriten, Observanten, Kapuziner) - berücksichtigte für alle Zweige des Franziskusordens, also vom ersten über Zweiten bis zum Dritten Orden auch die weiblichen Zweige.

Im Ergänzungsband sind nun 34 selig- und heiliggesprochene Brüder und Schwestern behandelt. Davon sind wenige, die bereits weit vor 1976 kanonisiert wurden. Die Gliederung des Ergänzungsbandes ist übersichtlich gestaltet und für den liturgischen Vollzug ganzheitlich geschaffen: Datum, biographische Einführung, Messtexte (Eröffnungsvers, Tagesgebet, Psalm, Ruf vor dem Evangelium, Fürbitten, Gabengebet, Präfation, Kommunionvers, Schlussgebet), Anhang (quasi Betrachtungstext zur betreffenden Person), sowie Lesung und Evangelium. Somit ist der Ergänzungsband für die ordensspezifische Eucharistiefeier zugleich ein Missale und Lektorale in einem. Zu allen Seligen und Heiligen ist jeweils zu Beginn der liturgischen Texte der festgelegte Verehrungstag, die Ordensklassifizierung (I.-III. Orden) und der Titel des Tugendstandes (Ordensfrau und Ordensmann, Familienvater, Priester, Märtyrer, Märtyrerin, Ordensgründer, Ordensgründerin, Glaubensbote, Papst) genannt. Die Texte sind von heute und daher klar und verständlich.

Unter den 1975 bis 2013 hinzugekommenen neuen Seligen und Heiligen hat einer punkto Kanonisationen quasi eine steile Karriere gemacht: der von Wundermalen gezeichnete «*Padre Pio*», momentan die im Kirchenvolk nach Franz und Klara von Assisi am meisten verehrte franziskanische Persönlichkeit. Der Kapuzinerpriester Pio (Francesco Forgione) von Pietrelcina aus der Erzdiözese Benevent: 1903 Eintritt in den Kapuzinerorden, nach der feierlichen Profess 1907 und der Priesterweihe 1910 dann 1916 bis zu seinem Tode am 23. September 1968 im Kloster San Giovanni Rotondo am Monte Gargano. Nur 31 Jahre später, am 2. Mai 1999, von Johannes Paul II. seliggesprochen, sehr bald drei Jahre später, am 16. Juni 2002 von demselben Papst heiliggesprochen. Jährlich kommen zirka 7 bis 8 Millionen Pilgern zu seinem Grab.

Auch die Schweiz ist mit neuen Seligen und Heiligen aus den Franziskusorden vertreten, vier an der Zahl, allesamt Schwestern aus dem III. Orden, zwei von ihnen ursprünglich aus dem Kapuzinerinnenkloster Maria Hilf in Altstätten SG:

- *selige Maria Caritas (Josefa Karolina) Brader* (1860-1943), Ordensfrau, Ordensgründerin, Verehrung 27. Februar (= Todestag): in Kaltbrunn SG geboren, 1881 Eintritt ins Kapuzinerinnenkloster Maria Hilf in Altstätten SG, 1888 als Missionarin nach Ecuador und Kolumbien, Gründerin der neuen Kongregation der Franziskanerinnen von der Unbefleckten Empfängnis Marias, am 23. März 2003 von Papst Johannes Paul II. seliggesprochen.
- *Heilige Maria Bernarda Bütler* (1848-1924), Ordensfrau, Ordensgründerin, Verehrung 19. Mai (= Todestag), geboren in AUW AG, 1867 Kapuzinerin Altstätten SG, 1888 zusammen mit einigen Mitschwestern nach Südamerika, zuerst im Ecuador, dann 1895 in Cartagena (Kolumbien) unter den Armen, wo sie die Kongregation der Franziskaner Missionsschwestern von Maria Hilf gründete. Von Johannes Paul II. am 29. Oktober 1995 selig- und von Benedikt XVI. am 12. Oktober 2008 heiliggesprochen.
- *Selige Maria Theresia (Katharina) Scherer* (1825-1888), Ordensfrau, Verehrung 16. Juni (= Todestag), geboren in Meggen bei Luzern, zusammen mit dem Kapuziner Theodosius Florentini Gründerin der Kongregation der Barmherzigen Schwestern vom heiligen Kreuz in Ingenbohl bei Brunnen, seliggesprochen von Papst Johannes Paul II. am 29. Oktober 1995. Leider und sehr bedauerlich wird hier das Faktum ausgelassen, dass Maria Theresia Scherer im Grunde genommen Kreuzschwester zweier Kongregationen war, die beide im Zusammenhang mit Theodosius Florentini zu sehen sind. Denn ihren Schwesternname Maria Theresia verdankte Katharina ihrem Eintritt 1844 zuerst in die Kongregation der Lehrschwestern vom heiligen Kreuz (Sitz

Menzingen ZG). Somit war sie zuerst Menzinger und dann Ingenbohler Schwester im Dienst der Armen, Jugendlichen, Analphabeten, Caritas, Sozialfürsorge und Diakonie. Auch fehlt nebst Titel «Ordensfrau», die Bezeichnung «Ordensgründerin»

- *Selige Marguerite Bays* (1815-1879), Jungfrau, Verehrung 27. Juni (= Todestag), geboren in La Pierraz beim fribourgischen Siviriez und dort gestorben, Näherin, Laienterziarin, wegen schlichter Frömmigkeit, dienstfreundlichen Charakters und der Nächstenliebe von der Bevölkerung verehrt, von Papst Johannes Paul II. am 29. Oktober 1995 seliggesprochen.

Dem (leider!) nicht im Handel erhältlichen Ergänzungsband ist das zu wünschen, was der Sprecher der DEUFRA, der Kapuziner Marinus Parzinger, im Vorwort am 17. September 2016, am Fest der Wundmale des hl. Franziskus geschrieben hat, nämlich, dass mit dieser Handreichung durch die Feier der neuen Seligen und Heiligen die franziskanische Familie angeregt und gestärkt werde. Das sympathische liturgische Buch ist eine Bereicherung. Herzliche Gratulation.

Christian Schweizer

Bibliographie - bibliografia

Publikationen franziskanischer Ordensleute in der Schweiz

(seit 1984: Belletristik, Fachliteratur, Lexika-Artikel, Herausbergerschaft. Publikationen vor 1984 siehe: Collectanea Franciscana, Bibliographia Franciscana 15)

Franziskanische Periodika und Zeitschriften in der Schweiz

(Herausgegeben/redigiert von franziskanischen Ordensleuten, Ordensprovinzen, Kongregationen, Arbeitsgemeinschaften. Publikationen vor 1984 siehe: Collectanea Franciscana, Bibliographia Franciscana 15)

Publications des religieux franciscains et des religieuses franciscaines en Suisse

(depuis 1984: belles-lettres, littératures scientifiques, articles encyclopédiques, éditeurs. Publications avant 1984 voir: Collectanea Franciscana, Bibliographia Franciscana 15)

Périodiques et revues franciscaines en Suisse

(Publiés et rédigés par des membres, Provinces, Congrégations et communautés de travail de l'Ordre franciscain. Publications avant 1984 voir: Collectanea Franciscana, Bibliographia Franciscana 15)

Pubblicazioni dei religiosi francescani e delle religiose francescane in Svizzera

(dal 1984: letteratura amena, letteratura scientifica e saggistica, articoli per enciclopedie, editore. Pubblicazioni anteriori al 1984 vedi Collectanea Franciscana, Bibliographia Franciscana 15)

Periodici e riviste francescane della Svizzera

(editi/redatti da religiosi francescani, province dell'ordine, congregazioni, gruppi di lavoro. Pubblicazioni anteriori al 1984 vedi Collectanea Franciscana, Bibliographia Franciscana 15)

*

Abbreviationes ordinum sancti Francisci Assisiensis in denominationibus latinis cfr.: Lexikon für Theologie und Kirche. Abkürzungsverzeichnis. Freiburg i. Brg./Basel/Rom/Wien, Herder, 1993 (3., völlig Neubearb. Aufl.), 68-72.

*

Affentranger, Iniga OSF (Baldegg): Versuchungen und Tugenden; in: *Providentia* 91/2 (2017), 7-14.

BaldeggerJournal. 28-29/2015. Hg. v. Kloster Baldegg. Redaktion: *Marie-Ruth Ziegler OSF (Baldegg)*. Baldegg 2015.

BaldeggerJournal. 30-31/2016. Hg. v. Kloster Baldegg. Redaktion: *Marie-Ruth Ziegler OSF (Baldegg)*. Baldegg 2016.

Baumgartner, Hildburg SCSC; Ries, Markus; Schweizer, Christian; Tomas, Finka SCSC; Weber, Agnes Maria SCSC; Zovak, Lucila SCSC: Schriften unserer Gründer; in: *Von der Not der Zeit getrieben. Maria Theresia Scherer - Theodosius Florentini: Briefe und Schriften.* Im Auftrag der Barmherzigen Schwestern vom Heiligen Kreuz Ingenbohl herausgegeben von Hildburg Baumgartner SCSC, Markus Ries, Christian Schweizer, Finka Tomas SCSC, Agnes Maria Weber SCSC u. Lucila Zovak SCSC. Luzern 2016 (*Helvetia Franciscana* 45), 9-12.

- Benz, Erwin OFMCap*: Abschied von P. Wendelin Kaufmann 6. Februar 2016 Kapuzinerkloster Schwyz; in: *Providentia* 90/2 (2016), 44-47.
- Bucher, Ephrem OFMCap*: Meinrad Manser (1931-2016); in: *Ite* 94/4 (2016), 38.
- Brantschen, Franz Xaver OFMCap*: Ewald Beck (1930-2015); in: *Ite* 94/1 (2016), 34.
- Bruder Falke / frate falco / frère faucon* (Nachrichten der Schweizer Kustodie OFM / Notiziario della Custodia svizzera OFM / Nouvelles de la Custodie suisse OFM) 79 (2015). Redaktion/redazione/rédaction: *Michael-Maria Josuran OFM*. Werd/Eschenz 2015.
- Bruder Falke / frère faucon* (Nachrichten der Schweizer Kustodie OFM / Nouvelles de la Custodie suisse OFM) 80 (2016). Redaktion/rédaction: *Michael-Maria Josuran OFM*. Werd/Eschenz 2016.
- Bründler, Josef OFMCap*: In der Nähe der Menschen. Mauern sind kein Hindernis; in: *Tauzeit* 17 (2015), Nr. 66, 7.
- Büchel, Vreni OSF (Menzingen); Gasser, Paul OSF (Menzingen)*: Wegbereitung für innere und äußere Schritte. Als Gäste auch Gastgeber sein; in: *Tauzeit* 17 (2015), Nr. 65, 5.
- Bühlmann, Nadja OSF (Baldegg)*: Bußfeier; in: *Providentia* 90/2 (2016), 12-17.
- Bühlmann, Nadja OSF (Baldegg)*: Einkehrtag; in: *Providentia* 90/3 (2016), 3-8.
- Bühlmann, Nadja OSF (Baldegg)* cfr. *Estermann, Zita OSF (Baldegg); Bühlmann, Nadja OSF (Baldegg)*.
- Calendrier liturgique Province suisse des Capucins Suisse romande 2016*. Année C, Réd.: *Pierre Hostettler OFMCap*. St-Maurice 2015.
- Calendrier liturgique Province suisse des Capucins Suisse romande 2017*. Année A, Réd.: *Pierre Hostettler OFMCap*. Fribourg 2016.
- Camenzind, Marzell OFMCap*: Das Fest unseres Lebens; in: *Pfarrblatt Ursern* 82/52-53 (2015), 1.
- Cappuccini* cfr. *Schweizer Kapuziner-Provinz / Province Suisse des Capucins / Provincia Svizzera dei Cappuccini*.
- Capucins* cfr. *Schweizer Kapuziner-Provinz / Province Suisse des Capucins / Provincia Svizzera dei Cappuccini*.
- Carron, Laetitia-Catherine TORCap*: «Vers la terre des vivants»; in: *Message (Revue du mouvement franciscain laïc, Saint-Maurice)* 6/2015, 28-29.
- Cotting, Judith (SLS)*: Tagesheim für Kinder Ziegelmatte; in: *St. Antonius von Padua (Zeitschrift Antoniushaus Solothurn)* 90/6 (2016), 10-11.
- Cossati, Vincent OFMConv*: «Et je fis miséricorde» - La Miséricorde et le pardon d'Assise; in: *Message (Revue du mouvement franciscain laïc, Saint-Maurice)* 4/2016, 2-3.
- Crausaz, Nadine; Kuster, Niklaus OFMCap*: Assisi: Porziunkula; in: *Ite* 93/5 (2015), 46-47.
- Crausaz, Nadine; Kuster, Niklaus OFMCap*: Assise: La Portioncule; in: *Frères en marche* 61/5 (2015), 46-47.
- Del-Pietro, Agostino OFMCap*: Editoriale - editorial; in: *Von der Not der Zeit getrieben. Maria Theresia Scherer - Theodosius Florentini: Briefe und Schriften. Im Auftrag der Barmherzigen Schwestern vom Heiligen Kreuz Ingenbohl herausgegeben von Hildburg Baumgartner SCSC, Markus Ries, Christian Schweizer, Finka Tomas SCSC, Agnes Maria Weber SCSC u. Lucila Zovak SCSC. Luzern 2016 (Helvetia Franciscana 45), 5-7.*

Deragisch, Silvio OFMCap: Moment mal! Das rechte Wort zur rechten Zeit. Ereignisse, die uns staunen lassen. Fröhliches und Ernstes bei Menschen mit und ohne Behinderung. Paspels 2015.

Die ersten Kapuziner-Konstitutionen von 1536. Eingeleitet und übersetzt von *Oktavian Schmucki OFMCap* zu dessen 90. Geburtstag herausgegeben von Leonhard Lehmann OFMCap. Münster 2016 (Quellen zur franziskanischen Geschichte 4).

Direktorium Schweizer Kapuzinerprovinz, Region Deutschschweiz 2015/2016, [Lesejahr] C. Redaktion: *Egon Keller OFMCap*. Luzern/Kriens 2015.

Direktorium Schweizer Kapuzinerprovinz, Region Deutschschweiz 2016/2017, [Lesejahr] A. Redaktion: *Egon Keller OFMCap*. Luzern/Kriens 2016.

Durrer, Marcel OFMCap: Ordinations presbytérales de Fr. Kiran et Fr. Satish; in: *Frères en marche* 61/5 (2015), 39-40.

Durrer, Marcel OFMCap: Aimer comme Dieu, est-ce possible?; in: *Message (Revue du mouvement franciscain laïc, Saint-Maurice)* 2/2016, 2-5.

Durrer, Marcel OFMCap: «Aimer comme». Commentaire biblique; in: *Message (Revue du mouvement franciscain laïc, Saint-Maurice)* 5/2016, 3-6.

Durrer, Marcel OFMCap: Etrangers et pèlerins sur la terre en toute simplicité; in: *Message (Revue du mouvement franciscain laïc, Saint-Maurice)* 6/2016, 42-45.

Durrer, Marcel OFMCap; Capó, Nathalie: L'ellipse de la paix; in: *Message (Revue du mouvement franciscain laïc, Saint-Maurice)* 2/2017, 2-4.

Durrer, Marcel OFMCap: Golgotha, le lieu du don de l'amour; in: *Message (Revue du mouvement franciscain laïc, Saint-Maurice)* 1/2016, 2-5.

Durrer, Marcel OFMCap: Jésus et les enfants; in: *Frères en marche* 63/2 (2017), 22-23.

Durrer, Marcel OFMCap: Les capucins. Pèlerins sur la terre, en toute simplicité; in: *Frères en marche* 63/2 (2017), 38-39.

Egger, Gottfried OFM: 30 Jahre Franziskaner auf der Marienburg in Näfels; in: *Bruder Falke / frère faucon* (Nachrichten der Schweizer Kustodie OFM / Nouvelles de la Custodie suisse OFM) 80 (2016), 45-47.

Egger, Gottfried OFM: Alphons Raisbonne. Ein elsässischer Jude wird Ordensgründer im Heiligen Land; in: *Im Land des Herrn (Franziskanische Zeitschrift für das Heilige Land)* 69 (2015), 141-143; 70 (2016), 17-19, 57-58, 105-106.

Egger, Gottfried OFM: Die heilige Paula. Eine Schülerin des heiligen Hieronymus in Betlehem; in: *Im Land des Herrn (Franziskanische Zeitschrift für das Heilige Land)* 70 (2016), 137-141.

Egger, Gottfried OFM: Sie lebten wie Franz und Klara. Franziskanische Zeugnisse durch die Jahrhunderte. Ottilien 2016.

Egger, Gottfried OFM: Zu Wächtern der heiligen Stätten bestellt; in: *Ite* 94/5 (2016), 20-23.

Eschmann, Anna OSF (Baldegg): Stark im Glauben, gefestigt in der Hoffnung. Baldegger Plenum vom 16. und 17. Januar 2017. Auf dem Weg zum Generalkapitel; in: *Providentia* 91/1 (2017), 34-40.

Estermann, Zita OSF (Baldegg): Dreifaltigkeitssonntag; in: *Providentia* 89/3 (2015), 3-5.

Estermann, Zita OSF (Baldegg): Licht - Freude - Dankbarkeit; in: *Providentia* 90/1 (2016), 3-5.

Estermann, Zita OSF (Baldegg): Gibt es auf deinem Weg zu Gott Hindernisse? Wenn ja, wie überwindest du sie? ; in: *Providentia* 90/4 (2016), 20-24.

Estermann, Zira OSF (Baldegg): Barmherzigkeit und Versöhnung. Mit Gott vollbringen wir Großes. Baldegger Plenum vom 14. und 15. November 2016 mit Sr. Christina Mülling; in: *Providentia* 91/1 (2017), 6-21.

Estermann, Zita OSF (Baldegg); Bühlmann, Nadja OSF (Baldegg): Unser Ordensleben hat einen Sinn. Ordensleben als Praxis der Hoffnung; in: *Providentia* 89/3 (2015), 17-24.

Estermann, Zita OSF (Baldegg); Bühlmann, Nadja OSF (Baldegg): Berufen, Beschützerin der Schöpfung zu sein; in: *Providentia* 90/2 (2016), 23-28; 90/3 (2016), 32-36; 90/4 (2016), 41-44.

Estermann, Zita OSF (Baldegg): Trauen - vertrauen - anvertrauen; in: *BaldeggerJournal* 30/2016, 11.

Fäh, Bruno OFMCap cfr. Schweizer Kapuziner-Provinz / Province Suisse des Capucins / Provincia Svizzera dei Cappuccini. Verzeichnis / Annuaire / Annuario.

Flammer, Barnabas OFMCap: Auch GANZ Herz. Schriftgedanken [über] Joh 15, 9-17; in: *St. Antonius von Padua (Zeitschrift Antoniushaus Solothurn)* 89/5 (2015), 8-9.

Flammer, Barnabas OFMCap: Einweisung in den Heilsweg; in: *Franziskuskalender* 100 (2017), 19.

Francis Xavier, George OFMCap: 1450 junge indische Kapuziner; in: *Ite* 94/2 (2016), 36-37.

Francis Xavier, George OFMCap: In Indien den Glauben buchstabieren; in: *Ite* 94/3 (2016), 16-19.

Franziskuskalender 2017 (100. Jg.). Hg. von den Schweizer Kapuzinern. Redaktion: *Walter Ludin OFMCap; Adrian Müller OFMCap.* Olten 2016.

Frères en marches (Revue missionnaire des Capucins Suisses) 61/1-5 (2015). Rédaction: *Bernard Maillard OFMCap* et *Nadine Crausaz*. Ed. par la Province Suisse des Capucins/Procure des Missions à Fribourg. Fribourg/Reinach 2015.

Frères en marches (Revue missionnaire des Capucins Suisses) 62/1-5 (2016). Rédaction: *Bernard Maillard OFMCap* et *Nadine Crausaz*. Ed. par la Province Suisse des Capucins/Procure des Missions à Fribourg. Fribourg/Reinach 2016.

Gallati, Raymund OFMCap cfr. Schweizer Kapuziner-Provinz / Province Suisse des Capucins / Provincia Svizzera dei Cappuccini. Verzeichnis / Annuaire / Annuario.

Gasser, Paula OSF (Menzingen) cfr. Büchel, Vreni OSF (Menzingen); Gasser, Paula OSF (Menzingen).

Geiger, Renata OSF (Baldegg): Offene Türe im Himmel; in: *Providentia* 89/4 (2015), 3-4.

Geiger, Renata OSF (Baldegg): Bruder Klaus als Friedensstifter; in: *BaldeggerJournal* 29/2015, 10.

Geiger, Renata OSF (Baldegg): Trau der Verheißung - You'll never walk alone; in: *BaldeggerJournal* 30/2016, 7.

Geiger, Renata OSF (Baldegg): Vertrauen ist Furcht, die gebetet hat; in: *BaldeggerJournal* 31/2016, 11.

Geiger, Renata OSF (Baldegg): Beten heißt alles geben; in: *Providentia* 90/4 (2016), 3-6.

Geiger, Renata OSF (Baldegg): Suchende und Hoffende, Forschende und Vertrauende; Umdenkende und Heimkehrende; in: *Providentia* 91/1 (2017), 29-31.

- Germann, Wilhelm OFMCap*: Einübung im Glauben: wiederhole, wiederhole, wiederhole. Hilde Domin; in: *Providentia* 89/3 (2015), 29-37.
- Germann, Wilhelm OFMCap*: Allerheiligen im Jahr des geweihten Lebens; in: *Providentia* 89/4 (2015), 9-15.
- Germann, Wilhelm OFMCap*: Öffne dich!; in: *Providentia* 89/4 (2015), 23-28.
- Germann, Wilhelm OFMCap*: Eucharistie stiftet Gemeinschaft; in: *BaldeggerJournal* 29/2015, 11.
- Germann, Wilhelm OFMCap*: Jesus Christus ist das Antlitz der Barmherzigkeit des Vaters. Papst Franziskus zum Jahr der Barmherzigkeit; in: *Providentia* 90/1 (2016), 6-11.
- Germann, Wilhelm OFMCap*: «Sieh uns an» (Apg 3,4); in: *Providentia* 90/2 (2016), 6-11.
- Germann, Wilhelm OFMCap*: Nehmt Neuland unter den Pflug! (Hos 10,12) ; in: *Providentia* 90/4 (2016), 14-18.
- Germann, Wilhelm OFMCap*: Einer wird den Ball nehmen. Nelly Sachs; in: *Providentia* 91/1 (2017), 22-28.
- Germann, Wilhelm OFMCap*: Wovon der Mensch lebt; in: *Providentia* 91/2 (2017), 15-20.
- Germann, Yves SCSC*: Spiritueller Ort. «Haus der Religionen» in Bern; in: *Theodosia* 132 (2017), 65-68.
- Good, Priska (SLS)*: Sozialberatung SLS; in: *St. Antonius von Padua (Zeitschrift Antoniushaus Solothurn)* 90/6 (2016), 11-12.
- Helper, Clarens SCSC*: Von unserem Einsatz gegen Frauenhandel. 1: «Sie alle sollen wissen, welches Leid geschieht»; in: *Theodosia* 131 (2016), 133-135.
- Helvetia Franciscana*. Beiträge zur Geschichte der Brüder und Schwestern des hl. Franz und der hl. Klara in der Schweiz; Contributions à l'Histoire des Frères et des Sœurs de St. François et de Ste. Claire en Suisse; Contributi alla Storia dei Frati e delle Suore di S. Francesco e di S. Chiara in Svizzera 44 (2015). Herausgeber: *Provinzialat der Schweizer Kapuziner, Luzern*. Redaktion: Christian Schweizer. Basel/Reinach 2015.
- Helvetia Franciscana*. Beiträge zur Geschichte der Brüder und Schwestern des hl. Franz und der hl. Klara in der Schweiz; Contributions à l'Histoire des Frères et des Sœurs de St. François et de Ste. Claire en Suisse; Contributi alla Storia dei Frati e delle Suore di S. Francesco e di S. Chiara in Svizzera 45 (2016). Herausgeber: *Provinzialat der Schweizer Kapuziner, Luzern*. Redaktion: Christian Schweizer. Basel/Reinach 2016.
- Hinder, Paul OFMCap*: Verwurzelt, wo keine weltliche Behörde uns ausreißen kann. Wurzeln schlagen in einer Migrationskirche; in: *Tauzeit* 18 (2016), Nr. 71, 8-9.
- Holderegger, Adrian OFMCap*; Weichlein, Siegfried; Zurbuchen, Simone (Hg.): *Humanismus. Sein kritisches Potential für Gegenwart und Zukunft*. Basel-Fribourg 2011.
- Holderegger, Adrian OFMCap*; Delgado, Mariano; Vergauwen, Guido OP (Hg.): *Friedensfähigkeit und Friedensvisionen in Religionen und Kulturen*. Stuttgart 2012.
- Holderegger, Adrian OFMCap*; Wolbert, Werner (Hg.): *Deontologie - Teleologie. Normtheoretische Grundlagen in der Diskussion*. Fribourg 2012.
- Holderegger, Adrian OFMCap*; Bogner, Daniel; Zimmermann, Markus: *Studien zur theologischen Ethik* 127-129 (2010), 130-131 (2011), 132-135 (2012), 136-149 (2013), 141-143 (2014). Fribourg 2010-2014 (Departement für Moralthologie und Ethik).

Holderegger, Adrian OFMCap: Grenzüberschreitungen; in: Hilpert, Konrad (Hg.): Theologische Ethiker im Spiegel ihrer biografie. Stationen und Kontexte. Stuttgart 2015, 11-36.

Holderegger, Adrian OFMCap: Suizidprävention und Sterbebegleitung; in: Hilpert, Konrad; Sautermeister, Jochen (Hg.): Theologie kontrovers. Freiburg i. Brg.-Basel 2015, 65-77.

Holderegger, Adrian OFMCap: Nachruf auf Br. Anton Rotzetter OFMCap; in: Schweizerische Kirchenzeitung 184 (2016), 263-265.

Holderegger, Adrian OFMCap: In memoriam Anton Rotzetter OFMCap;; in: Schweizerische Zeitschrift für Religions- und Kulturgeschichte - Revue suisse d'histoire religieuse et culturelle (SZRKG - RSHRC - RSSRC) 110 (2016), 602-605.

Holderegger, Adrian OFMCap (Hrg.): Leidenschaft für Franz von Assisi. Texte von Anton Rotzetter. Fribourg 2017.

Hollenstein, Josef OFMCap: Es begann mit einer Lieferung Mist. [- Weg in den Orden]; in: Franziskus-Kalender 100 (2017), 8-9.

Hostettler, Pierre OFMCap cfr. *Calendrier liturgique Province suisse des Capucins Suisse romande*.

Hutter, Anselma OSF (Baldegg): Begegnungen im Asylzentrum Bergruh in Amden; in: Providentia 90/2 (2016), 37-38.

Imbach, Josef OFMCap: Die geheimnisvolle Welt der Klöster. Was Mönche und Nonnen zum Rückzug aus der Welt bewegt. Kevelaer 2015.

Imbach, Josef OFMConv: Ein Mönch bietet dem Papst die Stirn; in: Franziskanische Botschaft 66/6 (2015), 4-7.

Imbach, Josef OFMConv: Klosterleben - eine Alternative zur Konsumgesellschaft; in: Franziskanische Botschaft 66/6 (2015), 4-7.

Imbach, Josef OFMConv: Menschenwort oder Gottesrede?; in: Sendbote des hl. Antonius (Basilica des hl. Antonius - Messaggero di S. Antonio Editrice, Padova) 117/01 (2015), 6-11.

Imbach, Josef OFMConv: Papier, das sich wie Pergament anfühlt; in: Sendbote des hl. Antonius (Basilica des hl. Antonius - Messaggero di S. Antonio Editrice, Padova) 117/01 (2015), 24-25.

Imbach, Josef OFMConv: Rumohr statt Romane!; in: Sendbote des hl. Antonius (Basilica des hl. Antonius - Messaggero di S. Antonio Editrice, Padova) 117/01 (2015), 48.

Imbach, Josef OFMConv: Biblische Bilderrätsel; in: Sendbote des hl. Antonius (Basilica des hl. Antonius - Messaggero di S. Antonio Editrice, Padova) 117/02 (2015), 24-25.

Imbach, Josef OFMConv: «Manche rülpsen nach Knoblauch»; in: Sendbote des hl. Antonius (Basilica des hl. Antonius - Messaggero di S. Antonio Editrice, Padova) 117/02 (2015), 48.

Imbach, Josef OFMConv: Die vergessenen Bäume der Ewigen Stadt; in: Sendbote des hl. Antonius (Basilica des hl. Antonius - Messaggero di S. Antonio Editrice, Padova) 117/03 (2015), 24-25.

Imbach, Josef OFMConv: Radetzky und das geklaute Wiener Schnitzel; in: Sendbote des hl. Antonius (Basilica des hl. Antonius - Messaggero di S. Antonio Editrice, Padova) 117/03 (2015), 48.

Imbach, Josef OFMConv: Die Glocken schweigen und die Ratschen ratschen; in: Sendbote des hl. Antonius (Basilica des hl. Antonius - Messaggero di S. Antonio Editrice, Padova) 117/04 (2015), 22-23.

Imbach, Josef OFMConv: Die Glocken schweigen und die Ratschen ratschen; in: Sendbote des hl. Antonius (Basilica des hl. Antonius - Messaggero di S. Antonio Editrice, Padova) 117/04 (2015), 48.

Imbach, Josef OFMConv: Der Tierpark der Madonna; in: *Sendbote des hl. Antonius (Basilica des hl. Antonius - Messaggero di S. Antonio Editrice, Padova) 117/05 (2015), 12-13.*

Imbach, Josef OFMConv: Kürbis oder Gurke; in: *Sendbote des hl. Antonius (Basilica des hl. Antonius - Messaggero di S. Antonio Editrice, Padova) 117/05 (2015), 48.*

Imbach, Josef OFMConv: Ein Herz in Flammen. Herz-Jesu-Verehrung in der Kunst; in: *Sendbote des hl. Antonius (Basilica des hl. Antonius - Messaggero di S. Antonio Editrice, Padova) 117/06 (2015), 20-21.*

Imbach, Josef OFMConv: Das Gastmahl des Zynikers; in: *Sendbote des hl. Antonius (Basilica des hl. Antonius - Messaggero di S. Antonio Editrice, Padova) 117/06 (2015), 48.*

Imbach, Josef OFMConv: Verfemt, verurteilt - und verehrt. Der Reformator Jan Hus; in: *Sendbote des hl. Antonius (Basilica des hl. Antonius - Messaggero di S. Antonio Editrice, Padova) 117/07-08 (2015), 20-21.*

Imbach, Josef OFMConv: Ein Meisterwerk der italienischen Küche; in: *Sendbote des hl. Antonius (Basilica des hl. Antonius - Messaggero di S. Antonio Editrice, Padova) 117/07-08 (2015), 47.*

Imbach, Josef OFMConv: «Halt die Klappe!». Chorgestühle alter Stifts- und Klosterkirchen; in: *Sendbote des hl. Antonius (Basilica des hl. Antonius - Messaggero di S. Antonio Editrice, Padova) 117/09 (2015), 20-21.*

Imbach, Josef OFMConv: Gold im Mund - und was im Hirn?. Schweizer Luxus-Pralinen mit eßbarem Gold; in: *Sendbote des hl. Antonius (Basilica des hl. Antonius - Messaggero di S. Antonio Editrice, Padova) 117/09 (2015), 47.*

Imbach, Josef OFMConv: Die Tragbrüder von Basel; in: *Sendbote des hl. Antonius (Basilica des hl. Antonius - Messaggero di S. Antonio Editrice, Padova) 117/11 (2015), 20-21.*

Imbach, Josef OFMConv: Sürkrüt und Kouglof; in: *Sendbote des hl. Antonius (Basilica des hl. Antonius - Messaggero di S. Antonio Editrice, Padova) 117/11 (2015), 47.*

Imbach, Josef OFMConv: «Ach wie schwer ist das Schreiben!». Klösterliche Skriptorien; in: *Sendbote des hl. Antonius (Basilica des hl. Antonius - Messaggero di S. Antonio Editrice, Padova) 117/12 (2015), 20-21.*

Imbach, Josef OFMConv: Ein armer Reicher und ein reicher Armer; in: *Sendbote des hl. Antonius (Basilica des hl. Antonius - Messaggero di S. Antonio Editrice, Padova) 117/12 (2015), 47.*

Imbach, Josef OFMConv: Hunger nach Ewigkeit oder Zeitvertreib?; in: *Sendbote des hl. Antonius (Basilica des hl. Antonius - Messaggero di S. Antonio Editrice, Padova) 118/01 (2016), 20-21.*

Imbach, Josef OFMConv: Von Kartoffeln und der flotten Lotte; in: *Sendbote des hl. Antonius (Basilica des hl. Antonius - Messaggero di S. Antonio Editrice, Padova) 118/01 (2016), 47.*

Imbach, Josef OFMConv: Von Butterbriefen und anderen Festenbrechern; in: *Sendbote des hl. Antonius (Basilica des hl. Antonius - Messaggero di S. Antonio Editrice, Padova) 118/02 (2016), 20-21.*

Imbach, Josef OFMConv: Fleisch im Teig und Eier aus Fisch; in: *Sendbote des hl. Antonius (Basilica des hl. Antonius - Messaggero di S. Antonio Editrice, Padova) 118/02 (2016), 47.*

Imbach, Josef OFMConv: Fisntermette als schwarze Messe? [Liturgische Feier in drei Nächten der Karwoche]; in: *Sendbote des hl. Antonius (Basilica des hl. Antonius - Messaggero di S. Antonio Editrice, Padova) 118/03 (2016), 20-21.*

Imbach, Josef OFMConv: Ein Kanzelredner warnt vor Völlerei und Zechgelagen. [Abraham a Sancta Clara]; in: Sendbote des hl. Antonius (Basilica des hl. Antonius - Messaggero di S. Antonio Editrice, Padova) 118/03 (2016), 47.

Imbach, Josef OFMConv: Ein Pferd und ein Esel oder Kirche und Synagoge [Überheblichkeit der Kirche gegenüber Judentum] ; in: Sendbote des hl. Antonius (Basilica des hl. Antonius - Messaggero di S. Antonio Editrice, Padova) 118/04 (2016), 20-21.

Imbach, Josef OFMConv: Der Gusto des Schriftstellers und der Geschmack des Abbé; in: Sendbote des hl. Antonius (Basilica des hl. Antonius - Messaggero di S. Antonio Editrice, Padova) 118/04 (2016), 47.

Imbach, Josef OFMConv: Wie aus Tierhäuten High Heels wurden; in: Sendbote des hl. Antonius (Basilica des hl. Antonius - Messaggero di S. Antonio Editrice, Padova) 118/05 (2016), 20-21.

Imbach, Josef OFMConv: Wie San Cucino ein Wunder verhinderte; in: Sendbote des hl. Antonius (Basilica des hl. Antonius - Messaggero di S. Antonio Editrice, Padova) 118/05 (2016), 47.

Imbach, Josef OFMConv: Auf der Flucht vor sich selbst. [Stefan Zweig in einer tiefgründigen Legendendichtung]; in: Sendbote des hl. Antonius (Basilica des hl. Antonius - Messaggero di S. Antonio Editrice, Padova) 118/06 (2016), 20-21.

Imbach, Josef OFMConv: Der fliehende König und das Ritualgesetz. [Tabu bestimmter Speisen]; in: Sendbote des hl. Antonius (Basilica des hl. Antonius - Messaggero di S. Antonio Editrice, Padova) 118/06 (2016), 47.

Imbach, Josef OFMConv: Künstler als Glaubensstreiter; in: Sendbote des hl. Antonius (Basilica des hl. Antonius - Messaggero di S. Antonio Editrice, Padova) 118/07-08 (2016), 20-21.

Imbach, Josef OFMConv: Geheime Botschaften und versteckte Wünsche. Glückskekse; in: Sendbote des hl. Antonius (Basilica des hl. Antonius - Messaggero di S. Antonio Editrice, Padova) 118/07-08 (2016), 47.

Imbach, Josef OFMConv: Himmelsmaler und Höllenforscher; in: Sendbote des hl. Antonius (Basilica des hl. Antonius - Messaggero di S. Antonio Editrice, Padova) 118/09 (2016), 20-21.

Imbach, Josef OFMConv: Die Kastanie - eine Armenspeise? ; in: Sendbote des hl. Antonius (Basilica des hl. Antonius - Messaggero di S. Antonio Editrice, Padova) 118/09 (2016), 47.

Imbach, Josef OFMConv: Die Frau im Schatten des Genies. [Schillers Gattin Charlotte von Lengefeld]; in: Sendbote des hl. Antonius (Basilica des hl. Antonius - Messaggero di S. Antonio Editrice, Padova) 118/10 (2016), 20-21.

Imbach, Josef OFMConv: Bartäpfel statt Zankäpfel; in: Sendbote des hl. Antonius (Basilica des hl. Antonius - Messaggero di S. Antonio Editrice, Padova) 118/10 (2016), 47.

Imbach, Josef OFMConv: Der Gottprotz oder Friedensboten als Racheengel? Die Grenze zwischen Fundamentalismus und Fanatismus; in: Sendbote des hl. Antonius (Basilica des hl. Antonius - Messaggero di S. Antonio Editrice, Padova) 118/11 (2016), 6-11.

Imbach, Josef OFMConv: Niemals lachend, niemals traurig. [Martin von Tours]; in: Sendbote des hl. Antonius (Basilica des hl. Antonius - Messaggero di S. Antonio Editrice, Padova) 118/11 (2016), 20-21.

Imbach, Josef OFMConv: Wie wir S. Martini Gans essen sollen; in: Sendbote des hl. Antonius (Basilica des hl. Antonius - Messaggero di S. Antonio Editrice, Padova) 118/11 (2016), 47.

Imbach, Josef OFMConv: Humanist zwischen den Fronten. Beitrag zum ausklingenden Erasmus- und zum kommenden Lutherjahr; in: *Sendbote des hl. Antonius* (Basilica des hl. Antonius - Messaggero di S. Antonio Editrice, Padova) 118/12 (2016), 20-21.

Imbach, Josef OFMConv: Statt Tannenbaum Zucchini und Basilikum? ; in: *Sendbote des hl. Antonius* (Basilica des hl. Antonius - Messaggero di S. Antonio Editrice, Padova) 118/12 (2016), 47.

Imbach, Josef OFMConv: «Malereien darf es in der Kirche nicht geben» [- Streit um die Heiligen- und Christusbilder]; in: *Sendbote des hl. Antonius* (Basilica des hl. Antonius - Messaggero di S. Antonio Editrice, Padova) 119/01 (2017), 20-21.

Imbach, Josef OFMConv: «Herr Käthes» Reich [- Die Küche von Luthers Haushalt]; in: *Sendbote des hl. Antonius* (Basilica des hl. Antonius - Messaggero di S. Antonio Editrice, Padova) 119/01 (2017), 47.

Imbach, Josef OFMConv: «Han Arbeit gsucht und nienen nüt gfunden» [- Der Graubündner Lehrer Hans Ardüser als Maler]; in: *Sendbote des hl. Antonius* (Basilica des hl. Antonius - Messaggero di S. Antonio Editrice, Padova) 119/02 (2017), 20-21.

Imbach, Josef OFMConv: Salzkrieg im Kirchenstaat; in: *Sendbote des hl. Antonius* (Basilica des hl. Antonius - Messaggero di S. Antonio Editrice, Padova) 119/02 (2017), 47.

Imbach, Josef OFMConv: Von der Burg Antonia zur Schädelstätte; in: *Sendbote des hl. Antonius* (Basilica des hl. Antonius - Messaggero di S. Antonio Editrice, Padova) 119/03 (2017), 20-21.

Imbach, Josef OFMConv: Sendboten der Liebe; in: *Sendbote des hl. Antonius* (Basilica des hl. Antonius - Messaggero di S. Antonio Editrice, Padova) 119/03 (2017), 37.

Imbach, Josef OFMConv: Der Mönch und der Mammon [- Der Minorit Luca Pacioli]; in: *Sendbote des hl. Antonius* (Basilica des hl. Antonius - Messaggero di S. Antonio Editrice, Padova) 119/04 (2017), 20-21.

Imbach, Josef OFMConv: Der Ananas-Cardinal; in: *Sendbote des hl. Antonius* (Basilica des hl. Antonius - Messaggero di S. Antonio Editrice, Padova) 119/04 (2017), 47.

Imbach, Josef OFMConv: Die Mär vom kirchlichen Sezierverbot; in: *Sendbote des hl. Antonius* (Basilica des hl. Antonius - Messaggero di S. Antonio Editrice, Padova) 119/05 (2017), 22-23.

Imbach, Josef OFMConv: Wie Eva zum Apfel und die Schweiz zu einem Helden kam; in: *Sendbote des hl. Antonius* (Basilica des hl. Antonius - Messaggero di S. Antonio Editrice, Padova) 119/05 (2017), 41.

Imbach, Josef OFMConv: Castello kontra Calvin oder ein Leben für die Toleranz; in: *Sendbote des hl. Antonius* (Basilica des hl. Antonius - Messaggero di S. Antonio Editrice, Padova) 119/06 (2017), 20-21.

Imbach, Josef OFMConv: Der Orangenkrieg; in: *Sendbote des hl. Antonius* (Basilica des hl. Antonius - Messaggero di S. Antonio Editrice, Padova) 119/02 (2017), 47.

Ingenbohler Schwestern cfr. *Schwesterverzeichnis. Institut der Barmherzigen Schwestern vom heiligen Kreuz Ingenbohl-Brunnen/Schweiz. Institut der Barmherzigen Schwestern vom heiligen Kreuz Ingenbohl-Brunnen/Schweiz.*

Institut der Barmherzigen Schwestern vom heiligen Kreuz Ingenbohl-Brunnen/Schweiz cfr. *Schwesterverzeichnis. Institut der Barmherzigen Schwestern vom heiligen Kreuz Ingenbohl-Brunnen/Schweiz.*

Ingenbohler Schwestern cfr.: Von der Not der Zeit getrieben.

Isenring, Zoe Maria SCSC: P. Theodosius Florentini und der Aufbruch von (Ordens-)Frauen im 19. Jahrhundert; in: *Theodosia* 130 (2015), 151-166.

Isenring, Zoe Maria SCSC: P. Theodosius Florentini (1808-1865). «Den Strom nicht stauen, sondern ihm ein Bett anweisen». Fribourg 2016.

Isenring, Zoe Maria SCSC: «Den Strom nicht stauen, sondern ihm ein Bett anweisen». P. Theodosius Florentini (1808-1865) ; in: *Theodosia* 132 (2017), 12-24.

Ite (Das Magazin der Schweizer Kapuziner [olim: *Der Missions-Bote*. Missions-Nachrichten der Schweiz. Kapuziner-Provinz]) 94/1-5 (2015). Redaktion: *Walter Ludin OFMCap*. Hg. v. d. Schweizer Kapuziner-Provinz, Missionsprokura, Olten. Olten/Reinach 2015.

Ite (Das Magazin der Schweizer Kapuziner [olim: *Der Missions-Bote*. Missions-Nachrichten der Schweiz. Kapuziner-Provinz]) 95/1-5 (2016). Redaktion: *Walter Ludin OFMCap*. Hg. v. d. Schweizer Kapuziner-Provinz, Missionsprokura, Olten. Olten/Reinach 2016.

Jenal, Lorena OSF (Baldegg): Papua-Neuguinea: Straßenkinder; in: *Ite* 95/2 (2017), 30-31.

Jenal, Lorena OSF (Baldegg): Papouasie-Nouvelle-Guinée: les enfants des rues; in: *Frères en marche* 63/2 (2017), 30-31.

Jöhri, Mauro OFMCap: Nur wer weiß, wo er herkommt, kann zu neuen Gestanden aufbrechen. Leben in Bewegung; in: *Tauzeit* 17 (2015), Nr. 65, 2-4.

Jöhri, Mauro OFMCap: I Cappuccini fra storia e nuove sfide; in: *Fogli* (Rivista dell'Associazione Biblioteca Salita dei Frati di Lugano) 38/2007, 58-61.

Josuran, Michael-Maria OFM cfr. *Bruder Falke / frate falco / frère faucon*.

Josuran, Michael-Maria OFM cfr. *Bruder Falke / frère faucon*.

Jungo, Christiane SCSC: Das Rad des Bruder Klaus nach Josua Boesch; in: *Theodosia* 132 (2017), 9.

Jungo, Christiane SCSC cfr. *Theodosia*.

Kapuziner cfr. *Schweizer Kapuziner-Provinz / Province Suisse des Capucins / Provincia Svizzera dei Cappuccini*.

Kapuziner-Konstitutionen cfr. *Die ersten Kapuziner-Konstitutionen*.

Käser, Klara (SLS): Wie oft muss ich meinem Nächsten vergeben. Ein Gespräch über das gleichnis von beiden Schuldner (Mt 18,23-35); in: *St. Antonius von Padua* (Zeitschrift Antoniushaus Solothurn) 90/2 (2016), 18-19.

Käser, Klara (SLS) cfr. *St. Antonius von Padua* [Zeitschrift der Schwesterngemeinschaft Seraphisches Liebeswerk Solothurn (SLS) Antoniushaus].

Keller, Egon OFMCap cfr. *Direktorium Schweizer Kapuzinerprovinz*.

Kneubühler, Monika-Pia OSF (Baldegg): Friedenstifterinnen; in: *BaldeggerJournal* 29/2015, 9.

Kohler, Beatrice OSF (Baldegg): Sich anstiften lassen; in: *BaldeggerJournal* 29/2015, 8.

Kohler, Beatrice OSF (Baldegg): Tanzende Schatten; in: *BaldeggerJournal* 31/2016, 2.

Kreidler-Kos, Martina; Kuster, Niklaus OFMCap; Röttger, Ancilla OSC: Mein Leben leuchten lassen. Heute beten mit Klara und Franz von Assisi. Ostfildern 2015.

- Kugler, Sonja OSF (Baldegg); Lüchinger, Bernadette OSF (Baldegg):* 100 Jahre Hertenstein; in: *Providentia* 90/2 (2016), 18-22.
- Kurmann, Gebhard OFMCap:* Agatho Elsener (1932-2016) ; in: *Ite* 94/5 (2016), 36
- Kuster, Niklaus OFMCap:* François et Claire d'Assise. Double biographie. Paris 2014 (Éditions Franciscaines).
- Kuster, Niklaus OFMCap:* Francisco y Clara de Asís. Una biografía doble. Madrid 2014 (Estudios Franciscanos).
- Kuster, Niklaus OFMCap:* Leben tief und weit. Ein biblischer Jahresbegleiter. Stuttgart 2015 (Cami-no-Buch).
- Kuster, Niklaus OFMCap:* Franz von Assisi - Freiheit und Geschwisterlichkeit in der Kirche. Würzburg 2015 (Franziskanische Akzente 6).
- Kuster, Niklaus OFMCap:* Worauf es im christlichen Leben ankommt: Luthers Programm im Bild; in: *Franziskanische Botschaft* 66/5 (2015), 10-11.
- Kuster, Niklaus OFMCap:* Ein Leben ohne «Ego, Knete und Sex?». Warum Klöster heute so in sind - und Ordenseintritte nicht; in: *Franziskanische Botschaft* 66/6 (2015), 10-11.
- Kuster, Niklaus OFMCap:* Klöster für die Stadt. Bürgernahe Brüder und stadtverbundene Schwestern; in: *Tauzeit* 17 (2015), Nr. 66, 4-5.
- Kuster, Niklaus OFMCap:* Friedfertigkeit. Innerlich standfest und zwischenmenschlich frei; in: *Tauzeit* 18 (2016), Nr. 68, 6-7.
- Kuster, Niklaus OFMCap:* Reifen zwischen Frühlingsblüte und Herbsternte. Wie Franz von Assisi den Sommer nutzt; in: *Tauzeit* 18 (2016), Nr. 69, 2-3.
- Kuster, Niklaus OFMCap:* Assisi - Hauptstadt der Weltreligionen. 30 Jahre interreligiöse Friedens-treffen; in: *Tauzeit* 18 (2016), Nr. 70, 2-4.
- Kuster, Niklaus OFMCap:* Vavřinec z Brindisi na cestách europy. Praha 2016.
- Kuster, Niklaus OFMCap:* Eremo delle Carceri; in: *Ite* 94/1 (2016), 46-47.
- Kuster, Niklaus OFMCap:* Ein anderes Leben zulassen [- Franz von Assisi]; in: *Ite* 94/3 (2016), 8-11.
- Kuster, Niklaus OFMCap:* Fonte Colombo - Leben in Form bringen; in: *Ite* 94/3 (2016), 46-47.
- Kuster, Niklaus OFMCap:* La Foresta - eine liebliche Oase; in: *Ite* 94/4 (2016), 46-47.
- Kuster, Niklaus OFMCap:* Langsame Wege in schnelllebiger Zeit [- Hirten heute in der modernen Schweiz] ; in: *Ite* 94/5 (2016), 28-29.
- Kuster, Niklaus OFMCap:* Greccio - Gott auf Augenhöhe feiern; in: *Ite* 94/5 (2016), 46-47.
- Kuster, Niklaus OFMCap:* François d'Assise. Liberté e Fraternité dans l'Église. Paris 2016 (Éditions franciscaines).
- Kuster, Niklaus OFMCap:* Religion zwischen Terror und Umarmung. Viertes Friedensgebet der Weltreligionen in Assisi; in: *Franziskaner (Magazin für franziskanische Kultur und Lebensart)* 2016/ Winter, 22-23.
- Kuster, Niklaus OFMCap:* Wenn das Herz erwacht; in: *Franziskus (Die offizielle Zeitschrift der Franziskaner-Minoriten)* 2016/1, 8-9.

Kuster, Niklaus OFMCap: Christus arm umarmen; in: Franziskus (Die offizielle Zeitschrift der Franziskaner-Minoriten) 2016/2, 8-9.

Kuster, Niklaus OFMCap: Zwei Arten der Liebe; in: Franziskus (Die offizielle Zeitschrift der Franziskaner-Minoriten) 2016/3, 8-9.

Kuster, Niklaus OFMCap: Wache Augen, freie Hände, mutige Füße; in: Franziskus (Die offizielle Zeitschrift der Franziskaner-Minoriten) 2016/4, 8-9.

Kuster, Niklaus OFMCap: «Ihr alle seid Geschwister...»; in: Franziskus (Die offizielle Zeitschrift der Franziskaner-Minoriten) 2017/1, 8-9.

Kuster, Niklaus OFMCap: Freundschaft: menschlich und göttlich; in: Franziskus (Die offizielle Zeitschrift der Franziskaner-Minoriten) 2017/2, 8-9.

Kuster, Niklaus OFMCap cfr. Crausaz, Nadine; *Kuster, Niklaus OFMCap*.

Kuster, Niklaus OFMCap cfr. Kreidler-Kos, Martin; *Kuster, Niklaus OFMCap*; Röttger, Ancilla OSC.

Kuster, Niklaus OFMCap: Sienne - soleil franciscain sur la ville; in: Frères en marche 63/2 (2017), 46-47.

Kuster, Niklaus OFMCap: Haybat, Hüseyin: Das Fasten, nicht das Herz brechen. Mit einem Sufilehrer und Franziskus unterwegs; in: Tauzeit 19 (2017), Nr. 72, 9.

Kuster, Niklaus OFMCap: Niklaus Friede und Dorotheas Ja [- Doppelbiographie des Ehepaars Niklaus und Dorothea von Flüe zum 600. Geburtstag des Schweizer Friedensheiligen]; in: Sendbote des hl. Antonius (Basilica des hl. Antonius - Messaggero di S. Antonio Editrice, Padova) 119/06 (2017), 6-9.

Kuster, Niklaus OFMCap: Zwei Arten der Liebe. Klara von Assisi lebt caritas et amor; in: Providentia 90/3 (2016), 14-16.

Kuster, Niklaus OFMCap: Elisabeth von Thüringen. Eine ungewöhnliche Fürstin; in: Franziskus-Kalender 100 (2017), 4-6.

Kuster, Niklaus OFMCap: Ein Tag im Leben Jesu. Impulse für eine Alltagsspiritualität; in: St. Antonius von Padua (Zeitschrift Antoniushaus Solothurn) 90/6 (2016), 3-5.

Kuster, Niklaus OFMCap: Gottes Geist inspiriert in jeder Religion. Dreißig Jahre Friedenstreffen in Assisi; in: St. Antonius von Padua (Zeitschrift Antoniushaus Solothurn) 91/1 (2017), 3-5.

Kuster, Niklaus OFMCap: Impulse zum Wochenkalender; in: St. Antonius von Padua (Zeitschrift Antoniushaus Solothurn) 91/2 (2017), 3-5.

Kuster, Niklaus OFMCap: Sehnsucht nach Fülle; in: St. Antonius von Padua (Zeitschrift Antoniushaus Solothurn) 91/3 (2017), 3-5.

Kuster, Niklaus OFMCap; Rudolf von Rohr, Nadia: Fernnahe Liebe. Niklaus und Dorothea von Flüe. Ostfildern 2017.

Limacher, Thomas OSF (Menzingen): Fragen zu Taizé; in: Franziskanische Botschaft 66/5 (2015), 12-15.

Limacher, Thomas OSF (Menzingen): Alles hat seine Zeit. Ein Brief an P. Klaus; in: Franziskanische Botschaft 66/6 (2015), 12-15.

Limacher, Thomas OSF (Menzingen): Weltweite Wurzeln. Aus der Geschichte der Menzinger Schwestern; in: Tauzeit 18 (2016), Nr. 71, 13.

Lüchinger, Bernadette OSF (Baldegg) cfr. Kugler, Sonja OSF (Baldegg); Lüchinger, Bernadette OSF (Baldegg).

Ludin, Walter OFMCap: Wenn die Mega-Stadt lockt; in: Ite 93/5 (2015), 34-35.

Ludin, Walter OFMCap: Kapuzinermissionare und «Laienhelfer»; in: Ite 93/5 (2015), 38.

Ludin, Walter OFMCap: Die größte Katastrophe ist das Vergessen; in: Ite 93/5 (2015), 39.

Ludin, Walter OFMCap: Paris: überraschend erfolgreicher Klimagipfel; in: Ite 94/2 (2016), 30-31.

Ludin, Walter OFMCap: Wie geht es den Kapuzinern in Tansania?; in: Ite 94/2 (2016), 40.

Ludin, Walter OFMCap: Anton Rotzetter. Hervorragender Kenner des Franz von Assisi; in: Ite 94/3 (2016), 39-40.

Ludin, Walter OFMCap: Fernand Sepp Rausser (1926-2016) ; in: Ite 94/3 (2016), 40.

Ludin, Walter OFMCap: Was bedeutet das Tau-Zeichen?; in: Ite 94/3 (2016), 41.

Ludin, Walter OFMCap: Anastasius-Feier in Hitzkirch; in: Ite 94/4 (2016), 39.

Ludin, Walter OFMCap: Muslimen begegnen wie Franziskus; in: Ite 94/4 (2016), 39-40.

Ludin, Walter OFMCap: Wie sollen Orden wirtschaften? Anselm Grün über «spirituell wirtschaften». Versammlung Höhere Ordensobere der Schweiz/VOS; in: Schweizerische Kirchen-Zeitung 184 (2016), 472-474.

Ludin, Walter OFMCap: Ökologie in Frauenklöstern; in: Schweizerische Kirchen-Zeitung 185 (2017), 69.

Ludin, Walter OFMCap: 500 Jahre Luther-Reformation; in: Franziskuskalender 100 (2017), 100-101.

Ludin, Walter OFMCap cfr. Franziskuskalender.

Ludin, Walter OFMCap cfr. Ite (Das Magazin der Schweizer Kapuziner [olim: Der Missions-Bote. Missions-Nachrichten der Schweiz. Kapuziner-Provinz]).

Maillard, Bernard OFMCap: Plus que jamais d'actualité au cœur de l'Eglise et de la société?; in: Frères en marche 61/5 (2015), 12-15.

Maillard, Bernard OFMCap: Quand les différences rapprochent; in: Frères en marche 61/5 (2015), 26-29.

Maillard, Bernard OFMCap: 650 consacré(e)s à Baar: du jamais vu; in: Frères en marche 61/5 (2015), 36-37.

Maillard, Bernard OFMCap: Nécrologie au Fr. Jean-Léonard de Quay; in: Frères en marche 61/5 (2015), 38-39.

Maillard, Bernard OFMCap: Il y a mission et mission; in: Message (Revue du mouvement franciscain laïc, Saint-Maurice) 3/2016, 28-31.

Maillard, Bernard OFMCap cfr. Frères en marches (Revue missionnaire des Capucins Suisses).

Maillard, Bernard OFMCap: Fr. Jean-Louis Berclaz (1951-2017); in: Frères en marche 63/2 (2017), 40.

Maillard, Bernard OFMCap: Guy Balet (1933-2016); in: Frères en marche 63/2 (2017), 42-43.

Marquard, Pascal OFMConv: Umbau und Renovation in Freiburg: abgeschlossen! [Konventgebäude der Minoriten-Konventualen in Fribourg]; in: *Franziskus* (Die offizielle Zeitschrift der Franziskaner-Minoriten) 2016/3, 4-6.

Massy, Vincent OFMCap: Lettre de François à un Ministre; in: *Message* (Revue du mouvement franciscain laïc, Saint-Maurice) 2/2016, 28-30.

Massy, Vincent OFMCap: «Ne me retiens pas! Car je ne suis pas encore remonté vers mon Père» - La parole de Jésus; in: *Message* (Revue du mouvement franciscain laïc, Saint-Maurice) 3/2016, 8-9.

Menzingen cfr. *Menzinger Schwestern* cfr. *Schwwestern vom Heiligen Kreuz* • *Suore della Sancta Croce* • *Sisters of the Holy Cross* • *Soeurs de la Sainte Croix* • *Hermannas de la Santa Cruz*.

Menzinger Schwestern cfr. *Schwwestern vom Heiligen Kreuz* • *Suore della Sancta Croce* • *Sisters of the Holy Cross* • *Soeurs de la Sainte Croix* • *Hermannas de la Santa Cruz*.

Müller, Adrian OFMCap: Ein Leben ohne Ratgeber-Literatur; in: *Ite* 93/5 (2015), 4-7.

Müller, Adrian OFMCap: Religionen wieder unter sich?; in: *Ite* 93/5 (2015), 30-31.

Müller, Adrian OFMCap: «Was haben wir im Buch aufgeschrieben?» [- Samichlaus-Brauchtum]; in: *Ite* 94/5 (2016), 34-35.

Müller, Adrian OFMCap: Religionen und Konfessionen auf dem Weg; in: *Franziskuskalender* 100 (2017), 62-64.

Müller, Adrian OFMCap cfr. *Franziskuskalender*.

Müller, Katja OSF (Baldegg): Auf dem Weg mit Jesus. 15. Sonntag im Jahreskreis B / Mk 6,6-13; in: *Providentia* 89/3 (2015), 25-28.

Odermatt, Remigi OFMCap: Aus Einschränkung wird Befreiungsraum. Aus der Stille gelingt ein neuer Blick auf das Leben; in: *Tauzeit* 17 (2015), Nr. 67, 4-5.

Panorama 2016. Franziskansiche Schweiz - Suisse franciscaine - Svizzera francescana. Hg. v. INFAG-CH (Interfranziskanische Arbeitsgemeinschaft Schweiz). Morschach 2016.

Pfefferli, Romana OSF (Baldegg); Streit, Jakob: Umgang mit Lebensmitteln in unseren Küchen; in: *Providentia* 90/4 (2016), 45-47.

Prétôt, Anne-Roger SCSC: «Der Glaube kommt von dem, was man hört» (Röm 10,17) [- Der gehörlose Mensch]; in: *Theodosia* 132 (2017), 73-75.

Providentia [Quartalzeitschrift der Schwestern von der göttlichen Vorsehung, Baldegg]. Redaktion: *M. Martine Rosenberg OSF (Baldegg)*. Baldegg LU 89/1-4 (2015).

Providentia [Quartalzeitschrift der Schwestern von der göttlichen Vorsehung, Baldegg]. Redaktion: *M. Martine Rosenberg OSF (Baldegg)*. Baldegg LU 90/1-4 (2016).

Regli, Sigisbert OFMCap: Gott, die Quelle lebendigen Wassers; in: *St. Antonius von Padua* (Zeitschrift Antoniushaus Solothurn) 89/5 (2015), 3-6.

Regli, Sigisbert OFMCap: «Die Welt, die unsichtbar sich um uns weitet». Aus der Neujahrsmeditation von Dietrich Bonhoeffer; in: *St. Antonius von Padua* (Zeitschrift Antoniushaus Solothurn) 89/6 (2015), 3-5.

Regli, Sigisbert OFMCap: Das wahre Licht, das jeden Menschen erleuchtet, kam in die Welt; in: *St. Antonius von Padua* (Zeitschrift Antoniushaus Solothurn) 90/1 (2016), 3-5.

Regli, Sigisbert OFMCap: Hoffnung, weil die Kraft der Liebe doch stärker ist; in: St. Antonius von Padua (Zeitschrift Antoniushaus Solothurn) 90/2 (2016), 3-5.

Regli, Sigisbert OFMCap: Zeit für Gott; in: St. Antonius von Padua (Zeitschrift Antoniushaus Solothurn) 90/3 (2016), 3-5.

Regli, Sigisbert OFMCap: «Seid barmherzig, wie auch euer Vater barmherzig ist» - Glaubensthema; in: St. Antonius von Padua (Zeitschrift Antoniushaus Solothurn) 90/4 (2016), 3-5.

Regli, Sigisbert OFMCap: Bibel: Gott spricht zu uns durch Menschenworte; in: St. Antonius von Padua (Zeitschrift Antoniushaus Solothurn) 90/5 (2016), 3-5.

Renggli, Klaus OFMConv: 66 Jahre «Franziskanische Botschaft». Rückblick; in: Franziskanische Botschaft 66/6 (2015), 20-23.

Renggli, Klaus OFMConv: Von der Würde des Menschen; in: Franziskus (Die offizielle Zeitschrift der Franziskaner-Minoriten) 2016/1, 21.

Renggli, Klaus OFMConv: Wachsen im Gleichmut. Ein Symbol der Gelassenheit; in: Tauzeit 18 (2016), Nr. 69, 7.

Renggli, Klaus OFMConv cfr. *Franziskanische Botschaft*.

Renggli, Klaus OFMConv: Die unantastbare Würde des Menschen; in: Sendbote des hl. Antonius (Basilica des hl. Antonius - Messaggero di S. Antonio Editrice, Padova) 118/03 (2016), 41.

Renggli, Klaus OFMConv cfr. *Steinegger, Imelda SCSC*; *Renggli, Klaus OFMConv*.

Rogger, Thea OSF (Baldegg): Unterwegs mit dem Propheten Elija. 19. Sonntag im Jahreskreis B; in: Providentia 89/3 (2015), 41-43.

Rogger, Thea OSF (Baldegg): Zum Fest des heiligen Franziskus; in: Providentia 89/4 (2015), 5-8.

Rosenberg, M. Martine OSF (Baldegg): Stärkung und Freude aus Rom; in: Providentia 89/4 (2015), 29-43.

Rosenberg, M. Martine OSF (Baldegg): Kleiner elektronischer Krimi; in: Providentia 90/3 (2016), 39-40.

Rosenberg, M. Martine OSF (Baldegg): M. Verona Hutter (1937-2016) ; in: Ite 95/2 (2017), 36.

Rosenberg, Martine M. OSF (Baldegg): Der Barmherzigkeit Gottes trauen; in: BaldeggerJournal 30/2016, 6.

Rosenberg, M. Martine OSF (Baldegg) cfr. *Providentia*.

Rotzetter, Anton OFMCap (†): cfr. Biobibliographie in Helvetia Franciscana 46 (2017), 139-204.

Rotzetter, Marie-Theres (SLS): Berichtjahr 2015 aus dem Jahresbericht des Seraphischen Liebeswerk Solothurn; in: St. Antonius von Padua (Zeitschrift Antoniushaus Solothurn) 90/4 (2016), 10-11.

Rotzetter, Marie-Theres (SLS): Zum Gedenken an Alice Fäh; in: St. Antonius von Padua (Zeitschrift Antoniushaus Solothurn) 90/4 (2016), 12.

Rotzetter, Marie-Theres (SLS): Wechsel in der Leitung der Schwesterngemeinschaft Seraphisches Liebeswerk Solothurn SLS; in: St. Antonius von Padua (Zeitschrift Antoniushaus Solothurn) 91/1 (2017), 12-13.

Rotzetter, Marie-Theres (SLS): Zum Gedenken an Beatrice Hidber; in: *St. Antonius von Padua* (Zeitschrift Antoniushaus Solothurn) 91/2 (2017), 14.

Rotzetter, Marie-Theres (SLS): Zum Gedenken an Angela Schenker; in: *St. Antonius von Padua* (Zeitschrift Antoniushaus Solothurn) 91/2 (2017), 15.

St. Antonius von Padua [Zeitschrift der Schwesterngemeinschaft Seraphisches Liebeswerk Solothurn (SLS) Antoniushaus] 88/1-6 (2014). Hg. v. Antoniushaus Solothurn. Redaktion: *Klara Käser (SLS)*. Freiburg/Schweiz 2014.

St. Antonius von Padua [Zeitschrift der Schwesterngemeinschaft Seraphisches Liebeswerk Solothurn (SLS) Antoniushaus] 88/1-6 (2015). Hg. v. Antoniushaus Solothurn. Redaktion: *Klara Käser (SLS)*. Freiburg/Schweiz 2015.

St. Antonius von Padua [Zeitschrift der Schwesterngemeinschaft Seraphisches Liebeswerk Solothurn (SLS) Antoniushaus] 90/1-6 (2016). Hg. v. Antoniushaus Solothurn. Redaktion: *Klara Käser (SLS)*. Freiburg/Schweiz 2016.

Schildknecht, Madeleine OSF (Baldegg): Papst Franziskus im Jerusalem Europas. Was bleibt vom Papstbesuch in Sarajewo am 6. Juni 2015?; in: *Providentia* 89/3 (2015), 6-16.

Schildknecht, Madeleine OSF (Baldegg): Theater spielen gegen Ausweglosigkeit und Resignation; in: *BaldeggerJournal* 31/2016, 3.

Schmucki, Oktavian OFMCap cfr. *Die ersten Kapuziner-Konstitutionen*.

Schmucki, Oktavian OFMCap: Franziskus von Assisi und Bruder Klaus; in: *Franziskuskalender* 100 (2017), 108-111.

Schweizer Kapuziner-Provinz / Province Suisse des Capucins / Provincia Svizzera dei Cappuccini. Verzeichnis / Annuaire / Annuario 2015-2016. Redaktion: *Raymund Gallati OFMCap*. Luzern 2015.

Schweizer Kapuziner-Provinz / Province Suisse des Capucins / Provincia Svizzera dei Cappuccini. Verzeichnis / Annuaire / Annuario 2016-2017. Redaktion: *Bruno Fäh OFMCap*. Luzern 2016.

Schwesternverzeichnis. Institut der Barmherzigen Schwestern vom heiligen Kreuz Ingenbohl-Brunnen/Schweiz aus dem regulierten III. Orden des hl. Franziskus von Assisi. 2016. Ingenbohl-Brunnen/Schwyz 2016.

Schwesternverzeichnis. Institut der Barmherzigen Schwestern vom heiligen Kreuz Ingenbohl-Brunnen/Schweiz aus dem regulierten III. Orden des hl. Franziskus von Assisi. 2017. Ingenbohl-Brunnen/Schwyz 2017.

Schwestern vom Heiligen Kreuz • Suore della Sancta Croce • Sisters of the Holy Cross • Soeurs de la Sainte Croix • Hermannas de la Santa Cruz, [Verzeichnis] Europa, Africa, América, Asia, Nr. 95 (2014/2015). Hg. v. Generalat der Schwestern vom Hl. Kreuz - Mutterhaus Menzingen. Luzern 2014.

Schwestern vom Heiligen Kreuz • Suore della Sancta Croce • Sisters of the Holy Cross • Soeurs de la Sainte Croix • Hermannas de la Santa Cruz, [Verzeichnis] Europa, Africa, América, Asia, Nr. 96 (2015/2016). Hg. v. Generalat der Schwestern vom Hl. Kreuz - Mutterhaus Menzingen. Luzern 2015.

Schwestern vom Heiligen Kreuz • Suore della Sancta Croce • Sisters of the Holy Cross • Soeurs de la Sainte Croix • Hermannas de la Santa Cruz, [Verzeichnis] Europa, Africa, América, Asia, Nr. 97 (2016/2017). Hg. v. Generalat der Schwestern vom Hl. Kreuz - Mutterhaus Menzingen. Luzern 2016.

Steinegger, Imelda SCSC: Hirten - Mythos und Wirklichkeit; in: *Ite* 94/5 (2016), 26-27.

Steinegger, Imelda SCSC; Renggli, Klaus OFMConv: Wo die Seele Raum findet. Ort der Stille: mitten im Bahnhofbetrieb und in der Abgeschlossenheit der Alp; in: *Tauzeit* 17 (2015), Nr. 67, 10-11.

Steinegger, Imelda SCSC: Aus der Wunde strömt die Heilung. Die grauen Stämme der Oliven am Weg nach San Damiano; in: *Tauzeit* 18 (2016), Nr. 68, 8-9.

Steinegger, Imelda SCSC cfr. *Tachel, Xavier OFMConv*; *Steinegger, Imelda SCSC*.

Steiner, Tamara OSF (Baldegg): Mit dem Konkreten des Lebens antworten; in: *Providentia* 89/3 (2015), 38-40.

Steiner, Tamara OSF (Baldegg): Grenzen überschreiten; in: *Providentia* 89/4 (2015), 46-48.

Steiner, Tamara OSF (Baldegg): Was überdauern soll; in: *Providentia* 90/1 (2016), 39-41.

Steiner, Tamara OSF (Baldegg): Leben hat immer Vorrang; in: *Providentia* 90/4 (2016), 39-40.

Steiner, Tamara OSF (Baldegg): Wenn Beziehung stark macht; in: *Providentia* 91/1 (2017), 32-33.

Steiner, Tamara OSF (Baldegg): Neues wächst, merkt ihr es nicht? ; in: *Providentia* 91/2 (2017), 44-45.

Stöckli, Fidelis OFMCap: Kapuziner-Bischof Anastasius Hartmann (1803-1866); in: *Ite* 94/2 (2016), 32-33.

Stöckli, Fidelis OFMCap: Germar Scherrer (1930-2016); in: *Ite* 95/1 (2017), 36.

Tachel, Xavier OFMConv; *Steinegger, Imelda SCSC*: Geistige Früchte im Herbst des Lebens. Ein Bruder Franziskaner und eine Ingenbohrer-Schwester über das Älterwerden; in: *Tauzeit* 18 (2016), Nr. 70, 8-9.

Theiler Maximilian OFMCap = Theiler Linus Maxilimian: zer Telu. Theiler - Stammbaum und Familiengeschichte. Luzern 2017.

Theodosia. Zeitschrift der Barmherzigen Schwestern vom heiligen Kreuz Institut Ingenbohl. 130. Jg. (2015)/1-4. Redaktion: *Christiane Jungo SCSC*. Brunnen/Ingenbohl 2015.

Theodosia. Zeitschrift der Barmherzigen Schwestern vom heiligen Kreuz Institut Ingenbohl. 131. Jg. (2016)/1-4. Redaktion: *Christiane Jungo SCSC*. Brunnen/Ingenbohl 2016.

Von der Not der Zeit getrieben. Maria Theresia Scherer - Theodosius Florentini: Briefe und Schriften. Im Auftrag der Barmherzigen Schwestern vom Heiligen Kreuz Ingenbohl herausgegeben von Hildburg Baumgartner SCSC, Markus Ries, Christian Schweizer, Finka Tomas SCSC, *Agnes Maria Weber SCSC* u. Lucila Zovak SCSC. Luzern 2016 (Helvetia Franciscana 45).

Vuillemin, Jean-Luc OFMCap: La vraie liberté, c'est vivre sans attente; in: *Message (Revue du mouvement franciscain laïc, Saint-Maurice)* 6/2015, 35-39.

Weber, Agnes Maria SCSC: Buchpräsentation «Von der Not der Zeit getrieben». 1: Vom Auftrag zur Übergabe; in: *Theodosia* 131 (2016), 195-196.

Weber, Agnes Maria SCSC cfr.: Baumgartner, Hildburg SCSC; Ries, Markus; Schweizer, Christian; Tomas, Finka SCSC; *Weber, Agnes Maria SCSC*; Zovak, Lucila SCSC.

Weber, Agnes Maria SCSC cfr.: Von der Not der Zeit getrieben.

Wiederkehr, Dietrich OFMCap: Giotto in unserer Tageszeitung. Franziskus und Silvestro von Arezzo - eine Vorgeschichte der heutigen Politik; in: *Tauzeit* 17 (2015), Nr. 66, 2-3.

Wiederkehr, Dietrich OFMCap: Aus den Händen? - Zurück in die Hände! - Eucharistie; in: *Tauzeit* 19 (2017), Nr. 72, 11.

Wolf, Fabiola OSF (Baldegg): Von einem, der auszog, das Fürchten zu lernen. Beispiele aus der Volksliteratur; in: *BaldeggerJournal* 31/2016, 6.

Zahner, Paul OFM: Reform der Kirche durch den Joachimismus? Joachimsche und joachitische Einflüsse auf die Reformation im 16. Jahrhundert; in: Herbert Schneider OFM (Hg.): *Die Franziskaner und die Reformation - in Geschichte und Gegenwart. Beiträge auf der Tagung der Johannes-Duns-Skotus-Akademie* 26.-29. Oktober 2016 im Exerzitienhaus Hofheim (Veröffentlichungen der Johannes-Duns-Skotus-Akademie 36), Mönchengladbach 2017, 129-141.

Zahner, Paul OFM: Das erste Martyrium von Franziskanern im 13. Jahrhundert, im Österreich der Reformationszeit und der Türkeneinfälle; in: Sohn-Krontaler, Michaela; *Zahner Paul OFM. Prenga, Eduard OFM: Widerstand - Martyrium - Erinnerung. Franziskanische Reaktionen auf den Nationalsozialismus*, Wien 2017 (Theologie im Kulturellen Dialog 32), 73-85.

Zemp, Marc OFM Cap: Junge Kapuziner besuchen Albanien; in: *Ite* 94/1 (2016), 35.

Ziegler, Marie-Ruth OSF (Baldegg): Sr. Clarina Lämmli als «Miss Baldegg» unterwegs nach Ifakara; in: *BaldeggerJournal* 30/2016, 17.

Ziegler, Marie-Ruth OSF (Baldegg): Sr. Candida Irniger würde wieder Kindergärtnerin werden; in: *BaldeggerJournal* 31/2016, 11.

Ziegler, Marie-Ruth OSF (Baldegg) cfr. *BaldeggerJournal*.

*Anschriften Autoren
Adresses des auteurs
Indirizzi degli autori*

Johann Brülisauer, lic. phil. I:
Steinersmatt 113, CH-6370 Stans
j.brueelisauer@gmx.ch

Costanzo Cargnoni OFM^{Cap}, laur.hist.eccl.:
Archivista e bibliotecario della Provincia dei Cappuccini Lombardi,
Viale Piave 2, IT-20129 Milano
cargnoni@ofmcap.org

Fritz Gloor, reformierter Pfarrer i.R.:
Feld 4, Postf., CH-6362 Stansstad
kpb.gloor@bluewin.ch

Matthias Emil Ilg, Dr. phil. Studienrat:
Schwaikheimer Str. 25/1, DE-71364 Winnenden
puteanus@aol.com

Niklaus Kuster OFM^{Cap}, Dr. theol.:
Lehrbeauftragter Universität Luzern u. Ordenshochschule Münster
Kapuzinerkloster 8, Postf. 1017, CH-4601 Olten
niklaus.kuster@kapuziner.org

Johannes Karl Schlageter OFM, Dr. theol.:
Ordenshistoriker u. Seelsorger
Franziskanerkloster St. Anna, St.-Anna-Str. 19, DE-80538 München
johannes.schlageter@franziskaner.de

Oktavian Schmucki OFM^{Cap}, Dr. theol.:
Kapuzinerkloster Herrengasse 33, Postf. 353, CH-6431 Schwyz
oktavian.schmucki@kapuziner.org

Christian Schweizer, Dr. phil.:
Provinzarchivar Schweizer Kapuziner u. Redaktor Helvetia Franciscana,
Provinzarchiv Schweizer Kapuziner, Wesemlinstr. 42, CH-6006 Luzern
provinzarchiv.ch@kapuziner.org / redaktion@hfch.ch

Paul Zahner OFM, Dr. theol.:
Franziskanerkloster, Franziskanerplatz 14, AT-8010 Graz
paul.zahner@franziskaner.ch

Übersetzungen - traductions - traduzioni

Agostino Del-Pietro OFM^{Cap}, lic. theol.:
Provinzialminister u. Studienpräfekt Schweizer Kapuziner,
Regularoberer Kapuzinerinnen
Provinzialat Schweizer Kapuziner, Wesemlinstr. 42, CH-6006 Luzern
provinzial.ch@kapuziner.org

Bernard Maillard OFMCap, lic. theol. et Dr. en missiologie:
Couvent des Capucins, rue de Morat 28, CP 374, CH-1701 Fribourg
bernard.maillard@capucins.ch

Boris Muther OFMCap, lic. in teol.:
Viacario, Convento die Cappuccini, Via Lucerna 7, CP 1261, CH-6760 Faido
boris.muther@cappuccini.ch

Photographie - fotografia

Bruno Fäh OFMCap, lic. phil., Leitung TAU-AV Produktion Stans:
TAU-AV Produktion, Kollegium St. Fidelis, Mürgstr. 20, CH-6370 Stans
tauav@kapuziner.org www.tauav.com

Karl Flury OFMCap, dipl. Soziologe:
Kapuzinerkloster, Endingerstr. 9, Postf. 1438, CH-8640 Rapperswil
karl.flury@kapuziner.org